

فَيْضُ الْقَلْبِ

شَرْحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ

وَهُوَ شَرْحُ نَقِيسٍ لِلْعَلَّامَةِ الْمُحَدِّثِ

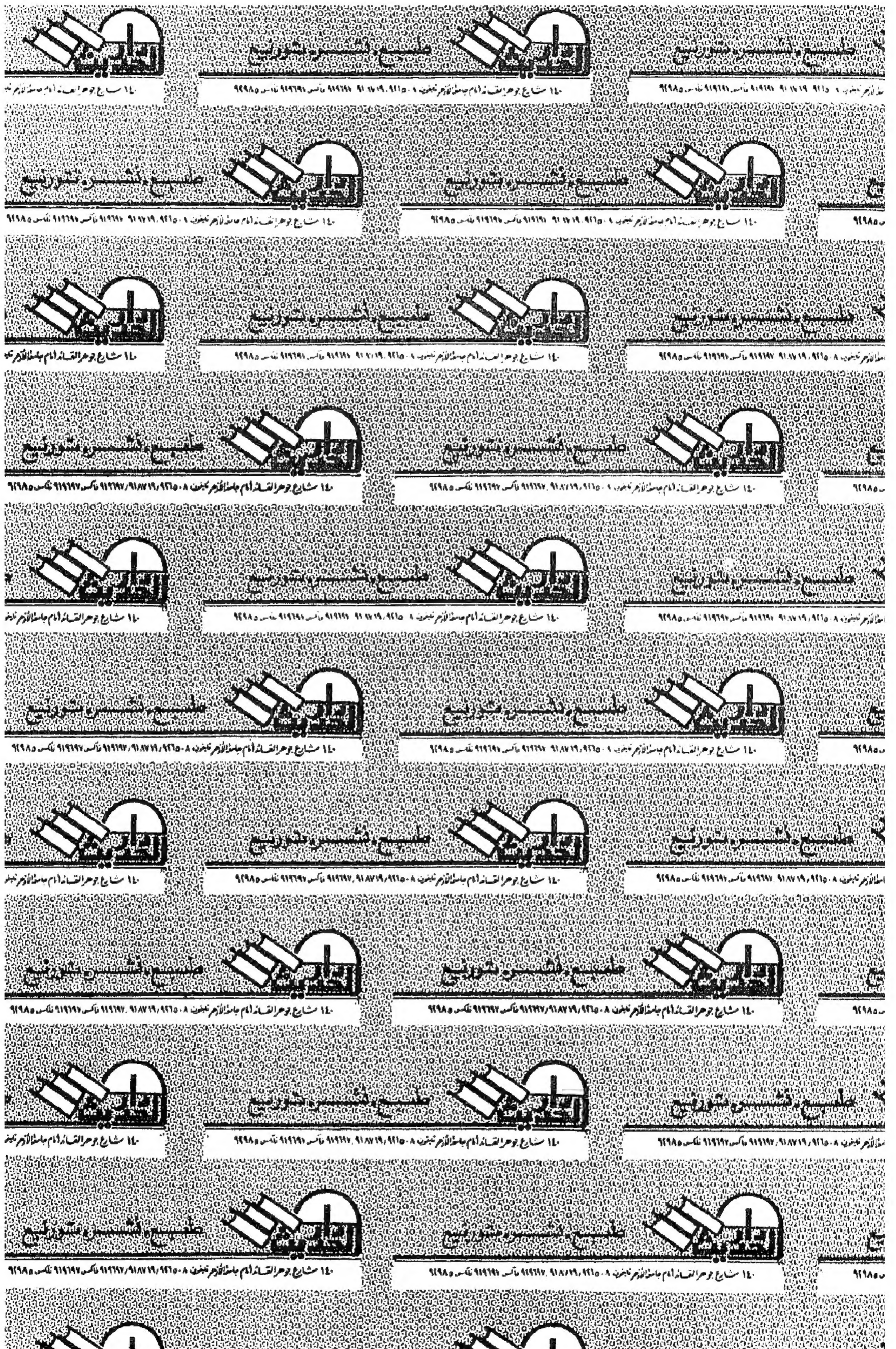
مُحَمَّدِ الْمَدَنِيِّ عَبْدِ الرَّؤُوفِ الْمَنَاوِي

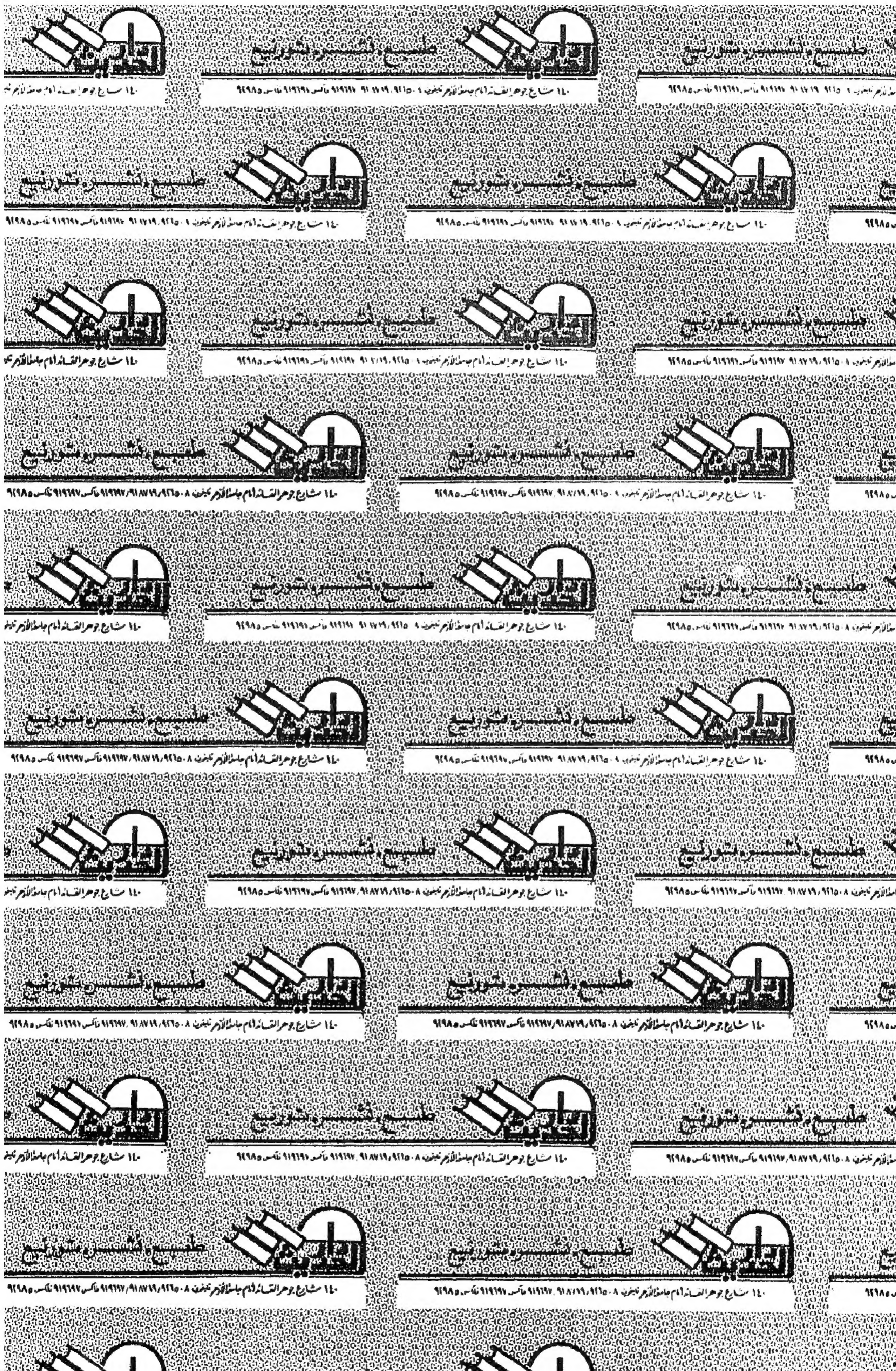
"٩٥٢-١٠٣١ هـ"

عَلَى كِتَابِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ مِنْ أَحَادِيثِ الْبَشِيرِ النَّذِيرِ
لِلْحَافِظِ جَلَالِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّيُوطِيِّ

دار الحديث

القاهرة





نَيْضُ الْقَلْبِ

شَرْحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ

وَهُوَ شَرْحُ نَفِيسٍ لِلْعَلَّامَةِ الْمُحَدِّثِ
مُحَمَّدِ الدَّيُّوبِ عَبْدِ الرَّؤُوفِ الْمَنَاوِي
"٩٥٢-١٠٣١ هـ"

عَلَى كِتَابِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ مِنْ أَحَادِيثِ الْبَشِيرِ النَّذِيرِ
لِلْحَافِظِ جَلَالِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السِّيُوطِيِّ

مُتَوَحَّاتٌ لِهَذِهِ الطَّبْعَةِ وَقُوبِلَتْ عَلَى عِدَّةِ نَسَخٍ مِنْ أَهْلِهَا نُسَخَاتُ
نَفِيسَةٍ بِخَطِّهِ فِي سَنَةِ ١٠٩٣ هـ، وَغُلِّقَ عَلَيْهَا تَعْلِيقَاتٌ قِيَمَتْ
نَحْبَةَ مَنَ الْعُلَمَاءِ الْأَمْثَلِ

الجزء الثالث

وَلَا زِلْ طَرِيقُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٢٥٩٥ - إِنَّمَا سُمِّيَ الْقَلْبُ مِنْ تَقَلُّبِهِ ، إِنَّمَا مِثْلُ الْقَلْبِ مِثْلُ رِيشَةِ بِالْفَلَاةِ تَعَلَّقَتْ فِي أَصْلِ شَجَرَةٍ يُقَالُ مَا
الرَّيْحُ ظَهَرَ أَبْطُنَ - (طب) عن أبي موسى - (صح)

٢٥٩٦ - إِنَّمَا سُمِّيَ رَمَضَانُ ، لِأَنَّهُ يَرْمِضُ الذُّنُوبَ - محمد بن منصور والسمعاني وأبو زكريا يحيى بن منده
في أماليهما عن أنس - (ض)

٢٥٩٧ - إِنَّمَا سُمِّيَ شَعْبَانُ ، لِأَنَّهُ يَتَشَعَّبُ فِيهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ لِلصَّائِمِ فِيهِ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ - الرافعي في تاريخه

(إِنَّمَا سُمِّيَ الْقَلْبُ) قلباً (من تقلبه) فإن القلب في الأصل مشترك بين كوكب معروف والخالص واللب ومنه قلب النخل ومصدر قلبت الشيء رددته على بدئه والإناة قلبته على وجهه وقلبت الرجل عن رأيه صرفته عنه والمراد العضو الرئيس المعاق بالجانب الأيسر المثلث الشكل المحدد الرأس سمي به لسرعة الخواطر وترددها عليه كما أشار إليه بقوله (إِنَّمَا مِثْلُ الْقَلْبِ، مِثْلُ رِيشَةٍ بِالْفَلَاةِ) أي ملقاة بأرض واسعة عديمة البناء (تعلقت في أصل شجرة يقلبها الريح ظهراً لبطن) وما سمي الإنسان إلا لنفسه ولا القلب إلا أنه ينقلب

ومن ثم قيل ينبغي للعاقل الحذر من تقلب قلبه فإنه ليس بين القلب والكلب إلا التفخيم قال الغزالي القلب غرض للخواطر لا يقدر على منعها والتحفظ عنها بحال ولا هي تنقطع عنك بوقت ثم النفس متسارعة إلى اتباعه والامتناع عن ذلك في مجهود الطاعة أمر شديد ومحنة عظيمة وعلاجه عسير إذ هو غيب عنك فلا يكاد يشعر به حتى تدب فيه آفة وتحدث له حالة ولذلك قيل : ماسمى القلب إلا من تقلبه والرأى يضرب بالإنسان أطواراً

قال النظار وذوو الاعتبار وفي الحديث رد علي الصوفية في قولهم إن الطريق ٦ ينال به علم بل هو تطهير للنفس عن الصفات المذمومة أو تصفيتها ثم الاستعداد وانتظار الفتح ماذاك إلا لأن القلب ترد عليه وساوس وخواطر تشوش القلب فيقلب وإذا لم يتقدم رياضة النفس وتهذيبها بحقائق العلوم تشبث بالقلب خيالات فائدة تطمئن النفوس إليها مدة طويلة وربما انقضى العمر بغير نجاح (طب عن أبي موسى) الأشعري قال العراقى إسناد حسن وقضية صنيع المؤلف أن هذا لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه عن القانون المعروف وهو ذهول فقد خرج منه بعضهم باللفظ المزبور .

(إِنَّمَا سُمِّيَ رَمَضَانُ لِأَنَّهُ يَرْمِضُ الذُّنُوبَ) أي يحرقها ويذيبها لمسايق فيه من العبادة يقال رمرض الصائم يمرض إذا حرجوفه من شدة العطش والرمضاء شدة الحر ورمضت قدومه احترقت من الرمضاء ورمضت الفصال إذا وجدت حر الرمضاء فاحترقت أخفافها ومرض الرجل احترقت قدميه الرمضاء وخرج يمرض الظباء يسوقها في الرمضاء حتى تنفسخ أظلافها فياخذها ذكره الومخشي وغيره (محمد بن منصور) بن عبد الجبار التيمي صاحب التصانيف في الفقه وأصوله والحديث وغير ذلك، الإمام في ذلك (السمعاني) بفتح السين وسكون الميم نسبة إلى سمعان بطن من تميم (وأبو زكريا يحيى بن منده في أماليهما عن أنس) ورواه أبو الشيخ أيضاً .

(إِنَّمَا سُمِّيَ شَعْبَانُ لِأَنَّهُ يَتَشَعَّبُ) أي يتفرع (فيه خير كثير للصائم) أي لصائمه (حتى يدخل الجنة) يعني

عن أنس - (ح)

٢٥٩٨ - إِنَّمَا سُمِّيَتْ الْجُمُعَةُ ، لِأَنَّ آدَمَ جُمِعَ فِيهَا خَلْقُهُ - (خط) عن سليمان - (ض)

٢٥٩٩ - إِنَّمَا مَثَلُ الْمُؤْمِنِ حِينَ يُصِيبُهُ الْوَعَكُ - أَلِ الْخُمَى - كَمَثَلِ حَدِيدَةٍ تَدْخُلُ النَّارَ فَيَذْهَبُ خَبْثُهَا وَيَبْقَى طَيِّبُهَا - (طب ك) عن عبد الرحمن بن أزهر - (صح)

٢٦٠٠ - إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمَثَلِ صَاحِبِ الْإِبِلِ الْمَعْقَلَةِ ، إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا أَمْسَكَهَا ، وَإِنْ أَطْلَقَهَا ذَهَبَتْ - مالك (حمقنه) عن ابن عمر

يكون صومه وما تفرع عليه سببا لادخاله الجنة مع السابقين الأولين أو بغير عذاب أو نحو ذلك والمقصود به بيان فضل صوم شعبان وعظم قدر الشهر (الرافعي) إمام الشافعية (في تاريخه) تاريخ قزوين (عن أنس) ورواه عنه أيضا أبو الشيخ بن قيس بن عمرو لم يسمي شعبان والباقي سواء .

(إنما سميت الجمعة) أي إنما سمي يوم الجمعة يوم جمعة (لأن آدم) عليه السلام (جمع) بالبناء للمفعول أي جمع الله (فيها خلقه) أي صورته أو كمال تصويره على هذا الهيكل العجيب البديع وإلى هذا الحديث أشار النووي في تذييله بقوله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم إنما سميت جمعة لاجتماع خلق آدم عليه السلام فيها أم وخفي هذا على الحافظ العراقي فلم يحضره مع سعة اطلاعه وعلو كعبه في هذا الفن فاعتصر النووي حيث قال عقبه لم أجد لهذا الحديث أصلا ومما قيل في سبب تسميته أيضا إنه لاجتماع الناس فيها أو لأن المخلوقات اجتمع خلقها وفرغ منها يوم الجمعة أو لاجتماع آدم مع حواء عليهما السلام في الأرض فيها أولان قريشا كانت تجتمع فيه إلى قصي في دار الندوة (خط) في ترجمة أبي جعفر الأفواه (عن سليمان) الفارسي وفيه عبد الله بن عمر بن أبي أمية قال الذهبي فيه جهالة وقرع الضبي ذكره ابن حبان في الضعفاء .

(إنما مثل المؤمن حين يصيبه الوعك) بالتحريك معث الحمى كما في الصحاح وغيره أي شدتها (أو الخمي) التي هي حرارة غريبة بين الجلد واللحم فكأنه يقول حين تصيبه الحمى شديدة أو كانت أو حقيقة فكأن أن الشديدة مكفرة فالخفيفة مكفرة أيضا كرمائه تعالى وفضلا (كمثل حديدة تدخل النار فتذهب خبثها) بمعنى فوحدة مفترحتين ما تبرزه النار من الوسخ والقذر (ويبقى طيبها) بكسر الطاء وسكون التحتية فكذا الوعك أو الخمي يذهب بالخطايا والذنوب وضرب المثل بذلك زيادة في التوضيح والتقرير لأنه أوقع في القلب ويربك المتخيل متحققا والمفعول محسوسا ولذلك أكثر الله تعالى في كتبه للأمثال ولا يضرب المثل إلا لما فيه غرابة (طب ك) في الإيمان (عن عبد الرحمن بن أزهر) بفتح الهزة وزاي ساكنة الزهري المدني شهد حينئذ قال الحسام صحيح وأقره الذهبي وقال في المذهب مرسل جيد .

(إنما مثل صاحب القرآن) أي مع القرآن والمراد بصاحبه من ألف تلاوته نظر أو عن ظهر قلب فإن من داوم ذلك ذل له لسانه وسهلت عليه قراءته فإذا هجره ثقلت عليه القراءة وشقت عليه (كمثل صاحب الإبل المعقلة) أي مع الإبل المعقلة بضم الميم وفتح العين وشد القاف أي المشدودة بعقل أي حبل شبه درس القرآن ولزوم تلاوته بربط بغير يخاف شراده (إن عاهد عليها) أي احتفظ بها ولازمها (أمسكها) أي استمر إمساكها (وإن أطلقها ذهبت) أي انفلتت شبه القرآن بالإبل المعقدة بالعقل فما دام تعهده موجودا لحفظه موجود كما أن الإبل مادامت مشدودة بالعقل فهي محفوظة وخص الإبل لأنها أشد الحيوان الأهلي نفورا والمراد بالحصر حصر مخصوص بالنسبة لأمم مخصوص وهو دوام حفظه بالدرس كحافظ البعير بالعقل أما بالنسبة لأمور أخرى فله أمثلة أخرى. ألا ترى قد ضرب له

٢٦٠١ - إِنَّمَا مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَجَلِيسِ السُّوءِ كَحَامِلِ الْمَسْكِ وَنَافِخِ الْكِيرِ : لِحَامِلِ الْمَسْكِ إِمَّا أَنْ يُجْذِبَكَ ، وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحاً طَيِّبَةً ، وَنَافِخِ الْكِيرِ إِمَّا أَنْ يَحْرِقَ ثِيَابَكَ ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ رِيحاً خَبِيثَةً - (ق) عن أبي موسى - (ص)

٢٦٠٢ - إِنَّمَا مَثَلُ صَوْمِ التَّطَوُّعِ مَثَلُ الرَّجُلِ يُخْرِجُ مِنْ مَالِهِ الصَّدَقَةَ فَإِنْ شَاءَ أَمْضَاهَا ، وَإِنْ شَاءَ حَبَسَهَا - (ن) عن عائشة - (ض)

٢٦٠٣ - إِنَّمَا مَثَلُ الَّذِي يُصَلِّي وَرَأْسَهُ مَعْقُوصٌ مَثَلُ الَّذِي يُصَلِّي وَهُوَ مَكْتُوفٌ - (حم م طب) عن ابن عباس - (ص)

٢٦٠٤ - إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِأَخْتِلَافِهِمْ فِي الْكِتَابِ - (م) عن ابن عمرو - (ص)

أمثالا آخر كقوله مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة أفاده الحافظ العراقي دافعاً به ما عساه يقال إن فضيلته دلالة إنما على الحصر أنه لا مثله سوى ذلك وهو أوضح من قول ابن حجر المراد حصر مخصوص بالنسبة للحفظ والنسيان بالتلاوة والترك (مالك) في الموطأ (حم ق ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب .

(إنما مثل الجليس الصالح وجليس السوء كحامل المسك) أي وإن لم يكن صاحبه (ونافخ الكير لحامل المسك إما أن يجذبك) بحجم وذال معجزة أي يعطيك (وإما أن تبتاع منه وإما أن تجد منه ريحاً طيبة) أي أنك إن لم تظفر منه بحاجتك جميعها لم تعدم واحدة منها إما الإعطاء وإما الشراء وإما الاقتباس الرائحة وكذا يقال في قوله (ونافخ الكير) بعكس ذلك وذلك أنه (إما أن يحرق ثيابك) بما أظاير من شرار الكير (وإما أن تجد) منه (ريحاً خبيثة) والمقصود منه النهي عن مجالسة من تؤذي بمجالسته في دين أو دنيا والترغيب في مجالسة من تنفع بمجالسته فيهما وفيه إيذان بطهارة المسك وحل بيعه وضرب المثل والعمل في الحكم بالأشياء والنظائر وأنشد بعضهم

تجنب قرين السوء وأصرم جباله فان لم تجد منه محيصاً فداره والزم حبيب الصدق واترك مراره
تل منه صفر الود ما لم تماره ومن يزرع المعروف مع غير أهله يجده وراء البحر أو في قراره
ولله في عرض السموات جنة وامكنها محفوفة بالمكاره

(ق عن أبي موسى الأشعري)

(إنما مثل صوم التطوع مثل الرجل) الذي (يخرج من ماله الصدقة فان شاء أمضاها وإن شاء حبسها) فيصح النفل بنية من أول النهار أي قبل الزوال وتناول مفطر عند الشافعية ويثاب من طلوع الفجر لأن الصوم لا يتجزأ (ن ه عن عائشة) قلت يا رسول الله أهدى لنا حيس نجأت لك منه فقال أدنيه أما إني أصبحت وأنا صائم فأكل ثم ذكره قال عبد الحق فيه انقطاع وذلك لأنه في طريق النساء من رواية أبي جعفر الأحوص عن طلحة بن يحيى عن مجاهد عن عائشة ومجاهد لم يسمعه منها كما في علل الترمذي .

(إنما مثل الذي) أي إنما مثل الإنسان الذي (يصلّي ورأسه) أي والحال أن شعر رأسه (معقوص) أي مجموع شعره عليه (مثل الذي يصلّي وهو مكتوف) أي مشدود اليدين إلى كتفيه في الكراهة لأن شعره إذا لم يكن منتشراً لا يسقط على الأرض فلا يصير في معنى الشاهد بجميع أجزائه كما أن يدي المكتوف لا يقعان على الأرض في السجود قال أبو شامة وهذا محمول على العقص بعد الضفر كما تفعل النساء (حم م طب عن ابن عباس) .

(إنما هلك من كان قبلكم من الأمم) أي تسبوا في إهلاك أنفسهم بالكفر والابتداع (بأختلافهم في الكتاب)

٢٦٠٥ — إِنَّمَا هُمَا قَبَضَتَانِ : قَبْضَةٌ فِي النَّارِ ، وَقَبْضَةٌ فِي الْجَنَّةِ . (حم طب) عن معاذ - (ح)

٢٦٠٦ — إِنَّمَا هُمَا اثْنَتَانِ : الْكَلَامُ ، وَهُدًى . فَأَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ ، وَأَحْسَنُ الْهُدَى هُدَى مُحَمَّدٍ ﷺ الْوَلِيِّ وَالْمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ ؛ فَإِنَّ شَرَّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا . وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ ، وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ . إِلَّا لَا يَطُولَنَّ عَلَيْكُمْ الْأَمَدُ فَتَقْسُو قُلُوبُكُمْ . إِلَّا إِنَّ كُلَّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ ، وَإِنَّمَا الْبَعِيدُ مَا لَيْسَ بِآتٍ . إِلَّا إِنَّمَا الشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي

يعنى أن الامم السابقة اختلفوا في الكتب المنزلة فكفر بعضهم بكتاب بعض فهلكوا فلا تختلفوا أنتم في هذا الكتاب والمراد بالاختلاف ما وقع في شك أو شبهة أو فتنة أو شحنةاء ونحو ذلك الاختلاف في وجوه المعاني واستنباط الاحكام والمناظرة لإظهار الحق فانه ما موربه فضلا عن كونه منهيًا عنه قال الحرالي والاختلاف انتقال من الخلاف وهو تقابل بين اثنين فيما ينبغي انفراد الرأي فيه (م) في كتاب العلم (عن ابن عمرو) بن العاص قال هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع أصوات رجلين اختلفا في آية فخرج يعرف في وجهه الغضب فذكره وفي رواية للترمذي فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتنازع في القدر فغضب حتى كاد أن يفتق في وجهه حب الرمان حمرة من الغضب فقال أبهذا أمرتم أم بهذا أرسلت إليكم أنتم ذكره وقضية كلام المؤلف أن ذا مما تفرد به مسلم عن البخاري وهو ذهول بل خروجه عن الزال بن سبرة عن ابن مسعود وليس بينهما إلا اختلاف قليل ومن ثم أطلق عزوه إليهما أئمة كالدليلى .

(إِنَّمَا هُمَا قَبَضَتَانِ) تثنية قبضة والقبضة بمعنى المقبوض كالغرفة بمعنى المعروف وهو بالضم الاسم وبالفتح المرة والقبض الاخذ بجميع الكف (تنبيه) سبق عن العارف ابن عربي ما يفيد أن المراد بالقبضتين هنا سر الكمال الذاتي الذي إذا انكشف إلى الأبصار يوم القيامة يختلف أبصار الكافر فيرى به في النار والمؤمن فيدخله الجنة فالقبضتان متحدتان معناه ما شئ لفظهما وبسرهما خلقت الجنة والنار والمنور والمظلم والمنعم والمتنعم وعلى ذلك المنوال قال ذو الارض جميعا قبضته عرفنا من وضع اللسان أن يقال فلان في قبضتي يريد تحت سكمي وإن كان لا شئ منه في يديه البتة لكن أمره فيه ماض وحكمه عليه قاض حكمه على ماملكته يده حسا وقبضت عليه فلما استجالت الجارحة عليه تعالى عدل العقل إلى روح القبضة ومعناها وفائدتها وهو ملك ما قبضت عليه حالا (قبضة في النار وقبضة في الجنة) أى أنه سبحانه وتعالى قبض قبضة وقال هذه إلى النار ولا أبالي وقبض قبضة وقال هذه إلى الجنة ولا أبالي فالعبرة إِنَّمَا هُوَ بِسَبْقِ الْقَضَاءِ الْإِلَهِيِّ الَّذِي لَا يَقْبَلُ تَغْيِيرًا وَلَا تَبْدِيلًا وَلَا يَنْاقِضُهُ خَيْرٌ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالْخَوَاتِمِ لِأَن رِبْطَهَا بِهَا إِنَّمَا هُوَ لِكَوْنِ السَّابِقَةِ غَيْبِ عَنَّا وَالْخَاتِمَةِ ظَاهِرًا لَنَا فَنُطِيطُ الْأَعْمَالُ بِهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْنَا وَمَعَ ذَلِكَ فَيَتَعَيَّنُ الْعَمَلُ لآيَةٍ وَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى ، وَلَا يَغْتَرُ بِإِيْحَاءِ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ أَنَّهُ لَا عِبْرَةَ بِالْعَمَلِ بَلِ بِالسَّابِقَةِ أَوِ الْخَاتِمَةِ فَإِنَّهُ تَمْوِيهِ وَإِضْلَالٌ وَغَفْلَةٌ عَنِ وَضْعِ الْأَسْبَابِ لِلْسِّيَّاتِ (حم طب عن معاذ) بن جبل .

(إِنَّمَا هُمَا اثْنَتَانِ الْكَلَامُ وَهُدًى) أى السيرة والطريقة (فأحسن الكلام) مطلقا (كلام الله) المنزل على رسوله في الكتب العلية الشأن وأعظمها الكتب الأربعة (وأحسن الهدى هدى محمد) النبي الأمي أى سيرته وطريقته (ألا) قال الحرالي استفتاح وتنبيه وجمع للقاوب للسمع (ولما كن ومحدثات الأمور) أى احذروها وهى ما أحدثت على غير قواعد الشرع كما سبق (فإن شر الأمور محدثاتها) التى هى كذلك (وكل محدثة) أى خصلة محدثة (بدعة وكل بدعة ضلالة) ألا لا يطولن عليكم الامد (بدال مهمل كذا) هو بخط المصنف فمن جعلها براء فقد حرف (فتقسو قلوبكم) ولا تكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم ومن ثم قال الحكيم بطول الأمل تقسو القلوب وبإخلاص النية تقل الذنوب وما أنصف من نفسه من أيقن بالحشر والحساب وزهد في الأجر والثواب وقال الغزالي إذا أملت

بَطْنُ أُمِّهِ ، وَالسَّعِيدُ مَنْ وَعَظَ بغيرِهِ . أَلَا إِنَّ قِتَالَ الْمُؤْمِنِ كُفْرٌ ، وَسَبَابُهُ فَسُوقٌ ، وَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَرَّقَ ثَلَاثَ . أَلَا وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ . فَإِنَّ الْكَذِبَ لَا يَصْلُحُ لَا بِالْجِدِّ وَلَا بِالْهَزْلِ ، وَلَا يَعِدُ الرَّجُلُ صَبيَّهُ لَا يَنْفِي لَهُ . وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ ، وَإِنَّ الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ . وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ . وَإِنَّهُ يُقَالُ لِلصَّادِقِ : صَدَقَ وَبَرَّ ، وَيُقَالُ لِلْكَاذِبِ : كَذَبَ وَجَرَّ ، أَلَا وَإِنَّ الْعَبْدَ يَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا . (هـ) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ . (ح)

العيش الطويل شغل قلبك وضاع وقتك وكثر همك وغمك بلا فائدة ولا طائل ومن طال أمله لا يذكر الموت فمن لم يذكره لمن أين لقلبه الحرقه فإذا طولت أملك قلت طاعتك فأنك تقول سوف أفعل والأيام بين يدي وتأخرت توبتك واشتد حرصك وقسى قلبك وعظمت غفلتك عن الآخرة وذهبت والعياذ بالله آخرتك (ألا إن كل ما هو آت قريب وإنما البعيد ما ليس بآت) فكأنكم بالموت وقد حل بكم والساعة أدهى وأمر قال الطائي من خاف الوعيد قرب عليه البعيد ومن طال أمله ساء عمله وقال يحيى بن معاذ الأمل قاطع عن كل خير والطمع مانع من كل حق والصبر صائر إلى كل ظفر والنفوس داعية إلى كل شر ومن ثمرات طول الأمل ترك الطاعة والتكاسل فيها وترك التوبة وتسويةها والحرص على الجمع والاشتغال بالدنيا عن الآخرة مخافة الفقر والنسيان الآخرة (ألا إنما الشقى من شقى في بطن أمه) أي من قدر الله عليه في أصل خلقته كونه شقياً فشقى حقيقة لا من عرض له الشقاء بعد وهو إشارة لشقاء الآخرة لا الدنيا (والسعيد من وعظ بغيره ألا إن قتال المؤمن كفر) أي يؤدي إلى الكفر لشؤمه أو كعمل الكفار أو إن استحل والمراد كفر النعمة لا الجحود (وسبابه فسوق) أي سبه وشتمه خروج عن طاعة الله (ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه) في الإسلام (فوق ثلاث) من الأيام إلا لمصلحة دينية كإدلت عليه أخبار وأثار (ألا وإياكم والكذب) أي احذروا الإخبار بخلاف الواقع (فإن الكذب لا يصلح لا بالجد ولا بالهزل) حيث كان لغیر مصلحة شرعية كإصلاح بين الناس والكذب لغیر ذلك جماع كل شر وأصل كل ذم لسوء عواقبه وخبت نتائجه لانه نتيجة النيمة والنيمة نتيجة البغضاء تؤول إلى العداوة وليس مع العداوة أمن ولا راحة (ولا يعد الرجل صبيه) يعني طفله ذكراً أو أنثى فتخصيص الصبي غالي (فلا ينفى له) بل ينبغي أن يقف عند قوله عند وعده لولده كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون، وقوله فلا - بالفاء - هو ما رأيته في نسخ كثيرة فتبعته ثم وقفت على نسخة المصنف بخطه فلم أره ذكره بالفاء (وإن الكذب يهدي إلى الفجور) أي يؤدي ويجر إلى الميل عن الاستقامة والانبعاث في المعاصي (وإن الفجور يهدي إلى النار) أي إلى دخول نار جهنم (وإن الصدق) أي قول الحق (يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة) يعني أن الصدق يهدي إلى العمل الصالح الخالص من كل مذقة وذلك سبب لدخول الجنة بفضل الله (وإنه يقال) أي بين الملا الأعلى ويكتب في اللوح أو في الصحف أو على السنة الخالق بإلهام من الله تعالى (للصادق صدق وبر) في أقواله (ويقال للكاذب كذب وجر) فيصير ذلك كالعلم عليه وذلك يحمل من له أدنى عقل على الرغبة في الأول والتحرز عن التساهل في الثاني (ألا وإن العبد يكذب حتى يكتب عند الله كذاباً) أي يحكم له بذلك ويستحق الوصف به والعقاب عليه والمراد أن دواعي الكذب قد ترادفت فيه حتى ألفها فصار الكذب له عادة ونفسه إليه منقاد حتى لو رام مجانبته الكذب عسر عليه فطامه وحينئذ يكتب عند الله كذاباً، وكرر حرف التنبيه زيادة في تقريع القلوب بهذه الموانع وأن كل كلمة من هذه الكلمات حقيقة بأن يقنيه المخاطب بها وباقي لها سمعاً واعياً وقلباً مراعباً (هـ عن ابن مسعود) قال الزين العراقي إسناده جيد .

٢٦٠٧ — إِنَّمَا يَبْعَثُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ — (هـ) عن أبي هريرة — (ح)

٢٦٠٨ — إِنَّمَا يَبْعَثُ الْمُقْتُلُونَ عَلَى النِّيَّاتِ — ابن عساکر عن عمر

٢٦٠٩ — إِنَّمَا يَسْلُطُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى ابْنِ آدَمَ مَنْ خَافَهُ ابْنُ آدَمَ ، وَلَوْ أَنَّ ابْنَ آدَمَ لَمْ يَخَفْ غَيْرَ اللَّهِ لَمْ يَسْلُطْ اللَّهُ عَلَيْهِ أَحَدًا ، وَإِنَّمَا وَكَلِ ابْنُ آدَمَ لِمَنْ رَجَا ابْنَ آدَمَ ، وَلَوْ أَنَّ ابْنَ آدَمَ لَمْ يَرْجُ إِلَّا اللَّهَ لَمْ يَكِلْهُ اللَّهُ إِلَى غَيْرِهِ — الحكيم عن ابن عمر

٢٦١٠ — إِنَّمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ يَرْجُوهَا ، وَإِنَّمَا يُجَنَّبُ النَّارَ مَنْ يَخَافُهَا ، وَإِنَّمَا يَرْحِمُ اللَّهُ مَنْ يَرْحِمُ (هـ) عن ابن عمر (ح)

(إِنَّمَا يَبْعَثُ النَّاسُ) من قبورهم (على نياتهم) فمن مات على شيء بعث عليه إن خيراً أنْخِرَ وإن شراً فُشِرَ ، فيه أن الأمور بمقاصدها وهي قاعدة عظيمة مفرع عليها من الأحكام ما لا يخفى وفي رواية (إِنَّمَا يَحْشُرُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ) وفي رواية لابن ماجة أيضاً بدون (إِنَّمَا) (هـ عن أبي هريرة) قال المنذرى إسناده حسن وقال الزين العراقي إسناده أحد روايتي ابن ماجة حسن . (إِنَّمَا يَبْعَثُ الْمُقْتُلُونَ عَلَى النِّيَّاتِ) أى (إِنَّمَا) يؤتون يوم القيامة على نياتهم أى قصودهم التى كانوا عليها فى الدنيا فيجازون على طبقها وتجرى أعمالهم على حكمها قال الغزالى فمن عزم ليلاً على أن يصيح ويقتل مسلماً أو يزنى بامرأة فمات تلك الليلة مات مصراً ويحشر على نيته وقد هم بسبئته ولم يعملها فكيف يقطن أن الله لا يؤاخذ بالنية والحلم (ابن عساکر) فى التاريخ (عن عمر) بن الخطاب وفيه عمرو بن شمر قال فى الميزان عن الجوزجاني كذاب وعن ابن جبان رافضى يروى الموضوعات وعن البخارى من ذكر الحديث ثم ساق له من أكبر هذا منها وعمر هذا واه وجابر الجعفي قد ضعفوه وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجب فقد خرج أبو يعلى والطبرانى باللفظ المزبور قال الهيثمى وفيه جابر الجعفي ضعيف وقال الحافظ رواد ابن أبي الدنيا باللفظ المزبور عن ابن عمر رضى الله عنه وسنده ضعيف ورويناه فى فوائد تمام بلفظ (إِنَّمَا يَبْعَثُ الْمُسْلِمُونَ عَلَى النِّيَّاتِ) وليه ليث بن أبي سلمة وفيه خلف .

(إِنَّمَا يَسْلُطُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى ابْنِ آدَمَ مَنْ خَافَهُ ابْنُ آدَمَ وَلَوْ أَنَّ ابْنَ آدَمَ لَمْ يَخَفْ غَيْرَ اللَّهِ لَمْ يَسْلُطْ اللَّهُ عَلَيْهِ أَحَدًا) من خلقه فيؤذيه (وَإِنَّمَا وَكَلِ) بالبناء للفعول والتخفيف أى (إِنَّمَا) فوض (ابن آدم) أى أمره (لمن رجا ابن آدم) أى لمن أمل منه حصول نفع أو ضرر ، ولو أن ابن آدم لم يرج إلا الله (أى لم يؤمل نفعاً ولا ضرراً إلا منه) لم يكلفه الله إلى غيره (لكنه تردّد وشكّ فأحس بالمكروه فإنه إذا شكّ انتفخت الرئة للجن الذى حلّ بها وضاق الصدر حتى زحزح القلب عن محله فاقبض ضاق على القلب محله ضاق محله التدبير وهو الصدر فحصل الاضطراب والقلق والخوف ولو أشرق عليه نور اليقين لما تزحزح ولما زاد عند عروض الخوف إلا ثباتاً واتساعاً لكأل وثوقه بربه وجزمه بأن النفع والضرر ليس إلا منه لا من الأسباب فانهم (الحكيم) الترمذى (عن ابن عمر) بن الخطاب وسيبه أنه مر فى سفر يجمع على طريق فقال ما شأنكم قالوا أسد قطع الطريق فنزل فأخذ بأذنه ففتحاه عن الطريق ثم قال ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (إِنَّمَا) يسلط فذكره (فائدة) قال ابن عربى أوحى الله إلى داود عليه السلام ابن لى بيتاً يعنى بيت المقدس فكلمها باده تهم فأوحى الله إليه لا يقوم على يدك فإنك سفتك الدماء فقال ما كان إلا فى سبيلك فقال صدقت ومع هذا أليسوا عبيدى وإنه يقوم على يد ولدك سليمان فـ كان

(إِنَّمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ يَرْجُوهَا) لأن من لم يرجها قانط من رحمة الله والمقنط جاهل بالله وجهله به يبعده عن دار

٢٦١١ — إِنَّمَا يُخْرِجُ الدَّجَالَ مِنْ غَضَبِهِ يَغْضِبُهَا — (حم م) عن حفصة - (صح)

٢٦١٢ — إِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءَ — (طب) عن جرير - (صح)

كرامته ولا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون (وإنما يجنب النار من يخافها) أى يخاف أن يعذبه ربه بها والله سبحانه وتعالى عند ظن عبده به (وإنما يرحم الله من يرحم) أى يرق قلبه على غيره لأن الجزاء من جنس العمل فمن لا يرحم لا يرحم (هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال العلاءى إسناده حسن على شرط مسلم وأقول هذا غير مقبول ففيه سويد بن سعيد فإن كان المروى فقد قال الذهبي قال أحمد متروك وقال البخارى عمنى فلقى فتلحق وقال النسائى غير ثقة وإن كان الدقاق فنسكرو الحديث كما فى الضعفاء للذهبي

(وإنما يخرج الدجال) من دجل البعير طلاه بالقطران طليا كشيئا سمي به لستره الحق بباطله أو من دجل الشيء طلاه بالذهب موهبه به لتمويه على الناس أو من دجل فى الأرض إذا ضرب فيها لكونه يطوفها كلها فى أمد قليل أو من الدجل وهو الكذب وهو أعور كذاب (من غضبه) أى لأجل غضبه يتحلل بها سلاسله (بغضبها) قال الطيبي قيل بغضبها فى محل صفة غضبه والضمير للغضبة وهو فى محل نصب على المصدر أى أنه يغضب غضبه فيخرج بسبب غضبه والقصد الاشعار بشدة غضبه حيث أوقع خروجه على الغضبة وهى المرة من الغضب ويحتمل جملة مفعولا مطلقا على رأى من يبرز كونه ضميرا (حم م) فى المتن (عن حفصة) بنت عمر استشهد عنها خنيس بن حذافة السهمى يوم أحد مات سنة إحدى وأربعين أو غيرها ولم يخرجها البخارى

(إنما يرحم الله من) بيانية (عباده الرحماء) بالنصب على أن مافى إنما كافة وبالرفع على أنها موصولة والرحماء جمع رحيم وهو من صيغ المبالغة وقضيته أن رحمته سبحانه تختص بمن اتصف بالرحمة السكاملة بخلاف من فيه رحمة ذاتية لكن قضية خبر أبى داود الراحمون يرحمهم الله شموله ورجحه البعض وإنما بولغ فى الأول لأن ذكر لفظ الجلالة فيه دال على العظمة فتناسب فيه التعظيم والمبالغة (فائدة) ذكر بعض العارفين من مشائخنا أن حجة الإسلام الغزالى روى فى النوم فمثل ما فعل الله به فقال أوقفنى بين يديه وقال بماذا جئت فذكرت أنواعا من العبادات فقال ما قبلت منها شيئا ولكن غفرت لك هل تدري بماذا جلست تكتب يوما فسقطت ذبابة على القلم فتركها تشرب من الحبر رحمة لها فبكرحتها رحمتك اذهب فقد غفرت لك (طب عن جرير) بن عبد الله وعزوه للطبرانى كالصريح فى أنه لم يره فى شيء من الكتب الستة وهو غفول قبيح فقد عزاه هو نفسه فى الدرر للشيخين معا من رواية حديث أسامة بن زيد وهو فى كتاب الجنائز من البخارى ولفظه عن أسامة بن زيد قال أرسلت بنت النبى صلى الله عليه وسلم تقول إن أبى قد احتضر فاشهدنا فأرسل يقرئ السلام ويقول إن الله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى فلتصبر وانحسب فأرسلت إليه تقسم عليه ليأتينها فقام ومعه سعد بن عبادة ومعاذ بن جبل وأبى بن كعب وزيد بن ثابت ورجال فرقع اليهم الصبي فأقعدته فى حجره ونفسه تقعقع ففاضت عيناه فقال سعد يا رسول الله ما هذا قال هذه رحمة جعلها الله فى قلوب عباده وإنما يرحم الله من عباده الرحماء (إنما يعرف الفضل لأهل الفضل) لفظ رواية الخطيب ذو الفضل أى العلم والعمل لأن فضل العلم إنما يعرف بالعلم فلما عدم الجهال العلم الذى به يتوصلون إلى معرفته جهلوا فضله واسترذلوا أهله وتوهموا أن ماتمبل إليه نفوسهم من الآمال المقتنيات والطارف المشتهيات أولى أن يكون إقبالهم عليها وأحرى أن يكون اشتغالهم بها قال ابن المعتز العالم يعرف الجاهل لأنه كان جاهلا والجاهل لا يعرف العالم لأنه لم يكن عالما ولذلك انصرف الجهال عن العلم وأهله انصرف الزاهدين وانصرفوا عنه وعنهم الخراف المعاندين فإن من جهل شيئا عاداه والناقص لعدم الفضل لعجزه عن بلوغ فضلهم يريد ردهم إلى درجة نقصه لعزته بنفسه ذكره الماوردى وقال الإمام الرازى ما لم يكن الإنسان أعلم من غيره لا يمكن معرفته قدره فلا يقدر

٢٦١٣ - إِنَّمَا يَعْرِفُ الْفَضْلَ لِأَهْلِ الْفَضْلِ أَهْلُ الْفَضْلِ - (خط) عن أنس ، ابن عساكر عن عائشة (ح)

٢٦١٤ - إِنَّمَا يُغَسِّلُ مَنْ بَوَّلَ الْإِنْتَى ، وَيَنْضَعُ مَنْ رَوَّلَ الذَّكَرَ - (حم ذهك) عن أم الفضل - (صح)

٢٦١٥ - إِنَّمَا يُقِيمُ مَنْ أَذَنَ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

على التمييز بين رجلين إلا أعلم منهما لأنه لا بد أن يعرف مقدار معلومات كل ومقدار ما به زاد أحدهما على الآخر ونقص منه وهذا لا يتيسر إلا لأعلم من كل منهما وإذا لم يكن الناقص أن يحيط بما هو أكمل منه في العرف الشاهد فكيف يمكن القول الناقصة الإحاطة بجلال من جلاله غير متناه قال الماوردي فيه أن الطالب إذا أحس من نفسه قوة لفطر ذكاته وحدة خاطره يعرف لمعلمه فضله ولا يظهر له الاستكفاء منه ولا الاستغناء عنه فإن في ذلك كفرًا بنعمته واستخفافًا بحقه لكن لا يبعثه معرفة الحق له على التقليد فيما أخذ عنه فر بما غلب بعض الاتباع في عالمهم حتى يروا أن قوله دليل وإن لم يستدل وأن اعتقاده حجة وإن لم يحتج فيفضي بهم الأمر إلى التسليم له فيما أخذوا عنه ويؤول به ذلك إلى التقصير فيما يصدر منه لأنه يجتهد بحسب اجتهاد من يأخذ عنه فلا يبعد أن تبطل تلك المقالة إن انفردت أو يخرج أهلها عن عداد العلماء فيما شاركت لأنه قد لا يرى لهم من يأخذ عنهم ما كانوا يرونه لمن أخذوا عنه فيطالبونهم بما قصروا فيه فيضعفوا عن إباتته ويعجزوا عن نصرته فيذهبوا عنائعين ويصيروا عجزة مضعوفين اهـ (خط) في ترجمة أبي ظاهر الأنباري (عن أنس) قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم بالمسجد إذ أقبل علي فسلم ثم وقف ينتظر مريضاً يجلس فيه وكان أبو بكر عن يمينه فترجح له عن مجلسه وقال ههنا يا أبا الحسن فجلس بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين أبي بكر فعرف السرور في وجه النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وقضية تصرف المصنف أن الخطيب خرجوه وسكت عليه وهو تلييس فاحش فإنه أوردته في ترجمة جعفر الدقاق الحافظ من روايته عنه ثم تعقبه بأن أبا زرعة ذكر عن الجرجاني أنه قال هو ليس بمرضى في الحديث ولا في كشته كان فاسقاً كذاباً هذه عبارته فاقتصار المصنف على عزوه إليه وسكوته عما أعلاه به غير صواب ثم إن فيه أيضاً محمد بن زكريا الغلابي قال الذهبي في الضعفاء قال الدارقطني يضع الحديث وقال ابن الجوزي موضوع فإن الغلابي يضع (ابن عساكر) في تاريخ دمشق (عن عائشة) قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم جالساً مع أصحابه وبجانبه أبو بكر وعمر فأقبل العباس فأوسع له المجلس بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين أبي بكر فذكره قال السنخاوي وهما ضعيفان ومعناه صحيح ولا يخدره إجماع أهل السنة على تفضيل أبي بكر انتهى .

(إنما يغسل من بول الأنثى وينضع) أي يرش بالماء حتى يعم موضع البول وإن لم يسلم (من بول الذكر) أي الصبي الذي لم يتناول غير لبن للتغذي ولم يجاوز حولين ومثل الأنثى الخنثى وفارق الذكر بغلبة الابتلاء بحمله دونهما أما إذا أكل غير لبن للتغذي أوجاوز حولين فيتعين الفصل وبهذا كاه أخذ الشافعي وفيه نجاسة بول الطفل قال النووي وما حكاه عياض عن الشافعي أنه طاهر فينضج باطل والاكتفاء بالنضج ومذهب الشافعي كما تقرر وقال أبو حنيفة ومالك يغسل كثيره والحديث حجة عليهما (حم ذهك عن أم الفضل) بنت الحارث امرأة العباس لبابة قالت كان الحسن في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فبال فقلت أعطى إزارك أغسله فذكره وسجكت عليه أبو داود وأقره المنذري وصححه الحاكم وأقره الذهبي وقال ابن حجر في تخريج المختصر حديث حسن وفيه النذب إلى حسن المعاشرة واللين والتواضع والرفق بالطفل ونذب حملة هـ (إنما يقيم) للصلاة (من) أي المؤذن الذي (أذن) لها يعني هو أول بالإقامة من غيره لأن ذلك حتم كما تعيده روايات أخر (طب) عن ابن عمر (بن الخطاب) قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فطلب بلالاً ليؤذن فلم يوجد فأمر رجلاً فأذن فجاء بلال فأراد أن يقيم فذكره قال الميشتي فيه سعد بن راشد السهالك ضعيف

- ٢٦١٦ - إِنَّمَا يَكُنِّي أَحَدُكُمْ مَا كَانَ فِي الدُّنْيَا مِثْلُ زَادِ الرَّا كِب - (طب هب) عن خباب - (ح)
- ٢٦١٧ - إِنَّمَا يَكْفِيكَ مِنْ جَمْعِ الْمَالِ خَادِمٌ وَمَرْكَبٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (تنه) عن أبي هاشم بن عتبة (ح)
- ٢٦١٨ - إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ - (حم ق دن ه) عن عمر - (صح)
- ٢٦١٩ - إِنَّمَا يَلْبَسُ عَلَيْنَا صَلَاتَنَا قَوْمٌ يَحْضُرُونَ الصَّلَاةَ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ ، مَنْ شَهِدَ الصَّلَاةَ فَلْيُحْسِنِ الطَّهْوَرَ -

(إِنَّمَا يَكُنِّي أَحَدُكُمْ مَا كَانَ فِي الدُّنْيَا) أى مدة كونه فيها (مثل زاد الواكب) هو ما يوصل لمقصده بقدر الحاجة من غير فضلة في مأكله ومشربه وما يقبه الحر والبرد وهذا إرشاد إلى الزهد في الدنيا والاقتصار فيها على قدر الحاجة فإن التوسع فيها وإن كان قد يعين على المقاصد الآخروية لكن النعم الدنيوية قد امتزج دواؤها بدائها ومرجوها بمخوفها ونفعها بضرها فمن وثق ببصيرته وكال معرفته فله استكثار بقصد صرف الفاضل إلى ما يوصل إلى منازل الأبرار وإلا فالبعد البعد والفرار الفرار عن مظان الأخطار (طب هب) وكذا أبو يعلى من حديث يحيى بن جعدة (عن خباب) بمعجمة وه وحدتين أولهما مشددة قال يحيى عاد خباباً ناس من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا أبشر أبا عبد الله ترد على محمد صلى الله عليه وسلم الحوض فقال كيف بهذا وأشار إلى أعلى البيت وأسفله وقد قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قد كره قال المنذرى إسناده جيد وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير يحيى بن جعدة وهو ثقة

(إِنَّمَا يَكْفِيكَ مِنْ جَمْعِ الْمَالِ خَادِمٌ وَمَرْكَبٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) وما عدا ذلك فهو محدود عند أهل الحق من السرف وتركه عين الشرف وصرف النفس عن شهواتها حتى الحلال هو حقيقة تركيتها وقتلوا أضناؤها إنما هو إحياء وإطلاقتها ترتع في شهواتها وإرداؤها قد أفلح من زكاهم وقد خاب من دساها والنفس مطية يقربها أضناؤها ويضعفها استمتاعها فعمل المؤمن رفع يده عما زاد على الكفاف وتخليته لذوى الحاجة ليتخذوه معاشاً (ت) في الزهد (ه) في الزينة (ه) في الزهد (عن أبي عتبة) بضم المهملة وسكون المثناة فوق بن ربيعة بن عبد شمس القرشى بن خالد أوشية أو هاشم أو هشام أو هشيم صحابي صغير من مسلمة الفتح مرض لجاء معاوية يعوده فقال يا خالى ما يبكيك أوجع بعترتك أى يقلقك قال كلا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلى عهد لم آخذ به فذكره .

(إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا) لفظ عربى يسمى به الخلوصة إذ يقال لكل أمر خالص محرو و قيل فارسي معرب (من) أى مكاف وكلمة من هذه تدل على العموم فتشمل الإناث لكننه مخصوص بالرجال بأدلة خارجية (لا خلاق) أى نصيب (له في الآخرة) يعنى من لاحظ ولا نصيب له من لبس الحرير في الآخرة لعدم نصيبه كناية عن عدم دخوله الجنة ولباسهم فيها حرير ، وهذا إن استحل وإلا فهو تهويل وزجر . قال : الكرمانى وربما يتوهم أن فيه دليلاً لحل لبسه للكافر وهو باطل إذ ليس في الحديث الإذن له في لبسه وهو مخاطب بالفروع فيحرم عليه كالمسلم قال الحرالى والخلاق الحظ اللائق بالخلق والخلق وقال الراغب الخلاق ما كتسبه الإنسان من الفضيلة بخلقه وقال الزمخشري الخلاق النصيب وهو كمال خلق الإنسان أى ما قدر له من خير كما قيل له قسم لانه قسم ونصيب لانه نصيب أى أثبت اه (حم ق دن ه) عن عبد الله بن عمر عن أبيه (عمر) بن الخطاب حدث عبد الله أن أباه رأى حلة سبراء عند باب المسجد فقال عمر يا رسول الله لولا اشتريت هذه فلبستها يوم الجمعة ولأولفد إذا قدم عليك فذكره .

(إِنَّمَا يَلْبَسُ عَلَيْنَا صَلَاتَنَا) أى إنما يخلط علينا فيها واللبس الخلط والاشكال (قوم يحضرون الصلاة بنير طهور) أى احتياط في الطهارة عند الحديثين بأن يغفلوا عن ما يطلب تعهده أو يتساهلوا فيما ينبغي التحرى فيه منها (من شهد الصلاة) أى حضرها معنا (فليحسن الطهور) بالمحافظة على شروطه وواجباته وآدابه لئلا يعود شؤمه

(حم ش) عن أبي روح السكلاعي

٢٦٢٠ - إِنَّمَا يَنْصُرُ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِضَعِيفِهَا ، بِدَعْوَتِهِمْ ، وَصَلَاتِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ - (ن) عن سعد - (صح)

٢٦٢١ - إِنَّهُ لَيُغَانَّ عَلَى قَلْبِي ، وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ - (حم م دن) عن الاغر المزني - (صح)

على أنصليين معه فيجسد الشيطان للتلبس عليهم سيلا سهلا بواسطته (حم ش) أبو بكر (عن أبي روح السكلاعي) قال صلى المصطفى صلى الله عليه وسلم بأصحابه فقرا سورة الروم فلما انصرف ذكره وأبو الروح هذا هو شيب بن ذي الكلاع بفتح الكاف وخفة اللام وعين مهملته روى عنه عبد الملك بن عمير قال الذهبي وله صحبة قال أبو روح صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فقرا سورة الروم فتردد فيها فلما انصرف قال إنما الخ .

(إنما ينصر الله هذه الأمة بضعيفها بدعوتهم) أي طلب ضعفاتها من الله تعالى النصر والظفر لهذه العصاة الإسلامية (وصلاتهم وإخلاصهم) أي في جميع أعمالهم. قال في الكشف والنصر الاغانة والاظهار على العدو ومنه نصر الله الأرض أغاثا (ن) من حديث مصعب بن سعد (عن سعد) بن أبي وقاص رأى سعد أن له فضلا على من دونه فقال صلى الله عليه وسلم ذلك وهكذا رواه الطبراني وأبو نعيم والديلمي قال مصعب (إنه ليغان) بغين معجمة من الغين وهو الغطاء (على قلبي) الجار والمجرور نائب عن الذاعل ليغان أي ليغشى على قلبي وقال الطيبي اسم ان ضمير الشأن والجملة بعده خبر له أو مفسرة والفعل مسند إلى الظرف ومحلّه الرفع بالفاعلية (وإني لاستغفر الله) أي أطلب منه الغفر أي الستر (في اليوم) الواحد من الأيام ولم يرد يوما معينا (مائة مرة) قال العارف الشاذلي هذا غين أنوار لا غين أغيار لانه كان دائم الترقى فكما توالى أنوار المعارف على قلبه ارتقى إلى رتبة أعلى منها فبعد ما قبها كالذنب ام أي فليس ذلك الغين غين حجاب ولا غفلة كما وهم وإنما كان تستغفره أنوار التجليات فيغيب بذلك الحضور ثم يسأل الله المغفرة أي ستر ما له عليه لان الخواصر لو دام لهم التجلي لتلاشوا عند سلطان الحقيقة فالستر لهم رحمة وللعمامة حجاب ونقمة ومن كلمات السهروردي لا ينبغي أن يعتقد أن الغين نقص في حال المصطفى صلى الله عليه وسلم بل كمال أو تامة كمال وهذا السر دقيق لا يشكشف إلا بمثال وهو أن الجفن المسبل على حدقة البصر وإن كانت صورته صورة نقصان من حيث هو إسبال وتغطية على ما يقع به ان يكون ناويا فان القصد من خلق العين إدراك الحسيات وذلك لا يمكن إلا بانبعاث الأشعة الحسية من داخل العين واتصالها بالمرئيات عند قوم وبانطباع صور المدركات في الكرة الجليدة عند آخرين فكيفما كان لا يتم المقصود إلا بانكشاف العين وعمرانها عما يمنع انبعاث الأشعة عنها لكن لما كان الهوى المحيط بالابدان الحيوانية قلبا يخلو من الغبار الثاثر تحركه الرياح فلو كانت الحدقة دائمة الانكشاف تأذت به فتغطت بالجفون وقاية لها ومصقلة للحدقة فيدوم جلاؤها فالجفن وان كان نقصا ظاهرا فهو كمال حقيقة فانها لم تزل بصيرة النبي صلى الله عليه وسلم متعرضة لأن تصدأ بالغبار الثاثر من أنفاس الأغيار فدعت الحاجة إلى إسبال جفن من العين على حدقة بصيرته سترأ لها ووقاية وصقلا عن تلك الأغيرة المثارة بروية الأغيار وأنفاسها فصيح أن الغين وإن كان نقصا فبعينه كمال وصقال حقيقة انتهى وهنا تأويلات بعيدة وتوجيهات غير سديدة وحسبك بهذا وأراد بالمائة التكثير فلا تدافع بينه وبين رواية السبعين الآنية وقال الحرالي خص المائة لكانها في العدد المثلث من الأحاد والعشرات وعشرها وتر الشفع لأن ماتم في الثالث كان مازاد عليه تكرار له يجزى عنه الثلاث (حم م) في الدعوات (ده) في الصلاة (ن) في يوم وليلة (عن الاغر) بفتح المعزة والمعجمة بن عبد الله (المزني) بضم الميم وفتح الزاي وقيل الجهني ومنهم من قرن بينهما قال البخاري المزني أصح صحابي يروي عن معاوية بن قرة

٢٦٢٢ - إِنَّهُ مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ تَعَالَى يَغْضَبْ عَلَيْهِ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٢٦٢٣ - إني أوعك كما يوعك رجلان منكم - (حم م) عن ابن مسعود - (صح)

٢٦٢٤ - إني لأنظر إلى شياطين الجن والإنس قد فروا من عمر - (ت) عن عائشة - (صح)

٢٦٢٥ - إني فيما لم يوح إلي كآحدكم - (طب) وابن شاهين في السنة عن معاذ - (ح)

(إنه) أي الشأن (من لم يسأل الله تعالى) أي يطلب من فضله (يغضب عليه) لأنه إما قانط وإما متكبر وكل واحد من الأمرين موجب للغضب قال بعض المفسرين في قوله تعالى وإن الذين يستكبرون عن عبادتي أي عن دعائي فهو سبحانه يحب أن يسأل وأن يلج عليه ومن لم يسأله يفضله والمبغوض مغضوب عليه قال ابن القيم هذا يدل على أن رضاه في مسأله وطاعته وإذا رضى الرب تعالى فكل خير في رضاه كما أن كل بلاء ومصيبة في غضبه والدعاء عبادة وقد قال تعالى وإن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ، فهو تعالى يغضب على من لم يسأله كما أن آدمي يغضب على من يسأله

الله يغضب إن تركت سؤاله وبني آدم حين يسأل يغضب

فستان مابين هذين وصحفاً لمن علق بالآثر وأبعد عن العين قال الحلبي وإذا كان هكذا لما ينبغي لأحد أن يخل يوماً وليلة من الدعاء لأن الزمن يوم وليلة وما وراءها تكرار فإذا كان ترك الدعاء أصلاً يوجب الغضب فأدنى ما في تركه يوم وليلة أن يكون مكروهاً (ت عن أبي هريرة) وخرجه عنه أيضاً أحمد والبخاري في الأدب المفرد وابن ماجه والبرار والحاكم كلهم من رواية أبي صالح الخوزي بضم الخاء المعجمة وسكون الواو ثم زاي والخوزي يختلف فيه ضعفه ابن معين وقواه أبو زرعة وظن ابن كثير أنه أبو صالح السمان لجزم بأن أحمد تفرد بتخريجهم وليس كما قال فقد جزم شيخه المزي في الأطراف بما ذكر ذكره كاه الحافظ ابن حجر

(إني أوعك) أي يأخذني الوعك بسكون العين أي شدة الحمى وسورتها أو ألمها والرعدة فيها (كما يوعك رجلان منكم) لمضاعفة الأجر وكذا سائر الأنبياء كما ذكره القضاة وتمام الحديث قيل يا رسول الله وذلك لأن لك أجرين قال أجل (حم م) في الأدب (عن ابن مسعود) ظاهره أن هذا ما تفرد به مسلم عن البخاري والأمر بخلافه فقد رواه البخاري في الطب من حديث ابن مسعود وله ظنه دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوعك فقلت إنك لتوعك وعكا شديداً فقال أجل لأنني أوعك كما يوعك رجلان منكم قلت ذلك أن لك أجرين قال أجل ذلك كذلك ما من مؤمن يصيبه أذى من شوكة فما فوقها إلا كفر الله بها سيئاته كما تحطب الشجرة أوراقها

(إني لأنظر إلى شياطين الجن والإنس قد فروا من عمر) بن الخطاب لما بهته كما سبق موضحاً وهذا قاله وقد رأى حبشية تزف والناس حولها إذ طلع عمر فأنفضوا عنها مهابة له وخوفاً منه فتلك المرأة شيطان الإنسان لأنها تفعل فعل الشيطان (ت) في المناقب (عن عائشة) قالت سمعنا لفظاً وصوت صبيان فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا حبشية تزف فقال يا عائشة تعالى فانظري فجئت لموضعت لحي علي منكبه أنظر إليها فقال أما شبعث فأقول لا إذ طلع عمر فأنفض الناس فذكره قال الترمذي صحيح غريب من هذا الوجه انتهى وفيه زيد بن الحباب قال في الكشف لم يكن به بأس وقد بهم

(إني فيما لم يوح إلي) بالبناء للفعل ويصح للفاعل (كآحدكم) فإني بشر لا أعلم إلا ما علمني ربي وأعلم أنه كان للبصافي صلى الله عليه وسلم أحوال فتارة تؤخذ عنه فيقول لست كآحدكم إني أظل عند ربي يطعمني ويسقيني أي طعام بر وإنعام ومحبة وإكرام وتارة ترد عليه فيقول إني كآحدكم وتارة تستغفره نور المشاهدات الربانية فيقول لي رقت

٢٦٢٦ - إني لم أبعث لعاناً - (طب) عن كريب بن أسامة - (ض)

٢٦٢٧ - إني لم أبعث لعاناً وإماماً بعثت رحمة - (خ-م) عن أبي هريرة (صح)

٢٦٢٨ - إني لأمزح ولا أقول إلا حقاً - (ط) عن ابن عمر (خط) عن أنس - (ح)

لا يسعني فيه غير ربي وتارة تختطفه الجذبات القريبة فيقول ما أدري ما يفعل بي ولا بكم وبذلك يعرف أنه لا تناقض بين ما هو من هذا القبيل من الأخبار فتدبر (طب وابن شاهين في) كتاب (السنة عن معاذ) بن جبل قال لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يبرحني إلى اليمن استشار أصحابه فقال أبو بكر لولا أنك استشرتنا ما تكلمنا فذكره قال الهيثمي وفيه أبو الطوف ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات وفي بعضهم خلاف

(إني لم أبعث لعاناً) أي مبالغة في اللعن أي الإبعاد عن الرحمة والمراد نفي أصل الفعل على وازن، وما ربك بظلام، وهذا قاله لما قيل له ادع على المشركين يعني لو كنت أدعو عليهم لعدوا عن رحمة الله ولصرت قاطعاً عن الخير إني لم أبعث لهذا (طب عن كريب بن أسامة) العامري وقيل ابن سلة بصرى قال الذهبي يقال له صحبة قال قيل يارسول الله ادع الله على بني عامر فذكره قال الهيثمي وفيه من لم أعرفهم

(إني لم أبعث لعاناً وإنما بعث رحمة) لمن أراد الله إخراجهم من الكفر إلى الإيمان أو لأقرب الناس إلى الله وإلى رحمة لا لأبعدهم عنها فاللعن مناف لحالي فكيف ألعن قال المظهرى وفي هذا الحديث مباحث منها أن معنى قوله رحمة بهدايته للإسلام وتأخير العذاب عن نوع من الكفار وهم أهل الذمة وما عداهم أمر بقتلهم وغنم ما لهم وإذا من أشد عذاب الدنيا، وهب أن امتناعه هذا من الدعاء عليهم من جهة العموم فما المانع من جهة الخصوص؟ ومنها أن طلب الدعاء عليهم لا ينحصر في اللعن فما موقع الجواب بقوله لم أبعث لعاناً ومنها أن لعن الكفار جائز وقد لعن الله الكافرين والظالمين وفي البخارى أنه دعا على قريش انتهى (خ-م عن أبي هريرة)

(إني لأمزح) أي بالقول وكذا بالفعل وتخصيصه بالاول ليس عليه معول (ولا أقول إلا حقاً) لمصطفى عن الزلل في القول والعمل وذلك كقوله لامرأة زوجها في عينه يياض وقوله في أخرى لا يدخل الجنة عجوز وقوله لأخرى لأحملك على ولد الناقة وقيل لابن عيينة المزاح سبة فقال بل سنة ولكن من يحسنه وإنما كان يمزح لأن الناس مأمورون بالتأسي به والاقتداء بهديه فلو ترك اللطافة والبشاشة ولزم العبوس والقطوب لاخذ الناس من أنفسهم بذلك على ما في مخالفة الغريزة من الشفقة والعناء فمزح ليزحوا ولا يناقض ذلك خبر ما أنا من دد ولا الدد منى فان الدد اللهو والباطل وهو كان إذا مزح لا يقول إلا حقاً فمن زعم تناقض الحديثين من الفرق الزائفة فقد اقرى وقال الماوردي العاقل يتوخى بمزاحه أحد حالين لئلا يترك اللطافة والبشاشة ولزم العبوس والقطوب لاخذ الناس من أنفسهم بما أنس من جميل القول وبسط من مستحسن الفعل كما قال حكيم لابنه يا بني اقتصد في مزاحك فان الإفراط فيه يذهب البهاء ويجرى السفهاء والتقصير فيه نقص بالماوانسين وتوحش بالمخالطين والثاني أن ينبغى من المزاح ما طرأ عليه وحدث به من هم وقد قيل لا بد للصدور أن ينفث ومزاح النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج عن ذلك وأتى رجل علياً كرم الله وجهه فقال احتلبت بأبي قال أقيموه في الشمس واضربوا ظله الحد أما مزاح يفضى إلى خلاعة أو يفضى إلى سبة فهجنة ومذمة قال ابن عربى ولا يستعمل المزاح أيضاً في أحكام الدين فانه جهل قال تعالى مخبراً عن قصة البقرة «إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا أأنخذنا هزواً قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين» قال معناه لا أمرح في أحكام الدين فان ذلك فعل الجاهلين ولكن اذبحوها فسترها الحقيقة فيها (طب) وكذا في الصغير (عن ابن عمر) بن الخطاب (خط عن أنس) قال الهيثمي إسناد الطبراني حسن انتهى وإنما لم يصح لأن فيه الحسن ابن محمد بن عتير ضعفه ابن قانع وغيره وقال ابن عدى حدث بأحاديث أنكرتها عليه منها هذا

٢٦٢٩ - إني وإن دأببتكم فلا أقول إلا حقاً - (حم ت) عن أبي هريرة - (ح)
 ٣٦٣٠ - إني لأعطي رجلاً وأدع من هو أحب إلي منهم ، لأعطي شيئاً مخافة أن يكبروا في النار على وجوههم - (حم ن) عن سعد - (صح)

٢٦٣١ - إني تارك فيكم خليفتين : كتاب الله جبل ممدود ما بين السماء والأرض ، وترقى أهل بيتي ،

(إني وإن دأببتكم) أي لا طفتكم بالقول (فلا أقول إلا حقاً) قاله لما قالوا له إنك تدأبنا يا رسول الله والمدأبة مداوبة مجربة لكن في مواطن مخصوصة فليس في كل آن يصلح المزاج ولا في كل وقت يحسن الجد قال أمازل حيث الهزل يحسن بالفتى وإني إذا جد الرجال لذو جد وقال الراغب المزاج والمدأبة إذا كان على الاقتصاد محمود والإفراط فيه يذهب البهاء ويجري السفهاء وتركه يقبض المؤانس ويوحش المخالط لكن الاقتصاد منه صعب جداً لا يكاد يوقف عليه ولذلك يخرج عنه أكثر الحكماء حيث قيل المزاج مسلبة للبهاء مقطوعة للإعلاء لخل لا ينتج إلا الشر (حم ت) وحسنه (عن أبي هريرة) وقال الهيثمي إسناد أحمد حسن

(إني لأعطي رجلاً) مفعوله الثاني محذوف أي الشيء (وأدع) أي والحال إني اترك (من هو أحب إلي منهم) أي أرى بالإعطاء منه (لأعطي شيئاً) من الشيء ونحوه (مخافة) مفعول لقرله أعطي أي لأجل مخافة (أن يكبروا) بضم أوله وفتح الكاف (في النار) أي يقابوا منكرين فيها والسكب الإلقاء على الوجه فقوله (على وجوههم تأكيد) يعني أعطي بعضاً لعلني بضد إيمانه حتى لو لم أعطه لأعرض عن الحق وسقط في النار على وجهه وأترك بعضاً في القسمة لعلني يكال إيمانه ورضاه بفعل من المؤلفين الذين لم يصل نور الإيمان لقلوبهم وإنما كانوا عبيد الدرهم والدينار وكان يعطيهم الأفرع بن حابس وعيينة وابن مرداس وأبو سفيان ويزيد ابنه وفي شرح الأحكام لعبدالحق أن أحياه معاوية منهم حكماء المقدسي وغيره من علماء الآثار كذا قال وفيه حل الإعطاء لمن لم يتمكن الإسلام من قلبه وأن الإمام يميز البعض لمصلحة وأنه يقدم الأهم فالأهم وفيه جواز الشفاعة إلى ولاية الأمور ومراجعة المشفوع إليه إذا لم يؤد إلى مفسدة والأمر بالثبوت وأن المشفوع إليه لا يعاب إذا رد الشفاعة إذا كانت خلاف المصلحة وأنه ينبغي أن يعتذر للشافع ويبين له عذره في ردها وأنه لا يقطع بالجنة لأحد على التعيين إلا من ثبت فيه نص كالعشرون وأن الأقرار باللسان لا ينفع إلا إذا اقترن به اعتقاد بالقلب (حم ن عن سعيد) بن أبي وقاص قال قسم رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قسماً فقلت يا رسول الله أعط فلاناً فإنه مؤمن فقال أو مسلم ؟ أقولها ثلاثاً ويردها علي ثلاثاً أو مسلم ثم قال إني أعطى الخ وهذا الحديث رواه مسلم عن سعد بلفظ إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلي منه مخافة أن يكبه الله في النار ولفظ إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلي منه خشية أن يكبه الله في النار على وجهه فكان العزو لمسلم أولى

(إني تارك فيكم) بعد وفاتي (خليفتين) زاد في رواية أحدهما أكبر من الآخر وفي رواية بدل خليفتين ثقلين سماهما به لفظاً شامهما (كتاب الله) القرآن (جبل) أي هو حل (مدود ما بين السماء والأرض) قيل أراد به عهده وقيل السبب الموصل إلى رضاه (وترقى) بمثناة فوقية (أهل بيتي) تفصيل بعد اجمال بدلاً أو بياناً وهم أصحاب الكساء الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً وقيل من حرمت عليه الزكاة ورجحه القرطبي يعني إن ائتمرتهم بأوامر كتابه وانتهيت بنواحيه واهتديتم بهدي تترقى واقتديتم بسيرتهم اهتديتم فلم تضلوا قال القرطبي وهذه الوصية وهذا التأكيد العظيم يقتضي وجوب احترام أهله وإبرارهم وتوقيرهم ومحبتهم وجوب الفروض المؤكدة التي لا عذر لأحد في التخلف عنها هذا مع ما علم من خصوصيتهم بالنبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وبأنهم جزء منه فانهم أصوله التي نشأ عنها

وَأَمَّا أَنْ يَتَفَرَّقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَى الْحَبْضِ - (حم طب) عن زيد بن ثابت - (صح)

٢٦٢٢ - إني لأرجو أن لاتعجز أمي عند ربها ، أن يؤخرهم نصف يوم - (حمد) عن سعد (ح)

وفروعه التي نشأوا عنه كما قال فاطمة بضعة مني وفتح ذلك فقال بنو أمية عظيم هذه الحقوق بالمخالفة والعقوق ففسدوا من أهل البيت دماءهم وسبوا نساءهم وأسروا سفارهم وخربوا ديارهم وجحدوا شرفهم وفضلهم واستباحوا سبهم وأمنهم بخالفوا المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم في وصيته وقابلوه بتقيض مقصوده وأمنيته فواخجلهم اذا وقفوا بين يديه وبافضيتهم يوم يعرضون عليه (وانهما) أي والحال أنهما وفي رواية أن اللطيف أخبرني انهما (إن يفرقا) أي الكتاب والعترة أي يستمررا متلازمين (حتى يردا على الخوض) أي الكون يوم القيامة زاد في رواية كهاتين وأشار بأصبعه وفي هذا مع قوله أولا إني تارك فيكم تلويح بل تصريح بأنهما كتوا أمين خلفهما ووصى أمته بحسن معاملتهما وإثارة حقهما علي أنفسهما واستمسك بهما في الدين أما الكتاب فلأنه معدن العلوم الدينية والأسرار والحكم الشرعية وكنوز الحقائق وخفايا الدقائق وأما العترة فلأن العنصر إذا طاب أعان دلي فهو الدين فطيب المنصر يؤدي إلى حسن الأخلاق ومحاسنها تؤدي إلى صفاء القلب ونزاهته وطهارته قال الحكيم والمراد بعترته هنا العلماء العاملون إذ هم الذين لا يفارقون القرآن أما نحو جاهل وعالم مغلط فأجنى من هذا المقام وإنما ينظر للأصل والسنة عند التحلي بالفضائل والتخلي عن الرذائل فإذا كان العلم النافع في غير عنصرهم لزمنا اتباعه كاتنا ما كان ولا يعارض حقه هنا على اتباع عترته حقه في خبر على اتباع قریش لأن الحكم على فرد من أفراد العام بحكم العام لا يوجب قصر العام على ذلك الفرد على الأصح بل فائدته مزيد الاهتمام بشأن ذلك الفرد والتنويه برفعة قدره (نتيجه) قال الشريف هذا الخبر يفهم وجود من يكون أهلا للمسك به من أهل البيت والعترة الطاهرة في كل زمن إلى قيام الساعة حتى يتوجه الحديث المذكور إلى التمسك به كما أن الكتاب كذلك فلذلك كانوا أمانا لأهل الأرض فإذا ذهب أهل الأرض (حم طب عن زيد بن ثابت) قال الهيثمي رجاله موثقون ورواه أيضا أبو يعلى بسند لا بأس به والحافظ عبد العزيز بن الأخضر وزاد أنه قال في حجة الوداع وهم من زعم وضعه كابن الجوزي قال السهوي وفي الباب ما يزيد على عشرين من الصحابة .

(إني لأرجو) أي أو مل (أن لاتعجز أمي) بفتح التاء وكسر الجيم أي أغنياؤها عن الصبر على الوقوف للحساب عند ربها أن (بفتح الهمة وسكون النون) يؤخرهم في هذه الدنيا (نصف يوم) من أيام الآخرة قيل لسعد كم نصف ذلك اليوم قال خمسمائة عام أي أخذاً من آية وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون ، وما تقرر من حمل الحديث على شأن يوم القيامة وتأويله بما ذكر هو مامشي عليه بعض المحققين وذهب ابن جرير الطبري إلى إجماعه على ظاهره وقال نصف اليوم خمسمائة سنة فإذا انضم إلى حديث ابن عباس إن الدنيا سبعة آلاف سنة توافقت الأخبار ليكون الماضي إلى وقت الحديث المذكور ستة آلاف سنة وخمسمائة سنة تقريباً انتهى قال جمع وقد ظهر بطلان ذلك وقد بين السهيلي أنه ليس في هذا الحديث ما يبنى الزيادة على الخمسمائة قال وقد جاء ذلك فيما رواه جعفر بن عبد الواحد بلفظ إن أحسنت أمي فبقاؤها يوم من أيام الآخرة وذلك ألف سنة وإذا ساءت فنصف يوم انتهى وقد ظهر بطلان ذلك أيضاً وقال الطيبي بعد ما زيف الحمل على يوم القيامة العجز هنا كناية عن كمال القرب والمكانة عند الله يعني إن له عنده مكانة وقربة يحصل بها كل ما أرجوه فالمعنى إني لأرجو أن يكون لائق عند الله مكانة تمهلهم من زمانى هذا إلى انتهاء خمسمائة سنة بحيث لا يكون أقل من ذلك إلى قيام الساعة قال ابن حجر بعد ما صوب تزيف الطيبي وتعقب جمع مامر وما يعتمد عليه في ذلك ما أخرجه معمر في الجامع عن مجاهد عن عكرمة بلاغاً في قوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، قال الدنيا من أولها إلى آخرها يوم مقداره خمسون ألف سنة

٢٦٣٣ - إني نهيت عن قتل المصلين - (د) عن أبي هريرة (ض)

٢٦٣٤ - إني نهيت عن زبد المشركين - (دت) عن عياض بن حمار - (صح)

٢٦٣٥ - إني لأقبل هدية مشرك - (طب) عن كعب بن مالك - (صح)

٢٦٣٦ - إني لأصافح النساء - (تن) عن أميمة بنت رقيقة - (صح)

لا يدري كم مضى وكم بقي إلا الله (حم د) في الملاحم (عن سعد) بن أبي وقاص قال المناوى سنده جيد وقال ابن حجر في الفتح رواه ثقات إلا أن فيه انقطاعاً وخرجه أبو داود أيضاً من حديث أبي ثعلبة بلفظ والله لا تعجز هذه الأمة من نصف يوم وصححه الحاكم ثم قال أعني ابن حجر ورجاله ثقات لكن رجح البخارى وقفه (إني نهيت) صرفت وزجرت بما نصب لي من الأدلة وأزل على من الآيات في أمر التوحيد (عن قتل المصلين) قال القاضي أراد بالمصلين المؤمنين وإنما سمي المومن بالمصلي لأن الصلاة أشرف الأعمال وأظهر الأفعال الدالة على الإيمان قال الحرالى واليهى الحكم الواقع من الفعل التزاماً إليه بمنزلة أثر الفعل المسمى بها لمنعه عما تنهى إليه النفس بما يتبصر فيه النهى (هـ عن أبي هريرة) قال أنى النبي صلى الله عليه وسلم بمنخت خضب يديه ورجليه بالحناء فنفاه فقلنا ألا تقتله فذكره أورده ابن الجوزى في الواهيات وقال لم يثبت وقال الزين العراقى ضعيف وعنه في الميزان من المناكير. (إني نهيت عن زبد المشركين) بفتح الزاى وسكون الموحدة أى إعطاؤهم أى رقدم واستشكل بقبول هدية المقوقس وغيره وجمع بأن الامتناع في حق من يريد بهديته التوّد والموالة والقبول لمصلحة كتأليف وتأييس وأما الجمع بأن الامتناع فيما أهدى له خاصة والقبول فيما أهدى للمسلمين فتعقب بأن من جملة أدلة الجواز ما وقعت الهدية فيه له خاصة وقيل يحمل القبول على من هو من أهل الكتاب والرد على أهل الوثن ومن زعم نسخ المنع كالمؤلف بأحاديث القبول أو عكسه عورض بأن النسخ لا يثبت بالاحتمال ولا التخصيص (دت) من طريق قتادة عن يزيد ابن عبد الله (عن عياض بن حمار) بحاء مهملة وميم مخففة وراه قال أهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ناقة فقال أسلت قلت لا فذكره.

(إني لأقبل هدية مشرك) أى ما يديه قل أو كثر إلا لمصلحة كما تقرر وأما غير المصطفى صلى الله عليه وسلم من الولاة فلا يحل له قبولها لنفسه عند الجمهور فإن فعل كانت فيناً (طب) عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب (عن كعب بن مالك) قال جاء ملاعب الاسنة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بهدية فعرض عليه الإسلام فأبى فذكره قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح وفيه قصة وقال ابن حجر رجاله ثقاته إلا أنه مرسل وقد وصله بعضهم عن الزهرى ولا يصح.

(إني لأصافح النساء) وفي رواية للطبرانى لا أمس يد النساء وهذا قاله أميمة بنت رقيقة لما أتته في نسوة تباعه على أن لا تشرك بالله شيئاً ولا تسرق ولا تزنى ولا تقتل اولادنا ولا نأى بهتان من بين ايدينا وأرجلنا ولا نعصيه في معروف قال لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما استطعن وأطقن فقلنا الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا لم نبايعك على ذلك فقال إني لأصافح النساء وإنما قولى لمائة امرأة كقولى أو مثل قولى لامرأة واحدة انتهى هذا سياق الحديث عند مخرجيه (تن) هـ عن أميمة (بنت رقيقة) بضم الراء وفتح القاف وهى بقافين بنت أبي صيفى بن هاشم بن عبد مناف وقيل هى بنت خويلد بن اسد بن عبد العزى فعلى الأول تكون بنت عم ابى المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم والثانى اخوت خديجة زوجته ولشرقها نسبت إليها بنتها وهى أميمة بنت عبد مجاد بموحدة مفتوحة وجيم خفيفة - من بنى تميم بن مرة روط الصديق ورواه عنه أيضاً من هذا الوجه باللفظ المذكور احمد والبيهق قال ابن حجر فى

٢٦٣٧ - إني لم أؤمر أن أنقب على قلوب الناس ، وَلَا أَشُقُّ بَطُونَهُمْ - (حم خ) عن أبي سعيد - (صح)

٢٦٣٨ - إني حرمت ما بين لآبتي المدينة كما حرم إبراهيم مكة - (م) عن أبي سعيد

٢٦٣٩ - إني لأشفع يوم القيامة لأكثر مما على وجه الأرض من شجر ، وحجر ، ومدر - (حم)
عن بريدة - (ح)

٢٦٤٠ - إني لأدخل في الصلاة وأنا أريد أن أطيلها فأسمع بكاء الصبي فأتجوّز في صلاتي ، مما أعلم من شدة

تخريج المختصر حديث صحيح

(إني لم أؤمر أن أنقب) بشد القاف أفقتش (عن قلوب الناس) لأعلم ما فيها (ولا أشق بطونهم) يعني لم أؤمر أن أستكشف ما في ضمائرهم بل أمرت بالاختصاص بالظاهر والله يتولى السرائر قاله لما جرى له بمال فقسّمه بين أربعة فأعرضه رجل فاراد خالد بن الوليد ضرب عنقه فنهاه وقال لعله يصلي قال خالد وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه ؟ فقد كره (حم خ) عن أبي سعيد (الحديث)

(إني حرمت ما بين لآبتي المدينة) أي ما بين جبلتها (كما حرم إبراهيم مكة) أي كما أظهر حرمة الحرم وظاهر هذا أن للمدينة حرما وهو مذهب الأئمة الثلاثة ونفاه أبو حنيفة قال الشافعية فصيد الحرم المدني ونباته كالحرم المكي في حرمة التعرض له فيأتي هنا جميع ما هناك للتشبيه في الحرمة ويصير مذبوحة ميتة وغير ذلك ما عدا المدينة عملا بهذا الحديث (م عن أبي سعيد) الحديث

(إني لأشفع) وفي رواية إني لأرجو أن أشفع عند الله (يوم القيامة لأكثر مما على وجه الأرض من حجر ومدر) بالتحريك جمع مدرّة كقصب وقصب وهو التراب المتبلد أو قطع الطين أو الطين الملك الذي لا يخالطه رمل (وشجر) يعني أشفع لخلق كثيرين جداً لا يحصيهم إلا الله تعالى فالمراد بما ذكره التكميل فيه جواز الشفاعة ووقوعها وهو مذهب أهل السنة وإذا جاز العفو عن الكبيرة فمع الشفاعة أولى وقد قال الله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات فنحوه لا يقبل منها شفاعته بعد تسليم عموم الأحوال والأزمان مختص بالكفار جميعاً بين الأدلة (حم عن بريدة) تصغير برودة قال : دخلت على معاوية فإذا رجل يتكلم في علي فقال بريدة يا معاوية أتأذن في الكلام قال : نعم وهو يرى أن يتكلم بمثل ما قال الآخر قال بريدة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إني لأرجو أن أشفع الخ أفرجوها أنت يا معاوية ولا يرجوها علي قال الزين العراقي سنده حسن وقال الهيثمي رواه أحمد ورجاله وثقوا علي ضعف كثير في أبي إسرائيل الملائق

(إني لأدخل في الصلاة وأريد أن أطيلها) وفي رواية لمسلم أريد إطالتها (فأسمع بكاء الصبي) أي الطفل الشامل للصبي (فأتجوّز في صلاتي) أي أخففها وأقتصر علي أقل ممكن من إتمام الأركان والأبعاض والهيآت (شفقة) جملة حاله ورحمة (مما أعلم) ما مصدرية أو موصولة والمائد محذوف وفي رواية للبخاري بدل مما باللام التعليلية (من) بيان لما (شدة وجدّاه) أي حزنها (بكائه) في رواية من بكائه أي لأجل بكائه قال الزين العراقي في هذه الرواية اختصار والمراد واهمه معه في الصلاة وولدها معها (تنبيه) قوله في بعض الطرق لمسلم كان يسمع بكاء الطفل معاه وفي معناه ما لو كان له في بيت أمه وأمه في المسجد في الصلاة وهذا من كريم عوائده ومحاسن أخلاقه وشفقته على أمته وكان بالمؤمنين رحيماً وقد خصه الله من صفه الرحمة بأتمها وأعمها وذرّ الام غالي فإنه كان أرحم الناس بالصبيان فثلها من قام مقامها كحاضنته أو أبيه مثلاً والقصد به بيان الرقة بالمقتدين وفيه إيذان بفرط رحمة المصطفى صلى الله عليه وسلم فإنه قوى عليه باعث الرحمة لأمه وغلبه مع علمه بان بكاء الطفل وصراخه ينفعه كما قال ابن القيم

وَجَدَّاهُ يَبْكَاةً - (حم قه) عن أنس - (صح)

٢٦٤١ - إني سألت ربي أولاد المشركين فأعطانيهم خدماً لأهل الجنة : لأنهم لم يدركوا ما أدرك آباؤهم

من الشرك ، ولأنهم في الميثاق الأول - الحكيم عن أنس - (ح)

٢٦٤٢ - إني لأشهد على جور - (ق ك) عن النعمان بن بشير - (صح)

٢٦٤٣ - إني عدل ، لأشهد إلا على عدل - ابن نافع عنه عن أبيه - (صح)

٢٦٤٤ - إني لأخيس بالعهد ، ولا أحبس البرد - (حم دن حب ك) عن أبي رافع - (صح)

نقماً عظيماً فإنه يروض أعضائه ويوسع أمعاءه ويفتح صدره ويسخن دماغه ويحمي مزاجه ويثير سرارته الغريزية ويحرك طبيعته لدفع ما فيها من الفضول ويدفع فضلات الدماغ إلى غير ذلك مما هو معروف مشهور قيل وفيه أن الإمام إذا أحس بداخل وهو في ركوعه أو تشهد الأخير له انتظار لحرقه راكعاً ليدرك الركعة أو نقاداً ليدرك الجماعة لأنه إذا جاز له أن يقصر صلاته لحاجة غيره في أمر دنيوي فللمبادأة أولى وفيه جواز صلاة النساء مع الرجال في المسجد وإدخال الصبيان وإن كان الأولى تنزيهه عنه والرفق بالمأموم والانحياز وإثارة تخفيف الصلاة لأمور حدث وإن كان الأفضل في تلك الصلاة التطويل كالصحيح (حم ق ده عن أنس)

(إني سألت ربي) أي طلبت منه (أولاد المشركين) أي العفو عنهم وأن لا يلحقهم بآبائهم (فأعطانيهم خدماً لأهل الجنة) في الجنة ثم علل كونهم في الجنة المستلزم لعدم دخولهم النار للخلود بقوله (لأنهم لم يدركوا ما أدرك آباؤهم من الشرك) فلا يكونون في النار معهم (ولأنهم في الميثاق الأول) أي قبضوا وهم على حكمهم في قوله أليس بر بكم قالوا بلى قال الحكيم فهم خدم أهل الجنة لأنهم لم يستوجبوا الجنة بقول ولا عمل وساروا إلى الآخرة وليس بأيديهم مفتاح الجنة وهو الشهادة ولم يدركوا العمل فيستوجبوا الجنة لأنها ثواب الأعمال وقد كانوا في الميثاق لجاز أن يدخلوها فأعطوا خدمة أهلها بشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم (الحكيم) الترمذي (عن أنس) إطلاق المصنف عزوه إليه غير سديد فإنه إنما ساقه بلفظ يروي عن أنس ولم يذكر له سنداً .

(إني لأشهد على جور) أي ميل عن الاعتدال فكما خرج عن الاعتدال فهو جور حراماً أو مكروهاً وهذا قاله لمن خص بعض بنيهِ وجاء يستشهده وقال عياض وفيه أنه يكره لأهل الفضل الشهادة فيما يكره وإن جاز (ق ن) عن النعمان بن بشير .

(إني عدل لأشهد إلا على عدل) سببه ما تقرر من استشهاده على ما خص به ولده، وبه وبما قبله تمسك أحد علي أن تفضيل بعض الأولاد في الهبة حرام والجور على كرامته لقوله في رواية أشهد على هذا غيري ولو كان حراماً لم يأمر باستشهاده غيره عليه (ابن قانع) في المعجم (عنه) أي عن النعمان (عن أبيه) بشير الأنصاري .

(إني لأخيس) بكسر الخاء المعجمة وسكون المثناة التحتية (بالعهد) أي لا أنقضه ولا أفسده قال الزمخشري خاس بالعهد أفسده من خاس للطعام إذا فسد وخاس بوعده أخلفه (ولأحبس) بجاء وسين مهملتين بينهما موحدة (البرد) أي لأحبس الرسل الواردين على، قال الزمخشري جمع يريد وهو الرسول قال الطيبي والمراد بالعهد هنا العادة الجارية المتعارفة بين الناس أن الرسل لا يتعرض لهم بمكروه لأن في تردد الرسل مصلحة كلية فلو حبسوا أو تعرض لهم بمكروه كان سبباً لانقطاع السبل بين الفئتين المختلفتين وفيه من الفتنة والفساد ما لا يخفى على ذي لب (حم د)

٢٦٤٥ - إني لأعرف حجراً بمكة أن يسلم عليّ قبل أن أبعث - (حمم ت) عن جابر بن سمرة - (صح)
 ٢٦٤٦ - إني رأيت الملائكة تغسل حنظلة بن أبي عامر بين السماء والأرض بماء المزن في صحاف الفضة -
 ابن سعد بن خزيمة بر ثاب - (صح)

في الجهاد (ن) في السير (حب ك) كلهم (عن أبي رافع) مول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثني قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأيته أتني في قلبي الإسلام وقلت لأرجع إليهم فذكره ثم قال ولكن أرجع إليهم فإن كان في نفسك الذي في نفسك الآن فأرجع قال فذهبت ثم أتيت فأسلمت .
 (إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم عليّ) أي بالنبوة قيل هو الحجر الأسود وقيل البارز بزقاق المرفق وعليه أهل مكة سلفنا وخلفا وكان ذلك (قبل أن أبعث) أي أرسل وقيد به لأن الحجارة كلها كانت تسلم عليه بعد البعث كما روى عن عليّ كرم الله وجهه، فإن قيل ما حكمة إلغاء هذا الحديث بصورة التأكيد والجلالة الاسمية وليس المقام مقام إنكار قلنا قد يكون علم منهم الغفلة عن مثل هذا في ذلك الوقت فأراد التنبيه عليه بتذريههم من إزالة الغافلين عنه كافي قوله سبحانه ثم إنكم بعد ذلك لميتون ولم ينسركم أحد المرات لكن لما غابت الغفلة عنه حسن أو بالنظر إلى غيرهم لأنه أمر مستغرب فهو في مظنة الإنكار فإن قيل محصول الخبر إعادة العلم بمرافه حجرا كان يسلم وهو وهم كانوا يعلمون سلام الحجر وغيره عليه فلم خصه قلنا يحتمل أنه حجر ذو شأن عظيم ولهذا نكره تنكير تعظيم ومن ثم قيل هو الحجر الأسود كما تقرر وهذا المعنى يلتزم مع خبر عائشة لما استقبلني جبريل بالرسالة جعلت لأمر بصحر ولا مدر ولا شجر إلا سلم عليّ قال ابن سيد الناس وهذا التسليم يحتمل كونه حقيقة بأن أنطقه الله كما أنطق الجذع وكونه مضافا إلى ملائكة عده من قيل دوا سال القرية وقال غيره والصحيح الأول معجزة له كإحياء الموتى معجزة لعيسى عليه الصلاة والسلام اهـ والاول هو ما عليه قاطبة أهل الكشف ومعنى سماعه سلامه انه فتح سمعه لأدراك سلامه قد قال ابن عربي فتح سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حضر من أصحابه لأدراك تسييح الحصى في كفه قال وإنما قلنا فتح سمعه لأن الحصى ما زال منذ خلق مسجعا بحمد موجد فمكان خرق العادة في الإدراك السمعى لافيه وفي الروض الأنف الأظهر أن هذا التسليم حقيقة وأنه تعالى أنطقه إنطاقا كما خلق الحنين في الجذع لكن ليس له شرط الكلام الذي هو صوت وحرف الحياة والعلم والإرادة لأن الصوت عرض عند الأكثر ولم يخالف فيه إلا النظام وجعله الأشعرى اصطكاك الجواهر بعضها ببعض ولو قدرنا الكلام صفة قائمة بنفس الحجر والصوت عبارة عنه لم يكن بد من شرط الحياة والعلم مع الكلام والله أعلم .
 كان أكان مقرونا بحياة وعلم فيكون الحجر به مؤمنا أم كان صوتا مجردا؟ أيا ما كان هو من إلام النبوة وقال القرطبي الصحيح من مذهب أئمتنا أن كلام الجاد راجع إلى أنه تعالى يخلق فيه أصواتا مقطعة من غير مخارج يفهم منها ما يفهم من الأصوات الخارجة من مخارج الفم وذلك يمكن في نفسه والقدرة القديمة لأقصور فيها (حمم ت عن جابر بن سمرة) قال في المنار سكك عليه ولم يبين أنه من رواية الك بن حرب انتهى وللفظ رواية مسلم إني لأعرف حجرا كان يسلم عليّ قبل أن أبعث إني لأعرفه الآن فقله إني الخ لعله سقط من فلم المؤلف

إني رأيت الملائكة تغسل حنظلة بن أبي عامر بن صبي الأنصاري الأوسي المعروف بغسيل الملائكة كان أبوه في الجاهلية يعرف بالراهب واسمه عمرو وقيل عبد عمرو كان يذكر البعث ويبحث على دين الخيفية فلما بعث المصطفى صلى الله عليه وسلم عانده وحبه وخرج إلى مكة ورجع مع قريش يوم أحد محاربا فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق ثم رجع لمكة فأقام بها فلما فتحت هرب إلى الروم فمات بها كافرا وأسلم ابنه حنظلة لحسن إسلامه حتى أنه استأذن المصطفى صلى الله عليه وسلم في قتل أبيه فنهأ واستشهد بأحد جنبا فلذلك رأى الملائكة تغسله (بين

٢٦٤٧ - إني أحدثكم الحديث فليحدث الحاضر منكم الغائب - عن عبادة بن الصامت - (ح)

٢٦٤٨ - إني أشهد عدد تراب الدنيا أن مسيلة كذاب - (طب) عن وبر الحنفي - (صح)

٢٦٤٩ - إني لأبغض المرأة تخرج من بيتها تجر ذيلها تشكو زوجها - (طب) عن أم سلمة - (ض)

٢٦٥٠ - إني لم أبعث بقطيعة رحيم - (طب) عن حصين بن دحاح - (صح)

٢٦٥١ - إني أخرج عليكم حق الضعيفين : اليتيم ، والمراة - (ك ه ب) عن أبي هريرة - (صح)

السماء والأرض) أي في الهواء (بسماء المزن) أي المطر (في صحاف الفضة) وكان قتله شداد بن الأسود وذلك أنه التقى هو وأبو سفيان بن حرب فاستعلى حنظلة عاياه ليقتله فرآه شداد فعلاه بالسيف حتى قتله وقد كاد يقتل أبا سفيان فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم إن صاحبكم لتغسله الملائكة فسلوا صاحبه فقالت خرج وهو جنب لما سمع الهاتف فقال لذلك غسلته الملائكة وكفى بهذا شرفا وإذا لا ينافيه الأخبار الناهية عن غسل الشهيد لأن الهى وقع للكافرين من بنى آدم (ابن سعد) في الطبقات (عن خزيمه) بالتصغير (بن ثابت) الأوسى ذى الشهادتين من كبار الصحابة شهد بدرا وقتل مع علي بصفين

(إني أحدثكم) لفظ رواية الطبراني محدثكم (الحديث فليحدث الحاضر) عندى (منكم الغائب) عني فإن بالحديث يحصل التبليغ ويحفظ الحديث وفيه وجوب تبليغ العلم وهو الميثاق المأخوذ على العلماء (طب عن عبادة بن الصامت) قال الهيثمي رجاله موثقون

(إني أشهد) بضم الهمزة وكسر الهاء (عدد تراب الدنيا أن مسيلة كذاب) في جراته على الله تعالى ودعواه النبوة، قيل للأحنف كيف وجدت مسيلة قال ما هو بنى صادق ولا يمتنى حاذق قال الحرالي والعدد اعتبار الكثرة بعضها ببعض (طب عن وبر) بالتحريك بضبط المصنف (الحنفي) بفتح المهملة والنون نسبة إلى بنى حنيفة بطن كثير عامتهم كانوا بالجمامة ووبر في الصحابة اثنان ووبر بن مسهر له وفادة من جهة مسيلة الكذاب فأسلم ووبر بن خنيس الخزاعي وظاهره أن المراد هنا الأول (إني لأبغض) بضم الهمزة وغيث معجمة مكسورة (المرأة تخرج من بيتها تجر ذيلها تشكو زوجها) يمتثل إلى القاضى ويمتثل إلى الناس كالأهل والجيران والأصهار والمعارف والخل على الأعم أنهم فيسكرو لها شكرا ولو محقة بل عليها الملائطة والصبر ما أمكن نعم لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فلا لوم على شكراهما إذا فعل بهما ما لا يجوز شرعا ولم يتجع فيه غير الشكوى (طب عن أم سلمة) قال الهيثمي فيه يحيى بن يعلى وهو ضعيف وقال غيره وفيه أبو هشام الرافعي قال الذهبي في الضعفاء قال البخاري رأيتهم مجمعين على ضعفه ويحيى بن يعلى الأسدي لا التيمي قال الذهبي ضعفه أبو حاتم وغيره وسعد الاسكاف تركوه واتهمه ابن حبان

(إني لم أبعث بقطيعة رحيم) أي قرابة لأنه تعالى أكد وصلها وحظر قطعها وأخير سبحانه فيما رواه الطبراني وغيره عن جرير مرفوعا بأنه شق لها أسماء من اسمه وأن من وصلها وصله ومن قطعها قطعها (طب عن حصين) مصدرا بمهملتين (ابن دحاح) بمهملتين يكفر الأنصارى الأوسى قال الذهبي له حديث رواه عروة بن سعيد عن أبيه عنه وفي الإصابة قال البخاري وابن أبي حاتم له صحبة وقال ابن حبان يقال له صحبة وفي الجمهرة لابن الكلبي قتل بالعديب وقيل بالقادسية (إني أخرج) لفظ رواية البيهقي أحرم (عليكم) أيها الأمة (حق الضعيفين) أي ألحق الحرج وهو الإثم بمن ضيعهما فأحذره من ذلك تحذيرا بليغا وأزجره زجرا أكيدا ذكره النووي وقال غيره أضيقه وأسرره علي من ظلهما قال الزمخشري ومن المجاز وقع في الحرج وهو ضيق المسام وأخرجني فلان أوقنى في الحرج وخرجت الصلاة على الخائفين والسجود على الصائم لما أصبح أي حرما وضاق أمرهما وظللك علي حرج أي حرام

٢٦٥٢ - إني رأيت البارحة عجباً : رأيت رجلاً من أمي قد احتوشته ملائكة العذاب ، فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك . ورأيت رجلاً من أمي قد بسط عليه عذاب القبر فجاءته صلاته فاستنقذه من ذلك .

ضيق وتخرج فلان من كذا أي تأثم وحلف بالمحرمات أي بالطلاق الثلاث (اليتيم والمرأة) وجه تسميتهما بالضعيفين ظاهرة بل محسوسة وقد مر ذلك مبسوطاً فراجع (ك) في الايمان (هـ) كلاهما (عن أبي هريرة) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذلك علي المنبر أي في الخطبة قال الحاكم علي شرط مسلم وأقره الذهبي لكن فيه أبو صالح كاتب الليث ضعيف ومحمد بن عجلان أورده الذهبي في الضعفاء وقال ذكره البخاري في الضعفاء وقال الحاكم سيء الحفظ وسعيد بن أبي سعيد المقبري قال الذهبي لا يحل الاحتجاج به وقضية صنيع المؤلف أن هذا لم يخرج أحد من السنة والأمر بخلافه فقد رواه النسائي عن خويلد بن عمرو الخزاعي مرفوعاً بالفظا اللهم إني أخرج حق الضعيفين اليتيم والمرأة قال في الرياض وإسناده حسن جيد فلو عزاه المؤلف إليه كان أولى .

(إنما رأيت) أي في النوم كما جاء مصرحاً به في رواية مالك (البارحة عجباً) أي شيئاً يتعجب منه إذ البارحة أقرب ليلة مضت قالوا وما هو يا رسول الله قال (رأيت رجلاً من أمي) أي أمة الاجابة وكذا فيما بعده (قد احتوشته ملائكة العذاب) أي احتاطت به الملائكة الموكلون بالتعذيب من كل جهة يقال احتوش القوم بالصيد أقاموا به وقد يتعدى بنفسه فيقال احتوشوه (لجاء) اليه (وضوءه) يحتمل الحقيقة بأن يحسد الله ثواب الوضوء ويخاف فيه حياة ونطقاً والقدرة سالحة ويحتمل أنه مضاف إلى الملك الموكل بكتابة ثواب الوضوء وكذا يقال فيما بعده (فاستنقذه من ذلك) أي استخلصه منهم يقال أنقذته من الشر إذا خلاصته منه فتمنقذ نقذاً من باب تعب تخلفس والنقذ بفتحين ما أنقذته كذا في المصباح وغيره ، يعليك في هذا الحديث بأن من فوائد الوضوء وثمراته لداوم عليه إذا توجه عليه عذاب القبر بما اكتسبه من الادناس والآثام يأتيه وضوءه فينقذه منه فالتقصير الحث على إدامة الوضوء (ورأيت رجلاً من أمي يأتي علي النبيين) أراد به ما يشمل المرسلين بدليل نصه الآتي علي أنه كان معهم (وهم خلق خلق) بفتحين علي غير قياس كما في الصحاح كغيره أي دوائر دوائر قال الرخشي خلق حلقة إذا أدار دائرة وقال الأصمعي الجمع خلق بالكسر كسرة وسدر وقصعة وقصع وحكي بونس عن أبي عمرو بر العلامة أن الحلقة بالفتح لغة السكون قال ثعلب وكلهم يجيزه علي ضعفه (كلام علي حلقة طرد) أي أبعد ونحي وقيل له اذهب عنا قال في الصحاح طرده أبعد وأطرد الرجل غيره طريداً أو أطرده تفاء عنه وقال له اذهب عنا وطرده السلطان عن البلد مثل أخرجه منه وزناً ومعنى (لجاء اغتساله من الجنابة فأخذه بيده فأجلسه إلى جنب) فيه تنويه عظيم بفضل الغسل من الجنابة حيث رفع صاحبه وأجلسه بجانب صدر الانبياء وعظيم الأصفاء ولم يكتف بإدخاله حلقة من الخلق قال جدي رحمه الله والاعتسال من الجنابة بقية من دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال الحكيم فالجنابة إنما سميت جنابة لان الماء الذي جرى من صلبه كان جارياً في الأصل من مياه الأعداء في ظهر آدم فأصابته زهومة تلك المياه بجوازه وعمره من الصلب إلى مستقر العدر في الجوف ومستقره في المعدة في موضع الجنب فإذا خرج من العبد في يقظته أو نومه أو جب غسلاً وإذا خرج عند خروج روحه أو جبهه ولذلك يغسل الميت بالغسل تطهير من أثر العدر والجنب بمنوع من القراءة لان الطهارة مقصودة وآثار العدر موجودة وهذا الرجل لو لم يغتسل في الدنيا لمذمه فقد طهارته الوصول إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ورأيت رجلاً من أمي قد بسط عليه) بالناء للمفعول (عذاب القبر) أي نشر عليه الملائكة الموكون بإقامة عذاب القبر وعمره به يقال بسط الرجل الثوب بسطاً نشره وبسط يدهمدا منشورة وبسطها في الاتفاق جاز القصد قال الرخشي ومن المجاز بسط عليهم العدل والعذاب وبسط لنا يده أو لسانه بما يحب أو بما تذكره (فجاءته صلاته) أي ثوابها أو الملك الموكل بها (فاستنقذه من ذلك) أي خلاصته من عذاب

وَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي قَدْ احْتَوَشَتْهُ الشَّيَاطِينُ ، لَجَّاهُ ذَكَرُ اللَّهِ نَحْلَاصَهُ مِنْهُمْ ، وَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي يَلْهَثُ عَطْشًا ، فَجَّاهُ صِيَامَ رَمَضَانَ فَسَقَاهُ ، وَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي بَيْنَ يَدَيْهِ ظِلَّةٌ وَمِنْ خَلْفِهِ ظِلَّةٌ وَعَنْ يَمِينِهِ ظِلَّةٌ وَعَنْ شِمَالِهِ ظِلَّةٌ وَمِنْ فَوْقِهِ ظِلَّةٌ وَمِنْ تَحْتِهِ ظِلَّةٌ ، فَجَّاهُ حُجَّتُهُ وَحُمُرَتُهُ فَاسْتَخْرَجَاهُ مِنَ الظُّلُمَةِ ، وَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي جَاءَهُ مَلَكُ الْمَوْتِ لِيَقْبِضَ رُوحَهُ ، فَجَّاهُ بِهِ بِوَالِدِيهِ فَرَدَّهُ عَنْهُ ، وَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي يَكْلُمُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يُكَلِّمُونَهُ ، فَجَّاهُ صَلَّةُ الرَّحِمِ فَقَالَتْ : إِنَّ هَذَا كَانَ وَاصِلًا لِرَحْمَةِ فَكَلَّمَهُمُ

القبر وذلك لأن العذاب إنما يقصد العبد الآبق المأرب من الله وأهل الصلاة كلما عادوا إلى الله في وقت كل صلاة فوقفوا بين يديه نادمين متعوذين مسلمين نفوسهم إليه يجددين لا سلامهم بضرره بالتكبير والتسبيح والتحميد والتهليل والركوع والسجود والرغبة والرهبة والتضرع في التشهد فيسقط عنهم عيوب إياهم فزالت العقوبة التي استوجبوها والقصد بذلك الحث على الاهتمام بالصلاة (ورأيت رجلاً من أمتي قد احتوشته الشياطين) جمع شيطان من شطآن بعد عن الحق أو عن الرحمة على ما سبق (لجأه ذكر الله) أي ثواب ذكره الذي كان يقوله في الدنيا أو ملائكته (نخلصه منهم) أي سلمه ونجاه من فتنهم فقال خلص الشيء من التالف خلوصاً من باب قعد وخلصاً سلم ونجوا وخلص من الكدر صفاء فالشيطان وجنده قد أعطوا السبيل إلى فتنة الآدمي وتزيين مافي الأرض له طمعاً في إغوائه فهو يوصل الزينة إلى النفوس ويهيئها تهيجاً يزعم أن أركان البدن ويستفز القلب حتى يزعمه عن مقره فلا يعتصم الآدمي بشيء أو ثقل ولا أحسن من الذكر لأن الذكر إذا هاج من القلب هاجت الأنوار فاشتعل الصدر بنار الأنوار فإذا رأى العدو ذلك ولي ما يأخذت نار الشهوة التي يهيئها وامتلا الصدر نوراً فبطل كبد (ورأيت رجلاً من أمتي يلهث عطشاً) أي يخرج لسانه من شدة العطش (لجأه صيام رمضان) فيه الجمل السابق (فسقاه) حتى أرواه فهذا عبد اتبع هواه وامتنع في شهواته حتى بعد عن الرحمة عطش وإذا عطش ببس وإذا ببس فسقاه فوبل للقاسية قلوبهم من ذكر الله وبالرحمة يربط القلب ويروي والصيام ترك الشهوات ورفض الهوى وإنما جعل المحرض لأهل المرقف لأنهم يقومون من القبور عطشاً لأنهم دخلوها مع الهوى والشهوة ثم لم يفارقوها إلا بمفارقة الروح ومن ترك الهوى والشهوة سكن عطشه وروى برحمة الله وخرج من قبره إلى الله رباناً فأليك الذين يسبقون إلى دخول الجنة قال في مختار الصحاح كأصله واللفظان بفتح الهاء العطش وبسكونها العطشان والمرأة لهن وبابه طرب ولهاثاً أيضاً بالفتح واللاهث بالضم حر العطش ولث الكلب أخرج لسانه من العطش والتعب قال الزمخشري من الجواز هو يقاسي لث الموت شدته (ورأيت رجلاً من أمتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة) يعني احتاطت به الظلمة من جميع جهاته الست بحيث صار مغموساً فيها مغموراً (لجأته حجته وحمرته فاستخرجاه من الظلمة) إلى النور ، والظلمة عدم النور وجمعها ظلم وظلمات كغرف وغرفات في وجوهها والظلام أول الليل والظالماء الظلمة (ورأيت رجلاً من أمتي جاءه ملك الموت) أي عزرائيل عليه السلام علي ما اشتهر قال ولم أقف على تسميته بذلك في الخبر (ليقبض روحه) أي ينزعها من جسده ويأخذها يقال انبضت الشيء قبضاً أخذته (لجأه به) بكسر الباء (بوالديه فرده عنه) أي رد ملك الموت عن قبض روحه في ذلك الوقت لما أن بر الوالدين يزيد في العمر وقد جاء ذلك في عدة أخبار وذلك بالنسبة لما في اللوح أو الصحف أما العلم الأزلي فلا يتغير قال الحكيم فبر الوالدين شكر لأنه قال : اشكر لي ولوالديك إلى المصير ، فإذا برهما فقد شكرهما وقال في تنزيله : لن شكرتم لأزيدنكم ، وإنما وجد العبد العمر من ربه في وقت انفصاله من أمه وقد كان في البطن حياة ولم

وَكَلِمَوْهُ وَصَارَ مِنْهُمْ . وَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّي بَاتِي النَّاسِ وَهُمْ حُلِقَ حَقٌّ كُلُّهُ عَلَى حَلْقَةٍ طُرْدَ ، لِحْيَاهُ غُتْسًا ،
مِنَ الْجَنَابَةِ فَأَخَذَ بِيَدِهِ فَأَجْلَسَهُ إِلَى جَنْبِي ، وَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّي يَتَّقِي وَهْجَ النَّارِ بِيَدَيْهِ عَنْ وَجْهِهِ ، فَجَاءَتْهُ صَدَقَتُهُ
فَصَارَتْ ظِلًّا عَلَى رَأْسِهِ وَاسْتَرَا عَنْ وَجْهِهِ ، وَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّي جَاءَتْهُ زَبَانِيَةُ الْعَذَابِ ، فَجَاءَتْهُ أَمْرُهُ بِالْمَعْرُوفِ
وَنَهْيِهِ عَنِ الْمُنْكَرِ فَاسْتَقْدَمَهُ مِنْ ذَلِكَ ، رَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّي هَوَى فِي النَّارِ ، فَجَاءَتْهُ دُمُوعُهُ اللَّاتِي بِسُكِّي بِهِيَ فِي
الدُّنْيَا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ فَأَخْرَجَتْهُ مِنَ النَّارِ ، وَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّي قَدْ هَوَتْ صَحِيفَتُهُ إِلَى شِمَالِهِ ، لِحْيَةُ خَوْفِهِ مِنَ

يَكُنْ مِنْ فَلَا خَرَجَ أُعْطِيَ الْعُمُرَ بِقَدَارِ فَادَا وَصَلَ وَالِدِيهِ بَرَّ كَانَ قَدْ وَصَلَ الرَّحِمَ . الَّذِي مِنْهُ خَرَجَ وَالصَّلْبُ الَّذِي
مِنْهُ جَرَى فَكَانَ قَوْلُهُ ذَلِكَ شُكْرًا فَزِيدَ مِنْهُ الْعُمُرَ الَّذِي شُكِرَ مِنْ أَجْلِهِ فَرُدَّ عَنْهُ مَلَكُ الْمَوْتِ بِمِلْكِهِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ
أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا وَصَلَ رَحِمَهُ زِيدَ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ بِالصَّلَةِ صَارَ شَاكِرًا فَشُكِرَ لَهُ وَوُفِيَ لَهُ بِمَا وَعَدَ فِي تَنْزِيلِهِ فَزَادَ فِي عُمُرِهِ
(وَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّي يَكْلُمُ النَّاسَ وَلَا يَكْلُمُوهُ بِجَاهَةِ صَلَةِ الرَّحِمِ) بِكُسْرِ الصَّادِ لِإِحْسَانِهِ إِلَى أَقَارِبِهِ بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ
(فَقَالَتْ إِنْ هَذَا كَانَ وَاصِلًا لِرَحْمَةِ أَيْ بَارَأَ لَهُمْ عَمَّا لِيَهُمْ كَمَا قَرَّرَ قَالَ الرَّخْشَرِيُّ وَمِنْ الْمَجَازِ وَصَلَ رَحِمَهُ وَأَمَرَ
اللَّهُ بِصَلَةِ الرَّحِمِ أَيْ الرِّابَةِ (فَكَلِمَوْهُ وَصَارَ مِنْهُمْ) هَكَذَا سَافَهُ الْمُصَنِّفُ الَّذِي رَأَيْتُهُ فِي خُطْبٍ مَخْرُجٍ الْحَكِيمَ رَأَيْتُ رَجُلًا
مِنْ أُمَّي يَكْلُمُ الْمُؤْمِنِينَ فَلَا يَكْلُمُوهُ بِجَاهَةِ صَلَةِ الرَّحِمِ فَقَالَتْ يَا مَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ كَلِمَةٌ فَكَلِمَوْهُ أَتَمَّتْ فَالرَّحِمُ أَصْلُ الْمَؤْمِنِينَ كَلِمَةٌ
فَمَنْ تَمَسَّكَ بِصَلَاتِهِ فَقَدْ رَضِيَ الْمُؤْمِنِينَ كَلِمَةً وَمَنْ قَطَعَهَا دَاغَضَهُمْ كَلِمَةً وَأَيْسَوُا مِنْ خَيْرِهِ وَانْقَطَعَتِ الرَّحْمَةُ عَنْهُ لِأَنَّ الرَّحْمَةَ لَا تَنْزِلُ
عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ قَاطِعُ رَحِمٍ كَمَا فِي حَدِيثٍ (وَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّي يَتَّقِي وَهْجَ النَّارِ بِيَدَيْهِ عَنْ وَجْهِهِ) أَيْ يَحْمِلُ بِيَدَيْهِ رِقَابَتَهُ
لَوْجَهُ لئَلَّا يَصِيبَهُ حَرُّ النَّارِ وَشَرُّهَا وَالْوَهْجُ مَتَحْتَيْنِ كَمَا فِي الصَّحَاحِ غَيْرُهُ حَرُّ النَّارِ وَالْوَهْجُ بِسُكُونِ الْهَاءِ مُصَدَّرٌ
وَهَجَّتِ النَّارُ مِنْ بَابِ وَعَدَ وَهَجَانًا أَيْضًا بِفَتْحِ الْهَاءِ أَيْ اتَّقَدَّتْ وَأَرْجَحُهَا غَيْرُهُ وَتَوَهَّجَتْ تَوَقَّدَتْ وَلَهَا وَهْجٌ أَيْ
تَوَقَّدَ (لِحْيَاهُ صَدَقَتُهُ) أَيْ جَاءَ لِيَكُنْ شَيْئًا لِنَحْوِ الْفُقَرَاءِ مُقَصَّدٌ بَوَابِ الْآخِرَةِ (فَصَارَتْ ظِلًّا عَلَى رَأْسِهِ)
أَيْ وَقَايَةً عَنْ وَهْجِ الشَّمْسِ يَوْمَ تَدْنُو مِنَ الرُّؤُوسِ يُقَالُ أَنَا فِي ظِلِّ فُلَانٍ أَيْ فِي سِتْرِهِ وَظِلُّ اللَّيْلِ سَوَادُهُ لِأَنَّهُ يَسْتُرُ
الْأَبْصَارَ عَنِ النَّفُوزِ قَالَ الرَّخْشَرِيُّ وَمِنْ الْمَجَازِ بَقْنَا فِي ظِلِّ فُلَانٍ (وَاسْتَرَا عَنْ وَجْهِهِ) أَيْ حَجَّابًا عَنْهُ لِأَنَّهُ إِذَا نَصَدَّقَ
فَانْتَمَا بِفَدَى نَفْسِهِ وَيَفُكُ جَنَابَتَهُ وَالسُّتْرَةُ مَا يَسْتُرُ الْمَارَّ مِنَ الْمُرُورِ أَيْ يَحْجُبُهُ كَمَا فِي الْمَصْبَاحِ وَغَيْرِهِ (وَرَأَيْتُ رَجُلًا
مِنْ أُمَّي جَاءَتْهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ لِحْيَاهُ حَسَنٌ خَلَقَهُ فَأَخَذَ بِيَدِهِ فَأَدْخَلَهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى) وَذَلِكَ لِأَنَّ
الْإِخْلَاقَ مَعْرُوفَةً عِنْدَ اللَّهِ فِي الْخِزَائِنِ كَمَا تَقَدَّمَ فِي حَدِيثٍ فَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا مَنَحَهُ خَلْقًا مِنْهَا لِيُدْرِكَ عَلَيْهِ ذَلِكَ الْخَلْقَ
كَرَائِمِ الْأَفْعَالِ وَمَحَاسِنِ الْأُمُورِ فَظَهَرَ ذَلِكَ عَلَى جَوَارِحِهِ إِزْدَادَ الْعَبْدَ بِذَلِكَ مَحَبَّةً تَوْصِلُهُ إِلَيْهِ فِي الدُّنْيَا قَلْبًا وَفِي الْآخِرَةِ
بَدَنًا وَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا أَهْبَطَ إِلَيْهِ خَلْقًا مِنْ أَخْلَافِهِ وَإِذَا رَحِمَهُ أَذِنَ لَهُ فِي عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ الْبِرِّ فَهَذِهِ ثَمَرَةُ الرَّحْمَةِ وَتِلْكَ
ثَمَرَةُ الْمَحَبَّةِ (وَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّي جَاءَتْهُ زَبَانِيَةُ الْعَذَابِ) لَفْظُ رَوَايَةِ الْحَكِيمِ قَدْ أَخَذَتْهُ زَبَانِيَةُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ أَيْ الْمَلَائِكَةُ
الَّذِينَ يَدْفَعُونَ النَّاسَ فِي مَارْجِهِمْ لِلْعَذَابِ مِنَ الزَّيْنِ وَهُوَ الدَّفْعُ يَقُولُونَ أَرَادَ فُلَانٌ حَاجَةً فَرَبَّنَا عَنْهَا فُلَانٌ دَفَعَهُ وَالزَّانِقَةُ
تُزْنُ وَلَدَهَا وَحَالَهَا عَنْ ضَرْعِهَا وَزَابِنُهُ دَافِعُهُ وَتَزَابِنُوا تَدَافَعُوا وَوَقَعَ فِي أَيْدِي الزَّبَانِيَةِ قَالَ الرَّخْشَرِيُّ وَهِيَ الشَّرْطُ
لِزَيْنِهِمُ الْمَاسُ بِهِ سَمِيَتْ زَبَانِيَةُ النَّارِ لِدَفْعِهِمْ أَهْلَهَا إِلَيْهَا . (لِحْيَاهُ أَمْرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيِهِ عَنِ الْمُنْكَرِ فَاسْتَقْدَمَهُ مِنْ
ذَلِكَ) أَيْ اسْتِخْلَاصَهُ مِنْهُمْ وَمَنْعَهُمْ مِنْ دَفْعِهِ فِيهَا وَفِي رَوَايَةِ الْحَكِيمِ بَدَلَهُ فَاسْتَقْدَمَهُ الْخُ أَدْخَلَهُ عَلَى مَلَائِكَةِ الرَّحْمَةِ
قَالَ فَالزَّبَانِيَةُ شَرْطُ الْمَلَائِكَةِ وَالشَّرْطُ مَرَجَاهُ بِالْمَعْصِيَةِ مِنْ أَهْلِ الرِّيبِ بِأَخْذِهِمْ فَمَنْ اسْتَرَا بَسْتَرَا اللَّهَ وَأَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ
وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَهُوَ وَإِنْ اسْتَعْمَلَ أَعْمَالُ أَهْلِ الرِّيبِ بَعْدَ أَنْ يَكُونَ مُسْتَوْرًا لَا يَهْتَكُ فَيَنْفَعُهُ فِي الْقِيَامَةِ الْأَمْرُ
بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ فَيَنْجُو مِنَ الزَّبَانِيَةِ (وَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّي هَوَى فِي النَّارِ) أَيْ سَقَطَ مِنْ أَعْلَاهَا إِلَى

الله تعالى فأخذ صحيفة فجعلها في يمينه ورأيت رجلاً من أمي قد خف ميزانه ، فجاءه أفراده فشكوا ميزانه ، ورأيت رجلاً من أمي على شفير جهنم ، فجاءه وجله من الله تعالى فاستنقذه من ذلك ، ورأيت رجلاً من أمي يرعد كما ترعد السحرة فجاءه حسن ظنه بالله تعالى فسكن رعدته ، ورأيت رجلاً من أمي يزحف على الصراط

أسفلها والمراد نار جهنم (فجاءته دموعه) جمع دمع وهو ماء العين المتساقط عند البكاء لحزن القلب (اللاتي بكى بها في الدنيا من خشية الله) أى من خوف عقابه أو عتابه أو عدم رضاه (فأخرجته من النار) نار جهنم فهذا عباد استوجب الدار بعمله فأدركته الرحمة ببيكائه من الخشية فأنقذته لأن دموعه من الخشية تطفى بحوراً من الزيران (ورأيت رجلاً من أمي قد هوت صحيفته إلى شماله) أى سقطت صحيفته أعماله في يده اليسرى والصحيفة ما يكتب فيه من نحو قرطاس أو جلد ولفظ رواية الحكيم بدل إلى شماله من قبل شماله (فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته) من شماله (فجعلها في يمينه) ليكون ممن أوتي كتابه يمينه فإن أعظم الأحوال في القيامة في ثلاثة مواطن عند نظائر الصحف وعند الميزان وعند الصراط بدليل حديث لا يذكر أحد أحدًا في هذه المواطن فإذا وقعت الصحيفة في يمينه أمن وظهرت سعاداته لقوله سبحانه وتعالى : فأما من أوتي كتابه يمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً الآية وسيجيء في خبر إن الله تعالى يقول لا أجمع على عبدى خوفين ولا أمنين فمن أخفته في الدنيا أمتته في الآخرة فمن قاسى خوفه في الدنيا أوجب له الأمن يوم القيامة فإذا جاءه الهول عند نظائر الكتب جاءه الخوف فنفعه بأن جعل صحيفته في يمينه (ورأيت رجلاً من أمي قد خف ميزانه) برجحان سيئاته على حسناته (فجاءه أفراده) أى أولاده الصغار الذين ماتوا في حياته وذاق مرارة قدوم : جمع فرط بفتح تحتين ومنه يقال للطفل الميت اللهم اجعله فرطاً أى أجراً متقدماً وافرط فلان فرطاً إذا مات له أولاد صغار (فتشكوا ميزانه) أى رجحوا فقلها رجحانها قال في الكشف ومنه حديث أبي بكر لعمر رضي الله تعالى عنهما في وصية له وإنا نثقلت موازين من أثقلت موازينهم يوم القيامة باتباع الحق وثقلها في الدنيا وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الحسنات أن يثقل وإنما خفت موازين من خفت موازينه باتباعهم الباطل وخفتها في الدنيا وحق لميزان لا يوضع فيه إلا السيئات أن يخف انتهى (تنبيه) قال المولى التفتازانى كغيره جميع أحوال يوم القيامة من الصراط والميزان وغير ذلك أمور يمكنه أخبارها الصادق فوجب التصديق بها ولا استبعاد في أن يسهل الله تعالى العبور على الصراط وإن كان أحد من السيف وأدق من الشعر وإن توزن صحائف الأعمال أو تجعل أجساماً نورانية وظلمانية فلا حاجة إلى تأويل الصراط بطريق الجنة وطريق النار أو الأدلة الواضحة أو العبادات أو الشريعة والميزان بالعدل والإدراك ونحو ذلك (ورأيت رجلاً من أمي على شفير جهنم) أى على حرفها وشاطئها وشفير كل شيء حرفه كالهر وغيره ومنه شفير الفرج ويقولون قعدوا على شفير النهر والبر والفبر وقرحت أشفار عينيه من البكاء وهي منابت الهدب (فجاءه وجله من الله تعالى) أى خوفه منه (فاستنقذه من ذلك) أى خلاصه (ومضى) فالوجل هو وقت انكشاف الغطاء لقلب المؤمن فإذا كان ذلك فتلك خشية العبد فاشعر جلده ، وإن جهنم حائلة يوم القيامة بين العباد وبين الجنة حتى تضرب الجسور وتهدأ القناطر فعندها يستبين الصراط وهو الطريق لأهلها فالخلق كلهم على شفير النار فوجل العبد يجعل له السيل لقطعها وإن الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير فالمغفرة نورها ساطع وهو نور الرأفة فإذا جاءت الرأفة وجد العبد قلباً وذهبت الحيرة وشجعت النفس فحضت (ورأيت رجلاً من أمي يرعد كما ترعد السحرة) أى يضطرب كما تضطرب وتهتز أغصان النخل (فجاءه حسن ظنه بالله) تعالى (فسكن) بالتشديد (رعدته) بكسر الراء لحسن الظن من المعرفة بالله وعظم أمل العبد ورجائه لربه من المعرفة فلا يضيع الله معرفة العبد لأنه الذى من عليه فلم يرجع في منه وقابله بأن أعطاه حسن الظن به في الدنيا من تلك المعرفة وحقق ظنه فأنجاه وسكن رعدته حتى مضى والرعدة الاضطراب يقال أصابته رعدة من

مرة ويحبو مرة ، فجاءته صلواته على فأخذت بيده فأقامته على الصراط حتى جاز ، ورأيت رجلاً من أمي انتهى إلى أبواب الجنة فقلت لأبواب دونه فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله فأخذت بيده فأدخلته الجنة - الحكيم

(طب) عن عبد الرحمن بن سمرة - (ض)

البرد والخوف اضطراب ، وارتعد وارتعد وأرعد الخوف ورجل رعديد بالكسر ورعدة جبان تصديه رعدة من الخوف وقال الرحمنى ومن المجاز رعد لى فلان وأبرق أرعد والسعف أغصان النخل مادامت بالخصوص فإن جرد الخوص قيل جريد (ورأيت رجلاً من أمي يزحف على الصراط) أى يجراسته عليه لا يستطيع المشى (مرة ويحبو مرة) لفظ رواية الحكيم يزحف أحياناً ويحبو أحياناً هذا صريح فى أن الحبو يغاير الزحف والذي فى الصحاح والاساس وغيرهما أن الحبو الزحف فليحذر (فجاءته صلواته على) فأخذت بيده فأقامته على الصراط حتى جاز أى حتى قطع الصراط ونفذ منه ومضى إلى الجنة سالماً يقال جاز المكان يحوزه سارفيه وأجازه بالالف قطعه وأجازه بنفذه وجاز العقد وغيره نفذ ومضى على الصحة ولفظ رواية الحكيم بذل حتى جاز فأقامته ومضى على الصراط وذلك لأن الصلاة على المصطفى صلى الله عليه وسلم تأخذ بيده فى وقت عثراته بمنزلة الطفل إذا مشى فتعثر فى مشيه فجعل إليه أبوه فبادر حتى يأخذ بيده فيقيم فصار صلوات العباد على نبيهم بمنزلة ذلك الأب العطوف الذى كلما عثر ولده بادر لمطفه بحفظه وإقامته (ورأيت رجلاً من أمي انتهى إلى أبواب الجنة فقلت لأبواب دونه فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله) أى وأن محمداً رسول الله فاكتمى بأحد الشقيين عن الآخر لكونه معروفاً بينهم (فأخذت بيده فأدخلته الجنة) أى فتحت له الأبواب التى أغلقت دونه فدخلها لأن هذه كلمة جامعة جعلت مفتاحاً لأبواب الجنة وقد جاء فى حديث إن المؤمنين يدعون من باب الجنة وإن أبوابها مقسومة على أبواب البر فباب للصلاة وباب للصيام وباب للصدقة وباب للحج وباب للجهاد وباب للأرحام وباب لمظالم العباد وهو آخرها فهذه سبعة أبواب مقسومة على أعمال البر وكذلك أبواب النيران مقسومة على أهلها ولكل باب منهم جزء مقسوم وباب للجنة زائد لأهل الشهادة يسمى باب التوبة فأرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام هذه الرؤيا وروى الانبياء حتى روى ليلى العباد قوة هذه الافعال الصادرة من العبيد أيام الدنيا ينادى لكل نوع من هذه الاعمال من القوة هناك فى الموقف وفى أى موطن يعينه ويؤيده ليلى العباد أجناس هذه الافعال ومنافعها عند ذلك الحول الاعظم ، قال جمع من الاعلام وهذا الحديث أصل من أصول الإسلام فينبغى حفظه واستحضاره والعمل عليه مع الإخلاص فإنه الذى فيه الخلاص وقال ابن القيم كان شيخنا يعظم أمر هذا الحديث ويفهم شأنه ويعجب به ويقول أصول السنة تشهد له وروى كلام النبوة يلوح عليه وهو من أحسن الأحاديث الطوال ليس من دأب المصنف إيرادها فى هذا الكتاب لكنه لكثرة فوائده وجوم فرائده وأخذه بالقابول اقتحم مخالفة طريقته فأورده إعجاباً بحسنه وحرصاً على النفع به ولهذا لما أورده الدبلى فى الفردوس استشعر الاعتراض على نفسه فاعتذر بنحو ذلك

(تنبيه) قال القرطبي وغيره هذا حديث عظيم ذكر فيه أعمالاً خاصة تنجى من أحوال خاصة قال لكن هذا الحديث ونحوه من الأحاديث الواردة فى نفع الأعمال لمن أخلص لله فى عمله وصدق الله فى قوله وفعله وأحسن نيته فى سره وجهه الذى تكون أعماله حجة له دافعة عنه مخلصه إياه فلا تعارض بين هذا الحديث وبين أخبار آخر فإن الناس يختلفون الحال فى خلوص الأعمال (الحكيم) الترمذى (طب) وكذا الدبلى والحافظ أبو موسى المدينى وغيرهم وكلهم (عن عبد الرحمن بن سمرة) بضم الميم قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن فى مسجد المدينة فذكره قال الهيثمى رواه الطبرانى بإسنادين فى أحدهما سليمان بن أحمد الواسطى وفى الآخر خالد بن عبد الرحمن

٢٦٥٣ - إن أخذ منبراً فقد اتخذته أبي إبراهيم ، وإن اتخذ له صاعاً فقد اتخذها أبي إبراهيم - البزار (طب)
عن جابر - (ض)

٢٦٥٤ - إن اتخذت شعراً فأكرمه (طب) عن إبراهيم

٢٦٥٥ - إن أدخلت الجنة أتيت بفارس من ياقوته له جناحان لحملت عليه ثم طار بك حيث شئت -
(ث) عن أبي أيوب - (ض)

المخزومي وكلاهما ضعيف انتهى وعزاه الحافظ العراقي أيضاً إلى الخرائطي في الأخلاق قال وسنده ضعيف انتهى وقال ابن الجوزي بعد ما أورده من طريقه هذا الحديث لا يصح لكن قال ابن تيمية أصول السنة تشهد له وإذا تتبعنا متفرقات شواهده رأيت منها كثيراً

(إن) بالكسر شرطية وسيجيء عن الزخشرى توجيهها في نحو هذا التركيب (اتخذ منبراً) بكسر الميم من المنبر وهو الارتفاع لأنه آله أي إن كنت اتخذت منبراً لأخطب عليه فلا لوم على فيه (فقد اتخذته) من قبل (أبي إبراهيم) الخليل عليه الصلاة والسلام وقد أمرت فيما أوحى إلى أتباعه قال ابن أبي زيد وكان اتخذ نبينا صلى الله عليه وسلم له سنة سبع وقيل ستة ثمان أي من الهجرة وفي مسند البزار بسند فيه انقطاع إن أول من خطب على المنابر إبراهيم عليه السلام (وإن اتخذ العضا) لأتوكأ عليها وأغرضها أسمى في الصلاة (فقد اتخذها) من قبل (أبي إبراهيم) عليه الصلاة والسلام فلا لوم على في اتخاذها والظاهر أن مراده بها العزة التي كان يمشي بها بين يديه وإذا صلى ركعها أمامه (البزار) في مسنده (طب) كلاهما (عن معاذ) بن جبل قال الهيثمي فيه موسى بن محمد بن إبراهيم بن الحرث التيمي وهو ضعيف -

(إن اتخذت) يا جابر (شعراً) أي أردت إبقاء شعر رأسك وأن لا تزيله بنحو حلق (فأكرمه) أي عظمه بدهنه وتسميحه وهذا قاله الجابر أبو لابي قتادة فكان بعد ذلك يرجه كل يوم مرتين كذا في الشعب للبيهقي فالرجل مأمور ندباً إما بإزالة شعره أو بالأحسان أليه بدهنه وترجيله (هب عن جابر) وفيه أحمد بن منصور الشيرازي قال الذهبي في الضعفاء قال الدارقطني أدخل على جمع من الشيوخ بمصر وأنا بها

(إن أدخلت الجنة) أي أدخلك الله إياها وجاء في رواية الطبراني أن المخاطب عبد الرحمن بن ساعدة (أتيت بفارس من ياقوته) زاد في رواية حمراء (له جناحان) يطير بهما كالطير (لحملت عليه) أي أركبته (ثم طار) ذلك الفرس (بك حيث شئت) مقصود الحديث أن ما من شيء تشبهه النفس في الجنة إلا تجده فيها كيف شاءت حتى لو اشتبه أحد أن يركب فرساً لوجده بهذه الصفة ووفى ما تشبهه النفس (فائدة) قال ابن عربي مراكب أهل الجنة تعظم وتصغر بحسب ما يريد الراكب قال القاضي معناه إن أدخلك الله الجنة فلا تشاء أن تحمل على فرس كذلك إلا حلت عليه والمعنى أنه ما من شيء تشبهه النفس إلا وتجده في الجنة كيف تشاء حتى لو اشتبهت أن تركب فرساً على هذه الصفة لوجدت ذلك ويحتمل أن المراد إن أدخلك الله الجنة فلا تشاء أن يكون لك مركب من ياقوته حمراء تطير بك حيث شئت ولا ترضى به فتطالب فرساً من جنس ما تجده في الدنيا حقيقة وصحة والمعنى فيكون لك من المراكب ما يغنيك عن الفرس الموهود ويدل على هذا المعنى ما جاء في رواية أخرى وهو إن أدخلت الجنة أتيت بفارس من ياقوته له جناحان لحملت عليه طار بك حيث شئت ولعله عليه الصلاة والسلام لما أراد أن يبين الفرق

٢٦٥٦ - إن أردت اللّٰهُ قَوِّبِ قَلْبَكَ مِنْ الدُّنْيَا كَرَادِ الرَّا كِبِ ، وَلِإِيَّاكَ وَجَّالَسَةَ الْاَغْنِيَاءِ ، وَلَا تَسْتَخْلِقِ ثَوْبًا حَتَّى تَرْقِيَهُ - (ت ك) ن ، قسمة - (صح)

مراكب الجنة ومراكب الدنيا وما بينهما من التفاروت على سبيل التصوير والتخييل مثل فرس الجنة من جوهرة بما هو عندنا أنفس الجواهر وأدومها وجرداً وأأنفعها وأصفها جوهراً وفي شدة حركته وسرعة انتقاله بالطيران اه (ت) في صفة الجنة (عن أبي أيوب) الانصاري قال إن إعرابياً قال يا رسول الله اني احب الخيل أفي الجنة خيل فذكره قال وسأله رجل هل في الجنة من إبل فلم يقل ما قال لصاحبه قال إن يدخلك الجنة يكون لك فيها ما اشتيت نفسك ولذت عينك اه ثم قال الترمذي إسناده ليس بالقوي ولا نعرفه من حديث أبي أيوب الانصاري إلا من هذا الوجه اه نعم رواه الطبراني عنه ايضاً باللفظ المزبور قال المنذرى والهيشمي ورجاله ثقات اه فكان ينبغي للصنف أن يضمه إلى الترمذي في العزو .

(إن أردت) بكسر التاء خطاباً لعائشة (المنحرق في) أي ملازمي في منزلي في الجنة قال في المصباح اللّٰهُ قَوِّبِ الزُّمُومَ واللّٰهُ قَوِّبِ الزُّمُومَ (فليكفك من الدنيا كزاد الراكب) فاعل فليكفك أي مثل الزاد للراكب وهو في الأصل راكب الإبل خاصة ثم أطلق على كل من ركب دابة (ولياك) بكسر الكاف (ومجالسة الأغنياء) أي احذري ذلك لأنه من مبادئ الطمع وسبب لآزدراره نعمة الله تعالى لما يرى من سعة رزقهم فهو أمر بالنزال من الدنيا والاكتفاء باليسير حتى يكون عيشه كما كانوا يعتادونه من الزاد الذي يتخذونه المسافرين قال الثوري إذا خالط الفقير الغني فاعلم أنه مرء وقال بعضهم إذا مال الفقير إلى الأغنياء انحلت عروته فإذا طمع فيهم انقطعت عصمته فإذا سكن إليهم ضلّ (ولا تستخلق) بخاء معجمة وقاف (ثوباً) أي لا تعديه خلقاً من استخلق نقيض استجد (حتى ترقيه) أي تخطي على منحرق منه رقعة قال القاضي البيضاوي وروى بالقاء من استخلفه إذا طلب له خلفاً أي عوضاً واستماله في الأصل بمن لكنه اتسع فيه بحرفها كما اتسع في قوله تعالى واختار موسى قومه ، انتهى قال ابن العربي ومعنى الحديث أن الثوب إذا خلق جزء منه كان طرح جميعه من الكبر والمباهاة والتكاثر في الدنيا وإذا رقعه كان بعكس ذلك وقد ورد أن عمر طاف وعليه مرقعة بانثى عشرة رقعة فيها من أديم ورقع الخلفاء ثيابهم وذلك شعار الصالحين وسنة المنقذين حتى اتخذوه الصوفية شعاراً فرقت الجديد وأنشأته مرقعاً وهذا ليس بسنة بل بدعة عظيمة رقعة داخلية باب الرياء وإنما قصد الشارع بالترقع استدامة الانتفاع بالثوب على هيئته حتى يبلى وأن يكون دافعاً للمجب ومكتوباً في ترك التكلم ومحمولاً على التواضع وقد قيل فيمن فعل ذلك منهم

أبست الصوف مرقوعاً وقلنا : أما الصوفي ليس كما زعمنا

فما الصوفي إلا مرتضى من الآثام ويحك لو عقلت

وقال الزين العراقي فيه أفضلية رقع الثوب وقد لبس المرقع غير واحد من الخلفاء الراشدين كعمر وعليّ حال الخلافة لكن إنما يشرع ذلك بقصد التقليل من الدنيا وإثارة غيره على نفسه أما فعله بخلا على نفسه أو غيره فمذموم لأن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده وكذا ما يفعله حمقاء الصوفية وجهالهم من تقطيع الثياب الجدد ثم ترقيعها ظناً أن هذا زى الصوفية وهو غرور محرم لأنه إضاعة مال وثياب شهرة ومقصود الحديث أن من أراد الارتقاء في درجات دار البقاء خفف ظهره من الدنيا واقتصر منها على أقل ممكن (ت ك) في اللباس والرقاق أخرجه الترمذي والحاكم معاً من حديث سعيد بن محمد الوراق عن صالح بن حسان عن عروة (عن عائشة) قالت جلست أبكي عند رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما يبكيك إن أردت الخ قال الحاكم صحيح وشنع عليه الذهبي بأن الوراق عدم انتهى وذكر الترمذي في العلل أنه سأل عنه البخاري فقال صالح بن حسان منكر الحديث وصالح بن حسان الندي

٢٦٥٧ - إن أحببتم أن يحبكم الله تعالى ورسوله فأدوا إذا أتممتهم ، وأصدقوا بآحادثهم ، وأحسنوا جوار

من جاوركم - (طب) عن عبدالرحمن بن أبي قراد - (ض)

٢٦٥٨ - إن أردت أن يلين قلبك فأطعم المسكين ، وامسح رأس اليتيم - (طب) في مكارم الأخلاق -

(هب) عن أبي هريرة - (ض)

٢٦٥٩ - إن استطعتم أن تكثروا من الاستغفار فافعلوا ، فإنه ليس شيء أنجح عند الله تعالى ولا أحب

إليه منه - الحكيم عن أبي الدرداء - (ض)

٢٦٦٠ - إن استطعت أن تكون أنت المقتول ولا تقتل أحدا من أهل الصلاة فافعل - ابن عساكر

عن سعد - (ض)

يروى عن ابن أبي ذئب ثقة إلى هنا كلامه وقال المنذرى رواه الترمذى والحاكم والبيهقى من رواية صالح بن حسان وهو منكر الحديث وقال ابن حجر تساهل الحاكم في تصحيحه فإن صالحا ضعيف عندهم انتهى وكما لم يصب الحاكم في الحكم بتصحيحه لم يصب ابن الجوزى في الحكم بوضعه وإن صالحا ضعيف متروك لكن لم يتم بالكذب

(إن أحببتم أن يحبكم الله تعالى) أى بعاملكم بمعاملة المحب لكم (ورسوله فأدوا) الأمانة (إذا أتممتهم) عليها (وأصدقوا بآحادثهم) بحديث (وأحسنوا جوار من جاوركم) بكف طرق الأذى عنه ومعاملته بالإحسان وملاطفته وفى إلفهامه أن من خان الأمانة وكذب ولم يحسن جوار جاره لا يحبه الله تعالى ولا رسوله بل هو بغيض عندهما (طب) عن عبد الرحمن بن أبي قراد (ويقال ابن أبي القراد بضم القاف وخفة الراء الأنصارى السلى ويقال له العاكة قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فدعى بطهور فغمس يده فيه ثم توضأ فتبعناه فقال ما حملكم على ما صنعتهم قلنا حب الله ورسوله فذكره قال الهيثمى فيه عيب الله بن وافد القيسى وهو ضعيف .

(إن أردت أن يلين قلبك) أى ليقول امتثال أوامر الله وزواجه (فأطعم المسكين) المراد به ما يشمل الفقير ومن كلمات إمامنا البديعة إذا اجتمعوا افترقا وإذا افترقا اجتمعوا (وامسح رأس اليتيم) أى من خلف إلى قدام عكس غير اليتيم أى أفضل به ذلك إيناساً وتلطفاً به فإن ذلك يلين القلب ويرضى الرب (طب) في مكارم الأخلاق هب عن أبي هريرة قال : شكنا رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسوة قلبه فذكره وفى سنده رجل مجهول

(إن استطعتم أن تكثروا من الاستغفار) أى طلب المغفرة من الله تعالى بأى صيغة دلت عليه والوارد أولى (فافعلوا) أى ما استطعتموه (فإنه ليس شيء أنجح عند الله تعالى ولا أحب إليه منه) لأن الله سبحانه يحب أسمائه وصفاته ويحب من تحلى بشيء منها ومن صفاته الغفار وإنما وجه الأمر لكثرة لأن الأذى لا يخلو من ذنب أو عيب ساعة بساعة فيقابله بالاستغفار فإذا أدمن ذلك خرج من العيوب والذنوب وعادت عليه الستور التى هتكها عن نفسه باقتراف الذنوب وأخرج ابن عساكر أن زيد بن أسلم مرض فأراد أن يكتب وصية فلم يقدر لوصب يده فنام فرأى رجلا مبيضاً فقال له أنا ملك الموت ما يبكيك ولم أومر بقبضك ؟ قال ذكرت النار . قال ألا أكتب لك براءة منها ؟ فاخذورقة ثم كتبها ثم دفعها إلى فإذا فيها : بسم الله الرحمن الرحيم أسغفر الله استغفر الله حتى ملا القرطاس قلت أين البراءة ؟ قال تريد أوثق من هذا ؟ فاستيقظت والقرطاس ييدى فيه ذلك (الحكيم) الترمذى (عن أبي الدرداء)

(إن استطعت أن تكون أنت المقتول ولا تقتل أحدا من أهل الصلاة فافعل) سيبه أن رجلا قال لسعد بن

٢٦٦١ - (ن ك) عن شاذ بن الهاد

٢٦٦٢ - (ص) عن ابن عباس - (ص) إن تَغْفِرَ اللَّهُ تَغْفِرَ جَمًّا ، وَآيُ عَبْدَكَ دَامَا (ت ك) عن ابن عباس - (ص)

٢٦٦٣ - (ن ك) عن ابن عباس - (ص) إن سَرَّكُمْ أَنْ تُقْبَلَ صَلَاتُكُمْ فَلْيُؤْمِرْكُمْ خِيَارُكُمْ - رواه ابن عساكر عن أبي أمامة

٢٦٦٤ - (ط) عن ابن عباس - (ص) إن سَرَّكُمْ أَنْ تُقْبَلَ صَلَاتُكُمْ فَلْيُؤْمِرْكُمْ خِيَارُكُمْ ، فَإِنَّهُمْ وَفَدُكُمْ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رَبِّكُمْ - (ط)

عن مرشد الغنوي - (ص)

٢٦٦٥ - (ن ك) عن ابن عباس - (ص) إِنْ شِئْتُمْ نَبَاتُكُمْ : أَوَّلُ مَا يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَا أَوَّلُ مَا يَقُولُونَ لَهُ ، فَإِنَّ اللَّهَ

أبي وقاص أخبرني عن عثمان قال : كان أطولنا صلاة وأعظمنا نفقة في سبيل الله ثم سألته عن أمر الناس فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد كره (ابن عساكر) في التاريخ (عن سعد بن أبي وقاص وفيه محمد بن يعلى زبور أوردته الذهبي في الضعفاء ، وقال قال أبو حاتم وغيره : متروك عن الربيع بن صبح مضعف عن علي بن زيد ابن جندب ضعيفه

(إن تصدق الله يصدقك) قاله لأعرابي غزا معه فدفن إليه فسمه فقال ما على هذا اتبعك ولكن اتبعك أن أرى إلى هنا وأشار إلى حلقه بسهم فأدخل الجنة فقال له ذلك فلبثوا قليلا ثم نهضوا في قتال العدو فأتى به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل قد أصابه سهم حيث أشار فقال المصطفى صلى الله عليه وسلم أهو هو ؟ قالوا نعم صدق الله فصدقته ثم كذبه في جبهته ثم قدمه فصلى عليه فكان مما ظهر من صلواته اللهم هذا عبدك خرج معاهدا في سبيلك فقتل شهيدا أنا شهيد على ذلك هكذا رواه النسائي مطولا فاختره المؤلف (ن ك) عن شاذ بن الهاد (الليثي) واسم الهاد أسامة بن عمرو وقيل له الهاد لأنه كان يوقد النار ليلا ليتهدي إليه الأضياف

(إن تغفر اللهم تغفر جما) أي كثيرا (وأي عبدك لا اله) أي لم يلم بمعصية يعني لم يطلع بالذنوب وألم إذا فعل اللبم وهو صغار الذنوب واللبم في الأصل كما قال القاضي الشافعي القليل وهذا بيت لامية بن أبي الصلت يمثل به المصطفى صلى الله عليه وسلم والمحرم عليه إنشاء الشعر لا إنشاده ومعناه إن تغفر ذنوب - عبادك فقد غفرت ذنوبا كثيرة فإن جمع عبادك خطأ وون (ت) في التفسير (ك) في الإيمان والتوبة (عن ابن عباس) قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي (إن سركم أن تقبل) في رواية بدله أن تزكو (صلواتكم) أي يقبلها الله منكم بإسقاط الواجب وإعطاء الأجر (فليؤمركم خياركم في الدين) لأن الإمامة وراثته نبوية وشفاعة دينية فأولى الناس بها أركانهم وأنقاهم ليحسن الأداء وتقبل الشفاعة (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي أمامة) الباهلي ورواه الدارقطني عن أبي هريرة يرفعه بلفظ إن سركم أن تزكو صلواتكم فقدموا خياركم ثم قال فيه أبو الوليد خالد بن إسماعيل ضعيف وقال ابن القطان فيه العلاء بن سالم الراوي عن خالد مجهول

(إن سركم أن تقبل صلواتكم) أي يقبلها الله ويؤمركم عليها (فليؤمركم عاؤكم) أي العاملون العالمون بأحكام الصلاة (فإنهم وفدكم فيما بينكم وبين ربكم) أي هم الواسطة بينكم وبينه في الفيض لأن الواسطة الأصلية هو النبي صلى الله عليه وسلم وهم ورثته واستدل به وبما قبله ابن الجوزي للحنابلة على عدم صحة إمامة الفاسق وردة الذهبي بأنه لو صح لكان دليلا على الأولوية (ط) عن مرشد (ط) بفتح الميم وسكون الراء بعدها مثلثة بن أبي مرشد (الغنوي) بفتح المعجمة والنون هياني بدرى استشهد في عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الهيثمي فيه يحيى بن يعلى الأسلمي ضعيف جدا انتهى

(إن شئتم أنباتكم) أي أخبرتكم (ما أول ما يقول الله تعالى للمؤمنين يوم القيامة وما أول ما يقولون) هم (له) قالوا

تَعَالَى يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ : أَحْبَبْتُمْ لِقَائِي ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ يَا رَبَّنَا ، فَيَقُولُ لِمَ ؟ فَيَقُولُونَ : رَجَوْنَا عَمَلَكُومَكَ وَمَغْفِرَتَكَ فَيَقُولُ : قَدْ أَوْجَبَتْ لَكُمْ غَفَوِي وَمَغْفِرَتِي - (حم طب) عن معاذ - (ح)

٢٦٦٦ - إِنْ شِئْتُمْ أَنْبَأْتُكُمْ عَنِ الْإِمَارَةِ وَمَا هِيَ ؟ أَوَّلُهَا مَلَامَةٌ ، وَثَانِيهَا نَدَامَةٌ ، وَثَالِثُهَا عَذَابٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، إِلَّا مَنْ عَدَلَ - (طب) عن عوف بن مالك - (صح)

٢٦٦٧ - إِنْ قَضَى اللَّهُ تَعَالَى شَيْئًا لَيْسَ كَرْنًا ، وَإِنْ عَزَلَ - الطيالسي عن أبي سعيد - (ح)

٢٦٦٨ - إِنْ قَامَتِ السَّاعَةُ وَفِي يَدِ أَحَدِكُمْ فَسِيلَةٌ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ لَا يَقُومَ حَتَّى يَغْرِسَهَا فَلْيَغْرِسَهَا - (حم خد) عن أنس - (ض)

أخبرنا يارسل الله (فان الله يقول للمؤمنين هل أحببتم لقاءى ؟ فيقولون نعم) أحببناه (ياربنا فيقول لم ؟) أحببتموه (فيقولون رجونا عفرك ومغفرتك) أى أملنا منك ستر الذنوب ومحارثها (فيقول قد أوجبت لكم غفوى ومغفرتى) لأنه عند ظن عبده به كما فى الخبر الآخر لحقق لهم رجاءهم وفى رواية فيقول قد وحببت لكم رحمتى (حم طب عن معاذ) ابن جهم قال الهيثمى فيه عبيد الله بن زحره ينفى وأعادته مرة أخرى وقال رواء الطبراني بسنتين أحدهما حسن انتهى (إن شئتم أنبأتكم) أى أخبرتكم (عن الإمارة) بكسر الهمزة أى عن شأنها وحالها (وما هى أولها ملامة وثانيها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة إلا من عدل) لأنها تحرك الصفات الباطنة وتغلب على النفس حب الجاه ولذة الاستيلاء ونفاذ الأمر وهو أسظم ملاذ الدنيا فإذا كانت محبة كان الرأى ساعيا فى حظ نفسه متبعاً لهواه ويقدم على ما يريد وإن كان باطلاً وعند ذلك يهلك ومن ثم أخرج ابن عريف عن المنذرى قال استعملنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمل فلما رجعت قال كيف وجدت الإمارة قلت ما ظننت : لا أن الناس كلهم خول والله لا ألى على عمل أبداً (طب) وكذا البزار (عن عوف بن مالك) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شئتم أنبأتكم عن الإمارة وما هى ؟ فتأديت بأعلى صوتى وما هى يارسل الله ؟ قال أولها ملامة الخ قال الهيثمى رواء الطبراني فى الكبير والأوسط ورجال الكبير رجال الصحيح وقال المنذرى رواء البزار والطبراني فى الكبير ورواته رواء الصحيح (إن قضى الله تعالى شيئاً) أى قدر فى الأزل كرن ولد (ليكونن أى لابد من كونه وإيرازه للوجود) (إن عزل) الرأى ماء عن الموطوءة بأن أزل خارج فرجها وهذا قاله لمن سأله عن العربى يعنى فلا فائدة للعزل ولا لعدمه كما سبق تقريره (الطيالسى) أوداود (عن أبي سعيد) الخدرى

(إن قامت الساعة) أى القيامة سميت به لوقوعها بغتة أو لسرعة حسابها أو لطولها فهو تليخ كما يقال فى الأسود كافوراً لأنها عند الله تعالى على طولها كساعة من الساعات عند الخلائق (وفى يد أحدكم) أيها الأدميون (فسيلة) أى نخلة صغيرة إذ الفسيل صغار النحل وهى الودى (فإن استطاع أن لا يقوم) من محله أى الذى هو جالس فيه (حتى يفرسها فليفرسها) بدبا قد خفى معنى هذا الحديث على أئمة أعلام منهم ابن بركة فقال الله أعلم ما الحكمه فى ذلك انتهى قال الهيثمى ولعله أراد بقيام الساعة أمارتها فإنه قد ورد إذا سمع أحدكم بالدجال وفى يده فسيلة فليفرسها فإن للناس عيشاً بعد ، والحاصل أنه مبالغه فى الحث على غرس الأشجار وحفر الآبار لتبقى هذه الدار عامرة إلى آخر أمدتها المحدود المعدود المعلوم عند خالقها فكما غرس لك غيرك فانتفعت به فاغرس لمن يحى بعدك لينتفع وإن لم يبق من الدنيا إلا صباة وذلك بهذا القصد لا ينافى الزهد والتقال من الدنيا وفى الكشف كان ملوك فارس قد أكثروا من

٢٦٦٩ - إن كان خرج يسعى على ولده صغاراً فهو في سبيل الله ، وإن كان خرج يسعى على أبوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله ، وإن كان خرج يسعى على نفسه يعفها فهو في سبيل الله ، وإن كان خرج يسعى رياءً ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان - (طب) عن كعب بن عجرة - (ص)
 ٢٦٧٠ - إن كان في شيء من أدويتكم خير ففني شرطه محجماً أو شربة من عسل ، أو لذة بنارٍ توافق دأماً وما أحت أن أكتني - (حم ق ن) عن جابر - (ص)

حفر الأنهار وغرس الأشجار وعمروا الأعمار الطوال مع ما فهم من عسف الرعايا ، فسأل بعض أنبيائهم ربه عن سبب تعميرهم فأوحى الله إليهم عبروا بلادى فعايش فيها عبادى ، وأخذ معاوية في إحياء أرض وغرس نخيل في آخر عمره فقتل له فيه فقال ما غرسه طمعاً في إدراكه بل حلى عليه قول الأسدي
 ليس الفنى بفنى لا يستضاء به ولا يكون له في الأرض آثار

ومن أمثالهم أمانة إدبار الإمارة كثرة الوباء وقلة العماره ، وحكى أن كسرى خرج يوماً يتصيد فوجد شبيخاً كبيراً يغرس شجر الزيتون فوقف عليه وقال له يا هذا أنت شيخ هرم والزيتون لا يشمر إلا بعد ثلاثين سنة فلم تغرسه فقال أيها الملك زرع لنا من قبلنا فأكلنا فمنعنا نزع لمن بعدنا فإيا كل فقال له كسرى زه وكانت عادة ملوك الفرس إذا قال الملك منهم هذه اللفظة أعطى ألف دينار فأعطاهما الرجل فقال له أيها الملك شجر الزيتون لا يشمر إلا في نحو ثلاثين سنة وهذه الزيتون قد أثمرت في وقت غراسها فقال كسرى زه فأعطى ألف دينار فقال له أيها الملك شجر الزيتون لا يشمر إلا في العام مرة وهذه قد أثمرت في وقت واحد مرتين فقال له زه فأعطى ألف دينار أخرى وساق جواده مسرعاً وقال إن أطلنا الوقوف عنده نفد ما في خزائنا (حم خد) وكذا البزار والطيالسي والديلمي (عن أنس) قال الهيثمي ورجاله ثقات وأثبت

(إن كان خرج يسعى على ولده صغاراً) أى يسعى على ما يقيم به أودهم . فهو (أى الإنسان الخارج لذلك أو الخارج أو السعى (في سبيل الله) أى في طريقه وهو مثاب مأجور إذ الخروج فيه كالخروج في سبيل الله أى الجهاد أو السعى كالسعى فيه (وإن كان خرج يسعى على أبوين شيخين كبيرين) أى أدركهما الكبر أى الهرم عنده (فهو في سبيل الله) بالمعنى المقرر (وإن كان خرج يسعى على نفسه يعفها أى عن المسألة للناس أو عن أكل الحرام أو عن الوطئ الحرام (فهو في سبيل الله وإن كان خرج يسعى) لا لواجب أو مندوب بل (رياء ومفاخرة) بين الناس (فهو في سبيل الشيطان) إبليس أو المراد الجنس أى في طريقهم أو على منهجهم (طب عن كعب بن عجرة) بفتح فسكون قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم رجل فرأى أصحابه من جلده ونشاطه ما أعجبهم فقالوا يا رسول الله لو كان هذا في سبيل الله فذكره قال الطبراني لا يروى عن كعب إلا بهذا الإسناد تفرد به محمد بن كثير انتهى قال الهيثمي ورواه الطبراني في الثلاثة ورجال الكبير رجال الصحيح وسبقه إليه المنذرى

(إن كان في شيء من أدويتكم خير) أى شفاء ذكره القرطبي وأتى هنا بصيغة الشرط من غير تحقق الإخبار وجاء في البخارى الشفاء في ثلاث وذكرها لحق الخبر (فنى) أى فهو فى أى فيكون فى (شرطه محجماً) أى استفراغ الدم وهو بفتح الشين ضربة مشراط على محل الحجم ليخرج الدم والمحجم بالكسر قارورة الحجامة التى يجمع فيها الدم وبالفتح موضع الحجامة وهو المراد هنا ذكره بعضهم وقال القرطبي المراد هنا الحديد التى يشترط بها قال فى الفتح وإنما خصه بالذكر لأن غالب إخراجهم الدم بالحجامة وفى معناه إخراجها بالتفصد (أو شربة من عسل) أى بأن

٢٦٧١ - إِنْ كَانَ شَيْءٌ مِنَ الدَّاءِ يُعْدَى فَهُوَ هَذَا ، يَعْنِي الْجُذَامُ - (عد) عن ابرعمر - (ض)

٢٦٧٢ - إِنْ كَانَ الشُّؤْمُ فِي شَيْءٍ فَقِيَ الدَّارُ ، وَالْمَرَأَةُ ، وَالْفَرَسُ - رواه الإمام مالك والإمام أحمد بن حنبل

يدخل في المعجزات المسهلة التي تسهل الاخلاط التي في البدن والمراد به حيث أطلق غسل النحل وفيه شفاء للناس ومنافعه لانكاد تحصي فمن أراد الوقوف عليها فليبه بكتب المفردات أو الطب واقتبس بعضهم من لفظ الشك أن ترك التدوي أفضل يعني أنه فضيلة تسلياً للقضاء والقدر (أو لذعة) وفي رواية أو كية ربنار) بذال معجمة وعين مهولة أي حرقها والمراد الكي قال الزمخشري واللذع الخفيف مس الإحراق ومنه لذعه بلسانه وهو أذى يسير ومنه قيل للذكي الفهم الخفيف لودع ولودعي (توافق داء) فتذمه قال بعضهم أشار به إلى جميع ضروب المعالجات القياسية وذكر أن العلة منها ما هو مفهوم السبب وغيره فالأول لغلبة أحد الاخلاط الأربعة فعلاجه باستفراغ الامتلاء مما يليق به من المذكورات في الحديث فمما يستفرغ بإخراج الدم بالشرط وفي معناه نحو الفصد ومنها ما يستفرغ بالغسل وما في معناه من المسهلات ومنها ما يستفرغ بالكي فإنه يخفف رطوبة محل المرض وهو آخر الطب وأما ما كان من العمل عن ضعف بعض القوى فعلاجه بما يقوى تلك القوة من الأشربة ومن أنفعها الغسل إذا استعمل على وجهه وما من العلة غير مفهوم السبب كسحر وعين ونظرة جني فعلاجه بالرق وأنواع من الخواص وزلى هذا أشار بزيادته في رواية أو آية في كتاب الله وقال القرطبي إنما خص المذكورات لأنها أغلب أدويتهم وأنفع لهم من غيرها بحكم العادة ولا يلزم كونها كذلك في حق غيرهم من يخالفهم في البلد والعادة والحرى والمشاهدة قاضية باختلاف العلاج والأدوية باختلاف البلاد والعامة (وما أحب أنا أن اكتوى) لشدة ألم الكي فإنه يزيد على ألم المرض فلا يفعل إلا عند عدم قيام غيره مقامه ولأنه يشبه التعذيب بعذاب الله انتهى، فإن قيل أصل إن الشرطية أن تستعمل في المشكوك وثبوت الخيرية في شيء من أدويتهم لأعلى التعيين محقق عندهم فما وجه إن؟ فالجواب أنها قد تستعمل لتأكيد تحقق الجواب كما يقال لمن يعلم أن له صديقاً إن كان له صديق فهو زيد (حم ق ن) من حديث عاصم (عن جابر) بن عبد الله قال : جاءنا جابر في أهلنا ورجل يشتكى جراحاً به أو جراحاً فقال ما تشكى فقال جراح في قدشق على فقال يا غلام انتهى بحجاء فقال الغلام ما تصنع به قال أريد أن أعلق عليه محجماً قال والله إن الذباب ليصيبني أو يصيب الثوب فؤذيني ويشق علي فلما رأى تبريه من ذلك قال : إني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلي آله وسلم يقول فذكره فجاء بحجاء فشرطه فذهب عنه ما يجد

(إن كان شيء من الداء يعدى) أي يجاوز صاحبه لغيره (فهو هذا يعني الجذام) هذا من كلام الراوى لا من تنمة الحديث قال في المطامح قوله إن كان دليلاً على أن هذا الأمر غير محقق عنده انتهى وحيث فلا تعارض بينه وبين خبر لا عدوى ولا طيرة وسيجيء بتحقيق الجمع بينه وبين خبر لا عدوى ولا طيرة (عد عن ابن عمر) بن الخطاب (إن كان الشؤم) ضد اليم مصدر تشاءمت وتيمنت قال الطبري واوه همزة خففت فصارت واوا ثم غلب عليها التخفيف ولم ينطق بها مهموزة (في شيء) من الأشياء المحسوسة حاصلاً (فقي الدار والمرأة والفرس) يعني إن كان للشؤم وجود في شيء يكره في هذه الأشياء فإنها أقبل الأشياء له لكن لا وجود له فيها فلا وجود له أصلاً ذكره عياض أي إن كان في شيء يكره ويخاف عاقبته ففي هذه الثلاث قال الطبري وعليه فالشؤم محمول على الكراهة التي سببها مافي الأشياء من مخالفة الشرع أو للطبع كما قيل تشؤم الدار ضيقها وسوء جيرانها وتشؤم المرأة عقمها وسلطنة لسانها وتشؤم الفرس أن لا يفرى عليها فالشؤم فيها عدم موافقتها له طبعاً أو شرعاً وقيل هذا إرشاد من النبي صلى الله عليه وسلم لمن له دار يكره سكنها أو امرأة يكره عشرتها أو فرس لا توافقه أن يفارقها بثقله وطلاق ودواء مالا تشبهه النفس تعجيل بفراق أو بيع فلا يكون بالحقيقة من الطيرة قال القرطبي ومقتضى هذا السياق أنه لم يكن متحققاً لأمر

- (خه) عن سهل بن سعد - (ق) عن ابن عمر - (م ن) عن جابر - (صه)
 ٢٦٧٢ - إِنْ كُنْتَ عَبْدَ اللَّهِ فَأَرْفَعْ إِزَارَكَ - (طب هب) عن ابن عمر - (صه)
 ٢٦٧٤ - إِنْ كُنْتَ تُحِبُّنِي فَأَعِدْ لِلْفَقْرِ تَجَفَّافًا ، فَإِنَّ الْفَقْرَ أَمْرٌ عُلِيَ مِنْ يُحِبُّنِي مِنَ السَّيْلِ إِلَى مُنْتَهَاهُ - (حم ت)
 (ت) عن عبدالله بن مغفل - (ح)

الشؤم في الثلاث في الوقت الذي نطق لفظ الحديث فيه لكنه تحققة بعد ذلك فقال في الحديث الآتي إنما الشؤم الخ وخص الثلاثة بالذكر لكونها أعم الأشياء التي يتداولها الناس وقال الخطابي البين والشؤم علامتان لما يصيب الإنسان من خير وشر ولا يكون شيء من ذلك إلا بقضاء الله تعالى وهذه الثلاثة ظروف جعلت مواقع الأفضية ليس لها بأنفسها وطبائرها فعل ولا تأثير لما كانت أعم الأشياء التي يقتضيها الإنسان ولا يستغنى عن دار يسكنها وزوجة يعاشرها وفرس يرتبطه ولا يخلو عن عارض مكروه في زمانه أضيف البين والشؤم إليها إضافة مكان (مالك) في الموطأ (حم خه عن سهل بن سعد) الساعدي (ق عن ابن عمر) بن الخطاب (ن عن جابر) بن عبدالله (إن كنت عبدالله فأرفع إزارك إلى أنصاف الساقين) قال الزعزعي إن هذه من الشرط الذي يجيء به المدلى بأمره المتحقق لصحته هو كان متحققاً أنه عبدالله ومنه قوله تعالى إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيل وابتغاء مرضاتي مع علمهم لم يخرجوا إلا لذلك واعلم أن إسبال الإزار بقصد الخيلاء حرام وبدونه مكروه ومثل الإزار كل ملبوس كقميص وسراويل وجبة وقباء ونحوها بل روى عن أبي داود الوعيد على إسبال العمامة قال الزين العراقي والظاهر أن المراد به المبالغة في تطويلها وتعظيمها لاجرها على الأرض فإنه غير معهود فالإسبال في كل شيء بحسبه قال ولو أطلأ أكمامه حتى خرجت عن المعتاد كما يفعله بعض المكيين فلا شك في تناول التحريم لما من الأرض منها بقصد الخيلاء بل لو قيل بتحريم ما زاد على المعتاد لم يبعد فقد كان كمقيص المصطفى صلى الله عليه وسلم إلى الرسغ (طب هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليّ إزار يتقعقع فقال من هذا فقلت عبدالله قال إن كنت الخ فرفعت إزارى إلى نصف الساقين ولم تزل إزرتة حتى مات قال الزين العراقي إسناده صحيح وقال الميمني رواه أحمد والطبراني بإسنادين وأحد إسناده أحمد رجاله رجال الصحيح .

(إن كنت) أيها الرجل الذي حلف بالله ثلاثاً أنه يحبني (تحبني) حقيقة كما تزعم (فأعد للفقر تجففاً) أي مشقة وهو بكسر المثناة وسكون الجيم وبالفاء المكثرة وهو ما جال به الفرس ليقه الأذى وقد يلبسه الإنسان فاستمير للصبر على مشاق الشدائد بمعنى أنك ادعيت دعوى كبيرة فليك البينة وهو اختبارك بالصبر تحت أثقال الفقر الدنيوي الذي هو قلة المال وعدم الموافق وتحمل مكروهه وتجرع مرارته والخضوع والخشوع بملابسته بأن تعد له تجففاً والتجفاف إنما يكون جنة لرد الشيء كذا فزره جمع وقال الزعزعي معناه فلتعد وقاماً مما يورد عليه الفقر والتقال ورفض الدنيا من الحمل على الجزع وقلة الصبر على شظف العيش . اهـ . وقال بعضهم ذهب قوم إلى أن من أحب أهل البيت افتقر وهو خلاف الحقيقة والوجود بل معنى الخبر فليقتد بنا في إثباتنا الفقر على الدنيا (فإن الفقر أسرع إل من يحبني من السيل) إذا انحدر من علو (إلى منتهاه) أي مستقره في سرعة نزوله ووصوله والفقر جائزة الله لمن أحبه وأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلعته عليه وبره له لأنه زينة الأنبياء وحلية الأولياء وشبهه بالسيل دون غيره تلويحاً بتلاحق الثواب به سريعاً ولات حين مناص له منها (حم ت) في الزهد (عن عبدالله بن مغفل) قال جاء رجل فقال يا رسول الله والله إنني أحبك فقال انظر ماذا تقول قال والله إنني أحبك ثلاثاً فذكره قال الطيبي قوله انظر ماذا تقول أي رمت أمراً عظيماً وخطباً كبيراً فتفكر فيه فإنك موقع نفسك في خطر وأي خطر تستهدفها غرض سهام

٢٦٧٥ - إن كنت صائماً بعد شهر رمضان فصم المحرم ، فإنه شهر الله فيه يوم نأب فيه على قوم ، ويتوب

فيه على الآخرين - (ت) عن علي - (ح)

٢٦٧٦ - إن كنت صائماً فعليك بالغر البيض : ثلاث عشرة ، وأربع عشرة ، وخمس عشرة - (ن) عن

أبي ذر - (ح)

البلايا والمصائب لاحقة به بسرعة لا خلاص له ولا مناص هذا على مقتضى قوله في الحديث الآتي المره مع من أحب فيكون بلاؤه أشد من بلاه غيره فإن أشد الناس بلاه الأتقياء وفيه أن الفقر أشد البلاء وأعظم المصائب ورواه عنه أيضاً ابن جرير (إن كنت صائماً) شهراً بعد شهر (رمضان) الذي هو الفرض (فصم) ندباً (المحرم فإنه شهر الله) قال الزين العراقي هذا كالتعليل لاستحباب صومه بكونه شهر الله لا ما علله به القرطبي وابن دحية لكونه فاعحة السنة وتهضيل الأشخاص والأزمنة والامكنة حيث ورد لا يعمل إلا إن ورد تعليله في كتاب أو سنة (فيه يوم نأب الله فيه على قوم) قال العراقي يحتمل أنه تنمة للعلة الأمر بصيامه أي فإنه كذا وكذا ويحتمل الاستئناف وأنه لاتعلق له بالأمر بالصوم وقوله (ويتوب فيه على الآخرين) هذا من الإخبار بالمصائب المستقبل قال والظاهر أن هذا اليوم المبهم يوم عاشوراء ففي حديث أبي هريرة أنه يوم نأب الله فيه على آدم لكان فيه ضرا من عمرو ضعفه ابن معين وغيره وقد ورد أيضاً أنه نأب فيه على قوم يونس روى أبو الشيخ في فضائل الأعمال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن نوحاً هبط من السفينة يوم عاشوراء فصامه نوح وأمر من معه بصيامه شكراً لله تعالى وفيه نأب الله على آدم وعلي أمه يونس وفيه فلق البحر لني إسرائيل وفيه ولد إبراهيم وعسى قال وفيه عيمان بن مطر مشكر الحديث وقال وهب أوحى الله إلى موسى عليه السلام أن صومك أن يتوبوا إلى في عشر المحرم فإذا كان في اليوم العاشر فليخرجوا إلى أغفر لهم قال ابن رجب هذا الحديث حث على التوبة فيه وأنه أرجى لقبول التوبة انتهى (ت) عن علي أمير المؤمنين قال قال رجل يا رسول الله أي شهر تأمرني أن أصوم بعد رمضان فذكره قال الترمذي حسن غريب قال الزين العراقي تفرد بإخراجه الترمذي وقد أورده ابن عدي في الكامل في ترجمة عبد الرحمن الواسطي ونقل تضعيف الأئمة له أحمد بن حنبل وابن معين والبخاري والنسائي انتهى وما ذكره من تفرد الترمذي به لعلة من حديث علي وإلا فقد أخرجه النسائي من حديث أبي هريرة قال جاء عرابي بأربع شواها فوضعها بين يديه فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يأكل وأمر القوم أن يأكلوا فأمسك الأعرابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يمنعك أن تأكل قال إن أصوم من كل شهر ثلاثة أيام فذكره

(إن كنت صائماً) نقلاً (فعليك بالغر البيض) أي الزم صومها (ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة) أي ثالث عشر الشهر ورابع عشره وخامس عشره وهذا قاله لابي ذر لما قال يا رسول الله إنني صائم قال وأي الصيام تصوم قال أول الشهر والآخره فقال له إن كنت صائماً الخ قال أبو البقاء أي هنا منصوبة بتصوم والزمان معها محذوف تقديره أي زمان الصوم وصوم ولذلك اجاب بقطر أول الشهر ولو لم يرد حذف المضاف لم يستقيم لأن الجواب يكون على وفق السؤال فإذا كان الجواب بالزمان كان السؤال عن الزمان ويجوز أن لا يقدر في السؤال حذف مضاف بل يقدر في الجواب ويقدر صيام أول الشهر (ن) طب عن أبي ذر قال الهيثمي وفيه حكيم بن جبير وفيه كلام كثير رواه عنه أيضاً أحمد وفيه عنده عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي وقد اختلط

(إن كنت لابد سائلاً) أي طالبا اسراً من الأمور (فأسأل الصالحين) أي أهل الأموال الذين لا يمتنعون ما عليهم من الحق وقد لا يعلمون المستحق أو من يترك بدعاية ترجى إجابته إذا دعا لك أو الساعين في مصالح الخلق بنحو

٢٦٧٧ - إِنْ كُنْتَ لَا بَدَّ سَائِلًا فَاسْأَلِ الصَّالِحَ - (د ن) عن الفراسي - (ض)

٢٦٧٨ - إِنْ كُنْتَ الْمَمْتُ بِذَنْبٍ فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتَوْبِي إِلَيْهِ ، فَإِنَّ التَّوْبَةَ مِنَ الذَّنْبِ النَّدَمُ وَالْإِسْتِغْفَارُ -
(هـ) عن عائشة (ح)

٢٦٧٩ - إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ حَلِيَّةَ الْجَنَّةِ وَحَرِيرَهَا فَلَا تَلْبَسُوهُمَا فِي الدُّنْيَا - (حم نك) عن عقبة بن عامر (ح)

شفاعة ومعروف ومع ذلك لا يمتنون علي أحد بما أعطوه أو فعلوه معه ليكون الواحد منهم يرى الملك الله في الوجود ويرى نفسه كالوكيل المستخلف في مال سيده ليصرف منه على عبده بالمعروف ومصدق ذلك في كلام الله في الزبور إِنْ كُنْتَ لَا بَدَّ تَسْأَلُ عِبَادِي فَسَلْ مَعَادِنَ الْخَيْرِ تَرْجِعْ مَذْهُوبًا مَسْرُورًا وَلَا تَسْأَلْ مَعَادِنَ الشَّرِّ تَرْجِعْ مَلُومًا مَحْسُورًا وفيه قيل : أسأل الفضل إِنْ سَأَلْتَ السَّكْبَارَا قال المرس قال لي الشيخ يعني العارف والشاذلي إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَكُونَ مِنْ أَصْحَابِي فَلَا تَسْأَلْ مِنْ أَحَدٍ شَيْئًا فَكُنْتَ عَلَى ذَلِكَ سَنَةً ثُمَّ قَالَ إِنْ أَرَدْتَ كَوْنَكَ مِنْهُمْ فَلَا تَقْبَلْ مِنْ أَحَدٍ شَيْئًا فَكُنْتَ أَخْرَجَ إِلَى السَّاحِلِ وَالْقَطْ مَا يَقْذِفُهُ الْبَحْرُ مِنَ الْقَمْحِ وَقَالَ فِي الْحَكْمِ لَا تَرْفَعَنَّ إِلَى غَيْرِهِ حَاجَةٌ هُوَ مُورِدُهَا عَلَيْكَ فَكَيْفَ يَرْفَعُ غَيْرَهُ مَا كَانَ هُوَ لَهُ وَاضِعًا ، مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَرْفَعَ حَاجَتَهُ عَنْ نَفْسِهِ فَكَيْفَ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَكُونَ لَهَا مِنْ غَيْرِهِ رَافِعًا ؟ وَمِنْ كَلَامِهِمُ الْبَدِيعُ قَرَعَ بَابَ اللَّئِيمِ فَلَمَّ نَابَ الْكَرِيمِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ

إِذَا احتاج الكريم إلى اللئيم فقد طاب الرحيل إلى الجحيم

وأنشد ابن الجوزي في الصفوة :

لا تحسبن الموت موت السلام وإنما الموت سؤال الرجال
كلاهما موت ولكن ذا أشد من ذاك لذل السؤال

وقال بعضهم :

ما انتماض بأذل وجهه بسؤاله عرضاً ولو نال الغنى بسؤال

وإذا السؤال مع النوال وزنته رجع السؤال وخف كل نوال

(د ن) عن مسلم بن بخثي عن ابن الفراسي (عن الفراسي) بفتح الفاء قال قلت أأما يا رسول الله؟ قال لا ثم ذكره وإن كنت الخ . قال الطيبي أسأل أي أسأل وإن كنت عطف على محذوف أي لا تسأل الناس وتوكل على الله على كل حال وإن كان لا بد من السؤال فسل الصالحا وخبر كان محذوف ولا بد معترضة . وكدة بين الشرط والجزاء وفي وضع الصالحين موضع الكرماء إشارة إلى حل ما يمنحونه وصون عرض السائل صون ما لأن الصالح لا يمنح إلا حلالا ولا يكون إلا كريماً لا يهتك العرض اه قال عبد الحق وابن الفراسي لا يعلم انه روى عنه إلا بكر بن سودة . (إِنْ كُنْتَ) يَا عَائِشَةُ (الْمَمْتُ بِذَنْبٍ) أَيِ أَتَيْتَهُ مِنْ غَيْرِ عَادَةٍ بَلْ عَلَى سَبِيلِ الْهَفْوَةِ وَالسَّقَطَةِ وَفِي الصَّحَاحِ الْإِسْمَامُ مُقَابِلَةُ الْمَعْصِيَةِ مِنْ غَيْرِ مُوَافَقَةٍ وَهَذَا الْمَعْنَى لَهُ هُنَا لَطْفٌ عَظِيمٌ مَعْلُومٌ بِالدُّوْقِ (فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ تَعَالَى) أَيِ اطْلُبِي مِنْهُ الْغُفْرَانَ أَيْ السَّرَّ لِلذَّنْبِ (وَتَوْبِي إِلَيْهِ) تَوْبَةٌ صَحِيحَةٌ أَنْصَرَحَ (فَإِنَّ التَّوْبَةَ مِنَ الذَّنْبِ النَّدَمُ وَالْإِسْتِغْفَارُ) وَهَذَا بَعْضُ مِنْ حَدِيثٍ وَانْهَامُ عَائِشَةَ بِصَفْوَانٍ وَالْقِصَّةُ مَشْهُورَةٌ (هـ) عَنْ عَائِشَةَ (وَفِيهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ بَشَّارٍ أَوْ رَدَّ الذَّهَبِيَّ فِي الضَّعْفَاءِ وَقَالَ اتَّهَمَهُ أَحْمَدُ وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ لَيْسَ بِشَيْءٍ) وَقَالَ ابْنُ عَدِيٍّ صَدُوقٌ ثُمَّ ظَاهَرَ صَنِيعَ الْمُصَنِّفِ أَنَّهُ لَا يَوْجَدُ لَأَعْلَاءَ مِنَ الْبَيْهَقِ وَلَا أَحَقَّ بِالْعَزْوِ وَهُوَ ذَهُولٌ فَقَدْ خَرَجَهُ أَحْمَدُ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ وَرَجَّاهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ غَيْرُ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ الْوَاسِطِيِّ وَهُوَ ثِقَةٌ أَهْ وَهُوَ فِي الصَّحِيحِينَ بِدُونِ قَوْلِهِ فَإِنْ خُ .

(إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ حَلِيَّةَ الْجَنَّةِ وَحَرِيرَهَا فَلَا تَلْبَسُوهُمَا فِي الدُّنْيَا) وَحَرِيرُهَا فَلَا

- ٢٦٨٠ - إِنَّ لَقِيمَ عَشَارًا فَأَقْتُلُوهُ - (طب) عن مالك بن عتاهية - (ض)
- ٢٦٨١ - إِنَّ نَسَانِي الشَّيْطَانُ شَيْئًا مِنْ صَلَاتِي فَلْيَسْبِحِ الْقَوْمُ ، وَلْيَصِفِّقِ النِّسَاءُ - (د) عن أبي هريرة - (ض)
- ٢٦٨٢ - أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، بْنُ هَاشِمٍ ، بْنُ عَبْدِ مَنَافٍ ، بْنُ قُصَيٍّ ، بْنُ كَلَابٍ ، بْنُ مُرَّةَ ، بْنُ الْيَاسِّ ،
ابْنِ كَعْبٍ ، بْنُ لُؤَيٍّ ، بْنُ غَالِبٍ ، بْنُ فِهْرِ ، بْنُ مَالِكٍ ، بْنُ النَّضْرِ ، بْنُ كِنَانَةَ ، بْنُ خُزَيْمَةَ ، بْنُ مَدْرِكَةَ ، بْنُ مَضَرَ ،

تلبسوها في الدنيا) فإن من لبسهما من الرجال ومثلهم الخنثاء في الدنيا لم يلبسهما في الآخرة كما في خبر آخر ويحرم على الرجل والخنثى استعمال حلى النقيدين والحرير لغير ضرورة أو حاجة (حم ن ك عن عقبة بن عامر) الجهني .
(إن لقيتم عشاراً) أى مكاساً أى وجدتم من يأخذ العشر على ما كان يأخذه أهل الجاهلية مقيماً على دينهم أو مستحلاً (فأقتلوه) لكفره قال في المصباح عشرت المال عشراً من باب قتل وعشوراً أخذت عشره واسم الماعل على عاشر وعشار (طب عن مالك بن عتاهية) بن حرب الكندى مصرى قال الذهبى له هذا الحديث وفيه رجل مجهول وابن لهيعة اه وظاهر كلام المصنف أنه لم يرد مخرباً لأحق بالعزو من الطبرانى وهو عجب فقد خرج أحمد والبخارى في التاريخ وجازف ابن الجوزى بحكم بوضعه .

(إن نسانى الشيطان شيئاً من صلاتى) أى من واجباتها كذا نسيان الاعتدال والقعودين السجدين أو مندوباتها كالشهاد الأزل (فليسبح القوم) أى الرجال (وليصفق النساء) ندباً ونهياً بذكر النسيان على أن من نابه شيء في صلاته يسبح الذكر وتصفق الإناث ندباً فإن صفق وسبحت لم يضرب لكنه خلاف السنة قال الزعزعى القوم في الأصل مصدر قام فوصف به ثم غلب على الرجال لقيامهم بأمر النساء والتصفيق ضرب أحد صفق الكفين على الآخر اه (د عن أبي هريرة) .

(أنا محمد بن عبد الله) علم منقول من مركب من إضافى سمي به بإلهام إلهى لجده لرؤيا رآها كما ذكر حديثها القيروانى العابر فى كتاب البستان وهو أنه رأى سلسلة فضة خرجت منه لها طرف فى السماء وطرف بالشرق وطرف بالمغرب ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة منها نور وإذا أهل المشرقين معلقون بها فعبرت بمولود يتبعونه ويحمدوه أهل السماء (ابن عبد المطالب) اسمه شية الحمد أو غير ذلك وكنيته أبو الحارث كان مفزع قريش وشريفهم وملجأهم فى الأمور وموتلهم فى النوائب وأول من خضب بالسواد وكان يرفع من مائدته للطير والوحش فى رؤس الجبال ومن ثم يقال له مطعم طير السماء والشيخ الجليل صاحب الطير الأبايل وجعل باب الكعبة ذهباً وكانت له السقاية والزيارة والسدانة والرفادة والحجابة والإفاضة والندوة وحرم الخمر على نفسه فى الجاهلية (ابن هاشم) اسمه عمرو ولقب به لأنه أول من هشم الثريد لقومه فى الجذب قال النيسابورى كان النور على وجهه كالللال لا يمر بشيء إلا سجد له ولا رآه أحد إلا أقبل نحوه، سأله قيصر أن يتزوج ابنته لما رأى فى الإنجيل من صفة ابنه قال ابن الأثير مات وله عشرون أو خمس وعشرون سنة (ابن عبد مناف) ابنه المغيرة وكنيته أبو عبد شمس كان يقال له قر البطحاء لجماله سمي به لطوله وكان مطاعاً فى قريش (بن قصي) تصغير قصي أى بعيد لأنه بعد عن قومه فى بلاد قضاة مع أمه واسمه بجمع أو رند، ملكه قومه عليهم فكان أول ملك من بنى كعب وكان لا يعقد عقد نكاح ولا غزو إلا فى داره (بن كلاب) بكسر الكاف والتخفيف منقول من المصادر بمعنى المكاباة أو من الكلاب جمع كلب لقب به لحبه للصيد اسمه حكيم أو حكيمة أو عروة وكنيته أبو زرعة وهو أول من حلى السيوف بالنقد (ابن مرة) بضم الميم كنيته أبو يقظان (بن كعب) كنيته أبو هصيص وهو أول من قال أقا بعد وأول من جمع يوم

ابن زرار . بن معد بن عدنان . وما أفرق الناس فرقتين إلا جعل الله في خيرهما . فأخرجت من بين أبوي سلم يصبي شيء من عهد الجاهلية ، وأخرجت من نكاح ولم يخرج بن سفيان : من لدن آدم حتى انتهت إلى أبي وأمي ، فأما خيركم نسباً ، وخيركم أباً - البيهقي في الدلائل عن أنس

العروبة وكان يجمع قريشاً يومها فيخطبهم ويذكرهم بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم وأنه من ولده (ابن لؤي) بضم اللام وهمزة وتسمل ابن غالب كنيته أبو نيم (ابن فهر) بكسر فسكون اسمه قريش وإليه ينسب قريش لما كان فوقه فكنا (بن مالك) اسم فاعل من ملك يلك يلكي أبا الحارث (ابن النضر) بفتح فسكون اسمه قيس لقب به لئلا يضارة وجهه وجماله ويكنى أبا مخلد أو عبد المطالب رأى في منامه شجرة خضراء خرجت من ظهره ولها أغصان نور من نور فجذبت إلى السماء فأولت بالعز والسودد (بن كنانة) لقب به لأنه كان سترأ على قومه كالكنانة أو الجعبة الساترة للسهم لأنه كان عظيم القدر يحج إليه العرب لعلمه وفضله (بن خزيمه) تصغير خزيمه يكنى أبا أسد له مكارم وأفضال بعدد الرمال (بن مدركة) بضم فسكون اسمه عمرو وحكى الرشاطي عليه الإجماع وكنيته أبو هذيل لقب به لأنه أدرك أرباً عجز عنها رفقاًؤه (بن إلياس) بكسر الهمزة أو بفتحها ولأمه للتعريف وهمزته للارصل عند الأكثر كنيته أبو عمرو وهو أول من أهدى البدن للبيت قيل وكان يسمع في صلبه تلبية النبي صلى الله عليه وسلم بالحج ولما مات أسفت زوجته خندف عليه فنذرت لا تقيم ببلد مات فيه ولا يظلمها سقف وحرمت الرجال والطيب وخرجت سائحة حتى ماتت فضرب بها المثل (بن مضر) بضم فسكون اسمه عمرو ومن كلامه من يزرع شراً يحصده وخير الخير أجمله واحملوا أنفسكم على مكروهاها فيما يصلحها واصر فوها عن هواها فيما يفسدها وكانت له دراسة وقفاة (ابن زرار) بكسر النون والتخفيف من النذر التليل لأن أباه حين ولد نظر إلى نور النبوة بين عينيه ففرح به وأطعمه كثيراً وقال هذا نور في حق هذا وكنيته أبو زياد بن مسعود بن عدنان إلى هنا معلوم الصحة متفق عليه . قال ابن دحية أجمعوا على أنه لا يجاوز عدنان وعن الحبرين عدنان وإسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون ومن ثم أنكر مالك على من رفع نسب إلى آدم عليه السلام وقال من أخبر به أي لأنه من كلام المؤرخين ولا ثقة بهم قال ابن القيم ولا خلاف أن عدنان من ولد إسماعيل وهو الذبيح على الصواب . قال والقول بأنه إسحاق باطل من عشرين وجهاً . وقال ابن تيمية هو إنما يتلقى من أهل الكتاب وهو باطل بنص كتابهم (وما أفرق الناس فرقتين إلا جعل الله في خيرهما) فرقة (فأخرجت من بين أبوي سلم يصبي من عهد الجاهلية) قال مغطاي : إنما كان آباؤه فضلاء شظاء لأن النبوة ملك وسياسة عاقمة والملك في ذوى الاحساب والأخطار وكلما كانت خصال الفضل أكثر كانت الرعية أكثر انقياداً وأسرع طاعة وكلما كان في الملك نقیصة نقصت أتباعه ورعاياه فلذا جعل من خير الفرق وخير البقاع (وأخرجت من نكاح ولم يخرج من سفيان من لدن آدم حتى انتهت إلى أبي وأمي) آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب تلتقى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة آبائه في كلاب (فأما خيركم نسباً) النسب اسم لعموم القرابة (وخيركم أباً - البيهقي في الدلائل) أي في كتابه دلائل النبوة (عن أنس) ورواه الحاكم أيضاً باللفظ المزبور عن أنس المذكور قال بلغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن رجلاً من كندة يزعمون أنه منهم فقال : إنما يقول ذلك العباس وأبوسفيان إذا قدما إليكم ليأمننا بذلك وإنا لا نثق من آبائنا نحن بنو النضر بن كنانة ثم خطب الناس فقال أنا محمد الخ

٢٦٨٣ - أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبٌ ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ (حم ق ر) عن البراء (صح)

٢٦٨٤ - أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبٌ ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ ؛ أَنَا أَعْرَبُ الْعَرَبِ ، وَلَدَتْنِي قُرَيْشٌ ، وَنَشَأْتُ فِي بَنِي سَعْدِ

ابْنِ بَكْرٍ ، فَأَنِي يَا بَنِي الْأَحْنِ - (طب) عن أبي سعيد - (ض)

٢٦٨٥ - أَنَا ابْنُ الْعَوَاتِكِ مِنْ سَلِيمٍ - (ص طب) عن سبابة بن عاصم - (صح)

(أنا النبي) عرفه باللام لحصر النبوة فيه (لا كذب) أي أنا النبي حقاً لا كذب فيه فلا أفر من الكفار ففيه إشارة إلى أن صفة النبوة يستحيل معها الكذب فكانه قال أنا النبي والنبي لا يكذب فلوست بكاذب فيما أقول حتى أهزم بل وعدني الله بنصره فلا يجوز لي أن أفر (أنا ابن عبدالمطلب) نسب لجده لا لآبيه لشهرته به وللتصريف والتذكير فيما أخبرهم به الكثرة فيل ميلاده أنه أن يظهر من بني عبدالمطلب نبي فذكرهم بأنه ذلك المقول عنه لا للفخر فإنه كان يكرمه وينهى عنه ولا للعصية لأنه كان يذمها ويزجر عنها ولا يشكل ذا بجمرة الشعر عليه لأن هذا إنما هو من جنس كلامه الذي كان يرمي به على السليقة من غير صنعة ولا تكلف إلا أنه اتفق ذلك بغير قصد كما يتفق في كثير من إنشاءات الناس في خطبهم ورسائلهم وإذا فتشت في كل كلام عن نحو ذلك وجدت الواقع في أوزان البحور غير عزيز ومنه في القرآن كثير قال بعض شراح الشفاء وإذا عام في كل نبي لما في الشعر من الغلو ولا يقال قال الشافعي الشعر يري بالعلماء فالنبوة أولى به (حم ن ق عن البراء بن عازب) .

(أنا النبي لا كذب) أي أنا النبي والنبي لا يكذب فلوست بكاذب فيما أقول وقوله لا كذب بسكون الباء وحكى ابن المنير عن بعضهم فتحها ليخرج عن الوزن قال في المايع وهذا تفسير للرواية الثابتة بمجرد خيال يقوم في النفس وقد ذكروا ما يدفع كون هذا شعراً فلا حاجة لإخراج الكلام عما هو عليه في الرواية . (أنا ابن عبدالمطلب أنا أعرب العرب ولدتني قريش ونشأت في بني سعد بن بكر) يعني استرضعت فيهم وهم من أفصح العرب (فأني يا بَنِي الْحَنِ) تعجب أي كيف يجوز علي النطق بالالح وأنا أعرب العرب ولذلك أعني فصحاء العرب الذين يتنافسون بالشعر في مناظم قريضهم ورجزهم ومقاماتهم وخطبهم وما يظهرون فيه من الكناية والتعريض والاستعارة والتخييل وصنوف البديع وضروب المجاز والافتنان في الإشباع والإيجاز حتى قد دواهم قهورين مغمورين وبقوا مبهوتين مبهوتين حتى استكروا وأذعنوا وأسهبوا في الاستعجاب وأمعنوا (قتيبه) قال في الروض إنما دفع أشراف العرب أولادهم إلى المراضع في القبائل ولم يتركهم عند أمهاتهم لينشأ الطفل في الأعراب فيكون أفصح لسانه وأجلد لجسمه وأجدر أن لا تفارقه الهيئة المعربة كما قال في الحديث تعددوا واخشوشنوا فكان ذلك يحملهم على الرضعا إلى المراضع الأعرابيات وكان عبدالمالك بن مروان يقول أضربنا حب الوليد لأن الوليد كان لحناً لكونه أقام مع أمه وغيره من إخوته أسكنوا البادية فتعربوا ثم أدبوا فتأدبوا (طب عن أبي سعيد) الخدري قال الهيثمي فيه ميسر بن عبيد وهو متروك .

(أنا ابن العواتك) جمع عاتكة (من سليم) قال في الصحاح ثم القاموس العواتك من جداته تسع وقال غيره كان له ثلاث جدات من سليم كل تسمى عاتكة ومن عاتكة بنت هلال بن قالج بالجيم بن ذكوان أم عبدمناف وعاتكة بنت مرة بنت هلال بن قالج أم هاشم وعاتكة بنت الاوقص بن مرة بن هلال أم وهب أبي أمية وبقية التسع من غير بني سليم قال الخليلي لم يرد بذلك نغراً بل تعريف منازل المذكورات ومنازلهن كن يقول كان أبي قتيها لا يريد به إلا تعريف حاله ويمكن أنه أراد به الإشارة بنعمة الله في نفسه وآبائه وأمهاته قال بعضهم وبتوسليم تمخر بهذه الولادة

٢٦٨٦ - أَنَا النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ ، الصَّادِقُ الزَّكِيُّ . لَوَيْلُ كُلِّ لَوَيْلٍ لِمَنْ كَذَّبَنِي وَتَوَلَّى عَنِّي . وَقَاتَلَنِي وَخَرَّ لِمَنْ

آوَانِي ، وَنَصَرَنِي ، وَآمَنَ بِي ، وَصَدَّقَ قَوْلِي ، وَجَاهَدَ مِنِّي - ابن سعد عن عبد عمرو بن جبلة السكبي (ص)

٢٦٨٧ - أَنَا أَبُو الْقَاسِمِ ، اللَّهُ يُعْطِي ، وَأَنَا أَقْسِمُ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

١٦٨٨ - أَنَا أَكْثَرُ الْأَنْبِيَاءِ تَبَعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَقَرَّعَ بَابَ الْجَنَّةِ - (م) عن أس - (ص)

وفي رواية لابن عساكر أنا ابن الفواطم وهذا قاله يوم حنين قال في الروض وعاتكة اسم منقول من الصفات يقال امرأة عاتكة وهي المصفرة بلزعفران والطيب وفي القاموس العاتك الكريم والخالص من الألوان وقال ابن سعد العاتكة في اللغة الطاهرة (ص طب عن سيابة) بمهملة مكسورة ومثناة تحتية ثم باء موحدة بضبط المصنف بخطه تبعاً لابن حجر (ابن عاصم) ابن شيان السلمي له صحيفة قال الميثمي رحاله رجال الصحيح وقال الذهبي كان عساكر في التاريخ اختلاف علي هشيم فيه .

(أنا النبي) هذا ومائة له وما بعده من قبل ما ورد فيه الجملة الخيرية لأمر غير فائدة الخبر لازمه والقصد به هنا إظهار شرفه وكونه عند ربه بمكان علي حيث خصه بأنه النبي (الأمي) أي الذي جعلني الله بحيث لا أهتمدي للخط ولا أحسنه لتكون الحججة أثبت والشبهة أدهض النبي الأمي الذي يجدوه مكتوباً عندهم . وهذا أعلى درجات الفضل له حيث كان أمياً آتياً بالعلوم الجمة وإحكام المتوافرة وأخبار القرون الماضية بلا تعلم خط . استفادة من كتاب (الصادق الزكي) أي الصالح قال زكي الرجل يزو إذا صلح زكيت به بالثقل نسبت به إلى الزكاة بالمدوهر الصلاح . الويل كل الويل أي التحسر والهلاك كله (لمن كذبتني) فيما جئت به من عند الله (وتولى عني) أعرض ونأى بجانبه (وقاتلي) والخبر لمن آوأنى) أي أنزلى عنده وأسكنني في سكنته (ونصرني) أعانني على عدوي وقوى شوكتي عليه يقال نصرني على عدوي ونصرته منه نصرأ أعنته رقيقته أو آمن بي (وصدق قولي) الظاهر أن الجمع الإطناء إذ الإيمان للتصديق وقد يشمل للتغاير (وجاهد معي) في سبيل الله أي بذل وسعه وطاقته في القتال لصرة الدين ذكره ابن ظمر عن سفيان المجاشعي أنه رأى قوماً من تميم اجتمعوا على كاهنتهم فسمعها تقول العزيز من والآه والذليل من حالاه والموفور من ماله فقال سفيان من نذكرين؟ قالت صاحب حل وحرم وهدى وعز وبطش وحلم وحرب وسلم فقال سفيان لله أبوك من هو؟ قالت نبي قد أتى يبعث إلى الأحمر والأسود بكتاب لا يفند اسمه أحمد . قال المؤلف من خصائصه إتيانه الكتاب وهو أمي لا يقرأ ولا يكتب (ابن سعد) في الطبقات (عن عبد عمرو بن جبلة) بفتح الجيم والموحدة (السكبي) له وفادة وشعر في الطبقات

(أنا أبو القاسم) هذا أشهر كناه وكنيته أيضاً أبو إبراهيم وأبو المؤمنين قال ابن دحية وأبو الأرامل ولم يطلع عليه ابن جماعة فمراه لبعض مشايخه (الله يعطي) عباده من ماله من نحو فيء وغنيمة (وأنا أقسم) ذلك بينهم والمراد أن المال مال الله والعماد عباد الله وأنا قاسم بإذن الله بينكم فمن قسمت له قليلاً أو كثيراً فبإذن الله وقد يشمل قسمة الأمور الدينية والعلوم الشرعية أي ما أوحى الله إليه من العلوم والمعارف والحكم يقسمه بينهم فيلحق إلى كل أحد ما يليق به ويحتمل والله يعطي فهم ذلك لمن شاء (ك) في أخبار النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي

(أنا أكبر الأنبياء تبعاً) بفتح المثناة الفوقية والباء الموحدة جمع تابع كحكم جمع خادم وهذا نصب على التمييز (يوم القيامة) خصه لأنه يوم ظهور ذلك بالجمع وهذا يؤيده حديث مسلم أيضاً إن من الأنبياء من يأتي يوم القيامة مائة مئة صدق غير واحد ثم إن الجزم هنا لا ينافيه قوله في حديث أبي هريرة وأرجو أن أكون أكثرهم تبعاً لعلله

٢٦٨٩ - أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ خُرُوجًا إِذَا بُعِثُوا . وَأَنَا خَطِيئُهُمْ إِذَا وَقِدُوا ، وَأَنَا مُبَشِّرُهُمْ إِذَا يَسُوا : لَوْ أَنَّ الْحَمْدَ

يَوْمَئِذٍ بِيَدِي ، وَأَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ عَلَى رَبِّي وَلَا نَفَرَ - (ت) عن أنس - (ض)

٢٦٩٠ - أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ ، فَأَكْسَى حُلَّةً مِنْ حُلَلِ الْجَنَّةِ ، ثُمَّ أَقُومُ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ . لَيْسَ

قبل أن يكشف له عن أمته وإبراهيم ثم حقق الله له رجاءه (وأنا أول من يقرع باب الجنة) أي يطره للاستفتاح فيفتح له فيكون أول داخل كما سبق والقرع بالسكون الطرق يقال قرعت الباب بمعنى طرقتها ونقرت عليه (م) في الإيمان (عن أنس) بن مالك ولم يخبر به البخاري

(أنا أول الناس خروجا إذا بعثوا) أي أثيروا من قبورهم . قال الزمخشري بعث الشيء وبعثه أثاره ويوم البعث يوم يبعثنا الله من القبور . قال الرافعي في "الكلام على هذا الخبر هو معنى قوله أنا أول من تنشق عنه الأرض وهذا من كمال عناية ربه به حيث منحه هذا السبق وفيه مناسبة لسبقه بالنبوة (وأنا خطيئهم إذا وفدوا) أي قدموا على ربهم قال بعض شراح الترمذي وهذه خطبة الشفاعة وقيل قلها وقال خطيئهم دون إمامهم لأن الكلام في الآخرة ولا تكليف فيها وفيه رفعة على جميع الخلق في المحشر (وأنا مبشرهم) أي وأنا مبشرهم بقبول شفاعتي لهم عند ربّي ليريحهم (إذا يسوا) كذا هو بخط المصنف وفي نسخ ألبسوا وهو رواية من الإبلان الانكسار والحزن لأنه الشير النذير (لواء الحمد) أي رايته (يومئذ) أي يوم القيامة (بيدي) جريا على عادة العرب أن اللواء إنما يكون مع كبير القوم ليعرف مكانه إذ موضوعه أصالة شهرة مكان الرئيس وقد سئل المؤلف عن لواء الحمد هل هو لواء حقيقي أو معنوي فأجاب بأنه معنوي وهو الحمد لأن حقيقة اللواء الراية ولا يمكنها إلا أمير الجيش فالمراد أنه يشهر بالحمد يومئذ وما ذكره ليس من عندياته بل هو أحد قرلين نقلهما الطيبي وغيره فقال يريد به انفراده بالحمد يوم القيامة وشهرته به على رؤس الخلائق أر أن للحمد لواء يوم القيامة حقيقة يسمى لواء الحمد وعليه كلام التوربشتي حيث قال لا مقام من مقامات عباد الله الصالحين أرفع وأعلى من مقام الحمد ودونه ينتهي جميع المقامات ولما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أحمد الخلائق في الدارين أعطى لواء الحمد ويأوى إلى لوائه الأولون والآخرون وأضاه اللواء إلى الحمد الذي هو الثناء على الله بما هو أهله لأنه هو منصبه في الموقف وهو المقام المحمود المختص به (وأنا أكرم ولد آدم على ربّي) لإخبار بما منحه من السؤدد والإكرام وتحدث بمزيد الفضل والإنعام من كرامته على ربه أن أقسم بحياته وأشفق عليه فيما كان يتكلمه من العبادة وطلب منه تقيلا ولم يطلبه من غيره بل حثهم على الزيادة وأقسم له أنه من المرسلين وأنه ليس بمجتون وأنه على خلق عظيم وأنه ما ودعه وما قلاه وولد مختوما على ما يأتي لئلا يرى أحد عورته واستأذن ملك الموت عليه في الدخول في قبض روحه ولم يفعل ذلك لاحد غيره وسبق أنه بعث بالبيان للتيان ولما كان ذا من الأصول الاعتقادية التي قام الإجماع على وجوب اعتقادها بينه بهذا القول وأردفه بقوله (لا نفخر) دفعا لثوم إرادته الافتخار به وهو حال مؤكدة أي أقول ذلك غير مفتخر به نفخر تكبر قال القرطبي إنما قال ذلك لأنه بما أمر بتبليغه لما يترتب عليه من وجوب اعتقاد ذلك وأنه حق في نفسه وليرغب في الدخول في دينه ويتمسك به من دخل فيه ولتعظم محبته في قلوب متبعيه فيكثر أعمالهم ويطيب أحوالهم فيحصل شرف الدنيا والآخرة لا شرف المتبوع متمد لشرف التابع فإن قيل هذا راجع للاعتقاد فكيف يحصل القطع به من أخبار الآحاد قلنا من سمع شيئا من هذه الأمور من النبي صلى الله عليه وسلم مشافهة حصل له العلم به كالصحابه ومن لم يشافهه حصل له العلم به من طريق التواتر المعنوي لكثرة أخبار الآحاد قال في الفتوحات وفي رواية بالزاي وهو التهجج بالباطل (ت) عن أنس) وفيه الحسين ابن يزيد الكوفي قال في الكاشف قال أبو حاتم لين

(أنا أول من تنشق عنه الأرض) أي أول من تعاد فيه الروح يوم القيامة ويظهر فأكسى

أحد من الخلائق يقوم ذلك المهام غيرى - (ت) عن أبي هريرة - (ص)

٢٦٩١ - أنا أول من تنشق الأرض عنه ، ثم أبر بكر ، ثم عمر ، ثم آتى أهل البقيع فيحشرون معي ، ثم

انتظر أهل مكة حتى أحشر بين الحرمين - (ت ك) عن ابن عمر (ح)

٢٦٩٢ - أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، وأول من ينشق عنه القبر ، وأول شافع ، وأول مشفع - (م د)

عن أبي هريرة

بالبناء للجهول حلة من حبل الجنة ويشاركه في ذلك إبراهيم الخليل عليه السلام وهذا دلالة على قربته من ربه وكرامته عليه إذ يكسى حيث عرى الناس من لباس الجنة قبل دخولها كدأب الملوك مع خواصها فله المقام الخاص المعبر عنه بالعمود ألا ترى إلى قوله ثم أقوم عن يمين العرش تلويح بقربه من ربه وكرامته عنده إذ يكسى من الجنة قبل دخولها بلباس ويقوم عن يمين العرش (ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيرى) خصيصة شرفى الله تعالى بها ، وأحد أعم العام وهو مدخول النفي والخلائق جمع خلق فيشمل الثقلين والملائكة وهذا هو الفضل المطلق ولا يعارضه خبر الشيخين أنا أول من يرفع رأسه بعد النفخة فإذا موسى عليه السلام متعلق بالعرش لخواري أن يكون بعد البعث صعقة لزع يسقط الكل ولا يسقط موسى عليه السلام اكتفاء بصعقة الطور حين يرفع رأسه من هذه الصعقة يراه أخذاً بجانب العرش فيكون المراد من النفخة تلك الصعقة ذكره القاضى (ت عن أبي هريرة) أنا أول من تنشق الأرض عنه للبعث فلا يتقدم أحد عليه بمناقبه من خصائصه ثم أبو بكر (الصدى لكال صداقته له) ثم عمر (الفاروق لفرقه بين الحق والباطل) ثم آتى أهل البقيع لكرامتهم على ربه وشرفهم لديه باستغفار نبيه لهم وقربهم منه قال القاضى آتى فعل المتكلم والقبع مقبرة المدينة (فيحشرون معي) أى أجمع أنا وإياهم قال الطبرى الحشر هنا الجمع كقوله تعالى وأن يحشر الناس ضحى ، (ثم انتظر أهل مكة) أى المسلمين منهم حتى يأتون إلى وزاد في رواية حتى أحشر بين الحرمين قال السهوى وفيه بشرى عظيمة لكل من مات بالمدينة وإشعار بدم الخروج منها مطلقاً وهو عام في كل زمان كان له المحب الطبرى وارتضاه (ت ك) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذى غريب وقال في الميزان حديث منكر جداً وقال المناوى فيه عاصم بن عمر الدمرى قال الترمذى ليس بالحافظ والذهبي ضعفه وأورده ابن الجوزى فى الواهبى وقال لا يصح ومداره على عبيد الله بن نافع قال يحيى ليس بشئ وقال على يروى أحاديث منكورة وقال النسائى متروك

(أنا سيد ولد آدم يوم القيامة) خصه لأنه يوم مجموع له الناس فيظهر سؤده لكل أحد عياناً ، وصف نفسه بالسؤدد المطلق المفيد للعموم فى المقام الخطابى على ما تقرر فى علم المعاني فيفيد تفوقه على جميع ولد آدم حتى الو العزم من الرسل واحتياجهم إليه كيف لا وهو واسطة كل فيض وتخصيصه ولد آدم ليس للاحتراز فهو أفضل حتى من خواص الملائكة كما نقل الإمام عليه الإجماع ومراده إجماع من يعتد به من أهل السنة (وأول من ينشق عنه القبر) أى أول من يعجل إحيائه مباغتة لى إكرامه وتخصيصه له بتمجيل جزيل لإنعامه قال القرطبى ويعارضه خبر أنا أول من يبعث فأجد موسى عليه السلام متعلقاً بساق العرش (وأول شافع) للعصاة أى لا يتقدمنى شافع لأمك ولا بشر فى جميع أحكام انشفاعات (وأول مشفع) بشد الفاء أى مقبول الشفاعة ولم يكتب بقوله أول شافع لأنه قد يشفع الثانى فيشفع قبل الأول قال ذلك امتثالاً لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وهو من البيان الذى يحب تبليغه (تأنيه) عورض ما فى هذا الحديث من الأولية بما اقتضاه حديث ابن مسعود الذى أخرجه أحمد والنسائى والحاكم يشفع نيكم رابع

٢٦٩٣ - أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا تُخْشَرُ، وَيَبْدَى لَوْ أَنَّ نَحْمَدُ وَلَا نُخْشَرُ، وَمَا مِنْ بِيٍّ وَبَيْنَ آدَمَ فَمَنْ سِوَاهُ إِلَّا تَحْتَ لَوَائِي، وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ، وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ، وَلَا تُخْشَرُ - (حم ت ه) عن أبي سعيد - (ح)

أربعة جبريل ثم إبراهيم ثم موسى أو عيسى ثم نبيكم لا يشفع أحد في أكثر مما يشفع فيه - الحديث - واجيب بأن هذا ضعفه البخاري (م) في المناقب (د) في السنة (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري (أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا تخشع) أي أقول ذلك شكراً لا تخشعاً فهو من قبيل قول سليمان عليه الصلاة والسلام علينا منطق الطير وأوتينا من كل شيء، أي لا أقوله تكبراً وتفاخراً وتعظماً على الناس وقيل لا أتكبر به في الدنيا وإلا ففيه غر الدارين وقيل لا أفخر بذلك بل نخشى من أعطاني هذه الرتبة والفخر ادعاء العظم والمماهة وهذا قاله للحدث بالنعمة وإعلاماً للامة ليعتقدوا فضله على جميع الأنبياء وأما خبر لا تفضلوا بين الأنبياء فمنه تفضيل مفاخرة وهذا أجوبة غير مرضية (ويبدى لواء الحمد) بالمد والكسر عليه والعلم في العرصات مقامات لاهل الخير والشر ينصب في كل مقام لكل متبوع لواء يعرف به قدره وأعلى تلك المقامات الحمد ولما كان أعظم الخلائق أعطى أعظم الألوهية وهو لواء الحمد ليأوي إلى لوائه الأولون والآخرون وعليه بالمراد بالواء الحقيقة فلا وجه لعدول البعض عنه وحمله على لواء الجمال والكمال (ولا تخشع) أي لا تخشع لي بالعطاء بل المعطى ولهذا المعنى المقرر افتتح كتابه بالحمد واشتق اسمه من الحمد واقسم يوم القيامة المقام المحمود وسيفتح عليه في ذلك المقام من المحامد ما لم يفتح على أحد قبله ولا بعده (وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه -) اعتراض بين النفي والاستثناء أفاد أن آدم عليه السلام بالرفع بدلاً أو بياناً من محله ومن فيه موصولة وسواه صلة وصح لانه ظرف وآراء الفاء التفصيلية في من للترتيب على منوال الأمثلة فالأصل لا تحت لوائى (وأنا أول من تنشق عنه الأرض) وفي رواية تنشق الأرض عن جمعتي (ولا تخشع) أي أول من يعجل الله إحياءه مبالغة في الإكرام وتعجيلاً لجزيل الأنعام قال الطيبي قوله ولا تخشع حال مؤكدة أي أقول هذا ولا تخشع (وأنا أول شافع) يوم القيامة أو في الجنة لرفع الدرجات فيها بشهادة خبر مسلم أنا أول شافع في الجنة (وأول مشفع) بقبول شفاعته في جميع أقسام الشفاعة لله ثم أراد أن يتواضع لربه ويهضم نفسه لئلا يكون لها مركزاً ويحالها في السيادة والشرف معجلاً فقال (ولا تخشع) أي لا أقوله افتخاراً وتبجحاً بل شكراً ونحداً بالنعمة وإعلاءاً للامة وأما قوله لمن قال له يا خير البرية قال ذلك إبراهيم فعلى جهة التواضع ترك التطاول على الأنبياء عليهم السلام أو قبل أن يعلم بتفضيله عليه لا يقال كيف يصح من معصوم الإخبار عن شيء بخلاف ما هو عليه لاجل تواضع أو آداب وكيف يكون ذلك خبراً عن أمر وجودي والأخبار الوجودية لا بدخاها نسخ لا ما نقول نمنع أن هذا إخبار عن شيء بخلاف ما هو عليه فانه تواضع يمنع إطلاق ذلك اللفظ عليه وتأدب مع أيه بإضافة ذلك اللفظ اليه ولم يتعرض للمعنى فكأنه قال لا تطلقوا هذا اللفظ على وأطلقوه على إبراهيم عليه الصلاة والسلام أدباً معه واحتراماً فهو خبر عن الحكم الشرعي لا عن المعنى الوجودي سلمنا أنه خبر عن أمر وجودي لكن لا نسلم أن كل أمر وجودي لا يتبدل بل منه ما يتبدل ولا يلزم من تبدله تناقض ولا محال ولا نسخ كإخبار عن الأمور الوضعية وبيان أن معنى كون الإنسان مكرماً ومفضلاً إنما هو بحسب ما يكرم به ويفضل على غيره ففي وقت يكرم بما يساوى فيه غيره وفي وقت يزاد على ذلك المير وفي وقت يكرم بشيء لم يكرم به أحد فيقال عليه في المنزلة الأولى مكرم وفي الثانية مفضل مقيد وفي الثالثة مفضل مطلقاً ولا يلزم من ذلك تناقض ولا نسخ ذكره القرطبي قال أغبط به وشد عليه يدك قال بعض الصوفية وإنما أعلم أمته بالسادة وأنه أول شافع ليرجمهم من التعب ذلك اليوم وذمهم لبي بعد نبي ليشفع لهم أو يرشدهم لنافع وأنهم يمكنون بمحلام حتى تأنيه التوبة فيقول أنا لها أنا لها فما ذهب إلى نبي بعد نبي إلا من لم يبلغه الخبر أو نسي، وأخذ من الحديث أنه لا بأس بقول الشيخ لتليذه خذ مني هذا الكلام المحقق الذي

٢٦٩٤ - أَنَا قَائِدُ الْمُرْسَلِينَ وَلَا تُفَرِّ، أَنَا حَاتِمُ النَّبِيِّينَ وَلَا تُفَرِّ، وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَمُشَفِّعٍ وَلَا تُفَرِّ - الدارمي عن جابر - (ح)

٢٦٩٥ - أَنَا سَابِقُ الْعَرَبِ، وَصَهيبُ سَابِقِ الرُّومِ، وَسَلَمَانُ سَابِقِ الْفَرَسِ، وَبِلَالُ سَابِقِ الْحَبَشِ - (ك) عن أنس - (ح)

لا تجده عند غيري أو نحو ذلك بقصد اعتنائه وعدم تهاوله به (تذمة) قالوا في الخصائص خص نبينا صلى الله عليه وسلم بالشفاعة العظمى في فصل القضاء والشفاعة في ادخال قوم الجنة بغير حساب وبالشفاعة فيمن استحق النار لا يدخلها والشفاعة في رفع درجات ناس في الجنة كما جوز النووي اختصاص هذه والتي قبلها به ووردت به الأخبار في التي قبلها وصرح به عياض وغيره وبالشفاعة في اخراج عموم أمته من النار حتى لا يبق منهم أحد ذكره السبكي والشفاعة لجمع من صلحوا بالمؤمنين ليتجاوز عنهم في تقصيرهم في الطاعات ذكره القزويني في العروة وبالشفاعة في الموقف تخفيفاً عن من يحاسب وبالشفاعة فيمن دخل النار من الكفار أن يخفف عنه العذاب وبالشفاعة في أطفال المشركين أن لا يعذبوا وبالشفاعة في أهل بيته أن لا يدخل أحد منهم النار (سمت في المناقب هـ) كلام (عن أبي سعيد) الحيدري قال الترمذي حسن صحيح.

(أنا قائد المرسلين) والنبیین يوم القيامة أى أكون إمامهم وهم خاني قال الخليل القواد أن يكون الرجل إمام الدابة أخذاً بقيادتها (ولا نفر وأنا خاتم النبیین) والمرسلين (ولا نفر وأنا شافع) للناس (ومشفع) فيهم (ولا نفر) وجه اختصاصه بالأولية أنه تحمل في مرضات ربه ما لم يتحملة بشر سواء وقام لله بالصبر والشكر حق القيام ثبت في مقام الصبر حتى لم يلحقه من الصابرين أحد وترقى في درجات الشكر حتى علا فوق الشاكرين فمن ثم خص بذلك قال العارف ابن عرب كما صحت له السيادة في الدنيا بكل وجه ومعنى ثبتت السيادة له على جميع الناس يوم القيامة بفتح باب الشفاعة ولا يكون ذلك لنبي إلا له فقد شفّع في الرسل والأنبياء نعم والملائكة فأذن الله عند شفاعته له في ذلك لجميع من له شفاعته من ذلك ورسول ونبي ومؤمن أن يشفع فهو أول شافع يأذن الله وأرحم الراحمين آخر شافع يوم القيامة فيشفع الرحيم عند المنتقم أن يخرج من النار من لم يعمل خيراً قط فيخرجه المقيم المتفضل وأى شرف أعظم من دائرة تدار يكون آخرها أرحم الراحمين وآخر الدائرة متصل بأولها وأى شرف وأى شرف أعظم من شرف محمد صلى الله عليه وسلم حيث كان ابتداء الدائرة به وحيث اتصل به آخرها لكمالها فيه ابتدئت الأشياء وبه كملت (الدارمي) في مسنده (عن جابر) قال الصدر المتأري رجاله وثقهم الجمهور

(أنا سابق العرب) إلى الجنة كما صرح به هكذا في خبر أبي أمارة (وصهيب سابق الروم) أى إلى الجنة أو إلى الإسلام (وسلمان) الفارسي (سابق الفرس) بضم الفاء وسكون الراء (وبلال سابق الحبش) أى إلى الجنة أو إلى الإسلام (ك عن أنس) ورواه الطبراني في صغير والأوسط من حديث أبي أمارة مرفوعاً بلفظ أنا سابق العرب إلى الجنة وبلال سابق الحبش إلى الجنة وسلمان سابق فارس إلى الجنة انتهى قال الزين العراقي في المغرب حديث حسن وقال الهيثمي سنده حسن قال الزين العراقي وله شاهد من حديث أنس أيضاً مرفوعاً بلفظ السابق أربعة أنا سابق العرب وسلمان سابق فارس وبلال سابق الحبشة وصهيب سابق الروم حديث حسن أخرجه البزار هكذا في مسنده وأخرجه غيره بمعناه وقال رجاله كلهم ثقات.

٢٦٩٦ - أَنَا أَعْرَبُكُمْ : أَنَا مِنْ قُرَيْشٍ ، وَلِسَانِي لِسَانُ بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرٍ - ابن سعد عن يحيى بن يزيد السعدي مرسلًا - (ص)

٢٦٩٧ - أَنَا رَسُولُ مَنْ أَدْرَكْتُ حَيًّا ، وَمَنْ يُولَدُ بَعْدِي - ابن سعد عن الحسن مرسلًا - (ح)

٢٦٩٨ - أَنَا أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ بَابَ الْجَنَّةِ ، فَلَمْ تَسْمَعْ الْآذَانَ أَحْسَنَ مِنْ طَنِينِ الْخَلْقِ عَلَى تِلْكَ الْمَصَارِيعِ - ابن النجار عن أنس - (ص)

٢٦٩٩ - أَنَا فِتْنَةُ الْمُسْلِمِينَ - (د) عن ابن عمر - (ص)

٢٧٠٠ - أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْخَوْضِ - (حم ق) عن جندب (خ) بن ابن مسعود (م) عن جابر بن سمرة (ص)

(أنا أعربكم أنا من قریش) أى أنا أدخلكم فى العرب يعنى أوسطكم فيه نسباً وأنفسكم فيه نفوساً لأن عدنان ذروة ولد إسماعيل ومضر ذروة نزار بن معد بن عدنان وخندف ذروة مضر ومدركة ذروة خندف وقریش ذروة مدركة ومحمد ذروة قریش (ولسانى لسان بنى سعد بن بكر) لكونه استرضع فيهم وكان العرب تعتنى باسترضاع أولادها عند نساء البوادي قال الزنجشیری هذا اللسان العربى كان الله عزت قدرته مخضه وألقى زبدته على لسان النبي صلى الله عليه وسلم فما من خطيب يقاومه إلا انكص متفكك الرجل ومامن مصقع يناهزه إلا رجع فارغ السجل وقال الحرالى من استجلى أحواله علم اطلاع حسه على إحاطة المحسوسات وإحاطة حكمها واستنها باطاعتها وأعجمها حيا وجماها جميعها، يؤثر عن عمر أنه قال أنه كان النبي صلى الله عليه وسلم يكلم أبا بكر بلسان، كأنه أعجم لأفهم بماية ولان شيئاً (ابن سعد) فى الطبقات (عن يحيى بن يزيد السعدي مرسلًا) .

(أنا رسول من أدركت حيا) وكذا هو رسول من قبله كما دل عليه خبر وأرسلنى إلى الخلق كافة (ومن يولد بعدى) إلى أن تقوم الساعة فلانئى ولا رسول بعده بل هو خاتم الأنبياء والرسل وعيسى عليه الصلاة والسلام إنما ينزل بشره (ابن سعد) فى الطبقات (عن الحسن) البصرى (مرسلًا) (أنا أول من يدق باب الجنة) من البشر (فلم تسمع الآذان أحسن من طنين الخلق) بالتحريك جمع حلقه بالسكون (على تلك المصاريع) يعنى الابواب والمصراع من الباب الشطر وفى رواية أنا أول من يحرك حاق الجنة فيفتح الله فيدخلها ومعنى فقراء المؤمنين وفى رواية أفقع حاق الجنة وفى أخرى فأخذ بخلق باب الجنة فأقعقه والازلية تقتضى تحريك غيره أيضاً قال ابن القيم وإذا صريح فى أنها حاق حسية تتقعقع وتحرك (ابن النجار) فى تاريخه (عن أنس) (أنا) بتخفيف الذون (فتنة المسلمين) أى الذى يتحيز المسلمون إليه فليس من انحاز إلى فى المعركة بعد يعد فازاً ويأثم الفارين قاله لابن عمر وجمع فروا من زحف ثم ندموا فقالوا نعرض أنفسنا عليه فإن كانت لنا توبة أقمنا وإلا ذهبنا فأتوه فقالوا نحن الفارون قال لا بل أنتم العكارون أى العائدون للقتال قبلوا يده فذكره وأما قول المؤلف فى المرقاة معناه أنا وحدى كاف لكل شىء من جهاد وغيره وكل من انحاز إلى بره مما يضره ديناً ودنياً فلا يخفى ركائته وبعده من ملائمة السبب (عن ابن عمر) ابن الخطاب وفيه يزيد بن زياد فإن كان المدنى ثقة أو الدمشقي ففى الكشف واه .

(أنا فرطكم) بالتحريك أى سابقكم (على الخوض) أى إليه لأصلحه لكم وأهين لكم ما يأتى بالوارد وأحوطكم وأخذ لكم طريق النجاة من قرطهم فرس فرط متقدم للخيال ذكره الزنجشیری وهذا تحريض على العمل الصالح المقرب له فى الدارين وإشارة إلى قرب وفاته وتقديمه على وفاة صحبه (حم ق عن جندب خ عن ابن مسعود) عبدالله (م عن جابر

٢٧٠١ . أنا محمد ، وأحمد ، والمقفي ، والحشر ، ونبي التوبة ، ونبي الرحمة - (حم م) عن أبي موسى ، زاد

(طب) ونبي الملحمة - (صح)

٢٧٠٢ - أنا محمد ، وأحمد ، أنا رسول الرحمة ، أنا رسول الملحمة ، أنا المقفي ، والحشر ، بعثت بالجهاد ، ولم

أبعث بالزراع - ابن سعد عن مجاهد مرسل - (صح)

ابن سمرة (وسببه كما في مسلم عن أبي هريرة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أتى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون إنا قد رأينا إخواننا قاوا أولسنا بإخوانك قال أنتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد قالوا كيف تعرف من يأتي بعدك من أمتك قال رأيتم لو أن رجلا له خيل غز محجلة بين ظهراني خيل دهم بهم ألا يعرف خيله ؟ قالوا بلى قال فإني يأتون غا محجلين من الوضوء وأنا فرطكم على الحوض ألا ليزادن رجال عن حوضي كيزاد البهير الضال أنا دهم الأهل فيقال إنهم قد بدلوا بعدك فأقول سبحانما انتهى وفي الباب سهل وأبو سعيد وابن عباس وجابر بن عبد الله وغيرهم

(أنا محمد وأحمد) أي أعظم خدا من غيري لأنه حمد الله بحامد لم يحمده بها غيره فهو أحق بهذين الاسمين من غيره (والمقفي) بشدة الفاء وكسرها لأنه جاء عقب الأنبياء وفي قفاهم أو المنبع آثار من سبقه من الرسل (والحشر) أي أحشر أول الناس (ونبي التوبة) أي الذي بعث بقبول التوبة بالنية والقول وكانت توبة من قبله بقتلهم أنفسهم أو الذي تكثر التوبة في أمته وتعم أو أن أمته لما كانت أكثر الأمم كانت توبتهم أكثر من توبة غيرهم أو المراد أن توبة أمته أبلغ حتى يكون النائب منهم كن لا ذنب له ولا يؤاخذ في الدنيا ولا في الآخرة وغيره يؤاخذ في الدنيا . قال القرطبي والمحجج إلى هذه الأوجه أن كل نبي جاء بتوبة أمته فيصدق أنه نبي التوبة فلا بد من منزلة لنبيينا صلى الله عليه وعليهم وسلم (ونبي الرحمة) بميم أزيله بخط المصنف أي الترفق والتحنن على المؤمنين والشفقة على عباد الله المسلمين فقد مر أن الرحمة ومثلها الرحمة إذ هما بمعنى واحد كما قاله القرطبي إفاضة النعم على المحتاجين والشفقة عليهم واللطف بهم وقد أعطى هروا أمته منها ما لم يعطه أحد من العالمين ويكفي وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ، (حم م عن أبي موسى) الأشعري (زاد طب ونبي الملحمة) أي نبي الحرب يسمى به لحربه على الجهاد ووجه كونه نبي الرحمة ونبي الحرب إن الله بعثه لهداية الخلق إلى الحق وأيده بمعجزات فمن أبي عذب بالقتال والاستئصال فهو نبي الملحمة التي بسببها عمت الرحمة وثبتت الرحمة وظاهر تخصيص المصنف الطبراني بهذه الزيادة أنها لا تعرف لأعلامه والأمر بخلافه فقد خرج أحمد عن حذيفة بلفظ ونبي الملاحم قال الزين العراقي وإسناده صحيح

(أنا محمد وأحمد) سبق أن هذا مما ورد فيه الجملة الخيرية لأمر غير فائدة الخبر ولازمه والقصد إظهار شرفه باختصاصه بهذا الاسم (أنا رسول الرحمة أنا رسول الملحمة) خص نفسه من بين الأنبياء بأنه نبي القتال مع مشاركة غيره منهم له فيه إشارة إلى أن غيره منهم لا يبلغ مبلغه فيه (أنا المقفي والحشر بعثت بالجهاد ولم أبعث بالزراع) سره أنه لما كان الجهاد ذروة سنام الإسلام ومنازل أهله أعلى المنازل في الجنة كما لهم الرفعة في الدنيا فهم الأعلون في الدارين كان في الذروة العليا منه فاستولى على أنواعه كلها الجهاد في الله بالجنان والبنان والسيف والسنان (ابن سعد) في الطبقات (عن مجاهد) بفتح الجيم وكسر الهاء بن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة (مرسل) هو الإمام في القراءة والتفسير

٢٧٠٣ - أَنَا دَعْوَةُ إِبْرَاهِيمَ ، وَكَانَ آخِرُ مَنْ بَشَّرَ بِإِسَى ابْنِ مَرْيَمَ - ابن عساكر عن عبادة بن الصامت (ح)

٢٨٠٤ - أَنَا دَارُ الْحِكْمَةِ ، وَعَلَى بَابِهَا - (ت) عن علي

٢٧٠٥ - أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ ، وَعَلَى بَابِهَا ، فَمَنْ أَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيَأْتِ الْبَابَ - (عق عد طب ك) عن ابن عباس

(عد ك) عن جابر

(أنا دعوة إبراهيم) أي صاحب دعوته بقوله حين بنى الكعبة ، ابعت فيهم رسولا منهم ، وفائدته بعد فرض وقوعه نبياً مقدراً له ذلك التوبة بشرفه وكونه مطلوب الوجود تالياً للكتاب مطهراً للناس من الشرك معروفاً عند الأنبياء المتقدمين (وكان آخر من بشرني) أي بعثني (عيسى ابن مريم) بشر ذلك قومه ليؤمنوا به عند مجيئه أليكون معجزة لعيسى عليه السلام عند ظهوره قال تعالى حكاية عنه « ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد » وسماه لأنه مسمى به في الإنجيل ولأنه أبلغ من محمد (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبادة بن الصامت) قضية كلام المصنف أنه لم يقف لأشهر ولا أقدم من ابن عساكر وهو غفلة فقد رواه الحارث بن أبي أسامة والطيالسي وكذا الديلمي يأتي من هذا ولفظه أنا دعوة أبي إبراهيم وبشارة أخي عيسى ولما ولدت خرج من أمي نوراً ضاء ما بين المشرق والمغرب اهـ (أنا دار الحكمة) وفي رواية أنا مدينة الحكمة (وعلى بابها) أي علي بن أبي طالب هو الباب الذي يدخل منه إلى الحكمة فنهايك بهذه المرتبة ما أسناها وهذه المنقبة ما أعلاها ومن زعم أن المرد بقوله وعلى بابها أنه مرتفع من العلو وهو الارتفاع فقد تنحل لغرضه الفاسد بما لا يجزيه ولا يسمته ولا يغنيه أخرج أبو نعيم عن ترجمان القرآن مرفوعاً ما أنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا وعلى رأسها وأميرها وأخرج عن ابن مسعود قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فسئل عن علي كرم الله وجهه فقال قسمت الحكمة عشرة أجزاء فأعطى علي ثلاثة أجزاء والناس جزءاً واحداً وعنه أيضاً أنزل القرآن على سبعة أحرف ما منها حرف إلا وله بطن وظاهر وأما علي فعمده منه علم الظاهر والباطن وأخرج أيضاً عن سيد المرسلين وإمام المتقين أنا سيد ولد آدم وعلي سيد العرب وأخرج أيضاً عن راية الهدي وأخرج أيضاً يا علي إن الله أمرني أن أدنك وأعليك لتسمى وأنزلت عليه هذه الآية وانعياها أذن واعية، وأخرج عن ابن عباس كنا نتحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلى علي كرم الله وجهه سبعين عهداً لم يهده إلى غيره والأخبار في هذا الباب لا تكاد تحصى (ت) عن اسماعيل بن موسى الهزارى عن محمد بن عمر الرومي عن شريك عن سلة بن كهيل عن سويد بن غفلة عن أبي عبد الصياء (عن علي) أمير المؤمنين وقال غريب وزعم القزويني كابن الجوزي وضعه أطال العلاء في رده وقال لم يأت أبو الفرج ولا غيره بعلّة قاذحة في هذا الخبر سوى دعوى الوضع دفعاً بالصدر وسئل عنه الحافظ ابن حجر في فتاويه فقال هذا حديث صحيح الحاكم وذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال أنه كذب والصواب خلاف قولهما معاً وأنه من قسم الحسن لا يرتقي إلى الصحة ولا يتعطل إن الكذب قال وبيانه يستدعي طولا لكن هنا هو المعتمد اهـ .

(أنا مدينة العلم وعلى بابها فمن أراد العلم فليأت الباب) فإن المصطفى صلى الله عليه وسلم المدينة الجامعة لمعاني البيانات كلها أو لا بد للمدينة من باب فأخبر أن بابها هو علي كرم الله وجهه فمن أخذ طريقه دخل المدينة ومن أخطأه أخطأ طريق الهدى وقد شهد له بالأسلية الموافق والمخالف والمعادى والمخالف، خرج الكلإباذي أن رجلاً سأل معاوية عن مسألة فقال سل علياً هو أعلم مني فقال أريد جوابك قال ويحك كرهت رجلاً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعزه بالعلم عزاً وقد كان أكبر الصحب يعترفون له بذلك وكان عمر يسأله عما أشكل عليه، جاءه رجل فسأله فقال دهنا علي فأسأله فقال أريد أسمع منك يا أمير المؤمنين قال قم لا أقام الله رجلك ومحى اسمه من الديوان، وصح عنه من طرق

٢٧٠٦ - أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة ، ليس بي وبيده نبي ، ولا أنبياء أولاد علات أمهاتهم شتى ودينهم واحد - (حم ق د) عن أبي هريرة

أنه كان يتعوذ من قوم ليس هو فيهم حتى أمسكه عنده ولم يوله شيئاً من البعوث لمشاورته في المشكل وأخرج الحافظ عبد الملك بن سليمان قال ذكر لعطاء أكان أحد من الصحب أفتقه من علي قال لا والله قال الحرالي قد علم الأولون والآخرون أن لهم كتاب الله منحصر إلى علم علي ومن جهل ذلك فقد ضل عن الباب الذي من ورأه يرفع الله عن القلوب الحجاب حتى يتحقق اليقين الذي لا يتغير بكشف الغطاء إلى هنا كلامه (يعق عد طب ك) وصححه وكذا أبو الشيخ في السنة كلهم (تبن ابن عباس) ترجمان القرآن (عدد ك عن جابر) بن عبدالله ورواه أحمد بدران في الخ قال الذهبي كان الجوزي موضوع وقال أبو زرعة كم خلق افتضحوا به وقال ابن معين لا أصل له وقال الدارقطني غير ثابت وقال الترمذي عن البخاري منكر . تعقبه جمع ثمة منهم الحافظ العلائي فقال من حكم بوضعه فقد أخطأ والصواب أنه حسن باعتبار طرقة لا صحيح ولا ضيف وليس هو من لأماظ المنكرة الذي تأبى العقول بل هو تكبر أراف أمي بأمي أبو بكر قال الزركشي الحديث بمنى إلى درجة الحسن المحتج به ولا يكون ضعيفاً فضلاً عن كونه موضوعاً وفي لسان الميزان هذا الحديث له طرق كثيرة في المستدرك أقل أحواماً أن يكون للحديث أصل فلا يلغى إطلاق القول عليه بالوضع اهـ ورواه الخطيب في التاريخ باللفظ المزبور من حديث ابن معاوية عن الأعشى عن مجاهد عن ابن عباس ثم قال قال العاصم سألت ابن معين عنه فقال هو صحيح قال الخطيب قلت أراد أنه صحيح من حديث أبي معاوية وليس يماطل إذ رواه غير واحد عنه وأفتى بحسنه ابن حجر وتبعه البخاري فقال هو حديث حسن . (أنا أولى الناس) أي أخص بعيسى بن مريم وصفه بأمة إني أنا بأنه لا أب له أي الذي خلق منها بغير واسطة ذكرى أنا أقربهم إليه (في الدنيا) وفي رواية في الآخرة لأنه بشر أنه يأتي من بعده ومهد قواعد دينه ودعى الخلق إلى تصديقه ولما كان ذلك قد لا يلزم الأولوية بعد الموت قال (وفي الآخرة) أيضاً ثم كأن سائلاً قال ما سبب الأولوية فأجاب بقوله (ليس بيني وبينه نبي) أي من أولى العزم فلا يدخله بن سنان بفرض تسليم كونه بينهما وإلا فقد قيل إن في سند خبره مقالاً وإماماً بل هذه الجملة الاستثنائية على الأولوية لأن عدم الفصل بين الشريعتين واتصال ما بين الدعوتين وتقارب ما بين الزمنين صيرهما كالنسب الذي هو أقرب الأنساب (والأنبياء أولاد علات) بفتح المهملة أي إخوة لأب والعلات أولاد الضرائر من رجل واحد والعة الضرة (أمهاتهم شتى) أي متفرقة فأولاد العلات هم أولاد الرجل من نسوة متفرقة سميت علات لأن الزوج قد عل من المتأخرة بعد ما نهل من الأولى (ودينهم واحد) أي أصل دينهم واحد وهو التوحيد وفروع شرائعهم مختلفة شبه ما هو المقصود من بعثة جملة الأنبياء وهو إرشاد الخلق بالأب وشبه شرائعهم المتفاوتة في الصورة بأسماء قال القاضي والحاصل أن الغاية القصوى من البعثة التي بعثوا جميعاً لأجلها دعوة الخلق إلى معرفة الحق وإرشادهم إلى ما به ينظم معاشهم ويحسن معادهم فهم متفقون في هذا الأصل وإن اختلفوا في تفاريع الشرائع فعبء عما هو الأصل المشترك بين الكل بالأب ونسبهم إليه وعبر عما يختلفون فيه من الأحكام والشرائع المتفاوتة بالصور المتقاربة في الغرض بالأمهات وأنهم وإن تباينت أعصارهم وتباينت أعوامهم فالأصل الذي هو السبب في إخراجهم وإبرازهم كل في عصره واحد وهو الدين الحق الذي فطر الناس مستعدين لقبوله متمكنين من الوقوف عليه والتسلك به فعلى هذا المراد بالأمهات الأئمة التي اشتملت عليهم ويحتمل تقريره بوجه آخر وهو أن أرواح الأنبياء لما بينهما من التشابه والاتصال كالشيء الواحد المبين بالنوع لسائر الأرواح فهم كأنهم متحدون بالنفس التي هي منزلة الصورة المشبهة بالأباء مختلفون بالأبدان التي هي منزلة المرأة المشبهة بالأمهات انتهى وقال الطيبي كما

٢٧٠٧ - أَنَا أَوَّلِي بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ نَفْسِهِمْ ، فَمَنْ تَوَفَّى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتَرَكَ دِينًا فَعَلَى قَدَرِهِ ، مَنْ تَرَكَ إِلَّا فَهُوَ

لَوَرَّثَهُ - (حم ق ن ه) عن أبي هريرة - (صح)

٢٧٠٨ - أَنَا الشَّاهِدُ عَلَى اللَّهِ أَنَّ لَا يَعْثُرُ عَاقِرٌ إِلَّا رَفَعَهُ ، ثُمَّ لَا يَعْثُرُ إِلَّا رَفَعَهُ ، ثُمَّ لَا يَعْثُرُ إِلَّا رَفَعَهُ ، حَتَّى

يَجْعَلَ مَصِيرَهُ إِلَى الْجَنَّةِ - (طس) عن ابن عباس - (ح)

يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِالْأَوَّلَى وَالْآخِرَةَ الدُّنْيَا وَالْقِيَامَةَ تَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِمَا الْحَالَةُ الْأُولَى وَهِيَ كَوْنُهُ مُبَشَّرًا وَالْحَالَةُ الْآخِرَةُ وَهِيَ كَوْنُهُ نَاصِرًا مَقْبُولًا لِدِينِ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَعَارُضُ بَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ آيَةِ إِنْ أَوَّلَى النَّاسُ إِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ ، أَيْ أَنَا أَخْصِمُ بِهِ لِأَنَّ الْحَدِيثَ وَارِدٌ فِي كَوْنِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مُتَّبِعًا وَالتَّنْزِيلُ فِي كَوْنِهِ تَابِعًا وَلَهُ الْفَضْلُ تَابِعًا وَمُتَّبِعًا فَإِنْ قِيلَ أَيْ تَعْلُقُ لِهَذَا بِأَمْهَاتِ الْأَنْبِيَاءِ فَالْجَوَابُ أَنَّهُ تَنْبِيْهُ عَلَى فَضْلِ أُمِّهِ قَالَ الزُّنْخَرِيُّ وَعِيسَى بِالسَّرْيَانِيَةِ إِيسُوعَ وَمَرْيَمَ بِمَعْنَى الْخَادِمِ وَقِيلَ مَرْيَمَ بِالْعَرَبِيَّةِ مِنَ النِّسَاءِ كَالزَّيْنِ مِنَ الرِّجَالِ وَوَزْنَ مَرْيَمَ عِنْدَ النَّجَاحَةِ مَفْعَلٌ لِأَنَّ فَعِيلًا بَفَتْحِ الْفَاءِ لَمْ يَثْبُتْ فِي الْأَبْنِيَةِ وَفِيهِ إِبْطَالٌ لِزَعْمِ أَنَّهُ كَانَ بَعْدَ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْبِيَاءُ وَرَسَلُ مِنْهُمْ خَالِدُ بْنُ سَنَانٍ (حم ق د عن أبي هريرة) .

(أَنَا أَوَّلِي بِالْمُؤْمِنِينَ) بِنَصِّ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ تَعَالَى : الَّذِي أَوَّلَى بِالْمُؤْمِنِينَ ، قَالَ بَعْضُ الصُّوفِيَّةِ وَإِنَّمَا كَانَ أَوَّلِي بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ لِأَنَّ أَنْفُسَهُمْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهَلَاكِ وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى النِّجَاتِ وَيَتَرْتَبُ عَلَى كَوْنِهِ أَوَّلِي أَنَّهُ يَحِبُّ عَلَيْهِمْ إِيْثَارَ طَاعَتِهِ عَلَى شَهَوَاتِ نَفْسِهِمْ وَإِنْ شَقَّ عَلَيْهِمْ وَأَنْ يَحْبُوهُ بِأَكْثَرِ مَنْ مَحَبَّتُهُمْ لِأَنْفُسِهِمْ وَيَدْخُلُ فِيهِ النِّسَاءُ بِأَحَدِ الْوَجْهَيْنِ الْمَفْصَلَيْنِ فِي عِلْمِ الْأَصُولِ (مِنْ أَنْفُسِهِمْ) أَيْ أَنَا أَوَّلِي بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدَّارَيْنِ لِأَنَّ الْخَلِيفَةَ الْأَكْبَرَ أَمَامَهُ لِكُلِّ مَوْجُودٍ فَيَحِبُّ عَلَيْهِمْ أَنْ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَحَكَمِي أَنْفَذَ عَلَيْهِمْ مِنْ حَكْمِهَا وَهَذَا قَالَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا نَزَلَتِ الْآيَةُ ، وَمِنْ مَحَاسِنِ أَخْلَاقِهِ السَّنِيَةِ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ مَالَهُ فِي ذَلِكَ مِنَ الْحِظْوِظِ بَلْ اقْتَصَرَ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ حَيْثُ قَالَ (فَمَنْ تَوَفَّى) بِالْبِنَاءِ لِلْجَهْلِ أَيْ مَاتَ (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) إِلَى آخِرِ مَا يَأْتِي وَمِنْ هَذَا التَّقْرِيرِ اسْتَبَانَ انْتِدَافِعُ اعْتِرَاضِ الْقَرِطَبِيِّ بِأَنَّ الْأَوَّلِيَّةَ قَدْ تَوَلَّى الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَفْسِيرَهَا بِقَوْلِهِ فَمَنْ تَوَفَّى الْخُ وَلَا عَطَرَ بَعْدَ عُرُوسٍ وَوَجْهَ الْإِنْتِدَافِعِ أَنَّهُ تَفْرِيعٌ عَلَى الْأَوَّلِيَّةِ الْعَامَّةِ لَا تَخْصِيصُ فَلَا يَتَنَاقَضُ مَاسْبِقُ بَلْ أَفَادَ فَائِدَةً حَسَنَةً وَهِيَ أَنَّ مَقْتَضَى الْأَوَّلِيَّةِ مَرَعَى فِي جَانِبِ الرُّسُولِ أَيْضًا (فَتَرَكَ) عَلَيْهِ (دِينًا) بِفَتْحِ الدَّالِّ (فَعَلَى) قَالَ ابْنُ بَطَالٍ هَذَا نَاسِخٌ لَتَرْكِ الصَّلَاةِ عَلَى مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ دِينَ (تَضَاوَاهُ) مِنْ بَيْتِ الْمَسَالِقِ لِوَجُوبِهَا لِأَنَّ فِيهِ حَقَّ الْغَارِمِينَ وَقِيلَ وَعَدَاؤُ الْأَشْهُرِ عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ وَجُوبُهُ مِمَّا بَقِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ غَنِيمَةٍ وَصَدَقَةٍ وَلَا يُلْزَمُ الْإِمَامُ فَعَلُهُ بَعْدَهُ وَأَجْدُ الْوَجْهَيْنِ وَالْأَشْهُمُ إِنْ كَانَ حَقَّ الْمَيِّتِ مِنْ بَيْتِ الْمَسَالِقِ يَقْدَرُ الدِّينُ إِلَّا فَيَسْقُطُ (وَمَنْ تَرَكَ مَالًا) يَعْنِي حَقًّا فَذَكَرَ الْمَسَالِقَ غَالِبًا إِذَا الْحَقُّ وَقُتِيَ تَوَرَّثَ كَالْمَسَالِقِ (فَهُوَ لَوَرَّثَهُ) لَفْظُ رَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ فَالْإِثْرُ مَصِيبَتُهُ مَنْ كَانُوا وَخَرَجَ مِنَ الْمَوْصُولِ عَلَيْهِمْ أَنْوَاعُ الْمَصِيبَةِ فِي الْأَوَّلِيَّةِ فَمَا ذَكَرَ وَجْهَ حَسَنٍ حَيْثُ رَدَّ عَلَى الْوَرِثَةِ الْمَنَافِعَ وَتَحْمِلُ الْمَضَارَّ وَالنِّجَاتَ وَخَصَّ هَذَا الْقِسْمَ بِالْبَيَانِ دَفْعًا لِتَوَهُّمِ الْإِنْخِصَارِ فِي جَانِبِ الْآلَةِ وَفِيهِ أَنَّهُ لَا يَرِثُ بِالتَّبْنِيِّ وَلَا بِالْحَلْفِ وَأَنَّ الشَّرْعَ أَبْطَلَهُمَا قَالَ النَّوَوِيُّ وَحَاصِلُ مَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَا قَائِمٌ بِمَصَالِحِكُمْ فِي حَيَاةِ أَعْدَاكُمْ أَوْ مَوْتِهِ أَنَا وَلِيُّهُ فِي الْحَالَيْنِ فَإِنْ كَانَ عَلَيْهِ دِينَ قَضَيْتُهُ إِنْ لَمْ يَخْلَفْ وَفَاءً وَإِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فَلَوَرَّثَهُ لَا أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا وَإِنْ خَلَفَ عِيَالًا مَحْتَاجِينَ فَعَلَى مَوْتِهِمْ (حم ق ن ه عن أبي هريرة)

(أَنَا الشَّاهِدُ عَلَى اللَّهِ أَنَّ) أَيْ بَانَ (لَا يَعْثُرُ) يَعْنِي مَوْتُهُ وَنَائِيَةُ أَيْ يَزُولُ (عَاقِلٌ) مُسْلِمٌ أَيْ كَامِلُ الْعَقْلِ (إِلَّا رَفَعَهُ) اللَّهُ مِنْ عَثَرَتِهِ (ثُمَّ لَا يَعْثُرُ) مَرَّةً أُخْرَى (إِلَّا رَفَعَهُ) مِنْهَا (ثُمَّ لَا يَعْثُرُ) مَرَّةً ثَلَاثَةً (إِلَّا رَفَعَهُ) مِنْهَا كَذَلِكَ وَهَكَذَا (حَتَّى يَجْعَلَ مَصِيرَهُ إِلَى الْجَنَّةِ) أَيْ لَا يَزَالُ يَرْفَعُهُ وَيَغْفِرُ لَهُ حَتَّى يَصِيرَ إِلَيْهَا وَأَفَادَ بِذَلِكَ أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَقَطَ فِي ذَنْبٍ ثُمَّ

٢٧٠٩ - أَنَا بَرِيءٌ مِنْ حَقِّكَ وَسَيْقٍ وَخَرَقٍ - (م ن ه) عن أبي موسى - (صح)

٢٧١٠ - أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا ، (حم خ د ت) عن سهل بن سعد - (صح)

٢٧١١ - أَنْتَ أَحَقُّ بِصَدْرِ دَابَّتِكَ مِنِّي إِلَّا أَنْ تَجْعَلَهُ لِي - (حم د ت) عن بريدة

٢٧١٢ - أَنْتَ وَمَالُكَ لَا يَبْكُ - (ه) عن جابر (ط ب) عن سمرة وابن مسعود - (ض)

ناب منه نفي عنه ثم إذا قطف فيه نفي عنه أيضاً كذلك وهكذا وإن بلغ سبعين مرة فإنه تعالى يحب كل مفتن ثواب كما سيأتي في حديث والعبرة الكبوة ويقال الزلة عشرة لأبها سقوط في الإثم كما في المصباح كغيره وخص العاقل لأن العقل هو الذي يهديه ويرشده إلى التخلص من الذنب والتوبة منه فغير العاقل غافل لا يبالي بما ارتكبه (طس عن ابن عباس) قال الهيثمي إسناده حسن وأعادته في موضع آخر ثم قال فيه محمد بن عمر بن الرومي وثقه ابن حبان وضعفه جمع وبقية رجاله ثقات انتهى

(أنا بريء من حلق) أي من إنسان يحلق شعره عند المصيبة (وسلق) بسين وصاد أي رفع الصوت بالبكاء عندها أو الضارب وجهه عندها (وخرق) ثوبه عندها ذكر أو أنثى وفي رواية والشاقة التي تشق ثوبها عندها أي أنا بريء من فعلهن أو من عهدة ما لزمني يئانه أو بما يستوجبن أو هو على ظاهره وهو البراءة من فاعل هذه الأمور (م ن ه) عن أبي موسى (الاشعري مرض أبو موسى فأغشى عليه ففاحت امرأته برنة فأفاق فقال ألم تعلمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره وظاهر صنيع المؤلف أن ذا بما تفرد به مسلم عن صاحبه والأمر بخلافه فقد عزاه لهما معاً جمع منهم الصدر المناري وأنا وكافل اليتيم) أي القائم بأمره ومصلحته هه من مال نفسه أو من مال اليتيم كان ذاقرابة أم لا (في الجنة هكذا) وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما أي أن الكافل في الجنة مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا أن درجته لا تبلغ بل تقارب درجته وفي الإشارة إشارة إلى أن بين درجته والكافل قدر تفاوت ما بين المشاربه ويحتمل أن المراد قرب المنزلة حال دخول الجنة أو المراد في سرعة الدخول وذلك لما فيه من حسن الخلافة الأبرين ورحمة الصغير وذلك مقصود عظيم في الشريعة ومناسبة التشبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم شأنه أن يبعث لقوم لا يعقلون أمر دينهم فيكون كافلاً ومرشداً لهم ومعلماً وكافل اليتيم يقوم بكفالة من لا يعقل فيرشده ويعقله وهذا تنويه عظيم بفضل قول وصية من يوصي إليه ويحل كراهة الدخول في الوصايا أن يخاف تهمة أو ضعفاً عن القيام بحقوقها (حم خ د) في الأدب (ت) في البر (ع سهل بن سعد) وظاهر صنيع المصنف أن ذا بما تفرد البخاري عن صاحبه وليس كذلك بل رواه مسلم عن عائشة وابن عمر بزيادة وأنا وكافل اليتيم له أو لغيره كهاتين أي سواء كان قريباً أو أجنبياً

(أنت أحق) أي أولى وهو أفعل من الحق الذي هو ملك الإنسان وجميع حقوق تقديره أنت أثبت حقاً (بصدر دابتك) أي أعظم ظهورها (م ن) أيها الرجل الذي تأخر وعزم علي أن أركب حماره فلا أركب على صدره لأنه المال لك وله منفعته فأنت بصدرك أحق (إلا أن تجعله) أي صدرها (لي) لجعله له إكراماً لعظيم منزلته والتماساً لجليل بركته وهذا من كمال انصاف المصنف صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وتواضعه وإظهار حق المرء حيث رضى أنه يركب خلفه (حم د ت عن بريدة) وفيه علي بن الحسين ضعفه أبو حاتم وقال الذهبي كان مرجحاً لكن معنى الحديث ثابت صحيح

(أنت) أيها الرجل القائل إن أبي يريد أن يجتاح مالي أي يستأصله (ومالك لا يبك) يعني أن مالك كان سبب وجودك

١٧١٣ - أنتم الغر المحجلون يوم القيامة من إسباغ الوضوء، فمن استطاع منكم فليطل غرته وتحجبله - (م)

عن أبي هريرة - (صح)

٢٧١٤ - أنتم أعلم بأمْرِ دُنْيَاكُمْ - (م) عن أنس وجماعة - (صح)

ووجودك سبب وجود مالك فصار له بذلك حق كان به أولى منك بنفسك فإذا احتاج فله أن يأخذ منه قدر الحاجة فليس المراد إباحة ماله له حتى يستأصله بلا حاجة ولو جوب نفقة الأصل على فرع شروط معينة في الفروع فكأنه لم يذكرها في الخبر لكونها معلومة عندهم أو متوفرة في هذه الواقعة المخصوصة (هـ) في التجارة (عن جابر) بن عبد الله قال : قال رجل يا رسول الله إن لي مالا ولداً وإن أبي يريد أن يستأجر مالي فذكره قال ابن حجر في تخريج الهداية رجاله ثقات لكن قال البزار إنما يعرف عن هشام عن ابن المكنندر مراسلاً وقال البيهقي أخطأ من وصله عن جابر (طب) وكذا البزار (عن سمرة) بن جندب قال الهيثمي فيه عبد الله بن إسماعيل الخواري قال أبو حاتم لين وبقية رجال البزار ثقات انتهى ومفهومه أن رجال الطبراني ليسوا كذلك (وابن مسعود) قال : قال رجل إن لي مالا وإن أبي يريد أن يستأجر مالي فذكره قال الهيثمي فيه إبراهيم بن عبد الحميد ولم أجد من ترجمه وبقية رجاله ثقات وقال ابن حجر فيه من طريق ابن مسعود هذا معاوية بن يحيى وهو ضعيف وأما حديث سمرة فإن العقيلي بعد تخرجه عنه قال وفي الباب أحاديث فيها لين وبعضها أحسن من بعض وقال البيهقي روى من وجوه موصولة لا يثبت مثلها وقال ابن حجر في موضع آخر قد أشار البخاري في الصحيح إلى تضعيف هذا الحديث

(أنتم) أي المتوضئون من المؤمنين (الغر المحجلون) الغرة هنا محل الواجب والزائد عليه مطلوب ندبا وإن كان قد يطلق على الكل غرة لعموم النور بجمعه سمي النور الذي على مواضع الوضوء (يوم القيامة) غرة وتحجبله تشبيها بغرة الفرس (من إسباغ الوضوء) أي من أثر إتمامه (فمن استطاع منكم فليطل غرته وتحجبله) ندبا بأن يغسل مع الوجه مقدم الرأس وصفحة العنق ومع اليدين والرجلين العندين والساقين ، وفي قوله منكم إشارة إلى أن الكفار لا يعتد بطهرهم ولا بقربتهم ولا يجازون عليها في الآخرة ، والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيمة ، وظاهر قوله من إسباغ الوضوء أن هذا السبب إنما يكون لمن توضحاً في الدنيا وفيه رد لما نقله القاسمي المالكي في شرح الرسالة أن الغرة والتحجيل لهذه الامة من توضحاً منهم ومن لا : كما يقال لهم أهل القبلة من صلى ومن لا ، قال في المطامح وقد تعلق بالخبر علي من زعم كالدودي وغيره من ضعفاء أهل النظر على أن الوضوء من خصائصنا وهو غير قاطع لاحتمال أن الخاص الغرة والتحجيل بقرينة خبر : هذا وضوئي ووضوء الانبياء قبلي وقصره على الانبياء عليهم الصلاة والسلام دون أممهم يرده أن الوضوء كان معروفاً عند الانبياء فالأصل أنه شرع ثابت لأممهم حتى يثبت خلافه (م) عن أبي هريرة) رواه مسلم من حديث عبد الله بن محمد قال رأيت أبا هريرة يتوضأ فغسل وجهه فأسبغ الوضوء ثم غسل يده اليمنى حتى أشرع في العنق ثم اليسرى حتى أشرع في العنق ثم مسح رأسه ثم غسل رجله اليمنى حتى أشرع في الساق ثم اليسرى كذلك ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يتوضأ وقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم أنتم الخ

(أنتم أعلم بأمْرِ دُنْيَاكُمْ) مني وأنا أعلم بأمْرِ آخِرَاتِكُمْ منكم فإن الانبياء والرسل إنما بعثوا لإنقاذ الخلائق من الشقاوة الآخروية وفوزهم بالسعادة الآبدية ، وفيه أنشدوا :

إن الرسول لسان الحق للبشر ٥ بالامر والنهي والإعلام والخبر ٥ هم أذكىاء ولكن لا يصرفهم
ذاك الذكاء لما فيه من الغر ٥ ألا تراهم لتأبير النخيل وما ٥ قد كان فيه على ما جاء من ضرر

٢٧١٥ - أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ، وَالْمَلَائِكَةُ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي السَّمَاءِ - (طب) عن سلمة بن الأكوع (ح)

٢٧١٦ - أَنْبَسُوا فِي النَّفَقَةِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ ، فَإِنَّ النَّفَقَةَ فِيهِ كَالنَّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - ابن أبي الدنيا في فضائل

رمضان عن ضمرة وراشد بن سعد مرسل - (ض)

٢٧١٧ - أَنْتَظَرُ الْفَرَجَ عِبَادَةَ - (عد خط) عن أنس

هم سالمون من الأفكار إن شرعوا بحكم بحسب وتحرير على البشر
قال بعضهم فيمن بهذا أن الأنبياء وإن كانوا أحق الناس في أمر الوحي والدعاء إلى الله تعالى فهم أخرج الناس
قلوباً من جهة أحوال الدنيا لجميع ما شرعونه إنما يكون بالوحي وليس الأفكار عليهم سلطان (م عن أنس) بن مالك
(وعائنة) قال مرة النبي صلى الله عليه وسلم يقوم يلقحون فقال لو لم تفعلوا لصاح لخرج شياً قد كره
(أنتم شهداء الله في الأرض) وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ، فهم عدول بتعديل الله
لهم فإذا شهدوا على إنسان بصلاح أو فساد قبل الله شهادتهم وتجاوز عن من يستحق العذاب في علمه فضلاً وكرماً
لأوليائه قال القاضي والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة أو الناصر والإمام كأنه سمي به لأنه يحضر
الزواجر ويبرم بحضرته الأمور إذ التركيب للحضور إما بالذات أو بالتصور ومنه قيل للمقتول في سبيل الله شهيد لأنه
حضر ما كان يرجوه أو الملائكة حضوره (والملائكة شهداء الله في السماء) قال الطيبي الإضافة للثبوت وأنها بمكان
ومنزلة عالية عند الله كما أن الملائكة كذلك وهذا تركيبة من المصطفى صلى الله عليه وسلم لأئمة وإظهار معداتهم وأن
الله يقبل شهادتهم ويصدق ظنونهم إكراماً وتفضيلاً وقال الفخر الرازي لما جعل المؤمنين شهداء دل على أنه تعالى
لا يظهر قبيح فعلهم يوم القيامة إذ لو أظهر ذنبهم صارت شهادتهم مردودة وذلك لا يليق بحكمة الحكيم اللهم حقني
رجاءنا بكرمك وفضلك (طب عن سلمة بن الأكوع)

(أنبسطوا في النفقة) على الأهل والحاشية وكذا الفقراء إن فضل عن أولئك شيء في شهر رمضان أي أكثرها
وأوسعها يقال بسط الله الرزق كثرة ووسعه (فإن النفقة فيه كالنفقة في سبيل الله) في تكثير الأجر وتكفير الوزر
أي يعدل ثوابها ثواب النفقة على الجهاد أي القتال لأعداء الله لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا هي
السفلى وهذا خرج جواباً لسؤال إنسان لم يكن الجهاد في حقه أهم من الصرف في التوسعة في رمضان (ابن أبي الدنيا)
أبو بكر (في فضل رمضان) أي في جزئه الذي جمعه فيما ورد فيه (عن ضمرة) كان يذبح تمييزاً لكثرة من تسمى به
(وراشد بن سعد) المقرئ بفتح الميم وسكون القاف وفتح الراء بعدها همزة ثم ياء النسب المصنف ثقة كثير الإرسال
من الطبقة الثالثة (مرسل) أرسل عن سعد وعوف بن مالك وشهد صفين وقال الذهبي ثقة مات سنة ١١٣

(انتظار الفرج من الله عبادة) أي انتظاره بالصبر على المكروه وترك الشكايه واحتج به من زعم أن التوكل
قطع الأسباب وردة الحليم بأن مراد الخبر حيث لا خلاص ولا مفرع إلا بالصبر أما من جعل الله له إلى الخلاص
طريقاً فليسلكها متوكلاً على الله أن يؤديه ذلك إلى الخلاص مما هو فيه ألا ترى أن الأسير لو أمكنه الانفلات من
الكفار فعليه الانفلات ويتوكل على الله (عد خط) من حديث الحسن بن سليمان صاحب المصلي عن محمد الباغندي
عن عبيد بن هشام الحلبي عن مالك عن الزهري (عن أنس) ثم قال الخطيب وهم هذا الشيخ علي الباغندي وعني من
فوقه وهما قبيحا لأنه لا يعرف إلا من رواية سليمان الخباري من بقية عن مالك وكذا حدث به الباغندي وصاحب
المصلي له أحاديث تدل على سوء ضبطه وضعف حاله انتهى ، وقضية كلام المصنف أن هذا بما لم يتعرض له أحد من
الستة لتخرجه وهو ذهول فقد قال هو نفسه في الدرر إنه عند الترمذي من حديث ابن مسعود في أثناء حديث بسند

- ٢٧١٨ - أَنْتَظَرُ الْفَرَجَ بِالصَّبْرِ عِبَادَةً - القضاعى عن ابن عمر وعن ابن عباس - (ض)
- ٢٧١٩ - أَنْتَظَرُ الْفَرَجَ مِنْ اللَّهِ عِبَادَةً، وَمَنْ رَضِيَ بِالْقَلِيلِ مِنَ الرِّزْقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ بِالْقَلِيلِ مِنَ الْعَمَلِ - ابن أبى الدنيا فى الفرج وابن عساكر عن على - (ض)
- ٢٧٢٠ - اُنْتَعَلُوا، وَتَخَفَّعُوا، وَخَالِفُوا أَهْلَ الْكِتَابِ - (هـ) عن أبى امامة - (ح)
- ٢٧٢١ - اُنْتَهَأَ الْإِيمَانُ إِلَى الْوَرَعِ، مَنْ قَنَعَ بِمَا رَزَقَهُ اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ أَرَادَ الْجَنَّةَ لَا شَكَّ فَلَاحَ بِخَافٍ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَا تَمُوتُ - (قط) فى الافراد عن ابن مسعود - (ض)

حسن هذه عبارته وبه يعرف أنه كما لم يصب هنا فى اقتصاره على العزو للخطيب وحذف ما عقبه به من بيان علمه وضعفه لم يصب فى عدوله عن العزو للترمذى لخروجه عن قانونهم (انتظار الفرج بالصبر عبادة) لأن اقباله على ربه فى تفريج كربته وكشف ضره أو الظفر بمطالبة مع صبره وعدم ضجره وعدم شكواه المخلوق وعدم اتهامه للحق فيما ابتلاه وتأخير كشفه عبادة وأى عبادة أى إذا حل بعبد بلاء فترك الجزع والهلج وصبر على مر القضاء فذلك منه عبادة يثاب عليها لمسا فيه من الاتقياد للقضاء والتسليم لما تقتضيه أوامر النواميس الإلهية (القضاعى) فى مسند الشهاب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال العامرى فى شرحه حسن وأقول فيه عمرو بن حميد عن الليث قال فى الميزان هالك أنى بخبر موضوع اتهم به ثم ساق هذا الخبر الذى هو حديث ابن عمرو (وعن ابن عباس) قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف قال وروى من أوجه أخرى كلها ضعيفة وقضية صنيع المصنف أنه لم يره لا شهر ولا أحق بالعزو من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد خرج البيهقى فى الشعب باللفظ المذكور عن على أمير المؤمنين

(انتظار الفرج من الله عبادة) أى من العبادة كما تقرر (ومن رضى بالقليل من الرزق رضى الله تعالى عنه بالقليل من العمل) بمعنى أنه لا يمتنعه على إقلاقه من نوافل العبادات لأنه لا يعاقبه على ترك المفروضات وفى خبر رواه الديلمى ويضرس لسنده : الدنيا دول فما كان منها لك آتيك على ضعفك وما كان منها عليك لم تدفعه بقوتك ومن انقطع رجاءه استراح بدنه ومن رضى بما رزقه الله قوت عيناه (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى) كتابه (الفرج) بعد الشدة (وابن عساكر) فى التاريخ (عن على) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف وظاهر صنيع المصنف أن ذا بما لم يخرج أحد من المشاهير أصحاب الرموز والأمر بخلافه فقد خرج البيهقى فى الشعب باللفظ المزبور عن على أيضا (انتعلوا وتخففوا) أى البسوا النعال والخفاف فى أرجلكم (وخالفوا أهل الكتاب) اليهود والنصارى فإن أولئك لا ينتعلون ولا يتخففون والظاهر أنه أراد فى الصلاة ويحتمل الإطلاق وأن نصارى زمانه ويهود زمانه كان دأبهم المشى حفاة والأول أقرب (هـ) عن أبى امامة الباهلي

(انتهاء) بالمد (الإيمان إلى الورع) أى به تزكو الأعمال أى غاية الإيمان وأقصى ما يكون أن يبلغه من القوة والرسوخ أن يبلغ الإنسان درجة الورع الذى هو الكف عن المحرمات ونوق التورط فى الشبهات والارتباك فى الشهوات (من قنع) أى رضى (بما رزقه الله تعالى) قليلا كان أو كثيرا (دخل الجنة) أى مع السابقين الأئمة ومن غير سبق عذاب فإنه لما ترك الحرص والطمع وفوض أمره إلى الله ورضى بما قسمه له وأقل منه الخير والبركة حقق الله ظنه وبلغه مأوله فى الدنيا والآخرة (تنبيه) قال الغزالي الورع أربع مراتب : ورع العدول وهو الكف عما يفسد تناوله وورع الصالحين وهو ترك ما يتطرق الاحتمال له وورع المتقين وهو ترك ما لا شبهة فى حله لكنه

٢٧٢٢ - أنزل الله على أمانين لأمي : « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم » وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ،

فإذا مضيت تركت فيهم الاستغفار إلى يوم القيامة - (ت) عن أبي موسى - (ض)

٢٧٢٣ - أنزل الله جبريل في أحسن ما كان يأتي في صورة فقال : إن الله تعالى يقرئك السلام يا محمد ،

ويقول لك : إني أوحيت إلى الدنيا أن تمرري وتكذري وتضيقي وتشددي على أوليائي كي يحبوا لقائي ،

فإني خلقتها سجنًا لأوليائي وجنة لأعدائي - (هـ) عن قتادة بن النعمان - (ض)

٢٧٢٤ - أنزل القرآن على سبعة أحرف - (حم ت) عن أبي (حم) عن حذيفة - (ح)

قد يجر إلى محرم أو مكروه وورع الصديقين وهو ترك ما لا بأس به أصلاً لكنه يتناول لغز الله (ومن أراد الجنة لا شك فلا يخاف في الله لومة لائم) أي لا يتبع عن القيام بالحق اللوم لائم له عليه (قط في الأفراد عن ابن مسعود) قال الدارقطني تفرد به عنبسة عن المعلى ، والمعلى عن شقيق قال ابن الجوزي وعنبسة والمعلى متروكان قاله النسائي وغيره وقال ابن حبان يرويان الموضوعات لا يحل الاحتجاج بهما

(أنزل الله على) في القرآن (أمانين لأمي) قالوا وما هما يارسول الله ؟ قال قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) مقيم مكة بين أظهرهم حتى يخرجوك فلا يرد تعذيبهم بيد أو المراد عذاب استئصال وأنت فيهم إكراماً فإنك للعالمين رحمة فلما دنا العذاب أمر بالمجرة (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) أي وفيهم من يستغفر من لم يستطع الهجرة من مكة أو هم يقولون غفرانك أو لو استغفروا أو في أصلاهم من يستغفر أو وفيهم من يصلي ولم يهاجر بعد (فإذا مضيت) أي انتقلت من دار الفناء إلى دار البقاء (تركت فيهم الاستغفار إلى يوم القيامة) فكما أذن الواحد منهم واستغفر غفر له وإن عاود الذنب ألف مرة وقيل هذا منسوخ بقوله تعالى عقب هذه الآية « وما لهم أن لا يعذبهم الله » وقيل النسخ لا يرد على الخبر ولكن ذلك إذا لم يبق فيهم من يستغفر (ت) عن أبي موسى (الأشعري وفيه إسماعيل بن إبراهيم بن مهاجر البجلي قال الذهبي ضعفه

(أنزل الله جبريل في أحسن ما كان يأتي في صورة فقال إن الله تعالى يقرئك السلام يا محمد ويقول لك إني قد أوحيت إلى الدنيا) وحى إلهام (أن تمرري وتكذري وتضيقي وتشددي على أوليائي كي يحبوا لقائي) أي لأجل محبتهم إياه (فإني خلقتها) فيه التفات من الحضور إلى الغيبة إذ الأصل خلقتك (سجنًا لأوليائي وجنة لأعدائي) أي الكفار فإنه سبحانه وتعالى يتلى بها خواص عبادته ويضييقها عليهم غيره عابهم منها سالمون ويزيل عنهم كرامة الموت بطائف يحدتها لهم حتى يسأموا الحياة كما فعل إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام حين جاءه ملك الموت ليقبض روحه فبكى إبراهيم عليه السلام فعاد إليه في صورة شيخ هرم يأكل العنب وماؤه يسيل على لحيته فسأله إبراهيم عليه السلام عن عمره فذكر مثل سنة فاشتبه الموت فقبضه (هـ) عن قتادة بن النعمان (بضم النون الظفري البدرى وقضية كلام المصنف أن البيهقي خرجته وسكت عليه والامر بخلافه بل تعقبه بما نصه لم نكتبه إلا بهذا الإسناد وفيهم بجاهل اه (أنزل القرآن على سبعة أحرف) اختلف فيه على نحو أربعين قولاً من أحسنها ما قرره الحرالي حيث قال الجوامع التي حلت في الأولين بداياتها وتمت عند المصطفى صلى الله عليه وسلم نهاياتها هي صلاح الدين والدنيا والمعاد وفي كل صلاح لإقدام وإحجام فتصير الثلاثة ستة هي حروف القرآن الستة التي لم يبرح يستزيدها من ربه حرفاً حرفاً فلما استوفى الستة وهبه ربه سابعاً جامعاً فرد الأزواج له فتم إنزاله على سبعة أحرف وتفصيل هذه السبعة تكفل بتبيانها

٢٧٢٥ - أنزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف كلها شاف كاف - (طب) عن معاذ - (ح)

٢٧٢٦ - أنزل القرآن على سبعة أحرف فمن قرأ على حرف منها فلا يتحول إلى غيره رغبة عنه - (طب)

عن ابن مسعود - (ح)

٢٧٢٧ - أنزل القرآن على سبعة أحرف ، لكل حرف منها ظهر وبطن ، ولكل حرف حد ، ولكل حد

مطلع - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

الحديث الآتي بعده بخمسة أحاديث المغنى عن طلبتها بالحدس والتأويل المبطل لشعب تلك الأقاويل وفي بيانه شفاء العى وثالج اليقين (حم ت عن أبي) بن كعب (حم عن حذيفة) قال الهيثمي فيه عاصم بن بهدلة وهو ثقة وفيه كلام لا يضر (أنزل القرآن من سبعة أبواب) أى أبواب البيان كما فى المنجد (على سبعة أحرف كلها) قال فى الديباج المختار أن هذا من تشابه الحديث الذى لا يدرك تأويله والقدر المعلوم منه تعدد وجوه القراءات (شاف كاف) أى كل حرف من تلك الأحرف شاف للغيل كاف فى أداء المقصود من فهم المعنى وإظهار البلاغة والفصاحة وقيل المراد شاف لصدور المؤمنين لاتفاقها فى المعنى وكونها من عند الله كاف فى الحججة على صدق النبى صلى الله عليه وسلم لإعجاز نظمها (طب عن معاذ) بن جبل قال الهيثمي رجاله ثقات

(أنزل القرآن على سبعة أحرف) قال الفاضل أراد بها اللغات السبع المشهودة لها بالفصاحة من لغات العرب وهى لغة قريش وهذيل وهوازن واليمن وبنى تميم ودوس وبنى الحارث وقيل القراءات السبع وقيل إنما أراد أجناس الاختلافات التى يؤول إليها اختلاف معانى القرآن فإن اختلافها إما أن يكون فى المفردات أو المركبات : الثانى كالتقديم والتأخير نحوه وجاءت سكرة الموت بالحق ، وجاءت سكرة الحق بالموت ، والاول إما أن يكون بوجود الكلمة وعدمها نحو « فإن الله هو الغنى الحميد » قرئ بالضمير وعدمه أو بتبدل الكلمة بغيرها مع اتفاق المعنى مثل « كالعن المنفوش » ، وكأصوف المنفوش أو اختلافه مثل « وطلح منضود » ، وطلح منضود أو بتغييرها إما بتغيير هيئة كإعراب نحوه هن أظهر لكم ، بالرفع والنصب أو صورة نحوه انظر إلى العظام كيف تنشرها ، ونشرها أو حرف مثل « باعد ، وبعد ، بين أسفارنا » وقيل أراد أن فى القرآن ما هو مقروء على سبعة أوجه نحوه « فلا تقل لها أف » ، لأنه قرئ بضم وفتح وكسر منونا وبسكون وقيل معناه أنزل مشتملا على سبعة معانى أمر ونهى وقصص وأمثال ووعد ووعيد وموعظة ثم قال أعنى اليساوى وأقول المعانى السبعة هى العقائد والأحكام والأخلاق والقصص والأمثال والوعد والوعيد (فمن قرأ على حرف منها فلا يتحول إلى غيره رغبة عنه بل يتم قراءته بذلك طب عن ابن مسعود) قضية كلامه أن ذالم يخرج أحد من الستة وهو ذهول شنيع فقد خرج الإمام مسلم باللفظ المزبور من حديث أبي بن كعب وهكذا عزاه له جمع منهم الديلمى .

(أنزل القرآن على سبعة أحرف) حرف الشئ طرفه وحروف التهجي سميت به لأنها أطراف الكلمة (لكل حرف) فى روايه لكل آية (منها ظهر وبطن) فظاهرة ما ظهر تأويله وعرف معناه وبطنه ما خفى تفسيره وأشكل فحواه أو الظاهر اللفظ والبطن المعنى أو الظاهر التلاوة والرواية والبطن الفهم والرواية قال الطبرى على قوله على سبعة أحرف ليس بصلته بل حال وقوله لكل آية منها ظهر جملة إسمية صفة لسبعة والراجع فى منها للبوصوف وكذا قوله (ولكل حرف حد) أى انتهى فيما أراد الله من معناه (ولكل حد) من الظاهر والبطن (مطلع) بشدة الطاء وفتح اللام موضع الاطلاع أى مصعد وموضع يطلع عليه بالترقى إليه فطلع الظاهر الترن فى فنون العربية وتتبع

٢٧٢٨ - أنزل القرآن على ثلاثة أحرف - (حم طب ك) عن سمرة

٢٧٢٩ - أنزل القرآن على ثلاثة أحرف ، فلا تختلفوا فيه ، ولا تحاجوا فيه : فإنه مبارك كله ، فأقرأوه

كالذي أقرتموه - ابن الضريس عن سمرة - (ض)

٢٧٣٠ - أنزل القرآن على عشرة أحرف : بشير ، ونذير ، وناسخ ، ومنسوخ ، وعظة ، ومثل ، ومحكم ،

ومتشابه ، وحلال ، وحرام - السجزي في الإبانة عن علي - (ض)

أسباب النزول والناسخ والمنسوخ وغير ذلك ومطالع الباطن تصفية النفس والرياضة والعمل بمقتضاه وقيل المنع ومعناه أن لكل حد من حدود الله وهي ما منع عباده من تعديه موضع اطلاع من القرآن فمن وفق لارتقاء ذلك المرتقى اطّلع على الحد الذي يتعلق بذلك المطاع (تنبيه) قال ابن عربي غطس في بحر القرآن إن كنت واسع النفس وإلا فاقصر على مطالعة كتب التفسير لظاهرة ولا تغطس فتهلك فإن يحرق عميق ولولا قصد الغاطس للدواضع القريبة من الساحل ما خرج لكم أيدياً فالأنبياء والورثة هم الذين يقصدون هذه المواضع رحمة بالعالم وأما الواقفون الذين وصلوا ومسكوا ولم يردوا ولم ينتفع بهم أحد ولا انتفعوا بأحد بل قصدوا بشج البحر فغطسوا فهم إلى الأبد لا يخرجون (طب عن ابن مسعود) ورواه البخاري في شرح السنة عن الحسن وابن مسعود مرفوعاً .

(أنزل القرآن على سبعة أحرف) لا يناقض السبعة بجواز أن الله أطلعه أولاً على القليل ثم الكثير كما عرف من نظائره (حم طب ك عن سمرة بن جندب) قال الحاكم صحيح ولا علة له وأقره الذهبي .

(أنزل القرآن على ثلاثة أحرف فلا تختلفوا فيه ولا تحاجوا) بحذف التامين للتخفيف (فيه فإنه مبارك كله)

أي زائد الخير كثير الفضل (فأقرأوه كالذي أقرتموه) بالبناء للمجهول أي كالقراءات التي أقرتكم إياها كما أنزلها على بها

جبريل (فائدة) قال المؤلف من خصائصه أن كتابه معجز ومحفوظ من التبديل والتحريف على مر الدهور

ومشتمل على ما اشتملت عليه الكتب وزيادة وجامع لكل شيء ومستغن عن غيره وميسر للحفظ ونزل منجماً على

سبعة أحرف وسبعة أبواب وبكل لغة عد هذه ابن النقيب وقراءته بكل حرف عشر حسنات عد هذه الزركشي

(ابن الضريس عن سمرة) بن جندب ورواه عنه أيضاً الطبراني والبيهقي لكن بلفظ ولا تحاجوا عنه بدل تحاجوا فيه قال

الهيثمي وإسنادهما ضعيف اهـ فإؤممه صنيع المصنف من أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم

الرموز غير جيد .

(أنزل القرآن على عشرة أحرف) أي عشرة وجوه (بشير) اسم فاعل من البشارة وهي الخبر السار (ونذير) من الإنذار والإعلام

بما يخاف منه (وناسخ ومنسوخ) أي حكم من الحكم (وعظة) وقد جاءكم وعظة من ربكم (ومثل) تلك الأمثال لضربها للناس

(ومحكم) فسر في الكشف بما أحكت عبارته بأن أحكت عن الاحتمال (ومتشابه) فسر بما يكون عبارته

مشتبهة محتملة قال في المحكم سهولة الاطلاع مع طمأنينة قلب وتلج صدر وفي المتشابه تقادح العلماء وإتباعهم

القرائح في استخراج معانيه وردّه إلى المحكم من الفوائد الجليلة والعلوم الجمّة ونيل الدرجات (وحلال) وهو الذي

به صلاح النفس والبدن لموافقته تقويمها (وحرام) وهو ما لا يصلح النفس والبدن إلا بالتطهير منه لبعده عن

تقويمها وأشار بتأخير هذين الحرفين وهما حرفا صلاح الدنيا وأصلهما في التوراة وتسامها في القرآن وبلى هذين

حرفا صلاح المعاد وهما حرفا البشارة والنذارة والجزر والنهي وذلك يأتي على كثير من خلال الدنيا لوجوب إثارة

الآخرة لبقائها وكليتها على الدنيا لفنائها وجزئيتها وأصل هذين الحرفين في الإنجيل وتسامهما في القرآن وبليهما حرفا

٢٧٣١ - أنزل القرآن بالتفخيم - ابن الأنباري في الوقف (ك) عن زيد بن ثابت - (صح)

٢٧٣٢ - أنزل على آيات لم ير مثلهن قط: قل أعوذ برب الفلق، وقل أعوذ برب الناس، (م ت ن)

عن عقبة بن عامر

صلاح الدين حرف المحكم الذي بان للعبد فيه خطاب ربه من جهة أحوال قلبه وأخلاقه وأعمال بدنه فيما بينه وبين ربه بغير التفات لما سواه وحرف المتشابه الذي لا يتبين للعبد فيه خطأ من حيث قصور عقله عن دركه إلا أن يؤيده الله بتأييده فالحروف الخمسة للاستعمال والسادس للوقوف ليقف العبد لله بحرف كما أقدم الله على تلك الحروف ولينسخ بعجزه وإيمانه ما تقدم من طرفه وعلمه وأصل هذين في الكتب المتقدمة وتماها في القرآن ويختص بالسابع الجامع بين المثل الأعلى ومظهر المثل الأعظم حرف الحمد الخاص بمحمد وكتابه وهو حرف المثل ولا ينال إلا بموهبة من الله لعبده فليستدبره من عقل؛ ذكره كله الحرالي (السجزي) في كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (عن علي) أمير المؤمنين ورواه أبو عبيد في فضائل القرآن عن أبي سلة مرفوعاً بلفظ نزل القرآن علي سبعة أحرف حلال وحرام ومحكم ومتشابه وضرب أمثال وخبر ما كان قبلكم وخبر ما هو كائن بعدكم فأحلوا حلاله وحرموا حرامه وأعملوا بمحكمه وآمنوا بمتشابهه واعتبروا بأمثاله قال الكمال ابن أبي شريف ورجال إسناده أئمة من رجال الصحيحين إلا عمر بن أبي سلة فن رجال السنن لكن فيه انقطاع.

(أنزل القرآن بالتفخيم) أي التعظيم ومن تفخيمه إعطاؤه حقه وقفاً وابتداء فإن رعاية الفواصل تزيد في البيان وزيادته تورث التوقير أي التعظيم يعني أقرأوه علي قراءة الرجال ولا تخضعوا الصوت به ككلام النساء ولا يدخل فيه كراهة الإمالة التي هي اختيار بعض القراء (ابن الأنباري في) كتاب (الوقف) والابتداء (ك) في التفسير من حديث بكار بن عبد الله عن محمد بن عبد العزيز العوفي عن أبي الزناد عن خارجة (عن) أبيه (زيد بن ثابت) قال الحاكم صحيح فقال الذهبي لا والله: العوفي يجمع على ضعفه وبكار ليس بعمدة والحديث واه منكراً إلى هنا كلامه، وأنت بعد إذ عرفت حاله علمت أن المصنف في سكوته عليه غير مصيب.

(أنزل على آيات) أحد عشر (لم تر) بالنون وروى ياء مضمومة (مثلهن قط) من جهة الفضل كذا قال والأظهر أن المراد لم تكن سورة آياتها كلها تعويذ من شر الأشرار غيرهما وعلى الأول فلا يعارض ما تقدم في آية الكرسي لأن تلك آية واحدة وهذه آيات أو يقال إنه عام بخصوص أو يقال ضمّ هذا إلى ذلك ينتج أن الجميع سواء في الفضل، ذكره الآبي (قل أعوذ برب الفلق) الصبح لأن الليل يفاق عنه وفي المثل هو أبين من فلق الصبح أو الخلق لأنه فلق عنهم ظلمة الدم أو جهنم أو جب أو سجن أو بيت فيها إذا فتح صاح أهل النار من شدة حره أو ما ينشق من النوى والحب أو ما ينشق من الأرض عن النبات أو الجبال عن العيون والسحاب عن المطر والأرحام عن الأولاد وقيل فلق القلوب بالافهام حتى وصلت إلى الدلائل والأعلام والمراد هنا السورة بكاملها وهكذا فيما يأتي (وقل أعوذ برب الناس) أي مريهم وخصه به تشريفاً ولاختصاص التوسوس به فلا استعاذة واقعة من شر الموسوس في صدور الناس فكأنه قيل أعوذ من شر الموسوس إلى الناس بربهم وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يتعوذ من شر الجن والإنسان بغيرهما لما نزلنا ترك التعوذ بما سواهما ولما سحر استثنى بهما هذا وقد بين بهذا الخبر عظم فضل هاتين السورتين وأن لفظة قل من القرآن وعليه الإجماع قال عياض وفيه رد علي من نسب لابن مسعود كونهما ليستا من القرآن وعلى من زعم أن لفظة قل ليس من السورتين وإنما أمر أن يقول فقال (م ت ن عن عقبة بن عامر) الجهني.

٢١٣٣ - أنزل على عشر آيات من قامين دخل الجنة : قد أفلح المؤمنون - الآيات - (ت) عن عمر (ح)

٢٧٣٤ - أنزلت صحف إبراهيم أول ليلة من شهر رمضان ، وأنزلت التوراة لست مضت من رمضان ، وأنزل الانجيل ثلاث عشرة مضت من رمضان . وأنزل الزبور ثمان عشرة خلت من رمضان ، وأنزل القرآن لأربع وعشرين خلت من رمضان - (طب) عن وائلة - (ح)

٢٧٣٥ - أنزلوا الناس منازلهم - (م د) عن عائشة - (صح)

(أنزل على عشر آيات من أقامهن) أى عدلهن وأحسن قراءتهن بأن أتيهن على الوجه المطلوب فى حسن الأداء (دخل الجنة : قد أفلح المؤمنون) أى دخلوا فى الفلاح والفلاح الظفر بالمراد أى فازوا وظفروا بمرادهم قطعاً إذ قد لتقريب الماضى من الحال وللتأكيده كان الفلاح قد حصل وهو الشهادة أو إدراك المطلوب والنجاة من الموهوب قال فى الكشف قد تقيضة لما ثبت المتوقع ولما تنفيه ولا شك أن المؤمنين كانوا متوة بين مثل هذه البشارة وهى الإخبار بثبات الفلاح لهم فخطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه اهـ (الآيات) العشرة من أول السورة والمراد أنه يدخل الجنة مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب وإلا فالؤمن الذى لم يقرأ من قط لا بد من دخوله الجنة وإن حوسب أو عذب (ت عن عمر) بن الخطاب .

(أنزلت صحف إبراهيم) بضمين جمع صحيفة وأصلها كما قال الزمخشري قطعة من جلد أو قرطاس كتب فيه وتقول أى العرب صحائف الكتب خير من صحاف الذهب وفى الصحاح الصحيفة الكتاب (أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضى من رمضان وأنزل الانجيل ثلاث عشرة خلت من رمضان وأنزل الزبور ثمان عشرة خلت من رمضان وأنزل القرآن لأربع وعشرين خلت من رمضان) قال الحليمي يريد به ليلة خمس وعشرين نقله عنه البيهقي وأقره اهـ ثم ان ما ذكر من أنزاله فى تلك الليلة أراد به إنزاله إلى اللوح المحفوظ فإنه نزل عليه فيها جملة ثم أنزل منه منجما فى نيف وعشرين سنة وسره كما قال الفخر الرازى أنه لو نزل جملة واحدة لضلت فيه الألفهام وتاهت فيه الأوهام لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأته خاشعا متصدعا من خشية الله ، فهو كالمطر لو نزل دفعة لفلح الأشجار وخرب الديار وقال السيد فى تنزيه منجما تسهيل ضبط الأحكام والوقوف على حقائق نظم الآيات قال ابن حجر وهذا الحديث مطابق لقوله تعالى شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن ، ولقوله إنا أنزلناه فى ليلة القدر ، فيحتمل أن تكون ليلة القدر فى تلك السنة كانت تلك الليلة فأنزل فيها جملة إلى سماء الدنيا ثم أنزل فى اليوم الرابع والعشرين إلى الأرض أول ، اقرأ باسم ربك ، (ب عن وائلة) بن الأسقع قال الهيثمى فيه عمران القطان ضعفه يحيى ووثقه ابن حبان وبقية رجاله ثقات اهـ ، ورواه عنه أيضاً أحمد والبيهقي فى الشعب باللفظ المزبور من هذا الوجه لكن لم أر فى النسخة التى وقعت عليها فى أوله صحف إبراهيم والبقية سواء

(أنزلوا الناس منازلهم) أى احفظوا حرمة كل أحد على قدره وعاملوه بما يلائم حاله فى دين وعلم وشرف فلا تسوا بين الخادم والمخدوم والرئيس والمرؤوس فإنه يورث عداوة وحقد فى النفوس والخطاب للأئمة أو عام وقد عد العسكري هذا الحديث من الإتهام والحكم وقال هذا مما أذب به المصطفى صلى الله عليه وسلم أمته من إيفاء الناس حقوقهم من تهظيم العلماء والأولياء وإكرام ذى الشبهة وإجلال الكبير وما أشبهه (م د عن عائشة) الصديقية وفيه أمران : الأول أنه يوم أن مسلما خرج مسندا ولا كذلك بل ذكره فى أول صحيحه تعليقا فقال : وذكر عن

٢٧٣٦ - أنزل الناس منازلهم من الخير والشر، وأحسن أديهم على الأخلاق الصالحة - الخرائطي في

مكارم الأخلاق عن معاذ - (ح)

٢٧٣٧ - أنشد الله رجال أمتي لا يدخلون الحمام إلا بمئزر وأنشد الله نساء أمتي لا يدخلن الحمام - ابن عساكر

عن أبي هريرة - (ح)

٢٧٣٨ - أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً، قيل: كيف أنصره ظالماً؟ قال: تحجزه عن الظلم؛ فإن ذلك أنصره

- (جم خ ت) عن أنس - (صح)

عائشة قالت: أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم - الثاني أنه يوم أن حديث أبي داود لأعلة فيه وهو بخلافه بل هو منقطع فإنه أوله من حديث ميمون بن أبي شبيب أن عائشة مر بها سائل فأعطته كسرة ومر بها رجل عابسه ثياب وهينة فأفعدته فأكل فقيل لها في ذلك فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنزلوا الخ قال النووي في رياضته ميمون لم يدرك عائشة قال وذكره الحاكم في علوم الحديث وذكر أنه صحيح

(أنزل) يامعاذ بن جبل (الناس منازلهم) أي المنازل التي أنزلهم الله إياها (من) وفي رواية في (الخير والشر) فإن الإكرام غذاء الآدمي والتارك لتدبير الله تعالى في خلقه لا يستقيم حاله وقد دبر الله تعالى الأحوال لعباده غنى وفقراً وعزاً وذلاً ورفعة وضعفة ليلوكم أيكم أشكر فالعامل عن الله يعاشر أهل دنياء على ما دبر الله لهم فإذا لم ينزله المنزلة التي أنزله الله ولم يخالفه بخلق حسن فقد استهان به وجفاه وترك موافقة الله في تدبيره فإذا سويت بين شريعتين ووضع أراغى وفقير في مجلس أو عطية كان ما أفسدت أكثر مما أصلحت، فالغنى إذ أنصبت مجلسه وأحقرت هديته يحقد عليك لما أن الله تعالى لم يعمده ذلك وإذا عاملت الولاية بمعاملة الرعية فقد عرضت نفسك للبلامة وقولاً في الخير والشر يريد به أن من يستحق الهوان لا يرفع أنفع قال علي من أنزل الناس منازلهم رفع المؤنة عن نفسه ومن رفع أخاه فوق قدره فقد اجتر عداوته وقال زياد انضم مركبنا إلى مركب أبي أيوب الأنصاري ومعنا رجل مزاح فكان يقول لصاحب طعامنا جزاك الله خيراً وبراً فيغضب فقال اقلوه له فإنا كنا نتحدث أن من لم يصلحه الخير يصلحه الشر فقال له المزاح جزاك الله شراً فضحك وقال ما ندع مزاحك (وأحسن أديهم على الأخلاق الصالحة) أي تلتطف في تعليمهم رياضة النفس على التحلي بمحاسن الأخلاق والتحلي عن رذائلها قال أبو زيد الأنصاري الأدب يقع على كل رياضة عمدة يتحرك بها الإنسان في فضيلة من الفضائل (الخرائط في) كتاب (مكارم الأخلاق عن معاذ) بن جبل

(أنشد الله) بفتح الهمزة وضم الشين المعجمة والله بالنصب وفي رواية بالله (رجال أمتي) أي أسألهم بالله وأقسم عليهم به (لا يدخلون الحمام إلا بمئزر) يستتر عورتهم عن مجرم نظره إليها فإن كشف العورة بحضرتها حرام (وأنشد الله نساء أمتي أن لا يدخلن الحمام) أي مطلقاً لا يزار ولا بغيره كما يدل عليه ما قبله فدخول الحمام لمن مكروه تنزيهاً إلا لضرورة متأكدة كنفاس أو حيض وكان الاغتسال في غيره يضرها قال ابن حجر معنى أنشد أسأل رافعاً نشدني أو صوتي (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً

(أنصر أخاك) في رواية عن أخاك في الدين (ظالماً) بمنعه الظلم من تسمية الشيء بما يؤول إليه وهو من وجيز البلاغة (أو مظلوماً) بإعانتة علي ظالمه وتخليصه منه (قيل) يعني قال أنس (كيف أنصره ظالماً) يا رسول الله قال (تحجزه عن الظلم) أي تمنعه منه وتحول بينه وبينه (فإن ذلك) أي منعه منه (نصرة) له أي منعك إياه من الظلم أنصرك إياه على شيطان الذي يغويه وعلى نفسه الامتارة بالسوء، لأنه لو ترك علي ظلمه جره إلى الاقتصاص منه فمنعه من

٢٧٣٩ - أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا : إِنْ يَكُ ظَالِمًا فَارُدُّهُ عَنْ ظُلْمِهِ ، وَإِنْ يَكُ مَظْلُومًا فَأَنْصُرْهُ .

الدارمي وابن عساكر عن جابر - (ح)

٢٧٤٠ - نَظَرُ فَإِنَّكَ لَسْتَ بِخَيْرٍ مِنْ أَحْمَرَ وَلَا أَسْوَدَ إِلَّا أَنْ تَفْضُلَهُ بِتَقْوَى - (حم) عن أبي ذر - (ح)

٢٧٤١ - انْظُرُوا قُرَيْشًا تَخْذُوا مِنْ قَوْلِهِمْ ، وَذَرُوا فِعْلَهُمْ - (حم حب) عن عامر بن شهر - (صح)

٢٧٤٢ - انْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ، وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ ، فَهُوَ أَجْدَرُ أَنْ لَا تَزِدُّوا نِعْمَةً

وجوب القرد نصرة له وهذا من قبيل الحكم للشيء وتسميته بما يؤول إليه وهو من عجيب الفصاحة ووجيز البلاغة (حم خ) في المظالم (ت) في الفتن (عن أنس) وروى مسلم عنه عن جابر

(انصر أخاك ظالماً) كان (أو مظلوماً) قيل كيف يارسل الله ذلك ؟ قال (إن يك ظالماً فاردده عن ظلمه وإن يك مظلوماً فأنصره) وفي رواية للبخاري انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً ، قالوا هذا نصرة مظلوماً فكيف نصرة ظالماً فقال تأخذ فوق يديه ، كنى عن كفه عن الظلم بالفعل إن لم يكن بالقول وعبر بالفرقة ليماء إلى الأخذ بالاستعلاء والقوة وفيه وفيما قبله إشعار بالحث على محافظة الصديق والاهتمام بشأنه ومن ثم قيل حافظ علي الصديق ولو على الحريق (فائدة) في المفاخر للضيبي إن أزل من قال انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً جندب بن العنبر وعنى به ظاهره وهو ما اعتيد من حمية الجاهلية لأعلى مافسره المصطفى صلى الله عليه وسلم (الدارمي) في مسنده (وابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبدالله وفي الباب عائشة وغيرها

(انظر) من النظر بمعنى إعمال الفكر ومزبد التدبر والتأمل قال الراغب : والنظر إجمالة الخاطر نحو المرقى لإدراك البصيرة إياه فللقاب عين كما أن للبدن عينا (فإنك لست بخير من) أحد من الناس (أحمر) أي أبيض (ولا أسود) إلا أن تفضله بتقوى (أي تزيد عليه في وقاية النفس عما يضرها في الآخرة ومراتبها ثلاثة : التوقى عن العذاب المخلد ثم عن كل محرم ثم عن ما يشغل السر عن الحق تقدس (حم عن أبي ذر) قال الهيثمي كالمندري رجاله ثقات إلا أن بكر بن عبدالله المزني لم يسمع من أبي ذر

(انظروا قريشاً) قال الزنجشري من النظر الذي هو التأمل والنصفح (تخذوا من قولهم وذروا فعلهم) أي اتركوا اتباعهم في أفعالهم فإنهم ذو الرأي المصيب والحس الذي لا يخطئ ولا يخيب لكنهم قد يفعلون ما لا يسوغ شرعا فاحذروا متابعتهم فيه (حم حب عن عامر بن شهر) بمجئمة الحمداني أبي السكونود بفتح الكاف ثم نون صحابي نزل الكوفة وهو أحد عمال المصطفى صلى الله عليه وسلم على اليمن وأول من اعترض على الأسود الكذاب باليمن

(انظروا إلى من هو أسفل منكم) أي في أمور الدنيا أي الآحق والأولى ذلك (ولا تنظروا إلى من هو فوقكم) فيها (فهو أجدر) أي فالنظر إلى من هو أسفل لا إلى من هو فوق حقيق (أن لا تزروا) أي بأن لا تحتقروا (نعمة الله عليكم) فإن المرء إذا نظر إلى من فضل عليه في الدنيا طمحت له نفسه واستصغر ما عنده من نعم الله وحرص على الزيادة ليلحقه أو يقاربه وإذا نظر لادون شكر النعمة وتواضع وحمد ، قال الغزالي : وعجب للبرء كيف لا يساوى دنياه بدينه أليس إذا لامته نفسه فارقها يعتذر إليها بأن في الفساق كثرة فينظر أبداً في الدين إلى من دونه لئلا يكون فوقه أفلا يكون في الدنيا كذلك وقال الحكيم : لا يزال الإنسان يترقى في درجات النظر علواً علواً كلما نال درجة سما به حرصه إلى النظر إلى ما فوقها فإذا نظر إلى من دونه في درجات الدين اعترام العجب فأعجب بنفسه فطال بتلك الدرجة على الخلق واستطال

اللَّهُ عَلَيْكُمْ - (حم م ت ه) عن أبي هريرة (ص)

٢٧٤٢ - أَنْظُرَنَّ مَنْ إِخْوَانُكَ : فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْجَمَاعَةِ - (حم ق د ن ه) عن عائشة - (ص)

٢٧٤٤ - أَنْظُرِي أَيْنَ أَنْتِ مِنْهُ ؟ فَإِنَّمَا هُوَ جَنَّتِكَ وَنَارُكَ - ابن سعد (طب) عن عمه حصين بن محصن - (ح)

٢٧٤٥ - أَنْعِمِ عَلَى نَفْسِكَ كَمَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْكَ - ابن النجار عن والد أبي الأحوص - (ح)

فرى به من ذلك العلو فلا يبقى منه عضو إلا انكسر وتبدد وكذا درجات الدنيا إذا رمى بصره إلى من دونه تكبر عليه فتناه على الله بكبره وتجبر على عباده بخسر دينه وقد أخذ هذا الحديث محمود الوراق فقال:

لا تنظرنَّ إلى ذوى الـ ٥ مؤنـل والرياش ٥ فتظل موصول لها ٥ وبحسرة قلق الفراش

وانظر إلى من كان مثـ ٥ لك أو نظيرك في المعاش ٥ تقنع بعيش كيف كا ٥ وتعرض منه بآتماش

(حم م ت) كلاهما في الزهد (عن أبي هريرة)

(انظرن) بهزة وصل وضم المعجمة من النظر بمعنى التفكير والتأمل والتدبر (من) استفهام (إخوانك) أى تأملن أيها النساء فى شأن إخوانك من الرضاع أهو رضاع صحيح بشرطه من وقوعه ضمن الرضاعة وقدر الارضاع فإن التحريم إنما يثبت إذا توفرت الشروط قاله لعائشة وقد رأى عندها رجلا ذكرت أنه آخرها منه ثم علل الباعث على إمعان النظر بقوله (فإنما) الفاء تعليلية لقوله انظرن (الرضاعة) المحزمة للخلوة (من الجماعة) بفتح الميم الجوع أى إنما الرضاعة المحرمة ماسة بجاعة الطفل من اللبن بأن أغذاه وأنبت لحمه وقوى عظمه فلا يكفي به حرمتين ولا إن كان بحيث لا يشبعه إلا الحبز كأن جاوز الحولين لأن المدار على تقوية عظمه ولحمه من لبنها بحيث يصير كجزء منها وأدنى ما يحصل ذلك خمس رضعات تامات فى حال يكون اللبن فيه كافياً للطفل مشبهاً له لضعف معدته وإنما يكون ذلك فيما دون حولين (حم ق د ن ه عن عائشة) قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعندي رجل فقال يا عائشة من هذا ؟ قلت أخى من الرضاعة فذكره

(انظري) أيها المرأة التي هي ذات بعل (أين أنت منه) أى فى أى منزلة أنت منه أقرية من مودة مسعفة له عند شدته ملية لدعوته أم متباعدة من مرامه كآفة لعشرته وإنعامه (فإنما هو) أى الزوج (جنتك) أى هو سبب لدخولك الجنة برضاه عنك وسبب لدخولك النار بسخطه عليك فأحسنى عشرته ولا تخالفى أمره فيما ليس بمعصية وهذا قاله للتي جاءت تسأله عن شيء فقال أذا تزوجت أنت ؟ قالت نعم قال كيف أنت منه ؟ قالت لا آلوه إلا ما عجزت عنه فذكره وأخذ الذهبي من هذا الحديث ونحوه أن النشوز كبيرة (ابن سعد) فى الطبقات (طب عن عمه حصين) بضم الحاء وفتح الصاد يضبط المؤلف (ابن محصن) بضم أوله وسكون ثانيه وكسر الصاد المهملة قال حصين حدثتني عمتي أنها ذكرت زوجها للنبي صلى الله عليه وسلم فذكره وصنيع المؤلف قاض بأنه لم ير هذا فى أحد الكتب الستة وإلا لما أبدت النجعة وعدل غيرها وهو عجيب فقد رواه النسائي من طريقين وعزاه له جمع منهم الذهبي فى الكناثر ولفظه : قالت عمه حصين وذكرت زوجها للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انظري أين أنت منه فإنه جنتك ونارك أخرجه الذهبي من وجهين وفى الباب أحاديث كثيرة هذا نصه بحروفه

(أنعم على نفسك) بالإتفاق عليها بما آتاك الله من غير إسراف ولا تقتير (كما أنعم الله عليك) أى ولا يحجزك عن ذلك خوف الفقر فإن الحرص لا يزيل الفقر، كل حريص فقير ولو ملك الدنيا، وكل قانع غنى وإن كان صفر اليدين ومن حق من كان عبداً لغنى أن يتحقق أنه غنى بغنى سيده فى الإمساك خوف الفقر إباق العبد عن ربه (ابن النجار)

٢٧٤٦ - أَنْفَقَ بِبَلَالٍ ، وَلَا تَخْشَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ إِقْلَالًا - البزار عن بلال ، وعن أبي هريرة - (طب)

عن ابن مسعود - (ح)

٢٧٤٧ - أَنْفَقِي وَلَا تُحْصِي فَيُحْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ ، وَلَا تُوعِي فَيُوعِي اللَّهُ عَلَيْكَ - (حم ق) عن أسماء بنت

أبي بكر - (صح)

٢٧٤٨ - أَنْكَحُوا فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

في التاريخ (عن والد أبي الأحوص) بجاء وصاد مهملتين

(أنفق) بفتح الهمزة أمر بالإففاق (بابلال ولا تخش من ذي العرش) قيد للنفق (إقلا) فقرأ من قل بمعنى افتقر وهو في الأصل بمعنى صار ذا قلة وما أحسن من ذي العرش في هذا المقام أي أنخاف أن يضيع مثلك من هو مدبر الأمر من السماء إلى الأرض؟ كلا . قال الطيبي الذي يقتضيه مراعاة السجع أن يوقف على بلال وإقلا بغير ألف وإن كتب بالألف ليزدوجا كما في قولهم آتيتك بالندايا والعشايا وقوله أرجعن مأزورات غير مأجورات اهـ . وإنما أمره بذلك لأنه تعالى وعد على الإنفاق خلفا في الدنيا وثوابا في العقبى فمن أمسك عن الإنفاق خوف الفقر فكأنه لم يصدق الله ورسوله . قال الطيبي : وما أحسن ذكر العرش في هذا المقام . قال الغزالي : قال سفيان ليس للشيطان سلاح تكرف الفقر فإذا قبل ذلك منه أخذ بالباطل ومنع من الحق وتكلم بالهوى وظن بربه ظن السوء وخرج الحاكم من حديث أبي سعيد الخدري عن بلال يرفعه يا بلال اتق الله فقيرا ولا تلهه غنيا قال إذا رزقت فلا تمنع قال وكيف لي بذلك؟ قال هو ذاك وإلا فالنار قال المؤلف في مختصر الموضوعات وهذه الأحاديث كانت في صدر الإسلام حين كان الادخار متوعا والضيافة واجبة ثم نسخ الأمران وإنما يدخل الدخيل على كثير من الناس لعدم علمهم بالنسخ (البزار) في مسنده (عن بلال) المؤذن قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم وعندي صبر من تمر فقال فما هذا فقلت ادخرناه لشتائنا قال أما تخاف أن ترى له بخارا في جهنم أنفق الخ قال الهيثمي إسناده حسن (طب عن ابن مسعود) قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم على بلال وعنده صبر فقال ما هذا قال أعددت له لضيافتك فذكره قال الهيثمي قال رواه يابن خنابين أحدهما حسن وفي الآخر قيس بن الربيع فيه كلام وبقية رجاله ثقات ورواه أيضا عن أبي هريرة وفيه مبارك بن فضالة وبقية رجاله رجال الصحيح انتهى وأطلق الحافظ العراقي أن الحديث ضعيف من جميع طرقه لكن قال تلميذه الحافظ ابن حجر في زوائد البزار إسناده حديثه حسن - (أنفق) أي تصدق يا أسماء بنت أبي بكر الصديق (ولا تحصى) لا تبق شيئا الادخار أو لا تعدى ما أنفقته فتستكثره فيكون سببا لانقطاع إنفاقك (فيحصى الله عليك) أي يقلل رزقك بقطع البركة أو بحبس مادته أو بالمحاسبة عليه في الآخرة وهو بالنصب جواب النهي^(١) والإحصاء مجاز عن التضييق لأن العد ملزومه أو من المحصر الذي هو المنع (ولا توعى) بعين مهملة أي لا تحفظي فضل مالك في الوعاء وهو الظرف أو لا تجمعى شيئا في الوعاء وتدخره بخلا به (فيوعى الله عليك) أي يمنع عنك مزيد نعمته عبر عن منع الله بالإيماء ليشارك قوله لا توعى فإسناده بالإيماء إليه تعالى الشاكلة والإحصاء معرفة قدر الشيء وزنا أو عدا أو كيلا وكثيرا ما يراد بالإففاق في كلام الشارع الأعم من الزكاة والصدقة فيشمل جميع وجوه الإنفاق من المعارف والحظوظ التي تكسب المعالي وتنجي من المهالك (حم ق) في الزكاة (عن أسماء بنت أبي بكر) قالت قلت يا رسول الله مالي مال إلا ما أدخل على الزبير - أي زوجها - أفأتصدق؟ فقد كره

(أنكحوا) أي أكثروا من الوطئ (فإنى مكاثر بكم) أي الأتم يوم القيامة كما يحى في خبر آخر (ه) عن أبي هريرة

(١) قوله : وهو بالنصب جواب النهي : الصحيح أنه منصوب بأن مضمرة وجوبا بعد فاء السببية اهـ .

٢٧٤٩ - أَنْكَحُوا الْإِيَامَى عَلَى مَارَاضَى بِهِ الْأَهْلُونَ وَلَوْ فَبَضَّةٍ مِنْ أَرَاكَ - (طب) عن ابن عباس

٢٧٥٠ - أَنْكَحُوا أُمَّهَاتِ الْأَوْلَادِ فَإِنِّي أَبَاهِي بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن ابن عمرو - (ح)

٢٧٥١ - أَنَّهُ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ أَسْكِرَ عَنِ السَّلَاةِ - (م) عن أبي موسى - (ص)

٢٧٥٢ - أَنَّهُ عَنِ الْكَيِّ، وَأَكْرَهُ الْحَيْمِ - ابن قانع عن سعد الظفري - (ح)

(أنكحوا الإيامي) أي النساء اللاتي بلا أزواج جمع أيم وهو العزب ذكر أكان أو أنثى بكراً أم ثيباً كما في الصحاح (علي مراضى به الأهلون) جمع أهل وهم الأقارب والمراد هنا الأولياء (ولو فبضّة) بفتح القاف وتضم مله اليد (من أراك) أي ولو كان الصداق الذي وقع عليه التراضي شيئاً قليلاً جداً أي لكنه يتمول فإنه جائز صحيح وفيه رد على الحنفية في إيجابهم أن لا ينقص عن عشرة دراهم والأراك شجر معروف يستاك بقضبانته الواحدة أراكاً أو شجرة طويلة ناعمة كثيرة الورق والأغصان خوارة العود ولها ثمر في عناقيد يملأ العنقود الكف ولا تبعث إرادته هنا (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه محمد بن عبد الرحمن البيلاني عن أبيه ضعفه انتهى وقال ابن حبان يروى عن أبيه نسخة كلها موضوعة وقال الدارقطني أبوه ضعيف أيضاً

(أنكحوا أمهات الأولاد) فإنني أباهي بكلمة الأم يوم القيامة) يحتمل أن المراد بأمهات الأولاد النساء التي يلدن فهو حث على نكاح الولود وأن المراد السراري جمع سرية نسبة إلى السر وهو الجماع والإخفاء لأن المرء كثيراً ما يسر بها ويسترها عن حرمة وضمنت سيئته لأن الآية قد تغير في النسبة خاصة كما قالوا في السنة للدهر دهرى وجعلها الإخفاء من السرور لأنه يسر بها (حم) وكذا أبو يعلى (عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي وفيه يحيى بن عبد الله المغافري وقد وثق وفيه ضعف

(أنها كم عن كل مسكر) أي عن كل شيء من شأنه الاسكار (أسكر عن الصلاة) أي أزال كثرة العقل عن التمييز حتى صد عن أداء الصلاة كما أشير إليه بقوله تعالى ويطغى عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وسواء اتخذ ذلك من العنب أم من غيره قال النووي هذا صريح في أن كل مسكر حرام وإن كان من غير العنب وقال القرطبي هذا حجة على من يعلق التحريم على وجود الاسكار والشارب من غير اعتبار وصف المشروب وهم الحنفية واتفق أصحابنا على تسمية جميع الأنبذة خمرأ لكن قال أكثرهم هو بجاز وحقيقة الخمر عصير العنب وقال جمع حقيقة فيهما وقال ابن السمعاني قياس النبيذ على الخمر بعلة الاسكار والاطراب من جلي الأقيسة وأوضحها والمفاسد التي توجد في الخمر توجد في النبيذ ومن ذلك أن علة الاسكار في الخمر كون قليله يدعو إلى كثيره وذلك موجود في النبيذ فالنبيذ عند عدم الخمر يقوم مقامه لحصول الفر والطرب بكل منهما وإن كان النبيذ أغلاظ والخمر أرق وأصفى لكن الطبع يحتمل ذلك في النبيذ لحصول السكر كما يحتمل المرارة في الخمر لطاب السكر قال وبالجملة فالنصوص المحرمة بتحريم كل مسكر وإن قل مغنية عن القياس (م عن أبي موسى) الأشعري قال استفتى النبي صلى الله عليه وسلم في البتع بكسر فسكون نبيذ العسل والمزون نبيذ الشعير حتى ينبذ أي حتى يشتد فذكره

(أنها كم عن الكي) نهى تنزيه كما يعرف من أخبار آخر وفي غير حالة الضرورة وعدم قيام غيره مقامه وقيل إنما نهى عنه لأنهم كانوا يعظمونه ويرون أنه يبرئ ولا بد أو أنه ينهى عنه قبل نزول الداء وعن استعماله على العموم فإن له داء مخصوصاً ومجلاً مخصوصاً وفي مسلم عن عمران أنه كان يسلم عليه الملائكة فلما اكتوى تركت السلام فلما تركه يعني تاب عاد السلام عليه (وأكره الحيم) أي الماء الحار أي استعماله في نحر الشرب والطهارة لكن المراد إذا كانت شديدة

٢٧٥٣ - أَنَّهُمْ عَنْ قَلِيلٍ مَا سَكَرَ كَثِيرُهُ - (ن) عن سعد - (ص)

٢٧٥٤ - أَنَّهُمْ عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ : الْفِطْرِ ، وَالْأَضْحَى - (ع) عن أبي سعيد - (ص)

٢٧٥٥ - أَنَّهُمْ عَنْ الزُّورِ - (طب) عن معاوية

٢٧٥٦ - أَنَّهُرَ الدَّمَّ بِمَا شِئْتَ ، وَاذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ - (ن) عن عدي بن حاتم

٢٧٥٧ - اْمَهْشُوا اللَّحْمَ نَهْشًا ، فَإِنَّهُ أَشْبَهُ وَأَهْنَأُ ، وَأَمْرًا - (حم ت ك) عن صفوان بن أمية

الحرارة لضرره ولذمه الإسائة والسكرانة حينئذ شرعية بل إن تحقق الضرر كان النهى للتحريم (ابن قانع في معجم الصحابة (عن سعد الظفري) بفتح الظاء الممجمة والفاء وآخره راء نسبة إلى ظفر بطن من الانصار قال الذهبي الاصح أنه سعد بن النعمان بدرى (أهاكم عن قليل ما سكر كثيره) سواء كان من عصير العنب أو من غيره فالقطرة من المسكر حرام وإن اتنى تأثيرها فبين بهذا أن كل ما كانت فيه صلاحية الاسكار حرم تناوله وإن لم يسكر متناوله بما تناوله لقلته كقطرة واحدة (ن عن سعد) بن أبي وقاص، قال الزين العراقى قال البيهقى فى الخلافات رواه ثقات ورواه عنه أيضاً ابن حبان والطحاوى وأعترف بصحته

(أهاكم عن صيام يومين) أى يوم عيد (الفطر و) يوم عيد (الأضحى) فصومه ما حرام ولا ينعقد ومثلهما أيام التشريق لأنها أيام أكل وشرب وذكر الله تعالى (ع عن أبي سعيد) الخدرى

(أهاكم عن الزور) وفى رواية من قول الزور أى الكذب والبهتان لتماثيه فى القبح والسماجة فى جميع الأديان أو شهادة الزور وبؤيده أنه جاء فى رواية كذلك أو هو كقولهم هذا حلال وهذا حرام وقولهم فى الثانية لييك لا شريك لك إلا شريك يملكك وما ملك والمراد اجتنبوا الانحراف عن سنن الشريعة لأن الزور من الزورار وهو الانحراف فيرجع إلا الأمر بالاستقامة فكانه قال استقم كما أمرت (طب عن معاوية) بن أبي سفيان

(أنهر) وفى رواية أمر وأخرى أمرر (الدم) أى أسله (بما شئت) أى أزهق نفس البهيمة بكل ما أسال الدم غير السن والظفر ذكره الزمخشري شبه خروج الدم من محل الذبح بجرى المساء فى النهر (واذكر اسم الله عليه) تمسك به من شرط التسمية عند الذبح وحمله الشافعية على التدب الخبر إن قوماً قالوا يا رسول الله إن قوماً يأتوننا باللحم لا ندرى أذكروا اسم الله عليه أم لا قال سموا أتمم واكلوا (ن) فى الصيد والذباح (عن عدي بن حاتم) قلت يا رسول الله أرسل كلبي فليأخذ الصيد ولا أجد ما أذكيه به أفأذكيه بالمرورة أى وهى حجر أبيض والعصا فذكره وظاهر صنيع المؤلف أن النسائي تفرد به عن الستة والأمر بخلافه بل أخرجه أيضاً عن عدي أبو داود وابن ماجه قال ابن حجر ورواه أيضاً الحاكم وابن حبان ومداره على سالك بن حرب عن مرمى عن قطري عن عدي انتهى

(امهشوا اللحم) أزيلوه عن العظم بالغم ولا تحزوه بالسكين قالوا وهش اللحم أخذه بمقدم الأسنان قال ابن العربى وإذا فعل ذلك لا يردده فى القصعة وليحبسه بيده وليضعه أمامه (هشاً) بشين معجمة بخطه وقال الحافظ العراقى بسين مهملة واملهما روايتان وهما بمعنى عند الأصمى وبه جزم الجوهري قال الزين العراقى والأمر للإرشاد بدليل تعليله بقوله (فإنه أشبه وأهنا وأمرأ) وفى رواية وأبرأ أى من السوء وهش اللحم أخذه بمقدم الأسنان يقال هش الطعام يهزو فهو هنى ومرؤ فهو مرمى أى صار كذلك وهناً فى الطعام ومراً من حد ضرب أى ساغى فإذا أفردوا قالوا امرأى بالالف وفى الكشف الهى والمرى صفتان من هش الطعام ومرؤ إذا كان سائناً ما ينقبض قيل الهنى ما يلد به الأكل والمرى ما محمد عاقبته وقيل هو ما ينساغ فى مجراه، قال العراقى ولم يثبت الهنى

٢٧٥٨ - أَنَّهُ كُورَ الشَّوَارِبِ ، وَأَعْفُوا اللَّحَى - (خ) عن ابن عمر

٢٧٥٩ - اهْتَبَلُوا الْعَفْوَ عَنْ ذَرَّاتِ ذَوَى الْمُرُومَاتِ - أبو بكر المرزبان في كتاب المرومة عن عمر

٢٧٦٠ - اهْتَزَّ عَرْشُ الرَّحْمَنِ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ - (حم م) عن أنس (حم ق ت ه) عن جابر

٢٧٦١ - أَهْلُ الْبَدْعِ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ - (حل) عن أنس - (ض)

عن قطع اللحم بالسكين بل ثبت الحز من الكُف فيختلف باختلاف اللحم كما لو عسر نهشه بالسِّن فيقطع بالسكين وكذا لو لم يحضر سكين وكذا يختلف بحسب العجلة والتأني (حم ت ك عن صفوان بن أمية) بضم الهمزة وفتح الميم وشهد المثناة تحت قال الترمذي لا نعرفه إلا من حديث عبد الكريم انتهى وتعقبه مغلطى بأنه في كتاب الأظعمة لأبي عاصم من حديث الفضل بن عباس قال كنا في وليمة فسمعت صفوان يقول فذكره قال أعنى مغلطى وفيه شيء آخر وهو أن حديث أبي عاصم متصل وحديث الترمذي منقطع فيما بين عثمان بن أبي سليمان وصفوان اهـ. وجزم الحافظ العراقي بضعف سنده

(أنهكوا الشوارب) أي استقصوا قصها والإنهاك الاستقصاء (وأعفوا اللحى) أي اتركوها فلا تأخذوا منها شيئاً (خ عن ابن عمر) بن الخطاب وظاهره أن ذا نمما تفرد به البخاري عن صاحبه والامر بخلافه فقد عزاه الديلمي وغيره إلى مسلم من حديث عبدالله بن عمر

(اهتبلوا) أي اغتتموا الفرصة. قال الزمخشري من المجاز هو مهتل عزته وسمعت كلمة فاهتباتها اغتتمتها واهترصتها انتهى. ومنه أخذ في النهاية قول اهتبل كذا اغتتمه (العفو عن عثرات ذوى المرومات) أي أصحاب المرومات فإن العفو عنهم فيها مندوب ندبا مؤكدا والخطاب للأئمة أو أعم وقد سبق هذا موضعا (أبو بكر المرزبان) بفتح الميم ويكون الراء وضم الزاى وفتح الباء الموحدة نسبة إلى جده وهو محمد بن عمران بغدادى صاحب أخبار وتصانيف (في كتاب المرومة عن عمر) بن الخطاب

(اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ) أي تحرك فرحا وسرورا بنقلته من دار الفناء إلى دار البقاء لأن أرواح الشهداء مستقرها تحت العرش تارى إلى قناديل هناك كما في خبره وإذا كان العبد ممن يفرح خالق العرش ببقائه فالعرش يدق في جنب خالقه أو اهتز استهظاما للملك الواقعة التي أصيب فيها أو اهتز حلقه فرحا به فأقيم العرش مقام حامله وقوله عرش الرحمن نص صريح يبطل قول من ذهب إلى أن المراد بالعرش السرير الذى حمل عليه. قال ابن القيم كان سعد فى الأنصار بمنزلة الصديق فى المهاجرين لا تأخذه فى الله لومة لائم وختم له بالشهادة وآثر رضا الله ورسوله على رضا قومه وحلفائه ووافق حكمه حكم الله من فوق سبع سموات ونعاه جبريل عليه السلام يوم موته لحق له أن يهتز العرش له (حم م عن أنس) بن مالك (حم ق ت ه عن جابر) قال المصنف وهذا متواتر

(أهل البدع) أي أصحابها جمع بدعة ما خالف الكتاب والسنة مجملا أو مفصلا (شر الخلق) مصدر بمعنى الخلق (والخليقة) بمعنى فذكره للتأكيد أو أراد بالخلق من خاق وبالخليقة من سيخاق أو الخلق الناس والخليقة البهائم وإنما كانوا شر الخلق لأنهم أبطنوا الكفر وزعموا أنهم أعرف الناس بالإيمان وأشدهم تمسكا بالقرآن فضلوا وأضلوا ذكروه الطيبي وهذا مستمد من قوله تعالى وقل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله، وهأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل، الآية قال مجاهد السبل البدع وسبق أن الكلام فى بدعة تخالف أصول الشرع وإلا كوضع المذاهب وتدوينها وتصنيف العلوم وتقرير القواعد وكثرة التفريع وفرض مالم يقع ويبان حكمه وتفسير القرآن

٢٧٦٢ - أهل الجنة عشرون ومائة صف : ثمانون منهم هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم - (حم ت

ه حب ك) عن بريدة (طب) عن ابن عباس ، وعن ابن مسعود ، وعن أبي موسى - (هـ)

٢٧٦٣ - أهل الجنة جرد مرد كحل ، لا يفنى شبابهم ، ولا تبلى ثيابهم - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٢٧٦٤ - أهل الجنة من ملا الله تعالى أذنيه من ثناء الناس خيراً وهو يسمع ، وأهل النار من ملا الله

تعالى أذنيه من ثناء الناس شراً وهو يسمع - (ه) عن ابن عباس - (ض)

والسنة واستخرج علوم الأدب وتقع كلام العرب لم يدوب محبوب وأهله ليسوا بشر الخائفة بل خيرها (حل) من حديث محمد بن عبد الله بن عمار عن المعافى - عمران عن الأوزاعي عن قتادة (عن أنس) ثم قال تفرد به المعافى عن الأوزاعي بهذا اللفظ

(أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم) لا يعارضه خبر ابن مسعود أنتم شطر أهل الجنة وفي رواية نصفهم لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم رجا أولا أن يكونوا نصفاً فأعطاه الله رجاءه ثم زاده (حم ت) في صفة الجنة (ه حب ك) في الإيمان (عن بريدة) بن الحبيب وقال الحاكم على شرطهما وقال الترمذي حسن ولم يبين لم لا يصح . قيل لأنه روى مرسل ومتصلاً قال في المنار ولا ينبغي أن يعد ذلك مانعاً لصحته (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه خالد بن شريك الدمشقي وهو ضعيف ووثق (وعن ابن مسعود) قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف وأتم ربع أهل الجنة لكم ربعها ولسائر الناس ثلاثة أرباعها فقلنا الله ورسوله أعلم فقال كيف أنتم وثانها قالوا فذلك أكثر ثم ذكره قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير الحارث بن حصيرة (وعن أبي موسى) الأشعري قال الهيثمي وفيه القاسم بن حصن وهو ضعيف وأعاده مرة أخرى ثم قال فيه سويد بن عبد العزيز وهو ضعيف جداً وفي اللسان كاليزان هذا حديث منكر

(أهل الجنة جرد مرد) أي لا شعر على أبدانهم ولا لحاهم قيل إلا هارون أبا موسى عليه الصلاة والسلام فإن له الحية إلى سرته تخصيصاً له وتفضيلاً في ترجمة الاسعد وسئل عند ذلك فقال :

وما في جنان الخسله ذو الحية يرى سوى آدم فيما روينسا في الأثر

وما جاء في هارون فالذهبي قد رأى ذاك موضوعاً فكن صيقل الفكر

حكاه الغزالي وفي رواية ذكرها في لسان الميزان لإلا موسى فليجته إلى سرته (مكر) أي على أجفانهم سواد خلق (لا يفنى شبابهم ولا تبلى ثيابهم) قيل أراد أن الشباب المعينة لا يباحثها البلى ويحتمل إرادة الجنس بل لا تزال عليهم الثياب الجدد كما أنها لا تقطع أكلها من حينه بل كل ما كول يخلفه ما كول آخر وكل ثمرة قطعت خلقتها أخرى وهكذا لا يقال الأبدان مركبة من أجزاء متضادة السكيفية متعرضة للاستحالات المؤدية إلى الانفسك والانهلال فكيف يعقل خلودها في الجنان لانا نقول إنه تعالى يعيدها بحيث لا يترتب الاستحالة بأن يجعل أجزاءها مثلاً متفاوتة في الكيف متساوية في القوة لا يقوى شيء منها على إحالة الآخر متعاقبة متلازمة لا ينفك بعضها عن بعض على أن يناس ذلك العالم وأحواله على ما مجده ونشأه نفعه وتقل وضعف بصيرة (ت) في صفة الجنة (عن أبي هريرة) وقال حسن غريب اه وفيه معاذ بن هشام حديثه في الكتب الستة قال ابن معين صدوق وليس بحجة .

(أهل الجنة من ملا الله تعالى أذنيه من ثناء الناس خيراً وهو يسمع وأهل النار من ملا الله أذنيه من ثناء الناس شراً وهو يسمع) في البحر يحتمل أن معناه من ملا أذنيه من ثناء الناس خيراً عمله ومن ملا من ثناء الناس

٢٧٦٥ - أَهْلُ الْجَوْرِ وَأَعْوَانُهُمْ فِي النَّارِ - (ك) عن حذيفة - (ص)

٢٧٦٦ - أَهْلُ الشَّامِ سَوَّطُ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْأَرْضِ ، يَنْتَقِمُ بِهِمْ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ، وَحَرَامٌ عَلَى مُنَافِقِيهِمْ أَنْ يَظْهَرُوا عَلَى مُؤْمِنِيهِمْ ، وَأَنْ يَمُوتُوا إِلَّا هُمَا وَغِيظًا وَحُزْنًا (حم عطب) والضياء بن حريم بن فاذك (ص)

٢٧٦٧ - أَهْلُ الْقُرْآنِ عُرَفَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ - الحكيم عن أبي أمامة - (ض)

شراً عمله فكانه قال أهل الجنة من لا يزال يعمل الخير حتى ينشر عنه فيئتي عليه بذلك وفي الشر كذلك ومعنى قوله أهل الجنة أي الذين يدخلونها ولا يدخلون النار ومعنى أهل النار أي الذين استحقوها لسوء أعمالهم سموا بدخولها أهل النار لأنهم سيدخلون الجنة إذا سمعهم إيمان ويكون أهل النار بمعنى الذين استخفروها بعظائم وأفعال السوء ثم يخرجون بشفاعته ويجوز أن يرجمهم من يشاء ولا يمدبه اه فان قلت ما فائدة قوله وهو يسمع بعد قوله ما لا الله أذنيه ؟ قلت قد يقال فائدته الإيذان إلى أن ما اتصف به من الخير والشر بلغ من الاشتهار مبلغاً عظيماً بحيث صار لا يتوجه إلى محل ويجلس به كان إلا ويسمع الناس يصفوه به بذلك فلم يتأتى أذنيه من سماعه ذلك بل واسطه والإبلاغ بل بالسمع المستفيض المتواتر واستعمال الثناء في الذكر الجميل أكثر من القبيح كما في المصباح وجماله ابن عبد السلام حذيفة في الخير يجزا في الشر (ه عن ابن عباس) وفيه أبو الجوزاء قال الذهبي قال البخاري فيه نظر .

(أهل الجور) أي الظلم (وأعوانهم في النار) لأن الداعي إلى الجور الطيش والخفة والاشتر والبطر الناشئ عن عنصر النار التي هي شعبة من الشيطان لجوزوا من جنس مرتكبهم (ك) في الأحكام (عن حذيفة) وصححه وتغلبه الذهبي فقال بل منسك .

(أهل الشام سوط الله تعالى في الأرض) يعني هم عذابه الشديد يصبه علي من يشاء من العبيد قال الزنجشري من الحجاز وصب عليهم برك سوط عذاب أي فلما علم أن الضرب بالسوط أشد ألماً من غيره عبر به (بنتقم بهم من يشاء من عبادته) أي يعاقبه بهم قال في المصباح انتقم الله منه عاقبه (وحرام على منافقيهم أن يظهروا على مؤمنينهم) أي يتمتع عليهم ذلك (وأن يموتوا إلا هماً) أي قلقاً (وغیظاً) أي غضباً شديداً قال في المصباح الغيظ الغضب المحيط بالسكبد وهو أشد الغضب (غماً) أي كرباً ووهناً (وحزناً) في شعاره إيدان بأن أهل الشام قد رزقوا حظاً في سيوفهم وشاهد ما رواء الخطيب في التاريخ أن عمر كتب إلى كعب الأحبار باخبرني المنازل فكتب إليه باخبرني أن الأشياء اجتمعت فقال السخاء أريد العين فقال حسن الخلق أنا معك وقال الجفاء أريد الحجاز فقال الفقر وأنا معك وقال البأس أريد الشام فقال السيف وأنا معك وقال العلم أريد العراق فقال العقل وأنا معك وقال الغنى أريد مصر فقال الذل وأنا معك فاختر لنفسك (حم عطب والضياء) المقدسي (عن خريم) بضم الخاء المعجمة وفتح الراء (بن فاذك) بفتح الفاء وكسر المشاء انتحيت الأسدي الصحابي قال ابن أبي حاتم بدرى له صحبة وقال الهيثمي رواه أحمد والطبراني ووفقاً على خريم ورجالها ثقات .

(أهل القرآن) أي حفظته الملازمون لتلاوته العادلون بأحكامه في الدنيا وقيل أهله من بحث على أسرارهم ومعانيه (عرفاء أهل الجنة) الذين ليسوا بقرم أي هم زعمائهم وقادتهم وفيه أن في الجنة أئمة وعرفاء فالائمة الانبياء فهم إمام القوم وعرفاءهم القراء والعريف من تحت يد الإمام فله شعبة من السلطان فالعرفاء هناك لأهل القرآن الذين عرفوا بتلاوته وعملوا به (الحكيم) الترمذي (عن أبي أمامة الباهلي) .

٢٧٦٨ - أَهْلُ الْقُرْآنِ أَهْلُ اللَّهِ وَحَاصَّتُهُ - أَبُو الْقَاسِمِ بْنِ حَيْدَرٍ فِي مَشْيَخْتِهِ عَنْ عَلِيٍّ - (ح)

٢٧٦٩ - أَهْلُ النَّارِ كُلُّ جَمْعٍ يَرَى جَوَاطِ مَسْتَكْبِرٍ ، وَأَهْلُ الْجَنَّةِ الضُّعَفَاءُ الْمَغْلَبُونَ - ابْنُ قَانِعٍ (ك) عَنْ

سِرَاقَةَ بْنِ مَالِكٍ (صَح)

٢٧٧٠ - أَهْلُ الْيَمَنِ أَرْقَ قُلُوبًا ، وَالْيَمَنُ أَفْنَدَةٌ ، وَأَسْمَعُ طَاعَةً - (طَب) عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ - (ح)

٢٧٧١ - أَهْلُ شَغَلِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا هُمْ أَهْلُ شَغَلِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْآخِرَةِ ، وَأَهْلُ شَغَلِ أَنْفُسِهِمْ فِي الدُّنْيَا هُمْ

(أهل القرآن هم أهل الله وخاصته) أي حفظه القرآن العاملون به هم أولياء الله المختصون به اختصاص أهل الإنسان به سموا بذلك تعظيماً لهم كما يقال بيت الله قال الحكيم وإنما يكون هذا في قارئ انتفى عنه جور قلبه وذهب جنانية نفسه فأمنه القرآن فارتفع في صدره وتكشف له عن زبته ومهابته فمثله كعروس مزينة يده إليها دنس متلوث متلطخ بالقذر فهي تعافه وتتقذره فإذا تطهر وتزين وتطيب فمدادى حقها وأقبلت إليه بوجهها فصار من أهلها فكذا القرآن فليس من أهله إلا من تطهر من الذنوب ظاهراً وباطناً وتزين بالطاعة كذلك فعندها يكون من أهل الله وحرام على من ليس بهذه الصفة أن يكون من الخواص وكيف ينال هذه الرتبة العظمى عبد أبق من مولاه واتخذ إلهه هواه؟ سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق (أبو القاسم بن حيدر في مشيخته عن علي) أمير المؤمنين وظاهره أنه لا يوجد مخرجاً لأحد من الستة وإلا لما أبعد النجدة وهو ذهول عجيب فقد خرجوا الناس في الكبري وابن ماجه وكذا الإمام أحمد والحاكم من حديث أنس قال الحافظ العراقي بإسناد حسن والعجب أن المصنف نفسه عزاه لابن ماجه وأحمد في الدرر عن أنس المذكور باللفظ المزبور .

(أهل النار كل جمعي) أي لفظ غليظ متكبر أو جسم عظيم اكول (جواظ) أي جموع منوع أو ضخم مختال في مشيته أو صياح مهدير (مستكبر) أي متعاطف مرتفع فيها وعجاء إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ، (وأهل الجنة الضعفاء) أي هم المتواضعون الخاضعون ضد المتكبرين الأشترين فهم الضعفاء عن حمل التكبر وأدنى الناس بمال أو جاه أو قوة بدن وعن الماصي (المغلوبون) بشدة اللام المفتوحة أي الذين كثيراً ما يغلبون والمغلب الذي يغلب كثيراً وهؤلاء هم أتباع الرسل في هذه الأخلاق وغيرها (ابن قانع) في المعجم (ك) في التفسير (عن سرانة) بضم الميملة وخفة الراء وبالغاف (ابن مالك) ابن جهم بضم الجيم وسكون المهملة السكتاني بنون المدلجى أبو سفيان أسلم بعد الطائف قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي .

(أهل اليمن أرق قلوباً واليمن أفندة وأسمع طاعة) في رواية للطبراني بدله وأجمع طاعة يقال تجمع له بحق إذا أقر به وبالغ فيه والردة ضد الغلظة والجفوة واللين ضد القسوة فاستعيرت في أحوال القلب فإذا تابعت عن الحق وأعرض عن قوله وأعرض عن الآيات والنذر يوصف بالغلظة فكان شغافه صفيقاً لا ينفذ فيه الحق وجرمه طبعاً لا يؤثر فيه الحق وإذا انعكس ذلك يوصف بارقة واللين فكان حجاباً رقيقاً لا ياباه نفوذ الحق وجوهره يتأثر عن النصيح والفؤاد والقلب ، إن كان واحداً على ما علمه الأكثر لكن الخبر ينشئ عن التمييز بينهما وهو أن الفؤاد سمي به لفؤوده والقلب سمي قلباً لكثرة تقلبه فكأنه أراد بالافندة ما يظهر منها للأبصار وبالقلوب ما يظهر منها للبصائر (طَب) عن عَقْبَةَ ابْنِ عَامِرٍ (الجهني) قال الهيثمي وإسناده حسن وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأعلى من الطبراني وهو عجيب فقد رواه من هذا الوجه بهذا اللفظ أحمد في المسند .

(أهل شغل الله) بفتح الشين وسكون الغين وبفتح تين (في الدنيا هم أهل شغل الله في الآخرة وأهل شغل أنفسهم

أَهْلُ شَغْلِ أَنْفُسِهِمْ فِي الْآخِرَةِ - (قط) في الافراد (فر) عن أبي هريرة - (ض)

٢٧٧٢ - أَهْوَنُ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ يُوَضَّعُ فِي أَحْصَصِ قَدَمَيْهِ جَمْرَتَانِ يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاغُهُ - (م)

عن النعمان بن بشير

٢٧٧٣ - أَهْوَنُ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا أَبُو طَالِبٍ ، وَهُوَ مُتَّعِلٌ بِنَعْلَيْنِ مِنْ نَارٍ يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاغُهُ - (حم م)

عن ابن عباس - (صح)

في الدنيا هم اهل شغل انفسهم في الآخرة لان الآخرة اعواس وثواب مرتب على ما كان في النشأة الاولى قال ابن عطاء الله الدار الدنيوية بيت العمل وأساس الخير لأهل النوفيق والشر لغيرهم لأن فيها ما ليس في الدار الآخرة وهو كسب الأعمال وكل سر لم يظهر في الدنيا لم يظهر في الآخرة ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى ، فمن كان مخلصاً في شغله بالعمل في الدنيا كانت دنياه آخريته ومن اشغل بلذته نفسه وآثر الحياة الدنيا على الآخرة « فإن الجحيم هي المأوى » (قط في الافراد فر عن أبي هريرة) بإسناد ضعيف .

(أهون أهل النار عذاباً) أى أيسرهم وأدونهم فيه (يوم القيامة رجل) لفظ رواية مسلم لرجل أى هو أبو طالب كما يحىء (يوضع في أحصص قدميه جمرتان) تذنية جرة وهى القطعة من النار الملتصقة (يغلي منهما دماغه) وفى رواية للبخارى يغلي منهما أم دماغه قال الداودى المراد أم رأسه وأطلق على الرأس أم الدماغ من تسمية الشيء بما يجاوره وفى رواية ابن إسحق يغلي منه دماغه حتى يسيل على قدميه وحكمة اتعاله بهما أنه كان مع المصطفى صلى الله عليه وسلم بحملته لكنه كان مثبتهاً لقدميه على ملة عبد المطلب حتى قال عند الموت هو على ملة عبد المطلب فسلط العذاب على قدميه فقط لثبتيته إياهما على ملة آبائه الصالحين قال الرازى أنظر إلى من خفف عليه واعتبر به فكيف من شدد عليه؟ وهما شككت في شدة عذاب النار ف قرب أصبعك منها وقس ذلك به انتهى وتمسك به من ذهب إلى أن الحسنات تخفف عن الكافر وقال البيهقي ولمن ذهب لمقابله أن يقول خير أبى طالب خاص والتخفيف عنه بما صنع إلى النبي صلى الله عليه وسلم تطيباً لقلبه وثواباً له في نفسه لا لأبى طالب فإن حسناته أحبطت بموته كافرأ (م عن النعمان بن بشير) الأنصارى لكن لفظ رواية مسلم من حديث النعمان إن أهون وإنما قال أهون في حديث ابن عباس الآتى فهذا مما لم يحرق المؤلف فيه التخريج .

(أهون أهل النار عذاباً أبو طالب) عم المصطفى صلى الله عليه وسلم (وهو متتعل بنعلين من نار يغلي منهما دماغه) هذا وما قبله يؤذن بموته على الكفر وهو الحق ويزعم بعض الناس أنه أسلم قال الزنجشري ياسبحان الله أكان أبو طالب أملاً أعمامه حتى يشتهر إسلام حمزة والعباس ويخفى إسلامه؟ انتهى وأما ما رواه تمام في فوائده من حديث ابن عمر إذا كان يوم القيامة شفعت لأبى وأمى وعمى وأخ لى كان في الجاهلية فتناوله المحب الطبري في حق عمه على أنها شفاعته في التخفيف كما في مسلم قال ابن حجر ووقفت على جزء جمعه بعض أهل الرفض أكثر فيه من الأحاديث الواهية الدالة على إسلام أبى طالب ولا يثبت منها شيء وروى أبو داود والنسائي وابن خزيمة عن علي قال لما مات أبو طالب قلت يا رسول الله إن عمك الشيخ الضال قد مات قال اذهب فواره قال إنه مات مشركاً قال اذهب فواره وفيه أن عذاب الكفار متفاوت وأن الكافر قد ينفعه عمله الصالح في الآخرة قال ابن حجر لكنه يخالف للقرآن ، قال تعالى « وقد منّا إلى ما عملوا من عمل لجعلناه حباء منثوراً ، وأجيب باحتمال أن هذا من خصائص المصطفى صلى الله عليه وسلم وبأن منع التخفيف إنما يتعلق بذنب الكفر لا غيره وبذلك يحصل التوفيق بين هذا

٢٧٧٤ - هَوَّنَ الرَّبُّ الْكَالِذِي بِشَكْحِ أُمِّهِ ، وَإِنَّ رَبَّ الرَّبِّ اسْتَظْلَلَهُ الْمَرْءُ فِي عَرَضِ أَخِيهِ - (ابن الشيخ في التوبخ عن أبي هريرة - (ض)

٢٧٧٥ - أَرْتَرُوا قَبْلَ أَنْ تُصْبِحُوا - (حم م ه) عن أبي سعيد - (صح)

٢٧٧٦ - أَوْتَيْتُ مَفَاتِيحَ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا الْخَمْسَ ، إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ - الآية - (طب) عن ابن عمر

٢٧٧٧ - أَتَى مُوسَى الْأَنْوَاحَ ، وَأُتِيَتِ الثَّانِي - أبو سعيد النقاش في فوائد العراقيين عن ابن عباس (صح)

٢٧٧٨ - أَوْثَقُ عَرَى الْإِيمَانِ الْمُوَالَاةُ فِي اللَّهِ ، وَالْمُعَاوَنَةُ فِي اللَّهِ ، وَالْحُبُّ فِي اللَّهِ ، وَالْبَغْضُ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

- (ط ب) عن ابن عباس

الحديث وما أشبهه وبين قوله تعالى لا يخضع عنهم العذاب ، (حم م عن ابن عباس) وفي الباب أبو سعيد وجابر وغيرهما .

(أهزن الربا) بموحدة تحتية كالذي يشكح (أي يظا أمه) في عظم الجرم وفظاعة الاثم (إن أربى الربا) أشده وأعظمه (استظلال المرء في عرض أخيه) في الاسلام أي احتقاره والرفع عليه والوقبة فيه وذكره بما يؤذيه أو يكرهه (ابن الشيخ في) كتاب (التزيين عن أبي هريرة)

(أرتروا) من الوتر بفتح أوله ويسكر والفتح لغز أهل الحجاز الفرد أي صلوا صلاة الوتر (قبل أن تصبحوا) أي تدخلوا في الصباح يعني في أية ساعة من الليل فيما بين صلاة المشاء والمجر ولا يخضع بوقت من الليل فإذا طلع الفجر خرج وقته وفيه إيماء إلى أن تأخيرها أفضل أي لم وثق باليقظة (حم م ه عن أبي سعيد) قال سأول النبي صلى الله عليه وسلم عن الوتر فذكره الحاتم واستدركه فوهم .

(أوتيت) بالبناء للجهول (مفاتيح) وفي رواية مفاتيح (كل شيء إلا الخمس) المذكورة في قوله تعالى (إن الله عنده علم الساعة الآية) بكاملها ومنه أخذ أنه يذني للفتى والعالم إذا سئل عن مالم يعلم أن يقول لا أعلم ولا ينقصه ذلك بل هو آية ورعه وتقواه ووفور علمه ومن ثم قال علي كرم الله وجهه وأبرد ما علي كبدي إذا سئلت عما لا أعلم أن أقول لا أعلم (طب عن ابن عمر) بن الخطاب .

(أوتى موسى الأنواح وأوتيت الثاني) أي السور التي تقصر عن المثني فتزبد على المفصل كأن المثني جعلت مبادى والتي تليها مثاني (أبو سعيد النقاش) بفتح النون وشد القاف وبعد الألف شين معجمة نسبة لمن ينقش السقوف وغيرها بزدادي في حديثه مناكير (في فوائد العراقيين) أي في جزئه الحديثي الذي جمعه في ذلك (عن ابن عباس) . (أوثق عرى الإيمان) أي أقواها أو أثبتها وأحكمها جمع عروة . هي في الأصل ما يعلق به نحو دلو أو كوز فاستعير لما يتمسك به من أمر الدين ويتعلق به من شعب الإيمان وقال الحر إلى العروة ما يشد به العباءة ونحوها يتداخل بعضهم في بعض دخولا لا ينفصم بعضهم من بعض إلا بفسم طرفه فإذا انفصمت منه عروة انفصم جميعه وقال الرخشي هذا تمثيل للدهاوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصور السامع كأنه ينظر إليه بعينه فيحكم اعتقاده واليقين به (الموالاتة أي التحابب والمعاونة (في الله) أي فيما يرضيه (والمعاداة في الله) أي فيما يبغضه ويكرهه (والحُب في الله والبغض في الله عز وجل) قال مجاهد عن ابن عمر فإنك لا تنال الولاية إلا بذلك ولا تجدد طعم الإيمان حتى تكون كذلك اه . ومن البغض في الله بغض كثير من ينسب نفسه للعلم في زمننا لما أشرق عليهم من مظاهر النفاق وبغضهم

٢٧٧٩ - أَوْجِبَ إِنْ خَتَمَ بِآمِينَ - (د) ع. أبي زهير النعمري - (ح)

٢٧٨٠ - أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى لِي نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ أَنْ قُلْ لِفُلَانٍ الْعَابِدُ : أَمَّا زُهْرُكَ فِي الدُّنْيَا فَتَمَجَّجَتْ بِهِ رَاحَةٌ نَفْسِكَ ، وَأَمَّا انْقِطَاعُكَ إِلَى فَتَعَزَّزَتْ بِي ، فَمَاذَا عَمِلْتَ فِيمَا لِي عَلَيْكَ ؟ قَالَ يَارَبِّ وَمَاذَا لَكَ عَلَيَّ ؟ قَالَ : هَلْ عَادَيْتَ فِي عَدْوٍ أَوْ هَلْ وَالَيْتَ فِي وِلَايَةٍ ؟ - (حل خط) عن ابن مسعود - (ض)

لاهل الخير فيتعين على من سلم قلبه من المرض أن يبغضهم في الله لما هم عليه من التكبر والغلظة والاذى للناس قال الشافعي عاشر السكرام تعش كريماً ولا تعاشر اللئام فتنسب إلى اللؤم ومن ثم قيل بخالطة الأشرار خطر ومبالغة في الغرر كراكب بحر إن سلم من الناف لم يسلم قلبه من الحذر طب عن ابن عباس) وفي الباب عن البراء أيضا كما أخرجه الطيالسي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تدرون أي عرى الإيمان أوثق ؟ قلما الصلاة ؟ قال الصلاة حسنة وليست بذلك ، قلما الصيام ؟ قال مثل ذلك حتى ذكرنا الجهاد فقال مثل ذلك ثم ذكره

(أوجب) لعل ماض أي عمل الداعي عملاً وجبت له به الجنة أو فعل ما يجب به الجنة والاول لابن حجر والثاني المؤلف (إن ختم) دعاه (آمين) أي يقول آمين فذلك الفعل مما يوجب الجنة ويبيده من النار ويحتمل أن المراد أن أعطاه المشور صار واجبا بذلك رد عن أبي زهير النعمري) بضم النون وفتح الميم وسكون المثناة نسبة إلى نمير بن عامر بن صعصعة قال ألح رجل في المسألة فوقف النبي صلى الله عليه وسلم يستمع منه فذكره

(أوحى الله تعالى إلى نبي من الأنبياء) أي أعلمه بواسطة الملك جبريل أو غيره والوحي لغة إعلام في خفاء وسرعة وشرعا إعلام الله نبيه بما شاء (أن قل لفلان العابد) الملازم لعبادتي (أما زهدك في الدنيا فتعججت به راحة نفسك) الزاهد في الدنيا المنقطع للتعبد إذ الزهد فيها يريح القلب والبدن كما قال الشافعي رضي الله تعالى عنه

أمت مطامعي فأرحمت نفسي ه فإن النفس ما طمعت تهون

وأحييت القنوع وكان ميتا ه وفي إحيائه عرضي مصون

والراحة زوال المشقة والتعب كما في المصباح وغيره (وأما انقطاعك لي) أي لأجل عبادتي (فتعزت بي) أي صرت بي عزيزا (فماذا عملت فيما لي عليك) قال يارب وما ذلك علي قال) أي الله لنبيه قل له (هل عاديته في عدوا أو واليت في وليا) زاد الحسكيم في روايته وعزتي لا ينال رحمتي من لم يوال في ولم يعاد في اه . فذلك العابد ظن أنه يزهد في الدنيا وانقطاعه عن أهلها قد بلغ الغاية وارتقى النهاية فأعلمه الله بأن ذلك مشرب بحظاظ نفسانية وأن ترك بعض ما لا يزن كله عند الله جناح بعوضة ليس بكبير أمر بالنسبة لأولئك الكمل ، وإنما الذي عليه التعويل التصلب في مباراة أعداء الله ومباعدتهم ومعاداتهم أولئك حزب الشيطان ، فلا تجدد شيئا أدخل في الإخلاص من موالات أولياء الله ومعاداة أعداء الله بل هو الإخلاص بعينه فإذا أحببت الأشياء من أجله وعاديته الأشياء من أجله فقد أحببته بل ليس معنى حبنا له غير ذلك ذكره العارف ابن عربي وغيره وعلم منه أن الحب في الله والغض في الله مرتبة من وراء مقام الزهد أعلى منه وأن من زهد في الدنيا لينال نعيم الآخرة ليس بزاهد كامل لأنه تعوض باق عن فان وقد انتقل من رغبة لها سوى الله إلى رغبة فيما سواه أعلى منها وذلك كله من جملة معاملة الآكران فلم يخلص معاملته لله وإنما يخلص إذا زهد في مقام الزهد بمعنى أنه لم ير له ملكا لشيء في الدارين حتى يزهد فيه كما قال بعضهم

رحل عن مقام الزهد قلبي ه فأنت الحق وحدك في شهودي

أزهد في سواك وليس شيء ه أراه سواك ياسر الوجودي

٢٧٨١ - أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى إِبْرَاهِيمَ : يَا خَلِيلِي ، حَسَنَ خُلُقِكَ وَلَوْ مَعَ الْكُفَّارِ تَدْخُلُ مَدَاخِلَ الْأَبْرَارِ ، فَإِنَّ كَلِمَتِي سَبَقَتْ لِمَنْ حَسَنَ خُلُقُهُ أَنْ أَظْلَهُ فِي عَرْشِي ، وَأَنْ أَسْكِنَهُ حَظِيرَةَ قُدْسِي ، وَأَنْ أُدْنِيَهُ مِنْ جِوَارِي - الْحَكِيم (طس) عن أبي هريرة - (ض)

٢٧٨٢ - أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى دَاوُدَ أَنْ قُلْ لِلظَّالِمَةِ لَا يَدُ كُرُونِي ؛ فَإِنِ أَذْكَرُ مَنْ يَذْكَرُنِي ، وَإِنْ ذُكِرْتُ لِيَاكُمُ أَنْ الْعَنَهُمْ - ابن عساکر عن ابن عباس - (ض)

٢٧٨٣ - أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى لِي دَاوُدَ : مَا مِنْ عَبْدٍ يَعْتَصِمُ بِي دُونَ خَلْقِي أَعْرِفَ لَكَ مِنْ نِيَّتِي فَتُكَيِّدَهُ السَّهَوَاتُ

(حل خط) في ترجمة محمد بن الورد الزاهد (عن ابن مسعود) وفيه على بن عبد الحميد قال الذهبي مجهول وخلف بن خليفة أورده في الضعفاء وقال ثمة كذبه ابن معين

(أوحى الله تعالى إلى إبراهيم : يا خليلي) أي باصديق فياله من خطاب ما أشرفه (حسن خلقك) بضم اللام مع سائر الألف (ولو مع الكفار) أي إن فعلت ذلك (مدخل مداخل الأبرار) أي "صادقين الاتقياء الذين أحسنوا طاعة مولاهم. تحقروا محابه وتوقوا مكارمه (فإن كلمتي سبقت لمن حسن خلقه أن أظله في عرشي) أي في ظل عرشي يوم لا ظل إلا ظله (أن أسكنه حظيرة قدسي) أي جنتي وأصل الحظيرة موضع يحاط عليه لناوى إليه الإبل والغنم يقها نحو برد وريح وأن أدنيه من جوارى بكسر الجيم وضمها والكسر أفصح أي أنزبه منى يقال جاوره مجاوره وجوارا إذا لاصقه في المسكن وقد امتثل هذا السيد الجليل أمر ربه فبلغ من حسن الخلق وكال الدربة ما لم يبلغه أحد سواه إلا ما كان من ولده نبينا، أنظر حين أراد أن ينصح أباه ويظهه فيما كان متورطاً فيه من الخطأ العظيم والزيف الشنيع الذي عصى أمر العقل والناسخ من قضية التمييز والعبادة التي لبس بعدها شيء كيف رتب الكلام معه في أحسن انساق وساق في أرشف مساق مع استعماله الملائقة والمجاملة والرق واللين والأدب الجميل وكال حسن الخلق منتصباً في ذلك بنصيحة ربه مسترشداً بإرشاده (تذنيه) قال الراغب النخاق والتشبيه بالفاضل ضربان محمود وهو ما كان علي سبيل الارتياض والتدرب على الوجه الذي ينبغي وبالمقدار الذي ينبغي، ومذموم وهو ما كان رياء وتصنعاً ويتجراه فاعله ليدكر به ويسمى تصنعاً وتشيعاً ولا ينفك صاحبه من اضطراب يدل على تشيعه (فائدة) قال العارف ابن عربي ينبغي لطالب مقام الخلقة أن يحسن خلقه لجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم طائعههم وعاصيهم وأن يقوم في العالم مقام الحق فيهم فإن المرء على دين خليله من شمول الرحمة وعمره لطائفه من حيث لا يشعرون أن ذلك الإحسان منه فمن عامل الخلق بهذه الطريقة صحمت له الخلقة وإذا لم يستطع بالظاهر لعدم الموجد أمداهم بالباطن فيدعو لهم بينه وبين ربه وهكذا حال الخليل فهو رحمة كله (الحكيم) الترمذي عن أبي هريرة قال الزيلعي وهذا معضل (طس عن أبي هريرة) وضعفه المنذرى ولم يوجهه وقال الهيثمي فيه مؤمل بن عبد الرحمن وهو ضعيف

(أوحى الله إلى داود) عليه السلام يا داود (أن قل للظالمة لا يدكروني فيني أذكر من يذكرون) وإن ذكرى لياهم (أن العنهم) أي أطردهم عن رحمتي وأبعدهم عن إكرامي ودار كرامتي قال حجة الاسلام هذا في عاص غير غافل في ذكره فكيف إذا اجتمعت الغفلة والعصيان (ابن عساکر) في ترجمة داود (عن ابن عباس) قضية صنيع المؤلف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير وهو قصور فقد خرج الحاكم واليهق في الشعب والديلي باللفظ المزبور عن ابن عباس المذكور .

(أوحى الله إلى داود) عليه الصلاة والسلام (ما من عبد يعتصم) أي يتمسك (بى دون خلقى أعرف ذلك

يَمْنُ فِيهَا إِلَّا جَعَلَتْ لَهُ مِنْ بَيْنِ ذَلِكَ مَخْرَجًا ، وَمَا مِنْ عَبْدٍ يَعْتَصِمُ بِمَخْلُوقٍ دُونِي أَعْرِفَ ذَلِكَ مِنْ نَيْتِهِ إِلَّا قَطَعْتُ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِيَدِيهِ وَأَرْسَخْتُ الْهَوَى مِنْ تَحْتِ قَدَمِيهِ ، وَمَا مِنْ عَبْدٍ يُطِيعُنِي إِلَّا وَأَنَا مُعْطِيهِ قَبْلَ أَنْ يَسْأَلَنِي ، غَافِرٌ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَسْتَغْفِرَنِي - ابن عساكر عن كعب بن مالك - (ح)

٢٧٨٤ - أَوْسَعُوا مَسْجِدَكُمْ تَمْلُؤُوهُ - (طب) عن كعب بن مالك - (ض)

من نيته) أى والحال أنى أعرف من نيته أنه يستمسك بي وحدى وأن ظاهره كباطنه فى الالتجاء والتعويل على وحدى وفى بعض النسخ أعرف ذلك من قلبه بدل نيته (فتكيد السموات) السبع (بن فيها) من الملائكة وغيرهم والكواكب وأفلاكها وغير ذلك من سائر خالق الله أى يخضعونه ويمكرون به يقال كاده كيداً أخذه ومكر به والاسم المكيدة (إلا جعلت له من بين ذلك مخرجاً) أى مخلصاً من خداعهم له ومكرهم قال به بعضهم وإنما قال تعالى أعرف ذلك الخ وفيه نهيته بذلك إشارة إلى أنه مقام يبرز وجوده فى غالب الناس ولهذا قال فى الحكيم لا ترفعن إلى غيره حاجة هو موردها عليك فكيف يرفع غيره ما كان له هو واضعاً من لا يستطيع أن يرفع حاجة عن نفسه فكيف يستطيع أن يكون لها من غيره دافعاً له وفى بعض المخطوطات المنزلة يقول الله وعزى وجلالى وارتفعانى فى علو مكاني لا قطعاً أمل كل مؤمل لغيرى باليأس ولا كسونه ثوب المذلة عند الناس ولا تحينه من قربى ولا فطنته من وصلى أتؤمل لغيرى وأما الكريم وتطرق أبواب الغير ويبدى مفاتيحها وهى مغلفة وبابى مفتوح لمن دعانى من ذا الذى أمانى لنائبه فقطعت به دونها ومن ذا الذى رجاني لمعظم فقطعت رجاء (وما من عبد يعتصم بمخلوق دُونِي أعرف ذلك من نيته) إلا قطعت أسباب السماء من يديه (أى حجبته ومنعت عنه الطرق والجهات والواحي التى يتوصل بها إلى الاستعلاء والسمو ونيل المطالب وبلوغ المآرب لمن اعتمد على لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعا واعتبر بعرض الدنيا فهو المخدول فى دينه الساقط من عين الله ، قال فى الصراح السبب كل شئ يتوصل به إلى غيره وأسباب السماء نواحيها قال الزنجشیری الأسباب الوصل وتقول مالى إليه سبب أى طرق والسمو العلو ويقال سما يسمى سمواً علواً ومنه قيل سمت همته إلى معالى الأمور إذا طلب العز والشرف (وأرسخت الهوى من تحت قدميه) يحتمل أن الهوى بضم الهاء وكسر الواو وهو السقوط من دلو إلى أسفل ويكون المعنى أثبت الهوى تحت قدميه فلا يزال فى هواه هابطاً عن منازل العز والشرف متباعداً عن مولاه ويحتمل أنه الهوى بالفهر وهو ميل النفس وإرافها إلى مذموم والهوى أيضاً الشئ الخالى ، ومن كلامهم لا تتبع الهوى فمن تبع الهوى قال الإمام الرازى فى تفسيره الذى جربته طول عمرى أن الانسان كلما دَوَّل فى أمر على غير الله صار سبيلاً للبلاء والمحنة وإذا دَوَّل على الله ولم يرجع إلى أحد من الخلق حصل المطلوب على أحسن وجه فهذه التجربة قد استمرت من أول عمرى إلى هذا الوقت ، فلم أن كل من استند فى نصرته إلى الخلق بنفسه أو بوكيله أو بقلبه تخلف عنه نصرته الحق تعالى إلا أن يكون مشهده أن نصرته الخلق من جملة نصرته الحق تعالى له من جهة أنه المأمم لهم أن ينصروه فإنه تعالى ينصر عبده بواسطة وبدونها والكل منه فلا يقدح ذلك فى مقام الاستناد إليه تعالى بل هو اكمل لأن فيه استعمال الآلة وعدم تعاطيها (وما من عبد يطيعنى إلا وأنا معطيه قبل أن يسألنى وغافر له) ما فرط منه من الصغائر ومقيلاً له ماسقط فيه من هفوة أو عثرة (قبل أن يستغفرنى) أى قبل أن يطلب منى الغفرانى السر وإيما نزله على الصغائر والهفوات لأنه فرغه أولاً معطياً له (ابن عساكر) فى التاريخ (عن كعب بن مالك) ورواه عنه الديلمى أيضاً فى الفردوس

(أوسعوا مسجدكم) أيها المؤمنون الذين يعبدون مسجداً (تملؤوه) أى فليكنكم مستمكون حتى تملؤوه لأن الناس

٢٧٨٥ - أَوْشَكَ أَنْ تَسْتَحِلَّ أُمَّتِي فُرُوجَ النِّسَاءِ وَالْحَرِيرِ - ابن عساكر عن علي

٢٧٨٦ - أَوْصَانِي اللَّهُ بِذِي الْقُرْبَى ، وَأَمْرِي أَنْ أَبْدَأَ بِالْعَبَاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ (ك) عن عبد الله بن ثعلبة (صح)

٢٧٨٧ - أَوْصَى الْخَلِيفَةُ مَنْ بَعْدَ بَتَقْوَى اللَّهِ ، وَأَوْصِيَهُ بِحِمَاةِ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَعْظُمَ كَبِيرُهُمْ ، وَيَرْحَمَ صَغِيرُهُمْ وَيُوقِرَ عَالَمُهُمْ ، وَأَنْ لَا يَضْرِبَهُمْ فَيَذِلَّهُمْ ، وَلَا يُوحِشَهُمْ فَيَكْفُرَهُمْ ، وَأَنْ لَا يَغْلِقَ بَابَهُ دُونَهُمْ ، فَيَأْكُلَ قَوِيَهُمْ ضَعِيفَهُمْ - (هق) عن أبي أمانة - (صح)

سيدخلوا، في دين الله أفواجا فلا تنظروا إلى قلة عددكم اليوم وأصل الوسع تباعد الأطراف والحدود ذكره الحرالي (طب) وكذا أبو نعيم والخطيب (عن كعب بن مالك) قال : مر النبي صلى الله عليه وسلم على قوم يبنون مسجداً فذكره قال الهيثمي وفيه محمد بن درهم ضعيف انتهى وقال الذهبي في المذهب هو واه، وفي الميزان عن جمع محمد هذا ضعيف ثم ساق له هذا الحديث وأقول فيه أيضاً يحيى الحناني قال الذهبي في الضعفاء قال أحمد كان يكذب جهاراً وثقه ابن معين وقيس بن الربيع ضعيفه وهو صدوق

(أوشك) بلفظ المضارع أي أقرب وأتوقع قال النحاة واستعمال المضارع فيه أكثر من الماضي (أن تستحل أمتي فروج النساء والحرير) أي تستيح الرجال وطء الفروج على وجه الزنا وتستيح لبس الحرير الذي حرم عليهم لغير ضرورة وأراد بالامة طائفتين مهم وبكون ذلك آخر الزمان (ابن عساكر) في التاريخ (عن علي) أمير المؤمنين (أوصاني الله بذي القربى) أي يبرهم لأنهم أحق الناس بالمعروف قال الحرالي هم المتوسلون بالوالدين لما لهم من أكيد الوصلة والقربى فعلى من القرابة وهو قرب في النسب الظاهر أو الباطن ذكره الحرالي (وأمرني أن أبدأ بالعباس ابن عبد المطلب) أي يبره فإنه عمي وعم الرجل صنو الأب فهو أب مجازاً (ك) عن عبد الله بن ثعلبة (بن صعيير) بمهملتين مصغراً ويقال ابن أبي صعيير قال في التقريب كأصله : له رواية ولم يثبت له سماع

(أوصى الخليفة من بعدى) قال الحرالي قيده لأن الخليفة كثيراً ما يخلف الغائب بسوء وإن كان مصلحاً في حضوره (بتقوى الله) أي بمخافته والحذر من مخالفته (وأوصيه) ثانياً (بجماعة المسلمين أن يعظم كبيرهم) فدرأ أرسناً (ويرحم صغيرهم) أي كذلك (ويوقر) أي يعظم (عالمهم) بشئ من العلوم الشرعية (وأن لا يضرمهم فيذلهم) أي يهينهم ويحققرهم (ولا يوحشهم) أي يبعدهم ويقطع مودتهم ويعاملهم بالجفاء وعدم الوفاء (فيكفرهم) أي يلجئهم إلى تغطية محاسنهم ونشر مساوئهم وعيوبهم ويحجدون نعمته ويتبرأون منه فيؤدى إلى تفرق الكلمة وتحرك الفتنة قال الفارابي الوحشة بين الناس الانقطاع وبعد القلوب عن المودات وكفر النعمة جحدها وتغطيتها (وأن لا يغلق بابه دونهم) يعني يمنهم عن الوصول إليه وعرض الظلمات عليه (فياكل قويمهم ضعيفهم) أي يستولى على حقه ظلماً قال الزنجشیری من المجازة فلان أكل غنمى وشربها وأكل مالى وشربه ثم الذى رأيت في نسخ البيهقي عقب قوله فيكفرهم وأن لا يخصيهم فيقطع نسلهم وليس قوله وألا يغلق الخ ثابت في النسخ التي وقفت عليها فليحذر قال ابن العربي قد جعل الله الخلافة مصلحة للنفاق ونياية عن الحق وضابطاً للعانون وكافاً عن الاسترسال بحكم الهوى وتسكيناً لثائرة الدماء وثائرة الغوغاء أولهم آدم وآخرهم عيسى والكل خليفة لكن من أطاع الله فهو خليفة له ومن أطاع الشياطين فهو خليفة للشياطين (تذنيه) ذهب الصوفية إلى أن الخليفة على الحقيقة بعده القطب قال العارف ابن عربي - حضرت الخلافة التي هي محل الإرث والأنباء انتشرت آياتها ولاحت أعلامها وأذعن الكل لسلطانها ثم خفيت بعد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلا تظهر أبداً إلى يوم القيامة مرموماً لكر قد تظهر خصوصاً ، فالقطب

٢٧٨٨ - أوصيك أن لا تكون لعاناً - (حم نخ طب) عن جرmoz بن أوس - (ض)

٢٧٨٩ - أوصيك أن تستحي من الله تعالى كما تستحي من الرجل الصالح من قومك - الحسن بن سفيان (طب هب) عن سعيد بن يزيد بن الأزور - (ح)

٢٧٩٠ - أوصيك بتقوى الله تعالى ، والتكبير على كل شرف - (ه) عن أبي هريرة - (ض)

معلوم غير معين وهو خليفة الزمان ومحل النظر والتجلى ومنه تصدر الآثار على ظاهر العالم وباطنه وبه يرحم ويعذب وله صفات إذا اجتمعت في خليفة عصر فهو القاب وإلا فهو غيره ومنه يكون الإمداد ملك ذلك العصر (هق عن أبي أمامة) قال الذهبي في المذهب وهذا لم يخرجوه .

(أوصيك أن لا تكون لعاناً) أى أن لا تأمن معصوماً ليحرم لعن المعصوم المعين فإن اللعنة تعود على اللاعن كما في خبر سبق وصيغة المبالغة هنا غير مرادة (حم نخ طب) كلهم من طريق عبيد الله بن هودة الفريسي عن رجل من هجيم (بن جرmoz) بالجيم الفريسي البصري قال قلت يا رسول الله أوصى وذكره جرmoz قال ابن السكن وابن أبي حاتم له صحبة ونسبه ابن قانع فقال جرmoz (بن أوس) بن جرير الهجيمي قال ابن حجر ورأيت في رواية قال ابن هودة قال حدثني جرmoz فذكره فاعلمه سمعه عنه بواسطة ثم سمعه منه والرجل المبهم في الرواية الأولى جزم البغوي وابن السكن بأنه أبو تيمية الهجيمي . اهـ . وقال الحافظ العراقي لم يستحضره حيث قال في المغني فيه رجل لم يسم واقصر على ذلك وقال الهيثمي رواه أحمد والطبراني من طريق عبيد الله بن هودة عن رجل عن جرmoz وهي طريق رجالها ثقات وجرmoz له صحبة .

(أوصيك أن تستحي من الله كما تستحي من الرجل الصالح من قومك) قال ابن جرير هذا أبلغ موعظة وأبين دلالة بأرجز إيجاز وأوضح بيان إذ لا أحد من الفسقة إلا وهو يستحي من عمل القبيح عن عين أهل الصلاح وذوى الهيئات والفضل أن يراه وهو فاعله والله مطلع على جميع أفعال خلقه فالعبد إذا استحي من ربه استحياءه من رجل صالح من قومه تجنب جميع المماصى الظاهرة والباطنة فيألفها من وصية ما أبلغها وموعظة ما أجمعها (تذييه) قال الراغب حق الإنسان إذا هم بقبيح أن يتصور أحداً من نفسه كأنه يراه فالإنسان يستحي ممن يكبر في نفسه ولذلك لا يستحي من الحيوان ولا من الأبطال ولا من الذين لا يميزون ويستحي من العالم أكثر ما يستحي من الجاهل ومن الجماعة أكثر ما يستحي من الواحد والذين يستحي منهم الإنسان ثلاثة البشر ثم نفسه ثم الله تعالى ومن استحي من الناس ولم يستحي من نفسه فنفسه عنده أخس من غيره ومن استحي منها ولم يستح من الله فلهدم معرفته بالله ففي ضمن الحديث حث على معرفة الله تعالى (الحسن بن سفيان) في جزئه (طب هب) كلهم (بن سعيد بن يزيد بن الأزور) الأزدي قال الذهبي روى عنه أبو الخير البرقي وزعم أن له صحبة اهـ . قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني فذكره قال الهيثمي رجاله وثقوا على ضعف فهم .

(أوصيك بتقوى الله) بأن تطيعه فلا تعصه وتشكره فلا تكفره والتقوى أس كل فلاح ونجاح في الدارين قال الغزالي ليس في العالم خصلة للعبد أجمع للخير وأعظم للأجر وأجل في العبودية وأعظم في القدر وأدنى بالحال وأنجح الآمال من هذه الخصلة التي هي التقوى وإلا لما أوصى الله بها خواص خلقه فهي الغاية التي لا متجاوز عنها ولا مقتصر دونها وقد جمع الله فيها كل نصيح ودلالة وإرشاد وتأديب وتعليم فهي الجامعة لخيري الدارين الكافية لجميع المهمات الملقاة إلى أعلي الدرجات (والتكبير على كل شرف) أى محل عال من أشرف فلان إلى كذا إذا تطاول له ورماه ببصره ومنه قيل للشريف الشريف لارتفاعه على من دونه وهذا قاله ابن قائل له أريد سفراً فأوصى فذكره

٢٧٩١ - أوصيك بتقوى الله تعالى ، فإنه رأس كل شيء ، وعليك بالجهاد ، بآية رهبانية الإسلام ، وعليك
بذكر الله تعالى ، وتلاوة القرآن ، فإنه روحك في السماء ، وذكرك في الأرض - (حم) عن أبي سعيد (ح)
٢٧٩٢ - أوصيك بتقوى الله تعالى في سر أمرك وعلايته ، وإذا أسأت فأحسن ، ولا تسأل أحدا شيئا ،
ولا تقبض أمانة ، ولا تقض بين اثنين - (حم) عن أبي ذر - (صح)

فلما ولي الرجل قال اللهم ازولني الأرض وهون علي السفر قال ابن القيم وكان النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه إذا
علوا الثنايا كبروا وإذا هبطوا سبحوا فوضعت الصلاة على ذلك (هـ عن أبي هريرة) وفيه أسامة بن زيد بن أسلم ضعفه
أحمد وجمع وأورده الذهبي في الضعفاء .

(أوصيك بتقوى الله تعالى فإنه رأس كل شيء) إذ التقوى وإن قل لفظها جامعة لحق الحق والخلق شاملة للخير
الدارين إذ هي تجنب كل منهي وفعل كل مأمور كما مر غير مرة ومن اتقى الله حفظه من أعدائه ونجاه من الشدائد ورزقه من
حيث لا يحتسب وأصلح عمله وغفر زلله وتكفل له بكفلائ من رحمته وجعل له نوراً يمشي به بين يديه وقبله وأكرمه وأعزه ونجاه
من النار إلى غير ذلك مما مروى بآتي براهينه (وعليك بالجهاد) أي الزمه (فإنه رهبانية الإسلام) أي أن الرهبان وإن تخلوا عن الدنيا
وزهدوا فيها فلا تخلوا ولا زهد ، أفضل من بذل النفس في سبيل الله فبما أن الرهبانية أفضل عمل أولئك فالجهاد أفضل
عملنا والرهبانية ما يتكلفه النصراني من أنواع المجاهدات والتبتل (وعليك بذكر الله وتلاوة القرآن) أي الزمه (فإنه)
يعني لزومه (روحك) بفتح الراء راحتك (في السماء وذكرك في الأرض) بإجراء الله السنة الخلاق بالثناء الحسن
عليك أي عند توفر الشروط والآداب ومنها أن يجمع حواسه إلى قلبه ويحضر في له كل جارية فيه وينطق بلسانه
عن جميع ذرات أحوال جوارحه حتى تأخذ كل جارية منه قسطها منها وبذلك تنحط عنه الذنوب كما يتحات الورق
عن الشجر فلم يقرأ القرآن من لم يكن ذا حاله ولم يذكر من لم يكن كذلك ذكره الحرالي وغيره (حم عن أبي سعيد)
قال الميثمي رجاله ثقات .

(أوصيك بتقوى الله في سر أمرك وعلايته) أي في باطنه وظاهره والقصد الوصية بإخلاص التقوى وتجنب الرياء
فيها قال حجة الإسلام وإذا أردنا تحديد التقوى على موضع علم السر نقول الحد الجامع تبرئة القلب عن شر لم يسبق
عنه مثله بقوة العزم على تركه حتى يصير كذلك وقاية بينك وبين كل شر قال وهذا أصل أصيل وهو أن العبادة
شطران اكتساب وهو فعل الطاعات واجتناب وهو تجنب السيئات وهو التقوى وشطر الاجتناب أصالح وأفضل
وأشرف للعبد من الاكتساب يصوموا نهارهم ويقوموا ليالهم واشتغل المنتبهون أولو البصائر والاجتناب إنما همهم
حفظ القلوب عن الميل لغيره تعالى والبطون عن الفضول والآلئة عن اللغو والاعين عن النظر إلى ما لا يعنيه (وإذا
أسأت فأحسن) إن الحسنات يذهبن السيئات (ولا تسأل أحداً) من الخلق (شيئا) من الرزق ارتقاء إلى مقام التوكل
فلا تعاق قلبك بأحد من الخلق بل وعد الله وحسن كفايته وضمانه . وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها
وقد قال أهل الحق ما سأل إنسان الناس إلا لجهله بالله تعالى وضعف بيقينه بل لإيمانه وقلة صبره وما تعفف متعفف
إلا لو فور عليه بالله وتزايد معرفته به وكثرة حياته منه (ولا تقبض أمانة) ودعة أو نحوها مصدر أمن بالكسر أمانة
فهو أمين ثم استعمل في الأعيان مجازاً فقليل الدفعة أمانة ونحو ذلك والهوى للتحريم إن عجز عن حفظها والسكرامة
إن قدر ولم يثق بأمان نفسه وإن وثق بأمانة نفسه فإن قدره وثق نذب بل إن تعين وجب (ولا تقض بين اثنين)
لخطر أمر القضاء وحسبك في خطره خبر من ولي القضاء فقد ذبح بغير مسكين والخطاب لأبي ذر وكان يضعف عن

٢٧٩٣ - أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى ، فَإِنَّهُ رَأْسُ الْأَمْرِ كُلِّهِ ، وَعَلَيْكَ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ ، وَذَكَرِ اللَّهَ تَعَالَى ، فَإِنَّهُ ذَكَرُكَ فِي السَّمَاءِ وَنُورُكَ فِي الْأَرْضِ ، عَلَيْكَ بِطَوْلِ الصَّمْتِ إِلَّا فِي خَيْرٍ ، فَإِنَّهُ مَطْرَدٌ لِلشَّيْطَانِ عَنْكَ ، وَعَوْنُكَ عَلَى أَمْرِ دِينِكَ ، إِيَّاكَ وَكَثْرَةُ الضَّحْكِ ، فَإِنَّهُ يَمِيتُ الْقَلْبَ ، وَيَذْهَبُ بِرُؤُوسِ الْوُجُوهِ ، عَلَيْكَ بِالْجَهْدِ فَإِنَّهُ رَهْبَانِيَّةٌ أُمَّتِي ، أَحَبُّ الْمَسَاكِينِ وَجَالِسِهِمْ ، وَأَنْظُرْ إِلَى مَنْ تَحْتَكِ وَلَا تَنْظُرْ إِلَى مَنْ فَوْقَكَ ، فَإِنَّهُ أَجْدَرُ

ذلك كما صرح به في الحديث (حم عن أبي ذر) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وفيه قضية اهـ . وقضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمور بخلافه بل سقط منه بعد ولا نسأل أحدا وإن سقط سوطك هكذا هو ثبت في رواية أحمد وكأنه سقط من القلم

(أوصيك بتقوى الله فإنه رأس الأمر كله وعليك بتلاوة القرآن وذكر الله فإنه ذكرك في السماء) يعني يذكر كمال الأعلی بسببه بخير (ونور لك في الأرض) أي بهاء وضياء يعاين أهل الأرض وهذا كالمشهد المحسوس فيمن لازم تلاوته بشرطها من الخشوع والتدبر والإخلاص . قال الزمخشري : فعلى كل ذي علم أن لا يغفل عن هذه المنفعة والقيام بشكرها (وعليك بطول الصمت) أي الزم السكوت (إلا في خير) كتلاوة وعلم وإبذار مشرف على هلاك وإصلاح بين الناس ونصيحة وغير ذلك (فإنه مطردة للشيطان) أي مبعدة له (عنه) يقال طرده أبعده كما في الصحاح وغيره وهو مطرود وطريد واطرده السلطان بالآلف أمر بإخراجه عن البلد . وقال الزمخشري طرده أبعده ونجاه وهو شريد طريد ومشرد مطرد قال ابن السكيت طرده نجاه وقال له اذهب عنا (وعون لك على أمر دينك) أي ظهير ومساعد لك عليه (إياك وكثرة الضحك فإنه يميت القلب) أي يغمسه في الظلمات فيصيره كالأموات قال الطيبي والضهير في أنه وفي فإنه يميت واقع موقع الإشارة أي كثرة الضحك تورث قسوة القلب وهي مفضية إلى الغفلة وليس موت القاب إلا الغفلة (ويذهب بنور الوجه) أي بإشراقه وضياؤه وبهائه قال الماوردي واعتياد الضحك شاغل عن النظر في الأمور المهمة مذهل عن الفكر في النوائب المسلمة وليس لمن أكثر منه هبة ولا وقار ولا لمن وسمه خطر ولا مقدار وقال حجة الإسلام كثرة الضحك والفرح بالدنيا سم قاتل يسرى إلى العروق فيخرج من القاب الخوف والحزن وذكر الموت وأهوال القيامة وهذا هو موت القلب وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع (عليك بالجهاد (١) فإنه رهبانية أمتي) كما تقرر وجهه فيما قبله (أحب المساكين) المراد بهم ما يشمل الفقراء كما سبق في أمثاله (وجالسهم) فإن مجالستهم ترق القلب وتزيد في التواضع وتدفع الكبر (أنظر إلى من) هو (تحنك) أي دونك في الأمور الدنيوية (ولا تنظر إلى من) هو (فوقك) فيها (فإنه أجدر) أي وأحق وأخلاق يقال هو جدير بكذا أي خليق وحقيق (أن لا تزدرى نعمة الله عندك) كما سبق بتوجيهه أما في الأمور الآخروية فينظر إلى من فوقه (صل قرابتك) بالإحسان إليهم (وإن قطعوك) فإن قطعتهم ليست عذرا لك في قطيعتهم (قل الحق) أي الصدق يعني من المعروف وأنه عن المنكر وإن كان مزاء أي وإن كان في قوله مرارة أي مشقة على القائل فإنه واجد أي ما لم يخف على نفسه أو ماله أو عرضه مفسدة فوق مفسدة المنكر الواقع قال الطيبي شبه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من ياباه بالصبر فإنه من المذاق لكن عاقبته محمودة قال بعض العارفين من أمراض النفس التي يجب التداوى منها أن يقول الإنسان أنا أقول ولا أبالي وإن كره المقول له من غير نظر إلى الفضول ومواطنه ثم تقول أعلنت الحق وعز عليه ويذكر نفسه ويحرج غيره ومن لم يحمل القول في موضعه أدى إلى التنافر والتقاطع والتدابير ثم إن بعد هذا كله

(١) أي بذل النفس في قتال الكفار بقصد إعلاء كلمة الله لهذه الأمة بمنزلة التبتل والانقطاع إلى الله تعالى عند النصارى.

أَنْ لَا تَزِدْنِي نِعْمَةً اللَّهُ بِمَنْدَكَ ، صَلِّ قَرَابَتَكَ وَإِنْ بَطَّامِكَ ، فُيَ الْحَقُّ بِإِنْ تَأَمَّرًا . لَا تَخَفْ فِي اللَّهِ لَوْ مَنَّا لَأَنَّهُمْ ،
لِيَجْزِكَ عَنِ النَّاسِ مَا تَعْلَمُ مِنْ نَفْسِكَ . وَلَا تَجْزِ عَلَيْهِمْ فِيمَا نَأَى ، وَكَفَى بِالرَّءِ عِيًّا أَنْ يَكُونَ فِيهِ ثَلَاثُ
خِصَالٍ : أَنْ يَعْرِفَ مِنَ النَّاسِ مَا يَجْهَلُ مِنْ نَفْسِهِ ، وَيَسْتَحْيَ مَنْ مِمَّا هُوَ فِيهِ ، وَيُؤْذِي جَلِيسَهُ ، يَا أَبَا ذَرٍّ
لَا تَقْرَ كَالْتَدِيرِ ، وَلَا وَرَعَ كَالْكُفِّ ، وَلَا حَسَبَ كُحْسَنِ الْخُلَاقِ - عبد بن حميد في تفسيره - (طب)
عن أبي ذر - (ح)

٢٧٩٤ - أَوْصِيكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ بِخِصَالٍ أَرْبَعٍ ، لَا تَدْعُهُنَّ بَدَأَ مَا قَبِيتَ : عَلَيْكَ بِالْغَسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَالْبُكُورِ

لَا يَكُونُ ذَلِكَ إِلَّا مَنْ يَعْلَمُ مَا يَرْضَى اللَّهُ مِنْ جَمْعِ وَجُوهِهِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِذَلِكَ الْمَقَامِ أَقُولُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَلا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ
مِنْ نَجْوَاهُمْ ، الْآيَةُ ثُمَّ قَالَ : وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ رِضَا اللَّهِ ، ثُمَّ زَادَ فِي التَّأَكِيدِ فِي قَوْلِ الْحَقِّ قَوْلَهُ : لَا تَخَفْ فِي اللَّهِ لَوْ مَنَّا لَأَنَّهُمْ
(لَأَنَّهُمْ) أَيْ كَرِ صُلْبًا وَدِيكَ إِذَا شَرَعْتَ فِي إِنْكَارِ مَنْكُرٍ وَأَمْرٍ بِمَعْرُوفٍ وَامْضُ فِيهِ كَالْمَسَامِيرِ الْمُحْمَاةِ لَا يَرْعَكَ قَوْلُ
قَائِلٍ وَلَا اعْتِرَاضُ مُعْتَرِضٍ (لِيَجْزِكَ عَنِ النَّاسِ مَا تَعْلَمُ مِنْ نَفْسِكَ) أَيْ لِيَنْعَمَكَ عَنِ التَّكَلُّمِ فِي أَعْرَاضِ النَّاسِ وَالْوَقِيعَةِ
فِيهِمْ ، مَا تَعْلَمُ مِنْ نَفْسِكَ مِنَ الْعُيُوبِ فَقُلْنَا تَخْلُو أَنْتَ مِنْ عَيْبِ يَمَانِلِهِ أَوْ أَقْبَحَ مِنْهُ وَأَنْتَ تَشْعُرُ أَوْ لَا تَشْعُرُ (وَلَا تَجْزِ
عَلَيْهِمْ فِيمَا يَأْتُونَ) أَيْ وَلَا تَغْضَبْ عَلَيْهِمْ فِيمَا يَفْعَلُونَهُ مَعَكَ يَقَالُ وَجِدَ عَلَيْهِ مَوْجِدَةٌ غَضَبٍ (كَفَى بِالرَّءِ عِيًّا أَنْ يَكُونَ
فِيهِ ثَلَاثُ خِصَالٍ أَنْ يَعْرِفَ مِنَ النَّاسِ مَا يَجْهَلُ مِنْ نَفْسِهِ) أَيْ يَعْرِفُ مِنْ عِيْبِهِمْ مَا يَجْهَلُهُ مِنْ نَفْسِهِ (وَيَسْتَحْيَ مَنْ
هُوَ فِيهِ) أَيْ وَيَسْتَحْيِ مَنْهُمْ أَنْ يَذْكُرُوهُ مِمَّا هُوَ فِيهِ مِنَ النِّقَاطِصِ مَعَ إِصْرَارِهِ عَلَيْهَا وَهَدْمِ إِقْلَاعِهِ عَنْهَا (وَيُؤْذِي جَلِيسَهُ)
بِقَوْلِ أَوْ فَعَلَ وَلِهَذَا رَوَى أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ كَانَ يَحْيِي نِصْفَ اللَّيْلِ فَرَزَ يَوْمًا فِي طَرِيقٍ فَسَمِعَ إِنْسَانًا يَقُولُ هَذَا الرَّجُلُ يَحْيِي
اللَّيْلَ كُلَّهُ فَقَالَ أَرَى النَّاسَ يَذْكُرُونَنِي بِمَا لَيْسَ فِيَّ فَلَمْ يَزَلْ بَعْدَ ذَلِكَ يَحْيِي اللَّيْلَ كُلَّهُ وَقَالَ أَنَا اسْتَحْيَ مِنْ اللَّهِ أَنْ أَوْصَفَ
بِمَا لَيْسَ وَ- مِنْ عِبَادَتِهِ (يَا أَبَا ذَرٍّ لَا عَقْلَ كَالْتَدِيرِ) أَيْ فِي الْمَعِيشَةِ وَغَيْرِهَا وَالتَّدِيرُ نِصْفُ الْمَعِيشَةِ (١) (وَلَا وَرَعَ
كَالْكُفِّ) أَيْ كَفَ الْيَدَ عَنْ تَنَاوُلِ مَا يَضْطَرِبُ الْقَلْبُ فِي تَحْلِيلِهِ وَتَحْرِيمِهِ فَإِنَّهُ أَسْلَمَ مِنْ أَوَاقِ ذِكْرِهَا الْمُتَوَرِّعُونَ مِنْ
التَّأَمُّلِ فِي أَصُولِ الشَّيْءِ وَالرَّجُوعِ إِلَى دَقِيقِ النَّظَرِ عَمَّا حَزَمَهُ اللَّهُ (وَلَا حَسَبَ) أَيْ وَلَا يَجِدُ وَلَا شَرَفَ (كُحْسَنِ الْخُلَاقِ)
بِالضَّمِّ إِذْ بِهِ صَلَاحُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَنَاهِيكَ بِهَذِهِ الْوَصَايَا الْعَظِيمَةِ الْقَدْرَ الْجَامِعَةَ مِنَ الْأَحْكَامِ وَالْحُكْمِ وَالْمَعَارِفِ
مَا يَفُوقُ الْخَصَرَ فَأَعْظَمُ بِهِ مِنْ حَدِيثٍ مَا أَفِيدَهُ (عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ فِي تَفْسِيرِهِ) أَيْ تَفْسِيرُهُ لِلْقُرْآنِ (طَبَّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ) وَرَوَاهُ
عَنْهُ أَيْضًا ابْنُ لَالٍ وَالدَّيْلَمِيُّ فِي مُسْنَدِ الْفَرْدُوسِ

(أَوْصِيكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ بِخِصَالٍ أَرْبَعٍ لَا تَدْعُهُنَّ) أَيْ لَا تَتْرُكُهُنَّ أَبَدًا مَا بَقِيتَ أَيْ مَدَّةَ بَقَائِكَ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّهُنَّ مَتَدَوِّبَاتٌ
نَدْبًا مُؤَكَّدًا (عَلَيْكَ بِالْغَسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ) أَيْ الزُّمَةُ وَدَاوِمٌ عَلَيْهِ فَلَا تَهْمَلْهُ إِنْ أُرِدْتَ حَضُورَهَا وَإِنْ لَمْ تَلْزَمْكَ وَأَوَّلُ
وَقْتِهِ مِنْ صَادِقِ الْفَجْرِ وَالْأَفْضَلُ تَقْرِيْبُهُ مِنْ رَوَاحِهِ إِلَّا أَنْ يَنْجُزَ عَنِ الْمَسَاءِ نَيْمٌ بَدَلًا عَنْهُ (وَالْبُكُورُ إِلَيْهَا) مِنْ طُلُوعِ
الْفَجْرِ إِنْ لَمْ تَكُنْ مَعْدُورًا وَلَا خَطِيْبًا وَفِيهِ رَدٌّ عَلَى مَا لَكَ فِي ذَهَابِهِ إِلَى عَدَمِ نَدْبِ التَّبَكُّيرِ (وَلَا تَلْغُ) أَيْ لَا تَتَكَلَّمْ
بِاللُّغُو فِي حَالِ الْخُطْبَةِ يَقَالُ لُغَا الرَّجُلُ تَكَلَّمَ بِاللُّغُو وَهُوَ اخْتِلَاطُ الْكَلَامِ وَلُغَا بِهِ تَكَلَّمَ بِهِ فَالْكَلَامُ حَالُ الْخُطْبَةِ عَلَى
الْحَاضِرِينَ مَكْرُوهٌ عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ حَرَامٌ عِنْدَ الْأُمَّةِ الثَّلَاثَةِ وَالْخِلَافُ فِي غَيْرِ الْخُطْبَةِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَقِرَّ فِي مَحَلٍّ وَمَنْ
خَافَ وَقُوعَ مَخْذُورٍ بِمَحْتَرَمٍ وَظَنَ وَقُوعَهُ بِهِ إِنْ سَكَتَ وَإِلَّا فَلَا حَرَمَةَ بَلْ يَجِبُ الْكَلَامُ فِي الْآخِرَةِ (وَلَا تَلْهَ)

(١) وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ النَّظَرُ فِي عَوَاقِبِ الْأُمُورِ

إِلَيْهَا، وَلَا تَلْعُ، وَلَا تَلْهُ، وَأَوْصِيكَ بِصِيَامِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، فَإِنَّهُ صِيَامُ الدَّهْرِ، وَأَوْصِيكَ بِالْوُتْرِ قَبْلَ
النُّومِ، وَأَوْصِيكَ بِرُكْعَتَي الْعَجْرِ لَا تَدْعُهُمَا وَإِنْ صَلَّيْتَ اللَّيْلَ كُلَّهُ، فَإِنَّ فِيهِمَا الرِّغَابَ (ع) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ض)
٢٧٩٥ — أَوْصِيكُمْ بِأَصْحَابِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ يَفْشُو الْكَذِبُ حَتَّى يَخْلَفَ الرَّجُلُ وَلَا يَسْتَحْلِفُ،
وَيَشْهَدُ الشَّاهِدَ وَلَا يَسْتَشْهَدُ، إِلَّا لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا كَانَ ثَالِثُهُمَا الشَّيْطَانُ، عَلَيْهِمْ بِالْجَمَاعَةِ، وَإِيَّاكُمْ
وَالْفُرْقَةَ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْوَاحِدِ وَهُوَ مِنَ الْإِثْنَيْنِ أَبْعَدُ، مَنْ أَرَادَ بِجُودَةِ الْجَنَّةِ فَلْيَلْزِمِ الْجَمَاعَةَ، مَنْ سَرَتْهُ

أى لا تشغل عن استماعها بحديث ولا غيره فإنه مكروه عند الشافعية حرام عند غيرهم بل يحرم عند الشافعية أيضاً
على بعض الأربعين الذين يلزمهم كلام فوه سماع ركن (وأوصيك) أيضاً بخصال ثلاث لا تدعون أبداً ما بقيت في
الدنيا عليك (بصيام ثلاثة أيام من كل شهر) من أى أيام الشهر كانت فاه مندوب ما كد ويسن كون تلك الثلاث
هى البيض وهى الثالث عشر وتاليه كما بينه فى الخبر المار وهو قوله إن كنت صائماً الخ (فإنه) أى صيامها
(بصيام الدهر) أى بمنزلة صيامه لأن الحسنة بعشر أمثالا فالיום بعشرة والشهر ثلاثين فذلك عدداً أيام السنة (وأوصيك
بالوتر) أى بصلاته ندباً مؤكداً عند الشافعية ووجوباً عند الحنفية ووقته بين العشاء والفجر ووقت اختياره إلى تلك
الليل إن أردت تهجداً أو لم تعتد اليقظة آخر الليل فينشد تصليته (قبل النوم) فإذا أردت تهجداً ووثقت ببقاء ظمك
فالأفضل تأخيرها إلى آخر صلاة الليل التى يصليها بعد نومه (وأوصيك بركعتي الفجر) أى بصلاتهما والمحافظة عليهما
(لا تدعهما) لا تركهما ندباً (وإن صليت الليل كله) فإنه لا يجزى عنهما (فإن فيهما الرغائب) أى ما يرغب
فيه من عظيم الثواب جمع رغبة وهى العطاء الكثير ومن ثم كانت أفضل الراتب مطلقاً فيسكه تركها بل حرمة
بعض الأئمة (ع عن أبي هريرة) وفيه سليمان بن داود النخعي قال الذهبى ضعفوه .

(أوصيك بأصحابي ثم الذين يلونهم) أى أهل القرن الثانى قال ابن العربى أوصيك بأصحابي الخ وليس هناك أحد
غيرهم يكون الموصى به غيرهم وإنما المراد ولادة أمورهم فكانت هذه وصية على العموم (ثم) بعد ذلك (يفشوا
الكذب) أى ينتشر بين الناس بغير تكبير (حتى يخلف الرجل) تبرعاً (ولا يستحلف) أى لا يطلب منه الحلف
لجراته على الله (ويشهد الشاهد ولا يستشهد) أى لا يطلب منه الشهادة يجعل ذلك منصوبة لشيء يتوقعه من حطام
الدنيا قال ابن العربى وقد وجدنا وقوع ذلك فى القرن الثانى لكنه قليل ثم زاد فى الثالث ثم كثر فى الرابع وقوله
يخلف ولا يستحلف إشارة إلى قلة الثقة بمجرد الخبر لغلبة التهمة حتى يؤكد خبره باليمين وقوله يشهد ولا يستشهد أى
يبدىها من قبل نفسه زوراً (ألا لا يخلون رجل بامرأة) أى أجنبية (إلا كان الشيطان ثالثهما) بالسوسة وتهيج
الشهوة ورفع الحياء ونسويل المعصية حتى يجمع بينهما بالجماع أو فيما دونه من مقدماته التى توشك أن توقع فيه والنهى
للتحریم واستثنى ابن جرير كالثورى ما منه بد تكلوته بأمة زوجته التى تخدمه حال غيبتها (وعليكم بالجماعة) أى أركان
الدين والسواد الأعظم من أهل السنة أى الزموا هديهم فيجب اتباع ما هم عليه من العقائد والقواعد وأحكام الدين
قال ابن جرير وإن كان الإمام فى غيرهم وعلم منه أن الأمة إذا أجمعت على شيء لم يجوز خلافاً (ولياكم والفرقة)
أى احذروا الانقصال عنها ومفارقةهم ما أمكن يقال فرقت بين الشيئين فصلت بينهما وفرقت بين الحق والباطل
فصلت أيضاً (فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد) من أراد بجودة الجنة بضم الموحدين أى من أراد
أن يسكن وسطها وأخصبها وأحسنها وأوسعها مكاناً قال فى الصحاح بجودة الدار بضم الباءين وسطها قال الزحشرى
ومن المجاز تبجبع فى الأمر توسع فيه من بجودة الدار وهى وسطها وتبججت العرب فى لغاتها اتسعت فيها

حسنته وسأته سيئته فذلك المؤمن - (حم ت ك) عن عمر - (صح)

٢٧٩٦ - أوصيكم بالجار - الخرائطي في مكارم الاخلاق عن أبي أمامة - (ح)

٢٧٩٧ - أوفى الدعاء أن يقول الرجل : اللهم أنت ربي ، وأنا عبدك ، ظلمت نفسي ، واعترفت بذنبي ،
يا رب فاغفر لي ذنبي ، إنك أنت ربي ، وإله لا يغفر الذنوب إلا أنت ، - محمد بن نصر في الصلاة عن
أبي هريرة - (ح)

(فليازم الجماعة) فإن من شذ انفرذ بمذهبه عن مذاهب الامة فقد خرج عن الحق لان الحق لا يخرج عن جماعتها
قال الغزالي ولا تناقض بين هذا وبين الاخبار الآمرة بالزلة إذ لا تجتمع الامة على ضلالة فخرق الإجماع والحكم بالعترة
نحو الزم بينك وعليك بخاصة نفسك لان قوله عليكم ، بجماعة الخ يحتمل ثلاثة أوجه أحدها أنه يعني به في الدين والحكم
إذ لا تجتمع الامة على ضلالة فخرق الإجماع والحكم بخلاف ما عليه جمهور الامة والشذذ عنهم ضلال وليس منه
من يعتزل عنهم لصالح دينه ، الثاني عليكم بالجماعة بأن لا تنقطعوا عنهم في نحو الجمع واءاعات فإن فيها جمال الاسلام
وقوة الدين وغيظ الكفار والملاحدين ، الثالث ان ذلك في زمن الفتنة للرجل الضعيف في أمر الدين (من سترته
حسنته وسأته سيئته فذلك المؤمن) أي الكامل لانه لا أحد يفعل ذلك إلا لعله بأن له رباً على حسناته مثيباً
وسيئاته مجازياً ومن كان كذلك فهو لتوحيد الله مخلصاً قال ابن جرير وفيه تكذيب المعتزلة في اخراجهم أهل
الكبائر من الإيمان فإنه سمي أهل الإساءة مؤمنين وإبطال لقول الخوارج هم كافرون وإن أفروا بالاسلام
(حم ت ك عن عمر) بن الخطاب قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم على شرطهما .

(أوصيكم بالجار) أي بالاحسان اليه وكف صنوف الأذى والضرر عنه واكرامه بسائر الممكن من وجوه
الاكرام لما له من الحق المؤكد الذي ما يزال جبريل عليه السلام يؤكد فيه حتى كاد يورثه قال به من العارفين
احفظ حق الجوار والجار و قدم الأقرب داراً وتفقدتم بما أنعم الله به عليكم فإنك مستول وادفع عنهم الضرر
واردفع عليهم الإحسان وما سمي جاراً لك إلا لملك بالاحسان له ودفع الضرر عنه وميله لك بذلك من جار إذا مال
إذ الجور الميل فمن جعله من الميل إلى الباطل الذي هو الجور عرفاً فهو كمن يسمى اللدنيغ سليماً في البقيض وإن كان
الجار من أهل الجور أي الميل إلى الباطل بكفر أو فسق فلا يمنعك ذلك من رعاية حقه . قيل نزل جبراد بقناه شريف
من العرب فخرج أهل الحى ليأكلوه فسمع أصواتهم فخرج من خبائه وقال ماتبعون قالوا اجارك الجراد فقال إذ سميتموه
جاري لا فالتسكم عنه فقاتلهم حتى دفع عنه لكونهم سموه جاراً (الخرائطي في) كتاب مكارم الاخلاق عن أبي أمامة
الباهلي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على ناقته الجذعاء في حجة الوداع يقول أوصيكم بالجار حتى
أكثر فقدا إله سبورته انتهى وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأشهر من الخرائطي وهو غفلة فقد رواه الطبراني
باللفظ المازبور عن أبي أمامة المذكور قال المنذرى والهيثمي وإسناده جيد .

(أوفى الدعاء) أي أكثره موافقة للداعي (أن يقول الرجل) في دعائه وذكر الرجل وصف طردى والمراد
الإنسان رجلاً أو امرأة (اللهم أنت ربي وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي يا رب فاغفر لي ذنبي إنك أنت ربي)
لارب غيرك (وإله) أي الشأن أنه (لا يغفر الذنوب إلا أنت) لأنك السيد المسالك إن غفرت فبفضلك وإن عاقبت
فبعذك وإلهما كان هذا أوفى الدعاء لما فيه من الاعتراف بالظلم وارتكاب الجرم ثم الالتجاء إليه تعالى مضطراً
لا يجد لذنب غافراً غير ربه وهو الذي يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ، (محمد بن نصر في الصلاة) أي في كتاب

٢٧٩٨ - أَوْفُوا بِحَلْفِ الْجَاهِلِيَّةِ ؛ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ لَمْ يَزِدْهُ إِلَّا شِدَّةً ، وَلَا تُحَدِّثُوا حَلْفًا فِي الْإِسْلَامِ - (حم ت)
عن ابن عمرو - (ح)

٢٧٩٩ - أَوْقَدَ عَلَى النَّارِ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى أَحْرَتْ ، ثُمَّ أَوْقَدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى أَيْبَضَتْ ، ثُمَّ أَوْقَدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى أَسْوَدَتْ فَهِيَ سَوْدَاءُ مُظْلِمَةٍ كَاللَّيْلِ الْمُظْلِمِ - (ت ه) عن أبي هريرة - (ض)

٢٨٠٠ - أَوْلَمْ وَلَوْ بِشَاةٍ - مالك - (حم ق ٤) عن أنس - (خ) عن عبد الرحمن بن عوف - (صح)

الصلاة له (عن أبي هريرة) رضى الله عنه .

(أوفوا) من الوفاء قال القاضي وهو القيام بمقتضى العهد ، وكذا الإيفاء (بحلف الجاهلية (١)) أى اليهود التى وقعت فيها مما لا يخالف الشرع قال الحرالى والإيفاء الأخذ بالوفاء والوفاء إكمال الموعد فى أمر موعود (فإن الإسلام لم يزد) أى العهد المبرم فيها (إلا شدة) أى شدة توثق فيلزمكم أوفاء به أما ما يخالف الشرع كالعتن والقتال فلا وفاء به (ولا تحدثوا حلفاً فى الإسلام) أى لا تحدثوا فيه حلفاً ما فالتسكير للجنس أو إن كنتم حلفتم أن يعين بعضكم بعضاً فإذا أسلم فأوفوا به فإن الإسلام يحرضكم على الوفاء به لكن لا تحدثوا مخالفة فى الإسلام بأن يرث بعضكم بعضاً فإنه لا عبرة به ولا ينافضه أنه حالف بين المهاجرين والانصار لأن المراد أنه آخى بينهم وبفرض أن المراد التحالف فطريق الجمع مائة ثمر (حم ت) فى البر (عن ابن عمرو) بن العاص وحسنه .

(أوقد على النار) أى نار جهنم (ألف سنة حتى أحرت) بعد ما كانت شائعة لا لون لها ولا ترى والظاهر أنه أراد لآلئ فيه وفيها يأتى التكثير وأن المراد الزمن الطويل (ثم أوقد عليها ألف سنة حتى أبيضت) ثم أوقد عليها ألف سنة حتى أسودت فهى سوداء مظلمة كالليل المظلم (١) قال الطيبى هذا قريب من قوله تعالى ويوم يعضى عليها فى نار جهنم ، أى يوقد الوقود فوق النار أى النار ذات طبقات توقد كل طبقة فوق أخرى اهـ . وقيل ما خلق الله النار إلا من كره جعلها الله سوطاً يسرق به المؤمنون إلى الجنة وقال بعضهم النار أربعة نار لها نور بلا حرقة وهى نار موسى عليه الصلاة والسلام ونار لها حرقة ولا نور لها وهى نار جهنم ونار لها حرقة ونور وهى نار الدنيا ونار لا حرقة ولا نور وهى نار السحر (ت ه عن أبي هريرة) مرفوعاً وسرفوعاً قال الترمذى ورفعه أصح ورواه البيهقي عن أنس قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وقودها الناس والحجارة ، ثم ذكره

(أولم) أى اتخذ وليمة (ولو بشاة) مبالغة فى القلة فلو ثقيلة لا امتناعية فلا حد لآلئها ولا لآكثرها ونقل القاضي الإجماع على أنه لا حد لقدره المجزئ والخطاب لعبد الرحمن بن عوف الذى تزوج والأمر للندب عند الجمهور وصرفه عن الوجوب خبر هل على غير ما أى الزكاة قال لا إلا أن تطوع وخبر ليس فى المال حق سوى الزكاة ولأنها لو وجبت لوجبت الشاة ولا قاتل به (تنبيه) قال أبو حيان هذه الواو لمطف حال على حال محذوفة يتضمنها

(١) قال فى النهاية أصل الحلف المعاهدة والمعاهدة على التعاضد والتساعد والاتفاق فما كان منه فى الجاهلية على الفتن والقتال بين القبائل والغارات فذلك الذى ورد النهى عنه بقوله صلى الله عليه وسلم لا حلف فى الإسلام وما كان منه فى الجاهلية على نصر المظلوم وصلة الأرحام فهو الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيماء حلف كان فى الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة يريد المعاهدة على الخير ونصرة الحق (٢) والقصد الإعلام بفظاعتها والتحذير . من فعل ما يؤدى إلى لوقوع فيها .

٢٨٠١ — أولياء الله تعالى الذين إذا رءوا ذكر الله تعالى - الحكيم عن ابن عباس - (ض)

٢٨٠٢ — أول الآيات طلوع الشمس من مغربها - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٢٨٠٣ — أول الأرض خراباً يسراها ثم يمتناها - ابن عساكر عن جرير - (ح)

السابق تقديره أول على كل حال ولو بشاة ولا تجيء هذه الحال إلا منبهة على ما كان يتوهم أنه ليس مندرجاً تحت عموم الحال المندوفة (مالك) في الموطأ (حمق عد) كلهم في النكاح (ع أنس) بن مالك (خ عن عبد الرحمن عوف) وله عدة طرق في الصحيحين والسنن .

(أولياء الله) أي الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة (الذين إذا رءوا ذكر الله) يرويتهم يعني أن عليهم من الله سيما ظاهرة تذكر بذكره فإن رءوا ذكر الخير يرويتهم وإن حضروا حضر الذكر معهم وإن نطقوا بالذكر فهم يتقبلون فيه كيفما حلوا فمن كان بين يدي ربه وآخرته فإنما يفتح إذا لقيك بذكره ومن كان أسير نفسه ودنياه فإنما يفتح إذا لقيك بدنيا فكل يحدثك عما يطبع قلبه فتنبه (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أولياء الله ؟ فذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لاشهر من الحكيم ولا أعلى وهو عجب فقد رواه البزار عن ابن عباس ورواه عن شيخه علي بن حرب الرازي قال الهيثمي لم أعرفه وبقيته رجاله وثقوا انتهى ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث ابن أبي وقاص

(أول الآيات) أي علامات الساعة (طلوع الشمس من مغربها) ولفظ رواية مسلم من المغرب والآيات إما أمارات دالة على قرب الساعة فأولها بعث نبينا صلى الله عليه وسلم أو أمارات متوالية دالة على وقوعها والكلام هنا فيها وجاء في خبر آخر أن أولها ذهور الدجال قال الحلبي وهو الظاهر فأولها الدجال فنزل عيسى عليه الصلاة والسلام فخرج يأجوج ومأجوج لأن الكفار في وقت عيسى عليه الصلاة والسلام يفتنون فمهم من يقتل ومنهم من يسلم وتضع الحرب أوزارها فلو كانت الشمس طلعت قبل من مغربها لم ينفع اليهود إيمانهم أيام عيسى عليه الصلاة والسلام لأن طلوعها يزيل الخطاب ويرفع التكليف ولولم ينفعهم لما صار الدين واحدا بإسلام من أسلم منهم قال البيهقي وهو كلام صحيح لو لم يمرض هذا الحديث الصحيح الذي في مسلم إن أول الآيات طلوع الشمس من المغرب (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه فضالة بن جبير وهو ضعيف وأسكر هذا الحديث اهـ . وقضية أنصرف المصنف أن ذالم يخرج أحد من الستة وهو ذهل شنيع فقد عزاه الديلمي وغيره بل رابن حجر إلى مسلم وأحمد وغيرهما من حديث ابن عمر باللفظ المذكور مع زيادة وخروج الدابة إلى الناس ضحى (تتمة) أخرج عبد بن حميد في تفسيره عن ابن عمر موقوفاً يبقى الناس بعد طلوع الشمس من مغربها عشير ومائة سنة قال ابن حجر وسنده جيد

(أول الأرض خراباً يسراها ثم يمتناها) قال الديلمي ويروي أسرع الأرضين قال أبو نعيم متفق عليه في الصحة وروى ابن عبد الحكم عن أبي هريرة كما في حسن المحاضرة وغيرها أن مصر أول الأرض خراباً ثم أرمينية علي أثرها وفي مسند الفردوس عن حذيفة مرفوعاً يبدو الخراب في أطراف الأرض حتى تخرب مصر ومصر آمنة من الخراب حتى تخرب البصرة وخراب البصرة من العراق وخراب مصر من جفاف النيل ، الحديث ، وفي الجفر الكبير للبساطامي خراب البصرة بالريح وخراب المدينة بالجوع وخراب بلخ بالماء والطاعون وخراب ترمذ بالطاعون وخراب مرو بالرمل وخراب اليمن بالجراد وخراب فارس بالقحط وخراب سمرقند ببنى قنطوراء وخراب الشام بعدم الغيث وخراب السند بالريح وخراب سنجان بالرمل وخراب الروم ببنى الأصفر وانقراض العرب بالضرب والحرب والطاعون وخراب الجبال بالصواعق والرواحف وخراب فرغانة بالزلازل والصيحة وخراب نسف الجوع وخراب بخارى

- ٢٨٠٤ — أَوَّلُ الْعِبَادَةِ الصَّمْتُ - هناد عن الحسن مرسلًا - (ض)
- ٢٨٠٥ — أَوَّلُ النَّاسِ هَلَاكَ قَرِيشٌ ، وَأَوَّلُ قَرِيشٍ هَلَاكَ أَهْلُ يَتَّى - (طب) عن عمرو بن العاص - (ض)
- ٢٨٠٦ — أَوَّلُ النَّاسِ فَنَاءُ قَرِيشٍ ، وَأَوَّلُ قَرِيشٍ فَنَاءُ بَنُو هَاشِمٍ - (ع) عن ابن عمرو - (ض)
- ٢٨٠٧ — أَوَّلُ الْوَقْتِ رِضْوَانُ اللَّهِ ، وَآخِرُ الْوَقْتِ عَفْوُ اللَّهِ - (قط) عن جرير - (ض)

بالريح والطاعون وخراب طالقان بالنار وخراب سرخس بالريح والرمل وخراب همدان بالظلام ونيسابور بالريح وهمدان بالبرد والثامج وجرجان بالترك وطبرستان بالفراعنة وأصبهان بالهرج وقسم بالجنون وبغداد بالغرق والخسف والكوفة بالحرق وواسط بريح السموم والصرة بالأكراد والبحرين بخراب البحر سجستان بالخسف والنار والشام بالروم وحلوان بالمسيح ومصر من انقطاع النيل ومكة من الحبش وحلب بالانراك والقدس بالحريق (ابن عساكر) في التاريخ (عن جرير) بن عبد الله وقضية صنيع المصنف أنه لم يرد محزجاً لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو غفلة فقد رواه الطبراني وأبو نعيم والديلمي وغيرهم باللفظ المزبور عن جابر المذكور

(أول العباد) بضم اللام قال أبو البقاء وهي ضمة بناء (الصمت) أي أول مقام السالكين إلى الله تعالى أن لا يشغل أحدهم لسانه بغير ذكر الله قال رجل لبعض العارفين أوصني قال اجعل لديك غلافاً كغلاف المصحف لئلا يدنسك قال وما غلاف الدين؟ قال ترك الكلام إلا فيما لا بد منه وترك طاب الدنيا إلا ما لا بد منه وترك مخالطة الناس إلا فيما لا بد منه (هناد) بن السري التميمي الدارمي الحافظ الزاهد كان يقال له راهب الكوفة لتعبده (عن الحسن) البصري (مرسلًا) (أول الناس هلاك قريش) أي القبيلة بأسرها بنحو قتل أو فناء (وأول قريش هلاك أهل يتي) فهلاكهم من أشرار الساعة وأمارتها الدالة على قرب قيامها (طب) وكذا أبو يعلى (عن سري بن العاص) وفيه ابن لهيعة ومقسم مولى ابن عباس أورده البخاري في كتاب الضعفاء الكبير وضمه ابن حزم وغيره

(أول الناس فناء) بالمد فو تاء وانقراضاً (قريش وأول قريش فناء بنو هاشم) أي والمطلب كما يدل عليه ما قبله أي فيكون انقراضهم من علامات الساعة وأشرارها ولا تقوم الساعة إلا على شرار الناس كما يأتي (حم) ع عن ابن عمرو بن العاص وفيه ابن لهيعة

(أول الوقت) أي إيقاع الصلاة أول وقتها (رضوان الله) بكسر الراء وضمها بمعنى الرضا وهو خلاف السخط (وآخر الوقت عفو الله) قال الصديق ثم الشافعي رضوانه أحب إلينا من عفوهِ وفيه دليل للشافعية على ندم تعجيل الصبح وعدم ندم الإسفار الذي قال به الحنفية وفيه أيضاً تعجيل العشاء أول الوقت لخوف الفوت فإن قيل قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك وتأخير العشاء قلنا محمول على فضيلة صلاة الليل أو على انتظاره الخبر من جالس مجلساً ينتظر الصلاة فهو في صلاة والوقت الزمان المفروض للعمل ولهذا لا يكاد يقال إلا مقدرأ نحو وقت كذا وإن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً (قط) عن جرير) سكت المؤلف عليه فلم يشر إليه بعلامة الضعف وكناه ذهل عن قول الذهبي في التقييد في سنده كذاب انتهى وعن قول ابن عبد الهادي عن معين فيه الحسين ابن حميد كذاب ابن كذاب وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح وقال ابن حجر في سنده من لا يعرف وقال في الباب ابن عمر وابن عباس وعلي وأنس وأبو مخذولة وأبو هريرة لحديث ابن عمر رواه الترمذي والدارقطني وفيه يعقوب بن الوليد المدني كان من كبار الكذابين وحديث ابن عباس رواه البيهقي في الخلافيات وفيه نافع أبو هريرة متروك وحديث علي رواه البيهقي عن أهل البيت وقال أظن سنده أصح ما في هذا الباب قال أعني ابن حجر

٢٨٠٨ - أول الوقت رضوان الله ، ووسط الوقت رحمة الله ، وآخر الوقت عفو الله - (قط) عن

أبي مخذورة - (صح)

٢٨٠٩ - أول بقعة وضعت من الأرض موضع البيت ، ثم مدت منها الأرض ، وإن أول جبل وضعه الله

تعالى على وجه الأرض أبو قبيس ، ثم مدت منه الجبال - (هب) عن ابن عباس - (ض)

٢٨١٠ - أول تحفة المؤمن أن يغفر لمن صلى عليه - الحكيم عن أنس

ومع ذلك هو معلول ولهذا قال الحاكم لا أحفظ الحديث من وجه يصح وحديث أنس أخرجه أبو عدى والبيهقي وقد تفرد به بقية عن مجهول مثله وحديث أبي مخذورة رواه الدارقطني وفيه إبراهيم بن زكريا منهم وحديث أبي هريرة ذكره البيهقي وقال هو معلول انتهى

(أول الوقت رضوان الله ووسط الوقت رحمة الله) أي تفضله وإحسانه (وأخر الوقت عفو الله) أي مغفره ومحوره لذنب من قصر وأخر الصلاة إلى آخر وقتها بحيث كاد يخرج بعضها عنه وقد أفاد هذا الحديث وما قبله طلب تعجيل الصلاة أول وقتها وحرمة إخراج بعضها عن الوقت (قط عن أبي مخذورة) الجحى المؤذن صحابي مشهور اسمه أوس أو سمرة أو سلة أو سليمان وأبوه معين بكسر الميم وسكون المهملة وفتح التحتية أو عمير

(أول بقعة) بضم الباء على الأشهر الأكثر فتجمع على يقع كقعة وغرفة وتفتح فتجمع على بقاع ككابة وكلاب وهي القطعة من الأرض (وضعت من الأرض) أي من هذه الأرض التي نحن عليها (موضع البيت) الحرم أي الكعبة فله سر الأولوية في المعابد كما قال تعالى إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركة ورواية لمسلم أول مسجد وضع في الأرض المسجد الحرام ثم الأفعى قال الطيبي اعط الحديث موافق للفظ الآية والوضع غير البناء غير ومعنى وضع الله جعله متعبداً قال الإمام الرازي دلالة الآية على الأولوية في الفضل والشرف أمر لا بد منه لأن المقصود الأولى من ذكر الأولوية بيان العضلة ترجيحاً له على بيت المقدس ولا تأثير لأوليته في البناء في هذا القصد (ثم مدت) بالبناء للجهول أي بسطت (منها الأرض) من سائر جوانبها فهي وسط الأرض وقطرها (وإن أول جبل وضعه الله على ظهر الأرض أبو قبيس) مكة وهو معروف (ثم مدت منه الجبال) واختلاف في أول من بنى البيت قبل آدم وقبل شيث وقبل الملائكة قبل آدم ثم رفع الطوفان فكان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يحجونه ولا يعلمون محله حتى نواه الله لإبراهيم عليه الصلاة والسلام فبناء (تفنيه) في الروض الأنف أول من بنى المسجد الحرام في الإسلام عمر وذلك أن الناس ضيقوا على الكعبة والصلاة والدور بها فقال إنا بيت الله ولا بد للبيت من فناء وأنكم دخلتم عابها ولم تدخل عليكم فاشترى الدور وهدمها وبنى المسجد المحيط بها ثم وسعه عثمان وزاد ابن الزبير في إتمامه لافي سعيته (هب عن ابن عباس) وفيه عبد الرحمن بن علي بن عجلان القرشي قال في الميزان عن العقيلي فيه جهالة وحديثه غير محفوظ ثم ساق له هذا الخبر وفيه أيضاً من لا يعرف

(أول تحفة المؤمن) أي الكامل الإيمان والتحفة كرتبة ويجوز الضم والسكون وفي القاموس بالضم وكثرة فظاهره أنها ما أتت به غيرك من البر والالطف كما في الصحاح وغيره (أن يغفر) بالبناء للمفعول أي يغفر الله لمن صلى عليه صلاة الجنائز إكراماً له وفي رواية لمن خرج في جنازته إذ من شأن الملك إذا قدم عليه بعض خدمه بعد طول غيبته أن يتلقاه ببدن وكرامة وأن يخلع عليه ويخبره بجائزة سنية فإذا قدم العبد على سيده أتته بما لا عين

٢٨١١ - أَوَّلُ جَيْشٍ مِنْ أُمَّتِي يَرْكَبُونَ الْبَحْرَ قَدْ أَوْجَبُوا . وَأَوَّلُ جَيْشٍ مِنْ أُمَّتِي يَغْزُونَ مَدِينَةَ قَيْصَرَ

مَغْفُورٌ لَهُمْ - (خ) عن أم حرام بنت ملحان (صح)

٢٨١٢ - أَوَّلُ خَصْمَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَارَانِ - (طب) عن عقبة بن عامر - (ح)

رأت ولا أذن سمعت وأولها المغفرة للمصلين والحاملين لآلهم شيعوه إعظاماً إلى بابه واهتموا بشأنه متقربين بذلك إلى مولاه فدخل المغفرة لهم تخفة له لأن حامل الهدية وموصلها لا بد له من جائزة وإذا كان لو أهدى لبعض ملوك الدنيا هدية لم يرض في حقه بانصراف من أحضرها إليه خائباً وقد عد ذلك ازدياً بالهدية لها بالك بأكرم الأكرمين (الحكيم) الترمذي (عن أنس) من حديث معبد بن مسرور العبدى عن الحكم بن سنان بن عوف عن النخعي والحكم بن سنان قال الذهبي ضعفه وزيا. النخعي أورده في الضعفاء وقال صالح الحديث ابتلى برواية ضعفاء ورواه الطائيل عن جابر والديلى عن أبي هريرة وفيه عنده عبدالرحمن بن قيس روى بالكذب ولا جله حكم الحاكم على الحديث بالوضع وعده ابن الجوزى من الموضوعات .

(أول جيش من أمتي يركبون البحر) للغزو (قد أوجبوا) أى فعلوا فعلا وجبت لهم به الجنة أو أوجبوا لأنفسهم المغفرة والرحمة بذلك والبحر معروف وحقيقته الماء الكثير المجتمع في فسحة سمي به لعمقه واتساعه ويطلق على الملح والعذب والمراد هنا الملح ومعنى ركوبه الاستعلاء على ظهره كما تركب الدابة وهو مجاز إذ الركوب إنما هو على السفن حقيقة فيه لحذف ذلك اتساعاً لدلالة الحال عليه (وأول جيش من أمتي يغزون مدينة قيسر) ملك الروم يعنى القسطنطينية أو المراد مدينته التي كان بها يوم قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وهى حمص وكانت دار ملكته إذ ذاك (مغفور لهم) لا يلزم منه كون يزيد بن معاوية مغفوراً له لكونه منهم إذ الغمران مشروط بكون الإنسان من أهل المغفرة ويزيد ليس كذلك لخروجه بدليل خاص ويلزم من الجود على المعمر أن من ارتد عن غزاها مغفور له وقد أطاق جمع محققون حل لعن يزيد به حتى قال التعازى الحق أن رضى يزيد بقتل الحسين وإهانتهم أهل البيت مما تواتر معناه وإن كان تفاصيله آحاداً فمن لا يتوقف في شأنه بل في إيمانه لعنة الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه قال الزين العرافى وقوله بل في إيمانه أى بل لا يتوقف في عدم إيمانه بقريشة ما قبله وما بعده (فائدة) قال البساطى في كتاب الجفر القسطنطينية مدينة بناها قسطنطين الملك وهو أول من أظهر دين النصرانية ودونه وهى مدينة مثلثة الشكل منها جانبان فى البحر وجانب فى البر ولها سبعة أسوار وسمك سورها الكبير أحد وعشرون ذراعاً وفيه مائة باب وبابها الكبير يسمى باب الذهب وهو باب عمود بالذهب وفيها منارة من نحاس قد فلبت قطعة واحدة وليس لها باب وفيها منارة قريبة من مارستانها قد ألبست كلها بالنحاس وعليها قبر قسطنطين وهو راكب على فرس وقوائمه محكمة بالرصاص ماعدا يده اليمنى فإنها مطلقة فى الهواء كأنه سائر وقسطنطين على ظهره ويده موقوفة فى الجو وقد فتح كفه يشير نحو بلاد الشام ويده اليسرى فيها كسرة مكتوب عليها ملكت الدنيا حتى بقيت فى كفى مثل هذه الكسرة وخرجت منها كما ترى (خ عن أم حرام) بجاء وراء مهملتين (بنت ملحان) بن خالد بن زيد ابن حرام الأنصارى النجارية خالة أنس وزوجة عبادة بن الصامت يقال لها العميصاء والرميصاء لها مناقب وكان أهل الشام يستسقون بها .

(أول خصمين يوم القيامة جاران) لم يحسن أحدهما جوار صاحبه ولم يف له بحقه، ومقصود الحديث الحث على كف الأذى عن الجار وإن جار وأنه تعالى يهتم بشأنه وينتقم للجار المظالم من الظالم ويفصل القضاء بينهما وإلا فن شعائر الإيمان الكف عن أذى الجيران وعدم منازعتهم ومعارضتهم فيما يصدر منهم وعنهم من الأضرار وسوء

٢٨١٢ - أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والثانية على لون أحسن كوكب دري في السماء لكل رجل منهم زوجتان على كل زوجة سبعون حلة يبدو مخ سافها من ورثها - (حم ت) عن أبي سعيد - (ص)

العشرة والجوار ويجب أن تعلم أن ذلك ليس إلا بتسليط الله إياهم عليك لما استوجبوه أفعالك الذميمة وما يعفو الله أكثر فالخذر من المنازع الخدرا قال البارقي إن عري يا أيها المجلد كما تعني ما ذاك إلا الخوف من العدد وهذا لا يطل حقيقة الواحد الأحد ولو علمت أن العدد هو الأحد ما شرعت في منازعة أحد (طب) وكذا أحمد (عن عقبة بن عامر) قال العراقي سنده ضعيف وقال المنذري رواه أحمد والطبراني بإسنادين أحدهما جيد وقال الهيثمي أحد إسنادي الطبراني رجاله رجال الصحيح غير أبي نسافة وهو ثمة وأعاده بنجل آخر وقال إسناده حسن.

(أول زمرة) بضم الزاي طائفة أو جماعة والزمر الافواج المتفرقة بعضها إثر بعض (تدخل الجنة على صورة القمر) أي على صورة مثل صورة القمر (ليلة البدر) ليلة تمامه وكما له في الحسن والإضاءة (والثانية) أي التي تدخل عقبهم تكون (على لون أحسن كوكب دري) بضم الدال وكسرهما وراء رياء مشددين أي مضى متلألئ كالزهرة في صفاتها وزهرتها منسوب إلى الدر أرفع من الدر بالهمزة فإنه يدفع الظلام بضوئه (في السماء) قال المحقق أبو زرعة ورد في هذا المعنى ما يقتضي ما هو المخرج من صورة القمر فيوى الترمذي مرافعا لو أن رجلا من أهل الجنة اطلع فبدت أساوره لطمست ضوء الشمس كما تطمس ضوء النجوم وقد يقال لهم يكونون على صورة القمر عند دخولهم الجنة ثم يزداد إشراق نورهم فيها بدليل قوله لو أن رجلا الخ أو يقال المذكور هنا إشراق وجوههم من غير حلي والمذكور ثم إشراق حللهم بدليل قوله فبدت أساوره فالزيادة للحلي لا للرجود لكل رجل منهم زوجتان (في رواية اثنتان لتأكيد التكثير قال الطبراني ثناء للتكثير نحو وارجع الدهر كرتين، لا للتحديد الخبر أدنى أهل الجنة الذي له ثنتان وسبعون زوجة فاعترض بأن تأكيد المثني باثنتين ورجع ضمير الثانية إليه يدل على أن القصد معنى الاثنية فلا يبعد أن يكون لكل زوجتان موصفتين أن (على كل زوجة) مهمما (سبعون حلة) بمعنى حال كثيرة جداً فالعدد للتكثير لا للتحديد كمنظيره بحيث (يبدو مخ سافها من ورثها) زاد الطبراني كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجة البيضاء وهو كناية عن غابة لطفهما بذكرن له سبعون لسان بهذا الوصف ثم إن هذا اللفظ محتمل لكونهما من نساء الدنيا أو الحور ويؤيد الأول خبر أبي يعلى فدخل الرجل منهم على اثنتين وسبعين زوجة مما ينشئ الله واثنتين من ولد آدم لهما فضل على من أنشأ الله بمبادتهما وبعده فلا تعارض بين ذا وخبر أقل ساكني الجنة النساء لأنهن في الجنة أقل باعتبار الحور وأقل ساكنيها نساء الدنيا فنساء الدنيا أقل أهل الجنة وأكثر أهل النار كما شهدت به الأخبار (حم ت) وكذا الطبراني في الأوسط (عن أبي سعيد) الخدري وكذا ابن مسعود قال الترمذي حسن صحيح قال الهيثمي إسناد ابن مسعود صحيح وفي إسناد أبي سعيد عطية والاكثر على ضعفه ثم إن صنيع المصنف يوم أن ذا لم يتعرض أحد من الشيخين لتخريجه وهو ذهل فقد عزاه الديلمي وغيره إلى البخاري من حديث أبي هريرة بلفظ أول زمرة تدخل الجنة وجوههم على مثل القمر ليلة البدر والثانية على مثل أضواء كوكب في السماء لكل رجل منهم زوجتان يرى مخ سافهما من وراء الثياب وما في الجنة عزب أم ثم رأيت كذلك في كتاب الأنبياء وخلق آدم عليه السلام وفي مسلم في صفة الجنة عدة أحاديث بشعوه وليس في حديث الترمذي الذي أثره المصنف إلا زيادة عدد الحلال وفي رواية البخاري زيادة في وجود الأعراب فيها.

٢٨١٤ - أول سابق إلى الجنة عبد طاع الله ، وأطاع مواله - (طس خط) عن أبي هريرة - (صح)

٢٨١٥ - أول شهر رمضان رحمة ، ووسطه مغفرة ، وآخره عتق من النار - ابن أبي الدنيا في فضل رمضان

- (خط) وابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

٢٨١٦ - أول شيء يحشر الناس نار تحشرهم من المشرق إلى المغرب - الطيالسي عن أنس - (صح)

٢٨١٧ - أول شيء يأكله أهل الجنة زيادة كبدة الحوت - الطيالسي عن أنس - (صح)

(أول سابق إلى الجنة) أى إلى دخولها (عبد) بمعنى قد ذكر أكان أو أثنى أو خنثى (أطاع الله) بأن امتثل أوامرہ وتجنب نواهيه (وأطاع مواله) أو قال سيده شك راويه أبو صبيح وذلك لأن له أجريين كما مر في عدة أخبار فاستحق بذلك السبق إلى دار القرار والمعاد أنه أول سابق بعد من مرّ أنه أول داخل (تفنيه) قال الرضى مذهب البصريين أن أول العمل ثم اختلفوا على ثلاثة أحوال جمهورهم على أنه من تركيب دول كدين ولم يستعمل هذا التركيب إلا في أول ومتصرفاتها (طس خط عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه بشر بن ميمون، أبو ضيف وهو متروك وقال غيره وفيه بشر بن ميمون أبو صبيح قال في الميزان عن البخارى يهتم بالوضع وعن الدارقطنى متروك الحديث وعن ابن معين أجمعوا على طرح حديثه ثم أورد له مما أنكر عليه هذا الخبر .

(أول شهر رمضان رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار) أى فى أوله يصب الله الرمة على الصائمين صياً ويسبح عليهم البركة سحاً وفى وسطه يغفر الله لصوامه وفى آخره يعنى فى آخر ليلة منه كما ورد فى خبر يعق جماً حافلاً بظلم من النار كانوا قد استوجبوها . وهذا تفنيه عظيم بفضل صوامه (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فى فضل رمضان) أى فى كتاب فضائل رمضان (خط وابن عساكر) فى التاريخ كلهم (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمى وغيره . (أول شيء يحشر الناس نار تحشرهم) من المشرق إلى المغرب أى تخرج من جهة المشرق فتسوقهم إلى جهة المغرب فذلك أول الحشر والحشر الجمع مع سرق وفى رواية أول أشرط الساعة نار تحشر الناس الخ قال القاضى لعله لم يرد به أول الأشرط مطلقاً بل الأشرط المتصلة بالساعة الدالة على أنها تقوم عما قريب أو أراد بالنار نار الحرب والفتن كفتنة الترك فإنها سارت من المشرق إلى المغرب (الطيالسى) أبوداود (عن أنس) ظاهر صنيع المصنف أن ذا مما لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخريجه وإلا لما أبعد النجمة بالعزو للطيالسى وهو ذهول شنيع فقد عزاه الديلمى وغيره إلى البخارى ومسلم وكذا أحمد ولفظهم أول من يحشر الناس نار تجىء من قبل المشرق فتحشر الناس إلى المغرب

(أول شيء) أى أول ما كول (يأكله أهل الجنة) فى الجنة إذا دخلوها (زيادة كبدة الحوت) (١) وهى القطعة المنفردة عن الكبدة المتعلقة به وهى أطيب الكبدة وألذه وفى رواية من زائدة كبدة الثور أى ثور الجنة وحكمة خصوصية أكلهم منها أنها أساس الدنيا لأنها مركبة على متن ثور والثور على ظهر حوت والحوت فى الماء ولا يعلم ماتحت الماء إلا الذى خلقه فالأكل منهما إشارة إلى خراب الدنيا وبشارة بفساد أساسها وأمن العود إليها وخص الأكل بالزائدة لما بينه الأطباء أن العلة إذا وقعت فى الكبدة دون الزائدة رجى برؤه وإن وقعت فى الزائدة ملك العليل لا محالة فأكلهم من الزائدة أدخل فى البشرى أفاده ابن جماعة ثم هذه الأولية لاتدافع بينها وبين خبر إذا سكن

(١) وحكمة اختصاصها بأولية الأكل أنها أبرد شيء فى الحوت فبأكلها تزول الحرارة الحاصلة لهم فى الموقف

٢٨١٨ - أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة : فإن صلحت صلح له سائر عمله ، وإن فسدت فسدت

سائر عمله - (طس) والضياء عن أنس - (ح)

٢٨١٩ - أول ما يرفع من الناس الأمانة ، وآخر ما يبق من دينهم الصلاة ، ورب مصل لا خلاق له عند

الله تعالى - الحكيم عن زيد بن ثابت - (ض)

أحدكم الجنة أتاكم ملك فيقول إن الله يأمركم أن تزوروه إلى أن قال ثم توضع مائدة الخلد ، الحديث ماذا إلا لأنه لا مانع من أن زيادة الكبد توضع قبل تلك المائدة وأن هذا جار على المألوف في الدنيا من أنه بمجرد الذبح يعجل بالكبد فتشوى فإكلها الحاضرون حتى ينضج الطعام بعد (الطيالسي) أبو داود (عن أنس) قال جاءت اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا أخبرنا ما أول ما يأكل أهل الجنة إذا دخلوها فذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره يخرجاً لأحد من المشاهير المكثرين الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد خرج الطبراني باللهظ المزبور قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح غير إسماعيل بن بهرام وهو ثقة بل رواه سلطان الفن البخاري بلفظ أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبد حوت يأكل منه سبعون ألفاً انتهى فهدول المصنف للطيالسي واقتصاره عليه تفصيل عجيب (أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة) أي المفروضة وهي الخمس لأنها أول ما فرض عليه بعد الإيمان وهي علم الإيمان وراية الاسلام (فإن صلحت) بأن كان قد صلاها متوفرة الشروط والأركان وشتمها القبول (صلح له سائر عمله) يعني سوغ له في جميع أعماله ولم يضايق في شيء منها في جنب ما واطب عليه من إدامة الصلاة التي هي علم الدين (وإن فسدت) أن لم تكن كذلك (فسد سائر عمله) (١) أي ضيق فيه واستقصى لحكم بفساد وأخذ منه الأئمة أن حكمه مشروعية الرواتب قبل المرائض وبعدها تسكيها بها إن عرض نقص قال الطيبي الإصلاح كون الشيء على حالة استقامته وكاله والفساد ضد ذلك وذلك لأن الصلاة بمنزلة القلب من الإنسان فإذا صلحت صلحت الأعمال كلها وإذا فسدت فسدت (طس والضياء) المقدسي (عن أنس) قال الهيثمي فيه القاسم بن عثمان قال البخاري له أحاديث لا يتابع عليها وقال ابن حبان هو ثقة وربما أخصاً وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه علي القانون المعروف عندهم وهو ذهول فقد رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة مع تغيير يسير ولفظه يعني الترمذي إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته فإن صلحت فقد أفلح وأبجح وإن فسدت فقد خاب وخسر انتهى ، فإن انتقص من فريضته شيء قال الرب تبارك وتعالى انظروا هل لعبدي من تطوع فيكمل بها ما انتقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله على مثل ذلك (أول ما يرفع من الناس) (٢) في رواية من هذه الأئمة (الأمانة) قال ابن العربي وهي أي هنا معنى يحصل في القلب فيؤمن به المرء من الردى في الآخرة والدنيا وأصله الإيمان (وآخر ما يبق من دينهم الصلاة) كلها ضمف الإيمان بحب الدنيا ونقص نوره بالمعاصي ، الشهوات وذهبت هيئة سلطانه من القلوب اضمحلت الأمانة وإذا ضعفت الأمانة ونحلت الرعية فيها فأخرت الصلاة عن أوقاتها وقصر في إكمالها أدى ذلك إلى ارتفاع أصلها (رب مصل) آت بصورة الصلاة (لا خلاق له عند الله) أي لا نصيب له عنده

(١) وهذا يخرج مخرج الزجر والتنذير من التفريط فيها ، واعلم أن من أهم أو أهم ما يتعين رعايته في الصلاة الخشوع فانه روحها ولهذا تده الغزالي شرطاً وذلك لأن الصلاة صلة بين العبد وربّه وما كان كذلك لحق العبد أن يكون خاشعاً فيه اصوله الربوبية على العبودية

(٢) والأولية نسية إذ رفع القرآن يسبقها

٢٨٢٠ - أول ما تفقدون من دينكم إلا أنه - (طب) عن شداد بن أوس - (ح)

٢٨٢١ - أول ما يرفع من الناس الخشوع - (طب) عن شداد بن أوس (ح)

٢٨٢٢ - أول شيء يرفع من هذه الأمة الخشوع . حتى لا ترى فيها خاشعاً (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

٢٨٢٣ - أول ما يوضع في الميزان الخلق الحسن - (طب) عن أم الدرداء - (ض)

من قولها والاثابة عليها وفي رواية ورب مصل لا خير فيه أى لكونه غافلاً لا هى القلب وليس لزم من صلاته إلا ما عقل كما في حديث آخر وقد قال تعالى وادعهم إلى صلاتهم الصلوة لذكرى . فظام الأمر الوجوب والغفلة ضده فمن غفل في جميع صلاته لا يكون . قبيحاً للصلوة لذكره تعالى فلا خلاق له عنده فافهم وقد روى ابن المبارك في الزهد عن عمار بن ياسر يكتب للرجل من صلاته ما سبها عنه (الحكيم) الرمزى (عن زيد بن ثابت) قال في اللسان عن الدقبلي حديث فيه نكارة ولا يروى من وجه يثبت وقال الاسدى - لام بن واقد أى أحد روايته منك الحديث انتهى . قضية تصرف المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين رمز لهم والأمر بخلافه فقد خرجته البيهقي في الشعب من حديث ابن عمر وغيره وخرجه الطبراني في الصغير من حديث عمر

(أول ما تفقدون من دينكم الأمانة) وتماه عند مخرجه الطبراني في روايته عن أنس ولا دين لمن لا أمانة له ولا أمانة لمن لا عهد له وحسن العهد من الإيمان انتهى وفي رواية أول شيء يفقد من أمتي الأمانة من دينهم قال ابن العربي وصفة رفع الأمانة وفقدها أن ينام الإنسان فتقبض من قلبه والمعنى فيه أن المرء في النوم متوفى ثم يرجع إليه روحه فإذا قبضت على صفة من الأمانة ردت إليه بدونها وتحقيقه أن الأعمال لا يزال يضاعفها نسيانها حتى إذا تناهى الضعف ذهبت بالنوم عن النفس فإذا ردت عليه ردت دونه فلا يبقى لها أثر وما عنده من الإيمان وأصل الاعتقاد الضعيف في ظاهر القلب ثم ينام فلا ترجع إليه نفسه إلا بعد نزع باقي الأمانة قوة فلا يبقى شيء (طب) عن شداد بن أوس) قال الهيثمي فيه المذهب بن العلامة أجد من ترجمه وبقية رجاله ثقات (أول ما يرفع من الناس الخشوع) أى خشوع الإيمان الذى هو روح العبادة وهو الخوف أو السكون أو معنى يقوم في النفس يظهر عنه سكون الأطراف يلائم مقصوده العبادة قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثننا ونحن إذا حضرت الصلاة فكانه لم يعرفنا ولم نعرفه ، وخرج بخشوع الإيمان خشوع النفاق والفرق بينهما أن الأول خشوع القلب لله بالاجلال والوقار والمهابة والحياء والثاني يدور على الجوارح تصنعاً وتكلفاً والقلب غير خاشع (طب) عن شداد بن أوس) قال الزين العراقي في شرح الترمذى وتبعه الهيثمي : فيه عمران البطان ضمه ابن معين والنسائي وثقه أحمد

(أول شيء يرفع من هذه الأمة) الحمدي (الخشوع حتى لا ترى فيها خاشعاً) خشوع إيمان بل خشوع تناوت ونفاق فيسير الواحد منهم ساكن الجوارح تصنعاً ورياء ونفسه في الباطن شابة طرية ذات شهوات وارادات فهو يتخشع في الظاهر وأسد الغابة رابض بين جنبيه ينتظر الفرصة وقال الراغب قال رجل للحسن البصرى أمؤمن أنت قال إن كنت تريد قول الله تعالى آمنا بالله وما أنزل الياء فنعم به تذاكح وتوارث وإن أردت قوله إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم فلا أدرى (طب) عن أبي الدرداء) قال الهيثمي سنده حسن انتهى وظاهر اقتصار المصنف على عزوه للطبراني أنه لا يوجد مخرجا لأحد أعلى ولا أولى بالعزو وهو قصور فقد خرجته الامام أحمد في المسند من حديث عوف بن مالك ولفظه أول ما يرفع من هذه الأمة الأمانة والخشوع حتى لا يكابرى خاشعاً . ليكون أقوام يتخشعون وهم ذئاب ضواري انتهى بحروقه

(أول) في رواية أثقل (ما يوضع في الميزان) من أعمال البر (الخلق الحسن) لجمعه جميع الخيرات وبه ينشرح الصدر

- ٢٧٢٤ - أول ما يوضع في ميزان العبد نفقته على أهله - (طس) عن جابر - (ض)
- ٢٨٢٥ - أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء - (حم ق ن ه) عن ابن مسعود - (صح)
- ٢٨٢٦ - أول ما يحاسب به العبد الصلاة ، وأول ما يقضى بين الناس في الدماء - (ن) عن ابن مسعود (ح)
- ٢٨٢٧ - أول ما يرفع من هذه الأمة الحياء ، والأمانة - القضاعي عن أبي هريرة - (ض)

للمبادات وتسخر النفس في الدنيا في المعاملات ذكر الغزالي له تمة وهي السخاء قال الجنيد أربع ترفع العبد إلى أعلا الدرجات وإن قل عليه ، الحلم والتواضع والسخاء وحسن الخلق قال الغزالي وحسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل بكل الحكمة وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة وهذا الاعتدال يحصل على وجهين أحدهما بجود إلهي وكمال نظري بحيث يخلق الإنسان كامل العقل حسن الخلق قد كفي سلطان الغضب والشهوة فيصير بغير معلم عالماً وبغير مؤدب متأديباً والثاني اكتسابه بالمجاهدة والرياضة (طب) وكذا أبو الشيخ والنضاعي والديلمي (عن أم الدرداء) خيرة بنت أبي حنيفة الأسلمي نزلت الشام وماتت في إمرة عثمان ومن العجب قول الحافظ الزين العراقي في المغني لم أقف لحديث أول ما يوضع الخ على أصل

(أول ما يوضع في الميزان نفقة الرجل على أهله) أي علي من تلزمه مؤنته من نحو زوجة ووالد وولد وخادم وغيرها والأولية في هذا الخبر وما قبله على معنى من ؛ خص الرجل لانه الذي تلزمه النفقة غالباً لا لإخراج غيره فأول ما يوضع في ميزان الآثي والخشي نفقتهما على من تلزمهما نفقته من أصل وفرع وخادم ونحوهما (طس عن جابر) قال الهيثمي وفيه من لم أعرفه وقال المنذرى حديث ضعيف وقال غيره فيه عبد الحميد بن الحسن الحلالي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه أبو زرعة والدارقطني (أول) بالرفع مبتدأ (ما يقضى) بضم أوله وفتح الضاد المعجمة مبنياً للمفعول في محل الصفة وما نكرة موصوفة والعائد الضمير في يقضى أي أول قضاء يقضى (بين الناس يوم القيامة في الدماء) وفي رواية بالدماء أي أول ما يحكم الله تعالى بين الناس يوم القيامة في متعلقات الدماء أو أول القضايا القضاء في الدماء أو أول ما يقضى فيه الأمر الكائن في الدماء وذلك لعظم مفسدة سفكها ولا يناقضه خبر أول ما يحاسب به العبد الصلاة لأن ذلك في حق الحق وذافي حق الخلق أي أن أول بمعنى من أول، أو أول ما يحاسب به من الفرائض البدنية الصلاة ثم أول ما يحكم فيه من المظالم الدماء قال الحافظ العراقي وظاهر الاخبار أن الذي يقع أولاً المحاسبة على حق الله تعالى وفي حديث الصور الطويل أول ما يقضى بين الناس في الدماء ويأتي كل قتيل قد حمل رأسه فيقول يا رب هل هذا لم قتلي (حم ق ن ه عن ابن مسعود) ظاهره أنه لم يروه من الستة إلا هؤلاء الأربعة وليس كذلك بل رواه الكل إلا أبا داود والبخاري والترمذي وابن ماجه في الدييات ومسلم في الحدود والنسائي في المحارم .

(أول ما يحاسب به العبد) أي الإنسان حراً كان أو عبداً ذكراً أو أنثى (الصلاة) لأنها أم العبادات وأول الواجبات بعد الإيمان (وأولى ما يقضى بين الناس في الدماء) لأنها أكبر الكبائر بعد الشرك والبداءة بها تدل على أهميتها وعظم مفسدة القتل فانه هدم البنية الانسانية التي بنىها القدرة الإلهية فليس بعد الكفر ذنب أعظم من القتل وما في هذا الحديث موصولة وهو موصول حرفي ويتعلق الجار بمحذوف أي أول القضاء يوم القيامة القضاء في ذلك وقد استدلل بهذا الخبر وما قبله على أن القضاء يخص بالناس ولا دخل للبهائم فيه وهو غلط لأن مفاده حصر الأولوية في القضاء بين الناس وليس فيه نفي القضاء بين البهائم بعد القضاء بين الناس (ن عن ابن مسعود) عبد الله . (أول ما يرفع من هذه الأمة) الإسلامية (الحياء والأمانة) تمامه كما في الفردوس فسألوهما الله عز وجل

٢٨٢٨ - أول ما نهاني عنه ربي بعد عبادة الأوثان شرب الخمر ، وملاحاة الرجال - (طب) عن أبي الدرداء
وعن معاذ - (ض)

٢٨٢٩ - أول ما يهراق من دم الشهيد يغفر له ذنبه كله إلا الدين (طب ك) عن سهل بن حنيف - (صح)
٢٨٣٠ - أول من أشفع له يوم القيامة من أمي أهل بيتي ، ثم الأقرب فالأقرب بن قريش ، ثم الأنصار ،
ثم من آمن بي واتبعني من اليمن ، ثم من سائر العرب ، ثم الأعاجم ، ومن أشفع له أولاً أفضل - (طب)
عن ابن عمر - (ض)

الحياة خير كله أبزواله يحل الشر كله وبزوال الأمانة تحل الخيانة ثم يحتمل أن المراد الأمانة المتعارفة التي هي ضد
الخيانة أو الصلاة (القضاعي) في مسند الشهاب وكذا أبو يعلى وأبو الشيخ (عن أبي هريرة) وفيه كما قال الهيثمي
أشعث بن نزار وهو متروك فقول العاصمي حسن غير حسن .

(أول ما نهاني عنه ربي بعد عبادة الأوثان) أي الأصنام ، شرب الخمر (قال القضاعي وذلك من أول ما بعث
قبل أن تحرم على الناس بنحو عشرين سنة فلم يسح له قط ، وقوله بعد عبادة الأوثان لا يقتضي أن المصطفى صلى الله
عليه وسلم عبداً ، حاشاه ، حاشاه من ذلك إذ الأنبياء معصومون (وملاحاة الرجال) أي مقاولتهم ومخاصمتهم ومنازعتهم
ومناظرتهم بقصد الاستعلاء فذلك الملاحاة هي السم الناعم ولم يكن السلف يتناظرون على ذلك بل لقصد تحقيق
الحق لوجه الله تعالى قال الشافعي مناظرت أحداً وأحببت أن يخطئ بل أن يوفق ويسدد ويؤمن ويكون عليه من الله
رعاية وحفظ وما كنت أحد أقطر وأنا أبالي أن يظهر الحق على لساني أو لسانه وعن علي إياكم وملاحاة الرجال فاهم
لا يخلون من عاقل يمسكركم أو جاهل يعجل لكم مما ليس فيكم وإلوا أن الكلام ذكر والجواب أني إذا اجتمعوا
فلا بد من إنتاج (تنبيه) من ألفاظهم البديعة البليغة من زرع الإحن حصص المحن (طب) وكذا البزار (عن
أبي الدرداء وعن معاذ بن جبل) قال الهيثمي فيه عمرو بن واثق وهو متروك روى بالكذب وقال الذهبي في
المهذب فيه إسماعيل بن واثق واه وأورده في الميزان في ترجمة عمرو بن واثق من حديثه وقال البخاري منكر الحديث وعن
النسائي ومروان كان يكذب .

(أول ما يهراق) أي يصب (من دم الشهيد) شهيد الدنيا والآخرة وهو من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة
الذين كفروا السفلى ومات في المعركة بسبب القتال (يغفر) الله (له ذنبه كله إلا الدين) بفتح الدال وفي رواية للطبراني أيضاً
أول قطرة نقر من دم الشهيد يكفر بها ذنوبه والثانية يكفى من حلال الإيمان وثالثة يزوج من الحور العين انتهى
وفي هذا السياق دلالة على أن الكلام في دم القتل أو ما أدى إليه لافي دم جراحة لم يمت منها كما هو مبين وظاهر أن
المراد بالدين دين الآدمي لا دين الله تعالى (طب ك) عن سهل بن حنيف (بضم المهملة وفتح النون وسكون التحتية
ابن واهب الأنصاري بدرى جليل وفيه عند الحاكم عبد الرحمن بن سعيد المدني قال الذهبي له مناكير وقال الهيثمي
رجال الطبراني رجال الصحيح

(أول من أشفع له) عند الله تعالى (يوم القيامة من أمتي) أمة الإجابة (أهل بيتي) مؤمنو بني هاشم والمطلب وأصحاب
السكاه (ثم الأقرب) ثم بعدهم أشفع الأقرب (فالأقرب) إلى (من قريش) القبيلة المشهورة (ثم الأنصار) الأوس
والخزرج (ثم من آمن بي واتبعني من اليمن) أي من أنصار اليمن وجهاته (ثم من سائر العرب) على اختلاف طبقاتهم
وشعوبهم ونباتهم (ثم) من آمن بي من (الأعاجم) جمع عجمي والمراد بهم هنا ما عدا العرب (ومن أشفع له أولاً)

٢٨٣١ - أول من أشفع له من أمي أهل المدينة، وأهل مكة، وأهل الطائف - (طب) عن عبد الله بن جعفر - (صح)

٢٨٣٢ - أول من يلحقني من أهلي أنت يا فاطمة، وأول من يلحقني من أزواجي زينب، وهي أطولكن كفاً - ابن عساكر عن وائلة

٢٨٣٣ - أول من تنشق عنه الأرض أنا ولا فخر، ثم تنشق عن أبي بكر وعمر، ثم تنشق عن الحرمين مكة والمدينة، ثم أبعث بينهما - (ك) عن ابن عمر (ض)

٢٨٣٤ - أول من يشفع يوم القيامة الأنبياء ثم العلماء، ثم الشهداء - المروزي في فضل العلم - (خط) عن عثمان - (ض)

وهم أهل البيت (أفضل) من بعدهم أي ثم من بعدهم أفضل وهكذا ولا يعارضه خبر أول من أشفع له من أمي أهل المدينة الخ لأن الأول في الأحاد والجماعة والثاني في أهل البلد كله فيحتمل أن المراد البداءة في قريش بأهل المدينة ثم مكة ثم الطائف وكذا الأنصار ومن بعدهم ويحتمل أن المراد أنه يبدأ من أهل المدينة بقريش ثم الأنصار ثم من بعدهم من أهل مكة كذلك على هذا الترتيب ومن أهل الطائف بذلك كذلك (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال: الهشمي وفيه من لم أعرفهم ورواه الدارقطني في الأفراد عن أبي الربيع الزهراني عن حفص بن داود عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر قال الدارقطني تفرد به حفص عن ليث انتهى . وحكم ابن الجوزي موضعه وقال ليث ضعيف وحفص كذاب وهو المنهم به انتهى وأقره عليه المؤلف في مختصر الموضوعات وأخرجه أيضاً أبو الطاهر المخلص في السادس من حديثه

(أول من أشفع له من أمي) أمة الإجابة (أهل المدينة) النبوة (وأهل مكة وأهل الطائف) قد تقرروا وجه الجمع بينه وبين ما قبله فلا تغفل (طب) وكذا البزار (عن عبد الله بن جعفر) قال الهشمي وفيه من لم أعرفهم (أول من يلحقني من أهلي) أي أول من يدرك ويصير معي بعد انتقائي من هذه الدار إلى ديار الأفراح والأخيار أنت يا فاطمة الزهراء، خاطمها بذلك في مرضه الذي مات فيه ذلك أسباحت عليه فرحب بها . فبأهلها وأسرتها فبكت فأسرت إليها أول أهلها لحرقه فضحك (وأول من يلحقني من أهلي) حتى زينب . مشتق من الزنوب وهو الحسن كذا في المطابع عن شيخه البرجيني (وهي أطول لكن كفاً) كذا هو في خط المصنف وفي رواية يبدأ ولم يرد الطول الحسى بل المعنى وهو كثرة الصدقة يقال ما طالت يده أصرف كذا إذا لم يكن معه مال وفلان يده طولى يستعمله في الجاه والمال وأنه لذو طول في ماله وقدرته وهو ذر أول علي . مدة وقد تطول على بذلك (ابن عساكر) في التاريخ (عن وائلة) بن الأسقع (أول من تنشق عنه الأرض أنا ولا فخر) أي لا أقوله فخراً (ثم تنشق عن أبي بكر وعمر) رضي الله عنهما (ثم تنشق عن الحرمين) أي عن أهل الحرمين (مكة والمدينة) إكراماً لهم وإظهاراً لمزيتهم علي غيرهم (ثم أبعث بينهما) أي أنشر وأذهب بين الحرمين لأجمع إلى الف يقين وقد سبق توضيحه قال في الصحاح وغيره بعث الموتى نشرهم من قبورهم وقال الزمخشري بعث الشيء أثاره ويم بعث يوم يبعث الله من القبور (ك) في معرفة السحابة من حديث عاصم بن عمر عن عبد الله بن دينار (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح وتقدم الذهبي فقال عاصم هو آخر عبيد الله ضعفوه

(أول من يشفع يوم القيامة) عند الله تعالى (الأنبياء) الفائزون بالاحاطة بالعلم والعمل المجاوزين حد الكمال إلى

٢٨٣٥ - أول من يدعى إلى الجنة المحادون الذين يحمدون الله على السراء والضراء - (طب ك ه ب)

عن ابن عباس - (ح)

٢٨٣٦ - أول من يكسى من الخلائق إبراهيم - البزار عن عائشة

٢٨٣٧ - أول من فتق لسانه بالعربية المبينة إسماعيل ، وهو ابن أربع عشرة سنة - الشيرازي في الالاقاب

عن علي - (ح)

درجة التكميل (ثم العلماء) الذين يكون عرفانهم بالبراهين القاطعة وهم العلماء الراسخون في العلم العاملين به الذين هم شهداء الله في أرضه (ثم الشهداء) الذين أدى بهم الحسب على الطاعة والجد في إظهار الحق حتى بذلوا مهجهم في إعلاء كلمة الله ذكره كله القاضي قال القرطبي فأعظم بمرتبة هي بين النبوة والشهادة (الموهبي) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء وموحدة تحتية نسبة إلى موهب بطن من المعافر في كتاب (فضل العلماء و (العلم) وكذا أبو الشيخ والديلمي (خط) كلهم (عن عثمان) بن عفان وفيه نسبة بن عبد الرحمن أورده الذهبي في المصنف وقال متروك منهم عن علاق بن أبي مسلم قال أعنى الذهبي وماه الأزدي عن أبان بن عثمان قال متكلم فيه

(أول من يدعى إلى الجنة) زاد في رواية يوم القيامة (المحاديث) صيغة مبالغة أي (الذين يحمدون الله) تعالى كثيرا (علي) في رواية في (السراء) سعة العيش والسرو (والضراء) الأمراض المصائب فهم راضون من الله تعالى في كل حال ولهذا قال عمر بن عبد العزيز ما بقي لي سرور إلا في مواقع القدر وقيل له ما تشتهي ؟ قال ما يقضى الله تعالى وقال الفضيل إن لم تصلح على تقدير أنه وتحمده لم تصلح على تقدير نفسك ونظر رجل إلى قرحة في رجل ابن واسع فقال إني لأرحمك قال إني لأحمد الله عليها منذ خرجت إذ لم تخرج في عني (طب) وكذا في الأوسط والصغير (ك) في كتاب الدعاء (هـ) وكذا أبو نعيم كلهم (عن ابن عباس) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال الحافظ العراقي بعد ما عراه للطبراني وأبو نعيم والبيهقي فيه قيس بن الربيع ضعفه الجمهور وقال الهيثمي في أحد أسانيد الطبراني قيس بن الربيع وثقه شعبة وضعفه القطان وغيره وبقية رجاله صحيح

(أول من يكسى) يوم القيامة (من الخلائق) على اختلاف أنواعها وطبقاتها وتباين أعمارها ولغاتها بعد ما يحشر الناس كلهم عراة أو الغالب أو بعد خروجهم من قبورهم بأياهم التي ماتوا فيها ثم تنثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى من ثياب الجنة (إبراهيم) الخليل عليه الصلاة والسلام لأنه جرد في ذات الله حين ألقى في النار أو لأنه لم يكن أخوف لله منه فتعجل كسوته إيناساً له ليطمئن قلبه أو لأنه أول من استن السراويل مبالغة في الستر وحفظاً لفرجه فلما اتخذ هذا النوع الذي هو أستر للعورة من جميع الملابس جوزى بأنه أول من يكسى ثم يكسى المصطفى صلى الله عليه وسلم حلة أعظم من كسوة إبراهيم عليه السلام لينجبر التأخير بنقاسة الكسوة فيكون كأنه كسى معه فلا تعارض بينه وبين الخبر المشار إليه أول من تنشق عنه الأرض فأكسى^(١) (البزار) في مسنده (عن عائشة) قال الهيثمي فيه ليث بن أبي سليم وهو مدلس

(أول من فتق لسانه) ببناء فتق للمفعول وللفاعل أي الله (بالعربية) أي باللغة العربية وهي كما في المصباح كغيره مناطق به العرب (المبينة) أي الموضحة الصريحة الخالصة (إسماعيل) ابن إبراهيم الخليل قال الزمخشري ويسمى أبو الفصاحة قال في الروض الأنف وهو نبي مرسل أرسل إلى جرهم والعماليق الذين كانوا بأرض الحجاز فآمن بهض وكفر بعض (وهو ابن أربع عشرة سنة) قال الديلمي أصل الفتق الشق أي أنطق الله لسان إسماعيل حتى تكلم بها وكان أول من

(١) هذا التعليل فيه نظر فإن أول من يكسى المصطفى صلى الله عليه وسلم بدليل نص الحديث أنا أول من تنشق عنه الأرض فأكسى.

٢٨٣٨ - أول من خضب بالحناء والكتم إبراهيم ، وأول من اختضب بالسواد فرعون - (فر) وابن النجار

عن أنس (ض)

٢٨٣٩ - أول من دخل الحمامات وصنعت له النورة سليمان بن داود ، فلما دخله وجد حره وغمه ، فقال :

أوه من عذاب الله أوه قبل أن لا تكون أوه - (عق طب عد حق) عن أبي موسى - (ض)

نطق بها كذلك وقال في المصباح يقال العرب العاربة هم الذين تكلموا بلسان يعرب بن قحطان وهو اللسان القديم والعرب المستعربة هم الذين تكلموا بلسان إسماعيل بن إبراهيم وهي لغة الحجاز وما والاها انتهى . قال ابن حجر وأفاد بهذا القيد أعنى المدينة أن أوليته في ذلك بحسب الريادة والبيان لا الأولية المطلقة وإلا فأول من تكلم بالعربية جرم وتعلمها هو من جرم ثم ألهمه الله العربية الفصيحة المدينة فنطق بها ويشهد له ما حكى أن عربية إسماعيل كانت أفصح من عربية يعرب بن قحطان وبقايا حمير وجرم ويحتمل كون الأولية مقيدة بإسماعيل بالنسبة إلى إخوته من ولد إبراهيم (الشيرازي في) كتاب (الألقاب عن علي) أمير المؤمنين ظاهر عدول المصنف للشيرازي أنه لم يره مخرجا لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد خرجوا الطبراني والديلمي من حديث ابن عباس باللهظ المزبور قال ابن حجر وإسناده حسن ورواه الزبير بن بكار من حديث علي رفعه باللهظ المزبور وحسن ابن حجر إسناده أيضا . (أول من خضب) أي تون شعره أي صبغه (بالحناء) يقال خضب بالحناء والتخفيف من باب نفع لغة (والكتم) بفتح تين نبت فيه حمرة يخلط بالوشم أو الحناء ويختضب به وفي كتب الطب الكتم من نبت الجبال ورقه كورق الآس يختضب به مدقوقا وله ثمر قدر الفلفل ويسود إذا نضج ويعتصر منه دهن يستصح به في البادية (إبراهيم) الخليل فلذلك كان الخضب بهما مسنونا (وأول من اختضب بالسواد فرعون) ولذا كان الخضب فيه لغير الجهاد محرما وفرعون فعلون اسم العجمي والجمع فراغتة قال ابن الجوزي وهم ثلاثة فرعون الخليل واسمه سنان وفرعون يوسف واسمه الريان وفرعون موسى واسمه الوليد بن مضر اهـ الظاهر أن المراد هنا الأول بقرينة ذكره مع إبراهيم (فر) وابن النجار) في التاريخ (عن أنس) وفيه منصور بن عمار قال العقيلي فيه نجهم وقال الذهبي له هنا كبير (أول من دخل الحمامات) جمع حمام (وصنعت له النورة) بضم النون حجر الكس ثم غلبت على أحلاط تضاف إليه من زرينخ . غيره تفعل لإزالة الشعر (سليمان بن داود) النبي (فلما دخله) أي الحمام (وجد حره وغمه) فقال أوه من عذاب الله أوه قل أن لا يكون أوه) يسكون الواو ، كسر الهاء وقيل بتشديد الواو وفتحها كلمة تقال عند الشكاية والتوجع يعني أنه ذكر بحزه وغمه وحرجهم وغمها فإن الحمام أشبه بيت بجهم النار من تحت والظلام من فوق ، والعارف الكامل لا يذلل عن الآخرة في كل لحظة لكونها نصب عنه بل له في كل ما يراه من ماء أو نار أو غيرهما عبرة وموعظة فإن نظر إلى سواد ذكر ظلمة اللحد أو إلى حية ذكر أفاعي جهنم أو إلى بشع مهول ذكر منكر ومنكرين أو الزانية أو سمع صوتا هائلا ذكر نفخة الصور فلا تصرفه مهمات الدنيا عن مشاهدة مهمات العقبى (عق طب) وكذا في الأوسط (عد حق) وكذا في الشعب (عن أبي موسى) الأشعري قضية كلام المصنف أن مخرجه سكتوا عليه والامر بخلافه فقد تعقبه البيهقي بما نصه تفرد به إسماعيل الأزدي قال البخاري ولا يتابع عليه وقال مرة فيه نظر ، إلى هنا كلام البيهقي وفيه أيضا إبراهيم بن مهدي ضعفه الخطيب وغيره وقال الذهبي كابن عساكر في تاريخ الشام حديث ضعيف وفي اللسان كأصله هذا من منا كبير إسماعيل ولا يتابع عليه وقال الهيثمي بعد ما عزاه للطبراني فيه صالح مولى التوأمة ضعفه بسبب اختلاطه وابن أبي ذؤيب سمع منه قبل الاختلاط وهذا من روايته عنه انتهى وأقول لكن فيه أيضا هشام بن عمار وفيه كلام وعبد الله بن زيد البكري أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه أبو حاتم اهـ فتعصيب

٢٨٤٠ - أول من غير دين إبراهيم عمرو بن لحي بن قمة بن خندف أبو خزاعة - (طب) عن ابن عباس (ض)

٢٨٤١ - أول من يبدل سقّي رجل من بني أمية - (ع) عن أبي ذر - (ض)

٢٨٤٢ - أول ما رفع الركن ، والقرآن ، ورؤيا النبي في المنام - الأزرق في تاريخ مكة عن عثمان بن

ساج بلاغا - (ض)

الهيثم الجناية برأس صالح وحده غير صالح

(أول من غير) بشدة المثناة تحت (دين إبراهيم) الخليل وفي رواية دين إسماعيل ولا تدافع إذ دين إسماعيل هو دين إبراهيم أي أول من بدل أحكام شريعته وحولها وجعلها على خلاف ما هي عليه ففي القاموس غيره جعله على خلاف ما كان عليه وحوله وبدله (عمرو بن لحي) بضم اللام وفتح الحاء المهملة كذا في هذه الرواية وفي رواية أخرى عمرو ابن عامر ولا تعارض كما أشار إليه الكرمان وغيره فعامر اسم ولحي لقب أو عكسه أو أحدهما اسم الأب والآخر الجد فنسب تارة لأبيه وتارة لجدّه (بن قمة) بالقاف (ابن خندف) بمكسر الحاء المعجمة وسكون النون وآخره فاء وهو (أبو خزاعة) القبيلة المشهورة وهو أول من ولي البيت بعد جرم وورد في رواية لابن إسحاق بيان ذلك التغير فقال فنصب الأوثان وسبب السوائب وبحر البحيرة (١) ووصل الوصيلة وحى الحامى قال وسببه أنه كان له تابع من الجن يقال له أبو ثمامة فأتاه ليلة فقال أرحب أبا ثمامة فقال ليك من تهامة فقال ادخل بلا ملامة فقال انت سيف جدة تجد آلهة معده لخدعها ولا تهب وادع إلى عبادتها تعجب فتوجه إلى جدة فوجد الأصنام التي كانت تعبد في زمن نوح وإدريس وهي ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر فحملها إلى مكة ودعى إليها فانتشرت عنه عبادة الأصنام في العرب (طب عن ابن عباس).

(أول من يبدل سقّي) أي طريقتي وسيرتي القويمة التي أنا عليها بما أصلته لكم من الأحكام الاعتقادية والعملية (رجل من بني أمية) بضم الهمزة زاد الروباني في مسنده وابن عساكر يقال له يزيد اه قال البيهقي في كلامه على الحديث هو يزيد بن معاوية الخمر أبي يعلى والبيهقي وأبي نعيم وابن منيع لا يزال أمر أمي قائما بالقسط حتى يكون أول من يثله رجل من بني أمية يقال له يزيد (ع عن أبي ذر) الغفارى.

(أول ما يرفع) أي من الدنيا في آخر الزمان (الركن) اليماني والظاهر أن المراد الحجر الأسود وكلام المصنف في الساجعة صريح فيه قال وإن تزال هذه الأمة بخير مادام فيها إلى أن يرفع جبريل (والقرآن) أي بذهاب حفظه أو بمحوه من صدورهم (ورؤيا النبي في المنام) يحتمل أن ألقى النبي للمهد والمعهود نبينا صلى الله عليه وسلم فيكون ذلك من خصائصه ويحتمل أن المراد الجنس فلا يرى أحد من الناس أحداً من الأنبياء في النوم أصلاً (الأزرق في تاريخ مكة) المشهور (عن عثمان بن عمر) بن ساج (بهملة وآخره) جيم الجزرى مولى بني أمية وينسب إلى جده غالباً قال في التقريب فيه ضعف (بلاغاً) أي أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك.

(١) قال ابن عباس البحيرة الناقة إذا ولدت خمسة أبطن بحروا أذنبا وتركوا الحمل عليها وركوبها ولم يحزوا وبرها ولم ينعوها الماء والكلاء ثم نظروا إلى خامس ولدها فإن كان ذكراً بحروه فأكله الرجال والنساء وإن كان أنثى بحروا أذنبا وتركوها وحرم على النساء لبها ومنافعها وكانت منافعها خاصة للرجال فإذا ماتت خلعت الرجال والنساء والسائبة البعير الذى يسبب وذلك أن الرجل من أهل الجاهلية إذا مرض أو غاب له قريب نذر فقال إن شفاني الله الخ فناقى هذه سائبة ثم يسببها فلا تحبس عن رعى ولا ماء ولا يركبها أحد فكانت بمنزلة البحيرة

٢٨٤٣ — أَوَّلُ مَا فَرَضَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى أُمَّتِي الصَّلَاةُ الْخَمْسَ ، وَأَوَّلُ مَا رَفَعَ مِنْ أَعْمَالِهِمُ الصَّلَاةُ الْخَمْسَ ،
وَأَوَّلُ مَا يَسْأَلُونَ عَنِ الصَّلَاةِ الْخَمْسَ ، فَمَنْ كَانَ ضَعِيفًا مِنْهَا يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : اَنْظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ
لِعَبْدِي نَافِلَةً مِنْ صَلَاةٍ تَتِمُّونَ بِهَا مَانَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ؟ وَانْظُرُوا فِي صِيَامِ عَبْدِي شَهْرَ رَمَضَانَ ، فَإِنْ كَانَ
ضَعِيفًا مِنْهَا فَانْظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ لِعَبْدِي نَافِلَةً مِنْ صِيَامٍ تَتِمُّونَ بِهَا مَانَقَصَ مِنَ الصِّيَامِ ؟ وَانْظُرُوا فِي زَكَاةِ
عَبْدِي ، فَإِنْ كَانَ ضَعِيفًا مِنْهَا فَانْظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ لِعَبْدِي نَافِلَةً مِنْ صَدَقَةٍ تَتِمُّونَ بِهَا مَانَقَصَ مِنَ الزَّكَاةِ ؟
فَيُؤْخَذُ ذَلِكَ عَلَى فَرَائِضِ اللَّهِ ، وَذَلِكَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ . عَدَلَهُ ، فَإِنْ وَجَدَ فَضْلًا وَضَعَهُ فِي مِيزَانِهِ ، وَقِيلَ لَهُ : ادْخُلِ
الْجَنَّةَ مُسَرًّا ، وَإِنْ لَمْ وَجِدْ لَهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ أَمَرَتْ بِهِ لَزِيئُهُ فَاخْذُوا بِيَدَيْهِ وَرَجِّلْهُ ، ثُمَّ قُدِّفْ بِهِ فِي النَّارِ
- الْحَسَاكُمُ فِي الْكُفَى عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (ح)

(أول ما افترض الله تعالى على أمتي الصلوات الخمس) المعروفة (وأول ما يرفع من أعمالهم الصلوات الخمس)^(١)
أي يموت المصلين واتفاق خلفهم على تركها (وأول ما يسألون عن الصلوات الخمس من كان ضيع شيئاً منها) بأن لم
يفعله أو فعله مع اختلال بعض الأركان أو الشروط أو مع توفرها ولم تقبل لعدم نحو إخلاص (يقول الله تبارك
وتعالى) أي لملائكته (انظروا) أي تأملوا (هل تجدون لعبدي نافلة من صلاة) أي صلاة نافلة (تتمون بها
ما نقص من الفريضة) أي فإن وجدتم ذلك فمكملوا به فرضه لأن المصلي مثل التاجر الذي لا يخلص الربح حتى
يخلص له رأس المال فلا يقبل له نفل حتى يؤدي الفرض وكذا يقال فيما يأتي (وانظروا في صيام عبدي شهر رمضان
فإن كان ضيع شيئاً منه) بالأمس المذكور فيما قبله (فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صيام تتمون بها ما نقص من
صيام وانظروا في زكاة عبدي فإن كان ضيع شيئاً منها فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صدقة تتمون بها ما نقص
من الزكاة فؤخذ ذلك) أي الفل (على فرائض الله) أي عنها (وذلك برحمة الله) بالعبد أي برفقه به واحسانه اليه
(وعنده) إذ لولم يكمل له بها فرضه لخسر وهلك (فإن وجد فضلاً) أي زيادة بعد تكميل الفرض (وضع في ميزانه)
فرجع (وقيل له) من قبل الله تعالى على لسان بعض ملائكته أو من شاء (أدخل الجنة مسروراً) أي حال كونك
فرحاً منشراحاً والسرور ما يسر به الإنسان (وإن لم يوجد له شيء من ذلك) أي من الفرائض أو من النوافل التي
يكمل بها نقصها (أمرت به الزبانية) أي أمرهم الله بإلقائه في النار (فأخذ) أي فأخذوا (بيديه ورجليه) خصهما
إشارة إلى هواه سليم واستحقاقه عندهم (ثم فذف به في النار) أي ألقي في نار جهنم ذمياً مقبلاً مستهاناً به كالخليفة
التي ترمى للكلاب قال في المطامح يؤخذ من هذه الأولية المذكورة في صدر هذا الخبر أن الصلاة لها أولية عند الله
سبحانه وتعالى قال ابن عطاء الله واعلم أن الحق سبحانه وتعالى لم يوجب شيئاً من الفرائض غالباً إلا وجعل له
من جنسه نافلة حتى إذا قام العبد بذلك الواجب وفيه خلل ما يجبر بالنافلة التي هي من جنسه فلذا أمر بالنظر في
فريضة العبد فإن قام بها كما أمر الله جوزى عليها وأثبتت له وإن كان فيها خلل كملت من نافلته حتى قال البعض إنما
تثبت لك نافلة إذا سلمت لك الفريضة ولما جعل الله تعالى عباده أقوياء وضعفاء فسح على الضعفاء بالاكتماء

(١) ويحتمل أن يكون المراد أول ما يرفع إلى الله تعالى من ثواب أعمالهم ثواب الصلاة فلا تعارض بينه وبين أول ما يرفع من الناس الأمانة وآخر ما يبقى من دينهم الصلاة

٢٨٤٤ - أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته فإن كان أتمها كتبت له نامة ، وإن لم يكن أتمها قال الله ملائكتته : انظروا هل تجدون لعبدي من تطوع فتكملون بها فريضته ؟ ثم لزكاة كذلك ، ثم تؤخذ الأعمال إلى حسب ذلك - (حم د ه ك) عن تميم الداري - (ص)

٢٨٤٥ - أول نبي أرسل نوح - ابن عساكر عن أنس - (ح)

بالواجبات وفتح الأفواب نوافل الخيرات فعباد أمهتهم إلى القيام بالواجبات خوف عقوبته فقاموا بها تخلصاً لأنفسهم من رجود الهلكة وملافاة العقوبة لما قاموا شوقاً له ولا طلباً للوفاء مع ربوبيته بل قوبلوا بالمخالفة فلم يقل منهم قيامهم هذا فاتهم لم ينهضوا إلا لأجل نفوسهم ولم يطلبوا إلا لحظوظهم فقاموا بواجبات الله مجررين بسلاسل الإيجاب ، عجب ربك من قوم يقادون إلى الجنة بسلاسل وآخرون عذهم من غليان الشغف وشدة الحب ما ليس يسكنهم الواجبات بالنوافل وسرمدوا بها الأوقات وسملوا أنفسهم مالا يطيقون بطاعته لباعث الشغف فأشفق عليهم الشارع فأمرهم بالقصد في عدة مواضع (الحاكم في) كتاب (السكى) والألقاب (عن ابن عمر) بن الخطاب .

(أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته) لأن الله تعالى قد أذنه بتظيم أمرها وأشار إليه بالاهتمام بشأها فإياها مقدمة عنده على غيرها حيث كانت أول شيء بدأ به عباده من الفرائض وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا أسلم رجل أول شيء يعلمه الصلاة لأنه إنما يضع الأمور على حسب وضع ربه ناظراً في ذلك إلى حكمته الإلهية فبعد تقرر هذه الأولوية والأهمية عند العيد ناسب أن يكون أول السؤال عنها إذ لا عذر له حينئذ (فإن كان أتمها كتبت له) أي أمر الله تعالى بكتابتها في صحف الملائكة أو المحاسبة أو غيرها . (نامة وإن لم يكن أتمها قال الله للملائكة انظروا هل تجدون لعبدي من تطوع) زيادة من التأكيد (فتكملون بها فريضته ثم الزكاة كذلك ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك) قال الحافظ العراقي المراد من الإكمال إكمال ما انتقص من السنن والهيئات المشروعة وأنه يحصل له ثوابه في الفرض وإن لم يفعله أو ما انتقص من فروضها وشروطها أو ما ترك من الفرائض رأساً اهـ (تنبيه) قال ابن عربي في الفرائض عبودية الاضطرار وهي الأصلية وفي الفرع وهو النفل عبودية الاختيار سمي نفلاً لأنه زائد عليك في أصلك زائد في الوجود إذ كان الله ولا أنت ثم كنت فأنت نفل في وجود الحق تعالى فلا بد لك من يسمى نفلاً وهو أصلك ولا بد من عمل يسمى فرضاً وهو أصل الوجود وهو وجود الحق تعالى في أداء الفرائض أنت له وفي النفل أنت لك وحبك إياك من حيث ما أنت له أنظم من حبه إياك من حيث ما أنت لك ولا نفل إلا بعد فرض وفي عين النفل فروض ونوافل فما فيه من الفروض تكمل الفرائض ولما لم يكن في قوة النفل أن يسد مسد الفرض جعل في نفس النفل فروضاً لتجبر الفرائض بالفرائض كصلاة النافلة بحكم الأصل ثم لها تشتمل على فرائض ونوافل وركوع وسجود مع كونها في الأصل نافلة وهذه الأفعال والأقوال فرائض فيها انتهى (حم د ه ك عن تميم الداري) قال الهيثمي رجاله صحيح

(أول نبي أرسل نوح) قال السهيلي اسمه عبد الغفار وسمى نوحاً لنوحه علي نفسه ولا تعارض بينه وبين ما بعده من أن أولهم آدم لأن نوحاً أرسل إلى الكفار وادم أول رسول إلى بنيهِ ولم يكونوا كفاراً ثم نوح هو أحد أولي العرم الخمسة الذين هم أنصاهم (ابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) وهو في مسلم في أثناء حديث الشفاعة وانظله إئتوا نوحاً أول رسول

٢٨٤٦ — أول الرسل آدم وآخروهم محمد، وأول الأنبياء نبي إسرائيل موسى، وآخرهم عيسى، وأول من

خط بالقلم إدريس - الحكيم عن أبي ذر - (ض)

٢٨٤٧ — أولاد المشركين حدم أهل الجنة - (طس) عن سمرة وعن أنس - (صح)

(أول الرسل آدم) إلى بنيه وكانوا مؤمنين فعملهم شرائع علم الله (وآخرهم محمد) صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى «وخاتم النبيين» فلا نبي بعده (وأول أنبياء نبي إسرائيل موسى) بن عمران (وآخرهم عيسى) بن مريم (وأول من خط بالقلم) أي كتب ونظر في علم النجوم والحساب وأول من خاط الثياب وابسها وكانوا يلبسون الجلود (إدريس) قيل سمي به لكثرة درسه كتاب الله وأبطله الزمخشري بأنه لو كان إفعيلا من الدرس لم يكن فيه إلا سبب واحد العلمية فكان منصرفا لمنعه من الصرف دليل العجمة وهذا الحديث صريح في إبطال زعم الكلبي أن أول من وضع الخط نفر من طيء قيل وأول من كتب بالعربي اسماعيل وما ذكرهنا من أن أول من خط إدريس جرى عليه جمع وذكر آخرون منهم كتب الأحبار أن أول من كتب آدم كتب سائر الكتب قبل موته بثلاثمائة سنة في طين ثم طبعه فلما غرقت الأرض في زمن نوح بقيت الكتابة فأصاب كل قوم كتابهم وبقي الكتاب العربي إلى أن خص به اسمعيل فأصابه وتعلم العربية ذكره الماوردي وقال كانت العرب تعظم قدر الخط وقعده من أجل نفع حتى قال عكرمة بلغ فداء أهل بدر أربعة آلاف حتى إن الرجل ليفادي به علي أن يعلم الخط لخطره وجلالته عندهم (فائدة) قال ابن فضل الله كان إدريس يسمى هرمس المثلث كان نبيا وحكيما وما كانا قال أبو معشر هو أول من تكلم في الأشياء العلوية من الحركات النجومية وأول من عمل الكيمياء وأول من بنى الهياكل ومجد الله فيها وأول من نظر في الطب وتكلم فيه وأنذر بالطوفان وكان يسكن صعيد مصر فبنى هناك الأهرام والبرابي وصور فيها جميع الصناعات وأشار إلى صفات العلوم لمن بعده حرصا منه على تخليدها بعده وخيفة أن يذهب رسمها من العالم وأنزل الله عليه ثلاثين صحيفة ثم رفعه مكانا عليا (الحكيم) الترمذي (عن أبي ذر) وفيه عمر بن أبي عمر أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن عدى مجهول وإبراهيم بن هشام الغساني قال أبو حاتم غير ثقة ونقل ابن الجوزي عن أبي زرعة أنه كذبه ويعني بن يحيى الغساني خروجه ابن حبان ذكره كاه الذهبي

(أولاد المشركين) أي من مات من أولاد الكفار قبل البلوغ (خدم أهل الجنة) في الجنة فهم من أهلها فيما يرجع من أمور الآخرة لأن كل مولود يولد على الفطرة ويتبع أشرف الأبوين ديناً فيما يرجع إلى الدنيا وعليه نزل خبر إمامهم من آباءهم وقيل هم من أهل النار وقيل بين الجنة والنار لا منعمن ولا معذنين وقيل من علم الله أنه يؤمن لو عاش في الجنة وغيره في النار وقيل بالوقف لعدم صحة التوقيف قال النووي والصحيح الذي عليه المحققون الأول ورجح البيضاوي الأخير حيث قال الثواب والعقاب ليس لأحد بالأعمال وإلا لزم أن لا يكون ذراري المسلمين والكفار من أهل الجنة والنار بل الموجب لها هو اللطف الرباني والخذلان الإلهي المقدر لهم وهم في أصلاب آباءهم بل وهم وآباؤهم في عدم فالواجب فيهم التوقف وعدم الجزم بشيء فإن أعمالهم موكولة إلى علم الله فيما يعود إلى أمر الآخرة من الثواب والعقاب لأن السعادة والشقاوة ليستا معللتين عندنا بل الله تعالى خلق من شاء سعيدا ومن شاء شقيا وعمل الأعمال دليل على السعادة والشقاوة وأنت تعلم أن عدم الدليل وعدم العلم به لا يوجبان عدم المدلول والعلم بعدمه وكما أن البالغين منهم شقي وسعيد فأما الذين شقوا فهم مستعملون بأعمال أهل النار حتى يموتوا عليها فيدخلوا النار وأما الذين سعدوا فهم موقوفون للطاعات وصالح لأعمال حتى يتوفوا عايشين فيدخلوا الجنة فالأطفال منهم من سبق القضاء أنه سعيد من أهل الجنة فهو لو عاصر عمل أهل الجنة ومنهم من جف القلم أنه شقي من أهل

٢٨٤٨ - أَلَا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا عَرَّاجًا لَمْ يَحْدُثْ بِهِ نَبِيٌّ قَوْمَهُ إِنَّهُ أَعُورٌ . وَإِنَّ بَحْيًى مَعَهُ تَمَثَّلُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ

قَالَتْ يَقُولُ لَهَا الْجَنَّةُ هِيَ النَّارُ ، وَإِنِّي أَنْذِرُكُمْ كَمَا أَنْذَرَ بِهِ نُوحٌ قَوْمَهُ - (ق) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ص)

٢٨٤٩ - أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِمَا يَدْخُلُكُمْ الْجَنَّةُ ، ضَرْبٌ بِالسَّيْفِ ، وَطَعَامٌ الضَّيْفِ ، وَاهْتِمَامٌ بِمَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ

وَأَسْبَاغُ الطُّهُورِ فِي اللَّيْلَةِ الْقَرَّةِ ، وَطَعَامُ الطَّلَامِ عَلَى حَبَةٍ - ابن عساکر عن أبي هريرة - (ح)

النار فهو لو أهل لاشتغل بالعصيان وانهمك في الطغيان (طس عن سمرة) بن جندب (وعن أنس) بن مالك قال الهيشمي فيه عباد بن منصور وثقه القطان وفيه ضعف وبقية رجاله ثقات

(ألا) بتخفيف اللام وفتح الهمزة حرف افتتاح معناه التنبيه فيدل على تحقق ما بعده وتوكيده (أحدثكم حديثاً عن الدجال) أي عن صفاته من الدجل وهو الخاط لكثرة خلطه الباطل بالحق ذكره الزحشرى وسبق فيه مزيد (ماحدث به نبي قومه) الجملة صفة لحديث . وما نافية أي لم يحدث نبي قومه بمثله في الإيضاح ومزبد البيان فإنه مامن نبي إلا وقد أنذر قومه به سيما نوح عليه السلام لكن لم يوضحوا صفاته وأنا أوضحها غاية الإيضاح حتى كنكم ترونه عياناً (إبه أعور) العين اليمنى كما في رواية وفي أخرى اليسرى وجمع بأن إحداها ذاهبة والأخرى معية وأصل العور العيب فيصدق عليهما واقصر عليه مع أن أدلة الحدوث في الدجال ظاهرة لكن العور أثر محسوس يدركه حتى الجاهل ومن لا يتهدى الأدلة القطعية ^(١) (وأنه يحى معه تمثال الجنة والنار) هذا بالنسبة للرأى فإذا بالسكر فيخيل الدجال الشيء بصورة عكسه أو يجعل الله باطن الجنة فاراً وعكسه أو كسى عن النعمة والرحمة بالجنة وعن المحنة والنقمة بالنار (قالتى يقول لهما الجنة هي النار) أي سبب للعذاب بالنار يعنى من دخل جنته استحق النار لأنه صدقه فأطلق اسم المسبب على السبب (ولم أنذركم) به (كما أنذر) به (نوح قومه) خصه به لأنه أول نبي أنذر قومه أي خوفهم ولأنه أول الرسل وأبو البشر الثاني وليس إنذاره خوفاً من فتنته على العارفين بالله تعالى إذ لا يتخالجهم في الله الظنون إذ ليس كمثل شيء ، وإنما أعلم أن خروجه يكون في شدة من الزمان وأن يستولى على واشيهم فتتبعه أقوام أبداً منهم ويصدقونه بالسنتهم وإن عرفوا كذبه لا يقال إذا كان خروجه إنما هو في هذه الآفة فلم أنذرا الأنبياء السابقون به أنهم لا يقولون بأن الأنبياء شاهدوا دقائق السكون واجتمع كله فيهم في آن واحد حتى صار كأنه كله جوهر واحد فصاروا عند غلبة التعجيلات ، على قلوبهم تندرج جميع الزمان لهم ويلوح لهم الأمر من وراء كل وراء . وتضعحل الحجب وذلك طور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أبداً وقت التجلي فياندراج مسافات الأزمان وتداخلها وامتزاج بعضها ببعض صار عندهم الأزمان كلها كأنه زمن واحد فتدبر (ق عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً

(ألا) قال الطيبي - نذر الجملة بالكلمة التي هي من طلائع القسم أيذانا بعظم المحدث به (أحدثكم بما) أي بالعمل الذي (يدخلكم الجنة) قالوا إلى يارسول الله حدثنا قال (ضرب بالسيف) أي نال بها في سبيل الله لا لآله كلبية الله (وطعام الضيف) لوجه الله لأرباب وسمة كما يفعله كثير الآن (واهتمام بمواقيت الصلاة) أي بدخول أوقات الصلاة لإيقاع الصلاة أول وقتها يقال اهتم الرجل بالأمر قام به ويطاق الهم والاهتمام تلي العزم القوى والمواقيت جمع ميقات وهو الوقت وهو مقدار من الزمان مقروض لأمر ما ، وكل شيء قدرت له حيناً فقد وقته توقيتاً (وإسباغ الطهور) أي إتمام الوضوء أو الغسل قال في الصحاح شيء سابغ أي كامل واف وسبغت النعمة اتسعت وأسبغ الله عليه النعمة أتمها وإسباغ الوضوء إتمامه قال الزحشرى ومن المجاز أسبغ وضوءه (في الليلة القرة) بالتشديد أي

(١) فإذا ادعى الربوبية وهو ناقص الخلقة والإله يتعالى عن النقائص علم أنه كاذب

٢٨٥٠ - أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِأَشَقِّ النَّاسِ؟ رَجُلَيْنِ: أَحْيَمَرُ ثُمُودَ الَّذِي عَقَرَ الْمَاءَةَ، وَأَبْدَى يَضْرِبُكَ يَاعْلَى عَنْ

هَذِهِ حَتَّى يَبْلُ مِنْهَا هَذِهِ - (طَب ك) عَنْ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ - (ح)

٢٨٥١ - أَلَا أَخْبِرُكَ بِأَخْيَرِ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - (حَم) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرٍ الْبَيَاضِيِّ (ح)

أى الشديدة البرد قال في الصباح ليلة قازة وقرة بالفتح أى باردة يوم قار وقر بالفتح بارد والقرة بالكسر البرد (ولطعام الطعام على ح) قال تعالى: وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ، أى مع حب الطعام أو شهوته أو عزته لقلته وحاجتهم وقيل على حب الله تعالى (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة)

(ألا أحدثكم) في رواية أحمد والطبراني أحدثكما خطاباً لهما وعلى ما رأهما وقد اضطجعا في صور من النخل فناما فحركهما برجله وقال: ألا أحدثكما (بأشقى الناس؟ رجلين) عطف بيان وقال أبو البقاء تمييزاً كما تقول هذا أشقى الناس رجلاً وجاز ثنيته وجمعه كما قالوا نعم رجلين الزيدان ونعم رجلاً الزيدون وهم أفضل الناس رجلاً (أحيمر ثمود) تصغير أحمر وهو قدار بن سالف (الذى عقر الناقة) أى قتلتها لأجل قول نبيهم صالح عليه السلام: ناقة الله وسقياها، أى احذروا أن تصيبوها بمكروه ولا تمنعوها عن شربها وكان أخبرهم أن لها شرب يوم ولهم شرب يوم وإنما قال أحيمر لأنه كان أحمر أشقر أزرق قصير أذمياً (والذى) أى وعبد الرحمن ابن ملجم المرادى قبحه الله (يضربك يا على) بن أبى طالب بالسيف (على هذه) يعنى هامته (حتى يبل منها) بالدم (هذه) يعنى لحيته ثم ضربه على كرم الله وجهه بعد موت المصطفى صلى الله عليه وسلم فخرج فضالة بن عبيد الأنصاري له عائداً فقال ما يقيمك بهذا المنزل لو هلكت لم يسلك إلا أعراب جهينة فقال است ميتاً من مرضى هذا ثم ذكر الحديث رواه أحمد وعن أبي سنان الدؤلى أنه عاد علياً فقال قد تخوفنا عليك قال لسكنى بما ما تخوفت على نفسك سمعت الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم يقول: قد ذكر نحوه خروجه الطبراني وحسنه الهيثمي، وأعلم أن هذا الحديث من معجزات المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه لا يخبر عن غيب وقع، ولك أنه لما كانت ليلة الجمعة سابع عشر رمضان سنة أربعين استيقظ على كرم الله وجهه سحراً فقال لابنه الحسن وأبى الليث رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكوت له ما لقيت من أمته من اللد فقال لى ادع الله عليهم فقلت اللهم أبدلنى بهم خيراً وأبدلهم بى شراً لهم منى فدخل المؤذن على أثر ذلك فقال الصلاة فخرج على كرم الله وجهه من الباب ينادى الصلاة الصلاة فادترسه ابن ملجم فضربه بالسيف فأصاب جبهته إلى قرنيه ووصل لدماعه فشد عليه الناس من كل جانب فأمسك وأوثق وأقام على الجمعة والسبت وانتقل إلى رحمة الله ليلة الأحد فقطعت أطراف ابن ملجم ثم جعل في قفصرة وأحرق بالنار (طَب ك) وكذا أحمد والبخاري كلهم (عن عمار بن ياسر) قال الهيثمي رجال البزار موثقون إلا أن التابى لم يسمع من عمار

(ألا أخبرك) أى أعلمك (بأخير) وفي رواية بدله بأعظم (سورة في القرآن) قال الطيبي نكردا وأفردها ليدل على أنك إذا قصيت سورة سورة لم تجد به أعظم منها (الحمد لله رب العالمين) قال البيضاوى خبر مبتدأ محذوف أى هى السورة التى مستهلها الحمد لله (١) قال النوربشتى الحمد على مقامات العودية وقد جاء في البخارى أنها أنزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها قال ابن النين معناه أن أرباب الأعظم من غير ما قال القرطبي اختصت بالدعوة بأنها مبدأ القرآن وحأوبة لجميع علومه لاحتوائها على الثناء على الله تعالى والافرار بعبادته والاخلاص له وسؤال الهداية منه والاشارة إلى الاعتراف بالعجز عن القيام بعبادته وإلى شأن الماد وبيان عاقبة الجاحدين إلى غير ذلك مما يقتضى أسما

(١) أى سورة الحمد بكاملها هى أعظم سور القرآن فإياها أمته وأساسه ومتضمنة لجميع علومه

٢٨٥٢ — ألا أخبرك عن ملوك الجنة ؟ رجل ضعیف مستضعف ، ذو طمرین ، لا يؤبه له ، لو أقسم على الله تعالى لأبره - (هـ) عن معاذ - (ح)

أخبر وقال على كرم الله وجهه لو شئت لأمليت من تفسيرها سبعين وقرا وقد أفرد في جموم فضائلها تأليف كثيرة وذكر بعض العارفين أن من لازم قراتها رأى العجب وبلغ ما يرجوه . من كل أرب ومن خواصها إذا كتبت حروفها متفائلة ومحيت بماء طاهر وشربها مريض لم يحضر أجله برئ وإذا قرئت إحدى وأربعين مرة بين سنة الفجر والصبح على وجع العين برئ بشرط حسن الظن من الوجع والعازم اه وفي بحر الرويان أن البسملة أفصل آيات القرآن ونوزع بحديث آية الكرسي قال ابن حجر في الفتح وهو صحيح واستدل به على جواز تفضيل بعض القرآن على بعض وقد منع منه جمع محتجين بأن المفضل ناقص عن درجة الأفضل وأسماء الله وصفاته وكلامه لا تنص فيها وأجيب بأن معنى التفاضل أن ثواب بعضه أعظم من ثواب بعض فالتفضيل من حيث المعاني لا الصفة ويؤيده آية ونأت بخير منها أو مثلاً ، (حم عن عبد الله بن جابر البياضي) الأنصاري له صحبة قال الهيثمي فيه عبد الله بن أحمد بن عقيل سيء الحفظ وحديثه حسن وبقيته رجاله ثقات وقضيه صنيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وهو ذهول شنيع فقد رواه البخاري في التفسير والفضائل وأبو داود والنسائي في الصلاة وابن ماجه في ثواب التسبيح بالفظ ألا أعذك أعظم سورة في القرآن الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وأعظم سورة في القرآن

(ألا) قال القاضي كلة مؤلفة من حرفي الاستفهام والنفي لإعطاء التنبيه على تحقيق ما بعدها وذلك لأن الهدرة فيه الإنكار فإذا دخلت على نفي أفادت تحقيق الثبوت ولكونها بهذه المثابة لا يكاد يقع ما بعدها إلا ما كانت مصدرة بما يصدر بها جواب القسم وشقيقتها أما التي هي من طلائع القسم ومقدماته (أخبرك عن ملوك الجنة) وفي رواية مارك أهل الجنة (رجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد إنسان مؤمن (ضعيف) في نفسه أي منكسر الخاطر متواضع القلب لهوانه على الناس (مستضعف) بفتح العين على المشهور أي يستضعفه الناس ويحتقرونه ويتجبرون عليه لضعفه وفقره ورثائه وخموله وفي رواية بكسر العين أي نفسه ضعيفة لتواضعه وضعف حاله في الدنيا (ذو طمرين) بكسر فسكون إزار ورداء خلقين (لا يؤبه له) أي لا يحتفل به (لو أقسم على الله لأبره) أي لو حلف يميناً على أن الله يفعل كذا أو لا يفعله جاء الأمر فيه على ما يوافق يمينه أي صدق وصدق يمينه يقال أبر الله قسمك إذ لم يكن حاثاً وقيل معنى أقسم على الله أن يقول اللهم إني أقسم عليك بحلالك أن تفعل كذا وهو غير مستقيم هنا لأنه قال لأبره أي صدقه ولادخل للصدق والكذب في هذا اليمين فيدخلها الإبرار قال الغزالي وهذا الحديث ونحوه يعرفك مذمة الشهرة وفضيلة الخمول وإنما المطلوب بالشهرة وانتشار الصيت والجاه والمنزلة في القلوب وحب الجاه منشأ كل فساد (تنبيه) هذا الحديث نص في تفضيل الضعيف على القوى وقد وقع عكسه في خبر مسلم المؤمن القوى خير من المؤمن الضعيف فإنه نص في تفضيل القوى على الضعيف أجاب النووي بأن المراد بالقوة فيه عزيمته النفس والقرينة في شئون الآخرة فيكون صاحب هذا الوصف أكثر إقداماً على أعداء الله وأشد عزيمته في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وبمدح الضعيف فمن حيث رقة القلوب وليها واستسكانها لربها وضراعتها إليه (هـ عن معاذ) بن جبل قال المنذري رواته محتج بهم في الصحيح إلا سويد بن عبد العزيز وقال الحافظ العراقي في المتنئ سنده جيد وفي أماليه حديث حسن وفيه سويد بن عبد العزيز ضعفه أحمد وابن معين والجمهور ووثقه دحيم والحديث له شواهداه وظاهر كلامه أنه إنما هو حسن لشواهداه

٢٨٥٣ — أَلَا أَخْبِرُكَ بِأَهْلِ النَّارِ؟ كُلُّ جَعْظَرِيٍّ، جَوَاطِ، مُسْتَكْبِرٍ، جَمَّاعٍ، مُنَوِّعٍ، أَلَا أَخْبِرُكَ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ؟ كُلُّ مُسْكِينٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى لَا يَرَهُ. (طب) عن أبي الدرداء. (ض)

٢٨٥٤ — أَلَا أَخْبِرُكَ بِأَفْضَلِ مَا تَعَوَّذُ بِهِ مِنَ الْمُتَعَوِّذُونَ؟ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ، وَ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ. (طب) عن عتبة بن عامر. (صح)

٢٨٥٥ — لَا أَخْبِرُكَ بِتَفْسِيرِ «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ»، لَا حَوْلَ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ، إِلَّا بِعِصْمَةِ اللَّهِ، وَلَا قُوَّةَ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ، إِلَّا بِوَعْدِ اللَّهِ، كَذَا حَدَّثَنِي جَبْرِيلُ بْنُ يَابُنَ مَعْبُدٍ - ابْنُ النَّجَّارِ - عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ. (ض)

٢٨٥٦ — أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ؟ نَحْنُ ضَعِيفٌ مُتَضَعِّفٌ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَرَهُ، أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ؟ كُلُّ عَتَلٍ جَوَاطِ جَعْظَرِيٍّ مُسْتَكْبِرٍ. (حم) ق ت ن ه: عن حارثة بن وهب. (صح)

(أَلَا أَخْبِرُكَ بِأَهْلِ النَّارِ) قالوا أخبرنا قال (كل) إنسان (جَعْظَرِيٍّ) بجمع مفتوحة وظاء معجمة بينهما عين مهملة فظ غليظ أو الذي لا يمرض أو الذي يتمدح بما ليس فيه أو عنده (جَوَاطِ) بفتح الجيم وشد الواو وظاء معجمة ضخيم مختال في مشيه أو الأكل أو الفاجر أو الفظ الغليظ أو السمين الثقيل من الشره والتنعيم (مستكبر) ذاهب بنفسه تها وترفعاً (جماع) بالتشديد أي كثير الجمع الدمال (منوع) أي كثير المنع له والشح والنهاية على كثره (أَلَا) قال القاضي حريف تلييه تذكر لتحقيق ما بعدها مركبة من همزة الاستفهام التي هي بمعنى الإنكار ولا التي للنفى والإنكار إذا دخلت على النفي أفادت التحقيق ولذلك لا يقع بعدها إلا ما كان صدىراً بنحو ما يتعلق به القسم (أخبركم بأهل الجنة) قالوا أخبرنا قال (كل مسكين لو أقسم على الله لأبره) قال النووي المراد بالحديث أن أغلب أهل الجنة والنار هذان الفريقان (طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي فيه عارضة بن مصعب وهو متروك

(أَلَا أَخْبِرُكَ بِأَفْضَلِ مَا تَعَوَّذُ بِهِ مِنَ الْمُتَعَوِّذُونَ) أي ما اعتصم به المتصمون قالوا بلى أخبرنا قال (قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس) زاد في رواية وإن يتعوذ الخلائق بمثلها وسميتا بالمعوذتين لأنهما عوذتا صاحبهما أي عصمته من كل سوء (طب عن عتبة بن عامر) ظاهره أنه لم يخرج به أحد من الستة وهو ذهول فقد رواه النسائي باللفظ المزبور عن عابس الجعفي قال في المردوس ويقال له صحبة.

(أَلَا أَخْبِرُكَ بِتَفْسِيرِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) أي ببيان معناها وإيضاح لحواها والفسر والتفسير البيان والإيضاح كما في الصحاح قال أخبرني قال (لا حول من معصية الله إلا بعصمة الله ولا قوة على طاعة الله إلا بوعود الله هكذا أخبرني جبريل يا ابن أم عبد) هو عبد الله بن مسعود قال ابن الأثير الحول ههنا الحركة يقال حال الشخص يحول إذا تحرك والمعنى لا حركة ولا قوة إلا بمشيئة الله وقيل الحول الخيلة والاول أشبه اه (تتمة) حكى النووي في بستانه أن الخليل بن أحمد رأى في النوم فقبل له ما فعل بك ربك قال غفر لي قيل بم نجوت قال بلا حول ولا قوة إلا بالله قبل كيف وجدت تلك أي الأدب والشعر قال وجدته هباءً منثوراً (ابن النجار) في التاريخ (عن ابن مسعود) قال نجئت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقلت لا حول ولا قوة إلا بالله فذكره ورواه عنه أيضاً البيهقي في الشعب وقال تفرد به صالح بن بيان وليس بقوى.

(أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ) قالوا بلى قال (كل ضعيف) قال أبو البقاء برفع كل لا غير أي هم كل ضعيف عن أذى الناس أو عن المعاصي ملتزم الخشوع والخضوع بقلبه وقالبه (متضعف) بفتح العين كما في التنقيح عن ابن الجوزي قال وغلط

۲۸۵۷ - اَلَا خَيْرٌ لَّكُمْ مِمَّا يَشْتَرُونَ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ يَرْجِي خَيْرًا وَيُؤْمِنُ بِشَرِّهِ وَشَرُّكُمْ مَنْ لَا يُرْجَى

خير، ولا يؤمن شره (حمت حب) عن أبي هريرة - (ح)

٢٧٥٨. اَلَا اَخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ وَشَرِّ النَّاسِ؟ اِنَّ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ رَجُلًا عَمِلَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلٰى ظَهْرِ
فَرَسِهِ، اَوْ عَلٰى ظَهْرِ بَعِيرِهِ، اَوْ عَلٰى قَدَمَيْهِ، حَتّٰى يَأْتِيَهُ الْمَوْتُ، وَاِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ رَجُلًا فَاجِرًا جَرِيْدًا يَقْرَأُ

من كسرهما لأن المراد أن الناس يستهينون به ويحتقرونه وفي علوم الحديث للحاكم أن ابن خزيمة سئل عن الضعيف قال الذي يرى نفسه من الحلول والقوة في اليوم عشرين مرة إلى خمسين (لواقسم على الله لأبره)

(ألا أخبركم بأهل النار) قالوا بلى قال (كل عتل) بالضم والتشديد الجاني أو الجروع المروع أو الأكل الشروب (جواغل)

بفتح اللام، بد كما تقرر (جمہاری مستکبر) صاحب کبر و الکبر تعظیم المرء نفسه و احتقارہ غیرہ و الانفہ من مساواتہ (تذنیہ)

قال ابن عربي في كلامه على الاولين إنما نالوا هذه المرتبة عند الله لانهم صانوا قلوبهم أن يدخاها غير الله أو تتعاق

يَكُونُ مِنَ الْآكُوَانِ سِوَى اللَّهِ فَلَيْسَ لَهُمْ جُلُوسٌ إِلَّا مَعَ اللَّهِ وَلَا حَدِيثٌ إِلَّا مَعَ اللَّهِ فَهُمْ فِي اللَّهِ قَائِمُونَ وَفِي اللَّهِ

ناظرون واليه داخلون ومنقلبون وعنه ناطقون ومنه آخذون وعليه متوكلون وعنده قاطنون فلا لهم معروف سواه

ولا مشهود إلا إياه صابوا نفوسهم عن نفوسهم فلا تعرفهم نفوسهم فهم في غيابات الغيب المحجوبون وهم ضنائن

الحق المستخلصون يا كلوب الطعام ويمشون في الأسواق مشى ستر كه حجاب فهذا حال هذه الطائفة (حم ق) في

التفسير وغيره (ت) في صفه النار (ن) في التفسير (ه) في الزهد (عن حارثه بن وهب الخزاعي) اخى عبد الله بن عمر

لا مة ايل هو الذي استعاقب هؤلاء معاد فالصوف وفي الباب ابو هريره وابن عمر وغيرهما .

(ألا أخبركم بخير من شرم) قال الطيبي من شرم حال أي أخبركم بخير من يخبركم بخير من شرم أه والمراد أخبركم بما
من بين الذين قالوا له قال (خيركم من سجد خمرة من شرم) أي من سجد خمرة من شرم أي من سجد خمرة من شرم أي من سجد خمرة من شرم

یہاں پر ایک اور بات قابل ذکر ہے کہ (حیدر) نے جو حیدرہ (یوم من سرہ) ای میں بومل انماں احبر من جہانہ ویا مبول السرمین
 سوتہ (وشہ کہ من لا یحس خیرہ ولا یثمن شرم) ای وشہ کہ من لا یثقل الناس حصول الخیر لہ من سوتہ ولا

بأمتون من شره قال الطائي: التقسم العقل، يقتضي أربعة أقسام ذكر قسمين ترغماً وترهيباً وترك الآخر من إذ

لا ترغب ولا تهيب فيهما قال الماوردي يشير بهذا الحديث إلى أن عدل الإنسان مع اكفائه واجب وذلك يكون بثلاثة

أشياء ترك الاستطالة ومجانبة الإذلال وكف الأذى لان ترك الاستطالة ألف ومجانبة الإذلال أعطف وكف

الأذى أضعف . وهذه أمور إن لم يتخلص في الإكفاء أسرع فيهم تقاطع الأعداء . ففسدوا وأفسدوا ، إلى هنا كلامه .

(حم ت ح ب عن أبي هريرة) قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على ناس جلوس فقال ألا أخبركم بخيركم من شركم

فمكتوبوا فقال ثلثا ما فقال له رجل يا رسول الله أخبرنا فذكره لما توهما معنى التمييز تخوفوا من الفضيحة فمكتوبوا

حتى قالما ثلاثا فأمرز البيان في معرض العموم اثلا يفتضحوا قال الذهبي في المذهب سنده جيد وفي الباب أنس وغيره

(ألا أخبركم بخير الناس) أي بمن هو من خير الناس إذ ليس الغازي أفضل من جميع الناس مطابقا وكذا قوله

(وشر الناس) إذ الكافر شر منه (إن من خير الناس رجلاً عمل في سبيل الله عز وجل) أي جاهد الكفار لإسلام

کتابه الله (علی ظاهر فرسه او علی ظاهر بعیره) ای را کبا علی واحد منهما وخصهما لانهما مراکب العرب غالبان لم

یہاں داما فالرا ب علی بغل او بردون او حمار او فیل فی الفضل المذکور کذا (او علی ظہر قدیمہ) ای ماشیا

على الهدية والهدية الظاهر. هجم واستمر ملازما على ذلك (حتى ياتيه الموت) بالقتل في سبيل الله أو بغيره (وإن من

سر الناس، رجلاً فاجراً) ای مبعوثاً فی المعاصی (جریماً) بالهمز علی فعیل اسم فاعل من جرؤ جراً، مثل ضخم ضخماً

كِتَابُ اللَّهِ لَا يَرْعَوِي إِلَى شَيْءٍ مِنْهُ - (حَمْدُكَ) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ - (صَحِيحٌ)

٢٧٥٩ - أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَيْسَرِ الْعِبَادَةِ وَأَمْوَنِهَا عَلَى الْبَدَنِ؟ الصَّمْتُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ - ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي الصَّمْتِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سَلِيمٍ مَرْسَلًا - (ح)

٢٨٦٠ - أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنْ الْأَجُودِ؟ اللَّهُ لَا أَجُودُ إِلَّا أَجُودُ، وَأَنَا أَجُودُ وَلَدَ آدَمَ، وَأَجُودُهُمْ مَنْ بَعْدِي رَجُلٌ عِلْمٌ عَلَيْهِ، يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أُمَّةً وَحِدَةً وَرَجُلٌ جَادٌ بِنَفْسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يُقْتَلَ - (ع) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

والاسم الجراءة كالغرفة وجرأته عليه بالتشديد فتجراً واجترأ على القول أسرع بالمجزم عليه من غير توقف والمراد هنا هجم قوى الإقدام (يقراً كتاب الله) القرآن (لا يرعوى) أى لا ينكف ولا ينزجر (إلى شيء منه) أى من مواعظه وزواجره ونقريه وتوبيخه ووعيده (تنبيه) قد أشار هذا الخبر وما قبله إلى أن من الناس من هو خير بالطبع ومنهم من هو شر بالطبع أى ومنهم متوسط وجرى عليه طائفة مستدلين له بهذا الحديث ونحوه وقال قوم الناس يخلقون اختياراً بالطبع ثم يصيرون أشراراً بجمالة أهل الشره والميل إلى الشهوات الرديئة التي لا تنفع بالآداب واستدلوا بخبر كل مولود يولد على الفطرة وقال آخرون الناس خلقوا من الطينة السفلى وهي كدر العالم فمنهم باعتبار ذلك أشرار بالطبع لكن لهم اختيار بالآداب ومنهم من لا ينتقل عن الشر مطلقاً واستدلوا بقوله تعالى: إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُ خَسِرٌ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، قال في الفردوس الارعواء الندم على الشيء والالصراف عنه والترك له (حَمْدُكَ) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ (الخدري) قال كانت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يخطب عام تبوك وهو مسند ظهره إلى راحلته فذكره.

(أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَيْسَرِ الْعِبَادَةِ وَأَمْوَنِهَا عَلَى الْبَدَنِ؟) قالوا أخبرنا قال (الصمت) أى الإمساك عن الكلام فيما لا يعينك (وحسن الخلق) بالضم أى مع الناس ومن ثم قال الداراني المعرفة إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام وروى أن عيسى عليه السلام قام خطيباً فقال يا بني إسرائيل لا تتكلموا بالحكمة عند الجهال فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم ولا تكافئوها ظالمها فيظلم فضلكم والأمور ثلاثة: أمر بين رشده فاتبعوه، وأمر بين غيه فاجتنبوه، وأمر اختلف فيه فردوه إلى الله تعالى. قال الماوردي وهذا الحديث جامع لآداب العدل في الأحوال كلها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب فضل (الصمت عن صفوان بن سليم) بضم المهملة وفتح اللام الزهري الإمام القدوة (مرسلاً) قال الحافظ العراقي رجاله ثقات وظاهر صنيع المصنف أنه لم يقف عليه مسنداً وهو عجيب فقد خرج أبو الشيخ في طبقات المحدثين عن أبي ذر وأبي الدرداء مرفوعاً وسنده ضعيف فإن قلت إنما عبدل للمرسى لأن سنده أمثل قلت كان عليه الجمع بينهما كما هو عادته كثيره في منله في هذا الكتاب وغيره

(أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنِ الْأَجُودِ؟) أى الأكرم والاسم قالوا بلى أخبرنا قال (الله الأجود الأجود وأنا أجود ولد آدم) لأنه بث علوم الشريعة مع البيان والتعليم وأرشد السالكين إلى الصراط المستقيم وما مثل في شيء قط وقال لا، وكان يعطى عطاء من لا يخاف الفقر (وأجودهم من بعدى رجل علم علماً) من علوم الشرع (فنشر علمه) أى بثه لمستحقه ولم يبخل به (يبعث يوم القيامة أمة واحدة) قال في الفردوس الأمة ههنا هو الرجل الواحد المعلم للخير المنفرد به (ورجل جاد بنفسه في سبيل الله حتى يقتل) أو ينتهر قال ابن رجب دل هذا على أن المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم أجود

٢٧٦١ - أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشَيْءٍ إِذَا نَزَلَ بِرَجُلٍ مِنْكُمْ كَرْبٌ أَوْ بَلَاءٌ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا دَعَا بِهِ فَفَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ ؟ دُعَاءُ ذِي النُّونِ «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ» - ابن أبي الدنيا في الفرَج (ك) عن سعد - (صح)

٢٧٦٢ - أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِسُورَةٍ مَلَأَتْ بِهَا مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، وَلِكُنَّهَا مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ ذَلِكَ ، وَمَنْ قَرَأَهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ، وَمَنْ قَرَأَ الْخَمْسَ الْأَوَّاهِرَ مِنْهَا عِنْدَ

الْأَدَمِيِّينَ عَلَى الْإِطْلَاقِ كَمَا أَنَّهُ أَنْصَاهُمْ وَأَنْبَحَهُمْ وَأَكْلَهُمْ فِي جَمِيعِ الْأَوْصَافِ الْحَمِيدَةِ وَكَانَ جُودُهُ بِجَمِيعِ أَنْوَاعِ الْجُودِ مِنْ بَذْلِ الْعِلْمِ وَالْمَالِ وَبَذْلِ نَفْسِهِ لِلَّهِ فِي إِظْهَارِ دِينِهِ وَهِدَايَةِ عِبَادِهِ وَإِصْالِ النِّفَعِ إِلَيْهِمْ (عَنْ أَنَسٍ) قَالَ الْمُنْذَرِيُّ ضَعِيفٌ وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ وَغَيْرُهُ فِيهِ سُوَيْدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَهُوَ مَتْرُوكُ الْحَدِيثِ أَه . وَخَرَجَهُ ابْنُ حِبَّانَ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ يُوْحَ بْنَ ذَكْوَانَ عَنْ أَخِيهِ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَنَسٍ بَلَفَظَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَجُودِ الْأَجُودِينَ قَالُوا بَلَى قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَجُودُ الْأَجُودِينَ وَأَنَا أَجُودُ وَلَدِ آدَمَ وَأَجُودُهُمْ مِنْ بَعْدِي رَجُلٌ عَلِمَ لِمَا نَشَرَتْ عَلَيْهِ فَبِيعَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أُمَّةٌ وَحِدَهُ كَمَا يَبِيعُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَّةً وَحِدَهُ أَه . وَأُورِدَهُ الْجَوْزِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ حِبَّانَ هَذَا ثُمَّ حَكَّمَ بَرُوضَهُ وَقَالَ قَالَ ابْنُ حِبَّانَ مَنْكَرٌ بَاطِلٌ وَأَيُّوبُ مَنْكَرُ الْحَدِيثِ وَكَذَا يُوْحَ وَلَمْ يَتَّبِعْهُ الْمَوْالِفُ سِوَى بَانَ أَبَا يَعْلَى أَخْرَجَهُ وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ذَلِكَ

(أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشَيْءٍ) يَعْنِي بِدُعَاءٍ بِدِيْعٍ نَافِعٍ لِلْكَرْبِ وَالْبَلَاءِ (إِذَا نَزَلَ بِرَجُلٍ) يَعْنِي بِإِنْسَانٍ وَذَكَرَ الرَّجُلَ وَصَفَ طَرْدَى وَإِنَّمَا ذَكَرَهُ لِأَنَّهُ غَالِبُ الْبَلَايَا وَالْمَحْنِ لِأَنَّمَا تَقَعُ لِلرِّجَالِ قَالَ

كَتَبْتُ الْقَتْلَ وَالْقِتَالَ عَلَيْنَا وَعَلَى الْغَانِيَاتِ جَزَ الذُّيُولِ

(كَرْبٌ) أَيْ مَشَقَّةٌ وَجُهْدٌ وَالْكَرْبُ الْغَمُّ الَّذِي يَأْخُذُ بِالنَّفْسِ كَمَا فِي الصَّحَاحِ وَغَيْرِهِ (أَوْ بَلَاءٌ) بِالْفَتْحِ وَالْمَدِّ مَحْنَةٌ (مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا دَعَا بِهِ) اللَّهُ تَعَالَى (فَيَفْرِجُ عَنْهُ) أَيْ يَكْشِفُ غَمَّهُ قَالَ الْأَزْهَرِيُّ وَغَيْرُهُ رَوَى اللَّهُ الْغَمَّ بِالتَّشْدِيدِ كَشَفَهُ قَالُوا بَلَى أَخْبَرَنَا قَالَ (دُعَاءُ ذِي النُّونِ) أَيْ صَاحِبِ الْحَوْتِ وَهُوَ يُونُسُ بْنُ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ التَّقَمُّهُ الْحَوْتِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ (لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ) أَيْ مَا صَنَعْتَ مِنْ شَيْءٍ فَلَنْ أَعْبُدَ غَيْرَكَ (سُبْحَانَكَ) تَنْزِيهِ عَنْ كُلِّ النِّفَاقِصِ وَمِنْهَا الْعِجْزُ وَإِنَّمَا قَالَهُ لِأَنَّهُ تَقْدِيرُهُ سُبْحَانَكَ مَا جُورًا أَوْ شَهْوَةً لِلانْتِقَامِ أَوْ عِجْزًا عَنْ تَخْلِيصِيَّيَّ مَا أَنَا فِيهِ بَلْ فَعَلْتَهُ بِحُكْمِ الْإِلَهِيَّةِ وَبِمَقْتَضَى الْحِكْمَةِ (إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ) يَعْنِي ظَلَمْتُ نَفْسِي كَأَنَّهُ قَالَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ وَأَنَا الْآنَ مِنَ التَّائِبِينَ لِنِعْمَتِ الْبَشَرِيَّةِ وَالْقَمُورِ فِي أَدَاءِ حَقِّ الْعِبَادِيَّةِ وَهَذَا الْقَدْرُ كَافٍ فِي السُّؤَالِ . قَالَ الْمُتَنَبِّي :

وَفِي النَّفْسِ حَاجَاتٌ وَفِيكَ فُطَاةٌ هـ سَكُونِي كَلَامَ عِنْدَهَا وَخُطَابُ

وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا الدُّعَاءُ مُنْجِيًّا مِنَ الْكَرْبِ وَالْبَلَاءِ لِإِقْرَارِ الْإِنْسَانِ فِيهِ عَلَى نَفْسِهِ بِالظُّلْمِ . قَالَ الْحُسَيْنُ مَا نَجَى يُونُسَ وَاللَّهُ إِلَّا لِإِقْرَارِهِ عَلَى نَفْسِهِ بِالظُّلْمِ (ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا) أَبُو بَكْرٍ (فِي) كِتَابِ (الْفَرَجِ) بَعْدَ الشَّدَةِ (ك) عَنْ سَعْدٍ (ابْنِ أَبِي رِقَاصٍ) (أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِسُورَةٍ مَلَأَتْ بِهَا مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) (مِنْ الْأَجْرِ مِثْلُ ذَلِكَ) (أَيْ ثَوَابًا عَظِيمًا) (مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) لَمْ يَجْمَعْ (وَمَنْ قَرَأَهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى) أَيْ الصَّغَائِرُ الْوَاقِعَةُ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ إِلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ الَّتِي بَعْدَهَا (وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَمَنْ قَرَأَ) الْآيَاتِ (الْخَمْسَ الْأَوَّاهِرَ مِنْهَا عِنْدَ نَوْمِهِ) أَيْ عِنْدَ إِرَادَتِهِ النَّوْمِ (بِعَمَلِهِ) أَيْ أَهْبَهُ (أَيْ اللَّيْلَةَ شَاءَ) قَالُوا بَلَى أَخْبَرْنَا بِهَا قُلْ (سُورَةُ أَصْحَابِ الْكَوْفِ) قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَبْرٍ وَذَكَرَ أَبُو عَمِيرٍ أَنَّهُ وَقَعَ فِي رِوَايَةِ شُعْبَةَ زِيَادَةُ كَمَا أَنْزَلَتْ عَقِبَ قَوْلِهِ وَمَنْ قَرَأَهَا وَأَوَّلُهُ عَلَى أَنْ الْمُرَادُ أَنْ يَفْرَأَهَا بِجَمِيعِ وَجُوهِ الْقُرْآنَاتِ قَالَ وَفِي تَأْويله

نومه بعثه الله الى الليل شاء؟ سورة اصحاح الكهف - ابن مردويه عن عائشة
٢٨٦٣ - ألا أخبركم بمن يحرم عليه النار غدا؟ على كل حين قريب سهل - (ع) عن جابر (تطب)

عن ابن مسعود - (ح)
٢٨٦٤ - ألا أخبركم بخير الشهداء؟ الذي يأتي بشهادته قبل أن يسألها - مالك (حم م د ت) عن زيد
ابن خالد الجهني - (صح)

٢٨٦٥ - ألا أخبركم بصلاة المنافق؟ أن يؤخر العصر حتى إذا كانت الشمس كثرت البقرة صلاتها -

نظر والمتبادر أن المراد يقرؤها كلها بغير نقص حساً ولا معنى وقد يشكّل بما ورد من زيادة أحرف ليست من المشهورة كـ سـ فـ يـ نـ وـ نحو و أما الغلام فكان كافراً أو يحجب أن المراد المتعبد بتلاوته (ابن مردويه) في التفسير (عن عائشة) ورواه عنها أيضاً أبو الشيخ وابن جرير وأبو نعيم والديلمي وغيرهم باللفظ المزبور فاقتصار المصنف على ابن مردويه غير شديد لإيهاه وروى من طرق أخرى عن ابن الضريس وغيره لكن بعضها كما قال الحافظ ابن حجر في أماليه معضل وبعضها مرسل

(ألا أخبركم بمن يحرم عليه النار) أي دخول نار جهنم (غدا) أي يوم القيامة وأصل الغد اليوم الذي بعد يومك على أثره ثم توسعوا فيه حتى أطلق على البعيد المترقب قالوا أخبرنا قال (على كل حين) مخففاً من الموحى بفتح الهاء وهو السكينة والوقار (لين) مخفف ابن التشديد على فعل من اللين ضد الخشونة قيل يطلق على الإنسان بالتخفيف وعلى غيره على الأصل قال ابن الأعرابي يمدح بهما مخففين ويذم بهما مثقلين (قريب) أي إلى الناس (سهل) يقضى حوائجهم وينقاد للشارع في أمره ونهيه قال الماوردي بين بهذا الحديث أن حسن الخلق يدخل صاحبه الجنة ويحرمه على النار فإن حسن الخلق عبارة عن كون الإنسان سهل المريكة لين الجانب طلق الوجه قليل النفور طيب الكلمة كما سبق لكن لهذه الأوصاف حدود مقدرة في مواضع مستحقة فإن تجاوزها الخير صارت ملقاً وإن عدل بها عن مواضعها صارت نفاقاً والمثل ذلك والنفاق أوم (ع) عن جابر (ت) عن عبد الله بن مصعب الزبيري ضعيف وقال عقب عزوه للطبراني رجاله رجال الصحيح وقال الملائي بسند هذا أقوى من الأول انتهى

(ألا أخبركم بخير الشهداء) جمع شهيد قال أخبرنا قالوا (الذي يأتي بشهادته) أي يشهد عند الحاكم (قبل أن يسألها) بالبناء للجهول أي قبل أن يطالب منه المشهود له الأداء أو قسره مالك بن عسده شهادة الإنسان لا يعلمها فيخبره أنه شاهد وحمله غيره على شهادة الحسبة فيما تقبل فيه فلا ينافي خبر شر الشهداء من شهد قبل أن يستشهد لأنه في غير ذلك (مالك حم م د) في القضاء (ت) في الشهادات (عن زيد بن خالد الجهني) بضم الجيم وفتح الهاء صحابي مشهور ولم يخرج به البخاري

(ألا أخبركم بصلاة المنافق) قالوا أخبرنا قال (أن يؤخر) العصر أي صلاته (حتى إذا كانت الشمس صفراء) كثر البقرة (بمثلة مفتوحة) فراء ساكنة فو حدة أي شحها الرقيق الذي يغشى الكرش شبه به تفرق الشمس عند المغرب ومسيرها في موضع دون موضع (صلاها) أي يؤخرها إلى ذلك الوقت تهاوناً بها ويصلها فيه ليدفع عنه الاعتراض ومقصود الحديث أن ذلك من علامات النفاق وخصت لكونها الصلاة الوسطى عند الجمهور فمن تهاون بها تهاون بغيرها بالأولى (تذيه) قال المارقي ابن عربي اصفرار الشمس تغير يطرأ على نور الشمس في عين الرائي من الجزء الأرضي

(قط ك) عن رافع بن خديج - (صح)
 ٢٨٦٦ - أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مَنْ دَرَجَةِ الصَّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ؟ صَلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ، فَإِنَّ فَسَادَ ذَاتِ
 الْبَيْنِ هِيَ الْحَالِقَةُ - (حم د ت) عن أبي الدرداء - (صح)
 ٢٨٦٧ - أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ؟ النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ، وَالشَّهِيدُ فِي الْجَنَّةِ، وَالصَّدِيقُ فِي الْجَنَّةِ،
 وَالْمَوْلُودُ فِي الْجَنَّةِ، وَارْجُلٌ يَزُورُ أَخَاهُ فِي نَاحِيَةِ الْمَصْرِ فِي اللَّهِ فِي الْجَنَّةِ. أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِنِسَائِكُمْ مِنْ أَهْلِ
 الْجَنَّةِ؟ الْوَدُودُ الْعَبْدُ الَّتِي إِذَا ظَلَمَتْ قَالَتْ: هَذِهِ يَدِي فِي يَدِكَ لَا ذَوْقَ غَمَضًا حَتَّى رَضَى - (ط) فِي الْأَفْرَادِ
 (طب) عن كعب بن عجرة (ض)

الحائل بين العين وبين إدراك خالص النور والنور في نفسه لا يصفر ولا يتغير (قط ك) في الصلاة (عن رافع بن خديج)
 قال الحاكم وأقرأه عليه الذهبي

(أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ) أى بدرجة هى أفضل (من درجة الصيام والصلاة والصدقة) أى المستمرات أو الكثيرات
 قالوا أخبرنا به قال (إصلاح ذات البين) أى إصلاح أحوال البين حتى تكون أحوالكم أحول صحة ولفة أو هو
 إصلاح الفساد والفتنة التى بين القوم (فإن فساد ذات البين هى الحالقة) أى الخصلة التى شأنها أن تخلق أى تهلك
 وتستأصل الدين كما يستأصل موسى الشعر أو المراد المزيلة لمن وقع فيها لما يترتب عليه من الفساد والضغائن وذلك
 لما فيه من عموم المنافع الدينية والدنيوية من التعاون والتناصر والألفة والاجتماع على الخير حتى أبيع فيه الكذب
 وكثرة ما يدفع من المضرة فى الدنيا والدين بتشتت القلوب ووهن الأديان من العداوات وتسلط الأعداء وشماتة
 الحساد لذلك صارت أفضل الصدقات (حم د) فى الأدب (ت) فى الزهد (عن أبي الدرداء) وصححه الترمذى وقال
 ابن حجر سنده صحيح وأخرجه البخارى فى الأدب المفرد من هذا الوجه وغيره

(أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ) قالوا أخبرنا قال (النبي فى الجنة) أى فى أعلى درجاتها وأل
 فيه للجنس أو العهد أو الاستغراء (والشهيد) أى القاتل فى معركة الكفار لإعلاء كلمة الله (فى الجنة
 والصديق) بالتشديد صيغة مبالغة أى الكثير الصدق والتصدق للشارع (فى الجنة والمولود) أى العاقل
 الذى يموت قبل البلوغ (فى الجنة والرجل) ذكره وصف طردى والمراد الإنسان (يزور أخاه) فى الإسلام
 (فى ناحية مصر فى الله) أى لا لأجل تأميل ولا مداينة بل لوجه الله تعالى (فى الجنة) ولكونه يحبه لا يحبه
 إلا الله وأراد بقوله فى ناحية مصر فى مكان شاسع عنه والمصر كل كورة يقسم فيها النى والصدقات. (أَلَا أُخْبِرُكُمْ
 بِنِسَائِكُمْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ) قالوا بلى قال (الودود) بفتح الواو أى المتحبيبة إلى زوجها (الولود) أى الكبيرة
 الولادة ويعرف فى البكر بأقاربها (العوود) بفتح العين المهملة أى التى تعود على زوجها بالنفع (التي إذا ظلمت)
 بالبناء المفعول يعنى ظلمها زوجها بنحو تقصير فى إنفاق أو جور فى قسم ونحو ذلك (قالت) مستعطفة له (هذه يدي فى
 يدك) أى ذاتى فى قبضتك (لا أذرق غمضا) بالضم أى لا أذرق نوما يقال أغمضت العين إغماضا وغمضتها تغميضا
 أطبقت أبعفانها (حتى ترضى) عنى فمن انصفت بهذه الأوصاف منهن فهى خليفة بكونها من أهل الجنة وقلبا نرى
 فيمن من هذه صفاتها فالمرأة الصالحة كالغراب الأعصم (قط فى الأفراد طب عن كعب بن عجرة) قال الطبرانى
 ولا يروى عن كعب إلا بهذا الإسناد قال الهيثمى فيه السرى بن إسماعيل وهو متروك اه وفيه سعيد بن خيثم قال

٢٨٦٨ - أَلَا أَخْبَرُكُمْ بِفَعْلِ الْمَلَائِكَةِ؟ ج: بَلَى، وَأَفْضَلُ النَّبِيِّينَ آدَمُ، وَأَفْضَلُ الْأَيَّامِ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، وَأَفْضَلُ الشُّهُورِ شَهْرُ رَمَضَانَ، وَأَفْضَلُ اللَّيَالِي لَيْلَةُ الْقَدْرِ، وَأَفْضَلُ النِّسَاءِ سَرِيمُ بِنْتُ عِمْرَانَ (ط ب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ض)
٢٨٦٩ - أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى جِهَادٍ لَا شَوْكَةَ فِيهِ حَجَّ الْبَيْتِ - (ط ب) عَنْ الشَّافِعِ - (ح)

الذهبي قال الأزدي منكر الحديث والسري بن إسماعيل قال الذهبي قال يحيى القطان استبان لي كذبه في مجلس واحد وقال النسائي متروك ورواه البيهقي في الشعب عن ابن عباس وقال إسناده ضعيف بمرة .
(أَلَا أَخْبَرُكُمْ بِأَفْضَلِ الْمَلَائِكَةِ) قالوا أخبرنا قال (جبريل) نص صريح بأفضليته علي الكل لكن تردد المصنف بينه وبين إسرافيل وقال لم أقف على نقل أيهما أفضل والآثار فيهما متعارضة اه وعلامه صريح كما ترى في أنه لم يقف في ذلك على شيء وقد صرح بذلك الإمام الرازي وغيره قال المصنف في المطالب العالية اعلم أن الله سبحانه وأسماء ذكر في القرآن أصنافهم وأوصافهم أما الأصناف فأعلام درجة حملة العرش، المرتبة الثانية الخافون حول العرش الثالثة أكابر الملائكة منهم جبريل عليه السلام وصفاته في القرآن كثيرة وقدمه في الذكر علي ميكائيل وذلك يدل بأفضليته لأن جبريل صاحب الوحي والعلم وميكائيل صاحب الأرزاق والخيرات النفسانية أفضل من الخيرات الجسمانية ولأنه جعل جبريل ثاني نفسه فقال وجبريل وصالح المؤمنين، وسماه روح القدس ولأنه ينصر أوليائه ويقهر أعداءه ولأنه مدحه بصفات ست، إنه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين، ومن أكابر الملائكة إسرافيل وعزائيل عليهما السلام والأخبار الكثيرة دلت عليهما وثبت أن عزرائيل عليه السلام ملك الموت ويجب أن يكون له شعب وأما إسرافيل عليه السلام فدلّت الأخبار أنه صاحب الصور الرابعة ملائكة الجنة والنار الخامسة الموكلون ببني آدم السادسة الموكلون بأطراف العالم إلى ما كلامه وذكر في تفسيره الكبير أن أشرف الملائكة جبريل وميكائيل عليهما السلام لتخصيصهما بالذكر في قوله من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل، وأن جبريل أفضل من ميكائيل واحتج عليه بما تقدم وظاهر كلام الزحري أن جبريل عليه السلام أفضل مطلقا (وأفضل النبيين آدم) عليه السلام، قاله قبل علمه بأفضلية أولى العزم عليه كذا قبل وبحسب حاج لثبوت هذه القولية (وأفضل الأيام يوم الجمعة) لما سبق له من الفضائل (وأفضل الشهور شهر رمضان) الذي أنزل فيه القرآن والذي أوله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار إلى غير ذلك من فضائله التي يضيق عنها نطاق الحصر (وأفضل الليالي ليلة القدر) التي هي خير من ألف شهر وفيها يفرق كل أمر حكيم (وأفضل النساء سريم بنت عمران) الصديقة الكبرى ثم فاطمة فهي أفضل النساء بعد ما قال العائني هي أفضل الصحابة حتى من الشيخين اه . وإطلافة ذلك غير مرضى بل ينبغي أن يقال إنها أفضل من حيث البضعة الشريفة والصدق أفضل بل وبقية الخلفاء الأربعة من حيث المعرفة وجرم العلوم ورفع منار الإسلام وبسط ماله من الأحكام علي البسيطة كما يدل علي ذلك بل يصرح به كلام التفتازاني في المقاصد حيث قال بعد ما قرر أن أفضل الامة بعد المصطفى صلى الله عليه وسلم الأربعة ورتبهم علي ترتيب الخلافة مانصه وأما بعدهم فقد ثبت أن فاطمة سيدة نساء العالمين (ط ب عن ابن عباس) قال الميمني فيه نافع بن هرم وأبو هريرة وهو ضعيف وقال في موضع آخر متروك

(أَلَا أَدُلُّكَ) بكسر الهمزة وبفتح الدال وهو الضبط المصنف خطا بل مؤنك وهي الشفاء لكن ما ذكرته في سبب الحديث لا يلائمه (دلي جهاد لا شوكة فيه) قال بلي قال حج البيت أي الكعبة يعني إتيانها للتمسك فإنه جهاد للشياطين أو المراد أن ثواب الحج يعدل ثواب الغزو مع أن ذلك فيه مشقة وهذا لامشنة فيه (ط ب عن الشفاء) جندة عثمان بن سليم أم أبيه قالت جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أريد الجهاد في سبيل الله فذكره قال الميمني فيه الوليد بن

٢٨٧٠ - أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِّن تَحْتِ الْعَرْشِ مَن كُنَزَ الْجَنَّةُ ؟ تَقُولُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، فَيَقُولُ

اللَّهُ : أَسْلَمَ عَبْدِي وَأَسْتَسْلِمَ - (ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صح)

٢٨٧١ - أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى غُرَاسٍ هُوَ خَيْرٌ مِّنْ هَذَا ؟ تَقُولُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ

أَكْبَرُ ، يُغْرَسُ لَكَ بِكُلِّ كَلِمَةٍ مِّنْهَا شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ - (هـ ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (صح)

٢٨٧٢ - أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى بَابٍ مِّنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ؟ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ - (ح م ت ك) عَنْ قَيْسِ بْنِ

سَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ - (صح)

أَبِي ثَوْرٍ وَضَعْفَهُ أَبُو زُرْعَةَ وَجَمَعَ ، وَزَكَاهُ شَرِيكَ

(أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِّن تَحْتِ الْعَرْشِ مَن كُنَزَ الْجَنَّةُ) قَالَ الطَّبْطَبِيُّ قَوْلُهُ مَن تَحْتِ الْعَرْشِ سَفَةٌ كَلِمَةٌ وَيَجُوزُ كَوْنُ مَن ابْتِدَائِيَّةٌ أَوْ نَاشِئَةٌ مِّن تَحْتِ الْعَرْشِ وَبَيَانِيَّةٌ أَوْ كَائِنَةٌ مِّن تَحْتِ الْعَرْشِ وَبِمُسْتَقَرَّةٍ فِيهِ وَمِنِ الثَّانِيَةِ بَيَانِيَّةٌ وَإِذَا قِيلَ أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتِ الْعَرْشِ وَالْعَرْشُ سَقْفُهَا جَازَ كَوْنُ مَن كُنَزَ الْجَنَّةَ بَدَلًا مِّن تَحْتِ الْعَرْشِ قَالَ وَلَيْسَ ذَا التَّرْكِيْبِ بِاسْتِعَارَةٍ لِّذِكْرِ الْمَشْبَهِ وَهُوَ الْجَوْقَلَةُ وَالْمَشْبَهُ بِهِ وَهُوَ السَّكْنُزُ بَلْ مَن لَّدَخَالِ الشَّيْءِ فِي جَنْسٍ وَجَعَلَهُ أَحَدُ أَنْوَاعِهِ عَلَى التَّغْلِيْبِ فَالسَّكْنُزُ نَوْعَانِ : الْمُتَعَارِفُ وَهُوَ الْمَبَالُ الْكَثِيرُ الْمَحْفُوظُ ، وَغَيْرُهُ وَهُوَ هَذِهِ الْكَلِمَةُ الْجَامِعَةُ (تَقُولُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) أَيْ أَجْرُهَا مَذْخَرٌ لِّقَائِلِهَا كَالسَّكْنُزِ وَثَوَابُهَا مَعْدَلُهُ (فَيَقُولُ اللَّهُ أَسْلَمَ عَبْدِي وَأَسْتَسْلِمَ) أَيْ فَوُضَّ أَمْرُ الْكَائِنَاتِ إِلَى اللَّهِ وَانْقَادَ بِنَفْسِهِ لِلَّهِ مُخَاصَّةً فَإِنِ لَّا حَوْلَ دَلَّ عَلَى نَفْيِ التَّسْدِيرِ لِلْكَائِنَاتِ وَإِثْبَاتِهِ لِلَّهِ وَالْعَرْشُ مَنْصَةُ التَّسْدِيرِ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَدْبِرُ الْأَمْرَ ، فَقَوْلُهُ اللَّهُ جَزَاءُ شَرَطٍ سَخَّرَ فَيُفْرَفُ أَيْ إِذَا قَالَ الْعَبْدُ هَذِهِ الْكَلِمَةَ يَقُولُ اللَّهُ ذَلِكَ (تَنْبِيْهُ) قَالَ الْعَارِفُ ابْنُ عَرَبٍ رَأَيْتُ السَّكْنُزَ الَّذِي تَحْتِ الْعَرْشِ الَّذِي خَرَجَتْ مِنْهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَإِذَا السَّكْنُزُ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَأَيْتُ تَحْتَهُ كَنْوَزَ كَثِيرَةً أَعْرَفْتُهَا هـ . (ك) فِي الْإِيمَانِ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) وَقَالَ صَحِيْحٌ وَلَا أَحْفَظُ لَهُ عِلَّةً وَأَقْرَهُ الذَّهَبِيُّ وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ سَنَدُهُ قَوِي هـ . لَكِنْ قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ فِي أَمَالِيهِ قَدْ أَعْلَى بِالْإِخْتِلَافِ فِيهِ عَلَى عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ وَلَا مَوْأَخِذَةَ عَلَى الْحَاكِمِ فِيهِ فَإِنَّهُ نَفَى حِفْظَهُ

(أَلَا أَدُلُّكَ) يَا أَبَا هُرَيْرَةَ (عَلَى غُرَاسٍ هُوَ خَيْرٌ) لَكَ (مِنْ هَذَا) الْغُرَاسُ الَّذِي تَغْرَسُهُ وَكَانَ قَدْ رَأَاهُ يَغْرَسُ لِسِيلَا قَالَ بُلَى قَالَ (تَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ) يَغْرَسُ لَكَ بِكُلِّ كَلِمَةٍ مِنْهَا أَيْ مِنْ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ الْإَرْبَعِ (شَجَرَةٍ) فِي الْجَنَّةِ قَدْ أَفَادَ هَذَا الْحَدِيثُ فَتَنَلَّ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ وَذَكَرَ الْحَيْدِيُّ بَعْدَ التَّسْيِيْحِ مِنْ قَبْلِ التَّرْقِي فَقَدْ اتَّفَقَتْ الْأَخْبَارُ عَلَى أَنَّهُ بِإِلَّا الْمِيزَانِ فَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ التَّسْيِيْحِ وَذَلِكَ لِأَن فِي التَّحْمِيدِ إِبْرَاهِيمَ سَائِرَ صِفَاتِ السَّكَالِ وَالتَّسْيِيْحِ نَزِيْهُ عَنْ سِمَاتِ النِّقْصِ وَالْإِثْبَاتِ أَكْمَلُ مِنَ السَّلْبِ وَهَذِهِ الْكَلِمَاتُ هِيَ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ عِنْدَ جَمْعِ جَم (هـ ك) فِي الدَّعَاءِ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) قَالَ مَرْبِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَغْرَسُ فَذَرَهُ قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيْحٌ وَأَقْرَهُ الذَّهَبِيُّ

(أَلَا أَدُلُّكَ) يَأْتِيْسُ بْنُ سَعْدٍ (عَلَى بَابٍ مِّنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ) وَفِي رِوَايَةٍ أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَنْزٍ مِّنْ كَنْوَزِ الْجَنَّةِ قَالَ بُلَى قَالَ (لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) فَإِنَّهَا لَمَّا أَتَتْ بِرَأَةِ النَّفْسِ مِنْ حَوْلِهَا ، قُوَّتُهَا إِلَى حَوْلِ اللَّهِ وَقُوَّتُهُ كَانَتْ مَوْصُولَةً إِلَى الْجَنَّةِ وَالْبَابُ مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى مَقْصُودٍ قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَوْضَعَ لَّا حَوْلَ الْجَزْأَ بَدَلًا مِّنْ بَابٍ أَوْ كَنْزٍ وَالنَّصِبُ بِتَقْدِيرِ أَغْنَى وَالرَّفْعُ بِتَقْدِيرِهِ هُوَ (ح م ت ك) فِي الْأَدَبِ (عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ) بْنُ عِبَادَةَ الْخَزْرَجِيُّ صَاحِبُ شَرْطَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ جَوَادًا نَيِّلًا سَيِّدًا مِّنْ ذَوِي الرَّأْيِ وَالْإِدْهَاءِ وَالتَّقَدُّمِ مَاتَ فِي آخِرِ خِلَافَةِ مُعَاوِيَةَ . قَالَ : دَفَعَنِي أَبِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَلَى آلُهُ وَسَلَّمَ أَخَذَهُ لَمْزِيٍّ وَقَدْ صُلِّيتُ فَعَضَّرَ بَنِي بَرَجَلَهُ وَقَالَ أَلَا أَدُلُّكَ فَذَكَرَهُ قَالَ

٢٨٧٣ - أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا، وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ؟ إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَسْكَاةِ ، وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ، وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ ، فَذَاكُمْ الرِّبَاطُ . فَذَاكُمْ لِرَبِّطِ . فَذَاكُمْ الرِّبَاطُ .
- مالك (حم م ت ن) عن أبي هريرة - (صح)

الترمذى حسن صحيح غريب وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي
(ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا) من مخفف الحفظلة أو نحوها كناية عن غفرانها (ويرفع به الدرجات) أى المنازل فى الجنة أو المراد رفع درجته فى الدنيا بالذكر الجليل وفى العقبى بالثواب الجزيل (إسباغ الوضوء) أى إتمامه وإكماله واستيعاب أعضائه بالغسل (على المسكارة) جمع مكروهة بمعنى الكره والمشقة يعنى إتمامه بإيصال الماء إلى مواضع الفرض حال كراهة فعله لشدة برد أو علة يتأذى منها بمس الماء أى من غير لحوق ضرر بالعلة وكإعوازه وتحمل مشقة طلبه أو ابتاعه بشئ غال ونحو ذلك ذكره الزحشرى (وكثرة الخطا) جمع خطوة بالضم وهى موضع القدمين وإذا فتحت تكون للزرة (إلى المساجد) وكثرتها أعم من كونها بعد الدار أو كثرة التكرار قال العارف ابن عربى وهذا رفع الدرجات فإنه سلوك فى صعود ومشى قال ابن سيد الناس وفيه أن بعد الدار عن المسجد أفضل فقد صرح به فى قوله لبنى سلمة وقد أرادوا أن يتحولوا قريباً من المسجد يبنى سلمة دياركم تكتب آثاركم (وانتظار الصلاة بعد الصلاة) سواء أدى الصلاة بجماعة أو منفرداً فى مسجد أو فى بيته وقيل أراد به الاعتكاف (فذلكم الرباط) أى المراقبة يعنى العمل المذكور هو المراقبة لمنع اتباع الشهوات فيكون جهاداً أكبر أو المراد أنه أفضل أنواع الرباط كما يقال جهاد النفس هو الجهاد أى أفضل أو المراد أنه الرباط الممكن المتيسر، ذكر ذلك جمع، وأصله قول البيضاوى المراقبة ملازمة العدو مأخوذة من الربط وهو الشد والمعنى هذه الأعمال هى المراقبة الحقيقية لأنها تسد طرق الشيطان إلى النفس وتقهروا الهوى وتمنعها عن قول الوسواس واتباع الشهوات فيغلب بها جنود الله حزب الشيطان وذلك هو الجهاد الأكبر، إذ الحكمة فى شرع الجهاد تسهيل النوافسين ومنعهم عن الفساد والإغراء، قال الطيبي فيما ذكر معنى حديث رجعتنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر فإتيانه باسم الإشارة الدالة على بعد منزلة المشار إليه فى مقام العظم وإيقاع الرباط المحلى بلام الجنس خيراً لاسم الإشارة كما فى قوله تعالى، ألم ذلك الكتاب، إذ التعريف فى الخبر للجنس ولما أريد تقرير ذلك مزيد تقرير واهتمام بشأنه كرره فقال، فذلكم الرباط فذلكم الرباط كرره لاهتمام به وتعظيم شأنه وتخصيصها بالثلاث لأن الأعمال المذكورة فى الحديث ثلاث وأتى باسم الإشارة إشارة إلى تعظيمه بالبعد وقيل أراد نوابه كثواب الرباط وقال العارف ابن عربى الرباط الملازمة من ربطت الشئ وبالانتظار ألزم نفسه فربط الصلاة بالصلاة المنتظرة بمراقبة دخول وقتها ليؤديها فيه وأى لزوم أعظم من هذا فإنه يوم واحد مقسم على خمس صلوات مأمها صلوات يؤديها فيفرغ من أدائها إلا وقد ألزم نفسه مراقبة دخول وقت الأخرى إلى وقت فراغ اليوم وثانى يوم آخر فلا يزال كذلك فما ثم زمان إلا يكون فيه مراقباً لوقت أداء صلاة فذلكم أكده بقوله ثلاثاً فانظر إلى علم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأمور حيث أنزل كل عمل فى الدنيا منزلة فى الآخرة وعين حكمه وأعطاه حقه فذكر وضراً ومشياً وانتظاراً وذكر محواً ورفع درجة ورباطاً ثلاثاً ثلاث هذا يدل على شهوده ومواضع حكمه ومن هنا وأمثاله قال عن نفسه إنه أوتى جوامع الكلم قال فى المطامح وهذه الخصال هى التى اختصم فيها الملا الأعلى كما فى خبر الترمذى أنانى ربى فى أحسن صورة فوضع يده بين كتفى، الحديث (مالك حم م ت ن عن أبي هريرة) ورواه عند الشافعى أيضاً

٢٨٧٤ - أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَشَدَّكُمْ ؟ أَمَلِكُكُمْ لِنَفْسِهِ عِنْدَ غَضَبٍ - (طب) في مكارم الأخلاق عن أنس - (ح)

٢٨٧٥ - أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى الْخُلَفَاءِ مِنِّي وَمِنَ أَصْحَابِي وَمِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي ؟ هُمْ حَمَلَةُ الْقُرْآنِ وَالْأَحَادِيثِ عَنِّي

عَنْهُمْ فِي اللَّهِ وَاللَّهُ - السجزي في الإبانة (خط) في شرف أصحاب الحديث عن علي (ض)

٢٨٧٦ - أَلَا أَرْفِيكَ رُقِيَّةً رَقَانِي بِهَا جَبْرِيلُ ؟ تَقُولُ : بِسْمِ اللَّهِ أَرْفِيكَ ، وَاللَّهُ يَشْفِيكَ ، مِنْ كُلِّ دَاءٍ يَأْتِيكَ

مِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ، تَرُقِي بِهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - (هـ ك) عن أبي هريرة (صح)

(ألا أدلكم علي أشدكم) قالوا بلي قال (أملككم لنفسه عند الغضب) لأن من لم يملكها عنده كان في قهر الشيطان ونحت أسره فهو ذليل ضعيف ومن راض نفسه بتجنب أسباب الغضب ومرئها على ما يوجب محسن الخلق وكظم الغيظ وطلاقة الوجه والبشر فقد ملك نفسه وصار الشيطان في أسره وتحت أمره (طب في) كتاب (مكارم الأخلاق عن أنس) قال مر النبي صلى الله عليه وسلم يقوم يرفعون حجراً فقال ما يصنع هؤلاء قال يريدون الشدة فذكره قال الهيثمي فيه شعيب بن سنان وعمران القطان ونقهما ابن حبان وضعفهما غيره وبقية رجاله رجال الصحيح وقوله يرفعون هكذا روى بالقاء قال العسكري والصواب يرفعون بوحدة تحتية .

(ألا أدلكم علي الخلفاء مني ومن أصحابي ومن الأنبياء قبلي) قالوا بلي يا رسول الله قال (هم حملة القرآن) أي حفظته المداومون على تلاوته بتدبر (و) حملة (الأحاديث عن وعنهم) أي عن الأنبياء والأصحاب (في الله وإليه) أي لا لغيره دنيا ولا لطمع في جاه ونحو ذلك فهو لاء الفريقان هم خلفاء الدين وخلفاء اليقين على الحقيقة فأعظم بها من بشرى ما أسماها ومنقبة ما أعلاها (السجزي) يعني السجستان نسبة إلى سجستان البلد المعروفة (في) كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (خط في) في كتاب بيان (شرف أصحاب الحديث عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه ورواه عنه أيضا اللالكائي في السنة وأبو نعيم والدبلي باللفظ المزبور فاقصر المصنف على ذنبك غير جيد . (ألا أرفيك) يا أبا هريرة (رقية) أي أعوذك بتعويدة يقال رقيته أرقه رقياً وعوته بالله والاسم الرقية فعل والمررة رقية والجمع رقي (رقاني جبريل) قال بلي قال (تقول بسم الله أرفيك والله يشفيك) لفظ آخر والمراد به الدعاء (من كل داء) بالمد أي مرض (يأتيك من شر النفثات في العقد) النفوس أو الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عقداً في خيوط وينفثن عليها ويرقن والنفث النفخ مع ريق قال في الكشف ولا تأثير لذلك أي للسحر اللهم إلا إذا كان ثم إطعام شيء مضار أو سقيه أو إسمائه أو مباشرة المسحور به لكن الله قد يفعل عند ذلك فعلا على سبيل الامتحان ليميز الثابت المحق من غيره والمراد الاستعاذة من عملهن الذي هو صنعة السحر ومن يؤمن به أو أنه استعاذ من فتنهن للناس لسحرهن وما يخدعهم به من باطلهن أو استعاذ بما يصيب الله به من الشر عند نفثهن (ومن شر حاسد إذا حسد) أي إذا أظهر حسده وعمل بقضيته من بغى الغوائل المحسود لانه إذا لم يظهر أثر ما أضمره فلا ضرر منه يعود على المحسود بل هو الضار لنفسه لاغتيامه بسرور غيره وقد يراد بشر الحاسد إثمه وسماجة حاله في وقت حسده وإظهار أثره والحسد الأسف على الخير عند أهل الخير أو تمنى زوال نعمة الغير وختم الشرور بالحسد ليعلم أنه شرها وشر أول ذنب عصي الله به في السماء من إبليس وفي الأرض من قابيل (ترقي بها ثلاث مرات) لفظ رواية الحاكم ثلاث مرار أي فإنها تنفع من كل داء إن صحبها إخلاص وصدق نية وقوة توكل قال في المفهم فيه أن ذلك لم يكن مخصوصا بالنبي صلى الله عليه وسلم بل ينبغي أن يفعله كل أحد وقد تأكد بفعل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فتأكد كد المحافظة على ذلك لئلا يدفع الله به هذا الإضرار (هـ ك) عن أبي هريرة (قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم

٢٨٧٧ - أَلَا أَعْلَيْكَ كَلِمَاتٌ تَقُولُنَّ عِنْدَ الْكَرْبِ ؟ وَاللَّهُ اللَّهُ رَبِّي لَا أَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا - (حم د ه) عن أسماء

بنت عميس - (ح)

٢٨٧٨ - أَلَا أَعْلَيْكَ كَلِمَاتٌ لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ صَبِيرٍ دَيْنًا آدَاهُ اللَّهُ عَنْكَ ؟ قُلْ : اللَّهُمَّ اكْفِنِي

بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ ، وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ - (حم ت ك) عن علي - (ح)

٢٨٧٩ - أَلَا أَعْلَيْكَ كَلَامًا إِذَا قُلْتَهُ أَذْهَبَ اللَّهُ تَعَالَى هَمَّكَ وَقَضَى عَنْكَ دَيْنَكَ ؟ قُلْ إِذَا أَصْبَحْتَ وَإِذَا

أَمْسَيْتَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ

يَهْدِي قَدْ كَرِهَ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ بِاللَّفْظِ الْمَرْبُورِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ هَكَذَا .

(أَلَا أَعْلَيْكَ) بكسر الكاف خطا بالمؤنث بخط المصنف (كلمات) عبر بصيغة جمع الفعلة إيدانا بأنها قليلة الاعطف فيسهل حفظها ونكرها تنويناها به ظم خطرهما ورفعتهما محلها تنويناها للتعظيم (تقوايهن ^(١) عند الكرب) بفتح فسكون ما يدهم المرء مما يأخذ بنفسه فيحزنه ويعمه (الله الله) برفعهما والتكرير للتأكيد (ربي لا أشرك به) أي بعبادته أي فيها (شيئا) من الخلق برياء أو طلب أجر لمن يسره أن يطلع على عمله فالمراد الشرك الخفي أو المراد لا أشرك بسؤاله أحدا غيره وإنما أدعو ربي ولا أشرك به أحدا ، وينبغي الاعتناء بهذا الدعاء والاكتثار منه عند الكرب (حم د ه عن أسماء) بفتح الهمزة والمد (بنت عميس) بضم المهملة وفتح الميم وبالمهملة الخثعمية من المهاجرات تزوجها على كرم الله وجهه بعد الصديق .

(أَلَا أَعْلَيْكَ كَلِمَاتٌ لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ صَبِيرٍ) بإسقاط الباء جبل طي وأما إثباتها للجبل بالين والمراد هنا الأول ذكره ابن الأثير لسكون وقفت على نسخة المصنف بخطه فقرأته كتبها بصير بالباء وضبطها بفتح الصاد (دينا) قال الطيبي يحتمل كون دينا تميزا عن اسم كان لمسا فيه من الإيهام وعليك خبره مقدما عليه وإن يكون دينا خبر كان وعليك حال من المستتر في الخبر والغافل معنى الفعل المقدر ومن جوز إعمال كان في الحال فظاهر على مذهبه (آداه الله عنك) إلى مستحقه وأنقذك من مذلة قال بلي قال (قل اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عمن سواك) من الخلق وفيه وفيما قبله وبعده أنه ينبغي للعالم أن يذكر للمتعلم أنه يريد تعليمه وينبهه على ذلك قبل فعله ليكون أوقع في نفسه فيشتد تشوقه إليه وتقبل نفسه عليه فهو مقدمة استرعى بها نفسه لفهم ما يسمع ويقع منه بموقع (حم ت ك) في الدعاء (عن علي) بن أبي طالب كرم الله وجهه قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(أَلَا أَعْلَيْكَ) أيها الرجل الذي شكى إلينا هموما وديونا لزمته (كلاما إذا قلته أذهب الله تعالى همك وقضى عنك دينك) قال بلي قال (قل إذا أصبحت وإذا أمست) أي دخلت في الصباح أو المساء (اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن وأعوذ بك من العجز والكسل) هما متقاربان عند الأكثر لكن الحزن عن أمر انقضى والهم فيما يتوقع والكسل عند انبعاث النفس ذكره بعضهم وقال القاضي الهم في المتوقع والحزن فيما وقع أو الهم حزن يذيب الجسم يقال همى الأمر معنى أذابنى وسمى به ما يعتري الإنسان من شدائد الغم لأنه يذيبه فهو أبلغ من الحزن الذي أصله الخشونة والعجز أصله التأخر عن الشيء من العجز وهو مؤخر الشيء وللزومه الضعف والقصور عن الإتيان بالشيء استعمل في مقابلة القدرة واشتهر فيها والكسل الشاغل عن الشيء مع وجود القدرة والداعية إليه (وأعوذ بك من الجبن) أي ضعف القلب (وأبخل وأعوذ بك من غلبة الدين) أي استيلائه وكثرته (وقهر الرجال) غلبتهم وقال النوريشي

(١) تقولين بحذف نون الرفع في جميع النسخ التي اطلعت عليها فإن كانت الرواية بحذفها فهو للتخفيف .

وَالْبُخْلُ . وَأَوْذُبَكَ مِنْ غَلْبَةِ الدِّينِ وَقَهَرَ الرِّجَالَ - (د) عن أبي سعيد - (ض)

٢٨٨٠ أَلَا أَعْلَيْكَ كَمَا إِذَا قُلْتَنَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ، وَإِنْ كُنْتَ مَغْفُورًا لَكَ ؟ قُلْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - (ت) عن علي ، ورواه (خط) بلفظ : إِذَا أَنْتَ قُلْتَنَ وَعَلَيْكَ مِثْلُ عَدَدِ الذَّرِّ خَطَايَا غَفَرَ اللَّهُ لَكَ - (صح)

٢٨٨١ - أَلَا أَعْلَيْكَ خَصَلَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِنَّ ؟ تَلِيكَ بِالْعِلْمِ : فَإِنَّ الْعِلْمَ خَلِيلُ الْمُؤْمِنِ وَالْحِلْمُ

غلبة الدين أن يثقله حتى يميل صاحبه عن الاستواء لثقله وقهر الرجال الغلبة لأن القهر يراد به السلطان ويراد به الغلبة وأريد به هنا الغلبة لما في غير هذه الرواية وغلبة الرجال كأنه أراد به هييجان النفس من شدة الشبق وإضافته إلى المفعول أي يغلبهم ذلك إلى هذا المعنى سبق فهمي ولم أجد في تفسيره نقلاً وقال بعضهم قهر الرجال جور السلطان وقال الطيبي من مستهل الدعاء إلى قوله والجبن يتعاقب بإزالة الهم والآخر بقضاء الدين فعليه قوله قهر الرجال إما أن يكون إضافته إلى الفاعل أي قهر الدين إياه وغلبته عليه بالتقاضى وليس معه ما يقضى دينه أو إلى المفعول بأن لا يكون له أحد يعاونه على قضاء دين من رجاله وأصحابه قال الرجل ففعلت ذلك فأذهب الله همي وغمى وقضى ديني (د) في الصلاة (عن أبي سعيد) الحذري قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد فإذا نرجل من الأنصار يقال له أبو أمامة فقال أراك جالساً هنا في غير وقت الصلاة فقال هموم لزمته وديون فذكره قال الصدر المناوي فيه غسان بن عوف بصرى ضعيف .

(أَلَا أَعْلَيْكَ) يا علي (كلمات إذا قلتن غفر الله لك) أي الصغائر (وإن كنت مغفوراً لك) الكبائر قال علي بن قال (قل) لا إله إلا الله العلي العظيم ، لا إله إلا الله الحكيم الكريم ، لا إله إلا الله سبحانه الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين) قال الحكيم هذه جامعة وحده أولاً ثم وصفه بالعلو والعظمة ونزوه بهما عن كل سوء منزله منه علا عن شبه المخلوقين وعظمه عن درك المنكرين أن تبلغه قرائعهم ثم وحده ثانية ثم وصفه بالحلم والكرم ، حلم فوسمهم حلماً وكرم فغفرهم بكرمه عاملوه ، بما يحبه فعاملهم بما يحبون ثم عفى عنهم وقال في تنزيله وغصيتهم من بعد ما أراكم مانحون ، ثم قال ولقد غنى عني عتكم ، هكذا معاملته ثم تنزه بالتسبيح وختمه بالتحميد (ث عن علي) أمير المؤمنين رضي الله عنه ورواه الحاكم وقال علي شرطهما وأقره الذهبي وقال ابن حجر في فتاويه أخرجه النسائي بمعناه وسنده صحيح وأصله في البخاري من طريق آخر اهـ (ورواه خط) في التاريخ (بلفظ إذا أنت قلتن وعليك مثل عدد الذر) بهذا معجمة ثم رآه أي صغار النمل (خطاً يا غفر الله لك) وهكذا رواه أيضاً الطبراني قال الهيثمي وفيه حبيب ابن خبيب أخو حزة الزيات وهو ضعيف اهـ (أَلَا أَعْلَيْكَ خَصَلَاتٍ) إذا عملت بهن (ينفعك الله تعالى بهن) قال علي بن فقال (عليك بالعلم) أي الزمته نهياً وتعلماً والمراد العلم الشرعي ويلحق به آله (فإن العلم خليل المؤمن) لأنه قد خله أي ضمه إلى الإيمان فإنه لم يزل معه إلى أن آمن به ليأتمروا بنهييه والحلة لغة الضم فكذلك العلم لما ظهر في صدر المؤمن وجمعه حتى لا تنتشر جوارحه في شهواته وهواه - أي خليله (والعلم وزيره) لأن العلم سعة الصدر وطيب النفس فإذا اتسع الصدر وانشرح بالنور أبصرت النفس رشدها من غيها وعواقب الخير والشر فطابت وإنما تطيب النفس بسعة الصدر وإنما اتسع بولوج النور الإلهي فإذا أشرق نور البقية في صدره ذهب الحيرة وزالت المخاوف واستراح القلب وهي صفة العلم وهو وزير المؤمن . وأزره - أي أمر ربه على ما يهتدي به العلم فإذا نفذ العلم ضاقت النفس

وزيره ، والعقل دليله ، والعمل قيمه ، والرفق أبوه ، واللين أخوه ، والصبر أمير جنوده - الحكيم عن ابن عباس - (ض)

٢٨٨٢ - أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ مَن يَرُدُّ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَعْلَمُهُنَّ إِيَّاهُ ثُمَّ لَا يَنْسِيَهُ أَبَدًا ؟ قُلْ : اللَّهُمَّ إِنِّي ضَعِيفٌ فَقُوتِي فِي رِضَاكَ ضَعْفِي ، وَخُذْ لِي الْخَيْرَ بِنَاصِيَتِي ، وَأَجْعَلِ الْإِسْلَامَ مُنْتَهَى رِضَائِي ، اللَّهُمَّ إِنِّي ضَعِيفٌ فَقُوتِي ، وَإِنِّي ذَلِيلٌ فَأَعِزَّنِي ، وَإِنِّي فَقِيرٌ فَارْزُقْنِي - (طب) عن ابن عمرو (ع ك) عن بريدة - (ض)

٢٨٨٣ - أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهِنَّ وَيَنْفَعُ مِنْ عِلَّتِهِ ؟ صَلِّ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَيُسِّ ، وَفِي الثَّانِيَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَبِحَمْدِ الدُّخَانِ ، وَفِي الثَّالِثَةِ بِفَاتِحَةِ

وانفرد بلا وزير (والعقل دليله) على مرشد الأمور يبصره عيوبها ويهديه لمحاسنها ويرجوه عن مساوئها (والعمل قيمه) يهيئ له مساكن الأبرار في دار القرار ويدبر له في معاشه طيب الحياة من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحييته حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم ، الآية فالقيم شأنه أن يتوكل على الله حتى يكفيه مهماته (والرفق أبوه) فالأب له تربية ومع التربية عطف وحنو وتلطف بالولد فكذا الرفق يحوطه ويتلطف له في أموره ويعطف عليه في الراحة (واللين أخوه) فكما أن الأخ معتمد أخيه به استراحته وإذا أعيا استند إليه فاستراح فكذا اللين راحة المؤمن يهدي نفسه ويطمئن قلبه ويستريح بدنه من الحدة والشدّة والغضب وعذاب النفس (والصبر أمير جنوده) لأن الصبر ثبات القلب على عزه فإذا ثبت الأير ثبت الجند لحرب العدو وإذا أوتت النفس بذاتها فدلّت القلب حتى تستعمل الجوارح في المهى فقد ذهب الصبر وهو ذهاب العزم فبقى القلب أسيراً للنفس فانهزم العقل والحلم والعلم والرفق واللين وجميع جنوده الذي أعطيا (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس)

(أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ مَن يَرُدُّ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا) أى كثيرا (يعلمهن إياه) بأن يلهمه إياها ويستخر له من يعلمه ذلك (ثم لا ينسيه) الله إياهن (أبدأ) قال علمنى قال (قل اللهم إني ضعيف) أى عاجز يقال ضعف عن الشيء عجز عن احتمال (فقوتى رضاك ضعفى) أى أجبره به والضعف بفتح فى الضاد فى لغة تميم وبضمها فى لغة قريش خلاف القوة والصحة حسيا كان ذلك كضعف الجسد أو معنويا كضعف الرأى أو قلة الاحتمال (ونخذ إلى الخير بناصيتى) أى جرتى إليه ودلى عليه (وأجعل الإسلام منتهى رضاى) أى غاية وأقصاه (اللهم إني ضعيف فقوتى وإني ذليل) أى مستهان بى عند الناس (فأعزنى وإني فقير فارزقنى) أى أبسط لى فى رزقى وفى رواية بدله فأغنى (طب عن ابن عمرو) بن العاص (ع ن عن بريدة) بن الحبيب قال الميثمى فيه أبو داود الأعمى وهو متروك وفى محل آخر راه ضعيف جدا انتهى وقال غيره كذاب .

(أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهِنَّ وَيَنْفَعُ مِنْ عِلَّتِهِ) إياهن قال علمنين قال (صل ليلة الجمعة) أى ليلة الجمعة كانت (أربع ركعات أمر بالصلاة قبل الدعاء لأن طالب الحاجة يحتاج إلى قرع من يده الأمر كله وأفضل فرغ بابه بالصلاة لما فيها من تعظيم الله وتمجيده والثناء عليه والخشوع والافتقار والخضوع وغير ذلك (اقرأ فى الركعة الأولى بفاتحة الكتاب) أى سورة الفاتحة بتمامها (ويس) أى وبعدها تقرأ سورة يس بكاملها (وفى الثانية بفاتحة الكتاب) بتمامها (وحم الدخان) وبعدها تقرأ سورة حم الدخان بتمامها (وفى الثالثة بفاتحة الكتاب) بكاملها (وبالم سجدة) أى وتقرأ بعدها سورة السجدة (وفى الرابعة بفاتحة الكتاب) بتمامها (وتبارك المفصل) أى تقرأ بعدها سورة تبارك الذى هى من المفصل (فاذا فرغت من التشهد) فى آخر الرابعة (فاحمد الله وأثن عليه) بما يستحقه من الحمد

الكتاب وبآلم تزيين السجدة ، وفي الرابعة يفتح الكتاب وتبارك المفضل . فإذا فرغت من التشهد فاحمد الله تعالى ، وأثن عليه ، وصل على النبيين ، واستغفر للمؤمنين ، ثم قل : اللهم ارحمني بترك المعاصي أبداً ما بقيتني ، وارحمني من أن أنكف ما لا يعنيني وارزقني حسن النظر فيما يرضيك عني . اللهم بديع السموات والأرض ذا الجلال والإكرام والعزة التي لا ترام ، أسألك يا الله يا رحمن بجلالك نور وجهك أن تلزم قلبي حفظ كتابك كما علمتني ، وارزقني أن أتلوه على النحو الذي يرضيك عني ، وأسألك أن تنور بالكتاب بصري ، وتطلق به لساني ، وتفرج به كربتي ، وتشرح به صدري وتستعمل به بدني ، وتقويني على ذلك ، وتعينني عليه ، فإنه لا يبينني على الخير غيرك ، ولا يرفقني له إلا أنت ، فافعل ذلك ثلاث جمع أو خمساً أو سبعاً ، تحفظه بإذن الله وما أخطأ مؤمناً قط . (ت طب ك) عن ابن عباس ، وارده ابن الجوزي في الموضوعات فلم يصب . (ض)

٢٨٨٤ — ألا أنبئك بشر الناس ؟ من أكل وحده ، ومنع رفقته وسافر وحده ، وضرب عبده . ألا أنبئك بشر من هذا ؟ من يخشى الله ويغضونه . لا أنبئك بشر من هذا ؟ من يخشى شربه ، ولا يرجي خيره .

والثناء وظاهر هذا أن يأتي بذلك قبل السلام (وصل على النبيين) المراد بهم هنا ما يشمل المرسلين جميعاً (واستغفر للمؤمنين) أي والمؤمنات كما في نظائره (ثم) بعد إتيانك بذلك (قل اللهم ارحمني بترك المعاصي) جمع معصية (أبداً ما بقيتني) أي مدة دوام بقائك لي في الدنيا (وارحمني من أن أنكف ما لا يعنيني) من قول أو فعل فإن من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه (وارزقني حسن النظر فيما يرضيك عني اللهم بديع) بحذف حرف النداء وهو مراد (السموات والأرض) أي مبتدعهما يعني مخترعهما على غير مثال سبق (ذا الجلال) أي العظمة (والإكرام والعزة التي لا ترام) أي لا يرومها مخلوق لتفردك بها (أسألك يا الله يا رحمن بجلالك) أي بعظمتك (ونور وجهك) الذي أشرقته له السموات والأرض (أن تلزم قلبي حب كتابك) يعني القرآن (كما علمتني) إياه والظاهر أن المراد تعقل معانيه ومعرفة أسرارها فإن قوله كما علمتني يشير إلى أنه يدعو بذلك وهو سائل له قائل له بلسانه فإن المراد المعرفة العلمية القلبية (وارزقني أن أتلوه على النحو الذي يرضيك عني) بأن توفقني إلى النطق به على الوجه الذي ترضاه في حسن الأداء (وأسألك أن تنور بالكتاب بصري وتطلق به لساني وتفرج به كربتي وتشرح به صدري وتستعمل به بدني وتقويني على ذلك وتعينني عليه فإنه لا يبينني على الخير غيرك ولا يوفق له إلا أنت فافعل ذلك ثلاث جمع أو خمساً أو سبعاً تحفظه بإذن الله وما أخطأ مؤمناً قط) بنصب مؤمن بخط المصنف

(ت طب عن ابن عباس وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فلم يصب) في إيراد لانه غايته أنه ضعيف (ألا أنبئك بشر الناس) أي بمن هو شرهم قال بلى قال (من أكل وحده) بخلا وشحاً أن يأكل معه نحو ضيفه أو تكبراً أو تبها أن يأكل معه عياله وأولاده (ومنع وقده) بالكسر عطاءه وصلته (وسافر وحده) أي منفرداً عن الرفقة (وضرب عبده) يعني قته عبداً أو أمة (ألا أنبئك بشر من هذا) الإنسان المصنف بهذه القبائح قال أنبئتني قال (من) أي إنسان (يغض الناس ويغضونه) لدلالته على أن المألا الأعلى يغضه وأن الله يغضه (ألا أنبئك بشر من هذا) الإنسان الذي هو في حداد الأشقياء (من يخشى) بالبناء للمجهول أي من يخاف الناس

أَلَا أُنَبِّئُكَ بِشَرِّ مِنْ هَذَا؟ مَنْ بَاعَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَا غَيْرِهِ. أَلَا أُنَبِّئُكَ بِشَرِّ مِنْ هَذَا؟ مَنْ أَكَلَ الدُّنْيَا بِالْدِّينِ - ابن
عساكر عن معاذ (ض)

۲۸۱۵ - أَلَا أُتْبِئُكُمْ بِخَيْرٍ كُمْ؟ خَيْرُكُمْ الَّذِينَ إِذَا رُعُوا ذُكِرَ اللَّهُ - (حم •) عن أسماء بنت يزيد - (ح)

٢٨٨٦ - أَلَا أُنبِئُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ، رَأَوْا كَاهِنًا عِنْدَ مَلِكِكُمْ، وَارْفَعَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ، وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ إِنْثَاقِ

الذَّهَبِ وَالْوَرِقِ ، وَخَيْرَ لَكُمْ مَنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَضَرْبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ ؟ ذِكْرُ اللَّهِ (ت هـ ك) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ - (ص)

(شره ولا يرجي خيره) أى ولا يرجي الخير من جهته (ألا أنبئك بشر من هذا) الإنسان الذى هو من أهل النيران (من باع آخرته بدنياه غيره) إذ هو أخس الاخساء وأخمر الناس صدقة وأطولهم ندامة يوم القيمة

(ألا أُنَبِّئُكَ بِشَرِّ مَنْ هَذَا مَنْ أَكَلَ الدُّنْيَا بِالْدينِ) كَالْعَالَمِ الَّذِي جَمَلَ عَلَيْهِ مَصِيدَةُ يَصْطَادُ بِهَا الْحُكَّامُ وَمِرْقَاةُ الْمَصَاحِبَةِ الْحُكَّامِ وَالزَّاهِدِ الَّذِي قَصَدَ بِزَهْدِهِ وَلِبْسِهِ الصُّوفُ أَنْ يَمْتَقِدَ وَيَتَبَرَّكَ بِهِ فَيُعْطَى وَيُعْظَمُ فِي النُّفُوسِ فَمَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا بِالْدينِ فَمَا أَظْلَمَ مَصِيبَتَهُ وَمَا أَطْوَلَ بَغْيَهُ وَأَقْطَعَ خَزِيهِ وَخَسْرَانَهُ فَإِنَّ الدُّنْيَا الَّتِي يُطْلَبُهَا بِالْدينِ لَا تَسْلُمُ لَهُ وَالْآخِرَةُ تَسْلُبُ مِنْهُ فَمَنْ طَلَبَهَا بِهَمَا خَسِرَ هُمَا جَمِيعاً وَمَنْ تَرَكَ الدُّنْيَا لِلْدينِ وَبِجْهَمَا جَمِيعاً (تَنْبِيهُ) مَنْ كَلِمَاتُهُمُ الْبَلِيغَةُ أَرْضَى النَّاسَ بِالْخُسَارِ بَاتَّعَ الدِّينَ بِالْدينَارِ (ابْنُ عَسَاكَرٍ) فِي التَّارِيخِ (عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ) وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَضَعَفَهُ الْمُتَذَرِّى

(ألا أنبئكم بخياركم أي بالذين هم من خياركم أيها المؤمنون قالوا بلى قال) الذين إذا رؤوا ذكر الله أي بسمتهم وهيئتهم لكون الواحد منهم حزينا منكسرا ، طرقا صامتا ، أظهر أثر الخشية على هيئته وسيرته وحركته وسكونه ونطقه لا ينظر إليه ماظر إلا كان نظره مذكرا بالله وكانت صورته دليلا على علمه فأولئك يعرفون بسلام في السكينة والذلة والتواضع وقال العارف ابن عربي من تحقق بعبوديته وتستر بعبادته بحيث إذا رؤى في غاية الضعف ذكر الله عند رؤيته فذلك عندنا هو الولي لهؤلاء هم الذين إذا رؤوا ذكر الله من صبرهم على البلاء ومحبة الله لهم الظاهرة فلا يرفعون رؤسهم لغير الله في أسوأهم فإذا رؤى منهم مثل هذه الصفة ذكر الله بكونه اختصهم لنفسه قال ومن لا علم له بما قلنا يقول الولي صاحب الجلال هو الذي له التكوين والفعل بالهمة والتحكم في العالم والقهر والسطان وهذه كلها أوصاف فإذا رؤوا ذكر الله وهذا قول من لا يعلم ومقصود الشارع ما ذكرناه (حم ه) وكذا أبو نعيم (عن أسماء بنت بريد) من الزيادة ابن السكن الأنصارية صحابة جلييلة صاحبة حديث قال الهيثمي فيه شهر بن حوشب وثقه غير واحد وضف وبقي رجال أحد إسناده رجال الصحيح

(ألا) قال القاضي حرف تنبيه يؤكد بها الجملة المصدرة بها (أنبئكم بخير أعمالكم) أي أفضلها (وأزكاها عند مليككم) أي أمانها وأطهرها عند ربكم ومالككم (وأرفعها في درجاتكم) أي منازلكم في الجنة (وخير لكم من إنفاق الذهب) قال الطيبي مجرور بـ (تطف على خير أعمالكم) حيث المعنى لأن المعنى ألا أنبئكم بما هو خير لكم من بذل أوهالكم ونفوسكم (والورق) بكسر الراء الفهزة (وخير لكم من أن تلقوا عدوكم) يعني الكفار (فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم) يعني تقتلوهم ويقتلونكم بسيف أو غيره (ذكر الله) لأن سائر العبادات من إتيان نفاق ومقاتلة العدو وسائل ووسائل يقترب بها إلى

٢٨٨٧ - أَلَا يَارَبَّ نَفْسٍ طَاعِمَةٍ نَاعِمَةٍ فِي الدُّنْيَا جَائِعَةٍ عَارِيَةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . أَلَا يَارَبَّ نَفْسٍ جَائِعَةٍ عَارِيَةٍ فِي الدُّنْيَا ، طَاعِمَةٍ نَاعِمَةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . أَلَا يَارَبَّ مُكْرِمٍ لِنَفْسِهِ وَهُوَ لَهَا مُهِنٌ . أَلَا يَارَبَّ مُهِنٍ لِنَفْسِهِ وَهُوَ لَهَا مُكْرِمٌ .

الله تعالى والذكر هو المقصود الأسنى ورأس الذكر قول لا إله إلا الله وهي الكلمة العليا وهي القطب الذي يدور عليه رحي الإسلام والقاعدة التي بني عليها أركان الدين والشعبة التي هي أعلى شعب الإيمان بل هي الكل وليس غيره . قل إنما يوحى إلى أنما إلهكم إله واحد ، أي الوحي مقصور على استئثار الله بالوحدانية لأن القصد الأعظم من الوحي التوحيد . وما أمروا إلا ليعبدوا الله (ولأمر ما تجود العارفين يؤثرها على جميع الأذكار لما فيها من الخواص التي لا طريق إلى معرفتها إلا الوجدان والذوق قالوا وهذا محمول على أن الذكر كان أفضل للخاطبين به ولو خوطب به شجاع بأسل حصل به نفع الإسلام في القتال لقل له الجهاد ، أو الغنى الذي ينتفع به الفقراء بماله قيل له الصدقة ، والقادر على الحج قيل له الحج ، أو من له أصلان قيل له برهما وبه يصل التوفيق بين الأخبار وقال ابن حجر المراد بالذكر هنا الذكر الكامل وهو ما اجتمع فيه ذكر اللسان والقلب بالشكر واستحضار عظمة الرب وهذا لا يعدله شيء وأفضل الجهاد وغيره إنما هي بالنسبة إلى ذكر اللسان المجرد وهذا الحديث يقتضي أن الذكر أفضل من تلاوة القرآن وقضية الحديث المأثور وهو قوله أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن يقتضي عكسه فوقع التعارض بينهما وجمع الغزالي بأن القرآن أفضل لعموم الخلق والذكر أفضل للذهاب إلى الله في جميع أحواله في بدايته وسأيته فإن القرآن مشتمل على صنوف المعارف والأحوال والإرشاد إلى الطريق فما دام العبد مفتقراً إلى تهذيب الأخلاق وتحصيل المعارف فالقرآن أولى له فإن جاوز ذلك واستولى الذكر على قلبه فداومة الذكر أولى به فإن القرآن يجاذب خاطره ويسرح به في رياض الجنة والذهاب إلى الله لا ينبغي أن يلتفت إلى الجنة بل يحمل همهما واحداً وذكره ذكرًا واحداً يدرك درجة الفناء والاستغراق ولذلك قال تعالى ولذكر الله أكبر (تنبيه) أخذ ابن الحاج من ذلك أن ترك طلب الدنيا أعظم عند الله من أخذها والتصدق بها وأيده بما في القوت عن الحسن أنه لا شيء أفضل من رفض الدنيا وبما في غيره عنه أنه سئل عن رجلين طلب أحدهما الدنيا بخلها فأصابها فوصل بها رحمه وقدم فيها لنفسه وترك الآخر الدنيا فقال أحبهما إلى الذي جانب الدنيا (تنبيه آخر) قد أخذ الصوفية بقضية هذا الحديث فذهبوا أنه لا طريق إلى الوصول إلا الذكر قالوا فالطريق في ذلك أولاً أن يقطع علائق الدنيا بالكلية ويفرغ قلبه عن الأهل والمال والولد والوطن والعلم والولاية والجاه ويصير قلبه إلى حالة يستوى عنده فيها وجود ذلك وعدمه ثم يخلو بنفسه مع الاقتصار على الفرض والراتبة ويقعد فارغ القلب بمحور الهمة ولا يفرق فكره بقرأة ولا غيرها بل يجتهد أن لا ينظر بباله شيء سوى ذكر الله فلا يزال قائلاً بلسانه الله الله على الدوام مع حضور قلبه إلى أن ينتهي إلى حالة يترك تحريك اللسان ويرى كأن الكلمة جارية عليه ثم يصير إلى أن ينمحي أثره من اللسان فيصاد قلبه مواظباً على الذكر ثم تنمحي صورة اللفظ ويبقى معنى الكلمة مجرداً في قلبه لا يفارقه وعند ذلك انتظار الفتح ورد عليهم الظار وذوى الاعتبار بما حاصله أن تقديم تعلم العلم أوفق وأقرب إلى الغرض ثم لا بأس أن يعقبه بالمجاهدة المذكورة (ت) في الدعوات (هـ) في ثواب التسييح (ك) في الدعاء والذكر (عن أبي الدرداء) عويمر قال لما كنتم صبيحاً وأقرء الذهبى ورواه أحمد أيضاً قال الهيثمي وسنده حسن .

(ألا يارب نفس طاعمة ناعمة في الدنيا) أى مشغولة ب لذات المطاعم والملابس غافلة عن أعمال الآخرة (جائعة عارية) بالرفع خبر مبتدأ أى هي لأنه إخبار عن حالها (يوم القيامة) أى تحشر جائعة عارية يوم الموقف الأعظم (ألا

مكرم . ألا يارب متخوص ومتنعم فيما آفاه الله على رسوله ماله عند الله من خلاق . ألا وإن عمل الجنة حزن وبروة . ألا وإن عمل النار سهل وبسوة . ألا يارب شهرة ساعة أورثت حزنا طويلا - ابن سعد (هب)
عن أبي البجير - (ح)

٢٨٨٨ - إياك وكل أمر يعتذر منه - الضياء عن أنس

يارب نفس جائعة غارية في الدنيا طاعمة من طامام دار الرضى (ناعمة يوم القيامة) بطاعتها مولاها وعدم رضاها بما رضى به الكفار في الدنيا قال تعالى « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة » (ألا يارب مكرم لنفسه) بمتابعة هواها وتبليغها منها بتبسطه بألوان طعام الدنيا وشرابها وتزينه بملابسها ومراكبها وتقلبه في مبانها وزخارفها . وهو لها مهين . فإن ذلك بعده عن الله ويوجب حرمانه من منال حظ المتقين في الآخرة (ألا يارب مهين لنفسه) بمخالفتها وإذلالها وإلزامها بعدم التطاول والاقتصار على الأخذ من الدنيا بأطراف الأصابع بقدر الحاجة (وهو لها مكرم) يوم العرض الأكبر لسعيه لها فيما يوصلها إلى السعادة الدائمة الأبدية والراحة المتصلة السرمدية والله ذو القائل وهو أبو إسحاق الشيرازي

صبرت على بعض لاأذى خوف كله . ودافعت عن نفسى بنفسى فمرت . وجزعتها المكروه حتى تجزعت
ولو جملة جزعتها لاشمأزت . فيارب عز ساق للنفس ذلة . ويارب نفس بالتذلل عزت
وما العز إلا خيفة الله وحده . ومن خاف منه خافه ما أقلت

(ألا يارب متخض ومتنعم فيما آفاه الله على رسوله ماله عند الله من خلاق) أى نصيب في الآخرة لاستيفائه حظ نفسه في الدنيا فملى المتصرف في الأمور العاقبة إذا أراد سلوك منهاج السلامة والاقتصار على الكفاف وقبض اليد عن التبسط في الاختصاص بالمال العام وقد فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم لعناب حين ولاء مكة عام الفتح درهمين شرعياً كل يوم وقد فرض عمر لنفسه ولأهله لما ولي الخلافة وكذا فعل ابن عبد العزيز (ألا وإن عمل الجنة) أى العمل الذى يقرب منها ويوصل إليها (حزن) ضد السهل (بروة) بضم الراء وتفتح مكان مرتفع سمى بروة لأنها ربت فعلت (ألا وإن عمل النار) أى العمل الذى يقرب منها . يوصل إليها (سهل وبسوة) بسين موهلة أرض لينة التربة شبه المعصية في سهولتها على مرتكبها بأرض سهلة لا حزونة فيها وإيضاح ذلك أن طريق الجنة وإن كانت مشقة على النفس لاشتمالها على مخالفة هواها بتجنب ما نهوا وفعل ما يشق عليها فلا يتوصل إليها إلا بارتكاب ما يشق على النفس وترك ما تشتهيه من لذاتها لكن ليس في ذلك خطر الهلاك إذ لا خطر في قهر النفس وترك شهواتها (ألا يارب شهرة ساعة) واحدة كشهرة نظر إلى مستحسن محترم يفضى به إلى مواجهة كبيرة أو كلمة باطلة يمنع بها حقاً أو يحق بها باطلاً كان يقتطع بها مال مسلم أو يسفك دمه أو يهتك عرضه (أورثت حزنا طويلا) في الدنيا والآخرة فالعاقل الحازم لنفسه المحتاط لها يأخذ لنفسه من الدنيا بقصد الحاجة لا بقصد اللذة ويأخذ لأهله ولغيره بالحاجة واللذة لا بالتطاول وفي الحديث أعظم زجر عن متابعة الشهوات وأبلغ حث على حفظ اللسان والجنان وهو من جوامع الكلم (ابن سعد) في الطبقات (هب عن أبي البجير) بالجيم صحابي قال الذهبي له حديث ، وخرجه عنه الديلمي في مسند الفردوس أيضا وعزاه المنذرى إلى تخريج ابن أبي الدنيا ثم ضعفه

(إياك) منصوب بفعل مضمر لا يجوز إظهاره من قيل قولهم إياك والأسد وأهلك والليل وتقديره هنا باعد وائق (وكل أمر يعتذر منه) أى احذر أن تتكلم بما تحتاج أن تعتذر عنه . قال ذوالنون ثلاثة من أعلام الكمال :

٢٨٨٩ - إِيَّاكَ وَمَا يَسُوءُ الْأَذْنَ - (حم) عن أبي الغادية ، وأبو نعيم في المعرفة عن حبيب بن الحارث (طب)

عن عمه العاصي بن عمرو الطفاوى

٢٨٩٠ - إِيَّاكَ وَقَرِينَ السُّوءِ : فَإِنَّكَ بِهِ تُعَرَّفُ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

وزن الكلام قبل النفوذ به ، وبجانب ما يخرج إلى الاعتذار ، وترك إجابة السفية حلياً عنه ، وأخرج أحمد في الزهد عن سعد بن عباد أنه قال لابنه إياك وما يعتذر منه من القول والعمل والفعل ما بدا لك وفي رواية فإنه لا يعتذر من خير وخير ابن عساكر عن ميمون بن مهران قال لي عمر بن عبد العزيز احفظ عنى أربعاً : لا تصحب سلطاناً وإن أمرته بمعروف ونهيته عن منكر ، ولا تخلون بامرأة ولو أقرأتها القرآن ، ولا تصان من قطع رحمه فإنه لك أقطع ولا تتكلم بكلام تعتذر منه غداً . وأخرج القالى في أماليه عن بعضهم دع ما يسبق إلى القلوب إنكاره وإن كان عندك اعتذاره فليست بموسع عذرا كل من أسمعته نكراً ، وهذا الحديث عنه العسكري من الأمثال وقد قال جمع بهاتين الكلمتين جميع آداب الدنيا والدين وفيه جمع لما ذكره بعض سلفنا الصوفية أنه لا ينبغي دخول مواضع النهم ومن ملك نفسه خاف من مواضع النهم أكثر من خوفه من وجود الألم فإن دخولها يوجب سقم القلب كما يوجب الاغذية الفاسدة سقم البدن فإياك والدخول على الظلمة وقد رأى البارف أبو هاشم عالماً خارجاً من بيت القاضي فقال له نعوذ بالله من علم لا ينفع (الضياء) المقدسى (عن أنس) قال : قال رجل يارسول الله أوصنى وأوجز فذكره ورواه عنه أيضاً الديلمى في مسند الفردوس وسنده حسن قال وأخرج البخارى في تاريخه وأحمد في الإيمان والطبرانى في الكبير بسند جيد عن سعد بن عباد الأنصارى وله صحبة موقوفاً انظر إلى ما يعتذر منه من القول والفعل فاجتنبه وأخرجه الحاكم في المستدرک من حديث سعد والطبرانى في الأوسط من حديث ابن عمر وجابر بلفظ إياك وما يعتذر منه (إياك) بكسر الكاف خطاباً لمؤنث (وما يسوء الأذن) قال ذلك ثلاثاً والمراد احذرى النطق بكلام يسوء ذمرك إذا سمع منك ذلك فانه واجب للتنافر والتقاطع والعداوة وربما أوقع في الشرور والمراد بالأذن قوة منبهة في العصب المفروش في قعر والصياخ فيه تحذير من الغيبة لو غامة عاقبتها (حم م عن أبي الغادية) بغين معجمة في خط المصنف قال خرجت أنا وحبيب بن الحارث وأم العلاء مهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمنا فقالت المرأة أوصنى فذكره (أبو نعيم في المعرفة) أى في كتاب معرفة الصحابة من طريق محمد بن عبد الرحمن الطفاوى عن العاص بن عمرو الطفاوى عن حبيب (بن الحارث) قالت يارسول الله أوصنى فذكره قال في الاصابة والعاص مجهول (طب عن عمه العاص بن عمرو الطفاوى) بضم الطاء وفتح الفاء وبعد الألف واو نسبة إلى طهارة بطن من قيس عيلان قال حدثنى عمى قالت دخلت مع ناس على النبي صلى الله عليه وسلم قلت حدثنى حديثاً ينفعنى الله به فذكره قال الهيشى فيه العاص بن عمرو الطفاوى وهو مستور روى عنه محمد بن عبد الرحمن الطفاوى وتمام بن السريع وبقية رجال المسند رجال الصحيح اه وقال البخارى هذا مرسل فالعاص لا صحبة له وقال شيخى يعنى ابن حجر مجهول لكن ذكره ابن حبان في الثقات اه ولذلك لم يذكره الذهبي في الصحابة .

(إياك وقري السوء) بالفتح مصدر (فإنك به تعرف) أى تشتهر بما اشتهر من السوء قال تعالى ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً ومن ثم قالوا الانسان موسوم بسماً من يقارن ومنسوب اليه أفاعيل من صاحب وقال على كرم الله وجهه صاحب مناسب ماشئ أدل على شئ ولا الدخان على النار من صاحب على صاحب وقال بعض الحكماء اعرف أخاك بأخيه قبلك وقال آخر يظن بالمرء لا يظن بقرينه قال عدى :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يفقدى

لمقصود الحديث التحرز من أخلاء السوء وتجنب صحبة أهل الريب ليكون موفر العرض سلم العيب فلا يلام

٢٨٩١ - إِيَّاكَ وَالسَّمَرَ بَعْدَ هِدَاةِ الرَّجُلِ ، فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ مَا يَأْتِي اللَّهَ فِي خَلْقِهِ - (ك) عن جابر - (صح)

٢٨٩٢ - إِيَّاكَ وَالتَّنْعَمَ ؛ فَإِنَّ عِبَادَ اللَّهِ لَيَسُووا بِالْمُتَنَعِمِينَ - (حم هب) عن معاذ - (ح)

٢٨٩٣ - إِيَّاكَ وَالْحُلُوبَ - (م ه) عن أبي هريرة

٢٨٩٤ - إِيَّاكَ وَالْخَزْرَ ، فَإِنَّ خَطِيئَتَهَا تُفَرِّعُ الْخَطَايَا ، كَمَا أَنَّ شَجَرَتَهَا تُفَرِّعُ الشَّجَرَ - (ه) عن خباب

بلائمة غيره (ابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) .

(إِيَّاكَ وَالسَّمَرَ بَعْدَ هِدَاةِ) بفتح وسكون (الرجل) بكسر الراء وسكون الجيم وفي رواية الليل بدل الرجل ذكره المصنف على حاشية نسخته ^(١) (فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ مَا يَأْتِي اللَّهَ تَعَالَى فِي خَلْقِهِ ك) في الادب (عن جابر) وقال على شرط مسلم وأقره الذهبي .

(إِيَّاكَ وَالتَّنْعَمَ فَإِنَّ عِبَادَ اللَّهِ لَيَسُووا بِالْمُتَنَعِمِينَ) لأن التمتع بالمباح وإن كان جائزاً لكنه يوجب الانس به ثم إن هذا يحول على المبالغة في التمتع والمداومة على قصده فلا ينأيه ما ورد في المستدرك وغيره أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أهدبت له حلة اشترت بثلاثة وثلاثين بعيراً وناقة فلبسها مرة على أنه وإن داوم على ذلك فليس غيره مثله فإن المصوم واقف على حدود المباح فلا يحمله ذلك على ما يخاف غائلته من نحو بطر وأشر ومداومة وتجاوز إلى مكروه ونحو ذلك وأما غيره فعاجز عن ذلك فالتفريط على تنعمه بالمباح خطر عظيم لإبعاده عن الخوف قال العارف الجليل دخلت على العارف السري وهو يبكي فسأله فقال جاءته البارحة الصبية فقالت يا أبت هذا الكوز أعلقه لك يبرد فتمت قرأت جارية من أحسن الخلق نزلت من السماء فقلت لمن أنت قالت لمن لا يشرب الماء المبرد فسكرت الكوز (حم هب عن معاذ) قال الهيثمي رجال أحمد ثقات وقال المنذرى بعد ما عزاه لأحمد والبيهقي رواية أحمد ثقات .

(إِيَّاكَ وَالْحُلُوبَ) أي احذر ذبح شاة ذات ابن فعولة بمعنى مفعولة بالنافذة حلوب أي هي ، يحبب قاله لابي التيهان الانصاري لما أضافه فأخذ الشفرة وذهب ليذبح له وفيه قصة طويلة مشهورة في الاطعمة ^(٢) كلاهما (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري وخبره الترمذي في الشياثل مطولاً

(إِيَّاكَ وَالْخَزْرَ) أي احذر شربها (فَإِنَّ خَطِيئَتَهَا تُفَرِّعُ) بمثناة فوقية مضمومة وفاء وراء مشددة وعين مهملة (الخطايا) أي تطول وتسكن الذنوب يعنى خطيئة الشرب تطول سائر الخطايا وتعلوها وتزيد عليها ، كما أن شجرتها (تفرع الشجرة) أي تطول سائر الشجر التي تتعلق بها وتتعلق عليها فتعلوها شبه المعلق بالمحسوس وجعل

(١) ومراده الهى عن التحدث بعد سكون الناس وأخذهم مضاجعهم ثم علل ذلك بقوله فإنكم

(٢) وسببه أن سيد المرسلين رأى من نفسه جوعاً فخرج فرأى أبا بكر وعمر قال قوما فقاما معه إلى بعض بيوت الانصار وسألها عما أخرجهما فقالا الجوع يا رسول الله فقال وأنا كذلك والذي نفسى بيده فلم يحدوا الرجل وأخبرت امرأته أنه ذهب يستعذب ماء وأمرتهم بالجلوس ورحمت بهم وأهلت لجناء الرجل ليذبح وفرح بهم قائلاً من أكرم منى اليوم أضيفا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إياك فذكره وفي مسلم أنه صلى الله عليه وسلم خرج ذات ليلة فإذا هو بأبي بكر وعمر فقال ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة قالوا الجوع يا رسول الله قال وأنا والذي نفسى بيده أخرجنى الذى أخرجكما قوما فقاما معه فأتوا رجلاً من الانصار وهو أبو الهيثم بن التيهان فجاءهم بعذق فيه بسر وتمر ورطب فقال كلوا وأخذ المديبة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إياك والحلوب فذبح لهم شاة فأكلوا منها ومن ذلك العذق وشربوا حتى شبعوا ووروا

٢٨٩٥- إِيَّاكَ وَنَارَ الْمُؤْمِنِ لَا تَحْرِقُكَ . وَإِنْ عَثَرَ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعَ مَرَّاتٍ ، فَإِنَّ يَمِينَهُ يَدُ اللَّهِ إِذَا شَاءَ أَنْ يَنْعِشَهُ

أَنْعِشَهُ - الْحَكِيمُ عَنْ الْغَارِ بْنِ رَبِيعَةَ (ض)

٢٨٩٦- إِيَّاكُمْ وَالطَّعَامَ الْحَارَّ ، فَإِنَّهُ يَذْهَبُ بِالْبَرَكَةِ . وَعَلَيْكُمْ بِالْبَارِدِ : فَإِنَّهُ أَهْمٌ وَأَعْظَمُ بَرَكَةً - عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

الْحَسَنِ عَنْ بُولَا - (ض)

٢٧٩٧- إِيَّاكُمْ وَالْحَرَّةَ فَإِنَّهَا أَحَبُّ الزَّيْتِ إِلَى الشَّيْطَانِ - (طَب) عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ - (ض)

٢٨٩٨- إِيَّاكُمْ وَأَبْوَابَ السُّلْطَانِ ، فَإِنَّهُ قَدْ صَبَّحَ صَبِيحًا هَبُوطًا - (طَب) عَنْ رَجُلٍ مِنْ سَلِيمٍ - (ح)

أَنَّ سَلَامَ الشَّرْعِيَّةِ كَالْأَسْيَانِ الْمَرْقُومَةِ وَالْخُرْطَرِيقِ إِلَى الْفَوَاحِشِ وَمَحْسَنَةِ لَهَا وَمَرْقَاةٌ إِلَى كُلِّ خَيْثَةٍ وَإِذَا سَمِعْتَ أُمَّ الْخَبَائِثِ (هـ عَنْ سُبَابِ) بْنِ الْأَرْتِ وَفِيهِ الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ وَسَبَقَ أَنَّهُ ثَقَّةٌ مَدْلُوسٌ

(إِيَّاكَ وَنَارَ الْمُؤْمِنِ لَا تَحْرِقُكَ) أَيُّ أَحْذَرُهَا لِئَلَّا تَحْرِقُكَ يَعْنِي أَحْذَرُ أَذَى الْمُؤْمِنِ فَإِنَّ النَّارَ تَسْرِعُ إِلَى مَنْ آذَاهُ كَهَيْئَةِ الْإِخْتِلَافِ فَمَنْ تَعَرَّضَ لَهُ بِمَكْرِهِ أَحْرَقَهُ بِنَارِ نُورِهِ وَذَلِكَ لِأَنَّ كُلَّ نَارٍ نَارٌ وَلِكُلِّ نَارٍ جَرِيْقًا وَحَرِيْقٌ كُلُّ نَارٍ عَلَى قَدَرِهِ وَعَقْلٌ كُلُّ مُؤْمِنٍ عَلَى قَدَرِ نُورِهِ وَنُورُهُ عَلَى قَدَرِ قُرْبِهِ وَدُنُوهُ مِنْ رَبِّهِ فَعَلِمَ أَنَّ الْكَلَامَ فِي الْمُؤْمِنِ الْكَامِلِ فَهُوَ الَّذِي لَهُ نَارٌ تَحْرِقُ فَأَمَّا غَيْرُهُ فَلَا نَارَ لَهُ مَحْرَقَةٌ وَإِنَّمَا مَعَهُ نُورُ التَّوْحِيدِ فَمَنْ تَعَرَّضَ لِأَذَى الْكَامِلِ فَقَدْ تَعَرَّضَ لِلْهَلَاكِ فَيَحْذَرُ مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهِ بَعِيْنُ الْإِزْرَاءِ وَإِنْ وَقَعَتْ مِنْهُ هَفْوَةٌ أَوْ هَفَوَاتُ (فَإِنَّهُ وَإِنْ عَثَرَ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعَ مَرَّاتٍ) أَرَادَ التَّكْثِيرَ لَا التَّحْدِيدَ وَإِنْ تَكَرَّرَ مِنْهُ السَّقُوطُ فِي السَّكَوَاتِ وَالْهَفَوَاتِ كُلِّ يَوْمٍ (فَإِنَّ يَمِينَهُ) أَيُّ يَدِهِ الْيُمْنَى (يَدُ اللَّهِ) بِمَعْنَى أَنَّهُ لَا يَكْفُلُهُ لِنَفْسِهِ وَلَا يَتَخَلَّى عَنْهُ بَلْ يَقِيلُهُ مِنْ عَثَرَتِهِ وَيَعْفُو عَنْ زَلَّتِهِ (إِذَا شَاءَ أَنْ يَنْعِشَهُ) أَيُّ يَهْضُمُهُ وَيَقْوِي جَانِبَهُ (أَنْعِشَهُ) أَيُّ إِذَا شَاءَ أَنْ يَقِيلَهُ مِنْ عَثَرَتِهِ أَقَالَهُ فَهُوَ مُمْسِكٌ رَاحِظُهُ وَإِنَّمَا قَدَرُ عَلَيْهِ تِلْكَ الْعَثْرَةُ لِيَجِدَّ عَلَيْهِ أَمْرًا وَيَرْفَعُ لَهُ شَأْنًا وَقَدْرًا إِنْ أَحْدَكُمُ لِيَدْخُلَ الْجَنَّةَ بِالذَّنْبِ يَصِيبُهُ وَابْتِغَاءُ تِلْكَ عَثْرَةٍ رَفُضَ بَلْ عَثْرَةٍ تَدِيرُ فَعَثْرَاتِ الْأَوَّلِيَاءِ تَتَجَدَّدُ لَهُمْ مِمَّا كَرَامَاتُ وَيَبْرُزُ لَهُمْ مَا كَانَ غَيْبًا عَنْهُمْ مِنَ الْمَحَبَةِ وَالْعَطْفِ فَيَنْعِشُهُمْ بِذَلِكَ (الْحَكِيمُ) التِّرْمِذِيُّ (عَنْ الْغَارِ بْنِ رَبِيعَةَ) لَمْ أَرُ فِي السَّحَابَةِ فِيمَا وَقَعَتْ عَلَيْهِ مِنْ اسْمِهِ كَذَلِكَ فَلْيَنْظُرْ

(إِيَّاكُمْ) بِالْمَصْبِ عَلَى التَّحْذِيرِ (وَالطَّعَامَ الْحَارَّ) أَيُّ تَجَنَّبُوا أَكْلَهُ حَتَّى يَبْرُدَ (فَإِنَّهُ) أَيُّ أَكَلَهُ حَارًّا (يَذْهَبُ بِالْبَرَكَةِ) (١) إِذَا الْأَكْلُ مِنْهُ يَأْكُلُ وَهُوَ مَشْغُولٌ بِأَذْيَةٍ حَرَّةٍ فَلَا يَدْرِي مَا أَكَلَ (وَعَلَيْكُمْ بِالْبَارِدِ) أَيُّ الزَّمُوا الْأَكْلَ مِنْهُ (فَإِنَّهُ أَهْمٌ) لِلْأَكْلِ (وَأَعْظَمُ بَرَكَةً) مِنَ الْحَارِّ ، فَإِنْ قُلْتَ أَوَّلَ الْحَدِيثِ نَاطِقٌ بِأَنَّهُ لَا بَرَكَةَ فِيهِ وَخَتَامُهُ يَشِيرُ إِلَى أَنَّ فِي كُلِّهِمَا بَرَكَةٌ لِكَهْنِ الْبَارِدِ أَعْظَمُ . فَهُوَ كَالْمُتَدَافِعِ قُلْتَ يُمْكِنُ حُلُّ قَوْلِهِ أَوَّلًا يَذْهَبُ بِالْبَرَكَةِ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِمَعْظَمِهَا لَا كَأَنَّهَا فَلَا تَدَافِعُ (عَبْدَانُ فِي) كِتَابِ مَعْرِفَةِ (الصَّحَابَةِ عَنْ بُولَا) بِمَوْحِدَةٍ غَيْرِ مَنْسُوبٍ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ الْحَدِيثُ إِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ كَذَا أَوْرَدَهُ أَبُو مُوسَى بِالْمَوْحِدَةِ لَكِنْ ذَكَرَهُ عَبْدُ الْغَنِيِّ فِي الْمَوْثُوفِ بِمُتَنَاءِ فَوْقَهُ وَهُوَ الصَّوَابُ وَذَكَرَهُ ابْنُ قَانِعٍ بِالْمَوْحِدَةِ فَصَحَّفَهُ وَأَخْطَأَ فِي إِسْنَادِهِ أَهْلُ مَخْصَصٍ

(إِيَّاكُمْ وَالْحَرَّةَ) أَيُّ اجْتَنَبُوا التَّزِينَ بِاللِّبَاسِ الْأَحْمَرِ الْقَانِي (فَإِنَّهَا أَحَبُّ الزَّيْتِ إِلَى الشَّيْطَانِ) بِمَعْنَى أَنَّهُ يَحِبُّ هَذَا اللَّوْنُ وَيَرْضَاهُ وَيَهْتَفِي عَلَى مَنْ تَزِينُ بِهِ وَيَقْرُبُ مِنْهُ وَهَذَا تَمَسُّكُ بِهِ مِنْ حَرَمِ لِبَاسِ الْأَحْمَرِ الْقَانِي كَالْخَنْفِيَّةِ (طَب) عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ (قَالَ الدِّبْلِيُّ) فِي الْبَابِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَهْلُ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادَيْنِ فِي أَحَدِهِمَا يَعْقُوبُ بْنُ مَخَالِدٍ بْنُ نَجْمٍ السَّكْرِيُّ الْعَبْدِيُّ لَمْ أَعْرِفْهُ وَفِي الْآخَرِ بَكْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ يَرَوِي عَنْ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ وَبَقِيَّةٍ رَجَالُهَا نَفَاتُ (إِيَّاكُمْ وَأَبْوَابَ السُّلْطَانِ) أَيُّ اجْتَنَبُوا وَلَا تَقْرَبُوا أَبْوَابَ مِنْهَا (فَإِنَّهُ) يَعْنِي بَابَ السُّلْطَانِ الَّذِي هُوَ وَاحِدُ الْأَبْوَابِ (أَنْد)

(١) قَوْلُهُ يَذْهَبُ بِالْبَرَكَةِ الْبَاءُ لِلتَّعْدِيَةِ أَيُّ يَذْهَبُ بِمَعْظَمِهَا

٢٨٩٩ - إِيَّاكُمْ وَمَشَارَةَ النَّاسِ؛ فَإِنَّهَا تَدْفَنُ الْغُرَّةَ، وَتُظْهِرُ الْعُرَّةَ - (هـ ب) عن أبي هريرة - (ض)
 ٢٩٠٠ - إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّرَقَاتِ، فَإِنْ أَبَيْتُمْ إِلَّا الْمَجَالِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهَا: غَضُّ الْبَصَرِ،
 وَكَفُّ الْأَذَى. وَرَدُّ السَّلَامِ، وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ - (حم ق د) عن أبي سعيد - (صح)

أصبح صعباً) أى شديداً (هبوطاً) أى منزلاً لدرجة من لازمه مذلاً له في الدنيا والآخرة ثم إن لفظ هبوطاً بالهاء هو ما وقفت عليه في نسخ هذا الجامع والذي وقفت عليه في نسخ البيهقي الطبراني حبوطاً بحاء مهملة أى يحبط العمل والمنزلة عند الله تعالى قال الديلمي وروى خبوطاً بخاء معجمة والخطب أصله الضرب والخبوط البعير الذي يضرب بيده على الأرض اه وإنما كان كذلك لأن من لازمه لم يسلم من النفاق ولم يصب من دنياه شيئاً إلا أصابوا من دينه أغلاً منه وهذه فتنة عظيمة للعلماء وذريعة صعبة للشيطان عليهم سيما من له لهجة مقبولة وكلام عذب وتفاصيل وتشدق إذ لا يزال الشيطان يلقى إليه أن في دخولك لهم ووعظهم ما يجرهم عن الظلم ويقيم الشرع ثم إذا دخل لم يلبث أن يدهم ويطري وينافق فيهلك ويهلك (طب عن رجل من بني سليم) يعني بدلاء عور السلي، قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ورواه أيضاً باللفظ المزبور عن أبي الأور المذكور أبو نعيم والديلمي والبيهقي في الشعب.
 (إياكم ومشاراة الناس) في رواية: مشاركة بفك الإدغام مفاعلة من الشر أى لا تفعل بهم شراً تحوّلهم إلى أن يفعلوا بك مثله (فإنها تدفن الغرة) بغين معجمة مضمومة وراء مشددة الحسن والعمل الصالح، شبهه بغرة الفرس وكل شيء ترتفع قيمته فهو غرة (وتظهر العرة) بعين مهملة مضمومة وراء مشددة وهي القدر المستعير للغيب والدنس ورأيت بخط الحافظ ابن حجر في اللسان العورة بدل الغرة قال رجل للأعمش كنت مع رجل فوقع فيك ففهمته به فقال لعل الذي غضبت له لو سمعته لم يقل شيئاً وقيل لبعضهم فلان يغضبك قال ليس في قربه أئس ولا في بعده وحشة وقال مالك لمطرف مات قول في الناس قال الصديق يثنى والعدو يقع قال مازال الناس هكذا غدو وصديق لشكن تعود بالله من تتابع الألسنة كلها (هـ ب عن أبي هريرة) ظاهره أن البيهقي أخرجه وأقره والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه تفرد به الوليد بن سلمة الأردني وله من أمثال هذا أفراد لم يتابع عليها والوليد هذا أورده الذهبي في التمهيد والمتروكين وقال تركه الدارقطني ورواه الطبراني أيضاً قال الهيثمي رجاله ثقات إلا أن شيخ الطبراني محمد بن الحسن بن هديم لم أعرفه (إياكم والجلوس) أى احذروا ندبا القعود (علي) في رواية في (الطرقات) بمعنى الشوارع المسلوكة وفي رواية الصعدات بضمين وهي كالطرقات وزبا ومعنى وذلك لأن الجالس بها فلما سلم من رؤية ما يكره أو سماع ما لا يحل والاطلاع على العورات ومعاينة المبكرات وغير ذلك بما قد يضعف القاعد عليها عن إزالته فقالوا مالنا من مجالسنا نتحدث فيها فقال (فان) وفي رواية فإذا (أيتهم) من الإباء (إلا) بالتحديد (المجالس) بفتح الميم مصدر بمعنى أى إن امتنعتم إلا عن الجالس في الطريق كأن دعت حاجة فعبث عن الجلوس بالمجالس وفي رواية فإن أيتهم إلى المجالس بالمشاة وبإلى التي للغاية (فأعطوا) بهمة قطاع (الطريق حقها) أى وفوها حقها الموضوعة على الجالس فيها قالوا يا رسول الله وما حق الطريق قال (غض) وفي رواية لأحمد غشوض قال أبو البقاء جمع غش وض وجزاء أن يجمع المصدر هنا تعدد فاعليه ولا خلافه قال ويجوز أن يكون واحداً كاقعود والجلوس (الصر) أى كفه عن النظر إلى المحرم (وكف الأذى) أى الامتناع مما يؤذى المارة من نحو إزراء وغيبة (ورد السلام) على المسلم من المارة إكراماً له (والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) وإن ظن أن ذلك لا يفيد أى ويحو ذلك كإغاثة الماهوف وتشجيع عاطس وإفشاء سلام وغير ذلك من كل ما ندبه الشرع من المحسنات ونهى عنه من المقتضات وزاد أبو داود وإرشاد السبيل والطبراني وإغاثة الملهوف والنهي للنهي لئلا يضعف الجالس عن أداء هذه الحقوق واحتج به من قال إن سد الذرائع أولى لا يرمى لانه أولاً نهى

٢٩٠١ - إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ ، فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ ، وَلَا تَجَسَّسُوا ، وَلَا تَحَسُّسُوا وَلَا تَنَافَسُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَبَاغَضُوا ، وَلَا تَدَابُرُوا ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا ، وَلَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَنْكَبَ أَوْ يَتَرَّكَ - مالك (حم ق د ت) عن أبي هريرة - (صح)

عن الجلوس حسماً للمادة فلما قالوا لا بد لنا منه فسح لهم فيه بشرط أن يعطوا الطريق حقتها (حم د ق عن أبي سعيد) الخدرى قال الديلى وفى الباب أبو هريرة وغيره

(إياكم والظن) أى احذروا اتباع الظن واحذروا سوء الظن بمن لا يساء الظن به من العدول والظن تهمة تقع فى القلب بلا دليل قال الغزالى وهو حرام كسوء القول لكن استأعنى به إلا عقد القلب وحكمه على غيره بالسوء أما الخواطر وحديث النفس فعفو بل الشك عفو أيضا فلمنى عنه أن أظن والظن عبارة عما يركى اليه النفس ويميل اليه القلب وسبب تحريمه أن أسرار القلوب لا يعلمها إلا علام الغيوب فليس لك أن تعتقد فى غيرك سوءاً إلا إذا انكشف لك بعيان لا يحتمل التأويل فعند ذلك لا تعتقد إلا ما علمته وشاهدته فلم تشاهده ولم تسمعه ثم وقع فى قلبك فإنما الشيطان يلقيه إليك فينبغى أن تكذبه فإنه أفسق الفساق انتهى وقال العارف ذروق إنما ينشأ الظن الخبيث عن القلب الخبيث لافى بجانب الحق ولا فى بجانب الخلق كما قيل

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه وصدق ما يعتاده من توهم

وعادى بحبه بقول عدوه وأصبح فى ليل من الشك مظلم

(فإن الظن) أقام المظهر مقام المضمرة إذ القياس فانه لزيادة تمكن المسند اليه فى ذكر السامع حدث على الاجتناب (أكذب الحديث) أى حديث النفس لأنه يكون بإلقاء الشيطان فى نفس الإنسان واستشكل تسمية الظن حديثاً وأجيب بأن المراد عدم مطابقته الواقع قولاً أو غيره أو ما ينشأ عن الظن فوصف الظن به مجازاً قال الغزالى من مكائد الشيطان سوء الظن بالمسلمين . إن بعض الظن إثم ، ومن حكم بشيء على غيره بالظن بعثه الشيطان على أن يطول فيه اللسان بالغيبة فيهلك أو يقصر فى القيام بحقوقه أو ينظر إليه بعين الاحتقار ويرى نفسه خيراً منه وكل ذلك من المهالكات ولذلك منع الشرع من التعرض للنهم (تنبيه) قال الراغب لظن إصابة المطلوب بضرب من الأمانة ولما كانت الأمانة مرددة بين يقين وشك فيقرب تارة من طرف اليقين وتارة من طرف الشك صار تفسير أهل اللغة مبهماً والظن متى كان عن أمانة قوية فإنه يمدح ومتى كان عن تخمين لم يعتمد وذم به ، إن بعض الظن إثم ، اهـ (ولا تجسسوا) يحيم أى لا تعرفوا خبر الناس بلفظ كالجاسوس وقال القاضى التجسس بالجيم تعرف الخبر ومنه الجاسوس وقال الزمخشري التجسس أن لا يترك عباد الله تحت ستره فيتوصل إلى الاطلاع عليهم . والتجسس على أحوالهم وهتك السر حتى ينكشف لك ما كان مستوراً عنك ويستنى منه ما لو أعين طريقاً لإنقاذ محترم من هلاك أو نحوه كأن يخبر ثقة بأن فلاناً خلا برجل لقتله أو امرأة أيزى بها فيشرع التجسس كما نقله النووي عن الأحكام السلطانية واستجاده (ولا تحسسوا) بجاء . هائلة أى لا تطلبوا الشيء بالخاسة كاستراق السمع وإبصار الشيء خفية وقيل الأول التفحص عن عورات الناس وبواطن أمورهم بنفسه أو بغيره والثانى أن يتولاه بنفسه وقيل الأول يختص بالشر والثانى أعم (ولا تنافسوا) بقاء وسين من المنافسة وهى الرغبة فى الشيء والافراد به ومنه وفى ذلك فليتنافس المتنافسون . وروى تناجشوا من النجش قال القاضى التناجش أن يزيد هذا على هذا وذلك على ذلك فى البيع وقيل المراد بالحديث الهى عن إغرام بعضهم بعضاً على الشر والخصومة (ولا تحاسدوا) أى لا يمتنى أحد مسكماً زوال النعمة عن غيره وهو قريب من التنافس وفى رواية لا تقاطعوا ولا تدابروا قال فى العارضة المقاطعة ترك الحقوق الواجبة بين الناس تكون عامة وتكون

٢٩٠٢ - إِيَّاكُمْ وَالتَّعْرِيسَ عَلَى جَوَادِ الطَّرِيقِ . وَالصَّلَاةَ عَلَيْهَا ، فَإِنَّهَا مَأْوَى الْحَيَاتِ وَالسِّيَاحِ ، وَقَضَاءُ الْحَاجَةِ عَلَيْهَا ، فَإِنَّهَا الْمَلَأَى - (هـ) عن جابر (ح)

٢٩٠٣ - إِيَّاكُمْ وَالْوَصَالَ ، إِنَّكُمْ لَسْتُمْ فِي ذَلِكَ مِثْلِي ، إِنْ أَبَيْتُ يُطْعِمَنِي رَبِّي وَيَسْقِيَنِي ، فَأَكْفُوهُ مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ - (ق) عن أبي هريرة - (صح)

خاصة (ولا تباغضوا) أى لا تتعاطوا أسباب البغض لأنه لا يكتسب ابتداء (ولا تدابروا) أى تتقاطعوا من الدبر فإن كلا منهما يولى صاحبه دبره قال فى العارضة التدابر أن يولى كل منهم صاحبه دبره محسوساً بالأبدان أو معقولا بالعقائد والآراء والأقوال قال ابن القيم والفرق بين المنافسة والحسد أن المنافسة المبادرة إلى الكمال الذى تشاهده فى غيرك لتنافس فيه لتلحقه أو تتجاوزه فهو من شرف النفس وعلو الهمة وكبر القدر والحسد خلق نفس ذميمة وضعيفة ليس فيها حرص على الخير (وكونوا عباد الله) بحذف حرف النداء (إخوانا) أى اكتسبوا ما تصيرون به إخوانا مما ذكر وغيره فإذا تركتم ذلك كنتم إخوانا وإذا لم تتركوا صرتم أعداء (ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه) بكسر الخاء بأن يخطب امرأة فيجاب فيخطبها آخر وظاهره ولو كان الأول فاسقا (حتى يشكع أو يترك) أى يترك الخطيب الخطبة فإذا تركها جاز لغيره خطبتها وإن لم يأذن له فظاهر ذكر الأخ اختصاص النهى بما إذا كان الخطيب مسلما فإن كان كافرا لم تحرم لكن الجمهور على أن ذكر الأخ غالبي النهى للتحريم لا للتنزيه اتفاقا لكن له شروط مبينة فى الفروع (تنبيه) أخرج الحكيم الترمذى عن أبى الدرداء قال ما لكم لا تتحابون وأنتم إخوان على الدين ما فرق بين أهوائكم إلا خبث سرائركم ولو اجتمعتم على امر تحاببتم ما هذا إلا من قلة الإيمان فى صدوركم ولو كنتم توقنون بخير الآخرة وشرها لكنتم للآخرة أطاب فبئس القوم أنتم إلا قليلا منكم (مالك) فى الموطأ (حم ق) فى الأدب (د ت عن أبى هريرة) .

(إياكم والتعريس) أى النزول آخر الليل لنحو نوم (على جواد الطريق) بتشديد الدال جمع جادة أى معظم الطريق والمراد نفسها (والصلاة عليها) أى الطريق يعنى فيها (إياها) مأوى الحيات والسباع وقضاء الحاجة عليها فإنها الملاعن) أى الأمور الحاملة على اللعن والشتم الجالية لذلك والمصطفى صلى الله عليه وسلم رموف بأمره رحيم بهم فأرشد إلى تجنب ما هو مظنة حصول التأذى (هـ عن جابر) بن عبد الله سكت عليه المصنف فلم يشر إليه بدلالة الضعف كمادته فى الضعيف وكأنه اغتر بقول المنذرى رواه ثقات لكن قال الحافظ مغلطاي فى شرح ابن ماجه هذا الحديث مغلل بأمرين الأول ضعف عمرو بن أبى سلمة أحد رجاله فإن يحى ضعفه وابن معين قال لا يحتج به ، الثانى أن فيه انقطاعا لكن رواه الزار مختصرا بسند على شرط مسلم اه وقال الولي العراقى فيه سالم الخياط وفيه خلف واختلف فى سماع الحسن عن جابر ورواه الطبرانى أيضا قال الهيثمى ورجال رجال الصحيح .

(إياكم والوصال) أى اجتذوا تتابع الصوم بغير فطر فيحرم لأنه يورث الضعف والملل والمعجز عن المواظبة على كثير من وظائف العبادات والقيام بحقوقها قال فى المطامع أخرنى بعض الصوفية أنه واصل ستين يوما قالوا فإنك تواصل قال (إنكم لستم فى ذلك مثلى) أى على صفتى أو منزلتى من ربى (إلى آيت) فى رواية أطل والبيتوتة والظلول يدبرهما عن الزمان كله ويخبرهما عن الدرام أى أمانت ربي دائما أبدا وهى عندية تشرىف (يطعمنى ربى ويسقيني) حقيقة بأن يطعمه من طعام الجنة وهو لا يفطر أو مجازا عما يغذيه الله به من الممارف ، يفيض على قلبه من لذة مناجاته وقرعة عينه بقربه وغذاء القلوب ونعيم الأرواح أعظم أثر أمن غذاء الأجسام والأشباح فللأنبياء جهة تجرد ووجهة تعلق فالنظر الأول الذى يفاض عليهم به من المبدأ الأول مصوّنون عما يلحق غيرهم من البشر من ضعف وجوع وعطش وفقر ووسم وبالنظر الثانى الذى به يفيضون بلحقهم ذلك ظاهرا

٢٩٠٤ - إِيَّاكُمْ وَكَثْرَةَ الْخَلْفِ فِي الْبَيْعِ ، فَإِنَّهُ يَنْفَقُ ، ثُمَّ يَمْحَقُ - (حم م ن ه) عن أبي قتادة - (ص)

٢٩٠٥ - إِيَّاكُمْ وَالْدُخُولَ عَلَى النِّسَاءِ - (حم ق ت) عن عتبة بن عامر - (ص)

لموافقة للجنس لتؤخذ عنهم آداب الشريعة ولولا ذلك لم يمكنهم الاخذ عنهم فظواهرهم بشربة تلحقهم الآفات وبواطنهم ربانية مغتذية بلذة المناجاة فلا منافاة بين ما ذكر هنا وبين ربطه الحبر على بطنه من شدة الجوع لما تقرر أن أحوالهم الظاهرة يساؤون فيها الجنس وأحوالهم الباطنة ينفارقونهم فيها فظواهرهم للخلق كمرآة يبصرون فيها ما يجب عليهم وبواطنهم في حجب الغيب عند ربهم لا يعترى بها عجز البشرية من جوع ولا غيره فهناك هذا الجمع عفوا صفوا فقها تراه يجموعا في كتاب وقل من تعرض له من الأتباع (فاكفوا) بسكون لضم احملا (من العمل ما تطيقون) بين به وجه حكمة النبي وهو خوف المال في العبادة والتأخير فيما هو أهم وأرجح من وظائف الدين من القوة في أمر الله والخضوع في فرائضه والإتيان بحقوقها الظاهرة والباطنة وشدة الجوع تنافيه وتحول بين المكاف وبينه ثم الجمهور على أن الوصال للنبي مباح وقال الإمام قربة وفي المطالب أن خصوصيته به على كل أمته لا على كل فرد فرد فقد اشتهر عن كثير من الأكابر الوصال وقال في المطامح أخبرني بعض الصوفية أنه واصل ستين يوما (ق عن أبي هريرة)

(إياكم) نصب على التحذير (وكثرة الخلف في البيع) أي توقروا لكثارته فهو للزجر والتحذير على حد إياك والأسد أي باعد نفسك عنه واحذره وتقيده بالكثرة يؤذن بأن المراد النهي عن كثرة الإيمان ولو صادقة لأن الكثرة مظنة الوقوع في المكذب كالواقع حول الحمى يوشك أن يقع فيه مع ما فيه من ذكر الله لا على جهة تعظيمه بل تعظيم السلعة فالخلف لها لا له أما الكاذبة لحرام وإن قلت (فانه) تعليل لما قبله (ينفق) أي يروج البيع (ثم يمحق) بفتح حرف المضارعة أي يذهب بركته بوجه فامن تلف أو صرف فيما لا ينفع قال الطيبي ثم للتراخي في الزمن يعني وإن أنفق اليمين المبيع حالا فإنه يذهب بالبركة مالا ويحتمل كونها للتراخي في الرتبة أي إن محقه ببركته أبلغ حينئذ من الاتفاق والمراد من محق البركة عدم النفع به دنيا أو دينا حالا أو مالا أو أعم (حم م ن ه) كلهم في البيع (عن أبي قتادة) الأنصاري ولم يخرج به هذا اللفظ البخاري

(إياكم والدخول) بالنصب على التحذير وهو تنبيه المخاطب على محذور ليتحرز منه أي اتقوا الدخول (على النساء) ودخول النساء عليكم وتضمن منع الدخول منع الخلوة بأجنبية بالأولى والنهي ظاهر المسئلة والقصد به غير ذوات المحارم ، ذكر الغزالي أن راهبا من بني إسرائيل أتاه أناس بجارية بها علة ليدأوبها أي قبولها فزالوا به حتى قبلها يعالجه فأتاه الشيطان فوسوس له بمقاربتها فوقع عليها فحملت فوسوس له الآن تفتضح فاقتلها وقل لأهلها ماتت فقتلها وألقى الشيطان في قلب أهلها أنه قتلها فأخذوه وحصلوه فقال له الشيطان اسجد لي تنج فسجد له ، فأنظر إلى حيله كيف اضطره إلى الكفر بطاعته له في قبوله للجارية وجعلها عنده (حم ق ت عن عتبة بن عامر) وتام الحديث قالوا يا رسول الله أرأيت الحو قال الحو الموت أي دخوله على زوجة أخيه يشبه الموت في الاستقباح والمفسدة فهو محرم شديد التحريم وإنما بالغ في الزجر بتشبيه الموت لتساعج الناس في ذلك حتى كأنه غير أجنبي من المرأة وخرج هذا مخرج قرلم الأسد الموت أي لقاءه بفضي إليه وكذا دخول الحو عليها يفضي إلى موت الدين أو إلى موتها بطلاقها عند غيره الزوج أو برجمها إن زنت معه وقد بالغ مالك في هذا الباب حتى منع ما يجزئ التهم بخلوة امرأة بآب زوجها وإن كانت جائزة لأن موقع امتناع الرجل من النظر بشهوة لامرأة أيه ليس كوقوعه منه لأمه هذا قد استحكمت عليه النفرة العادية وذاك أنست به النفس الشهوانية والحو أخو الزوج وقريبه

٢٩٠٦ - إِيَّاكُمْ وَالشَّحَّ ، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِالشَّحِّ ؛ أَمَرَهُمْ بِالْبُخْلِ فَبَخِلُوا ، وَأَمَرَهُمْ بِالْقَطِيعَةِ فَتَقَطَّعُوا ، وَأَمَرَهُمْ بِالْفُجُورِ فَفَجَرُوا - (دك) عن ابن عمرو - (صح)

٢٩٠٧ - إِيَّاكُمْ وَالْفِتَنَ ، فَإِنَّ وَقَعَ اللِّسَانُ فِيهَا مِثْلُ وَقَعِ السَّيْفِ - (ه) عن ابن عمر - (ض)

٢٩٠٨ - إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ ، فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ - (د) عن أبي هريرة - (ض)

٢٩٠٩ - إِيَّاكُمْ وَالْغُلُوَّ فِي الدِّينِ ، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِالْغُلُوِّ فِي الدِّينِ (حم زك) عن ابن عباس (صح)

(إياكم والشح) الذي هو قلة الافضل بالمال فهو في المال خاصة أو عام رديف البخل أو أشد وإذا صحبه حرص أو مع الواجب أو أكل مال الغير أو العمل بالمعاصي كما سبق (فإنما هلك من كان قبلكم) من الأمم (بالشح) كيف وهو من سوء الظن بالله (أمرهم بالبخل فبخلوا) بكسر الخاء (وأمرهم بالقطيعه) للرحم (فقطعوها) ومن قطعها قطع الله عنه رحمته وإفضاله (وأمرهم بالفجور) أي الميل عن القصد والسداد والانبعاث في المعاصي (ففجروا) أي أمرهم بالزنا فزناوا والحاصل أن الشح من جمع وجوهه يخالف الايمان أشعة على الخير أولئك لم يؤمنوا ومن ثم ورد لا يجتمع الشح والايان في قلب أبدا قال المساوردي وينشأ عن الشح من الأخلاق المذمومة وإن كانت ذريعة إلى كل مذموم أربعة أخلاق ناهيك بها ذما : الحرص والشره وسوء الظن ومنع الحقوق فالحرص شدة الكسح والجهد في الطلب والشره استقلال الكفاية والاستكثار بغير حاجة وهذا فرق ما بين الحرص والشره وسوء الظن عدم الثقة بمن هو أهل لها والخاتمة منع الحقوق لأن نفس البخل لا تسمح بفراق محبوبها ولا تنقاد إلى ترك مطلوبها ولا تدع للحق ولا تجيب إلى إنصاف وإذا آل الشح إلى ما رصف من هذه الأخلاق المذمومة والشح اللثيمة لم يبق معه خير موجود ولا صلاح مأمول (دك) في الزكاة (عن ابن زك) بن العاصي قال خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(إياكم والفتن) أي احذروا وقعها والقرب منها (فإن وقع اللسان فيها مثل وقع السيف) فإنه يؤدي إلى وقع السيف بآخرة (ه) عن ابن عمر بن الخطاب وفيه محمد بن الحارث الحارثي ضعفه

(إياكم والحسد) وهو كما قال الحرالي قاتل النفس من رؤية النعمة على الغير وهو اعتراض على الحق ومعاودة له ومحاولة لنقض ما فعله وإزالة فضله عما أهله له ومن ثم قال (فإن الحسد يأكل الحسنات) أي يذهبها ويحرقها ويحرق أثرها (كما تأكل النار الحطب) أي اليابس لأنه يفضى بصاحبه إلى اغتيال المحسود وشتمه وقد يتلف ماله أو يسعى في سفك دمه وكل ذلك مظالم يقتض منها في الآخرة ويذهب في عوض ذلك حسنات فلاحجة فيه للمعتزلة الزاعمين أن المعاصي تجب الطاعات (تنبيه) قال الحرالي الحاسد جمع لنفسه بين عذابين لأن حسده على نعمة الدنيا وكان معذبا بالحسد وما قنع بذلك حتى أضاف إليه عذابا في الآخرة فقصده محسوده فأصاب نفسه وأهدى إليه حسنه فهو صديقه وعدو نفسه وربما كان حسده سبب انتشار فضل محسوده فقد قيل :

وإذا أراد الله نشر فضيلة « طويت أناس لها لسان حسود

لولا اشتعال النار فيما جاورت « ما كان يعرف طيب نشر العود

(د) في الأدب من حديث إبراهيم بن أسيد عن جده (عن أبي هريرة) وجد إبراهيم لم يسم وذكر البخاري إبراهيم هذا في تاريخه الكبير وذكر له هذا الحديث وقال لا يصح

(إياكم والغلو في الدين) أي التشديد فيه ومجاوزة الحد والبحث عن غوامض الأشياء والكشف عن عللها

٢٩١٠ - إِيَّاكُمْ وَالنَّعَى . فَإِنَّ النَّعَى مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ - (ت) ن ابن مسعود - (ض)

٢٩١١ - إِيَّاكُمْ وَالتَّعَرَّى ، فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يَفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ ، وَحِينَ يَقْضِي الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ ،

فَاسْتَحْبُوهُمْ وَأَكْرِمُوهُمْ - (ت) عن ابن عمر - (ح)

٢٩١٢ - إِيَّاكُمْ وَسُوءَ ذَاتِ الْبَيْنِ ، فَإِنَّهَا خَالِقَةٌ - ت عن أبي هريرة - (صح)

٢٩١٣ - إِيَّاكُمْ وَالْهَوَى ، فَإِنَّ الْهَوَى يَصْمُ وَيَعْمَى - السجزي في الإبانة عن ابن عباس - (صح)

وغوامض متعبداتها (فإنما هلك من كان قبلكم من الأمم) (بالغلو في الدين) والسعيد من اتعظ بغيره وهذا قاله غداة العقبة وأمرهم بمثل حصي الخذف قال ابن تيمية قوله إياكم بالغلو في الدين عام في جميع أنواع الغلو في الاعتقادات والأعمال والغلو بجائزة الحب بأن يزداد في مدح الشيء أو ذمّه على ما يستحق ونحو ذلك والنصاري أكثر غلواً في الاعتقاد والعمل من سائر الطوائف وإياهم نهى الله عن الغلو في القرآن بقوله تعالى لا تغلوا في دينكم ، وسبب هذا الأمر العام رمي الجبار وهو داخل فيه مثل الرمي بالحجارة الكبار على أنه أبلغ من الصغار ثم علله بقوله بما يقتضى أن بجانب هديهم مطلقاً أبعد عن الوقوع فيما به هلكوا وأن المشارك لهم في بعض هديهم يخاف عليه الهلاك (حم ن ه ك عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً ابن شبيب والحلواني والديلمي وغيرهم قال ابن تيمية هذا إسناد صحيح على شرط مسلم (إياكم والنمى) بفتح فسكون وهو خبر الموت (فإن النعى من عمل الجاهلية) كانوا إذا مات منهم ذو قدر ركب منهم إنسان فرساً ويقول نعماء أى كنزال فلانا أى انعم وأظهر خبر موته فهذا إذا وقع على وجه النوح يكون حراماً وأما الإعلام بموته من غير نوح فلا بأس به (ت عن ابن مسعود) قال عبد الحق روى مرفوعاً ووقوفاً والموقوف أصح وتعبه ابن القطان بما محصوله أنه ضعيف كيفما كان لك رواية الرفع 'ضعف' وعن بين ضمه مطاقاً الترمذى نفسه نعم روى الترمذى يستند صحيح نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النعى

(إياكم والتعري) أى التجرد عن اللباس وكشف العورة حرام إن كان ثم من يحرق نظره إليه وأما إن كان في خلوة فإن كان لغرض جاز وإن كان لغرض حرم كشف السواكين فقط (فإن معكم من لا يفارقكم إلا عند الغائط وحين يقضى الرجل إلى أهله) أى يجمع حليلته يريد الكرام الكاتبين فاستحبوهم) أى استحبوا منهم وأكرمواهم بالتستر بحضرتهم وعدم هتك حرمتهم (ت) في الاستئذان (عن ابن عمر) ابن الخطاب ، وقال حسن غريب قال ابن القطان ولم يبين لم لا يصح وذلك لأن فيه ليث بن أبي سليم والترمذى نفسه دائماً يضعفه ويضعف به

(إياكم وسوء ذات البين) أى التسبب في الخصومة والمشاجرة بين اثنين أو قبيلتين بحيث يحصل بينهما فرقة أو فساد والدين من الأضداد الوصل والفراق (فإنها الخالقة) أى المساحية للثواب المؤدية إلى العقاب أو المهلكة من خلق بعضهم بعضاً أى قتل مأخوذ من خلق الشعر وقال الزمخشري الخالقة قطيعة الرحم والنظام لأنها تحتاج الناس وتماسكهم كما يخلق الشعر يقال وقعت فيهم خالقة لم تدع شيئاً إلا أهلكته اه (ت) في الزهد (عن أبي هريرة) وقال صحيح غريب انتهى وفيه عبد الله بن جعفر الخزومي أورده الذهبي في الضمفاء وقال ثقة وقال ابن حبان يستحق الترك .

(إياكم والهوى فإن الهوى يصم ويعمى) قال الحرالي الهوى نزوع النفس إلى سفلى شهواتها مقابلة معتلى الروح لمنبعث الانبساط لأن النفس ثقيل الباطن بمنزلة الماء والتراب والروح خفيف الباطن بمنزلة الهواء والنار وكان العقل متسع الباطن بمنزلة اتساع النور في كلية الكون علواً وسفلاً قاله الحرالي وقال القاضي الهوى ميل النفس إلى ما تشتهيه والمراد هنا الاسترسال في الشهوات ومطاولعة النفس في كل ما تريد وسمى بذلك لأنه يهوى بصاحبه في الدنيا

٢٩١٤ - إِيَّاكُمْ وَكَثْرَةَ أَحَدِيثٍ عَنِّي : فَمَنْ قَالَ لِي قَلِيلٌ حَقًّا أَوْ صَدَقًا وَمَنْ تَقُولُ عَلَيَّ مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَتَذَكَّرْ
مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - (حم ه ك) عن أبي قتادة - (صح)

٢٩١٥ - إِيَّاكُمْ وَدَوَاةَ الْمَظْنُونِ وَإِنْ كَانَتْ مِنْ كَافِرٍ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ لَهَا حِجَابٌ دُونَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - سمويه
عن أنس - (صح)

٢٩١٦ - إِيَّاكُمْ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ ، فَإِنَّمَا مِثْلُ مُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ - كَمِثْلِ قَوْمٍ نَزَلُوا بَطْنَ وَادٍ فَجَاءَ ذَا بَعُودٍ
وَجَاءَ ذَا بَعُودٍ حَتَّى حَمَلُوا مَا أَنْضَجُوا بِهِ خَبْزَهُمْ ، وَإِنْ مُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ مِثْلُ يَوْخٍ بِهَا صَاحِبَاتُهَا كَه - (حم ط ه ب)

إلى الداهية وفي الآخرة إلى الهاوية قال العارف الجنيد أرقت ليلة وفقدت حلاوة وردى ثم اضطجعت لأنام فتبايلت
حيطان البيت وكاد السقف أن يسقط فخرجت فإذا برجل ملثم بعباءة مطر ح في الطريق فقال إلى الساعة قلت من
غير موعد قال لي سألت محرك القلوب أن يحرك قلبك قلت قد فعل قال متى يصير دام النفس دواءها قلت إذا خالف
هواها قال يانفس أمتي أجبتك به مرات فأبيت إلا أن تسمعيه من الجنيد ثم انصرف اه وقال الماوردي الهوى
عن الخير صائد وللعقل مضاد يذبح من الأخلاق قبائحها ويظهر من الأفعال فضائلها ويجعل ستر المروءة هتوكا ومدخل
الشر مسلوكا (السجزي في) كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (عن ابن عباس)

(إيّاكم وكثرة الحديث عني فمن قال علي قليلا حقا أو صدقا) إما شك من الراوى وإما لأن الحق غير مرادف
للصدق فإن الحق يطلق على الأنوال والعقائد والأديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على مطابقة الواقع ويقابله الباطل
وأما الصدق فشاع في الأقوال فقط ويقابله الكذب (ومن تقول) بشد الواو (علي ما لم أقل فليته) ومقعدة من النار
أى فليتهخذ له نزلا أى يتنا فيها ومن ثم كان أكابر الصحب يشعرون عدم الحديث قال على كرم الله وجهه : لأن آخر
من السما أحب إلى من أن أحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بم لم أسمعه (حم ه ك عن أبي قتادة) قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول على هذا المنبر فذكره قال الحاكم على شرط مسلم وله شاهد بإسناد آخر
وأقره الذهبي عليه .

(إيّاكم ودعوة المظلوم) أى احذروا جميع أنواع الظلم للأن يدعوا عليكم المظلوم (وإن كانت من كافر فإنه) أى الشأن
وفي رواية للبخارى فإنها أى الدعوة (ليس لها حجاب دون الله عز وجل) يعنى أنها مستجابة قطعاً وليس لله حجاب
يحجبه عن خافقه قال ابن الجوزى الظلم يشتمل على معصيتين أخذ حق الغير بنير حق ومبارزة الرب بالمخالفة والمعصية
فيه أشد من غيرها لأنه لا يقع غالباً إلا لضعيف لا يمكنه الانتصار وإنما نشأ الظلم من ظلمة القلب لأنه لو استنار
بنور الهدى لاعتبر فإذا سعى المتقون بنورهم الحاصل بسبب التقوى اكتشفت الظالم ظلمات الظلم حتى لا يغنى عنه
ظلمه شيئاً (سمويه عن أنس) وله شواهد كثيرة سبقت ويحى كثير منها .

(إيّاكم ومحقرات الذنوب) أى صفاتها لأن صفاتها أسباب تؤدى إلى ارتكاب كبارها كما أن صفات الطاعات
أسباب مؤدية إلى تحرى كبارها قال الغزالي صفات المعاصى يجر بعضها إلى بعض حتى تفوت أهل السعادة بهم أصل
الإيمان عند الخاتمة اه وإن الله يعذب من شاء على الصغير ويغفر لمن شاء الكبير ثم إنه ضرب لذلك مثلاً زيادة في
التوضيح فقال (فإنما مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بطن واد فجاء ذا بعود وجاء ذا بعود حتى حملوا ما أنضجوا
به خبزهم وإن محقرات الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها هلكه) يعنى أن الصفات إذا اجتمعت ولم تكفر أهلكت ولم
يذكر الكبائر لندرة وقوعها من الصدر الأول بشدة تحزيمها فأنذرهم بما قد لا يكثر ثون به وقال الغزالي تصير الصغيرة

والضياء عن سهل بن سعد - (ص)

٢٩١٧ - إياكم ومحقرات الذنوب ، فإنهن يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه ، كرجل كان بأرض فلاة فحضر صايغ القوم فجعل الرجل يحى بالعود والرجل يحى بالعود حتى جمعوا من ذلك سواداً ، وأججوا ناراً فأنضجوا ما فيها - (حم طب) عن ابن مسعود - (ح)

٢٩١٨ - إياكم ومحادثة النساء ، فإنه لا يدخل رجل بامرأة ليس لها محرم إلا هُم بها - الحكيم في كتاب الحج عن سعد بن مسعود - (ض)

كيرة بأسباب منها الاستصغار والإصرار فإن الذنب كلما استعظمه العبد صغر عند الله وكلما استصغره - ظم عند الله لأن استعظامه يصدر عن نفور القلب منه وكراهته له وذلك النفور يمنع من شدة تأثيره به واستصغاره يصدر عن الآلفة به وذلك يوجب شدة الأثر في القلب المطلوب تنويره بالطاعة والمحذور تسويده بالخطيئة وقال الحكيم إذا استخف بالمحقرات دخل التخاط في إيمانه وذهب الوقار وانتقص من كل شيء بمنزلة الشمس ينكشف طرف منها فبقدر ما انكشف ولو كراس لبرة ينقص من شعاعها وإشراقها على أهل الدنيا وخلص النقصان إلى كل شيء في الأرض فكذلك نور المعرفة ينقص بالذنوب على قدره فيصير قلبه محجوباً عن الله فزوال الدنيا بكليتها أهون من ذلك فلا يزال ينقص ويتراكم نقصه وهو أبه لا ينتبه لذلك حتى يستوجب الحرمان (حم طب هب والضياء المقدسي) كلهم (عن سهل ابن سعد) قال الهيثمي كالمندري رجال أحمد رجال الصحيح ورواه الطبراني في الثلاثة من طريقين ورجال أحدهما رجال الصحيح غير عبد الوهاب بن عبد الحكم وهو ثقة .

(إياكم ومحقرات الذنوب فإنهن يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه كرجل كان بأرض فلاة) ذكر الأرض أو الفلاة مقهم (فحضر صايغ القوم فجعل الرجل يحى بالعود والرجل يحى بالعود حتى جمعوا من ذلك سواداً وأججوا ناراً فأنضجوا ما فيها) قال الغزالي وتواتر الصغائر عظيم التأثير في سواد القلب وهو كتواتر قطرات الماء على الحجر فإنه يحدث فيه حفرة لا محالة مع لين الماء وصلابة الحجر قال العلائي أخذ من كلام حجة الإسلام أن مقصود الحديث الحث على عدم التهاون بالصغائر ومحاسبة النفس عليها وعدم الغفلة عنها فإن في إهمالها هلاكاً بل ربما تغاب الغفلة على الإنسان فيفرح بالصغيرة ويتعجب بها وبعد يتمكن منها نعمة غافلاً عن كونها وإن صغرت سبب للشقاوة حتى أن من المذنبين من يتمدح بذنبه لشدة فرحه بمقارفته فيقول أما رأيتني كيف مزقت عرضه ويقول المناظر أما رأيتني كيف فضحتني وذكرت مساوته حتى أخجلته وكيف استخففت به وحقرته ويقول التاجر أما رأيت كيف روجت عليه الزائف وكيف خدعته وغبنته وذلك وأمثاله من المهلكات (حم طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير عمران القطان وقد وثق اه وقال الحافظ العراقي إسناده جيد وقال العلائي حديث جيد على شرط الشيخين وقال ابن حجر سنده حسن .

(إياكم ومحادثة النساء) أي الأجانب (فإنه) أي الشأن (لا يدخل رجل بامرأة) أجنبية بحيث تحتجب أشخاصها عن أبصار الناس والحال أنه (ليس لها محرم) أي حاضر معها (إلا هم بها) أي بجماعها أو بتعاطي مدماته فيحرم ذلك تحريزاً من مظان الفتن ومواقع الشبهة ومن حام حول الحى يوشك أن يقع فيه قال الغزالي قال إبليس لموسى عليه السلام أريد أن أتوب اشفع لي إلى ربك فأوحى إليه مره أن يسجد لقبر آدم عليه السلام ليتاب عليه فاستكبر

٢٩١٩ — إِيَّاكُمْ وَالْغِيبةَ، فَإِنَّ الْغِيبةَ أَشَدُّ مِنَ الزَّنا، إِنَّ الرَّجُلَ قَدْ يَزْنِي وَيَتُوبُ فَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَإِنَّ صَاحِبَ الْغِيبةِ لَا يُغْفَرُ لَهُ حَتَّى يَغْفَرَ لَهُ صَاحِبُهُ - ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة، وأبو الشيخ في التريخ عن جابر وأبي سعيد (ض)

٢٩٢٠ — إِيَّاكُمْ وَالتَّسَادُّحَ، فَإِنَّهُ الذَّبْحُ - (ه) عن معاوية - (ض)

٢٩٢١ — إِيَّاكُمْ وَنَعِيقَ الشَّيْطَانِ، فَإِنَّهُ مَهْمَا يَكُنَنَّ الْعَيْنُ وَالْقَلْبُ فَمِنَ الرَّحْمَةِ، وَمَا يَكُونُ مِنَ اللِّسَانِ وَالْيَدِ

وقال لم أسجد له حياً أسجد له ميتاً ثم قال إبليس يا موسى لك على حق بما شفعت لي فاذا كنت عند ثلاث لأهلكك فيهن حين تغضب فإن وجهي في قلبك وعني في عيك حين الزحف فاني أذكر للمجاهد ولد، وزوجته حتى يولي وإياك أن تجالس امرأة ليست ذات محرم فأنزل ولها إليك برسولك إليها (الحكيم) الترمذي (في كتاب أسرار الحج عن سعد بن مسعود) في الصحابة متعدد سعد بن مسعود الأنصاري وسعد بن مسعود الكندي فكان ينبغي تمييزه إياكم والغيبة) التي هي ذكر العيب بظهر الغيب بلفظ أو إشارة أو عاكة أو بالقلب كما في الإحياء (فإن الغيبة أشد من الزنا) أي من إثمها (إن الرجل قد يزني ويتوب فيتوب الله عليه وإن صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه) ربهات أن يغفر له فقد اغتاب ابن جلا بعض إخوانه فأرسل إليه يستحله فأبى فأنزل ليس في صحيفتي حسنة أحسن منها فكيف أمحوها قال الغزالي والغيبة هي الصاعقة المهلكة للطاعات ومثل من يغتاب كمن ينصب منجنيقاً فهو يرمى به حسناته شرقاً وغرباً ويمياً وشمالاً وقد قيل للحسن اغتابك فلان فبعث إليه بطبق فيه رطب وقال أهديت إلى بعض حسناتك فأحببت مكافأته وقال ابن المبارك لو كنت مغتاباً لا غتبت أمة فأنما أحق بحسناتي قال الغزالي العجب من يطلق لسانه طيل الهار في الاعراض ولا يستنكر ذلك مع قوله هنا أشد من الزنا فيجب على من لم يمكنه كسف لسانه في المحاورات العزلة فالصبر على الانفراد أهون من الصبر على السكون مع المخالطة اه وقد نقل القرطبي الإجماع على أنها كبيرة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (ذم الغيبة) وفي الصمت (وأبو الشيخ) الأصماني في التوبخ وابن حبان في الضعفاء وابن مردويه في التفسير كلهم (عن جابر) بن عبد الله (وأبي سعيد) الحدرى ورواه الطبراني عن جابر بلفظ الغيبة أشد من الزنا والباقي سواء قال الهيثمي وفيه عباد بن كثير متروك

(إياكم والتسادم) وفي رواية والمدح (فإنه الذبح) لما فيه من الآفة في دين المباح والممدوح وسماه ذبحاً لأنه يمت القلب فيخرج من دينه وفيه ذبح الممدوح فإنه يغره بأحواله ويفريه بالعجب والكبر ويرى نفسه أهلاً للمدح سيما إذا كان من أبناء الدنيا أصحاب النفوس وعبيد الهوى وفي رواية فإنه من الذبح وذلك لأن المذبح هو الذي يفر عن العمل والمدح بوجب الفتور أو لأن المدح يورث العجب والكبر وهو هلك كالذبح فلذلك شبه به قال الغزالي رحمه الله فمن صنع بك معروفاً فإن كان ممن يحب الشكر والثناء فلا تمدحه لأن قضاء حقه أن لا تنزهه على الظالم وطالبه للشكر ظلم، وإلا فأظهر شكره ليزداد رغبة في الخير وأما ما مدح به المصطفى صلى الله عليه وسلم فقد أرشد إلى ما يجوز من ذلك بقوله لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى اه . ويستثنى منه أيضاً ما جاء عن المعصوم كالألفاظ التي وصف بها المصطفى صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه كقوله نعم العبد عبد الله (ه عن معاوية) بن أبي سفيان ورواه عنه أيضاً أحمد وابن منيع والحارث والدبلي

(إياكم) وفي رواية إياكن وهو ظاهر لأنه وقع خطاباً للنساء عثمان بن مظعون لما مات كما في النهاية وغيرهما (ونعيق الشيطان) بمعنى الصياح والنوح وأضيف للشيطان لأنه الحامل عليه (فإنه مهما يكن من العين والقلب فمن الرحمة وما يكون من اللسان واليد فمن الشيطان) أي هو الأمر والموسوس به وهو مما يحبه ويرضاه ولفظ رواية

فَنَ الشَّيْطَانُ - الطَّيَالِسِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

٢٩٢٢ - إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ فِي الشَّمْسِ فَإِنَّهَا تُبْلِي الثَّوْبَ ، وَتَنْتِنُ الرِّيحَ ، وَتُظْهِرُ الدَّمَاءَ الدَّائِينَ - (ك) عَنْ

ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

٢٩٢٣ - إِيَّاكُمْ وَالْحَذَفَ ، فَإِنَّهَا تَكْسِرُ السِّنَّ ، وَتَفْقَأُ الْعَيْنَ ، وَلَا تُنْكِى الْعَدُوَّ - (ط) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

ابْنِ مَعْقِلٍ - (ض)

٢٩٢٤ - إِيَّاكُمْ وَالزَّانَا ، فَإِنَّ فِيهِ أَرْبَعَ خِصَالٍ : يَذْهَبُ الْبَهَاءُ عَنِ الْوَجْهِ ، وَيَقْطَعُ الرِّزْقَ ، وَيُسْخِطُ الرَّحْمَنَ

وَالْمَأُودَ فِي النَّارِ - (طس عد) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ض)

٢٩٢٥ - إِيَّاكُمْ وَالَّذِينَ ، فَإِنَّهُمْ بِاللَّيْلِ ، وَمَذَلَّةٌ بِالنَّهَارِ - (هب) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

مسند أحمد إياكن وفريق الشيطان وهو من عنقه إذا اخذ بعنقه وتصر في حلقه لبصيح فجعل صياح الفساء عند المصيبة مسياً عن الشيطان لحله لمن عليه (الطيالسي) أبو داود (عن ابن عباس) وفيه علي بن زيد بن جدعان وقد سبق بيان حاله ورواه عن أنس أيضاً أحمد وابن منيع والديلمي

(إياكم والجلوس في الشمس فإنها تبلي الثوب وتنتن الريح وتظهر الدماء الدفين) أي المدفون في البدن فالقعود فيها منهي عنه إرشاداً لضرره وقد صرح بذلك جمع من الأطباء وقال الحارث بن كلدة إياكم والقعود في الشمس إن كنتم لابد فاعلين فتسكروها بعد طلوع النجم أربعين يوماً ثم أتمم وهي سائر السنة (ك) في الطب من حديث محمد ابن زياد الطحان عن ميمون بن مهران (عن ابن عباس) وتعبق الذهب على الحاكم بأنه من وضع الطحان انتهى.. فكان ينبغي للمصنف حذفه

(إياكم والحذف) بخاء وذل معجمتين أن تأخذ حصاة أو نواة بين سبابتك وترمي بها (فإياها) أي هذه الفعلة (تكسر السن وتفقا العين ولا تنكي العدو) نكابة يعتمد بها (طب عن عبد الله بن معقل) قال الهيثمي فيه الحسن ابن دينار وهو ضعيف لكن معناه في الصحيح ورواه عنه أيضاً الدارقطني وزاد بيان السبب وهو أنه رأى رجلاً يحذف فيها ثم ذكره

(إياكم والزنا فإن فيه أربع خصال يذهب البهاء عن الوجه ويقطع الرزق) يعني يقلله ويقطع كثرة بركته (ويسخط الرحمن) أي يهينه (والخلود) أي وفيه الخلود (في النار) أي نار جهنم أي إن استحله وهو زجر وتهويل وليس على ظاهره ويكفي في قبحه أنه مع كمال رحمته شرع فيه الخش القتلات وأفضحها وأشنعها وأمر أن يشهد المؤمنون تعذيب فاعله ومن قبحه أن بعض البهائم يستنقبه في البخاري عن عمرو بن ميمون رأيت في الجاهلية فرداً زناً بقردة فاجتمع عليهما القردة فرجروهما حتى ماتا (طس عد) عن إسحق بن أحمد بن جعفر عن محمد بن إسحق البكائي عن الحكم بن سليمان عن عمرو بن جميع عن ابن جريج عن عطاء (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عمرو بن جميع وهو متروك وأورده ابن الجوزي في الموضوع من حديث ابن عدي هذا وقال فيه عمرو بن جميع كذاب انتهى فتعقبه المؤلف بأن الطبراني أخرجه ولم يزد علي ذلك وهو تعقب أوهى من بيت العنكبوت لأن ابن جميع الذي حكم بوضع الحديث لأجله في مسند الطبراني أيضاً لما الذي ضعفه

(إياكم والذين) بفتح الدال (فإنهم بالليل) لأن اهتمامه بقضائه والنظر في أسباب أدائه يساهم لذة نومه (ومذلة بالنهار)

٢٩٢٦ - إِيَّاكُمْ وَالْكِبْرَ، فَإِنَّ ابْلِيسَ حَمَلَهُ الْكِبْرَ عَلَى أَنْ لَا يَسْجُدَ لِآدَمَ، وَإِيَّاكُمْ وَالْحِرْصَ، فَإِنَّ آدَمَ حَمَلَهُ الْحِرْصَ عَلَى أَنْ أَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ. وَإِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ، فَإِنَّ ابْنَ آدَمَ إِنَّمَا قَتَلَ أَحَدَهُمَا صَاحِبَهُ حَسَدًا

فإنه يتذلل لغريمه ليمهله هذا تحذير شديد عن ارتكاب الدين لاسيما لمن لا يرجو له وفاة وقيل الدين قد يعدم الدين (هب عن أنس) بن مالك وفيه الحارث بن شهاب قال الذهبي ضمهوه ورواه عنه أيضاً الديلمي .
(إياكم والكبر فإن إبليس حمل الكبر على أن لا يسجد لآدم) فكان من الكافرين قال ابن عطاء الله كان الشاذلي يكرم الناس على نحر رتبهم عند الله تعالى حتى أنه ربما دخل عليه مطيع فلا يهتبل به وعاص فأكرمه لأن ذلك الطائع جاء وهو متكبر بعمله والعاصي دخل مكثرة ومصيبة وذلة مخالفة ومن ثم قال بعض العارفين العاصي الذليل الحقير خير من الطائع المتكبر المذموم بنفسه ومعصية أورثت ذلاً واحتقاراً خير من طاعة أورثت عزاً واستكباراً (وإياكم والحرص) وهو كما قال الماوردي شدة الكد والاراف في الطلب قال وهو خلق يحدث عن البخل (فإن آدم حمل الحرص على أن أكل من الشجرة) فأخرج من الجنة فانه حرص على الخلد في الجنة فأكل منها بغير إذن ربها طمعاً فيه فالحرص على الخلد أظلم عليه فلما انكشف عنه ظلمته لقال كيف أظفر بالخلد فيها مع أكل منها بغير إذن ربي ففي ذلك الوقت حصلت الذفلة منه فهاجت من النفس شهيرة الخلد فيها فوجد المذو فرصة فخدعه حتى صرعه فحرق ما جرى قال الخواص الأنبياء قلوبهم صافية ساذجة لا تنوهم أن أحداً يكذب ولا يحلف كاذباً فلذلك صدق من قال له أدلك على شجرة الخلد وذلك لا يلي حرصاً على عدم خروجه من حضرة ربه الخاصة ونسي الهوى السابق فانكشف له ستر تنفيذ إحدار ربه فكانت السقطة في استعجاله بالأكل من غير إذن صريح فلذلك وصفه الله تعالى بأنه كان ظلوماً جهولاً حيث اختار لنفسه حالة يكون عليها دون أن يتولى الحق تعالى ذلك ولذلك قال وخلق الإنسان من عجل وكان الإنسان عجولاً اه قال المارفي ابن آدم قلة الحرص . الطمع يورث الصدق والورع وكثرة الحرص والطمع تورث الهم والجزع قال الماوردي الحرص والشح أصلا كل ذم وسبب كل لوم لأن الشح يمنع من أداء الحقوق ويبيع على القطيعة والعقوق فأما الحرص فيسلب كل فضائل النفس لاستيلائه عليها ويمنع من العبادة لتشاغله عنها ويبعث على التورط في الشهوات لقلة تحرزه منها فهذه ثلاث خصال من جامعات الرذائل مانعات للفضائل مع أن الحريص لا يستزيد بحرصه على رزقه سوى إذلال نفسه وإسقاط خالقه وقال بعض الحكماء الحرص مفسدة في الدين والمروءة والله ما عرفت في وجه رجل حرصاً فرأيت أن فيه مصطنعاً وقال آخر المفادير الغالبة لا تنال بالمغالب والأرزاق المكتوبة لا تنال بالامدة والمكاتب وليس للحريص غاية مطاوعة يقف عنها ولا نهاية محدودة يقنع بها لأنه إن وصل بالحرص إلى ما أمته أغراه ذلك بزيادة الحرص والامل وإلا رأى إضاعة العناء لوماً والصبر عليه حرماً وصار لما سلف من عني به أقوى رجاء وأبسط أملاً ولو صدق الحريص نفسه واستصحب عقله لعلم أن من تمام السعادة وحسن التوفيق الرضى بالقضاء والفناء بما قسم (وإياكم والحسد فإن ابن آدم) قابيل وهابيل (إنما قتل أحدهما صاحبه حسداً) (١) فهو أي الكبر والحرص والحسد (أصل كل خطيئة) لجميع الخطايا تنشأ عنها والكبر منازعة الذات المتعالية في الصفة التي لا يستحقها غيره فمن نازعه إياها فالنار مثواه فعقوبة المتكبر في الدنيا المقت من أولياء الله والذلة بين عباد الله وفي الآخرة نار الله والحرص مسابقة قدر الله ومن سبق القدر سبق

(١) قال البيضاوي أوحى الله إلى آدم أن يزرع كل واحد منهما توأم الآخر فسخط الله قابيل لأن أخته كانت أجمل فقال لها آدم قربا قربانا فمن أيهما قبل يزرعها فقبل قربان هابيل أن نزلت ناراً فكلته فازداد قابيل سخطاً وفعل ما فعل .

فَهُوَ أَصْلُ كُلِّ خَطِيئَةٍ - ابن عساكر عن ابن مسعود

٢٩٢٧ - إِيَّاكُمْ وَالطَّمَعُ ، فَإِنَّهُ هُوَ الْفَقْرُ الْحَاضِرُ . وَإِيَّاكُمْ وَمَا يُعْتَذَرُ مِنْهُ - (طس) عن جابر - (ض)

٢٩٢٨ - إِيَّاكُمْ وَالْكِبَرُ . فَإِنَّ الْكِبَرَ يَكُونُ فِي الرَّجُلِ وَإِنْ عَلَيْهِ الْعِبَادَةُ - (طس) عن ابن عمر

٢٩٢٩ - إِيَّاكُمْ وَهَاتَيْنِ الْبَقْلَتَيْنِ الْمُنْتَنَيْنِ أَنْ تَأْكُلُوهُمَا ، وَتَدْخُلُوا مَسَاجِدَنَا ، فَإِنْ كُنْتُمْ لَا بَدْءَ كَلِيهَمَا فَاقْتُلُوهُمَا

وهو مغالبة الحق تقديس ومن غلبه غلب فمقوته في الدنيا الحرمان وفي الآخرة النيران والحسد تسخط قضاء الله إياها لا عذر للعبد فيه فمقوته في الدنيا الغيظ الشديد وفي الآخرة نار الوعيد وخص هذه الثلاثة بالذكر لأنها أصول الشر قال الحرالي أصول الشر ثلاثة الكبر الذي كان سبب بلاء إبليس والحرص الذي كان سبب بلاء آدم عليه السلام من الشجرة والحسد الذي كان سبب قتل قابيل هابيل وقال أبو حاتم أجد الموت خوفا من ثلاثة أشياء الكبر والحرص والخيل فإن المتكبر لا يخرج من الدنيا حتى يرى الهوان من أرذل أهله ، خدامه والحرص لا يخرج من الدنيا حتى يحوجه إلى كسرة أو شربة والخنال لا يخرج منها حتى يرغبه بولده وقدره (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن مسعود) (إياكم والطمع) الذي هو انبعاث هوى النفس إلى مافي أيدي الناس (فإنه هو الفقر الحاضر) والحرص عدوان طمع والعبد سران قنع وقد قال علي كرم الله وجهه في قوله تعالى فلنحيينه حياة طيبة وإياها المصاعة وقال حكيم أكثر مصارع العقول تحت بروق المطامع وقال بشر لو لم يكن في القنوع إلا النفع بالعز لكفى وقال الشافعي من غلبت عليه شهوة الدنيا لزمته العبودية لأهلها ومن رضى بالقنوع زال عنه الخضرع وقال العارف المرسى رضى الله عنه أردت أن أشتري شيئا ممن يعرفني وقالت له يحاييني فتوديت السلامة في الدين بترك الطمع في المخلوقين وقال الطمع ثلاثة أحرف كلها مجوفة فهو بطن كاه لذا صاحبه لا يشبع أبدا (وإياكم وما يعتذر منه) أي قرا أنفسكم الكلام فيما يخرج إلى الاعتذار كما سبق (تتمة) قال بعض العارفين الطمع طمعان طمع يوجب الذل لله وهو إظهار الافتقار وغايته العجز والانكسار وغايته الشرف والعز والسعادة الأبدية وطمع يوجب الذل في الدارين أي وهو المراد هنا وهو رأس حب الدنيا وحب الدنيا رأس كل خطيئة والخطيئة ذل وخزي وحقيقة الطمع أن تعاق همتك وقلبك وأملك بما ليس عندك فإذا أمطرت مياه الآمال على أرض الوجود وألقى فيها بذر الطمع بسقت أغصانها بالذل ومضى طعمت في الآخرة وأنت غارق في بحر الهوى ضللت وأضللت (طس) وكذا العسكري (عن جابر) قال الهيثمي فيه ابن أبي حميد يجمع على ضعة

(إياكم والكبر) وإنما أهلك إبليس الكبر قال أنا خير منه وإنما كملت فضائل آدم عليه السلام باعترافه على نفسه (فإن الكبر يكون في الرجل) أي الإنسان (وإن عليه العباد) من شدة الحاجة وضنك المعيشة وقلة الشيء ولا يتمتع برثائه حاله عن النظر في عاقبته وماله وما ينبغي لمن خرج من مخرج البول مرتين أن يتكبر وقيل لحكيم هل تعرف نعمة لا يحسد عليها قال التواضع قيل فهل تعرف بلاء لا يرحم صاحبه عليه قال الكبر وقيل التواضع مع الجهل والبخل أحمد عند الحكماء من الكبر مع الأدب والسخاء وقيل في بخل متكبر

جمعت أمرين ضاع الحزم بينهما تيه الملوك وأفعال الممالك

قيل است في الماء وأنف في السماء (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي رجاله ثقات .

(إياكم وهاتين البقلتين المنتنيتين) الثوم والبصل (أن تأكلوهما وتدخلوا مساجدنا) فإن الملائكة تتأذى بريحهما (فإن كنتم لا بد آكلهما فاقتلوهما بالنار قتلا) هذا مجاز من باب قوله يميئون الصلاة لكنه عكسه فإن إحياء الصلاة أداؤها

بِالنَّارِ قَتْلًا - (طس) عن أنس - (ح)

٢٩٢٠ - إِبَاءُكُمْ وَالْعَصَّةَ النَّعِيمَةَ الْقَالَ بَيْنَ النَّاسِ - أبو السَّيِّخِ فِي التَّوْبِيخِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ (ح)

٢٩٢١ - إِبَاءُكُمْ وَالْكَذِبَ، فَإِنَّ الْكَذِبَ مُجَانِبٌ لِلْإِيمَانِ - (حم) وَأَبُو الشَّيْخِ فِي التَّوْبِيخِ وَابْنُ لَالٍ فِي

مَكَارِمِ الْإِخْلَاقِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ - (ح)

٢٩٢٢ - إِيَّاكُمْ وَالْأَلْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ، فَإِنَّهَا هَلَكَةٌ - (عق) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

لَوْ قَتَلَهَا وَإِمَانُهَا خَرَجَ عَنْهَا عَنْ قُوَّةِ رِيحِهِمَا عِنْدَ طَرَاوَتِهِمَا وَمَرَّتَهُمَا إِزَالَةُ تِلْكَ الرِّيحِ الْكَرِيمَةِ بِالْمُخْرِجِ قَالَ النَّوْرُبَشْتِيُّ وَالْحَقُّ بَيْنَهُمَا مَالُهُ رِيحٌ كَرِيمَةٌ مِنْ كُلِّ مَا كَرُلَ وَالْحَقُّ بِهِ عِيَاضٌ مِنْ بِهِ يَخْرُ أَوْ جَرَحَ لَهُ رِيحٌ وَالْحَقُّ بِالْمَسْجِدِ نَحْوُ مَدْرَسَةٍ وَمُصَلًى عِيدٍ مِنْ مَجَامِعِ الْعِبَادَاتِ وَالْعِلْمِ وَالذِّكْرِ وَالْوَلَايَةِ لَا الْإِسْرَاقِ وَنَحْوَهَا ذَكَرَهُ الْقَاضِي قَالَ الْعِرَاقِيُّ وَهَلِ الْمُرَادُ بِطَرَاوَتِهِمَا اسْتِعْمَالُهُمَا فِي الطَّعَامِ بِحَيْثُ لَا يَبْقَى عَيْنُهُمَا أَوْ نَضِجُهُمَا مَعَ بَقَائِهِمَا بِحَالِهِمَا؟ الْأَقْرَبُ الثَّانِي (طس عن أنس) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رَجَالَهُ مُوْتَقُونَ .

(إِبَاءُكُمْ وَالْعَصَّةُ) فَتَحَ الْعَيْنَ وَسَكُونُ الضَّادِ الْمَمْجُوعَةُ عَلَى الْإِشْبَرِ هِيَ (النَّعِيمَةُ الْقَالَ بَيْنَ النَّاسِ) أَيْ كَثْرَةُ الْقَوْلِ وَإِيقَاعُ الْخُصُومَةِ بَيْنَهُمَا فِيمَا يَحْكِي لِلْبَعْرِ عَنْ الْعَمَلِ وَقِيلَ الْعَالَةُ بِمَعْنَى الْمَقُولَةِ وَزَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّ الْقَالَ هُنَا جَمْعٌ وَهُمْ الَّذِينَ يَنْقُلُونَ الْكَلَامَ وَيُوقِعُونَ الْخُصُومَةَ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ ثُمَّ قِيلَ أَجْمَلَ كَلَامِ الْوَاشِي رِيحًا تَسْتَرِيحُ وَتَرِيحُ قَالَ أَبُو تَمَامٍ :

وَمَنْ يَأْذَنُ إِلَى الْوَاشِيَنِ يَسْلُقُ مَسَامِعَهُ بِالْأَسْنَةِ حَسَدًا

(وَقَالَ الْمُتَنَبِّي) لَقَدْ أَبَاحَكَ غُشَا فِي مَعَامِلَةٍ مَنْ كُنْتَ مَعَهُ بِغَيْرِ الضَّدْقِ تَنْتَفِعُ

وَقَالَ الْعَارِفُ الشَّعْرَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِي الشَّيْخُ عَبْدُ الْحَقِّ السَّبْطَاوِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِذَا قُلَّ عَمَلُ عَبْدٍ وَنَقَصَتْ دَرَجَاتُهُ وَأَرَادَ اللَّهُ رَفْعَهُمَا أَوْ قَعَّ الْعِلْمُ الْعَامِلِينَ فِي الْغِيَةِ فِيهِ فَتَنَقَّلَ أَعْمَالُهُمُ الَّتِي تَعْبَرُوا فِيهَا طَوَّلَ عَمَلُهُمْ فِي صَحَائِفِهِ فَيَأْخُذُ بِهَا بِقَدْرِ ظِلْمَتِهِ فَيُضَيِّحُ أَعْلَى مَقَامًا مِمَّنْ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْمُرُ وَلَا يَشْعُرُونَ (أَبُو الشَّيْخِ فِي التَّوْبِيخِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ) رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ .

(إِبَاءُكُمْ وَالْكَذِبَ) فَإِنْ جَرِيْمَتُهُ عَظِيمَةٌ وَعَاقِبَتُهُ وَخِيْبَةٌ فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا قَالَ بِلِسَانِهِ مَا لَمْ يَكُنْ كَذِبُهُ اللَّهُ وَكَذِبُهُ إِيْمَانُهُ مِنْ قَلْبِهِ لِأَنَّهُ إِذَا قَالَ لِمَا لَمْ يَكُنْ أَنَّهُ كَانَ فَقَدْ زَعَمَ أَنَّهُ تَعَالَى خَلْقَهُ وَلَمْ يَكُنْ خَلْقُهُ فَقَدْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ فَيَكْذِبُهُ إِيْمَانُهُ فَلِذَلِكَ قَالَ (فَإِنَّ الْكَذِبَ مُجَانِبٌ لِلْإِيمَانِ) بِنَصِّ الْقُرْآنِ فَإِنَّهُ سَبَّحَانَهُ عَالِ عَذَابِ الْمُنَافِقِينَ بِهِ فِي قَوْلِهِ وَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ وَلَمْ يَقُلْ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ مِنَ النِّفَاقِ إِذْ بَانَ أَنَّ الْكَذِبَ قَاعِدَةٌ مَذْهَبُهُمْ وَأَسَاسُهُ فَيَنْبَغِي تَجَنُّبُهُ لِمُنَافَقَاتِهِ لَوْ صَفَ الْإِيمَانُ وَالتَّصَدِيقُ رَوَى ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي التَّهْدِيدِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَرَادٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ يَزْنِي الْمُؤْمِنُ؟ قَالَ قَدْ يَكُونُ ذَلِكَ قَالَ هَلْ يَكْذِبُ؟ قَالَ لَا؛ وَمِنْ آفَاتِ الْكَذِبِ أَنَّهُ يَضِيقُ الرِّزْقَ فَقَدْ رَوَى أَبُو الشَّيْخِ فِي الطُّبَقَاتِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَفَعَهُ: الْكَذِبُ يَنْقُصُ الرِّزْقَ (حم) وَأَبُو الشَّيْخِ فِي التَّوْبِيخِ وَابْنُ لَالٍ فِي مَكَارِمِ الْإِخْلَاقِ (وَابْنُ عَدَى فِي الْكَامِلِ) (عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَامَ لَنَا خَطِيئًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَامِي هَذَا عَامَ أَوَّلِ ثُمَّ بَكَى وَقَالَ إِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ الْحَقُّ قَالَ الزَّيْنُ الْعِرَاقِيُّ وَاسْنَادُهُ حَسَنٌ أَهـ . وَقَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي الْعِلَلِ الْأَصَحِّ وَقَفَّهَ وَرَوَاهُ ابْنُ عَدَى مِنْ عِدَّةِ طُرُقٍ ثُمَّ عَوَّلَ عَلَى وَقَفَّهَ

(إِبَاءُكُمْ وَالْأَلْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فِيهَا) وَفِي رِوَايَةٍ فَإِنَّهُ (هَلَكَةٌ) قَالَ الرَّائِغُ الْهَلَاكُ الْفَتَقَادُ الشَّيْءُ عَنْكَ وَهُوَ عِنْدَ غَيْرِكَ مَوْجُودٌ وَمِنْهُ هَلَاكُ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ وَهَلَاكُ الشَّيْءِ اسْتِحَالَتُهُ وَقِسَادُهُ كَقَوْلِهِ وَهَلَاكُ الْحَرْثِ وَالنَّسْلِ وَالْمَوْتُ نَحْوُ

٢٩٣٣ - إِيَّاكُمْ وَالتَّعَمُّقَ فِي الدِّينِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ جَعَلَهُ سَهْلًا ، تَخَذُوا مِنْهُ مَا تَطِيقُونَ ، فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ مَا دَامَ مِنْ عَمَلٍ صَالِحٍ ، إِنْ كَانَ يَسِيرًا - أبو القاسم بن بشران في أماليه عن عمر - (ض)

٢٩٣٤ - إِيَّاىَ وَالْفَرَجَ ، يَعْنَى فِي الصَّلَاةِ - (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ح)

٢٩٣٥ - إِيَّاىَ أَنْ تَتَّخِذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ مَنَابِرَ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِنَّمَا سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَبْلُغَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْأَنْفُسِ إِلَّا بِشَقِّ الْأَنْفُسِ ، وَجَمَلٌ لَكُمْ الْأَرْضُ فَلْيَمِيزُوا فَانْضُوا حَاجَاتِكُمْ - (د) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

وإن أمرؤ ذلك، والهاكة في الحديث من القسم الثاني لاستحالة كمال الصلاة بالالتفات اهـ . والالتفات في الصلاة بالصدر بحيث يخرج عن سمت القبلة حرام مبطل لها وبالوجه بلا حاجة مكروه تنزيها على الأصح عند أئمتنا الشافعية كالجمهور ولأن فيه ترك الاستقبال ببعض البدن وقال المنزلي كالظاهرية يحرم بلا ضرورة وقد ورد في كراهة الالتفات صريحاً عدة أحاديث منها خبر أحمد وغيره لا يزال الله مقبلاً على العبد في صلاته ما لم يلتفت فإذا صرف وجهه عنه انصرف فإن كان الالتفات لحاجة لم يكره للاتباع رواه مسلم عن جابر والترمذي بإسناد صحيح عن ابن عباس رضى الله عنه من حديث بكر الأسود عن الحسن (مق عن أبي هريرة) ثم قال أعنى العقيلي لا يتابع على هذا اللفظ قال وفي الأثر عن الالتفات أحاديث صالحة كذا في لسان الميزان عنه وفيها بكر هذا قال البخاري عن يحيى بن كزير كذاب وضعفه النسائي وغيره وبه يعرف أن المصنف كما أنه لم يصب في اقتصاره على العزول للعقيلي واقتطاعه من كلامه ما عقب به الخبر من بيان حاله الموهوم أنه خرج وأقره لم يصب في إنبائه الطريق المأمول على الطريق الصالحة التي أشار إليها العقيلي نفسه وأعجب من ذلك أنه اقتصر على العزول للعقيلي من كلامه فإنه أوهم أنه لا يوجد لأحد من السنة وقد خرج الترمذي عن أنس مرفوعاً بأنهم من هذا ولفظه إياكم والالتفات في الصلاة فإن الالتفات في الصلاة هلكة فإن كان لابد في المنطوق لاقى الفريضة اهـ بحروفيه ثم قال الترمذي حديث حسن فمدول المصنف عنه تقصير أو قصور

(إياكم والتعمق في الدين) أى الغلو فيه وادعاء طلب أقصى غاياته (فإن الله تعالى قد جعله سهلاً تخذوا منه ما تطيقون فإن الله تعالى يحب ما دام من عمل صالح وإن كان يسيراً) أى ولا يجب العمل المتكلف غير الدائم وإن كان كثيراً وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يغض المتعمقين وكان الصحب أقل الأئمة تكلاماً اقتداءً به ودين الله بين الغالى والجافى خير الناس النبط الأوسط الذين ارتفعوا عن تقصير المفرطين ولم يلحقوا بغلو المعتدين قال الحرالى محصور الحديث أن الدين مع سهولته ويسرته شديد لن يشأه أحد إلا غلبه والأحكام مع وضوحها قد تخفى لما في تنزيل الكتاب على الجزئيات من الدقة إذ الجزء الواحد قد يتجاذبه كلمات فأكثر فلا يجردها من مواقع الشبه إلا من نور الله بصيرته (أبو القاسم بن بشران في أماليه عن عمر) بن الخطاب

(إياى) فيه تحذير المتكلم نفسه وهو شاذ عند الحاجة كذا قيل قال ابن حجر ويظهر أن الشذوذ في لفظه وإلا فالمراد بالتحقيق تحذير المخاطب فكأنه حذر نفسه بالأولى ليكون أبلغ ونحو نهى المرء نفسه ومراده نهى من يخاطبه (والفرج) أى دعنى من الفرج (يعنى في الصلاة) والمراد أتركوا إهمالها وأصرفوا هممتكم إلى سبيلها وظاهر أن قوله يعنى الخ من كلام الراوى أو المصنف لا من الحديث فتسوية الفرج من مندوبات الصلاة المؤكدة (طَب) عن ابن عباس قال الهيشي رجاله ثقات

(إياى أن تتخذوا) أى دعونى من اتخذ (ظهور دوابكم منابر) يعنى أتركوا جلوساً عليها وهى واقفة كما تجلسون على المنابر فإن ذلك يؤذيها (فإن الله تعالى إنما سخرها لكم لتبلغكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس وجعل

٢٩٣٦ - أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ أَكْلِ ، وَشُرْبِ ، وَذَكَرُ اللَّهِ - (حم م) عن نبيشة - (صح)

٢٩٣٧ - أَيُّكُمْ خَلَفَ الْخَارِجَ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ بِخَيْرٍ كَانَ لَهُ مِثْلُ نِصْفِ أَجْرِ الْخَارِجِ - (م د) عن أبي سعيد (صح)

لَكُمْ الْأَرْضَ فَعَلَيْهَا فَاتَضَوْا حَاجَاتَكُمْ) والنهي مخصوص باتخاذ ظهورها مقاعد لغير حاجة إما لحاجة لأعلى الدوام للجمعة بدليل أن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم خطب على ناقته وهي واقفة (دع ابن هريرة) قال ابن القطان ليس مثل هذا الحديث يصح لأن فيه أبا مريم مولى أبي هريرة ولا يعرف له حال ثم قيل هو رجل واحد وقيل رجلان وكيفية كان حاله أو حالها مجهولة فثله لا يصح .

(أيام التشريق) وهي الثلاثة بعد يوم العيد سميت به لأن لحوم الاضاحي يشرق فيها بنى أى يقدد ويبرز للشمس وقيل يوم العيد من أيام التشريق فتكون أربعة وعلى الأول لم يعد يوم النحر منها لأن له اسما خاصا وإلا فالمعنى المقدر يشمل وهو المذكور في قوله (أيام أكل وشرب) بضم الشين وفتحها هكذا ذكره بعض الشراح لكن حكى ابن السمعاني عن أبيه عن أبي الغنائم أنه إنما هو بالفتح لحسب واستشهد بقوله سبحانه وتعالى وفشاربون شرب الهيم ، وأقره التاج السبكي وقال أبو البقاء الأصبغ الأفسح فتح الشين وهو مصدر كالأكل وأما ضمها وكسرهما ففيه لغتان في المصدر أيضا والمحققون على أن الضم والكسر اسمان المصدر لا مصدر (وذكر الله) أى أيام يأكل الناس فيها ويشربون ويذكرون فإضافة الأيام إلى الأكل والشرب والذكر إضافة تخصيص قال الأشرفي وعقب الأكل والشرب يذكر الله لئلا يستغرق العبد في حظوظ نفسه وينسى في هذه الأيام حقوق الله وقال الطيبي هذا من باب التتميم فإنه لما أضاف الأكل والشرب إلى الأيام أومأ أنها لا تصلح إلا للدعة والأكل والشرب لأن الناس في هذه الأيام ينسبطون فتدرك بقوله وذكر الله لئلا يستغرقوا أوقاتهم باللذات النفسانية فينسوا نصيبهم من الروحانية ونظيره في التتميم للصيانة قول الشاعر : فسقى ديارك غدير مفسدها صوب السحاب وديمة تهمي

وقال جمع إنما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك لأن القوم زوار الله وهم في ضيافته في هذه الأيام وليس للبضيف أن يصوم دون إذن من أضافه كذا حاله أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه فيما رواه عن البيهقي بسند مقبول واقتفاء في ذلك أكابر الأئمة فقالوا سر ذلك أنه تعالى دعى عباده إلى زيارة بيته فأجابوه وقد أهدى كل على قدر وسعه ومبلغ طاقته وذبحوا هديهم قبله منهم واتخذ لهم منه ضيافة ونصب لهم مائدة جمدهم عليها وأطعمهم بما تقربوا به إليه والضيافة ثلاثة أيام وأوسع زواره طعاما وشرا با ثلاثة أيام وستة الملوك أنهم إذا أضافوا أطعموا من علي الباب كما يطعمون من في الدار والكعبة هي الدار وسائر الأقطار باب الدار فعم الله الكل بضيافته فقالوا كانوا منها وأطعموا ، ومذهب الشافعي أن صوم التشريق حرام ولا ينعقد وحرمة أبو حنيفة وعقده وجوز مالك وأحمد للمتمتع العادم للهري (حم م) في الصوم (عن نبيشة) بضم النون وفتح المرحدة وياء تحية وشين معجمة وهو ابن عبد الله الهذلي قال ابن حجر صحابي قليل الحديث ويقال له نبيشة الخير ولم يخرج به البخاري ولا خرج عن نبيشة شيئا قال المصنف وهذا متواتر .

(أيكم خلف) بتخفيف اللام (الخارج) أى لنحو غزو (في أهله) أى حلاله وعياله (وماله بخير) أى بنوع من أنواعه كقضاء حاجة وحفظ مال (كان له) من الأجر (مثل أجر الخارج) لفظ رواية الصحيح مثل نصف أجر الخارج قال القرطبي ولهظة مثل يشبه كونه مقحمة أى مزيدة من بعض الرواة قال ابن حجر ولا حاجة لدعوى زيادتها بعد ثبوتها في الصحيح ويظهر أنها أطلقت بالنسبة إلى مجموع الثواب الحاصل للغزى والخالف له بخير فإن

٢٩٣٨ - أَيْمًا (إِمَامًا) فَصَلَّى بِأَقْوَمٍ وَهُوَ جَنْبٌ فَقَدْ مَضَتْ صَلَاتُهُمْ ، ثُمَّ لِيَغْتَسِلَ هَرٌّ ، ثُمَّ لِيَعْدَ صَلَاتَهُ ،

وَإِنْ صَلَّى بغير وضوء فَبُيِّنَ ذَلِكَ - أَبُو نَعِيمٍ فِي مَعْجَمِ شَيْخُوخِهِ وَإِبْنُ النُّجَّارِ عَنِ الْبَرَاءِ - (ض)

٢٩٣٩ - أَيْمًا أَمْرِي قَالَ لِأَخِيهِ كَافِرٌ ، فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا : إِنْ كَانَ كَمَا قَالَ ، وَإِلَّا رَجَعْتَ إِلَيْهِ - (م ت)

عَنْ ابْنِ عَمْرٍو

٢٩٤٠ - أَيْمًا امْرَأَةٌ وَضَعَتْ ثِيَابَهَا فِي غَيْرِ بَيْتِ زَوْجِهَا فَدَهَشَتْكَ نَرَمَايْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - (ح م)

هَذَا عَنْ ثَائِشَةَ - (ص)

الزَّوَابِ إِذَا اتَّفَقَ بَيْنُهُمَا نَصَفَيْنِ كَانَ لِكُلِّ مِمَّا مِثْلُ مَا لآخر قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ هَذَا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى حَيْثُ جَعَلَ خِلَافَةَ الْغَازِي فِي أَهْلِهِ كَالْغَازِي فِي الرِّقَّةِ فَإِنَّهُ إِذَا خَلَفَهُ بِخَيْرٍ فَكَانَتْ لَهُ مَرْحٌ مِنْ بَيْتِهِ لِقِيَامِ أَمُورِهِ فِيهِ وَصَلَاحُ حَالِهِ لِمَكَانٍ هَذَا قَدْ غَزَى وَالْقَائِمُ عَلَى أَهْلِ الْغَازِي وَمَالِهِ نَائِبٌ عَنْهُ فِي عَمَلٍ لَا يَمُكِّرُ مَعَهُ الْغَزْوُ فَلَيْسَ مُقْتَصِرًا عَلَى الزِّيَّةِ فَقَطْ بَلْ عَامِلٌ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالْغَزْوِ فَصَارَ كَأَنَّهُ بَاشِرٌ مَعَهُ الْغَزْوُ فَمَنْ تَمَّ كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ كَامِلًا مَضَاعِفًا وَلَا يُلْزَمُ تَسَاوَى أَرْوَاقِهِمَا (م د عَنْ أَبِي سَعِيدٍ) الْحُدْرِيُّ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى نَفِ الْحَيَّانِ لِيُخْرِجَ مِنْ كُلِّ رَجُلَيْنِ رَجُلًا تَمَّ ذِكْرُهُ وَاسْتَدْرَكَهُ الْحَاكِمُ فَوُجِدَ

(أَيْمًا) مَرْكَبَةٌ مِنْ أَيْ وَهِيَ اسْمُ يَنْوِبٍ مِنْابِ حَرْفِهِ وَمِنْ مَا لِمَهْمَةِ الْمَزِيدَةِ (إِمَامًا) فَصَلَّى بِأَقْوَمٍ وَهُوَ جَنْبٌ فَقَدْ مَضَتْ صَلَاتُهُمْ) عَلَى التَّمَامِ أَيْ مَحْتَمٍ (ثُمَّ لِيَغْتَسِلَ هَرٌّ) عَنِ الْجَنَابَةِ (ثُمَّ لِيَعْدَ صَلَاتَهُ وَإِنْ صَلَّى بغير وضوء) سَاهِيًا (فَبُيِّنَ ذَلِكَ) لَتَصَحَّ صَلَاةُ الْمُتَقَدِّينَ بِهِ وَلَا تَصَحَّ صَلَاتُهُ فَإِنَّهُ إِذَا عَادَ إِلَى هَذَا ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ وَذَهَبَ أَبُو حَنِيفَةَ إِلَى بَطْلَانِ صَلَاةِ الْمُتَقَدِّ بِبَطْلَانِ صَلَاةِ إِمَامِهِ مطلقًا قَالَ قِيَاسًا عَلَى مَا لَوْ صَلَّى بغير إِحْرَامٍ وَالْمُصَلِّي بِلَا طَهَرٍ لَا إِحْرَامَ لَهُ وَالْفَرْقُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالشَّرْطِ لَا يُوْثِّرُ إِذْ لَازِمُهُمَا مُتَّحِدٌ وَهُوَ ظُهُورُ عَدَمِ الشَّرْعِ (أَبُو نَعِيمٍ فِي مَعْجَمِ شَيْخُوخِهِ وَإِبْنُ النُّجَّارِ) فِي التَّارِيخِ (عَنِ الْبَرَاءِ) بَنُ عَازِبٍ وَقَدْ أَبْعَدَ الْمُصَنِّفُ النُّجُومَةَ حَيْثُ عَزَاهُ لِمَنْ ذَكَرَ مَعَهُ جُودَهُ لغيره فَقَدْ رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَالدَّيْلَمِيُّ عَنْ جُوَيْرٍ عَنْ الضَّحَّاكِ بْنِ مَرْحَمٍ عَنِ الْبَرَاءِ وَجُوَيْرٌ بَرْدُوكُ وَالضَّحَّاكُ لَمْ يَلْقَ الْبَرَاءَ قَالَ ابْنُ حَبْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ خَرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ بِإِسْنَادٍ فِيهِ ضَعْفٌ وَانْقِطَاعٌ

(أَيْمًا أَمْرِي) بِحَرْفِ أَمْرِي إِضَافَةٌ إِلَى إِيَّاهُ وَبَرْفُهُ بَدَلٌ مِنْ أَيْ وَمَا زَائِدَةٌ (قَالَ لِأَخِيهِ ، أَيْ فِي الْإِسْلَامِ) (كَافِرٌ) فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا (أَيْ رَجَعَ بِهَا أَحَدُهُمَا) فَإِنْ كَانَ كَمَا قَالَ ، أَيْ كَانَ فِي الْبَاطِلِ كَافِرٌ (وَلَا) أَيْ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ (وَبُيِّنَ ذَلِكَ) أَيْ فَيُكْمَرُ قَالَ النَّوَوِيُّ ضَبْطًا قَوْلَهُ كَافِرٌ بِالرَّاءِ وَالتَّنْوِينِ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ قَالَ الْفَرُّطِيُّ صَوَابٌ تَقْيِيدُهُ كَافِرٌ بِالتَّنْوِينِ عَلَى أَنَّهُ يَكُونُ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ أَيْ أَنْتَ كَافِرٌ وَهُوَ كَافِرٌ وَجَعَلَهُ بَعْضُهُمْ بِغَيْرِ تَنْوِينٍ لَجَعَلَهُ مُنَادَى مُفْرَدًا مَحْذُوفٌ حَرْفُ النِّدَاءِ وَهُوَ خَصًّا لِأَنَّ حَرْفَ النِّدَاءِ لَا يَحْذُفُ مَعَ التَّكْرَارِ وَلَا مَعَ الْمُبْهَمَاتِ إِلَّا فِيمَا جَرَى مَجْرَى امْتِلَاحٍ نَحْوِ أَطْرَقَ كَرَامٌ وَالبَقِيَّةُ رَاجِعَةٌ إِلَى التَّكْثِيرِ الْوَاحِدَةِ وَيَحْتَمِلُ عَوْدُهُ إِلَى الْكَلِمَةِ (م ت) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو بَنُ الْخَطَّابِ

(أَيْمًا امْرَأَةٌ) قَالَ فِي التَّنْقِيحِ أَيْ مُبْتَدَأٌ فِي مَعْنَى الشَّرْطِ وَمَا زَائِدَةٌ لَتَوْكِيدِ الشَّرْطِ وَقَوْلُهُ الْآنَ فَقَدْ أَخْبَرَ جَوَابَ الشَّرْطِ (وَضَعَتْ ثِيَابَهَا فِي غَيْرِ بَيْتِ زَوْجِهَا) كُنَايَةٌ عَنْ تَكْشِفِهَا لِلْأَجَانِبِ وَعَدَمِ تَسْتُرِهَا مِمَّ (فَقَدْ هَتَكَتْ سِتْرَ مَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ) لِأَنَّهُ تَعَالَى أُنْزِلَ لِبَاسًا لِأَوَارِيْنِ بِهِ سَوَامَتَهُنَّ وَهُوَ لِبَاسُ التَّقْوَى وَإِذَا لَمْ تَتَّقِينَ اللَّهَ وَكَشَفْنَ سَوَامَتَهُنَّ هَتَكَتِ السِّتْرَ بَيْنَهُنَّ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَكَأَنَّ هَتَكَتْ نَفْسَهَا وَلَمْ تَصْنُ وَجْهَهَا وَخَاتَمَ زَوْجَهَا بِهَتَكَتِ اللَّهُ

٢٩٤١ - أَيْمًا أَمْرًا أَصَابَتْ بِخُورًا فَلَا تَشْهَدُ مَعَنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ (حم م دن) عن أبي هريرة (صح)

٢٩٤٢ - أَيْمًا أَمْرًا أَدْخَلَتْ عَلَى قَوْمٍ مِنْ لَيْسَ مِنْهُمْ فَلَيْسَتْ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ، وَلَنْ يُدْخِلَهَا اللَّهُ جَنَّتَهُ وَأَيْمًا رَجُلٌ جَعَدَ وَلَدَهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ احْتَجَبَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ، وَفَضَحَهُ عَلَى رُؤُوسِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (دن ه حب ك) عن أبي هريرة - (صح)

سترها والخزاء من جنس العمل والهلك خرق الستر عما وراءه والتهيكه الفضيحة (حم ه ك) في الأدب (عن عائشة) رضى الله عنها دخل عليها نسوة من حصص فقالت لعلكن من اللواتي يدخان الحمامات سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكرته قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي لكن أورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح وأطال في بيانه

(أيمًا) قال السكرماني زيد لفظ ما على أى لزيادة التعميم (امرأة أصابت بخوراً) بالفتح ما يتبخر به والمراد هنا ريحه (فلا تشهد) أى تحضر (معنا) أى الرجال (العشاء الآخرة) لأن الليل آفانه كثيرة والظلمة سائرة خص العشاء لأنها وقت انتشار الظلمة وخار الطريق عن المسارة والفجار تتمسك حينئذ من قضاء الأوطار بخلاف الصبح عند إدبار الليل وإقبال النهار فتعكس القضية ذكره الطيبي وقيد بالآخرة ليخرج المغرب قال ابن دقيق القيد وفيه حرمة التطيب على مريضة الخروج إلى المسجد لما فيه من تحريك داعية شهوة الرجال قال : وألحق به حسن الملبس والحلي الظاهر (حم م) في الصلاة (دن عن أبي هريرة) قال النسائي ولا أعلم أحداً تابع يزيد بن خصيفة عن بشر بن سعيد على قوله عن أبي هريرة وقد خالفه يعقوب الأشجج رواه عن زينب الثقفية ثم ساق حديث بشر عن زينب من طرق به ولم يخرج البخاري

(أيمًا امرأة أدخلت على قوم) في رواية ألحقت بقوم (من ليس منهم) بأن تنسب لزوجها ولدها من غيره (فليست من الله في شيء) أى من الرحمة والعفو أو لعل علاقة بينها وبينه ولا عندها من حكم الله وأمره ودينه شيء كأنه قال هي بريئة من الله في كل أمورها ولذا نكر شيئاً ثم أردف هذا الذم العام الشامل لجميع الأقسام بقوله (ولن يدخلها الله جنته) مع السابقين المحسنين بل يؤخرها ويعذبها ما شاء وقال ابن النخ ولم يكتب بدخولها في الأول لعدمه لأن النساء لا تقف على حقيقة المراد منه لمسا فيه من نوع إجمال وخفاء فعقبه بذكر أحد أنواعه التي يفهمها كل سامع قال الحرالي وفي فليست إلهام أن من حفظت فرجها لم ترتكب هذه الفاحشة العظمى فهي من الله في شيء لما أنها متمسكة بآية والذين هم لفروجهم حافظون ما وذكروا عدم دخول الجنة سبباً للنساء ودخولها من أقوى أسباب النعيم ولأن قوله لم يدخلها جنته تعريض بدخول النار إذ ليس ثم إلا الجنة ونار (وأيمًا رجل جحد ولده وهو ينظر إليه) أى وهو يرى أنه منه ويتحقق ذلك كآه يشاهد ذلك عياناً وهو يشكره وعبر بالوجود ليفيد مع الوعيد على التثنية الوعيد على قذف الزوجة (احتجب الله تعالى منه) أى منه رحمته وحرمة منها وهذا وعيد غليظ إذ لا غاية في النعيم أعظم من النظر إليه تفدس وهو الغاية القصوى فويل لمن لم ينلها (وفضحته على رؤوس الأولين والآخريين يوم القيامة) بجحوده ولده وهو يعلم أنه منه وإظهار كذبه على زوجته وهذا من أقوى أسباب الوعيد وقد ورد الوعيد الشديد في حق من انتفى من ولده في عدة أخبار منها خبر وكيع عن ابن عمر رفعه من انتفى من ولده ليفضح في الدنيا فضحه الله يوم القيامة وفيه الجراح والد وكيع مختلف فيه ومنها خبر ابن عدي عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما من انتفى من ولده فليتبوأ مقعده من النار وفيه محمد بن أبي الزعيرة منكر الحديث (دن ه حب ك) وصحاحه (عن أبي هريرة) رضى الله عنه

٢٩٤٣ - أَيْمَنَ امْرَأَةٌ خَرَجَتْ مِنْ بَيْتِهَا بِغَيْرِ إِذْنِ زَوْجِهَا كَانَتْ فِي سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى تَرْجِعَ إِلَى بَيْتِهَا،

أَوْ يَرْضَى عَنْهَا زَوْجُهَا - (خط) عن أنس - (ح)

٢٩٤٤ - أَيْمَنَ امْرَأَةٌ سَأَلَتْ زَوْجَهَا الطَّلَاقَ مِنْ غَيْرِ مَا بَأْسٍ فَنَاحَ عَلَيْهَا رَاحَةُ الْجَنَّةِ - (حم د ت ه حب

ك) عن ثوبان - (ح)

٢٩٤٥ - أَيْمَنَ امْرَأَةٌ مَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَنْهَا رَاضٍ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ - (ت ه ك) عن أم سلمة - (ح)

٢٩٤٦ - أَيْمَنَ امْرَأَةٌ صَامَتْ بِغَيْرِ إِذْنِ زَوْجِهَا فَأَرَادَهَا عَلَى شَيْءٍ فَأَتَمَّتْ عَلَيْهِ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا ثَلَاثًا مِنْ

الْكِتَابِ - (طس) عن أبي هريرة - (ح)

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين نزلت آية الملاءمة فذكره قال ابن حجر في التلخيص صحيحه الدارقطني في المال مع اعتراؤه بتفرد عبد الله بن بونس عن سعيد المقبري وأنه لا يعرف إلا به وقال في التلخيص بعد ما عراه لأبي داود والنسائي وابن حبان والحاكم في مسنده عن عبد الله بن يوسف حجازي ما روى عنه سوى يزيد بن الهاد (أيمنا امرأة خرجت من بيتها) أي محل إقامتها (بغير إذن زوجها) لغير ضرورة شرعية (كانت) في مدة خروجها (في سخط الله تعالى) أي غضبه (حتى ترجع إلى بيتها أو يرضى عنها زوجها) أما لو خرجت لما يجوز الخروج له كإرادة زوجها لها بسوء فتعكس القضية (خط) من حديث إبراهيم بن هدية (عن أنس بن مالك وقضية كلام المصنف أن الخطيب خرج وأقره وهو تلبس فاحش فانه تعقبه بقوله قال أحمد بن حنبل إبراهيم بن هدية لأشياء في أحاديثه مناكير وقال ابن معين إنه كتب عنه ثم تبين له أنه كذاب خبيث وقال علي بن ثابت هو أكذب من حماري هذا أم وقال الذهبي في الضعفاء هو كذاب فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب وليته إذ ذكره بين حاله وكما أنه لم يصب في ذلك لم يصب في اقتصاره على عزوه للخطيب وحده فإن أبا نعيم خرج من طريقه وعنه الخطيب فمزوه للقرع وإهماله الأصل من سوء التصرف.

(أيمنا امرأة سألت زوجها الطلاق) في رواية طلاقها (من غير ما بأس) بزيادة مالتة أكيد والبأس الشدة أي في غير حالة شدة تدعوها وتلجئها إلى المفارقة كما أن تخاف أن لا تقم حدود الله فيما يجب عليها من حسن الصلابة وجميل العشرة لسكراحتها له أو بأن يضارها لاختلاف منه (الحرام عليها) أي ممنوع عنها (راحة الجنة) وأول ما يجد ريحها المحسنون المنتقون لا أنها لا نجد ريحها أصلا فهو لمزيد المبالغة في التهديد وكم له من نظير قال ابن العربي هذا وعبد نظيم لا يقابل طاب المرأة الخروج من السكاح لوصح وقال ابن حجر الأخبار الواردة في تريب المرأة من طلب طلاق زوجها محمولة على ما إذا لم يكن سبب يقتضي ذلك كحديث ثوبان هذا (حم د ت ه حب ك) عن ثوبان (مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي وابن حجر وصححه ابن خزيمة وابن حبان (أيمنا امرأة) ذات زوج (ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة) أي مع الفائزين السابقين وإلا فكل من مات على الإسلام لابد من دخوله إياها ولو بعد دخوله النار ومثله الزوجة السرية بل أولى (ت ه) في السكاح (ك) في البر والصلة (عن أم سلمة) قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال ابن الجوزي هو من رواية مشادر الحميري عن أمه عن أم سلمة وهما مجهر لان

(أيمنا امرأة صامت) نفلا (بغير إذن زوجها) وهو حاضر (فأرادها على شيء) يعني طلب منها أن يجامعها فهو كناية حسنة عن ذلك (وامتنعت عليه كتب الله عليها) أي أمر كاتب السجلات أن يكتب في صحيفة (ثلاثا من الكتاب) (ك)

٢٩٤٧ - أَيْمًا إِيَّاهُ دَبِغَ فَقَدْ طَهَّرَ - (حم تن ه) عن ابن عباس - (صح)

٢٩٤٨ - أَيْمًا رَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ لَمْ تَجْزِ صَلَاتُهُ أَذْنِيَهُ - (طب) عن طلحة - (ض)

لصومها بغير إذنه واستمرارها فيه بعد نهيها واشتوزها عليه بدمه. كنهه أما الفرض فلا يجوز قطعه بمجامع ولا غيره وهذا صريح في حرمة صوم المرأة تقلا بغير إذن زوجها وهو شاهد (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه بقية وهو ثقة وليكنه مدلس.

(أَيْمًا إِيَّاهُ) ككتاب جلد ميتة يقبل الدباغ قال الزمخشري سمي الجلد به لأنه أهبة للحي وبناء للحماية على جسده كما قيل له المسك لإمسكه ما وراءه (دبغ) يعني اندبغ بنزع الفضول بحيث لا يعود له النتن والفساد لو وقع بماء فقد (طهر) بفتح الهاء وضمها أي ظاهره وباطنه دون ما عليه من شعر لكن قليله عنوه وهذا حجة على أحد في قوله إن جلد الميتة لا يطهر باندباغه ونص فيما ذهب إليه الشافعي وأبو حنيفة أنه يطهر بدبغه لدلالة هذا اللفظ على الاستغراق من جهة الشرط ومن جهة الإبهام والتشكيك بما وخرج بما يقبل الدباغ غيره كجلد خنزير فلا يطهر بالدبغ اتفاقا من الشافعية والحنفية وكذا الكلب عند الشافعية ولا الحنفية قال الكمال هذا الحديث كما تراه عام فاخراج الخنزير منه لمعارضة الكتاب فيه وهو قوله أو لحم خنزير فإنه رجس وبناء على عود التضمير إلى المضاف إليه لأنه صالح لعوده وعند صلاح كل من المضافين لذلك يجوز كل من الأمرين وقد جوز عود التضمير وميثاقه في قوله تعالى وبما نقضون عهد الله من بعد ميثاقه إلى كل مرأى والهد واللفظ الجلالة وتعين عوده إلى المضاف إليه في قوله سبحانه واشكروا نعمة الله إن كنتم إياه تعبدون ، ضرورة صحة الكلام وإلى المضاف في نحو رأيت ابن زيد فكلمته لأن الحديث عنه بالرؤية رتب على الحديث الأول غير الحديث الثاني فتعين هو مرادا به وإلا اختل النظم وإذا جاز كل منهما لغير الموضع موضع احتياط وجب إيمانه على ما فيه الاحتياط وهو بما قلنا فإن قيل يجب أن يخرج من الخبر أيضا جلد الميتة بطريق النسخ بخبر أصحاب السنن الأربعة أنه كتب قبل موته بشهر أو شهرين لا تتعففوا من الميتة بأهاب ولا عصب قلنا الاضطراب في سنده ومثله منع تقديمه على هذا الحديث الصحيح فإن النسخ معارض فلا بد من مشاكته في القوة ثم إن هذا الحديث مع حديث مسلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم مر بشاة ميتة فقال هلا أخذتم إهابها قد بلغت موه فانتفعتم به فقالوا إياها ميتة فقال إنما حرم أكلها إلى ما ذهبوا إليه من أن ذكر بدض أفراد العام لا يخص (ن ه) قال ابن جماعة بأمانته صحيحة (عن ابن عباس) وقضية صنيع المزام أن هذا الحديث ليس في أحد الصحيحين ولا كذلك بل هو في مسلم وهو بما انفرد به عن البخاري.

(أَيْمًا رَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا) أي والحال أنهم (له) أي وإمامته (كارهون) لأمر يذم فيه شرعا كوال ظالم ومن تغلب على إمامة الصلاة ولا يستحقها أولا يتحرز عن النجاسة أو يحق هيئات الصلاة أو يتعاطى ميثقة مذمومة أو يعاشر الفساق ونحوهم وشبه ذلك سواء نصبه الإمام أم لا (لم تجزِ صَلَاتُهُ أَذْنِيَهُ) أي لا يرفعهما الله رفع العمل الصالح بل أدنى رفع فيحرم عليه أن يؤمهم إن اتصف بشيء من هذه الأوصاف وكرهه الكل لذلك كافي الروضة ونص عليه الشافعي فإن كرهه أكثرهم كرهه لذلك وعلم من هذا التقرير أن الحرمة أو الكراهة إنما هي في حقه أما المقتدون الذين يكرهونه فلا تكره لهم الصلاة خلفه وغان بعض أعظم الشافعية أن المسئتين واحدة فوهم وخرج بقولنا أولا لأمر يذم ماله كرهوه لغير ذلك فلا كراهة في حقه بل اللوم عليهم (طب) من رواية سليمان بن أيوب الطلحي (عن طلحة) بن عبيد الله قال الهيثمي وسليمان قال فيه أبو زرعة عامة أحاديثه لا يتابعها وقال البزار صاحب مناكير

٢٩٤٩ - أَيْمًا رَجُلٌ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى عَشْرَةِ أَنْفُسٍ عَلِمَ أَنَّ فِي الْعَشْرَةِ أَفْضَلَ مِمَّنْ اسْتَعْمَلَ فَقَدْ عَشَّ اللَّهَ وَعَشَّ رَسُولَهُ، وَعَشَّ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ - (ع) عن حذيفة - (ض)

٢٩٥٠ - أَيْمًا رَجُلٌ كَسَبَ مَالًا مِنْ حِلَالٍ فَأَطْعَمَ نَفْسَهُ وَكَسَاهَا فَمِنْ دُونِهِ مَنْ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنَّهَا لَهُ زَكَاةٌ، وَأَيْمًا رَجُلٌ مُسْلِمٌ لَمْ تَكُنْ لَهُ صَدَقَةٌ فَلْيَقُلْ فِي دُعَائِهِ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَصَلِّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ، فَإِنَّهُ لَهُ زَكَاةٌ - (ع حب ك) عن أبي سعيد - (ح)

٢٩٥١ - أَيْمًا رَجُلٌ تَدِينُ دِينًا وَهُوَ يَجْمَعُ أَنْ لَا يُؤْفِيَهُ إِيَّاهُ لَقِيَ اللَّهَ سَارِقًا - (ه) عن صهيب - (ض)

٢٩٥٢ - أَيْمًا رَجُلٌ تَزَوَّجَ امْرَأَةً فَتَوَى أَنْ لَا يُعْطِيَهَا مِنْ صَدَاقِهَا شَيْئًا مَاتَ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ زَانٍ، وَأَيْمًا رَجُلٌ اشْتَرَى مِنْ رَجُلٍ يَبِيعُ فَتَوَى أَنْ لَا يُعْطِيَهُ مِنْ ثَمَنِهِ شَيْئًا مَاتَ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ خَائِنٌ، وَالْخَائِنُ فِي النَّارِ

(أَيْمًا رَجُلٌ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى عَشْرَةِ أَنْفُسٍ) أَيْ جَعَلَهُ أَمِيرًا عَلَى طَائِفَةٍ وَلَوْ قَلِيلَةً جَدًّا كَعَشْرَةٍ وَالْحَالُ أَنَّهُ (عَلِمَ) أَنَّ فِي الْعَشْرَةِ أَفْضَلَ مِمَّنْ اسْتَعْمَلَ فَقَدْ عَشَّ اللَّهَ وَعَشَّ رَسُولَهُ وَعَشَّ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ) بِفَعْلِهِ ذَلِكَ لِعَكْسِهِ الْمُقْتَضَى لِتَأْمِيرِهِ الْمَفْضُولِ عَلَى الْفَاضِلِ وَمَوْضِعُ ذَلِكَ مَا إِذَا لَمْ يَقْتَضِ الْحَالُ وَالْوَقْتُ خِلَافَ ذَلِكَ وَإِلَّا أَنْ يَطُ بِالصَّلَاحَةِ وَعَلَى ذَلِكَ نَزَلَ تَأْمِيرُ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَتَأْمِيرُهُ أَسَامَةَ عَلَى مَنْ هُمَا فِيهِمْ (ع) عن حذيفة (بن اليمان) (أَيْمًا رَجُلٌ كَسَبَ مَالًا مِنْ حِلَالٍ فَأَطْعَمَ نَفْسَهُ وَكَسَاهَا) مِنْهُ (لَمِنْ دُونِهِ مَنْ خَلَقَ اللَّهُ) أَيْ وَأَطْعَمَ وَكَسَى مِنْهُ مَنْ دُونَ نَفْسِهِ مِنْ عِيَالِهِ وَغَيْرِهِمْ (فَإِنَّهَا) يَعْنِي هَذِهِ الْخَصْلَةُ وَهِيَ الْإِطْعَامُ (لَهُ زَكَاةٌ) أَيْ نِصْفُهَا وَبِرَّةٌ وَطَهْرَةٌ (وَأَيْمًا رَجُلٌ مُسْلِمٌ لَمْ تَكُنْ لَهُ صَدَقَةٌ) يَعْنِي لَا مَالٌ لَهُ يَتَصَدَّقُ مِنْهُ (فَلْيَقُلْ) نَدْبًا (فِي دُعَائِهِ) اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَصَلِّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ (فَإِنَّهَا) أَيْ هَذِهِ الصَّلَاةُ (لَهُ زَكَاةٌ) فَاسْتَفِدْنَا أَنَّ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ تَقُومُ مَقَامَ الصَّدَقَةِ لِذَلِكَ الْعُسْرَةِ وَأَنَّهَا سَبَبٌ لِلْوُجُودِ الْمَسَارِبِ وَإِفَاضَةُ الْمَطَالِبِ وَقَضَاءُ الْحَاجَاتِ فِي الْحَيَاةِ وَبَعْدَ الْمَمَاتِ وَاقْتِصَارُهُ عَلَى الصَّلَاةِ يُؤْذَنُ بِأَنَّهُ لَا يَضُرُّهُ إِلَّا الْإِطْعَامُ لِيُعْمَرَ عَلَى مَنْ كَرِهَ الْإِفْرَادَ وَنَعَمًا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْبَعْضُ مِنْ تَخْصِيصِ الْكَرَاهَةِ بِغَيْرِ مَا وَرَدَ فِيهِ الْإِفْرَادُ بِخُصُوصِهِ كَمَا هُنَا فَلَا نَزِيدَ فِيهِ بَلْ نَقْتَصِرُ عَلَى الْوَارِدِ (ع حب ك) عن أبي سعيد (الحديث) قَالَ الْقِسْطَلَانِيُّ وَهُوَ مُخْتَلَفٌ فِيهِ لَكِنْ إِسْنَادُهُ حَسَنٌ وَأَقُولُ هُوَ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ لَهْيَعَةَ وَهُوَ مَعْلُومُ الْحَالِ عَنْ دِرَاجٍ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ وَقَدْ ضَعَفُوهُ كَمَا سَبَقَ

(أَيْمًا رَجُلٌ) ذَكَرَ الرَّجُلَ غَالِيًا وَالْمَرَادُ إِنْسَانٌ (تَدِينُ دِينًا وَهُوَ يَجْمَعُ) بَعْضُ الْمِيمِ الْأُولَى (عَلَى أَنْ لَا يُؤْفِيَهُ إِيَّاهُ لَقِيَ اللَّهَ سَارِقًا) أَيْ يَحْشُرُ فِي زِمْرَةِ السَّارِقِينَ وَيَجَازِي بِجَزَائِهِمْ قَالَ فِي الْفَرْدُوسِ يُقَالُ أَذَانٌ إِذَا أَخَذَ مِنْهُ الدِّينَ وَيُقَالُ أَدْنَتْ الرَّجُلَ وَدَايَنْتَهُ إِذَا بَايَعْتَ مِنْهُ بِأَجَلٍ وَأَدْنَتْ مِنْهُ إِذَا اشْتَرَيْتَ مِنْهُ بِأَجَلٍ (ه) عن صهيب (بَعْضُ الْمَهْمَلَةِ وَفَتْحُ الْهَاءِ وَسُكُونُ النَّحْتِ) (بَن سَنَانٍ) بِالزَّوْنِ بَن قَاسِطٍ بِالْقَافِ الرَّوْمِيُّ الصَّحَابِيُّ الْمَعْدُبُ فِي اللَّهِ وَفِيهِ يَوْسُفُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَزِيدَ بْنِ صَبْنِ أَوْرَدَةَ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ وَقَالَ: قَالَ الْبُخَارِيُّ فِيهِ نَظَرٌ وَعَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ زِيَادٍ قَالَ الْبُخَارِيُّ شَيْخٌ

(أَيْمًا رَجُلٌ تَزَوَّجَ امْرَأَةً فَتَوَى أَنْ لَا يُعْطِيَهَا مِنْ صَدَاقِهَا شَيْئًا) قَالَ الزُّنْزَارِيُّ الصَّدَاقُ بِالْكَسْرِ أَفْصَحُ عِنْدَ أَهْلِ بَنِي الْبَصَرِيِّينَ (مَاتَ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ زَانٍ) أَيْ مَاتَ وَهُوَ مُلْتَبِسٌ بِإِثْمٍ مِثْلُ الْإِثْمِ الزَّانِي، وَالزَّانِي فِي الْبَارِ بِدَلِيلٍ قَوْلُهُ بَعْدَهُ وَالْخَائِنُ فِي النَّارِ (وَأَيْمًا رَجُلٌ اشْتَرَى مِنْ رَجُلٍ يَبِيعُ فَتَوَى أَنْ لَا يُعْطِيَهُ مِنْ ثَمَنِهِ شَيْئًا مَاتَ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ خَائِنٌ وَالْخَائِنُ فِي النَّارِ) أَيْ نَارُ جَهَنَّمَ يَعْنِي يُعَذَّبُ فِيهَا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يُخْرَجُ (ع طب) مِنْ حَدِيثِ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ وَكَيْلِ الزَّيْبَرِ

- (ع ط) عن صهيب - (ض)

٢٩٥٣ - أَيْمَانُ رَجُلٍ عَادَ مَرِيضًا فَأَيْمَانًا يَخْرُضُ فِي الرَّحْمَةِ ، فَإِذَا قَعَدَ عِنْدَ الْمَرِيضِ غَمَرَتْهُ الرَّحْمَةُ - (حم)

عن أنس - (ض)

٢٩٥٤ - أَيْمَانُ شَابٍ تَزَوَّجَ فِي حَدَاثَةِ سَنَةٍ عَجَّ شَيْطَانُهُ بِأَوْبَلِهِ عَصَمَ مَنَى دِينَهُ - (ع) عن جابر - (ض)

٢٩٥٥ - أَيْمَانُ عَبْدٍ جَاءَتْهُ مَوْعِظَةٌ مِنَ اللَّهِ فِي دِينِهِ فَأَيَّاهَا نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَتْ إِلَيْهِ ، فَإِنْ قَبِلَهَا بِشُكْرِ ، وَإِلَّا

كَانَتْ حُجَّةً مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ ، لِيَزْدَادَ بِهَا إِثْمًا ، وَيَزَادَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا سَخَطًا - ابن عساكر عن عطية بن قيس (ح)

٢٩٥٦ - أَيْمَانُ عَبْدٍ أَوْ امْرَأَةٍ قَالَ أَوْ قَالَتْ لَوَلِدْتَهَا «بِازَانِيَا» وَلَمْ تَطْلُعْ مِنْهَا عَلَى زَنَاهَا جَلَدَتْهَا وَلَوَلِدَتْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

ابن شعيب البصري عن بني صهيب (عن صهيب) قال عمرو قال بنو صهيب لصهيب يا أبا نانا إن أبناء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثون عن آبائهم لحديثنا فذكره قال الهيثمي وعمرو بن دينار هذا متروك

(أَيْمَانُ رَجُلٍ عَادَ مَرِيضًا فَأَيْمَانًا يَخْرُضُ) حالة ذهابه (في الرحمة) شبه الرحمة بالماء إما في التطهير ، وإما في الشبوع والشهول ثم نسب إليها ما هو المنسوب إلى المشه به من الخوض (فَإِذَا قَعَدَ عِنْدَ الْمَرِيضِ غَمَرَتْهُ الرَّحْمَةُ) أي غمرته وسهرته ظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل قالوا فهذا الصحيح فما للمريض قال تحط عنه ذنوبه (حم) من حديث أبي داود وأعله الخطي (عن أنس) قال أبو داود أتيت أنس بن مالك فقلت يا أبا حمزة المذنب بعيد ونحن نرجو أن نعودك فقال : سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول : فذكره قال الهيثمي وأبو داود ضعيف جداً

(أَيْمَانُ شَابٍ تَزَوَّجَ فِي حَدَاثَةِ سَنَةٍ عَجَّ شَيْطَانُهُ) أي رفع صبرته قائلًا (يا وبله عصم منى) بزوجه (دينه) وفي رواية للدبلي والعلبي إذا تزوج أحدكم عَجَّ شَيْطَانُهُ يا وبله عصم منى نثى دينه اه . وهي مينة أن المراد بالدين هنا معظمه (ع) من حديث خالد بن إسماعيل المخزومي (عن جابر) قال الهيثمي فيه خالد بن إسماعيل المخزومي وهو متروك قال ابن الجوزي تفرد به خالد وقال ابن عدي وكان يضع وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به بحال اه ، ورواه الطبراني في الأوسط من طريق خالد المذكور قال الهيثمي وفيه خالد بن إسماعيل المخزومي متروك

(أَيْمَانُ عَبْدٍ جَاءَتْهُ مَوْعِظَةٌ) وهي التذكير بالعراقب (من الله في دينه) أي في شيء من أمور دينه (فَأَيَّاهَا نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَتْ إِلَيْهِ) أي ساقها الله إليه (فَإِنْ قَبِلَهَا بِشُكْرِ) زاده الله من تلك النعمة ، لكن شكرتم لأزيدنكم ، (وإلا) أي وإن لم يقابلها بالشكر (كانت حجة من الله عليه) ، لئلا يكون للناس على الله حجة ، (ليزداد بها إثمًا ويزداد الله عليه بها سخطًا) أي غضبًا وعقابًا (ابن عساكر) في التاريخ (عن عطية بن قيس) أخى عبد الله المسازني شامي وظاهر صنيع المصنف أن هذا لا يوجد مخرجاً لأشهر ولا أقدم من ابن عساكر ولا لأحد ممن وضع لهم الرموز وهو عجب فقد خرج به اليه في الشعب بالامط المزبور عن عطية المذكور وسببه أن المنصور أحضر الأوزاعي وقال له ما أبطأ بك عنا قال وما الذي تريده مني يا أمير المؤمنين قال الأخذ عنك والاقْتِباسُ منك فساق له موعظة سنية جعل هذا الخبر مطالعها ورواه عن بسر أيضاً ابن أبي الدنيا في مواعظ الخلفاء قال الحافظ العراقي وفيه أحمد بن عبيد بن ناصح قال ابن عدي يحدث بمناكير وهو عندي من أهل الصدق

(أَيْمَانُ عَبْدٍ أَوْ امْرَأَةٍ قَالَ أَوْ قَالَتْ لَوَلِدْتَهَا) فعيلة بمعنى مفعولة أي أمها والوليدة الأمة وأصلها ما ولد من الإماء في ملك الإنسان ثم أطلق ذلك على كل أمة (بِازَانِيَا) ولم يطلع منها على زناها ولدتها ولدتها يوم القيامة) حد القذف (لأنه

لأنه لا أحد لمن في الدنيا - (ك) بن عمرو بن العاص - (ض)
 ٢٩٥٧ - أيما عبد أصاب شيئاً مما نهى الله عنه ثم أقیم عليه حده كفر عنه ذلك الذنب - (ك) عن
 خزيمية بنت ثابت - (ص)

٢٩٥٨ - أيما عبد مات في إبانة دخل النار ، وإن كان قتل في سبيل أنه تعالى - (طس هب) عن جابر - (ح)
 ٢٩٥٩ - أيما عبد أبق من موالیه فقد كفر حتى يرجع إليهم - (م) عن جرير

٢٩٦٠ - أيما مسلم كسا مسلماً ثوباً على عري كساه الله قذراً من خضر الجنة ، وأيما مسلم أطعم مسلماً

لا أحد لمن في الدنيا) أي ليس لها مطالبها بإقامة الحد عليه أو عليها في الدنيا لأنه لا يجب للولائد علي ساداتهن في دار
 الدنيا فبين بالحديث سقوطه في الدنيا لشرف المالكية قال ابن العربي وبه استدلت علياؤنا علي سقوط القصاص عنه
 بالحناية علي أعضائه ونفسه لأنه عقوبة تجب للحر علي الحر فيعط عن الحر بحنانيته علي العبد فأصل ذلك حد القذف
 وخبر من قتل عبده قتلناه باطل أو مؤول فغيره علي ماك حيث ذهب إلي أن السيد لو قطع عضو عبده عاق عليه لكونه أثلف
 الرق في جزء منه فسرى إلي آخره كما لو أعتقه وخالفه عامة الفقهاء (ك) عن عمرو بن العاص) أنه زار عمة له فدعت له
 بطعام فأبطأت الجارية فقالت ألا تستعجل يا زانية فقال عمرو سبحان الله لقد قلت عظيماً هل اطاعت منها علي زنا؟
 قالت لا ، فقال إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول فذكره قال الحاكم صحيح وتعقبه المنذرى فقال
 وكيف وعبد الملك بن هارون متروك منهم

(أيما عبد أصاب شيئاً مما نهى الله عنه ثم أقیم عليه حده) في الدنيا أي وهو غير الكفر أما هو إذا عوقب به
 في الدنيا فليس كفارة بل زيادة في الشكال وابتداء عقوبة (كفر) الله (عنه) بإقامة الحد عليه (ذلك الذنب) فلا يؤاخذ به
 في الآخرة فإن الله أكرم وأعدل أن يثني عليه العقوبة (تنبيه) قال ابن العربي هذا الحديث موضعه في حقوق الله
 أما حق الآدمي فلا يدخل تحت المغفرة فلو زنى بامرأة فأقيم عليه الحد كفر عنه لكن حق زوجها وأهلها باق فيما
 هتك من حرمتهم وجور من العار إليهم وكذا القاتل إذا اقتصر منه فهو كفارة للقتل في حق الله وحق الولي لا المقتول
 فله مطالبته به في الآخرة اهـ (ك) في الحدود (عن خزيمية بنت ثابت) وقال صحيح وأفره الذهبي

(أيما عبد) أي قن (مات في إبانة) أي حال تغيبه عن سيده تعدياً (دخل النار) أي استحق دخراً لها لعذب
 بها علي عدم وفائه بحق سيده (وإن كان قتل) حال أباقة (في سبيل الله) تعالى أي في جهاد الكفار ثم يخرج منها إن مات
 مسلماً ويدخل الجنة قطعاً (طس هب عن جابر) قال الهيثمي فيه عبد الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن وفيه ضعف وبقيته رجاله ثقات
 (أيما عبد أبق من موالیه) بفتح الباء إعراضاً عنهم وأي للشرط مبتدأ وما زائدة لا أكيد وأبق خبره لاصفة
 للعبد لأن المبتدأ يبقى بلا خبر وجواب الشرط قوله (فقد كفر) أي نعمة الموالی سترها ولم يقيم بحقوقها ويستمر هذا
 حاله (حتى يرجع إليهم) أو أراد بكفره أن عمله من عمل الكفار أر أنه يؤدي إلي الكفر فإن فرض استحلاله
 فذاك كافر حقيقة وذكره بإعطاء العبدية هنا لا ينافضه خبر النهي عن تسميته عبداً بقوله لا يقل أحدكم عبدي لأن المقام
 هنا مقام تغليظ ذنب الإتيان وشم مقام بيان الشفقة والإرفاق (م) في الإتيان (عن جرير) موقراً ونقل عنه بعض
 رواة أنه قال سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم لكن أكره أن يروى عنی ههنا بالبصرة

(أيما مسلم كسا مسلماً ثوباً على عري) أي على حالة عري للكسي (كساه الله تعالى من خضر الجنة) بضم
 الحاء وسكون الضاد جمع أخضر أي من ثيابها الخضر فهو من إقامة الصدقة مقام الموصوف كما ذكره الطيبي
 (وأيما مسلم أطعم مسلماً على جوع أطعمه الله يوم القيامة من ثمار الجنة وأيما مسلم سقى مسلماً على ظمأ) أي

عَلَى جُوعٍ أَطْعَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ ، وَأَيُّهَا مُسْلِمُ سَقَى مُسْلِمًا إِلَى ظِلِّ سَقَاهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ - (حم د ت) عن أبي سعيد - (ح)

٢٩٦١ - أَيُّهَا مُسْلِمُ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا كَانَ فِي حِفْظِ اللَّهِ تَعَالَى مَا بَقِيََتْ عَلَيْهِ مِنْهُ رُقْعَةٌ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٢٩٦٢ - أَيُّهَا أَسْرَاهُ نَكَحْتَ بَغْرًا إِذْ لَهَا فَذَكَاحُهَا بَاطِلٌ ، فَذَكَاحُهَا بَاطِلٌ ، فَذَكَاحُهَا بَاطِلٌ ، فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَالْهُوَ الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحْلَ مِنْ فَرْجِهَا ، فَإِنْ اشْتَجَرَ قَالَ السُّطَّانُ وَلِيٌّ مِنْ لَوْلَى لَهُ (حم د ت) عن عائشة (صح)

عطش (سقاها الله تعالى يوم القيامة من الرحيق) اسم من أسماء الخمر (المختوم) أي يسقيه من خمر الجنة الذي ختم عليه بسك قال الثوري سقى الرحيق الشراب الخالص الذي لا غش فيه والمختوم الذي يختم من أوانيه وهو عبارة عن نفاستها وكرامتها وهذا إشارة إلى أن الجزاء من جنس العمل والنصوص فيه كثيرة والمراد أنه يختص بنوع من ذلك أعلى وإلا فكل من دخل الجنة كساه الله من ثيابه وأطعمه وسقاه من ثمارها وشرابها ويظهر أن المراد المسلم المعصوم ويحتمل إلحاق الذي العارى الجائع به (حم د) في الزكاة (ت) كلهم (عن أبي سعيد) الخدرى قال المنذرى رواه أبو داود والترمذى من رواية أبي خالد بن يزيد الدلائلى وحديثه حسن اهـ . وليته ابن عدى

(أَيُّهَا مُسْلِمُ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا) أي لوجه الله تعالى لا لغرض آخر (كان في حفظ الله تعالى) أي رعايته وحراسته (ما بقيت عليه منه رقعة) أي مدة بقاء شيء عليه وإن قل وصار خلفا جدا وليس المراد بالثوب في هذا الحديث وما قبله القميص لحسب بل كل ما على البدن من اللباس (طب عن ابن عباس) وفيه خالد بن طهمان أبو العلاء قال الذهبي ضعيف قال ابن معين خلط قبل موته .

(أَيُّهَا) قال الطيبي أيما من المقدمات التي يستغنى بها إما عن تفصيل غير حاصل أو تطويل غير محل (امرأة نكحت) أي تزوجت في رواية أنكحت نفسها وهي أوضح (بغير إذن وإليها^(١)) أي تزوجت بغير إذن متولى أمر تزويجها من قريب أو غيره (فذكاحها باطل) أي فمقدورها باطل ولا مجال لإرادة الوطء هنا لأن الكلام في صحة النكاح وليساده (فذكاحها باطل فذكاحها باطل) كثره لنا كد لإفادة فسخ النكاح من أصله وأنه لا ينعقد موقوفاً على إجازة الولي وأنه ركب على ثلاثة فيفسخ بعد العقد ويفسخ بعد الدخول ويفسخ بعد الطول والولادة وتخصيصه البطلان هنا بغير الإذن غالبى بدليل خبر لا نكاح إلا بولي لكن لما كان الغالب أنها لا تزوج نفسها إلا بإذنه خصص به (فإن دخل بها) أي أوجح حشفته في قبائها (فلها المهر بما استحل من فرجها) قال الرافعي فيه أن وطء الشبهة يوجب المهر وإذا ثبت النسب وانقضى الحرج (فإن اشتجروا) أي تخاصم الأولياء وتنازعوا ومنه فيما شجر بينهم قال الرافعي المراد مشاجرة الفضل لا الاختلاف فيما يباشر العقد (فالسُّطَّانُ) يعني من له السلطان على تزويج الأيامي فيشمل القاضي (ولي من لا ولي له) أي من ليس له ولي خاص وفيه إثبات الولاية على النساء كهن لما سبق أن أيما كلمة استيفاء واستيعاب فيشمل البكر والثيب والشريفة والوضيعة قال القاضي وهذا يؤيد منع المرأة مباشرة العقد مطلقاً إذ لو صلحت عبارتها للعقد لطاق لها ذلك عند عضل الأولياء واختلافهم ولما فوض إلى السلطان قال أصحابنا ومن البعيد تأويل الحنفية الحديث على الصغيرة والأمة والمسكاة يعني حملة بعضهم أولاً على الصغيرة لصحة تزويج الكبيرة نفسها عندهم بجميع تصرفاتها فاعترض بأن الصغيرة غير امرأة في الحكم لحملة بعضهم إجراء على الأمة فاعترض

(١) بغير إذن وليها لا مفهوم له عند الشافعي فذكاحها باطل وإن أذن لها وليها الحديث لا نكاح إلا بولي

٢٩٦٣ - أَيَّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ بَغِيرَ إِذْنٍ وَلَيْسَ بِهَا فَكَّاحُهَا بَاطِلٌ . فَإِنْ كَانَ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا صَدَاقُهَا بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا ، وَيُفَرَّقُ بَيْنَهُمَا ، وَإِنْ كَانَ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا فُرِّقَ بَيْنَهُمَا ، وَالسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ - (ط ب)
عن ابن عمرو - (ض)

٢٩٦٤ - أَيَّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ ابْنَتِهَا ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ دَخَلَ بِهَا فَلَيْسَ بِهَا نِكَاحُ ابْنَتِهَا ، وَأَيُّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدْخُلْ فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ أُمِّهَا - (ت) عن ابن عمرو - (ض)

بقوله فلها المهر فان مهر الامة لسببها فحمله بعض متأخريهم على المكاتب فان المهر لها (حم د ت ه ك) كما هم في النكاح (عن عائشة) حسنه الترمذى وصححه ابن حبان وإعلاله بأنه من حديث ابن جريج عن سليمان عن الزهرى وابن جريج ذكر أنه سئل الزهرى عنه فأنكره أبطله الحاكم أن أبا عاصم وعبد الرزاق ويحيى بن أيوب وحجاج بن محمد صرحوا بسماعه عن الزهرى والثقة قد بيناه فلا ينسب بإنكاره وذكر نحوه ابن حبان .

(أَيَّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ بَغِيرَ إِذْنٍ وَلَيْسَ بِهَا فَكَّاحُهَا بَاطِلٌ فَإِنْ كَانَ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا صَدَاقُهَا) أى مهر مثلها بما استحل من فرجها ويفرق بينهما) بالباء المجهول أى يفرق القاضى بينهما لزوماً . وإن كان لم يدخل بها فرق بينهما) بمعنى أنه يحكم بطلان العقد (والسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ) ولّى امرأة ليس لها ولّى خاص قال القاضى هذه الأحاديث صريحة في المنع عن استقلال المرأة بالزوج وأنها لو زوجت نفسها بغير إذن وليها فنكاحها باطل وقد اضطرب فيه الحنفية فتارة متجاسرون على الطعن فيها بما لا ينجع ومرة جئوا إلى التأويل بقوم خصصوا امرأة بالامة والصغيرة والمكاتب فأبطلوا به ظهور قصد التعميم بتهديد أصل فانه صدر الكلام بأى الشريطة وأكد بما الإبهامية ورتب الحكم على وصف الاستقلال وترتيب الجزاء على الشرط المقتضى مع أن الصغيرة لا تسمى امرأة فى عرف أهل اللسان وعقد البصية غير باطل عندهم بل موقوف على إجازة الولى والامة لا مهر لها وقد قال فلها المهر والكتابة بالنسبة إلى جنس النساء بادرة فلا يصح قصر العام عليهم أو قوم أدلوا قوله باطل بأنه بصدد البطلان ومصيره إليه بتقدير اعتراض الأولياء عليهم إذا زوجت نفسها بغير كفء وذلك مع ما فيه من إبطال قصد التعميم بزيف من وجوه أحدها أنه لا يناسب هذا التأكيذ والمبالغة فيهما أن المنقول المتعارف فى تسميته الشيء باسم ما يؤثر إليه تسميته ما يكون المآل إليه قطعاً . وإنك ميت وإنهم ميتون ، أو غالباً نحو إني أراي أنصر خيراً ، ثالثها أنه لو كان كذلك لاستحق المهر بالعقد لا بالوطء ولذلك قالوا يتقدر المسمى بالوطء ويتشطر بالطلاق قبله وقد عاقى عليه السلام الاستحقاق على الوطء وجعل الاستحلال حلة لثبوته وهو يدل على أن وطء الشبهة يوجب مهر المثل ولم أر أحداً غيرهم من العلماء رخص للمرأة تزويج نفسها مطلقاً وجوزة مالك رضى الله عنه للدينية دون الشريفة اهـ (ط ب عن ابن عمرو) بن العاص .

(أَيَّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ ابْنَتِهَا) وإن سفلت (فإن لم يكن دخل بها فلينكح ابنتها) إن شاء (وأيما رجل نكح امرأة فدخل بها أولم يدخل) بها (فلا يحل له نكاح أمها) أى لا يجوز ولا يصح والفرق أن الرجل يبتلى عادة بمكاملة أمها فذهب العقد لترتيب أوره حرمت بالعقد ليسهل ذلك بخلاف ابنتها أخذ به الجماعة فقالوا إذا دخل بامرأة حرمت عليه بنتها وقال داود لا تحرم إلا إن كانت فى حجره (ت عن ابن عمرو) ابن العاص ثم قال أعنى الترمذى لا يصح من قبل إسناده إنما رواه ابن لهيعة والمثنى بن الصباح وهما يضعفان اهـ

٢٩٦٥ - أَيْمًا رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى عِلْمًا فَكَتَمَهُ أَجْلَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَجَامٍ مِنْ نَارٍ - (طَب) (ض)

٢٩٦٦ - أَيْمًا رَجُلٌ حَالَتْ شَفَاعَتُهُ دُونَ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ تَعَالَى لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ حَتَّى يَنْزِعَ ، وَأَيْمًا رَجُلٌ شَدَّ غَضَبًا عَلَى مُسْلِمٍ فِي خُصُومَةٍ لَا تَعْلَمُ لَهُ بِهَا فَقَدْ عَانَدَ اللَّهُ حَقَّهُ ، وَحَرَصَ عَلَى سَخَطِهِ ، وَعَالِيَهُ لَعْنَةُ اللَّهِ الْمُتَابِعَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَأَيْمًا رَجُلٌ أَشَاعَ عَلَى رَجُلٍ مُسْلِمٍ بِكَلِمَةٍ وَهُوَ مِنْهَا بَرِيءٌ بِشَيْئِهِ بِهَا فِي الدُّنْيَا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَذْلِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ - (طَب) (ض) عَنِ أَبِي الدَّرْدَاءِ (ض)

٢٩٦٧ - أَيْمًا رَجُلٌ ظَلَمَ شَبْرًا مِنَ الْأَرْضِ كَفَّهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَحْمَرَهُ حَتَّى يَبْلُغَ آخِرَ سَبْعِ أَرْضِينَ ، ثُمَّ يَطْوِقَهُ

(أَيْمًا رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا) تَنْكِيرُهُ فِي حِينَ الشَّرْطِ يُؤْذَنُ بِالْعُمُومِ لِكُلِّ عِلْمٍ وَلَوْ غَيْرَ شَرْعِيٍّ لَكِنْ خَصَّهُ جَمْعُ مَنْهُمْ الْمُحْتَمَى بِالشَّرْعِ وَمَقْدَمَاتِهِ (فَكَتَمَهُ) عَنِ النَّاسِ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ (أَجْلَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَجَامٍ مِنْ نَارٍ) (١) شَبَّهَ مَا جَعَلَ مِنَ النَّارِ فِي قَمَرِ السَّكَاةِ بِاللَّجَامِ تَشْبِيهًا بَلِيغًا حَيْثُ خَصَّ النَّارَ وَهُوَ الَّذِي أَخْرَجَهُ مِنْ بَابِ الِاسْتِعَارَةِ وَهَذَا وَعِيدٌ شَدِيدٌ سِيمَا إِنْ كَانَ السَّكْمُ لِفَرْضٍ فَاسِدٍ مِنْ تَسْبِيلٍ عَلَى الظَّالِمَةِ وَتَطْيِيبٍ نَفْسِهِمْ وَاسْتِجْلَابٍ لِمَسَارِمِهِمْ أَوْ لِحَرْجٍ مِنْفَعَةٍ أَوْ حِطَامٍ دُنْيَا أَوْ لِنَفْثَةٍ مِمَّا لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ وَلَا أَمَارَةَ أَوْ لِدُخْلٍ بِالْعِلْمِ وَمَنْ مِمَّنْ قَالَ عَلَى كَرَمِ اللَّهِ رَجْهَهُ مَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْجَهْلِ أَنْ يَتَعَلَّمُوا حَتَّى أَخَذَ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ يَعْلَمُوا (طَب) (ض) عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ (وَرَوَاهُ عَنْهُ فِي الْاَوْسَطِ أَيْضًا قَالَ الْهَيْثَمِيُّ وَفِي سَنَدِ الْاَوْسَطِ النَّضْرُ بْنُ سَعِيدٍ ضَعِيفُهُ الْعَقِيلِيُّ وَفِي سَنَدِ الْكَبِيرِ سَوَادُ بْنُ مَصْعَبٍ وَهُوَ مَتْرُوكٌ أَهْلُ الْحَدِيثِ أَخْرَجَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْعَمَلِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ مِنْ عِدَّةِ طُرُقٍ وَطَمَنَ فِيهِ بِمَا مَحْصُولُهُ أَنَّ فِيهِ جَمَاعَةً مَا بَيْنَ ضَعِيفٍ وَمَتْرُوكٍ وَكَذَّابٍ

(أَيْمًا رَجُلٌ حَالَتْ شَفَاعَتُهُ دُونَ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ تَعَالَى لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ) أَيُّ غَضَبِهِ (حَتَّى يَنْزِعَ) أَيُّ يَقْلَعُ وَيَتْرَكَ وَهَذَا وَعِيدٌ شَدِيدٌ عَلَى الشَّفَاعَةِ فِي الْحُدُودِ أَيُّ إِذَا وَصَلَتْ إِلَى الْإِمَامِ وَابْتَدَتْ كَيْفِيَّةُ أَخْبَارٍ أُخْرَى وَإِلَّا فَالْسَّرُّ أَفْضَلُ (وَأَيْمًا رَجُلٌ شَدَّ غَضَبًا) أَيُّ شَدَّ طَرَفَهُ أَيُّ بَصَرَهُ بِالْغَضَبِ ، (٢) (عَلَى مُسْلِمٍ فِي خُصُومَةٍ لَا تَعْلَمُ لَهُ بِهَا فَقَدْ عَانَدَ اللَّهُ حَقَّهُ وَحَرَصَ عَلَى سَخَطِهِ وَعَالِيَهُ لَعْنَةُ اللَّهِ الْمُتَابِعَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) لِأَنَّهُ بِمَعَانِدَةِ اللَّهِ صَارَ ظَالِمًا وَقَدْ قَالَ تَعَالَى وَالْأَلَمَةُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ ، وَأَصْلُ اللَّعْنَةِ الطَّارِدُ لَكِنْ الْمُرَادُ بِهِ هُنَا فِي وَقْتِ أَوْحَالِ أَوْ الشَّخْصِ أَوْ عَلَى صِفَةٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ (وَأَيْمًا رَجُلٌ أَشَاعَ عَلَى رَجُلٍ مُسْلِمٍ) أَيُّ أَظْهَرَ عَلَيْهِ مَا يَعْيبُهُ (بِكَلِمَةٍ وَهُوَ مِنْهَا بَرِيءٌ بِشَيْئِهِ بِهَا) (٣) أَيُّ فَعَلَ مَا فَعَلَ بِقَصْدٍ أَنْ يَشِينَهُ أَيُّ يَعْيبُهُ أَوْ يَعْزِيزُهُ بِهَا (فِي الدُّنْيَا) بَيْنَ النَّاسِ (كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَذْلِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ) حَتَّى يَأْتِيَ بِإِنْفَازِهِ مَاقَالَ (وَلَيْسَ بِقَادِرٍ عَلَى إِنْفَازِهِ) فَهُوَ كُنْهٌ عَنْ دَوَامِ تَعْذِيبِهِ بِهَا مِنْ قَبِيلِ الْخُبَرِ الْمَسَارِ ، كَأَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَعْذِيبَ شَعِيرَتَيْنِ (٤) وَمَنْ قِيلَ قَوْلُهُ لِلْمَصُورِ نَاحِبًا وَمَا خَاتَمَ (طَب) (ض) أَيْ الدَّرْدَاءُ قَوْلُ الْهَيْثَمِيِّ وَنَحْوُهُ لَمْ يَعْرِفْهُ وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ لَا يَحْضُرُنِي الْآنَ حَالُ إِسْنَادِهِ (أَيْمًا رَجُلٌ ظَلَمَ شَبْرًا مِنَ الْأَرْضِ) ذَكَرَ الشُّبْرَ إِشَارَةً إِلَى اسْتِوَاءِ الْقَلِيلِ وَالكَثِيرِ فِي الْوَعِيدِ (كَفَّهُ اللَّهُ أَنْ يَحْمَرَهُ

(١) لَمَّا لَجِمَ لِسَانُهُ عَنْ دَوْلِ الْحَقِّ وَالْإِخْبَارِ عَنِ الْعِلْمِ وَالْإِظْهَارِ لَهُ عَوْتَبٌ فِي الْآخِرَةِ بِأَجَامٍ مِنْ نَارٍ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ وَهَذَا خَرَجَ عَلَى مَعْنَى مَشَاكَةِ الْعُقُوبَةِ لِلذَّنْبِ وَهَذَا فِي الْعِلْمِ الَّذِي يَتَّبَعُهُ عَلَيْهِ كَمَنْ رَأَى كَافِرًا يُرِيدُ الْإِسْلَامَ يَقُولُ عَلَنُونِي مَا الْإِسْلَامُ وَمَا الدِّينُ وَكَيْفَ أَصْلِي وَكَمَنْ جَاءَ مُسْتَفْتِيًا فِي حَلَالٍ أَوْ حَرَامٍ فَلِزِمَ أَنْ يَحْجَابَ السَّائِلَ وَيَتَرْتَبَ عَلَيْهِ مِنْهُ الْوَعِيدُ وَالْعُقُوبَةُ وَابْسِ الْاِمْرَكَدْ لَكَ وَبِوَالِ الْعِلْمِ الَّذِي لَا ضَرُورَةَ لِلنَّاسِ إِلَى مَعْرِفَتِهَا (٢) وَبِمُحْتَمَلٍ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى أَشَدَّ غَضَبَهُ (٣) قَوْلٌ فِي الْمَصْبَاحِ شَانَهُ شَيْئًا مِنْ بَابِ بَاعَ عَابَهُ وَالشَّيْنُ خِلَافُ الزَّيْنِ (٤) لَعَلَّهُ خَرَجَ مَخْرَجَ الزُّجَرِ عَنْ هَذِهِ الْخُصْلَةِ

يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ - (طَب) عَنْ يَعْلَى بْنِ مَرْثَدَةَ - (ح)

٢٩٦٨ - أَيُّمَا ضَيْفٍ نَزَلَ بِقَوْمٍ فَأَصْبَحَ الضَّيْفُ مُحْرُومًا فَلَهُ أَنْ يَأْخُذَ بِقَدْرِ قَرَاهُ ، وَلَا حَرَجَ عَلَيْهِ - (ك)
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)

٢٩٦٩ - أَيُّمَا نَائِحَةٍ مَاتَتْ قَبْلَ أَنْ تُتُوبَ إِلَيْهَا اللَّهُ سِرْبًا لَا مِنْ نَارٍ ، وَأَقَامَهَا لِلنَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ع ع)
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)

حتى يبلغ آخر سبع أرضين (بفتح الراء وتسكن) ثم يطوقه (بضم أوله على البناء للمجهول وفي رواية فإنه يطوقه) يوم القيامة) أي يكلف نقل الأرض الذي أخذها ظلمًا إلى المحشر وتسكون كالطوق في عنقه لا أنه طوق حقيقة أو معناه يعاقب بالخسف إلى سبع أرضين فتسكون كل أرض حالئذ كالطوق في عنقه الظلم المذكور لازم له في عنقه لزوم الطوق وبالأول جزم القشيري وصححه البغوي ولا مانع أن تتنوع هذه الصفات لهذا الجاني أو تنقسم أصحاب هذه الجنابة فيعذب بعضهم بهذا وبعضهم بقوة المفسدة وضعفها ذكره ابن حجر رحمه الله تعالى ويستمر كذلك (حتى يقضى بين الناس) ثم يصير إلى الجنة أو إلى النار بحسب إرادة العزيز الجبار وهذا وعيد شديد للغاصب قاطع بأن الغصب من أكبر الكبائر (طَب) وكذا في الصغير (عن يعلى بن مَرْثَدَةَ) ورواه عنه أيضًا أحمد بعدة أسانيد قال الهيثمي ورجالها رجال الصحيح ورواه عنه أيضًا ابن حبان من هذا الوجه وكان يذبح للمؤلف عزوه له ولأحمد فإنه مقدمان عندهم على المزو لا طبراني .

(أيما ضيف نزل بقوم فأصبح الضيف محروما) من الضيافة أي لم يطعمه القوم تلك الليلة (فله أن يأخذ) من مالهم (بقدر قراه) أي ضيافته أي بقدر ما يصرف في ثمن طعام يشبعه ليلته (ولا حرج عليه) في ذلك الأخذ قال الطبري وقوله فأصبح الضيف مظهر أقيم مقام المضطر إشعاراً بأن المسلم الذي ضاف قوما يستحق لذاته أن يقرى لمن منع حقه فقد ظلمه فحق لغيره من المسلمين نهره وأخذ بظاهره أحمد فأوجب الضيافة وأن الضيف يستقل بأخذ ما يكفيه بغير رضى من نزل عليه أو على نحو بستانه أو زرعه وحله الجمهور على أنه كان في أول الإسلام فيها كانت واجبة حين إذ كانت المراساة واجبة فلما ارتفع وجوب المراساة ارتفع وجوب الضيافة أو على التأكيدي كما في غسل الجمعة واجب لما ارتفع وجود الاستفلال بالأخذ على المضطر لكنه يعمم بدله أو بعد على مال أهل الذمة المشروط عليهم ضيافة من نزل بهم لأدلة أخرى تكبر لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس وأما قول بعض المالكية المراد أن له أن يأخذ من عرصهم بلسانه ويذكر للناس عيوبهم فعورض بأن من الأخذ العرض والتحدث بالعيوب عيب ندب الشارع إلى تركه لا إلى فعله واستدل بالخبر على مسئلة الظاهر (ك عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضًا أحمد باللفظ المزبور قال الهيثمي كالمشذري ورجاله ثقات ورواه أبو داود عن المقدم بلهظ أيما رجل ضاف قوما فأصبح محروما والباقي سواء .

(أيما نائحة) أي امرأة نائحة (ماتت قبل أن تتوب إليها الله سربالا) وقد تطلق السرايل على الدروع (من نار وأقامها للناس يوم القيامة) تشتهر في عرصات القيامة بين أهل ذلك الموقف الأعظم فالنوح حرام شديد التحريم (ع ع ك عن أبي هريرة) قال الهيثمي سنده حسن

(١) وهذا إن لم يحصل عفو من المغضوب منه ولم يفعل الغاصب ما يكفر التبعات

٢٩٧٠ - أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَزَعَتْ ثِيَابَهَا فِي غَيْرِ بَيْتِهَا خَرَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْهَا سِتْرَهُ - (حم طب ك هب) عن أبي أمامة - (ح)

٢٩٧١ - أَيُّمَا امْرَأَةٍ اسْتَعْطَرَتْ ثُمَّ خَرَجَتْ فَفَرَّتْ عَلَى قَوْمٍ لِيَجِدُوا رِيحَهَا فَهِيَ زَانِيَةٌ ، وَكُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ - (حم ن ك) عن أبي موسى - (صح)

٢٩٧٢ - أَيُّمَا رَجُلٍ أَعْتَقَ غُلَامًا وَلَمْ يُسَمِّهِ لَهُ فَلَمَّالٌ لَهُ - (ه) عن ابن مسعود - (ح)

٢٩٧٣ - أَيُّمَا مَرِيءٍ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا لَمْ يَحْطُ بِهِمَا يَحْطُ بِنَفْسِهِ لَمْ يَرْحُ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ - (عق) عن ابن عباس - (ض)

(أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَزَعَتْ ثِيَابَهَا) أَيُّ قَلَعَتْ مَا يَسْتُرُهَا مِنْهَا (فِي غَيْرِ بَيْتِهَا) أَيُّ مَحَلٍّ سَكَنَهَا (خَرَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْهَا سِتْرَهُ) لِأَنَّهَا لِمَا لَمْ تَحْفَظْ عَلَى مَا أَمُرَتْ بِهِ مِنَ التَّسْتِرْعَنِ الْأَجَانِبِ جَوَازِيئَ بِذَلِكَ وَالْجُزْءُ مِنْ جِنْسِ الْعَمَلِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ نَزْعَ الثِّيَابِ عِبَارَةٌ عَنْ تَكْشِفِهَا لِلْأَجْنَبِيِّ لِيَنَالَ مِنْهَا الْجَمَاعُ أَوْ مَقْدَمَاتِهِ بِخِلَافِ مَا لَوْ نَزَعَتْ ثِيَابَهَا بَيْنَ نِسَاءٍ مَعَ الْحَفَافَةِ عَلَى سِتْرِ الْعَوْرَةِ إِذْ لَا وَجْهَ لِدُخُولِهَا فِي هَذَا الْوَعِيدِ (حم طب ك هب) عن أبي أمامة

(أَيُّمَا امْرَأَةٍ اسْتَعْطَرَتْ) أَيُّ اسْتَعْمَلَتْ الْعَطَرِ أَيُّ الطَّيِّبِ يَعْنِي مَا يَظْهَرُ رِيحُهُ مِنْهُ (ثُمَّ خَرَجَتْ) مِنْ بَيْتِهَا (فَفَرَّتْ) عَلَى قَوْمٍ (مِنْ الْأَجَانِبِ) لِيَجِدُوا رِيحَهَا أَيُّ بِقَصْدِ ذَلِكَ (فَهِيَ زَانِيَةٌ) أَيُّ كَالزَّانِيَةِ فِي حَصُولِ الْإِثْمِ وَإِنْ تَفَاوَتْ لِأَنَّ فَاعِلَ السَّبَبِ كَمَا عَمِلَ الْمُسَبَّبُ قَالَ الطَّبِيبُ شَبَّهِ خُرُوجَهَا مِنْ بَيْتِهَا مَطْطِيبَةً مَهْجَةً لَشَهَوَاتِ الرِّجَالِ الَّتِي هِيَ بِمَنْزِلَةِ رَائِدِ الزَّانِ بِالزَّانَا مَبَالِغَةً وَتَهْدِيدًا وَتَشْدِيدًا عَلَيْهَا (وَكُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ) أَيُّ كُلُّ عَيْنٍ نَظَرَتْ إِلَى مُحْرَمٍ مِنْ امْرَأَةٍ أَوْ رَجُلٍ فَقَدْ حَصَلَ لَهَا حَظُّهَا مِنَ الزَّانَا إِذْ هُوَ حَظُّهَا مِنْهُ وَأَخَذَ بَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ مِنَ الْحَدِيثِ حَرَمَةَ التَّلَذُّذِ بِشَمِّ طَيِّبٍ أَعْجَنِيَّةٍ لِأَنَّ اللَّهَ إِذَا حَرَّمَ شَيْئًا زَجَرَتْ الشَّرِيعَةُ عَمَّا يُضَارِعُهُ مُضَارَعَةُ قَرِيْبَةٍ وَقَدْ بَالِغُ بَعْضِ السَّلَفِ فِي ذَلِكَ حَتَّى كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَنْهَى عَنِ الْقَعُودِ بِمَحَلِّ امْرَأَةٍ قَامَتْ عَنْهُ حَتَّى يَبْرُدَ أَمَّا التَّطْيِيبُ وَالتَّزِينُ لِلزَّوْجِ فَهُوَ مَطْلُوبٌ مَحْبُوبٌ قَالَ بَعْضُ الْكِبَرَاءِ تَزِينُ الْمَرْأَةِ وَتَطْيِيبُهَا لِلزَّوْجِ مِنْ أَقْوَى أَسْبَابِ الْمَحَبَّةِ وَالْإِلَامَةِ بَيْنَهُمَا وَعَدَمُ الْكَرَاهَةِ وَالنَّفَرَةِ لِأَنَّ الْعَيْنَ رَائِدُ الْقَلْبِ فَإِذَا اسْتَحْسَنْتَ مَنَظَرًا أَوْ صَلَتْ إِلَى الْقَلْبِ فَحَصَلَتِ الْمَحَبَّةُ وَإِذَا نَظَرْتَ مَنَظَرًا بِشَعْمًا أَوْ مَالًا يَعْجَبُهَا مِنْ زِيٍّ أَوْ لِبَاسٍ تَلْقَاهُ إِلَى الْقَلْبِ فَتَحْصُلُ الْكَرَاهَةُ وَالنَّفَرَةُ وَلِهَذَا كَانَ مِنْ وَصَايَا نِسَاءِ الْعَرَبِ لِبَعْضِهنَّ إِيَّاكَ أَنْ تَقَعَ عَيْنُ زَوْجِكَ عَلَى شَيْءٍ لَا يَسْتَمْلِكُهُ أَوْ بِشَمِّكَ مَا يَسْتَقْبِحُهُ (حم ن ك) فِي التَّفْسِيرِ (عَنْ أَبِي مُوسَى) الْأَشْعَرِيُّ قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ وَأَقْرَبُ الذَّهَبِيِّ وَأَقُولُ فِيهِ عِنْدَ الْأَوَّلَيْنِ ثَابِتُ بْنُ عِمَارَةَ أَوْرَدَهُ الذَّهَبِيُّ فِي ذَيْلِ الضَّعِيفَاءِ وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ لَيْسَ بِالْمُتَيْنِ عِنْدَهُمْ وَوَثَّقَهُ ابْنُ مَعِينٍ

(أَيُّمَا رَجُلٍ أَعْتَقَ غُلَامًا وَلَمْ يُسَمِّهِ) فِي الْعَتَقِ (مَالَهُ) يَعْنِي مَا فِي يَدِهِ مِنْ كَسْبِهِ وَإِضَافَتُهُ إِلَيْهِ إِضَافَةُ اخْتِصَاصٍ لِاتِّمْلِكِ (فَالَمَّالُ لَهُ) أَيُّ لِلْغُلَامِ يَعْنِي يَنْبَغِي لِسَيِّدِهِ أَنْ يُسَمِّحَ لَهُ بِهِ مَنَحَةً مِنْهُ وَتَصَدَّقًا عَلَيْهِ بِمَا فِي يَدَيْهِ لِيَكُونَ لِتَمَامِ اللَّصْنَةِ وَزِيَادَةِ لِنَعْمَةِ الْإِعْتِقَاقِ ذِكْرُهُ ابْنُ الْكَيْلِ وَغَيْرُهُ (عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ)

(أَيُّمَا امْرَأَةٍ) بِكُسْرِ الرَّاءِ (وَلِيَ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا لَمْ يَحْطُ بِهِمَا) بِفَتْحِ فَضْمِ أَيُّ يَكُونُ وَيَحْفَظُهُمْ وَيَحْمُونَهُمْ وَيَذُبُّ عَنْهُمْ وَالْأَسْمُ الْحَيَاطَةُ يُقَالُ حَاطَهُ إِذَا اسْتَوْلَى عَلَيْهِ (بِمَا يَحْطُ بِهِ نَفْسُهُ) أَيُّ بِالَّذِي يَحْفَظُ بِهِ نَفْسَهُ وَيَصُونُهَا فَالْمُرَادُ لَمْ يَعْمَلْهُمْ بِمَا يَحِبُّ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ نَفْسُهُ مِنْ نَحْوِ بَذْلِ وَنَصْحٍ وَنَفَقَةٍ وَغَيْرِهَا (لَمْ يَرْحُ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ) حِينَ يَحْدُ

- ٢٩٧٤ - أَيْمَنَ رَجُلٌ عَاهِرٌ بِحُورَةٍ أَوْ أَمَةٍ قَالُوا لَوْ وَلَدَ زَنَا لَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ - (ت) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (صححه)
- ٢٩٧٥ - أَيْمَنَ مُسْلِمٌ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ بِخَبَرٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْجَنَّةَ ، أَوْ ثَلَاثَةٌ ، أَوْ اثْنَانِ (حَمْدُ خُزَيْمٍ) عَنْ عُمَرَ (صححه)
- ٢٩٧٦ - أَيْمَنَ صَبِيٌّ حَجَّ ثُمَّ بَلَغَ الْحَنْثَ فَعَلَيْهِ أَنْ يَحْجَّ حَجَّةً أُخْرَى ، وَأَيْمَنَ أَعْرَابِيٌّ حَجَّ ثُمَّ هَاجَرَ فَعَلَيْهِ أَنْ يَحْجَّ حَجَّةً أُخْرَى ، وَأَيْمَنَ عَبْدٌ حَجَّ ثُمَّ اعْتَقَ فَعَلَيْهِ أَنْ يَحْجَّ حَجَّةً أُخْرَى - (خط) وَالضِيَاءُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (صححه)

وَيَعْنِيهَا الْإِمَامُ الْعَادِلُ الْحَائِظُ لِمَا اسْتَحْفَظَ لِأَنَّهُ لَمْ يَجِدْهُ أَبَدًا قَالَ الْحَرَالِيُّ وَالْوَلَايَةُ الْقِيَامُ بِالْأَمْرِ عَنْ وَصْلَةٍ وَأَصْلُهُ قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيُّ لِمَعَاوِيَةَ لَا تَحْسَبْ أَنَّ الْخِلَافَةَ جَمْعُ الْمَالِ وَتَفْرِيقُهُ لَأَيْمَنَ هِيَ الْقَوْلُ بِالْحَقِّ وَالْعَمَلُ بِالْمَعْدَلَةِ وَأَخَذَ النَّاسُ فِي ذَاتِ اللَّهِ وَقَالَ الْعَارِفُ بْنُ عَرَبِيٍّ الْإِمَارَةُ ابْتِلَاءٌ لَا تَشْرِيفٌ وَلَوْ كَانَتْ تَشْرِيفًا بَقِيَتْ مَعَ صَاحِبِهَا فِي الْآخِرَةِ فِي دَارِ السَّعَادَةِ وَلَوْ كَانَتْ تَشْرِيفًا مَا قِيلَ لَهُ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ مُجَرِّ عَلَيْهِ وَالتَّعْجِيرُ ابْتِلَاءٌ وَالتَّشْرِيفُ إِطْلَاقٌ وَتَتَحَكَّمُ فِي الْعَالَمِ مَنْ أَسْعَدَهُ اللَّهُ بِهِ وَمَنْ أَشْقَاهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَعَ ذَلِكَ أَمْرٌ بِالْحَقِّ أَنْ يَسْمَعَ لَهُ وَيَطِيعَ وَهَذِهِ حَالَةُ ابْتِلَاءٍ لَا شَرَفَ فَإِنَّهُ فِي حَرَكَاتِهِ لَيْسَ عَلَى حَذَرٍ وَقَدْ غَرُورٌ وَلِهَذَا تَسْكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَدَامَةً (عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) قَضِيَّةٌ كَلَامُ الْمُصَنِّفِ أَنْ الدَّيْلِيَّ مَخْرُجُهُ سَاكِنًا عَلَيْهِ وَالْأَمْرُ بِخِلَافِهِ فَإِنَّهُ سَأَلَهُ مِنْ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ شَيْبٍ الطَّائِفِيِّ وَقَالَ أَحَادِيثُهُ مَنَافِعٌ كَثِيرٌ غَيْرُ مَذْمُومَةٍ وَأَقْرَبُهُ عَلَيْهِ فِي اللِّسَانِ.

(أَيْمَنَ رَجُلٌ عَاهِرٌ) الْعَاهِرُ الزَّانِي وَعَهَرَ إِلَى الْمَرَاةِ أَتَاهَا لَيْلًا لِلْفَجْرِ بِهَا غَلَبَ عَلَى الزَّانِي مَطْلَقًا (بِحُورَةٍ أَوْ أَمَةٍ) يَعْنِي زَنَى بِهَا لَحْمَتٌ (قَالُوا لَوْ وَلَدَ زَنَا لَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ) لِأَنَّ الشَّرْعَ قَطَعَ الْوَصْلَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الزَّانِي قَرِيبٌ لَهُ إِلَّا مَنْ قَبْلَ أُمِّهِ وَمَا الزَّانِي لِأَحْرَمَةٍ لَهُ مَطْلَقًا وَلَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَحْكَامِ النَّحْرِيمِ وَالنَّوَارِثِ وَنَحْوَهُمَا عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ (ت) فِي الْفَرَائِضِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ لُحَيْمَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ (عَنْ) جَدِّهِ (ابْنِ عَمْرٍو) بَنِ الْعَاصِي قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعَمَلِ.

(أَيْمَنَ مُسْلِمٌ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ) مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَفِي رِوَايَةٍ أَرْبَعَةٌ نَفَرٌ أَيْ رَجَالٌ (بِخَبَرٍ) بَعْدَ مَوْتِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ أَوْ مِنْ غَيْرِهِمْ فَمَنْ اتَّصَفَ بِالْعَدَالَةِ لَا نَحْوَ فَاسِقٍ وَمُبْتَدِعٍ (أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ) أَيْ مَعَ السَّابِقِينَ الْأَوَّابِينَ أَوْ مِنْ غَيْرِ سَبَقِ عَذَابٍ وَإِلَّا فَمَنْ مَاتَ عَلَى الْإِسْلَامِ دَخَلَهَا وَلَا يَدَّ شَهِدَ لَهُ أَحَدٌ أَمَّا لِقَالِ الرَّائِي فَقُلْنَا أَوْ ثَلَاثَةٌ قَالَ (أَوْ ثَلَاثَةٌ) فَقُلْنَا أَوْ اثْنَانِ قَالَ (أَوْ اثْنَانِ) قَالَ ثُمَّ لَمْ نَسْأَلْهُ عَنِ الْوَاحِدِ أَيْ اسْتِيعَادًا لِلَاكْتِفَاءِ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَقَامِ الْعَظِيمِ بِأَقْلٍ مِنْ نَصَابٍ وَتَرَكَ الشَّقَّ الثَّانِي وَهُوَ الشَّهَادَةُ بِالْأَمْرِ لَفَهْمُهُ حَكْمُهُ بِالْقِيَاسِ عَلَى الْخَيْرِ أَوْ اخْتِصَارُهَا قَالَ النَّوَوِيُّ مَنْ مَاتَ فَأَلْهِمَ اللَّهُ النَّاسَ بِأَثْمَاءٍ عَلَيْهِ تَخِيرُ كَانَ دَلِيلًا عَلَى كَوْنِهِ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ سِوَاهُ اقْتَضَتْهُ أَفْعَالُهُ أَمْ لَا فَإِنَّ الْأَعْمَالَ دَاخِلَةٌ تَحْتَ الْمَشِيئَةِ وَهَذَا الْإِلْهَامُ يَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَى تَعْيِينِهَا وَبِهِ تَظَاهَرُ فَائِدَةُ الثَّنَاءِ (حَمْدُ خُزَيْمٍ) فِي الْجَنَائِزِ وَالشَّهَادَاتِ (ن) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو بَنِ الْخَطَّابِ وَلَمْ يَخْرُجْهُ مُسْلِمٌ.

(أَيْمَنَ صَبِيٌّ) أَوْ صَبِيَّةٌ (حَجَّ) حَالُ صَبَاهُ (ثُمَّ بَلَغَ الْحَنْثَ) بِسُنٍّ أَوْ احْتِلَامٍ (فَعَلَيْهِ أَنْ يَحْجَّ حَجَّةً أُخْرَى) يَعْنِي يُلْزَمُهُ ذَلِكَ (وَأَيْمَنَ أَعْرَابِيٌّ حَجَّ) قَبْلَ أَنْ يَسْلُمَ (ثُمَّ) أَسْلَمَ وَ (هَاجَرَ) مِنْ بِلَدِ الْكُفْرِ إِلَى بِلَادِ الْإِسْلَامِ (فَعَلَيْهِ أَنْ يَحْجَّ حَجَّةً أُخْرَى) أَيْ يُلْزَمُهُ الْحَجُّ بِإِسْلَامِهِ فِي اسْتِطَاعَتِهِ وَإِنْ لَمْ يَهَاجِرْ (وَأَيْمَنَ عَبْدٌ) أَيْ قَنَ وَلَوْ أَمَةً (حَجَّ) حَالُ رِقَّةٍ (ثُمَّ اعْتَقَ) أَيْ أَعْتَقَهُ سَيِّدٌ (فَعَلَيْهِ أَنْ يَحْجَّ حَجَّةً أُخْرَى) أَيْ يُلْزَمُهُ الْحَجُّ بَعْدَ مَصِيرِهِ حُرًّا قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الْمَهْذَبِ كَأَنَّهُ أَرَادَ بِهَجْرَتِهِ إِسْلَامَهُ كَمَا تَقَرَّرَ وَفِيهِ أَنَّهُ يَشْتَرِطُ لَوُقُوعِ الْحَجِّ عَنْ فَرْضِ الْإِسْلَامِ الْبُلُوغَ وَالْحُرِّيَّةَ فَلَا يَحْزِي حَجَّ الْطِفْلِ وَالرَّقِيقِ وَإِنْ كَلَّا بَعْدَهُ وَعَايَهُ الشَّافِعِيُّ نَعَمْ إِنْ كَلَّا قَبْلَ الْوُقُوفِ أَوْ طَوَافِ الْعِمْرَةِ أَوْ فِي أَثْنَائِهِ أَجْزَاءُهَا رَأَى أَعَادَ السُّعْمِيَّ (خط) فِي التَّارِيخِ (وَالضِّيَاءُ) الْمُقَدِّسِيُّ فِي الْمُخْتَارَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَظَاهِرُ صَنِيعِ الْمُصَنِّفِ أَنَّ الْخَطِيبَ مَخْرُجُهُ سَاكِنًا عَلَيْهِ وَالْأَمْرُ بِخِلَافِهِ بَلْ تَعْقِبُهُ بِقَوْلِهِ

٢٩٧٧ - أَيُّمَا مُسْلِمٍ تَقِيًّا فَأَخَذَ أَحَدُهُمَا يَدَ صَاحِبِهِ فَتَصَالَحَا وَحَمَدَ اللَّهُ تَعَالَى جَمِيعًا تَفَرَّقَا وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا خَاطِئَةٌ (حم) والضياء عن البراء - (ص)

٢٩٧٨ - أَيُّمَا أَمْرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَلَفَ عِنْدَ مَنْبَرِي هَذَا عَلَى بَيِّنٍ كَاذِبَةٍ كَانَتْ لَهُ نُسْكَتٌ سَوْدَاءٌ مِنْ نِفَاقٍ فِي قَلْبِهِ لَا يُغَيِّرُهَا شَيْءٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - الحسن بن سفيان (طب ك) عن ثعلبة الانصاري - (ح)

٢٩٧٩ - أَيُّمَا عَبْدٍ كَاتَبَ عَلَى مِائَةِ أَوْقَةٍ فَأَذَاهَا إِلَّا عَشْرَةَ أَوْاقٍ فَهُوَ عَبْدٌ، وَأَيُّمَا عَبْدٍ كَاتَبَ عَلَى مِائَةِ دِينَارٍ فَأَذَاهُ إِلَّا عَشْرَةَ دنانير فهو عبد - (حم ده ك) عن ابن عمرو - (ص)

لم يرفعه إلا يزيد بن زريع عن شعبة وهو غريب اه قال ابن حجر تفرد برفعه محمد المنهال عن يزيد بن زريع عن شعبة عن الأعمش عنه وأخرجه ابن عدي وقال إن يزيد بن زريع سرقه من محمد بن مهال اه ورواه الطبراني في الأوسط قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح اه فلو عزاه المصنف له لكان أولى .

(أَيُّمَا مُسْلِمٍ تَقِيًّا) فِي نَحْوِ طَرِيقِ (فَأَخَذَ أَحَدُهُمَا يَدَ صَاحِبِهِ) أَيْ أَخَذَ يَدَ الْيَمِينِ بِيَدِهِ الْيَمِينِ (وَتَصَالَحَا) وَلَوْ مِنْ فَوْقِ نَوْبٍ وَالْأَكْلُ بَدُونِهِ (وَحَمَدَ اللَّهُ) أَيْ أَثْنَى عَلَيْهِ وَزَادَ قَوْلُهُ (جَمِيعًا) لِلتَّأْكِيدِ (تَفَرَّقَا وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا خَاطِئَةٌ) ظَاهِرُهُ يَشْمَلُ الْكِبَارَ وَرُقْيَا نِظَائِرَهُ قَصْرُهُ عَلَى الصَّغَاثِرِ (حَمُّ وَالضِّيَاءُ) الْمَقْدُوسِي (عَنِ الْبَرَاءِ) بَنِ عَازِبٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ لَقِينِي الْبَرَاءُ فَأَخَذَ يَدِي وَصَالَحَنِي وَضَحِكَ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ تَدْرِي لَمْ أَخْذَتْ يَدَكَ ؟ قُلْتُ لَا إِلَّا أَنِّي ظَنَنْتُ أَنَّكَ لَمْ تَفْعَلْهُ إِلَّا لَخَيْرٍ فَقَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَيْتَنِي لَفَعَلَ بِي ذَلِكَ ثُمَّ ذَكَرَهُ

(أَيُّمَا أَمْرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَلَفَ عِنْدَ مَنْبَرِي هَذَا عَلَى بَيِّنٍ كَاذِبَةٍ يَسْتَحِقُّ بِهَا حَقَّ مُسْلِمٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ وَإِنْ كَانَ عَلَى سِوَاكَ أَخْضَرٌ) قَالَ الْعُسْكَبَرِيُّ تَقْدِيرُهُ وَإِنْ حَلَفَ عَلَى سِوَاكَ لَخُفِّ لِدَلَالَةِ الْآيَةِ عَلَيْهِ، وَعَلَى قَوْلِهِ عَلَى بَيِّنٍ زَائِدَةٌ: أَيْ حَلَفَ يَمِينًا؛ وَفِي ذِكْرِ الْمَنْبَرِ زِيَادَةٌ فِي التَّأْكِيدِ قَالَ الرَّافِعِيُّ وَهَذَا إِمَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْيَمِينَ يَغْلُظُ بِالْمَمْكَانِ كَمَا يَغْلُظُ بِالزَّمَانِ قَالَ الزُّوْرِيُّ وَدَخَلَ فِي قَوْلِهِ حَقَّ مُسْلِمٍ نَحْوُ جِلْدٍ مَيْتَةٍ وَسِرْجَيْنِ وَسَائِرِ الْاِخْتِصَاصَاتِ وَكَذَا كُلُّ حَقٍّ لَيْسَ بِمَالٍ كَحَدِّ قَذْفٍ (حَمُّ عَنْ جَارٍ) بَنِ عَبْدِ اللَّهِ

(أَيُّمَا أَمْرٍ أَقْنَطَ حَقَّ أَمْرٍ مُسْلِمٍ) أَيْ ذَهَبَ بِطَائِفَةٍ مِنْهُ فَنَصَلَهَا عَنْهُ يَقَالُ اقْتَطَعْتَ مِنَ الشَّيْءِ قِطْعَةً فَصَلَّاهَا (يَعْنِي كَاذِبَةٍ كَانَتْ لَهُ نُسْكَتٌ) وَالنُّسْكَتُ فِي الشَّيْءِ كَالْقِطْعَةِ وَالْجَمْعُ نُسْكَتٌ وَنُكَاتٌ مِثْلُ بَرْمَةٍ وَبَرَمٍ وَبَرَامٍ وَنُكَاتٍ الْضَمُّ عَامِي (سَوْدَاءٌ مِنْ نِفَاقٍ فِي قَلْبِهِ لَا يُغَيِّرُهَا شَيْءٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) فَإِنْ لَمْ يَدْرِكْهُ الْعَفْوُ أَدْخَلَ النَّارَ حَتَّى تَنْجَلِيَ تِلْكَ النُّسْكَتُ وَيَكُونُ فِيهَا حَقٌّ يَطْهَرُ مِنْ دَرْنِهِ وَيَصْلُحُ لَجَوَارِ الرَّحْمَنِ فِي الْجَنَّةِ (الْحَسَنُ بْنُ سَفْيَانَ طَبَّ ك) عَنْ ثَعْلَبَةَ (بَلْفُظُ الْخِيَوَانِ الْمَشْهُورِ ابْنُ وَدِيعَةَ) (الْأَنْزَارِيُّ) قِيلَ هُوَ أَحَدُ السُّتَةِ الَّذِينَ تَخَلَّفُوا عَنْ نَبِيِّكَ قَالَ الذَّهَبِيُّ وَذَلِكَ ضَعِيفٌ

(أَيُّمَا عَبْدٍ) بِعَنْ قَنْ وَلَوْ أَمَةً قَالَ ابْنُ حَزْمٍ لَفُظَ الْعَبْدُ لَفُظٌ يَتَنَاءَلُ الْأَمَةُ لَكِنْ فِي الْفَتْحِ فِيهِ نَظَرٌ وَلَعَلَّهُ أَرَادَ الْمَمْلُوكَ وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ الْعَبْدُ اسْمٌ لِلْمَمْلُوكِ الَّذِي كَرَّ بِأَصْلِهِ وَضَمُّهُ وَالْأَمَةُ اسْمٌ لِمُؤَنَّثِهِ بِغَيْرِ لَفْظِهِ وَمَنْ ثُمَّ قَالَ إِسْحَاقُ إِنَّ هَذَا الْحَكْمَ لَا يَشْمَلُ الْإِنْثَى وَخَالَفَهُ الْجَهْدُ فَلَمْ يَفْرُقُوا فِي الْحَكْمِ بَيْنَ الذَّكَرِ وَالْإِنْثَى إِلَّا مَا لَانَ لَفْظُ الْعَبْدِ بِرَادِيهِ الْجَنْسُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: إِلَّا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا، فَإِنَّهُ يَتَنَاءَلُ الذَّكَرَ وَالْإِنْثَى قِطْعًا وَإِلَّا بِطَرِيقِ الْإِلْحَاقِ لِعَدَمِ الْفَارِقِ وَقَدْ قَالَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ إِدْرَاكَ كَوْنِ الْأَمَةِ فِي هَذَا الْحَكْمِ كَالْعَبْدِ حَاصِلٌ لِلْسَّمْعِ قُلُوبُ النَّفْطَنِ لَوْ حُجِّمَ الْجَمْعُ وَالْفَرْقُ (كَوْتَبَ عَلَى مِائَةِ أَوْقَةٍ) مِثْلًا وَرَوَايَةُ الْحَكْمِ كَوْتَبَ عَلَى أَلْفِ أَوْقَةٍ فَأَذَاهَا إِلَّا عَشْرَةَ أَوْاقٍ فِي نَسْخِ أَوْاقٍ بِشَدِّ الْيَاوَقَةِ تَخْفُفٌ جَمْعُ أَوْقَةٍ بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَشَدِّ الْيَاوَقَةِ (فَهُوَ عَبْدٌ وَأَيُّمَا عَبْدٍ كَوْتَبَ عَلَى مِائَةِ دِينَارٍ فَأَذَاهَا إِلَّا عَشْرَةَ دنانير فهو عبد) الْمُرَادُ أَنَّهُ أَتَى مَالَ الْكِتَابَةِ إِلَّا شَيْئًا قَلِيلًا بِدَلِيلِ الْخَبَرِ الْآتِي

٢٩٨٠ - أَيُّمَا رَجُلٍ مُسْلِمٍ أَعْتَقَ رَجُلًا مُسْلِمًا ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى جَاعِلٌ وَقَاءَ كُلِّ عَظْمٍ مِنْ عَظَامِهِ عَظْمًا مِنْ عَظَامِ مُحَرَّرِهِ مِنَ النَّارِ ، وَأَيُّمَا امْرَأَةٍ أَعْتَقَتْ امْرَأَةً مُسْلِمَةً فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَاعِلٌ وَقَاءَ كُلِّ عَظْمٍ مِنْ عَظَامِهَا عَظْمًا مِنْ عَظَامِ مُحَرَّرِهَا مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (د ح ب) عن أبي نجيح السلمي - (صح)

٢٩٨١ - أَيُّمَا أَمَةٌ وَلَدَتْ مِنْ سَيِّدِهَا فَإِنَّهَا حُرَّةٌ إِذَا مَاتَ إِلَّا أَنْ يَعْتَقَهَا قَبْلَ مَوْتِهِ - (هـ ك) عن ابن عباس (ض)

٢٩٨٢ - أَيُّمَا قَوْمٍ جَلَسُوا فَأُطِلُّوا الْجُلُوسَ ثُمَّ تَفَرَّقُوا قَبْلَ أَنْ يَذْكُرُوا اللَّهَ تَعَالَى يُصَلُّوا عَلَى نَبِيِّهِ كَانَتْ

المكاتب عبد مابق عليه درهم فلا يعتق إلا بأداء جميع ما عدا القدر الذي يجب حطه عنه وهذا مذهب الجمهور ونقل عن علي كرم الله وجهه أنه يعتق عنه بقدر ما أدى والمكاتب بالفتح من تقع له الكتابة وبالكسر من تقع منه وكاف الكتابة تكسر وتفتح كعين العتاقة قال الراغب اشتقاقها من كتب بمعنى أوجب ومنه كتب عليكم الصيام ، أوجع وضم ومنه كتب الخط وعلي الأول مأخذها من الالتزام وعلي الثاني من الخط لوجوده عند عقدها غالباً ، قال الروياني وهي إسلامية ونوزع بأنها كانت متعارفة في الجاهلية وأقرها الشارع وأحسن تعاريفها أنها تعليق عتق بصفة على معاوضة مخصوصة (سم د) في العتق والكتابة (هـ) في الأحكام كلهم من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبدالله (بن عمرو) بن العاص ورواه الحاكم باللفظ وصححه وأقره الذهبي

(أَيُّمَا رَجُلٍ مُسْلِمٍ) وفي رواية الاقتصار على رجل وفي أخرى على مسلم (أَعْتَقَ رَجُلًا مُسْلِمًا) لوجه الله تعالى خالصاً (فإن الله تعالى جاعل وقاء كل عظم بكسر الواو وتخفيف القاف ، والوقاية ما يوصون الشيء ويستريحه عما يؤذيه) (من عظامه) أي العتق (عظما من عظام محرره) بضم الميم وفتح الراء المشددة أي من عظام العتق الذي حرره (من النار) نار جهنم جزاء أرفاقا (وأَيُّمَا امْرَأَةٍ مُسْلِمَةٍ) اعتقت امرأة مملوكة لوجه الله تعالى (فإن الله تعالى جاعل وقاء كل عظم من عظامها عظاما من عظام محررها) بفتح الراء المشددة (من النار يوم القيامة) فاستفدنا أن الأفضل للذكر عتق الأنثى وللأنثى عتق الذكر أنفضل من عتق الأنثى خلافاً لما عكس محتجاً بأن عتقها يستدعي صيرورة ولدها حراً سواء تزوجها حر أو عبد بخلاف الذكر وعروض بأن عتق الأنثى غالباً يستلزم ضياعها وبأن في عتق الذكر من المعاني العامة ما ليس في الأنثى أصلاحيته لقضاء وغيره مما لا يصلح له الإناث وفي قوله إن الله جاعل وقاء كل عظم الخ إتياء إلى أنه ينبغي أن لا يكون في الرقبة نقص ليحصل الاستيعاب وأنه ينبغي للفعل عتق لئلا ينال المعنى الموهود في عتق جميع أعضائه وقول الخطابي هو نقص مجبور إذ الخصى ينتفع به فيما لا ينتفع بالفعل استنكره النووي وغيره والكلام في الأولوية (د ح ب) عن أبي نجيح (بفتح النون) (السلمي) وأبو نجيح السلمي في الصحابة اثنان أحدهما عمرو بن عبسة والآخر العرابض بن سارية فكان ينبغي تمييزه قال ابن حجر إسناده صحيح ومثله للترمذي من حديث أبي أمامة وللطبراني من حديث عبد الرحمن ابن عوف ورجاله ثقات

(أَيُّمَا أَمَةٌ وَلَدَتْ مِنْ سَيِّدِهَا) أي وضعت منه ما فيه صورة خلق آدمي (فإنها) ينبغي لها سبب العتق وتكون (حررة) إذا مات (السيد) (إلا أن يعتقها قبل موته) فإما تصير حرة بالعتق ولا يتوقف عتقها على موته (هـ ك) عن ابن عباس قال ابن حجر رحمه الله تعالى له طرق عند ابن ماجه وأحمد والدارقطني والحاكم والبيهقي وفيه الحسين بن عبد الله الهاشمي ضعيف جدا له . ورد الذهبي تصحيح الحاكم له بأن حسينا هذا متروك وعن تعقبه عبد الحق رقبته في المنار وغيره (أَيُّمَا قَوْمٍ جَلَسُوا فَأُطِلُّوا الْجُلُوسَ) وأكثروا اللفظ (ثم تَفَرَّقُوا قَبْلَ أَنْ يَذْكُرُوا اللَّهَ) بأى صيغة كانت من صيغ

عَلَيْهِمْ تَرَةً مِنْ اللَّهِ ، إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُمْ ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُمْ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٢٩٨٣ - أَيْمَاءُ امْرَأَةٍ تُوْفِي عَنْهَا زَوْجُهَا فَتَزَوَّجَتْ بَعْدَهُ فَهِيَ لِأَخْرِازِ زَوْجِهَا - (طب) عن أبي الدرداء - (صح)

٢٩٨٤ - أَيْمَاءُ رَجُلٍ ضَافَ قَوْمًا فَاصْبَحَ الضَّيْفُ مُحْرَّمًا فَإِنْ نَصَرَهُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ حَتَّى يَأْخُذَ بِقِيَلَيْتِهِ

مِنْ زَرْعِهِ وَمَالِهِ - (حم د ك) عن المقدم - (صح)

٢٩٨٥ - أَيْمَاءُ رَجُلٍ كَشَفَ سِتْرًا فَاخْلَ بَصَرَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُؤْذَنَ لَهُ فَقَدْ أَتَى حَدًّا لَا يَحِلُّ أَنْ يَأْتِيَهُ ، وَلَوْ أَنْ

الذكر (أو يصلوا على نبيه) محمد صلى الله عليه وسلم كذلك وفيه تلييح إلى قوله تعالى، ولولا أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً، (كانت عليهم ترة^(١) من الله) أي نقص وتبعة وحسرة وندامة لتفرقهم ولم يأتوا بما يكفر لفظهم من حمد الله والصلاة على نبيه محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهاء ترة عوض عن واوه المرونة كواو عدة وسعة (إن شاء) أي الله (عذبهم) بتردهم كقارة المجلس (وإن شاء غفر لهم) فضلاً وطولاً منه تعالى ورحمة لهم، إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء، (ك عن أبي هريرة) وقال صحيح وأقره الذهبي

(أيماء امرأة توفي عنها زوجها) أي مات وهي في عصمته (فتزوجت بعده فهي) أي فتكون هي في الجمة زوجة (لآخر أزواجها) في الدنيا قالوا وهذا هو أحد الأسباب المانعة من نكاح زوجات النبي صلى الله عليه وسلم بعده لما أنه سبق أمهت زوجاته في الجنة (طب عن أبي الدرداء) وأصله أن معاوية خطب أم الدرداء بعد موت أبي الدرداء فقالت سمعته يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: أيماء امرأة الخ وما كنت لأختار على أبي الدرداء فكتب إليها معاوية فعليك بالصوم فإنه محسنة قال الهيثمي فيه أبو بكر بن أبي مريم وقد اختلط

(أيماء رجل ضاف قوماً) أي نزل بهم ضيفاً (فأصبح الضيف محروماً) من القرى بأن لم يقدموا له عشاء تلك الليلة (فإن بصره) بفتح النون نصرته وإعانتته على أداء حقه (حق على كل مسلم) أي مستحقة على كل من علم بحاله من المسلمين (حتى يأخذ بقرى ليلته) أي بقدر ما يصرفه في عشاءه تلك الليلة أي ليلة واحدة كما في رواية أحمد والحاكم (من زرعه وماله) ويقصر على ما يشد الرق أي بشين معجمة بقية الروح أو مهملة أي بسد الخلال الحاصل من الجوع قال الطيبي وأمرد الضمير فيهما باعتبار المنزل عليه والمضيف وهو واحد ثم هذا في المضطر أو في أهل الذمة المشروط عليهم ضيافة المسارة^(٢) (حم د ك) في الاطعمة (عن المقدم) بن معديكرب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال ابن حجر إسناده على شرط الصحيح

(أيماء رجل كشف ستراً) أي أزاله أو نحاه (فأدخل بصره) يعني نظر إلى ما وراء الستر من حرم أو غيره من (من قبل أن يؤذن له) في الدخول (فقد أتى حداً لا يحل أن يأتيه) أي فيحرم عليه ذلك (ولو أن رجلاً) من أصحاب ما وراء المكشوف من الستر (فقأ عينه) أي الناظر أي قذفه بنحو حصاة فقلع عينه (لمدرت) أي عينه فلا يضمنها الراي وفيه حجة للشافعي أن من نظر من نحو كوة أو شق إلى بيت لا يحرم له فيه فرماه صاحب البيت فقلع عينه هدر أو جب وأبو حنيفة الضمان (ولو أن رجلاً مر على باب) أي منفذ نحو بيت (لا سترة عليه) أي ليس عليه باب

(١) قوله ترة بالنصب خبر لكان وأنها ضمير يرجع للجلوس المفهوم من جلسوا

(٢) وقال العائني قال شيخنا هذه الأحاديث كانت في أول الأمر حير كانت الضيافة واجبة وقد نسخ وجوبها

وقد أشار إليه أبو داود بقوله باب نسخ الضيف يأكل من مال غيره

رَجُلًا فَقَامَ عَلَيْهِ لَهْدَرَتْ وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا مَرَّ عَلَى بَابٍ لَأَسْتَرَتْ عَلَيْهِ فَرَأَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ فَلَا خَطِيئَةَ عَلَيْهِ ، إِنَّمَا

الْخَطِيئَةُ عَلَى أَهْلِ الْبَابِ - (حم ت) عن أبي ذر - (ح)

٢٩٨٦ - أَيُّمَا رَأَى رَجُلًا مَرَّ عَلَى بَابٍ لَأَسْتَرَتْ عَلَيْهِ فَرَأَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ فَلَا خَطِيئَةَ عَلَيْهِ ، إِنَّمَا

- ابن عساكر عن بشر بن عاصم - (ض)

٢٩٨٧ - أَيُّمَا رَأَى رَجُلًا مَرَّ عَلَى بَابٍ لَأَسْتَرَتْ عَلَيْهِ فَرَأَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ فَلَا خَطِيئَةَ عَلَيْهِ ، إِنَّمَا

٢٩٨٨ - أَيُّمَا عَدَّ تَزْوِجَ بَغِيرٍ إِذْنُ مَوَالِيهِ فَهُوَ رَانَ - (ه) عن ابن عمر - (صح)

٢٩٨٩ - أَيُّمَا امْرَأَةٌ مَاتَ لَهَا ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ كُنَّ لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ - (ح) عن أبي سعيد - (صح)

من نحو خشب يستمر ما وراءه عن العيون (فراى عورة أهله) من الباب (فلا خطيئة عليه) إنما الخطيئة على أهل الباب (في تركهم) الأمر وابه من السر وقلة مبالاتهم باطلاع الأجانب على عوراتهم وفي نسخ بدل الباب البيت وهي أفعد قال الزين العراقي فيه أنه يحرم النظر في بيت غيره المستور بغير إذنه ولو ذقياً وأنه يحرم الدخول بطريق أولى (حم ت عن أبي ذر) ظاهر صنيع المصنف أن كلامهما روى الكل والأمر بخلافه فإن الترمذي لم يرو إلا بعضه وتسامه عند أحمد وقال الهيثمي كما نذكرى ورجال أحمد رجال الصحيح غير ابن لهيعة وهو حسن الحديث وفيه ضعف .

(أَيُّمَا رَأَى رَجُلًا مَرَّ عَلَى بَابٍ لَأَسْتَرَتْ عَلَيْهِ فَرَأَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ فَلَا خَطِيئَةَ عَلَيْهِ ، إِنَّمَا) (وقف به على جسر جهنم) يحتمل أنه أراد به الصراط ويحتمل غيره والواقف به بعض الملائكة أو الزبانية (فهمز به الجسر حتى يزول كل عضو) منه عن مكانه الذي هو فيه فيقع في جهنم تنصوا تنصوا في الإمام أنت يقاسى النظر في أمر رعيته بظاهره وباطنه قال عمر إن نمت الليل لأضيق نفسي وإن نمت النهار لأضيق الرية فكيف بالنوم بين هاتين (ابن عساكر) في التاريخ (عن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة (ابن عاصم) بن سفيان السقي وقيل الخزومي .

(أَيُّمَا رَأَى رَجُلًا مَرَّ عَلَى بَابٍ لَأَسْتَرَتْ عَلَيْهِ فَرَأَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ فَلَا خَطِيئَةَ عَلَيْهِ ، إِنَّمَا) أى مرعته يعنى خاصهم ولم ينصح لهم (فهو في النار) أى يعذب بنار جهنم شاء الله أن يعذبه قال الزمخشري والراعى القائم على الشيء بحفظه وإصلاح كراعى الغنم وراعى الرعية ويقال من راعى هذا الشيء أى متولاه وصاحبه والرعى حفظ الشيء لمصاحته وذهب جمهور الصوفية إلى أن المراد بالراعى في هذا الخبر وما أشبهه تكبر كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته هو لرح الإنسان ورعية جوارحه فيجب أن يسلك بها في الذخيلة والتسلية أعدل المسالك وأن يعدل في ملكة وجودها لأنها بحسب الصورة هي المملكة وسلطان صولاتها هو المالك ومرادهم يعدلها أن يستعمل كل جارحة فيما طاب منها ثم عا على جهة الرق والانصاف وأن يعدل كل خاق ذميم بخاق حميد قويم بناء على أن الخاق يقبل التغير وهو القول المنصور اه (ابن عساكر) في التاريخ (عن معقل) بفتح الميم وسكون المهملة (ابن يسار) ضد البين .

(أَيُّمَا عَدَّ تَزْوِجَ بَغِيرٍ إِذْنُ مَوَالِيهِ) أى ساداته (فهو زان) وفي رواية للترمذي فهو عاهر وهذا نص صريح في بطلان نكاحه بغير إذن سيده وإن أجازاه بعد وهو مذهب الشافعي إذ لم يقل في الخبر إلا أن يميزه السيد (ه) عن ابن عمر (بن الخطاب) عليه منديل بن خلى وهو ضعيف وقال أحمد حديث منكر وصوب لدارقطني وقفه ورواه أحمد وأبو داود الترمذي والحاكم ومصححه بإفظل أيما تلوك نكح بغير إذن مولاه فهو عاهر وفي رواية الترمذي فنكاحه باطل (أَيُّمَا امْرَأَةٌ مَاتَ لَهَا ثَلَاثَةٌ) وفي رواية ثلاث (من الولد) فتعزير يشمل الذكر والأنثى وخص الثلاثة لأنها

٢٩٩٠ - أَيْمَأ رَجُل مَسَّ فَرْجَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ ، وَأَيْمَأ أَمْرَأَةٌ مَسَّتْ فَرْجَهَا فَلْيَتَوَضَّأْ . (حم قط) عن ابن عمرو (ح)
 ٢٩٩١ - أَيْمَأ أَمْرَأَةٌ مُسَلِمٌ أَعْتَقَ أَمْرَأَةً مُسْلِمَةً فَهُوَ فَكَكَهَا مِنَ النَّارِ ، يَجْزَى بِكُلِّ عَظْمٍ مِنْهُ عَظْمًا مِنْهُ ،
 وَأَيْمَأ أَمْرَأَةٌ مُسْلِمَةٌ أَعْتَقَتْ أَمْرَأَةً مُسْلِمَةً فَهِيَ فَكَكَهَا مِنَ النَّارِ ، يَجْزَى بِكُلِّ عَظْمٍ مِنْهَا عَظْمًا مِنْهَا ، وَأَيْمَأ
 أَمْرَأَةٌ مُسْلِمَةٌ أَعْتَقَتْ أَمْرَأَتَيْنِ مُسْلِمَتَيْنِ فَهِيَ فَكَكَهُمَا مِنَ النَّارِ ، يَجْزَى بِكُلِّ عَظْمَيْنِ مِنْهُمَا عَظْمًا مِنْهُ . (طب)

أول مراتب الكثرة (ك) في رواية كانوا أى الثلاث (لها) وأنت باعتبار النفس أو النسيمة وهو بضم الكاف
 وشد الذن والولد يشمل الذكر والأنثى والمفرد والجمع ويخرج السقط لكن فيه حديث مر (حجاً بأى النار) أى نار
 جهنم وتتمام الحديث عند البخارى نفسه قالت امرأة واثان قال واثان هذا لفظه وكأنه أوحى إليه به حالاً ولا يبعد
 أن ينزل عليه الوحي فى أسرع من طرفه عين أو كان عنده علم به لكن أشفق عليهم أن يتكاثروا فلما سئل لم يكن بد من
 الجواب وظاهره حصول الثواب الموعود وإن لم يقاربه صبر ويصرح به خبر الطبراني من مات له ولد ذكر أو أنثى
 سلم أو لم يسلم رضى أو لم يرض صبر أو لم يصبر لم يكن له ثواب دون الجنة اه قال الهيثمى رجاله ثقات إلا
 عمرو بن خالد فضعيف (خ عن أنى سعيد) الخدرى قال النساء للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا يوماً فودعظهن فذكره
 وفى أخرى قالت امرأة واثان قال واثان .

(أَيْمَأ رَجُل مَسَّ فَرْجَهُ) أى ذكر نفسه بيطن كفه أو حلقة دبره فامس عام مخصوص كما سيأتى بيانه (فليتوضأ)
 وجوباً حيث لا حائل لانتقاض طهره بمسه (وأَيْمَأ أَمْرَأَةٌ مَسَّتْ فَرْجَهَا) أى ملقتى المنفذ من قبلها أو حلقة دبرها
 بيطن كفه (فليتوضأ) وجوباً لبطلان طهرها به وإذا كان كذلك فمس فرج غيره الحش وأبلغ فى اللذة فهو أولى
 بالقض وبهذا أخذ الشافعية والحنابلة وخالف الحنفية وسيأتى تقريره (حم قط عن عمرو) بن العاص وهو من رواية
 عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال الذهبى فى التتبع وإسناده قوى وقال ابن حجر رحمه الله رجاله ثقات إلا أنه
 اختلف فيه على عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده فقل عنه هكذا وقيل عن المثني بن الصباح عنه عن سعيد بن
 المسيب عن بسرة بنت صفوان وفى الباب طلق بن على وغيره

(أَيْمَأ أَمْرَأَةٌ مُسَلِمٌ أَعْتَقَ أَمْرَأَةً مُسْلِمَةً فَهُوَ فَكَكَهَا مِنَ النَّارِ) أى نار جهنم (يجزى) بضم الياء وفتح الزاى غير مهموز
 أى ينوب (بكل عظم منه عظمًا منه) حتى الفرج بالفرج كما فى رواية (وأَيْمَأ أَمْرَأَةٌ مُسْلِمَةٌ أَعْتَقَتْ أَمْرَأَةً مُسْلِمَةً فَهِيَ
 فَكَكَهَا مِنَ النَّارِ يَجْزَى بِكُلِّ عَظْمٍ مِنْهَا عَظْمًا مِنْهَا حتى الفرج بالفرج وأَيْمَأ أَمْرَأَةٌ مُسْلِمَةٌ أَعْتَقَتْ أَمْرَأَتَيْنِ مُسْلِمَتَيْنِ فَهِيَ
 فَكَكَهُمَا مِنَ النَّارِ يَجْزَى بِكُلِّ عَظْمَيْنِ مِنْهُمَا عَظْمًا مِنْهُمَا) فافاد أن عتق العبد يعدل
 عتق أمتين (١) ولهذا كان أكثر عتق النبي صلى الله عليه وسلم ذكورا وهذا تنويه عظيم بفضل العتق لا يساويه فيه غيره
 إلا قليلا قال الخطابي رحمه الله ويندب أن لا يكون الفتن المعتق ناقصاً عضواً بشحو عور أو شلل بل يكون سليماً لينال
 منته الموعود فى عتق أعضائه كلها من النار باعتقائه إياه من الرق فى الدنيا قال وقد يزيد نقص المصطفى فى الثمن كالمخصى
 يصلح لما لا يصلح له الفعل من نحو حفظ الحرم اه . وأشار به إلى أن النقص المجبور بالمنفعة مغتفر (طب عن

(١) قال القامى اختلف العلماء هل الأفضل عتق الإناث أم الذكور فقال بعضهم الإناث لأنها إذا عتقت كان
 ولدها حراً سواء تزوجها حر أو عبد وقال آخرون عتق الذكور أفضل لما فى الذكر من المعاني العاتقة التى لا توجد
 فى الإناث كالنساء والجهاد ولأن من الإناث من إذا عتقت نصيح بخلاف العبد وهذا القول هو الصحيح

عن عبد الرحمن بن عوف (د ه طب) عن مرة بن كعب (ت) عن أبي أمامة - (ح)
٢٩٩٢ - أَيْمَاءُ امْرَأَةٍ زَوْجَهَا وَلَيْتَنَ فِيَّ لِلأَوَّلِ مِثْلُهَا ، وَأَيْمَاءُ رَجُلٍ بَاعَ بَيْعًا مِنْ رَجُلَيْنِ فَهُوَ لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا -

(حم ٤ ك) عن سمرة - (ح)
٢٩٩٣ - أَيْمَاءُ امْرَأَةٍ نَكَحَتْ عَلَى صَدَقٍ ، أَوْ حَبَاءٍ ، أَوْ عِدَّةٍ قَبْلَ عَصْمَةِ النِّكَاحِ ثُمَّ مَا ؛ وَمَنْ كَانَ بَعْدَ عَصْمَةِ النِّكَاحِ فَهُوَ لِمَنْ أُعْطِيَ ، وَاحَقَّ مَا أَكْرَمَ عَلَيْهِ الرَّجُلُ بِنْتَهُ ، أَوْ اخْتَه - (حم دن ه) عن ابن عمرو - (خ)
٢٩٩٤ - أَيْمَاءُ امْرَأَةٍ زَوَّجَتْ نَفْسَهَا مِنْ غَيْرِ وَلِيٍّ فَهِيَ زَانِيَةٌ - (خط) عن معاذ

عبد الرحمن بن عوف. أحد العشرة المبشرة بالجنة (د ه طب عن مرة) بفتح الميم (ابن كعب) بن مرة الفهري (ت عن أبي أمامة) الباهلي وقال حسن

(أَيْمَاءُ امْرَأَةٍ زَوْجَهَا وَلَيْتَنَ) أي أذنت لها مَعَآوَرُ أطلقت أو أذنت لأحدهما وقالت زوجتي يزيد والآخر زوجتي بعمره (فهي) زوجة (الأول) أي السابق (مهما) بيته أو تصادق معتبر فان وقعاً معاً أو جهل السبق بطلاقاً معاً (وأيماء رجل باع بيعاً) أي مرة (من رجلين فهو الأول) أي فالبيع للسابق (مهما) فان وقعاً معاً أو جهل السبق بطلاقاً (حم ٤ ك) كلهم في النكاح إلا لالة زوربي في التجارة كلهم من حديث الحسن (عن سمرة) بن جندب وحسنه الترمذي وقال الحاكم علي شرط البخاري وأقره الذهبي قال ابن حجر وصحته مرفوعة على ثبوت سماع الحسن من سمرة فان رجاله ثقات (أيماء امرأة نكحت) أي تزوجت (علي صداق أو حباء) بكسر الحاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة والمد : أصله العطية وهي المسمى بالحلوان وقيل هو عطية خاصة (أو عدة) ظاهره أنه يلزمه الوفاء وعند ابن ماجه أوهية بدل عدة (قل عصمة النكاح) أي قل عقد النكاح (فهر لها) أي مختص بها دون غيرها لأنه ذهب لها قل العقد الذي شرط فيه لا يها ما شرط فليس لأبيها حق فيه إلا برضاها (وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن أعطيه) أي وما شرط من نحو هبة أو عدة مع عقد النكاح فهو ثابت لمن أعطيه ولا فرق بين الأب غيره قال الخطابي هـ - أ مو كول على ما شرطه الولي لنفسه غير المهر (واحق ما أكرم) بضم فسكون فسكون (عليه الرجل) أي لأجله فعلي للتعليل (ابنته^(١)) بالرفع خبر أحق وقد ينصب على حذف كان تقديره أحق ما أكرم لأجله الرجل إذا كانت ابنته (أو اخته) قال ابن رسلان ظاهر العطف أن الحكم المذكور لا يختص بالأب بل في معناه كل ربي ولم أر من قال به (حم دن ه) عن ابن عمرو (ابن العاص) (أيماء امرأة) ثيب أو بكر (زوجت نفسها من غير ولي فهي زانية) نص ص. يج في اشراط الولي لصحة النكاح وبهذا أخذ الشافعي وقوله من غير ولي إيضاح (خط عن معاذ) بن جبل قال ابن الجوزي هذا لا يصح وفيه أبو عصمة نوح بن أبي مريم قال يحيى ليس بشيء لا يكتب حديثه وقال السعدى سقط حديثه وقال مسلم الدارقطني ونوح وضع حديث فضائل القرآن

(١) وبهذا قال إسحاق بن راهويه وقد روى عن زين العابدين أنه زوج ابنته واشترط لنفسه شيئاً وروى عن مسروق أنه لما زوج ابنته اشترط لنفسه عشرة آلاف درهم يجمعها في الحج والمساكين وقال الزجج جهاز امرأتك وقال عطاء وطاوس وعكرمة وعمر بن عبد العزيز وسفيان الثوري ومالك في الرجل ينكح المرأة على أن لا يها شيئاً اتفاقاً عليه سوى المهر أن ذلك كله البراءة دون الأب قال أصحابنا ولو نكح ألف على أن لا يها أو أن يعطى أباهما ألفاً فالذهب فساد الصداق المسمى ووجوب مهر المثل لأنه نقص من صداقها لأجل هذا الشرط الفاسد والمهر لا يجب إلا للزوجة لأنه عوض بینهما

٢٩٩٥ — أيما امرأة تطيبت ثم خرجت إلى المسجد لم تقبل لها صلاة حتى تغتسل (هـ) عن أبي هريرة (ض)

٢٩٩٦ — أيما امرأة رأت في رأسها شعراً ليس منه فإنه زور تزيد فيه - (ن) عن معاوية (ح)

٢٩٩٧ — أيما رجل أعتق أمة ثم تزوجها بمهر جديد فله أجران - (طب) عن أبي موسى - (ح)

٢٩٩٨ — أيما رجل قام إلى وضوئه يريد الصلاة ثم غفل كفيه نزلات خطيئته من كفيه مع أول قطرة ، فإذا

غسل وجهه نزلات خطيئته من سمعه ، بصرد مع أول قطرة ، إذا غسل يديه إلى المرفق - ورجلاه إلى الكعبين

سلم من كل ذنب هوله ، ومن كل خطيئة لم يئنه يوم ولدته أمه ، فإذا قام إلى الصلاة رفعه الله عز وجل بها

(أيما امرأة تطيبت) أي استعملت الطيب الذي هو ذو الريح (ثم خرجت إلى المسجد) تصلي فيه (لم تقبل لها صلاة) ما امت متطية (حتى تغسل) يعني تزيل أثر ريح الطيب بغسل أو غيره أي أنها لا تثاب على الصلاة مادامت متطية لكنها صحيحة مغنية عن القضاء مسقطه للفرض فممن عن نفي الثواب بنفي القبول لإرغاباً وزجراً (هـ) عن أبي هريرة وفيه عاصم بن عبد الله ضعفه جمع

(أيما امرأة زادت في رأسها شعراً ليس منه فإنه زور تزيد فيه) فيه حجة لمذهب الليث أن المبتنع وصل الشعر بالشعر أما لو وصلت شعرها بغير شعر نكحة وصرف فلا يشملها النهي وبه أخذ بعضهم وضعفه الجمهور مطلقاً (١) (ن عن معاوية) بن أبي سفيان ورواه عنه أيضاً الطبراني وغيره

(أيما رجل أعتق أمة ثم تزوج بها بمهر جديد فله أجران) أجر بالعتق وأجر بالتعليم والتزويج (طب) عن أبي موسى الأشعري .

(أيما رجل قام إلى وضوئه) يحتمل كونه بفتح الواو أي الماء ليتوضأ منه ويحتمل بالضم أي إلى فعل الوضوء (يريد الصلاة) بذلك الوضوء (ثم غسل كفيه نزلات خطيئته من كفيه مع أول قطرة) تقطر منهما قال القاضي هو مجاز عن غفرانها لأنها ليست بأجسام فتخرج حقيقة وكذا يقال فيما بعده وقال الطيبي هذا وما بعده تمثيل وتصوير لبراءته عن الذنوب كلها على سبيل المبالغة لكن هذا العام خص بالتغايير (فإذا غسل وجهه نزلات خطيئته من سمعه وبصره مع أول قطرة) تقطر منه (فإذا غسل يديه إلى المرفقين ورجليه إلى الكعبين سلم من كل ذنب هوله ومن كل خطيئة كهيئة (يوم ولدته أمه) وبصير سالماً من الذنوب مثل وقت ولادته (فإذا قام إلى الصلاة) وصلاتها (رفع الله عز وجل بهادرجة أي منزلة عالية في الجنة (وإن قدم) أي عن الصلاة أي لم يصلها بذلك (فقد سالماً) من الخطايا قال الطيبي فإن قلت ذكر أكل عضو ما يخص به من الذنوب وما يزيلها عن ذلك العضو والوجه مشتمل على الأنف والشم فلم خصت بالذكر دونهما قلت العين طليعة القلب ورائده وكذا الأذن إذا ذكر الأغنياء عن سائرهما قال والبصر واليد والرجل كلها تأكيدات تفيد المبالغة في الإزالة واعلم أنه قد زاد في رواية للطبراني بعد غسل اليدين إلى المرفقين فإذا مسح برأسه تنسأرت خطايا من أصول الشعر والمراد بخطايا الرأس نحو الفسك في محرم وتحريك الرأس استهزاء بمسلم وتمكين المرأة أجنبياً من مسه مثلاً والخيل بشعره والعامة وإرسال العذبة غراً وكبراً ونحو ذلك (تديه) قال القصيري ينبغي للتطهر أن ينوي مع غسل يديه تطهيرهما من تناول ما أبعد عن الله ونقضهما بما يشغله عنه وبالمضمضة تطهير الفم من تلويث اللسان بالأفوال الخبيثة وبالاستنشاق إخراج استرواح روائح محبوباته

(١) وكما يحرم على المرأة الزيادة في شعر رأسها يحرم عليها حلق شعر رأسها بغير ضرورة

درجته ، وإن قعد قعد سألما - (حم) عن أبي أمامة - (ح)

٢٩٩٩ - أيما مسلم رمى بسهم في سبيل الله فبلغ مخطئة أو مصيبا لله من الأجر كرقبة اعتقها من ولد إسماعيل وأيما رجل شاب في سبيل الله فهو له نور ، وأيما رجل اعتق رجلا مسلما ففك كل عضو من المعتق بعضو من المعتق ففداه له من النار ، وأيما رجل قام وهو يريد الصلاة فأفصى الوضوء إلى أما كنه سلم من كل ذنب وخطيئة هي له : فإن قام إلى الصلاة رفعه الله تعالى بها درجة ، وإن رقد رقد سألما - (طب) عن عمرو بن عبسة - (ض)

٣٠٠٠ - أيما وال ولي أمر أمتي بعدى أقيم على الصراط ونشرت الملائكة صحيفته : فإن كان عادلا بجاه الله بمثله ، وإن كان جائرا انتفض به الصراط انتفاضة تزايل بين مفاصله حتى يسكون بين عضوين من

وبتخليل الشعر حله من أيدي ما يملكه ويهبطه من أعلا عليين إلى أسفل سافلين وبفسل وجهه تطهيره من توجهه إلى اتباع الهوى ومن طلب الجاه المذموم وتخشعه لغير الله وتطهير الأنف من الأنفة والكبر والعين من التطلع إلى المكروهات والنظر لغير الله بنفع أو ضرر واليدين تطهيرهما من تناول ما أبعد عن الله والرأس زوال الرأس والرياسة الموجبة للكبر والندمين تطهيرهما من المسارعة إلى المخالفات واتباع الهوى وحل قيود العجز عن المسارعة في ميادين الطاعة المبلغة إلى الفوز وهكذا يصلح الجسد للوقوف بين يدي القديس تعالى (حم عن أبي أمامة) الباهلي قال المنذري رواه أحمد وغيره من طريق عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب وقد حسنها الترمذي لغير هذا المتن وهو إسناد حسن في المتابعات لأبأس به

(أيما مسلم رمى بسهم في سبيل الله) أي في الجهاد لإعلاء كلمة الله (فبلغ) إلى العدو (مخطئا أو مصيبا) الله من الأجر كرقبة (أي مثل أجر نسمة) (اعتقها من ولد إسماعيل) بن إبراهيم الخليل عليه السلام (وأيما رجل شاب في سبيل الله) أي في الجهاد أو في الرباط يعني من هو ذلك ويحتمل أن المراد داوم على الجهاد حتى أسن (فهو له نور) أي فالشيب نور له فإن قلت ورد في غير ما خبر أن الشيب نور لكل مؤمن فما الذي تميز به هذا المجاهد قلت فالشيب في نفسه نور لكل مؤمن كما في حديث فالخاصل لهذا الرجل نور على نور (وأيما رجل اعتق رجلا مسلما ففك كل عضو من المعتق) بكسر التاء (بعضو من المعتق) بفتحها (فداه) (من النار) أي يجعله الله له فداء من نار جهنم والمرارة مثل الرجل (وأيما رجل قام) أي هب من نومه أو تحول من مقعده (وهو) أي والحال أنه (يريد الصلاة) يعنى النهجد (أفصى الوضوء إلى أما كنه سلم من كل ذنب وخطيئة هي له) فإن قام إلى الصلاة رفعه الله بها درجة (أي منزلة عالية في الجنة وإن رقد) بعد ذلك (رقد سألما) من الذنوب والبلايا لحفظ الله له ورضاه عنه (طب عن عمرو بن عبسة) بن عامر أو ابن خالد السلمي (أيما وال ولي أمر أمتي بعدى) (أقيم على الصراط) أي وقف به على متن جهنم (ونشرت الملائكة صحيفته) التي فيها حسنته وسيئاته (فإن كان عادلا بجاه الله بمثله) أي بسبب عدله بين خليقته (وإن كان جائرا انتفض به الصراط انتفاضة تزايل بين مفاصله أي تفارق كل مفصل مفصل منه) (حتى يسكون بين عضوين من أعضاءه مسيرة عام) يعني بعدا كثيرا جدا فالمراد التكتير لا التحديد كما في نظائره (ثم ينخرق به الصراط فأول ما يلقى به النار أنفه وجر وجهه) لأنه لما

(١) ينصب فداء على الحال أو التمييز أو المفعول المطلق والمراد مثل الرجل (٢) قوله بعدى قيد بالبعدية لإخراج من ولي أمر أمته في حياته من أمراته فإنه لا يجري فيه التفصيل الآتي لأنهم كلهم عدول

أعضته مسيرة مائة عام، ثم ينخرق به الصراط، قال ما يتقي به النار الله وحر وجهه - أبو القاسم ابن بشران في أماليه عن علي - (ح)

٣٠٠١ - أيما مسلم استرسل إلى مسلم فغبنه كان غبنه ذكراً - (حل) عن أبي أمامة - (ض)

٣٠٠٢ - أيما امرأة قعدت على بيت أولادها فهي معي في الجنة - ابن بشران عن أنس

٣٠٠٣ - أيما راع أم يرحم رعيته، حرم الله عليه الجنة - خيشمة الطرابلسي في جزئه عن أبي سعيد (ض)

٣٠٠٤ - أيما ناشئ نشأ في طلب العلم والعبادة حتى يكبر أعطاه الله تعالى يوم القيامة ثواب اثنين وسبعين صدقاً - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

خرق حرمة من قلده الله أمره من عباده واستهان بهم وخان فيما جعل أميناً عليه ناسب أن ينخرق به متن الصراط والجزاء من جنس العمل وهذا وعيد شديد وتهديد ليس عليه مزيد والظاهر أن في الحديث تقدماً وتأخيراً وأن الانحراف به قبل تفرق أعضائه ثم تتفرق أعضاؤه من الهوى وقد يقال هو علي بابه ويكون المراد بالأعضاء اليدين والرجلين خاصة، أبو القاسم بن بشران في أماليه عن علي (أمير المؤمنين كرم الله وجهه)

(أيما مسلم استرسل إلى مسلم) أي استأنس واطمأن إليه (فغبنه) في بيع أو شراء أي غلبه بذهاب في العوض أو غيره (كان غبنه ذلك ربا) أي مثل الربا في التحريم ومنه أخذ بعض الأئمة ثبوت الخيار في الغن ومذهب الشافعي رضي الله عنه لأحرمة ولا خيار لتفريط المشتري بعدم الاحتياط (حل عن أبي أمامة) ورواه عنه الطبراني أيضاً باللفظ المزبور وفيه موسى بن عمير القرشي الراوي عن مكحول قال الذهبي قال أبو حاتم ذاهب الحديث

(أيما امرأة قعدت على بيت أولادها فهي معي في الجنة) الظاهر أن المراد بقعودها عليهم تعزيبها ليطعمهم وحبرها عن الرجال وعن التوسع في النفقة منهم لأجل الأولاد وأن المراد بالمعينة المعينة في السابق إلى الجنة بقريته خبر أنا أول من يدخل الجنة لكن تبادرت امرأة فأقول من أنت فتقول أنا امرأة قعدت علي أيتامى وأما درجة المصطفى صلى الله عليه وسلم فلا يس معه فيها أحد (ابن بشران) في أماليه (عن أنس)

(أيما راع) أي - لفظ مؤتمن على شيء من أمور المسلمين وكل من وكل بحفظ شيء فهو راع ومعانيهم مختلفة فرعاية الإمام ومرايته ولاية أمور الرعية (لم يرحم رعيته) بأن لم يعاملهم بالرحمة ولم يذب عنهم وأهل أمرهم وضع حقهم (حرم الله عليه الجنة) أي دخولها قبل تطهيره بالنار لأن الراعي ليس بمطلوب لذاته وإنما أقيم لحفظ ما استرعاه فإذا لم يتصرف فيه بما أمر به فقد غش وخان فاستحق دخول دار الهوان وهذا شامل حتى للرجل الذي هو من آحاد الناس فإنه راع لعياله فإذا لم ينظر إليهم بالشفقة والعطف والإحسان فهو داخل في هذا الوعيد الشديد نسأل الله الغفران وأن يرضى عنا خصيماً نا يوم الحساب والميزان وخيشمة الطرابلسي في جزئه الحديث (عن أبي سعيد) الخدرى (أيما ناشئ نشأ في طلب العلم والعبادة) تعميم بعد تخصص حتى يكبر (١) أي يطعن في السن (أعطاه الله يوم القيامة ثواب اثنين وسبعين صدقاً) بالتشديد أي مثل ثوابهم أجمعين قال في الفردوس النشء الأحداث الواحد ناشئ مثل خادم وخدم وأنشأ الرجل إذا ابتداء والنشء ابتداء الشيء وابتداؤه اهـ. وظاهره أن هذا الثواب الموعود إنما هو في علم شرعي قصد بطلبه وجه الله تعالى (طب عن أبي أمامة) قال في الميزان هذا منكر جداً اهـ. وقال الهيثمي فيه يوسف

(١) بفتح الباء الموحدة أي يطعن في السن ويموت على ذلك قال في الصحاح كبر بمعنى طعن في السن بكسر الباء في الماضي وفتحها في المضارع وأما كبر بمعنى عظم فهو بضمها فيهما

٣٠٠٥ - أَيْمًا قَوْمٌ نُودِيَ فِيهِمْ بِالْأَذَانِ صَبَاحًا كَانَ لَهُمْ أَمَانًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يُمْسُوا . وَأَيْمًا قَوْمٌ

نُودِيَ فِيهِمْ بِالْأَذَانِ مَسَاءً كَانَ لَهُمْ أَمَانًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَصْبَحُوا - (طَب) عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ (ض)

٣٠٠٦ - أَيْمًا مَالٌ أَدْبِتَ زَكَاتُهُ فَلَيْسَ بِكَفَرٍ - (خَط) عَنْ جَابِرٍ - (ض)

٣٠٠٧ - أَيْمًا رَاعٍ اسْتَرَعَ رَعِيَّةً فَلَمْ يَحْطَها بِالْأَمَانَةِ وَالنَّصِيحَةِ ضَافَتْ عَلَيْهِ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى الَّتِي وَسِعَتْ

كُلَّ شَيْءٍ - (خَط) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ (ض)

٣٠٠٨ - أَيْمًا وَالٌ وَلِيَّ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ أُمِّي فَلَمْ يَنْصَحْ لَهُمْ وَيَجْتَهِدْ لَهُمْ كَنْصِيحَتِهِ وَجُودِهِ لِنَفْسِهِ كَبِهَ اللَّهُ

تَعَالَى عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ - (طَب) عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ - (ح)

٣٠٠٩ - أَيْمًا وَالٌ وَلِيَّ فُلَانٍ وَرَفَقَ رَفِيقَ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي ذِمِّ الْغَضَبِ عَنْ عَائِشَةَ (ض)

ابن عطية متروك الحديث

(أَيْمًا قَوْمٌ نُودِيَ فِيهِمْ بِالْأَذَانِ صَبَاحًا كَانَ لَهُمْ أَمَانًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى ذَلِكَ الْيَوْمَ وَتِلْكَ اللَّيْلَةُ حَتَّى يُمْسُوا وَأَيْمًا قَوْمٌ نُودِيَ فِيهِمْ بِالْأَذَانِ مَسَاءً كَانَ لَهُمْ أَمَانًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَصْبَحُوا) أَيْ يَدْخُلُوا فِي الصَّاحِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْعَذَابِ هُنَا الْقِتَالُ بِدَلِيلِ خَبَرِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا زُلْ بِسَاحَةِ قَوْمٍ لَسَمِعَ الْأَذَانَ كَفَّ عَنْ الْقِتَالِ ذَلِكَ الْيَوْمَ (طَب عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ أَغْلَبَ بَنُ تَمِيمٍ وَهُوَ ضَعِيفٌ

(أَيْمًا مَالٌ أَدْبِتَ زَكَاتُهُ) الشَّرْعِيَّةُ لِمُسْتَعْتَبِهَا (فَلَيْسَ بِكَفَرٍ) (١) أَفَلَا يَدْخُلُ صَاحِبُهُ إِدْخَالَهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَكْتَنِرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (خَط) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْبَالَسِيِّ (عَنْ جَابِرٍ) أُرْوَاهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْوَاهِيَّاتِ وَقَالَ لَا يَصِحُّ قَالَ أَحْمَدُ أَضْرَبَ عَلِيٌّ حَدِيثَ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْبَالَسِيِّ فَإِنَّهُ كَذَابٌ وَقَالَ مَوْضُوعٌ (أَيْمًا رَاعٍ اسْتَرَعَ رَعِيَّةً) أَيْ طَلَبَ مَنْسَهُ أَنْ يَكُونَ رَاعِي جَمَاعَةٍ أَيْ أَمِيرَهُمْ (فَلَمْ يَحْطَها) أَيْ لَمْ يَحْفَظْها يَقَالُ حَاطَهُ يَحْطُوه حَوَاطًا وَحِيطَاةً إِذَا حَفَظَهُ وَصَانَهُ وَذَبَّ عَنْهُ (بِالْأَمَانَةِ وَالنَّصِيحَةِ) أَيْ بِإِرَادَةِ الْخَيْرِ وَالصَّلَاحِ (ضَافَتْ عَلَيْهِ رَحْمَةُ اللَّهِ الَّتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ) (٢) يَعْنِي أَنَّهُ يَبْعَدُ عَنْ مَنَازِلِ الْأَرْارِ وَيَسَاقُ مَعَ الْعَصَاةِ إِلَى النَّارِ فَإِذَا طَهَرَ مِنْ دَنَسِهِ شَمِلَهُ الْغَمْرَانُ وَصَلَحَ إِلَى جِوَارِ الرَّحْمَنِ قَالَ الْعَارِفُ ابْنُ عَرَبٍ فَالْحَاكِمُ خَلِيفَةُ اللَّهِ فَإِنْ غَفَلَ بِأَهْوَاهِهِ وَشَأْنِهِ وَشَارَكَ رَعِيَّتَهُ لَمَّا هُمْ فِيهِ مِنْ فَنُونِ اللَّذَاتِ وَبِيلِ الشُّهُورَاتِ وَلَمْ يَنْظُرْ فِي أَحْوَالِ مَنْ أَمَرَ بِالنَّظَرِ فِي أَحْوَالِهِ مِنْ رَعَايَاهُ فَقَدْ عَزَلَ نَفْسَهُ عَنِ الْحِلَافَةِ بِفَعْلِهِ وَرَمَتْ بِهِ الْمَرَاتِبَ وَبَقِيَ عَلَيْهِ السُّؤَالُ مِنَ اللَّهِ وَالرِّبَالِ وَالْخِيَةِ وَفَقْدَ الرِّيَاسَةِ وَالسِّيَادَةِ وَحَرَمَهُ اللَّهُ خَيْرَهَا وَزَدَهُ حَيْبًا لَا يَنْفَعُهُ الزِّدَمُ (خَط) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ (بَنُ حَبِيبِ الْعَدَنِيِّ

(أَيْمًا وَالٌ وَلِيَّ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ أُمِّي) أَيْمَةُ الْإِجَابَةِ (فَلَمْ يَنْصَحْ لَهُمْ) فِي أَمْرِ دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ (يَجْتَهِدْ لَهُمْ) فِيمَا يَسْلُحُهُمْ (كَنَّصِيحَتِهِ وَجُودِهِ) أَيْ اجْتِهَادَهُ (لِنَفْسِهِ كَبِهَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ) بَارِجُهُمْ (٣) لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا وَلَّاهُ وَاسْتَرَعَاهُ عَلَى عِبَادَةِ لِيَدِيمَ النَّصِيحَةَ لَهُمْ لَا لِنَفْسِهِ فَلَمَّا قَلَبَ النَّصِيحَةَ اسْتَحَقَّ النَّارَ الْجَهَنَّمِيَّةَ (طَب عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ) ضَدَّ الْيَمِينَ (أَيْمًا وَالٌ وَلِيَّ قَوْمٍ فُلَانٍ) لَهُمْ أَيْ لَا طَفَهُمْ بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ (وَرَفِيقَ) يَهْمُ وَسَاسَهُمْ بِلُطْفِ (رَفِيقَ اللَّهِ تَعَالَى

(١) وَإِنْ دَفِنَ فِي الْأَرْضِ وَأَيْمًا مَالٌ لَمْ تَوْذَ زَكَاتُهُ فَهُوَ كَفَرٌ وَإِنْ لَمْ يَدْفِنْ فَيَدْخُلُ صَاحِبُهُ فِي آيَةِ وَالَّذِينَ يَكْتَنِرُونَ

(٢) بِمَعْنَى أَنَّهُ يَحْرُمُ مِنْهَا وَهَذَا خَرَجَ مَخْرَجَ الزَّجَرِ وَالنَّفِيرِ لِأَنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ تَرَحَّى لِلْعَاصِينَ

(٣) أَيْ أَقَامَهُ اللَّهُ فِيهَا عَلَى وَجْهِ الْإِذْلَالِ وَالْأَهَانَةِ وَالْإِحْقَارِ وَقَدْ تَدْرَكَهُ الرَّحْمَةُ فَيَعْنِي عَنْهُ

٣٠١٠ - أَيْمَادَاع دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ فَتَّبِعَ فَبْنِ عَلَيْهِ مِثْلَ أَوْزَارِ مَنْ اتَّبَعَهُ ، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَزْوَاجِهِمْ شَيْئاً
وَأَيْمَادَاع دَعَا إِلَى هُدًى فَاتَّبَعَ فَإِنَّ لَهُ مِثْلَ أَجُورِ مَنْ اتَّبَعَهُ ، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئاً - (هـ)
عن أنس - (ض)

٣٠١١ - يَنْ الرُّضُونَ بِالْمَقْدُورِ ؟ يَنْ السَّاعِرِينَ لِمَشْكُورٍ ؟ عَجِبْتُ إِنَّ يَنْ مِنْ بَدَارِ الْخُلُودِ كَيْفَ يَسْمَعُ
لِدَارِ الْغُرُورِ ؟ - مناد عن عمرو بن مرة مرسل - (ح)

٣٠١٢ - أَيُّهَا النَّاسُ ، اتَّقُوا اللَّهَ وَاجْعَلُوا فِي الطَّلَبِ ؛ فَإِنَّ نَفْسًا أَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَوْفِيَ رِزْقَهَا ، وَإِنْ أَبْطَأَ

به يوم القيامة) في الحساب والعقاب ومن عامله بالرفق في ذلك الميام فهو من السعداء بلا كلام والله تعالى يحب الرفق
في الأمور كله (ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الغضب عن عائشة) رضى الله عنها

(أَيْمَادَاع دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ فَاتَّبَعَ) بالبناء للمجهول أى اتبعه على تلك الضلالة أناس (فإن عليه مثل أوزار من اتبعه)
على ذلك (وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَزْوَاجِهِمْ شَيْئاً) فإن من سن سنة سيئة فمليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة
(وَأَيْمَادَاع دَعَا إِلَى هُدًى فَاتَّبَعَ) بالبناء للمجهول أيضاً أى اتبعه قوم عليها . فإن لهم مثل أجور من اتبعه (منهم) (وَلَا يَنْقُصُ
مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئاً) فإن من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة قيل وذا شمل عموم الدلالة
على الخير قال تعالى : أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمُرُوءَةِ الْحَسَنَةِ ، وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ، وَتَسْكُنُوا مِنْكُمْ أُمَمٌ
يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ ، وَفِيهِ حُثٌّ عَلَى تَدْبِ الدَّعَاءِ إِلَى الْخَيْرِ وَتَحْذِيرٌ مِنَ الدَّعَاءِ إِلَى ضَلَالَةٍ أَوْ بَدْعَةٍ سَوَاءٌ كَانَ ابْتِدَاءُ ذَلِكَ أَوْ
سَقَى بِهِ (هـ عن أنس) (أَيْنَ الرَّاغِبُونَ بِالْمَقْدُورِ) أى بما قدره الله تعالى لهم في عمله القديم الأزلى يعنى هم قليل (أَيْنَ السَّاعِرُونَ
لِلْمَشْكُورِ) أى المداومون على السعى والجهود في تحصيل كل فعل مشكور في الشرع مدح على عمله (عَجِبْتُ لِمَنْ يُوْمَنُ
بِدَارِ الْخُلُودِ) وهى الجنة والنار (كَيْفَ يَسْعَى لِدَارِ الْغُرُورِ) أى الدنيا سميت به لأنها تغر وتضر وتغر وما الحياة الدنيا
إلا متاع الغرور ، والغرور ما يغربه الإنسان من نحو مال وجاه وشهوة وشيطان والدنيا والشيطان أخوان وذلك لأنه
لا يفرح بالدنيا إلا من رضى : أو اطمأن إليها وأما من في قلبه ميل إلى الآخرة ويعلم أنه مفارق ما هو فيه عن قريب لم
تحدثه نفسه بالفرح . وما أحسن ما قيل : أشد الغم عندى فى تيقن عنه صاحبه انتقلا

وقول الآخر : ولست بمفراح إذا الدهر سرنى ولا جازع من صرفه المتقلب •

وأكثر الناس كالأنعام السائمة لا ينظر الواحد منهم في معرفة موجدته ولا المراد من إيجادها وإخراجها إلى هذه
الدار التى هى معبر إلى دار القرار ولا يتفكر في قلة مقامه في الدنيا العانية وسرعة رحيله إلى الآخرة الباقية بل إذا عرض له
عارض عاجل لم يؤثر عليه ثواباً من الله ولا رضى (مناد عن عمرو بن مرة) بضم الميم وشدة الراء ابن عبد الله بن طارق
المرادى السكونى الأعمى أحد الأعلام (مرسل)

(أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ وَاجْعَلُوا فِي الطَّلَبِ) ترفقوا في السعى في طلب حظكم من الرزق (فَإِنْ نَفْسًا أَنْ تَمُوتَ حَتَّى
تَسْتَوْفِيَ رِزْقَهَا) ونحن قسمنا بينهم معاشهم في الحياة الدنيا (وَإِنْ أَبْطَأَ عَنْهَا) فهو لا يبدئها فلا فائدة للانهماك والاستشراف
والرزق لا ينال بالجد ولا بالاجتهاد وقد يكدر الدافل الدكى في طلبه فلا يجزى . طلوبه والغر الغبى يتيسر له ذلك المطلوب
فمذلتك الاعتبارات يلوح لك صدق قول الشافعى :

ومن الدليل على القضاء وكونه رأس اللبيب وطيب عيش اللاحق

قال الفخر الرازى يظهر أن هذه الحالب إنما تحصل وتكمل بناء على قسمة قسام لا يمكن منازعته ومناقبته ونحن

عَمَّا ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاجْلِسُوا فِي الْمَطَالِبِ : خُذُوا مَا حَلَّ ، وَدَعُوا مَا حَرَّمَ - (هـ) عن جابر
 ٣٠١٣ - أَيُّهَا النَّاسُ ، عَلَيْكُمْ بِالْقَصْدِ ، عَلَيْكُمْ بِالْقَصْدِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَمْلِكُ حَتَّى تَمْلُؤُوا - (هـ ع خ ب) عن جابر (صح)
 ٣٠١٤ - أَيُّهَا النَّاسُ ، اتَّقُوا اللَّهَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ شَيْئاً مُّؤَمَّلاً إِلَّا يَنْتَقِمَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - عبد بن
 حميد عن أبي سعيد - (ح)

٣٠١٥ - أَيُّهَا النَّاسُ ، لَا تَعْلَقُوا عَلَى بَوَاحِدَةٍ ، مَا أَحَلَّتْ إِلَّا مَا أَحَلَّ اللَّهُ تَعَالَى ، وَمَا حَرَّمَ إِلَّا مَا حَرَّمَ اللَّهُ

قسمنا بينهم معيشتهم ، وقال الزمخشري قيل ليزجهر تعالى تتناظر في القدر قال وما أصنع بالمناظرة فيه رأيت ظاهراً
 دل على باطن ، رأيت أحق مرزوقاً وعلماً محروماً فقلت أن التدبير ليس للعباد . وقرن ذلك بالأمر بالتقوى
 لأنها من الأوامر الباعثة على جماع الخير إذ معها تنكف النفس عن أكثر المطالب وترتدع عن
 الشهوات وتندفع عن المطامع ومن ثم كرر ذلك فقال (فاتقوا الله واجلسوا في المطالب) أي اطلبوا الرزق
 طلباً رقيقاً وبين كيفية الإجمال بقوله فيه (خذوا ما حل) لكم تناوله (ودعوا) أي اتركوا (ما حرم)
 عليكم أخذه ومدار ذلك على اليقين فإن المرء إذا علم أن له رزقاً قدر له لا بد له منه علم أن طلبه لما لم يقدر عنه لا يفيد
 إلا الحرص والطمع المذومين لقبح برزقه ، والعبد أسير القدرة سلب القبضة . وأفعاله تبع لفعل الله به فإسما
 إنما تكون بالله والعبد مصروف عن نظره إلى أفعاله معترف بمعجزه مقرر باضطراره . عالم بافتقاره . والدنيا حجاب
 الآخرة ، ومن كشف عن بصر قلبه ، رأى الآخرة بعين إبقائه ، ومن نظر إلى الآخرة زهد في الدنيا ، إذ الإنسان
 حريص والنفس داعية قيل لابن عبد العزيز لما ولي الخلافة زهدت في الدنيا فقال إن لي نفساً توافقه تآقت إلى أعظم
 مناصب الدنيا فلما نالت تآقت إلى مناصب الآخرة (هـ عن جابر)

(أيها الناس عليكم بالقصد) أي الزموا السداد والتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط (عليكم بالقصد) كرهه لنا كيده قال
 الحكماء الفضائل هيئات متوسطة بين فضيلتين كما أن الخير متوسط بين رذيلتين فاجاوزا المتوسط خرج عن - الفضيلة . وقال حكيم
 الإسكندر أيها الملك عليك بالاعتدال في كل الأمور فإن الزيادة عيب والنقصان عجز (فإن الله تعالى لا يمل حتى تملوا) بفتح الميم
 فيهما والملال فتور يعرض للنفس من كثرة مزاولة شيء فيورث الكلال في الفعل والاعراض عنه وهذا مستحيل
 في حقه فإسناد الملال إليه تقدس على طريق المشاكلة من قبله وجزاء سيئة سيئة . ثأماً أو هو محمول على غايته وهو الاعراض
 (هـ ع ح ب عن جابر) بن عبد الله

(أيها الناس) قال ابن مالك في شرح الكافية إذا قلت أيها الرجل فأياها الرجل كاسم واحد وأي مدعو والرجل
 نعت له ملازم لأن أي منهم لا يستعمل بغير صلة إلا في الجزاء والاستهزاء وما حارف تنبيه فإذا قلت يا أيها الرجل
 لم يصح في الرجل إلا الرفع لأنه المنادى حقيقة وأي يتوصل به إليه وينصبه مؤنث زيدت التاء نحو يا أيها النفس
 المظلمة ، (اتقوا الله) أي اتقوا في الخوف منه باستحضار ماله من الظلمة وإظهار نواويس العدل يوم الفصل (فوالله
 لا يظلم مؤمناً مؤمناً إلا أن يتم الله تعالى) له (منه يوم القيامة) (١) الذي يظهر فيه تدل آيات الظهور ويدين فيه العباد بما فعلوا
 ولهذا سب رجل الحجاج عبد الحسز فقال له إن الله ينتقم للحجاج كما ينتقم منه (عبد بن حميد عن أبي سعيد) الخدرى
 (أيها الناس لا تعلقوا على واحدة) أي لا تأخذوا - لي في فعل ولا قول واحد يعني لا تنسبوني فيما أشرعه وأسنه

(١) حيث لم ينف عنه العلوم ولم يسله العايات إلا بما يرضيه الله عنه وذكر المؤمن غايي فمن له ذمة أو عهد
 أو أمان كذلك

تعالى - ابن سعد عن عائشة - (ض)

٣٠١٦ - أيها المصلي وحده ، ألا وصلت إلى الصف فدخلت معهم ، أو جررت إليك رجلاً إن ضاق بك

المكان فقام معك ؟ أعد صلاتك ، فإنه لا صلاة لك - (طب) عن وابصة - (ض)

٣٠١٧ - أيها الأمة إني لا أخاف عليكم فيما لا تعلمون ، ولكن انظروا كيف تعملون فيما تعلمون ؟ (حل)

عن أبي هريرة - (ض)

٣٠١٨ - أي عبد زار أخاه في الله نودي أن طبت وطابت لك الجنة ، ويقول الله عز وجل : عبدي زارني

نلي قره : ولن أرضى لعبدي بقرى دون الجنة - ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان عن أنس - (ض)

كان وحياً إلهياً وحكماً ربانياً أي ما لم يقم دليل على أن ذلك من الخصوصيات (ما أحلت إلا ما أحل الله تعالى وما حرمت إلا ما حرّم الله تعالى) أي فإني مأمور في كل ما أتيسر أو أذره وقد فرض الله في الوحي اتباع الرسول فمن قبل عنه فأنما قبل بفرض الله وما آتاكم لرسول فخذوه ، ومن ردة فإثمارة على الله (تنبيه) قال العارف ابن عربي لو جاز أن يحى الكاذب بما جاء به الصادق لانتقلت الحقائق وتبدلت القدرة بالعجز ولاستند الكذب إلى حضرة العز وهذا كله محال وغاية الضلال فلما ثبت للواحد الأول يثبت للثاني في جميع الوجوه والمباني (ابن سعد) في الطبقات (عن عائشة) (أيها المصلي وحده) أي المنفرد عن الصف (ألا) ملا (وصلت إلى الصف فدخلت) معهم (أو جررت إليك رجلاً) من الصف ليصطف معك (إن ضاق لك المكان) أي الصف (فقام معك) فصرتما صفاً (أعد صلاتك) التي صليتها منفرداً عن الصف (فإنه لا صلاة لك) أي كاملة قاله لرجل رآه يصلي خائف القوم والأمر بالإعادة للتدبيل للوجوب (طب عن وابصة) بكسر الموحدة وفتح المهملة ابن معبد رواه عنه أبو يعلى وفيه مالك بن سعيد أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ثقة ضعفه أبو داود عن السري ابن إسحاق قال يحيى استبان لي كذبه في مجلس واحد وقال النسائي متروك (أي أيتها الأمة) أي أمة الإجابة (إني لا أخاف عليكم فيما لا تعلمون) فإن الجاهل إذا لم يقصر معذور (ولكن انظروا) أي تأملوا (كيف تعملون فيما تعلمون) قال عيسى عليه الصلاة والسلام مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر لحملت فظهر حماتها فافتضحت وكذا من لا يعمل بعلمه يفضحه الله يوم القيامة على رؤوس الأشهاد ، وقال ابن دينار إذا لم يعمل العالم بعلمه زلت مودعته عن القلوب كما يزأ القطر عن الصفاء وقال السقطي اعتزل رجل للتعب كان حريصاً دلي طالب علم الظاهر فسأله فقال قيل لي في النوم كيف تضيق العلم ضيقك الله فقلت إني لا أحفظه قال حفظه العمل به فتركت الطالب وأقيت على العمل (حل) من حديث الحسين بن جعفر القتات عن حميد بن صالح عن فضيل عن يحيى بن عبيد الله عن أبيه (عن أبي هريرة) ثم قال لا أعلم أحداً رواه بهذا اللفظ إلا يحيى بن عبيد الله بن موهب المدني .

(أي) بفتح الميمزة وتشديد الياء (عبد زار أخاه في الله) (نودي) من قبل الله على لسان بعض ملائكته (أن طبت) في نفسك (وطابت لك الجنة) ويقول الله عز وجل عبدي زارني علي قره (أي على ضيافته) ولن أرضى لعبدي بقرى دون الجنة (أضاف الزيارة إليه تعالى وإنما هي للعبد المزور العاجز حشاً للخلق على المؤاخاة في الله والتزوار والتحاب فيه فأخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم عن ربه أن زيارة المؤمن لأخيه في الله تعالى عيادة لله من حيث أنها إنما فعلت لوجه الله فهو على المجاز والاستعارة فالهم

(١) وفي العريزي في بإلفاء كما في كثير من النسخ

١٩- ٣٠- أى أخى ، إني موصيك بوصية فاحفظها لعل الله أن ينفعك بها : زر القبور تذكر بها الآخرة
باليوم أحيانا ولا تسكنر واغسل الموتى فإن معالجة جسد خاو عظة بليغة ، وصل على الجنائز لعل ذلك
يحزن قلبك ، فإن الحزين في ظل الله تعالى معرض لكل خير ، وجالس المساكين ، وسلم عليهم إذا لقيتهم
وكل مع صاحب البلاء تراصدا لله تعالى وإيمانا به ، والبس الخشن الضيق من الثياب ، لعل العز والكبرياء
لا يكون لهما فيك مساع ، وتزين أحيانا لعبادة ربك فإن المؤمن كذلك يفعل تعففا وتكرما وتجملا ،

(ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان عن أنس)

(أى) بفتح الهزة ونخفيف الياء مذلوب يا ، وهو حرف نداء ذكره أبو البقاء (أخى) نداء نداء تعطف وشفقة
ليكون أدعى إلى الامتثال والقبول ، أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، (إني موصيك بوصية (١)
فاحفظها) عني (لعل الله أن ينفعك بها) أى باستحضارها والعمل بضمونها (زر القبور) أى قور المؤمنين لا سيما
الصالحين (تذكر بها) أى بزيارتها أو مشاهدة القبور والاعتبار بحال أهلها (الآخرة) لأن من رأى مصارع من
قبله وعلم أنه عما قريب صائر اليهم حركه ذلك لاجالة إلى تذكر الآخرة قال أبو ذرقلت يارسول الله باللبل قال لا (بالهار)
لما في الليل من مزيد الاستيحاش ولعل هذا لغير الكاملين أما من انسه ليس إلا بالله ووحشته ليست إلا من
الناس فهما في حقه بيان بشهادة خروج المصطفى صلى الله عليه وسلم إلى البقيع ليلا يستغفر لأهله وتكون الزيارة
(أحيانا) لا في كل وقت (ولا تسكنر) منها لئلا تعطل عن مهماتك الآخروية والدينية قال السبكي وزيارتها
أقسام أحدها لمجرد رؤيتها بغير معرفة بأصحابها ولا قصد استغفار لهم ولا تبرك بهم ولا أداء حق لهم وهو مستحب
لهذا الخبر ، الثاني الدعاء لهم كما دعا النبي صلى الله عليه وسلم لأهل البقيع وهو مستحب لكل ميت مسلم ، الثالث للتبرك
إذا كانوا صالحا قال السارمسا جى المسالك وذلك في غير قبر بنى بدعة وفيه نظر ، الرابع لأداء حقهم فمن له حق
على انسان يبره بزيارته ومنه زيارة النبي صلى الله عليه وسلم قبره فينبغى ذلك رحمة للبيت ورقة وأنيسا والآثار
في انتفاع الموتى بزيارة الأحياء وإدراكهم لما لا تحصى (واغسل الموتى فإن معالجة جسد خاو) أى فارغ من الروح
(عظة بليغة) وأدظم بها من عظة قال الذهبي هو دواء للنفس القاسية والطباع المتكبرة وقيل لبعض الزهاد ما بلغ
العظاات قال النظر إلى محلة الأموات وقال بعضهم لنا من كل ميت نشاهده عظه بحاله وعبرة بما له والموعظة بفتح الميم
الوعظ وهى التذكير بالعواقب وقال بعضهم الموعظة التذكير بالله وتلين القلوب بالترغيب والترهيب (وصل على
الجنائز) من عرفت منهم ومن لم تعرف (لعل ذلك يحزن قلبك فان الحزين في ظل الله تعالى) أى في ظل عرشه أو تحت
كنفه (معرض لكل خير وجالس المساكين) أى والفقراء إيناسا لهم وجبرا لخواطرهم (وسلم عليهم) أى ابتدئهم بالسلام
(إذا لقيتهم) في الطرق وغيرها (وكل مع صاحب البلاء تواضعا لله تعالى) بمواكلته (وإيمانا به) أى تصديقا بأنه
لا يصيبك من ذلك البلاء إلا ما قدر عليك في الأزل وأنه لا عدوى ولا طيرة وهذا خوطب به من قوى توكله كما
خاطب بقوله أن من المجذوم من كان ضعيف التوكل فالتدافع مدفوع (والبس الخشن الضيق من الثياب) من نحو
قميص وجبة وعمامة (لعل العز والكبرياء لا يكون لهما فيك مساع وتزين أحيانا) بالملابس الحسنة (لعبادة
ربك) كما في الجمعة والعيدن (فإن المؤمن كذلك يفعل) أى يلبس الخشن حتى إذا جاء موسم من المواسم

(١) أى بليغة عظيمة النفع لمن فتح الله قفل قلبه وجعل خليفته مستقيمة وأذنه سميمة

وَلَا تُعَذِّبْ شَيْئًا مَّا خَلَقَ اللَّهُ بِالنَّارِ - ابن عساكر عن أبي ذر - (ح)

٣٠٢ - أَيُّ إِخْرَاقِي، لِمَثَلِ هَذَا الْيَوْمِ فَأَعْدُوا - (حم ه) عن البراء - (ح)

الاسلامية أو اجتماع لعبادة تزيين (تعففاً) أى إظهاراً للدعة على الناس (وتكراً) عليهم (وتجمللاً) (١) بينهم حتى يدفع عنه سمة الفقر وراثية الهية (ولا تعذب شيئاً مما خلق الله بالنار) فانه لا يعذب بالنار إلا خالقها وإذا قتلتم فأحسنوا القتلة وهذا هو المقام الذى درج عليه جمهور الاولياء والعاقلة من تبعهم فى ذلك فإن قيل إن بعض الصحب كان يلبس الحلة بخمسمائة دينار ولبس طاووس اليماني بردة بسبعين ديناراً ولبس الشافعى حلة بألف دينار كساهما له محمد بن الحسن لما ورد بغداد ومعلوم أن هؤلاء موصوفون بكمال الزهد فالجواب أنهم لم يفعلوا رغبة فى الدنيا بل اتفاقاً أو بياناً لامتناعهم إياها أو عملاً برخصة الشارع أحياناً فانه يجب أن توفى رخصته كما يجب أن توفى عزائمه وقد قال بعض العارفين إذا أحكم العبد مقام الزهد لم يضره ما لبس وأكل (فائدة) أخبرنا والذى الشيخ تاج العارفين المناوى الشافعى قال حدثنا الشيخ الصالح زين الدين معاذ قال حدثنا شيخ الإسلام بقرية المجتهدين الاعلام شرف الدين يحيى المناوى من حفظه ولفظه إملاء عن المحقق الحافظ أبى زرعة القرافى عن قاضى القضاة عز الدين بن جماعة عن أحمد بن عساكر عن زينب الشقرية عن علامة الإسلام أبى القاسم محمد بن عمر بن محمد الزخشري لنفسه ليس السيادة أكما مطرزة ولا مراكب يجرى فوقها الذهب وإنما هى أفعال مهذبة ومكرمات يليها العقل الادب وما أخو الحمد إلا من بغى شرفاً يرمافهان عليه النفس والسباب وأفضل الناس حر ليس يغلبه على الحجب شهوة فيه ولا غضب

(ابن عساكر) فى ترجمة أبى ذر (عن أبى ذر) وفيه موسى بن داود أورده الذهبى فى الضعفاء وقال مجهول ويعقوب ابن إبراهيم لا يعرف عن يحيى بن سعيد عن رجل مجهول

(أى إخوانى لمثل هذا اليوم فأعدوا) أى لمثل نزول أحدكم قبره فليعد (٢) وكان صلى الله عليه وسلم واقفاً على شفير قبر وبكى حتى بل الثرى وإذا كان هذا حال ذاك الجناب الأنعم فكيف حال أمثالنا والعجب كل العجب من غفلة من لحظاته معدودة وأنفاسه محدودة فطابا الليل والنهار تسرع إليه ولا يتفكر إلى أن يحمل ويسار به أعظم من سير البريد ولا يدرك إلى أى الدارين ينقل فإذا نزل به الموت فلقى لحراب ذاته وذهاب لذاته لما سبق من جنائياته وسلف من تفریطاته حيث لم يقدم لحياه وفيه نذب تذ كبير الغافل خصوصاً الإخوان ومثلهم الاقارب لأن الغفلة من طبع البشر وينبغي للمرء أن يتفقد نفسه ومن يحبه بالتذ كبير، والله دز حسان رضى الله عنه حيث يقول
تخير خليلاً من فعالك إنما قرين الفتى فى القبر ما كان يفعل

(تتمة) حضر الحسن البصرى جنازة امرأة الفردوق وقد اعتم بعمامة سوداء أسدلها بين كتفيه واجتمع الناس عليه ينظرون إليه فجاء الفردوق فقام بين يديه فقال يا أبا سعيد يزعم الناس أنه اجتمع هنا خير الناس وشر الناس فقال من خيرهم ومن شرهم قال يزعمون أنك خيرهم وأنى شرهم قال ما أنا بخيرهم ولا أنت بشرهم لكن ما أعددت لهذا اليوم قال شهادة أن لا إله إلا الله منذ سبعين سنة قال نعم والله العدة ثم قال الفردوق

أخاف وراء القبر زنت لم يعافنى أشد من القبر النهاب وأضيقا
إذا جاني يوم القيامة قائد عفيف وسواق يسوق الفردوقا

(١) يحتمل أنه بالخاء المهملة أى تجملوا عنهم مؤنة مواساته ويحتمل بالجيم أى تجملوا فى الملبس للحدث بالنعمة

(٢) أى فليستخذ عدة تنفعه فى بيت الظلمة والوحشة وهو العمل الصالح

٣٠٢١ - اَيْحَسِبُ أَحَدُكُمْ مَتَكَنَّا عَلَى أَرِيكَتِهِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يُحَرِّمْ شَيْئًا إِلَّا مَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ ، أَلَا وَإِنِّي وَاللَّهِ - قَدْ أَمَرْتُ ، وَوَعَّظْتُ ، وَنَهَيْتُ عَنْ أَشْيَاءَ ، إِنَّهَا كَثُرَ الْقُرْآنُ أَوْ أَكْثَرَ ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يُحَلِّ لَكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا بِإِذْنٍ ، وَلَا ضَرْبَ نِسَائِهِمْ ، وَلَا أَكْلَ ثَمَارِهِمْ ، إِذَا أَعْطَوْكُمُ الَّذِي عَلَيْهِمْ - (د) عن العرياض - (صح)

(حم و عن البراء) بن عازب قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في جنازة لجلس على شفير قبر فبكي ثم ذكره . قال المنذرى بعد ما عراه لابن ماجه إسناده حسن وفيه محمد بن مالك أبو المغيرة قال في الميزان : قال ابن حبان لا يحتج به ثم أورد له هذا الخبر

(أَيْحَسِبُ) الهمزة للإنكار (أَحَدُكُمْ) فيه حذف تقديره أَيْظُنُّ أَحَدُكُمْ (إِذَا كَانَتْ) يبلغه الحديث عنى) حال كونه (مَتَكَنَّا عَلَى أَرِيكَتِهِ^(١)) أى سريره أو فراشه أو منصته وكل ما يتكئ عليه فهو أَرِيكة قال القاضى الأريكة الحجلة وهى سرير يزين بالحلل والأثواب للعروس جمعها أرائك وقال الراغب سميت به إما لكونها متخذة من الأراك أو لكونها مكانا للإقامة وأصل الأراك الإقامة على رعى الأراك ثم تجوز به فى غيره من الإقامات قال البغوى أراد بهذه الصفة أصحاب الترفه والدعة الذين لزمو البيوت وقعدوا عن طلب العلم وقال المظهر أراد بالوصف التكبر والسلطنة (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يُحَرِّمْ شَيْئًا إِلَّا مَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ^(٢)) هذا من تنمة مقولة ذلك الإنسان أى قد يظن بقوله بيننا وبينكم كتاب الله أن الله لم يحرم إلا ما فى القرآن وما ذكر من أن سياق الحديث هكذا هو مارق للمصنف عازباً لأبى داود وقد سقطت منه لفظة وأصله أَيْحَسِبُ أَحَدُكُمْ مَتَكَنَّا عَلَى أَرِيكَتِهِ يظن أن الله لم يحرم شيئاً هكذا هو ثابت فى رواية أبى داود فسقط من قلم المؤلف لفظ يظن قال بعض شراح أبى داود وقوله يظن بدل من يحسب بدل الفعل من الفعل كقول الشاعر : متى تأتينا نلسم بنا فى ديارنا تجد حطبا جزلا ونارا تأججنا

فقوله نلسم بدل من تأتينا لأن الإمام نوع من الإتيان (ألا) يعنى تنبهوا لما ألقى عليكم (وإني والله قد أمرت) بفتح الهمزة والميم (ووعظت) ومتعلق الأمر والوعظ محذوف أى أمرت ووعظت بأشياء (ونهيته عن أشياء لها كمثل القرآن) بكسر الميم وسكون المثناة وتفتح أى قدره (أو أكثر) وهى فى الحقيقة مستمدة منى فإنها بيان له ، وأزلنا إليك الذكر لتبين للناس ، قال المظهر أو فى قوله أو أكثر ليست للشك لثقبه الزيادة طورا بعد طور ومكاشفة لحظة فلحظة فكوشف له أن ما أوتى من الأحكام غير القرآن مثله ثم كوشف بالزيادة متصلا به قال الطيبي مثلها فى قوله تعالى د مائة ألف أو يزيدون ، (وإن الله تعالى لم يحل لكم) بضم الياء وكسر الحاء (أن تدخلوا بيوت أهل الكتاب) أى أهل الذمة (إلا بإذن) منهم لكم صريحاً وفى معنى بيوتهم متعبداتهم من نحو كنيسة وبيعة (ولا ضرب نساءهم) أى ولا يحل لكم ضرب أحد نساءهم لآخذ الطعام أو غيره قهراً أو لتجامعوهن فلا تظنوا أن نساء أهل الذمة حل لكم كنساء الحريين (ولا أكل ثمارهم) أى ونحوها من كل ما كول (إذا أعطوكم الذى عليهم) من جزية وغيرها والحديث كناية عن عدم التعرض لهم بالإيذاء فى أهل أو مسكن أو مال إذا أعطوا الذى عليهم من الجزية وإنما

(١) فى النهاية: الأريكة السرير فى الحجلة من دون ستر ولا يسمى منفرداً أريكة وقيل هو كل ما اتكى عليه من سرير أو فراش أو منصة اه . قال ابن رسلان ويترجح هذا هنا فانهم كانوا فى غزوة خيبر ولم تكن الحجلة موجودة عليه وهى بفتح الحاء والجيم بيت كالقبة يستر بالثياب ويكون له أزارار كبار

(٢) ليس بظاهر بل المقول محذوف أى فيقول بيننا وبينكم كتاب الله إن الله لم يحرم الخ

٣٠٢٢ - أَيْمَنُ أَمْرِي وَأَشَامُهُ مَا بَيْنَ الْحَيِيَّةِ - (طب) عن عدي بن حاتم - (ض)

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٣٠٢٣ - الْآخِذُ بِالشُّبُهَاتِ يَسْتَحِلُّ الْخَمْرَ بِالنَّيِّذِ ، وَالسُّحْتَ بِالْهَدِيَّةِ ، وَالْبَخْسَ بِالزَّكَاةِ (فر) عن علي (ض)

٣٠٢٤ - الْآخِذُ وَالْمُعْطَى سَوَاءٌ فِي الرَّبَا - (قطك) عن أبي سعيد - (صح)

وضع قوله الذي عليهم موضع الجزية إذنا بفخامة العلة وفيه وجوب طاعة الرسول وقد نطق به التنزيل قال الطيبي وكلمة التنبيه مركبة من همزة الاستفهام ولا النافية معطية معنى تحقق ما بعدها ولكونها بهذه المثابة لا يكاد يقع ما بعدها إلا مصدرا بما يصدر به جواب القسم وشققة إنما وتكررها يؤذن بتوبيخ وتقريع نشأ من غضب عظيم علي من ترك السنة والعمل بالحديث استغناء عنها بالكتاب هذا مع الكتاب فكيف يرجع الرأي على الحديث؟ قبل وما أوتي به غير القرآن على أنواع أحدها الأحاديث القدسية التي أسندها إلى رب العزة الثاني ما ألهم الثالث ما رآه في النوم الرابع ما نثرت جبريل عليه السلام في روعه أي في قلبه في غير ما موضع (د) في الخراج (عن العرياض) بكسر العين المهملة وفتح التحتية ابن سارية السلمي بضم المهملة قال نزلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم خيبر وكان صاحبها مارداً متكبراً فقال يا محمد ألكم أن تذبحوا حرنا ونأكلوا ثمرنا وأضرربوا نساءنا فغضب النبي صلى الله عليه وسلم وأمر ابن عوف أن يركب فرساً وينادي إن الجنة لا نحل إلا للمؤمن وأن اجتمعوا للصلاة فاجتمعوا فبصلي بهم فذكره قال المناوي رحمه الله فيه أشعث بن شعبة المصيصي فيه مقال

(أيمن أمرئ وأشامه) أي أعظم ما في جوارح الإنسان يمناً أي بركة وأدظم ما فيها شؤماً أي شراً (ما بين الحية) وهو اللسان واللحيان بفتح اللام وسكون المهملة اللفظان اللذان يجانني القم فقوله أيمن بضم الميم من اليمن وهو البركة وأشام بالهمزة بعد الشين من الشؤم وهو الشر وقد مر مراراً أن أكثر خطايا ابن آدم من اللسان وأن الانضاء كلها تكفره وأنه إن استقام استقامت وإن اعوج اعوجت فهو المتبوع والإمام في الخير والشر (طب عن عدي بن حاتم) (فصل في المحلى بأل من هذا الحرف) أي حرف الهمزة وهو ختامه

(الآخذ) بالمد (بالشبهات) جمع شبهة وهي هنا محل تجاذب الأدلة وتعارض المعاني والأسباب واختلاف العلماء (يستحل الخمر بالنيذ) أي يتناول الخمر بالنيذ ويقول النيذ حلال (والسحت بالهدية) أي يتناول ما يصل إليه من نحو الظلة أو ما يأخذ من الرشوة بأنه هدية والهدية سائغة القول والسحت بضم السين وإسكان الثاني تخفيف كل مال حرام لا يحل كسبه ولا أكله كذا في المصباح (والبخس بالزكاة) بموحدة وخاء معجمتين وسين مهملة ما يأخذه الولاية باسم العشر والمكس يتأولون فيه الزكاة والصدقة فالآخذ بالشبهات يقع فيها تحققت حرمة تثبتاً بمجرد احتمال محض لا سبب له في الخارج إلا مجرد التجويز العقلي وهو لا عبرة به وكمنصوب احتمال إباحة مالكة فهو حرام صرف (فر عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه أيضاً أبو نعيم وأبو الشيخ من طريقيهما ورواه الديلمي مصرحاً فمزوه إلى الأصل كان أولى ثم إن فيه بشار بن قيراط قال الذهبي منهم أي بالوضع

(الآخذ والمعطى سواء في الربا) أي آخذ الربا ومعطيه في الإثم سواء لا مزية لأحدهما على الآخر فيه فليس الإثم مختصاً بأخذه كما قد يتوهم وإن كان الآخذ محتاجاً كما مر لكن الذي يظهر أنه يكون عند احتياجه أقل إثماً فالتساوي في الإثم لا في مقداره (قطك عن أبي سعيد) الخدرى ورواه عنه أيضاً الطيالسي ومن طريقه خرجه الدارقطني

٣٠٢٥ - الأمر بالمعروف كفاً له - يعقوب بن سفيان في مشيخته - (ف) عن عبد الله بن جراد - (ض)

٣٠٢٦ - الآن حمى الوطيس - (حم م) عن العباس - (ك) عن جابر - (طب) عن شيبه

٣٠٢٧ - الآن تغزوهم ولا يغزونا - (حم خ) عن سليمان بن صرد - (صح)

٣٠٢٨ - الآن بردت عليه جلده - (حم قط ك) عن جابر - (ح)

(الأمر) بالمد (بالمعروف) أى فى الشئ المعروف فى الشرع الحسن (كفأله) فى حصول الأجر له والإثابة عليه فى الآخرة (يعقوب بن سفيان فى مشيخته) أى فى الجزء الذى جمعه فى تراجم مشايخه (ف) كلاهما (عن عبد الله بن جراد) الخفافى العقيلي وفيه عمرو بن اسماعيل بن بحالد أوردته الذهبى فى الخعفاء وقال : قال النسائي والدارقطنى متروك عن يعلى بن الأشدق قال البخارى وغيره لا يكتب حديثه

(الآن حمى الوطيس) بفتح فكسر التثنية أو شبهه أو الضراب فى الحرب أو حجارة مدورة إذا حثت لم يقدر أحد يطأها عبر به عن اشتباك الحرب وقيامها على ساق من قبيل الاستعارة لشدة المعركة والتحامها وقرنها بالحمى ترشيحاً للمجاز قاله يوم حنين وقد نظر إلى الجيش وهو على بغلته وفى رواية هذا حمى الوطيس قال الطبري هذا مبتدأ والخبر محذوف أى هذا القتال حين اشتد الحرب وهذا لفظ بديع لم يسمع بمثله (حم م عن العباس) بن عبد المطلب (ك) عن جابر (بن عبد الله) (طب عن شيبه) بن عثمان بن أبي طلحة بن عبد العزى العبدى الجبجى المسكى قتل على أباه يوم أحد وأسلم هو يوم الفتح (الآن تغزوهم ولا يغزونا) بن زين وفى رواية بثون أى فى هذه الساعة تبين لى من الله أنانيها المسلمون نسير إلى كمار قريش ويكون لنا الظفر عليهم ولا يسيرون إلينا ولا يظفرون علينا أبداً قاله حين أجلى عنه الأحزاب وهذا من معجزاته فقد كان كذلك فإنه اعتمر فى السنة المقبلة فصدته قريش ووقعت الهدنة بينهم إلى أن تقتصرها فكان ذلك سبب فتح مكة قال السيرافى معنى الآن أنه الزمان الذى يقع فيه كلام المتكلم وهو الزمان الذى هو آخر ماضى وأول ما يأتى من الأزمنة وفي شرح المفصل للأندلسى الفرق بين الزمان والآن أن الزمان ماله مقدار يقبل التجزئة والآن لا مقدار له فإن ما كان من الأزمنة متوسطاً بين الماضى والمستقبل وهو اسم للوقت الحاضر وزعم الفراء أن أصله من آن يثنى إذا أتى وقته كقولك آن لك أن تفعل فأدخلوا عليه أل وبنوه على ما كان عليه من الفتح وقيل أصله أو آن ثم حذفوا الواو ونوزع فى ذلك (حم خ) فى المغازى (عن سليمان بن صرد) بضم ففتح ابن الجوز بفتح الجيم الخزاعى صحابى بن صحابى مشهور

(الآن قد بردت عليه جلده) يبنى الرجل الذى مات وعليه ديناران فقضاها رجل عنه بعد يوم قال الراغب الآن كل زمان مقدر بين زمانين ماضى ومستقبل نحو الآن أفعل كذا وأصل البرد خلاف الحرارة فتارة تعتبر ذاته فيقال برد كذا أى اكتسب برداً ، وبرد الماء كذا كسبه برداً ومنه البرادة لما يبرد الماء وبرد الإنسان مات لما يعرض له من عدم الحرارة بفقد الروح أو لما عرض له من السكوت وقولهم للنوم برد لما يعرض من البرد فى ظاهر جلده أو لما يعرض له من السكون (حم قط ك عن جابر) قال مات رجل فغسلناه وكفنناه وآتيناه رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى عليه خطأ خطوة ثم قال أعليه دين ؟ قلت : ديناران ، فأنصرف ، فتحملها أبو قتادة فصلى عليه ثم قال بعد يوم ، ما فعل الديناران قلت إنما مات بالأمس فعاد عليه الغد فقال قبضتهما فقال الآن بردت عليه جلده ، ثم قال المينمى سنده حسن

- ٣٠٢٩ - الآيات بعد المائتين - (هـ) عن أبي قتادة - (ض)
- ٣٠٣٠ - الآيات خرزات منظومات في سلك فانقطع السلك فيتبع بعضها بعضاً - (حم ك) عن ابن عمر (ح)
- ٣٠٣١ - الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه - (حم قه) عن ابن مسعود - (صح)
- ٣٠٣٢ - الأبدال في هذه الأمة ثلاثون رجلاً قلوبهم على قلب إبراهيم خليل الرحمن ، كلما مات رجل

(الآيات بعد المائتين) مبتدأ وخبر أى تتابع الآيات وظهور الأشراف على التابع والتوالى بعد المائتين قال الطيبي والظاهر في اعتبار المائتين بعد الإخبار وهذا قاله قبل أن يعلمه الله تعالى بأنها تتأخر زمناً طويلاً وفي الميزان قال البخاري هذا حديث منكر لقد مضى مائتان ولم يكن من الآيات شيء (هـ) في الفتن كلاهما معاً من حديث عون بن عمار عن عبد الله بن المثنى عن أبيه عن جده (عن أبي قتادة) قال الحاكم على شرطهما وشنع عايه الذهبي وقال أحسبه موضوعاً وعون بن عمار ضفوه اه وابن المثنى ضعيف أيضاً وسبقه إلى الحكم بوضعه ابن الجوزي وتعبه المصنف فما راح ولا جاء .

(الآيات خرزات) بالتحريك جمع خرزة كقصب وقصبه (منظومات في سلك فانقطع) أى فإذا انقطع (السلك فيتبع بعضها بعضاً) أى فيتبع بعضها أثر بعض من غير فصل بزمان طويل قال ابن حجر حديث ابن عمرو هذا ورد عنه ما يارضيه وهو ما أخرجه عنه عبد بن حميد في تفسيره بسند جيد موقوفاً وأخرجه عنه البيهقي مرفوعاً يبقى الناس بعد طلوع الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة هذا لفظه قال ويمكن الجواب بأن المادة ولو كانت عشرين ومائة سنة لكنها تتم أسرعاً كقندر عشرين ومائة شهر من قبل ذلك أو دون ذلك كما ثبت في مسلم عن أبي هريرة رفعه لا تقوم الساعة حتى تكون السنة كالشهر الحديث (حم ك) في الفتن (عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي فيه أى عند أحمد بن علي بن زيد وهو حسن الحديث

(الآيتان من آخر سورة البقرة) وهما قوله آمن الرسول، إلى آخر السورة (من قرأهما) بكاملها (في ليلة) وفي رواية بعد العشاء الأخيرة (كفتاه) في ليلته الشيطان أو الثقلين أو الآفات أو أغتناه عن قيام الليل أو الكل (حم قه) عن ابن مسعود ظاهر صنيعه أنه لم يخرج من الأربعة إلا ابن ماجه وليس كما أوهم فقد رواه أبو داود والترمذي والنسائي في فضائل القرآن عن ابن مسعود أيضاً فانحصاره على القزويني رحمه الله تعالى غير جيد

(الأبدال) بفتح الهمزة جمع بدل بفتحيتين خصهم الله تعالى بصفات منها أنهم ساكنون إلى الله بلا حركة ومنها حسن أخلاقهم (في هذه الأمة ثلاثون رجلاً) قيل سموأبدالاً لأنهم إذا غابوا تبدل في محالهم صور روحانية تخلفهم (قلوبهم على قلب إبراهيم خليل الرحمن) عليه السلام أى انفتح لهم طريق إلى الله تعالى على طريق إبراهيم عليه السلام وفي رواية قلوبهم على قلب رجل واحد قال الحكيم : إنما صارت هكذا لأن القلوب لفت عن كل شيء سواه فتعلقت بتعلق واحد فهي كقلب واحد قال في الفتوحات قوله هنا على قلب إبراهيم وقوله في خبر آخر على قلب آدم وكذا قوله في غير هؤلاء ممن هو على قلب شخص من أكابر البشر أو من الملائكة معناه أنهم يتقلبون في المعارف الإلهية بقلب ذلك الشخص إذ كانت واردات العلوم الإلهية إنما ترد على القلوب فكل علم يرد على القلب ذلك الكبير من ملك أو رسول يرد على هذه القلوب التي هي على قلبه وربما يقول بعضهم فلان على قدم فلان ومعناه ما ذكر وقال القيصري الرومي عن العارف ابن عربي إنما قال علي قلب إبراهيم عليه السلام لأن الولاية مطلقة ومقيدة والمطلقة هي الولاية الكلية التي جميع الولايات الجزئية أفرادها والمقيدة تلك الأفراد وكل من الجزئية والكلية تطلب ظهورها

أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ رَجُلًا - (حم) عن عبادة بن الصامت - (صح)
 ٣٠٣٣ - الْإِبْدَالُ فِي أُمِّي ثَلَاثُونَ : بِهِمْ تَقُومُ الْأَرْضُ ، وَبِهِمْ تُمْطَرُ ، وَبِهِمْ تَنْصَرُونَ - (طب) عنه (صح)
 ٣٠٣٤ - الْإِبْدَالُ فِي أَهْلِ الشَّامِ ، وَبِهِمْ يَنْصَرُونَ ، وَبِهِمْ يَرْزُقُونَ - (طب) عن عوف بن مالك - (ح)

والأنبياء قد ظهر في هذه الأمة جميع ولا ياتهم على سبيل الإرث منهم فلما قال هنا على قلب إبراهيم عليه السلام وفي حديث آخر على قلب موسى عليه السلام وفلان وفلان ونبينا محمد صلى الله عليه على وسلم صاحب الولاية الكلية من حيث أنه صاحب دائرة الولاية الكلية لأن باطن تلك النبوة الكلية الولاية المطلقة الكلية ولما كان لولاية كل من الأنبياء في هذه الأمة مظهر أكان من ظرائف الأنبياء أن يكون في هذه الأمة من هو على قلب واحد من الأنبياء (كلها من رجل) منهم (أبدل الله مكانه رجلاً) لذلك سمو أبدالاً أو لأنهم أبدلوا أخلاقهم السيئة وراضوا أنفسهم حتى صارت محاسن أخلاقهم حلية أعمالهم وظاهر كلام أهل الحقيقة أن الثلاثين مراتبهم مختلفة قال العارف المرسى جلت في المسكوت فرأيت أبا مدين معلقاً بأق العرش رجل أشقر أزرق العين فقلت له ما علو ملك ومقامك قال علومي أحد وسبعين علماً ومقامي رابع الخلفاء ورأس الأبدال السبعة قلت فالتشاذل قال ذلك البحر لا يحاط به وقال العارف المرسى كنت جالساً بين يدي أستاذي الشاذلي فدخل عليه جماعة فقال هؤلاء أبدال فنظرت ببصيرتي فلم أرم أبدالاً فتحيرت فقال الشيخ من بدلت سيئاته حسنات فهو بدل فعلت أنه أول مراتب البدلية وأخرج ابن عساكر أن ابن المثنى سأل أحمد بن حنبل ما تقول في بشر الحافي بن الحارث قال رابع سبعة من الأبدال (حم) عن عبادة بن الصامت قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير عبد الواحد بن قيس وقد وثقه العجلي وأبو زرعة وضعفه غيرهما

(الأبدال في أمتي) أمة الإجابة (ثلاثون) رجلاً (بهم تقوم الأرض) أي تعمّر (وبهم تمطرون وبهم تنصرون) على عدوكم لأن الأنبياء كانوا أوتاد الأرض فلما انقطعت النبوة أبدل الله مكانهم هؤلاء فبهم يغاث أهل الأرض ويكثر إدراج الفيض وفي بعض الآثار أن الأرض شكت إلى الله ذهاب الأنبياء عليهم السلام وانقطاع النبوة فقال سوف أجعل على ظهرك صديقتين ثلاثين فسكنت (تنبيه) في خبر لابي نعيم في الحلية بدل قوله هنا بهم تقوم الأرض الخ بهم يحيي ويميت ويمطر وينبت ويدفع البلاء قال وفيل لابن مسعود راوى الخبر كيف بهم يحيي ويميت ويمطر قال لأنهم يسألون الله عز وجل ما كثر الأمم فيكثرون ويدعون على الجبابرة فيقصمون ويستسقون فيسقون ويسألون فتنبت لهم الأرض ويدعون فيدفع بهم أنواع البلاء (تنمية) روى الحكيم الترمذي أن الأرض شكت إلى ربها انقطاع النبوة فقال تعالى فسوف أجعل على ظهرك أربعين صديقاً كلما مات رجل منهم أبدلت مكانه رجلاً ولذلك سمو أبدالاً أبدل الله أخلاقهم فبهم أوتاد الأرض وبهم تقوم الأرض وبهم تمطرون (طب) عنه (أي عن عبادة قال المصنف سننه صحيح

(الأبدال في أهل الشام وبهم ينصرون) على العدو (وبهم يرزقون) أي يطرون فيكثر النبات وفي السماء رزقكم وما ترعدون ولا ينافي تقييد النصرة هنا بأهل الشام لإطلاعهما فيها قبله لأن نصرتهم لمن هم في جوارهم أتم وإن كانت أعم (فائدة) قال العارف ابن عربي رضي الله عنه في كتاب حلية الأبدال أخبرني صاحب لنا قال بينا أنا ليلة في مصلاي قد أكلت ووردى وجعلت رأسي بين ركبتي أذكر الله تعالى إذ حسست بشخص قد نفّض مصلاي من تحتي وبسط عروضا منه حصيراً وقال صل عليه وباب بيتي على مغلق فداخلى منه فزع فقال لي من يأنس بالله لم يجزع ثم قال اتق الله في كل حال ثم إنني ألهمت الصوت فقلت يا سيدي بماذا تصير الأبدال أبدالاً فقال بالأربعة التي ذكرها أبو طالب في التوت الصمت والزلزلة والجوع والسهرة ثم انصرف ولا أعرف كيف دخل ولا كيف خرج وباب مغلق انتهى. قال العارف ابن عربي وهذا رجل من الأبدال اسمه معاذ بن أشرس والأربعة المذكورة هي

٣٠٣٥ - الأبدال بالشام ، وهم أربعون رجلاً ، كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلاً : يسقى بهم الغيث ،

وينتصر بهم على الأعداء ، ويصرف عن أهل الشام بهم العذاب - (حم) عن علي - (ح)

٣٠٣٦ - الأبدال أربعون رجلاً ، وأربعون امرأة ، كلما مات رجل أبدل الله تعالى مكانه رجلاً ،

عماد هذا الطريق الأسنى وقوائمه ومن لا قدم له فيها ولا رسوخ فهو تائه عن طريق الله تعالى قال وإذا رحل البديل عن موضع ترك بدله فيه حقيقة روحانية يجتمع إليها أرواح أهل ذلك الموطن الذي رحل عنه هذا الولي فإن ظهر شوق من أناس ذلك الموطن شديد لهذا الشخص تجسدت لهم تلك الحقيقة الروحانية التي تركها بدله فكلمتهم وكلموها وهو غائب عنهم وقد يكون هذا من غير البديل لكن الفرق بينهما أن البديل يرحل ويعلم أنه ترك غيره وغير البديل لا يعرف ذلك وإن تركه لأنه لم يحكم هذه الأربعة المذكورة في ذلك قلت

يامن أراد منازل الأبدال • من غير قصد منه الأعمال
لا تظمن بها فاست من أهلها • إن لم نزاحمهم علي الأحوال
واصمت بقلبك واعتزل عن كل من • يدنيك من غير الحبيب الوالي
وإذا سهرت وجعت نلت مقامهم • وصحبهم في الحسل والترحال
بيت الولاية قسمت أركانه • ساداتنا فيه من الأبدال
ما بين صمت واعتزال دائم • والجوع والسر السزبه العالي

(طب عن عوف بن مالك) قال المصنف سنده حسن

(الأبدال بالشام وهم أربعون رجلاً كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلاً يسقى بهم الغيث وينتصر بهم على الأعداء ويصرف عن أهل الشام بهم العذاب) زاد الحكيم في رواية عن أبي الدرداء لم يسبقوا الناس بكثرة صلاة ولا صوم ولا تسبيح ولكن بحسن الخلق وصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدر وأولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون سموا أبدالاً لأنهم قد يرحلون إلى مكان ويقيمون في مكانهم الأول شخصاً آخر يشبههم كما تقرر وإذا جاز في الجن أن يتشكلوا في صور مختلفة فالملائكة والأولياء أولى وقد أثبت الصوفية عالماً متوسطاً بين عالم الأجسام وعالم الأرواح سموه عالم المثال وقالوا إنه ألطف من عالم الأجساد وأكثف من عالم الأرواح وبنوا على ذلك تجسد الأرواح وظهورها في صور مختلفة من عالم المثال وقد وجه تطور الولي بثلاثة أمور الأول أنه من باب تعدد الصور بالتبديل والتشكل كما يقع للجان الثاني من طي المسافة وزوى الأرض من غير تعدد فيراه الرائيان كل في بنية وهي بنية واحدة لكن الله طوى الأرض ورفع الحجب المسافة من الاستغراق فظن به أنه في مكانين وإنما هو في واحد وهذا أجود ما مل عليه حديث رفع بيت المقدس حتى رآه النبي صلى الله عليه وسلم الثالث أنه من باب عظم جنة الولي بحيث ملأ الكون فشاهد في كل مكان (حم عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه قال المصنف أخرجه عنه أحمد والحاكم والطبراني من طرق أكثر من عشرة

(الأبدال أربعون رجلاً وأربعون امرأة كلما مات رجل أبدل الله تعالى مكانه رجلاً وكلما ماتت امرأة أبدل الله تعالى مكانها امرأة) فإذا كان عند قيام الساعة ماتوا جميعاً ثم إنه لاتناقض بين أخبار الأربعين والثلاثين لأن الجملة أربعون رجلاً منهم ثلاثون قلوبهم على قلب إبراهيم وعشر ليسوا كذلك فلا خلاف كما يصرح به خبر الحكيم عن أبي هريرة (الحلال) في كتابه الذي ألفه (في كرامات الأولياء فر عن أنس) وأورده ابن الجوزي في الموضوع ثم سرد

وَكَلَّمَاءَاتٍ مَرَّةً أَبَدَ اللَّهُ تَعَالَى مَكَانَهَا أَمْرًا - الحلال في كرامات الاولياء - (فر) عن أنس

٣٠٣٧ - الأبدال من الموالى - الحاكم في الكنى عن عطاء مرسل - (ض)

٣٠٣٨ - الأبعد فالأبعد من المسجد أعظم أجراً - (حم د ه ك هق) عن أبي هريرة - (ح)

أحاديث الأبدال وطعن فيها واحداً واحداً وحكم بوضعها وتعليقه المصنف بأن خبر الأبدال صحيح وإن شئت قلت متواتر وأطال ثم قال مثل هذا بالغ حشد التواتر المعنوي بحيث يقطع بصحة وجود الأبدال ضرورة اهـ . وقال البخاري خبر الأبدال له طرق بألفاظ مختلفة كلها ضعيفة ثم ساق الأحاديث المذكورة هنا ثم قال وأصبح مما تقدم كله خبر أحمد عن علي مرفوعاً البداء يكونون بالشام وهم أربعون رجلاً كلمات رجل أبدل الله مكانه رجلاً يسقى بهم الغيث ويصرفهم على الأعداء يصرف بهم عن أهل الشام العذاب ثم قال أعني البخاري رجال الصحيح رجاله غير شريح بن عبيد وهو ثقة اهـ . وقال شيخنا ابن حجر في فتاويه الأبدال وردت في عدة أخبار منها ما يصح وما لا وأما المطب فورد في بعض الآثار وأما الفوت بالوصف المشتهر بين الصوفية فلم يثبت

(الأبدال من الموالى) ظاهره أن ذا هو الحديث بتمامه وليس كذلك بل بقيته عند مخرجه الحاكم ولا يفيض الموالى إلا متافق اهـ . وفي بعض الروايات أن من علامتهم أيضاً أنه لا يولد لهم وأهم لا يبلغون شيئاً قال الغزالي إنما استبرأ بديل عن أمير الناس واجهروا لأنهم لا يطبقون النظر إلى علماء الوقت لأنهم عندهم جهال بالله وهم عند أنفسهم وعند الجهلاء علماء (خاتمة) قال ابن عربي الأوتار الذين يحفظ الله بهم العالم أربعة فقط وهم أحسن من الأبدال والإمامان أخص بهم والقطب أخص الجماعة والأبدال له حظ مشترك بطلقونه على من تبدلت أوصافه المذمومة بمحمودة ويطلقونه على عدد خاص وهم أربعون وقيل ثلاثون وقيل سبعة ولكل وتد من الأوتاد الأربعة ركن من أركان البيت ويكون على قلب عيسى له الميزان والذي على قلب نبي من الأنبياء فالذي على قلب آدم له الركن الشامي والذي على قلب إبراهيم له العراقي والذي على قلب محمد له ركن الحجر الأسود وهولنا بحمد الله (الحاكم و) كتاب (الكنى) له (عن عطاء) برأب رباح (مرسلاً) وظاهر صنيع المصنف أن هذا لا لالة له غير الإرسال والأمر بخلافه بل فيه الرجال ابن سالم قال في الميزان لا يدرى من هو والخير منكر اهـ . ومخرجه عنه أيضاً أبو دارد في مراسيله وإنما خالف المصنف عاتيه باستيعاب هذه الطرق إشارة إلى بطلان زعم ابن تيمية أنه لم يرد لهظ الأبدال في خبر صحيح ولا ضعيف إلا في خبر منقطع فقد أبانت هذه الدعوى عن تهوره وبجازفته وليته نفي الرواية بل نفي الوجود وكذب من ادعى الوجود ثم قال وهذا التبرؤ لهذا العدد ليس حقاً في كل زمن فالماثنيون يقولون ويكثرون وأطال وهو خطأ بين بصريح هذه الأخبار بأن كل من مات منهم أبدل بغيره وهذه الأخبار وإن فرض ضعفها جميعها لكن لا ينكر تقوى الحديث الضعيف بكثرة طرقه وتعدد مخرجه إلا جامل بالصناعة الحديثية أو معاند متعصب ، الظاهر به أنه من القليل الثاني

(الأبعد فالأبعد) أي من داره بعيدة (من المسجد) الذي تقام فيه الجماعة (أعظم أجراً) من هو أقرب منه لمكالمه زاد البعد زاد الاجرام في البعد من كثرة الخطيئة وفي كل خطوة عشر حسنات قال ابن رسلان بشرط كونه متطهراً وفيه تأمل وهذا الحديث يوافقه خبر مسلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم نهام عن بيع بيوتهم لبعدها عن المسجد وقال إن كنتم بكل خطوة درجة ولا يعارض ذلك الخبر الآتي فضل الدار القريبة من المسجد الخ لأن كل واقعة لها حكم يخصها فأصل القضية تفضيل الدار القريبة من المسجد على البعيدة فلما ثبت لها هذا الفضل رغب كل الناس في ذلك حتى أراد بنو سلمة بيع دورهم والانتقال قرب المسجد فذكره المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يعرى ظاهر المدينة فأعطاهم هذا الفضل في هذه الحالة وزل فيه ، ونكتب ما ندموا وآثارهم ، وقال المصطفى صلى الله عليه وسلم حين برزت يا بني سلمة

٣٠٣٩ - الإبل عز لأهلها ، والنعيم بركة ، والخير معقود في نواصي الخيل إلى يوم القيامة - (ه) عن عروة البارقي - (صح)

٣٠٤٠ - الإثم - يجلو البصر ، وينبت الشعر - (نخ) عن معبد بن هوزة - (ح)

٣٠٤١ - الأجدع شيطان - (حم ده ك) عن عمر - (صح)

٣٠٤٢ - الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك - (م ٣) عن عمر (حم ق ه) عن أبي هريرة - (صح)

دياركم تكتب آثاركم ذكره المؤلف وفي الإسناد كما قال الأزدي نظر (حم ده ك) عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح مدني الإسناد فرداه . وأقره الذهبي في التلخيص وقال في المذهب إسناده صالح وفي الميزان المأثور معروف (الإبل عز لأهلها) أي ملاكها (النعيم بركة) يشمل المعز والضان (والخير معقود في نواصي الخيل إلى يوم القيامة) أي منوط بها ملازم لها كأنه عقد فيها لإعانتها على جهاد أعداء الدين وقمع شر الكافرين وعدم قيام غيرها مقامها في الإجلاب والفر والسكر عليهم (ه عن عروة) بضم الهمزة (ابن الجهم) بفتح الجيم وسكون الهمزة أو ابن أبي الجهم (البارقي) بموحدة رفاف صحابي نزل الكوفة وكان أول من قضى بها (الإثم) بكسر الهمزة والميم حبر الكحل المعروف (يجلو البصر) أي يزيد نور العين يدفعه المواد الرديئة المنحدرة إليه من الرأس كما مر وبأق (وينبت الشعر) بتحريك العين هنا أفصح للأزدراج وأراد بالشعر هذب العين لأنه يقوى طبقاتها (نخ عن معبد) بفتح الميم وسكون العين الهمزة وفتح الموحدة (بن هوزة) بالذال المعجمة بضبط المصنف وهو الأنصاري كما قال في التقريب كأصله صحابي له حديث أي وهو هذا وهو جد عبد الرحمن بن النعمان (ه الأجدع) بسكون الجيم ودال همزة مقطوع نحو أنف أو أذن يغلب إطلاقه على الأنف (شيطان) قيل أي به لأن المجاعة لمخاضه تروى عادت لقطع طرف كما سمى الماربيين يدي المصلي شيطانا لكون الشيطان هو الداعي إلى المرور . قال الطيبي : هو استعارة عن مقطوع الأطراف لمقطوع الحجة (حم ده) جميعاً في الأدب (ك) كلهم (عن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه قال المناوي فيه مجالدين سعيد قال أحمد ليس بحجة وابن معين لا يحتج به والدارقطني ضعيف . كذا الحاكم اه فمز والمصنف الحديث للحاكم وسكوته عن تضعيفه له غير سديد (الإحسان) أي المذكر في نحو . للذير أحسنوا الحسن . وإن الله يحب المحسنين ، وهل جزاء الإحسان إلا الإحسان ، فأل فيه للهدى الذهني قيل وحقيقته سجية في النفس تحمل على مجازات المسمى بجزائر المحسن وقيل هو معرفة الربوبية والعبودية معاً وقيل انفساق المعنى على العيان والإحسان لمن أساء كائناً من كان وقيل هو إتقان العبادة بإيقاعها على وجهها مع رعاية حق الحق ومراقبته واستحضار عظمته ابتداء ودواماً وهو نحو ان أحدهما غالب عليه مشاهدة الحق كما قال (أن تعبد الله) من عبد أطاع والتعبد التمسك والعبودية الخضوع والذلة (كأنك تراه) بأن تتأدب في عبادته كأنك تنظر إليه فجمع مع الإيجاز بيان المراقبة في كل حال والاختلاص في سائر الأعمال والحث عليهما بحيث لو فرض أنه عاين ربه لم يترك شيئاً من ممكنه والثاني من لا ينتهي إلى هذه الحال لكن عليه أن الحق مطلع عليه ومشاهد له وقد بينه بقوله (فإن لم تكن تراه فإنه يراك) (١) أي فإن لم ينته اليقين والحنور إلى هاتيك الرتبة فإلى أن تحقق من نفسك

(١) قال النووي وهذا الحديث أصل عظيم من أصول الدين وقاعدة مهمة من قواعد المسلمين وهو عمدة الصديقين وبقية السالكين وكنز العارفين ودأب الصالحين وهو من جوامع الكلم التي أمر بها صلى الله عليه وسلم وقد ندب أهل التحقيق إلى مجالسة الصالحين ليسكون ذلك مانعاً من التلبس بشيء من النقائص احتراماً لهم واستحياء منهم فكيف بمن لا يزال الله مطلعاً عليه في سره وعلايته ؟

٣٠٤٣ -- الإحصان إحصانان : إحصان نكاح ، وإحصان عفاف - ابن أبي حاتم (طس) وابن عساكر
عن أبي هريرة

٣٠٤٤ -- الاختصار في الصلاة راحة أهل النار - (حب حق) عن أبي هريرة - (ض)

٣٠٤٥ -- الأذان تسع عشرة كلمة ، والإقامة سبع عشرة كلمة (ن) عن أبي مخذور (ص)

أنك برأى منه تقدر لا تخفى عليه خافية قائم على كل نفس بما كسبت مشاهد لكل أحد من خلقه في حركته وسكونه
فكما أنه لا يقصر في الحال الأول لا يقصر في الحال الثاني لاستوائهما بالنسبة إلى اطلاع الله وقوله فإن لم الخ تعليل
لما قبله فإن العبد إذا أمر بمراقبة الله في عبادته واستحضار قربه منه حتى كأنه يراه شق عليه فيستعين عليه بإيمانه
بأن الله مطلع عليه لا يخفاه منه شيء يسهل عليه الانتقال إلى ذلك المقام الآكل الذي هو مقام الشهود الأكبر (م ٣
عن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (حم ق ه عن أبي هريرة) وفي الباب عن غيره أيضا

(الإحصان إحصانان إحصان نكاح وإحصان عفاف) فإن إحصان النكاح هو الوطء في القبل في نكاح صحيح
وإحصان العفاف أن يكون تحت من يعفه وطأها عن النظر إلى الوطء الحرام (ابن أبي حاتم طس) وكذا البزار (وابن
عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) قال الهيثمي وفيه مبشر بن عبيد وهو متروك اه

(الاختصار في الصلاة) أي وضع اليد على الخصر (راحة أهل النار) يعني اليهود لأن ذلك عادتهم في العبادة وهم
أهلها لأن أهل جهنم راحة لقوله سبحانه وتعالى لا يفر عنهم العذاب ذكره الرغزباني وقال القاضي أي يتعب
أهل النار من طول قيامهم في الموقف فيستريحون بالاختصار (حب حق عن أبي هريرة) قال الذهبي في المذهب قلت
هذا منكر ورواه جماعة حفاظ عن هشام اه وفي الميزان في ترجمة عبد الله ابن الأزور هشام بن هشام أتى بخبر ساقط
ثم أورد هذا الخبر وساقه في اللسان عن العقيلي وقال لا يتابع على لفظه .

(الأذان) هو لغة الإعلام من الأذن بفتح الهمزة والذال وهو لاستماع الناس من الأذن التي هي آلة السمع كأنه
يلقى الشيء فيها وشرعا كلمات مخصوصة شرعت للإعلام بدخول وقت المكتوبة (تسع عشرة كلمة) بالترجيع وهو أن
يأتى بالشهادتين مرتين سرا قبل قولها جهرا (والإقامة إحدى عشرة كلمة) وفي الحديث حجة لما ذهب إليه الشافعي
من أن التكبير في أول الأذان أربع إذ لا يكون ألفاظه تسعة عشر إلا بناء على ذلك وذهب مالك إلا أنه مرتين لروايته من وجوه
آخر قال القرطبي الأذان على قلة ألفاظه يشتمل على مسائل العقيدة لأنه بدأ بالأ كبرية المنضممة لوجوده تعالى
وكاله ثم ثنى بالتوحيد ونفى الشريك ثم بإثبات الرسالة المحمدية ثم دعا إلى الطاعة المخصوصة عقب الشهادة بالرسالة لأنها
لا تعرف إلا من جهة الرسول ثم دعا إلى الفلاح وهو البقاء الدائم وهو إشارة إلى المباد ثم أعاد ما أعادنا كيداً وحكمة
اختيار القول له دون الفعل لسهولة القول وتيسره لكل أحد في كل زمان ومكان (تنبيه) قال العارف ابن العربي
رضي الله عنه في حكمة ترتيب الأذان إذا نظر الإنسان بعين بصره وبصيرته إلى الأسباب التي وضعها الله أعلاماً
وشعائر لما يريد تكوينه وخلق من الأشياء حين سبق في قلبه أن يربط الوجود ببعضه ببعض ودل البرهان على
توقف وجود بعضها على بعض وسمع الحق يعظم شعائر الله قال الله أكبر أي هي وإن كانت عظيمة في نفسها بما
تدل عليه وبما أنه أمر بتعظيمها فهو أكبر منها فلما آتاهم كوشف على حقارة الأسباب في أنفسها وافتقارها إلى
موجدتها ورآها مسبوحة خالقها بنطقها وحالها من حيث دلالتها على واضعها قال ثانياً الله أكبر أي الذي وضع
الأسباب وأمر بتعظيمها أكبر وأتى بها مرتين أخرتين إشارة إلى أنه أكبر بدليل الحس وبدليل العقل ثم تشهد
خفياً يسمع نفسه كمن يتصور الدليل أولاً في نفسه ثم يقولها ثانياً نافياً لالوهية كل من ادعاه لنفسه من دون مثبته

٣٠٤٦ - الْأَذَانُ مِنَ الرَّأْسِ - (حم د ت ه) عن أبي أمامة (ه) عن أبي هريرة ، وعن عبد بن زيد (قط)

عن أنس ، وعن أبي موسى ، وعن ابن عباس ، وعن ابن عمر ، وعن عائشة - (صح)

٣٠٤٧ - الْإِرْتِدَاءُ لِبَسَةِ الْعَرَبِ ، وَالْإِتْقَاعُ لِبَسَةِ الْإِيمَانِ - (طب) عن ابن عمر (ض)

لمستحقها عقلا وشرعا هذا كله مع نفسه ثم يرفع بها صوته فيسمع غيره من متعلم ومدع وجاهل وغافل ثم لما شهد بالوحدانية بما أعطاه الدليل . شهد به علما وقربة بالنداء على أن الرسول جاء به من عند الله ثم شرع بعد الشهادتين الحيعلتين ليدعو بالواحدة نفسه وبالأخرى غيره فيقول للخارج والكائن في المسجد لنفسه ولغيره أقبلوا علي ما ينجيكم من عذابه بنعيمه ومن حجابيه بتجليه ثم يقول الله أكبر الله أكبر لنفسه ولغيره ولمن ينتظر الصلاة بالمسجد ولمن هو خارجه في أشغاله أي الله أولى بالتكبير من الذي منعه من الإقبال على الصلاة وإنما لم يرفع الحيعلتين والتكبير الثاني لأن القصد به القربة والعقل لا يستقل بإدراكها فهي للشرع وثى لكونه خاطب نفسه وغيره ثم ختمه بالترديد المطلق لما تضمن الأذان أفعالا منسوبة للعبد فرمما وقع في نفس المدعو أو الداعي إلى فعلها خفيف عليه أن يضيف الفعل إلى نفسه خلقا كما يراه بعضهم نكح بالتوحيد إشارة إلى تفرده بالحق . إنما قال في الإقامة قد قامت بلفظ الماضي والصلاة مستقلة إشارة إلى أن من كان منتظرا للصلاة أو آتيا إليها أو مشغلا بغير شروطها فقامت قبل إدراكها فقد قامت له الصلاة لجاء بلفظ الماضي لتحقيق الحصول فإذا حصلت بالفعل فله أجر الحصول بالفعل وإقامة الصلاة تمام نشأتها وكاملها أي هي لكم قائمة النشأة كاملة الهيئة على حسب ما شرعت فإذا دخلتم فيها وأجرتكم الأجر الثاني فقد يكون كالأول في إقامة نشأتها وقولا كن يأتي بها خداجا من حيث فعلها (ن عن أبي مخذومة) بجاء مهملة وذال معجمة أوس بن معير وقبل سمرة بن معير الحمي كما مر فظاهر صنيع المصنف أن النسائي تفرد به عن الستة والامر بخلافه فقد خرجه الترمذي أيضا بل عزاه القسطلاني لمسلم أيضا .

(الأذان من الرأس) لا من الوجه ولا مستقلتان يعنى فلا حاجة إلى أخذ ماء جديد منفرد لهما غير ماء الرأس في الوضوء بل يجزئ مسحهما بماء الرأس وإلا لكان بياناً للخلفاء فقط والمصطفى صلى الله عليه وسلم لم يبعث لذلك وبه قال الأئمة الثلاثة واستظهروا الآية وأخذ برأس أخيه بحره إليه قالوا بإذنه وقال الشافعية هما مضموران مستقلان وإضافتهما هنا إلى الرأس إضافة تقريب لا تخفى بدليل خبر البيهقي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ لأذنيه ماء خلاف الذي أخذه لرأسه والآية فيها خلاف المفسرين (حم) من حديث سنان بن ربيعة عن شهر عن أبي أمامة قال الذهبي سنان ليس بحجة (د ت ه عن أبي أمامة) قال ابن حجر عن الترمذي ليس بالقائم وقال الدارقطني في حديث أبي أمامة هذا شهر بن حوشب وليس بقوى ووقفه أصح (ه عن أبي هريرة وعن عبد الله بن زيد) قال ابن حجر كالبهقي فيه سويد بن سعيد وقد اختلط (قط عن أنس) وقال إرساله أصح (وعن أبي موسى) الأشعري (وعن ابن عباس) وقال تفرد به أبو كامل عن غندر وهو مبهم وتابعه الربيع بن بدر وهو متروك والصواب إرساله (وعن ابن عمر) بن الخطاب قال أعنى الدارقطني وهو وهم والصواب موقوف (وعن عائشة) قال أعنى الدارقطني فيه أبو النعمان حذيفة ضعيف والمرسل أصح ومن ثم قال في الخلافيات هذا الحديث روى بأسانيد كثيرة ما منها إسناد إلا وله علة وقال ابن حزم أسانيد كلها واهية وقال عبد الحق هذه طرق لا يصح منها شيء لكن أعقبه ابن القطان بأن خبر الخبر ليس بضعيف بل حسن أو صحيح وبرهن عليه ومغلطاي بأن خبر أبي هريرة لا علة له إلا من قبل سويد وقد خرج له مسلم وقول البيهقي اختلط منازع فيه .

(الارتداء) وهو وضع الرداء على الكتفين (لبسة العرب) بضم اللام أي توارثوها عن آبائهم في الجاهلية كانوا كلهم

- ٣٠٤٨ - الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام - (حم د ه ح ك) عن أبي سعيد
- ٣٠٤٩ - الأرض أرض الله، والعباد عباد الله، من أحياء موات، فهي له - (طب) عن فضالة بن عبيد (صح)
- ٣٠٥٠ - الأرواح جنود مجندة: فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف - (ح) عن عائشة (حم)

في إزار ووداء وكانوا يسمونها حلة (والالتماع) وهو تغطية الرأس وأكثر الوجه (لبسة الإيمان) أي أهله لأنهم لما علام من الحياء من ربهم ما أخجلهم اضطوا إلى مزيد الستر، فأروا أن الالتماع أستر لستره ما فيه الحياء وهو الوجه والرأس لأن الحياء من عمل الروح وسلطان الروح في الرأس ولذا قال الصديق رضى الله عنه إنى لا يدخل الخلاء فاتقنع حياء من الله فكافوا في الأعمال التي فيها حشمة بعلوم الحياء كما يملوها في غيرهم وكان الالتماع لبسة بنى إسرائيل ورثوه عن آبائهم وهذه الأمة أيدت باليقين الباذل لحجب القلوب فمن تقنع من الحياء تقنع لعله بأن الله يراه علم يقين لا علم تعلم (طب عن ابن عمر) ب الخطاب قال الهيمى فيه سعيد بن سنان الشامى وهو ضعيف جداً ونقل عن بعضهم توثيقه ولم يصح وقال غيره وفيه سعيد بن سنان عن أبي الزاهرية قال الذهبي في الضعفاء منهم أى بالوضع (الأرض كلها مسجد) أى محل للسجود (إلا الحمام والمقبرة) فإنهما غير محل للصلاة فيهما تنزيهاً وتصح مالم تتبين نجاسة محل للصلاة كما لو نبشت المقبرة هذا ما عليه الشافعية وأخذ أحمد بظاهره فأبطل الصلاة فيهما مطلقاً ومنع بأن التأكيد بكل ينفي المجاز فدل على الصحة فيهما عند التعرز من النجاسة قال ابن حجر رحمه الله وهذا الحديث يعارضه عموم الخبر المتهق عليه وجعلت الأرض طيبة وطهوراً ومسجداً قال الرافعى واحتج بهذا بعض أصحابنا على أنه لو قال جعلت هذه الأرض مسجداً لا تصير وفقاً مسجداً بمجرد هذا اللفظ (حم د ه ح ك) كلهم في الصلاة وكذا الزار (عن أبي سعيد) الحديث قال الترمذى حديث فيه اضطراب وتبعه عبد الحق وضمنه جمع قال النووي رحمه الله والذي ضعفه أتقن من الحاكم الذى صححه وقال ابن حجر فى تخريج الشرح هو حديث مضطرب وقال فى تخريج المختصر رجاله ثقات لكن اختلف فى وصله وإرساله وحكم مع ذلك بصحته الحاكم وقال فى تخريج الهداية قال الترمذى فيه اضطراب أرسله سفيان ووصله حماد واختلف فيه على ابن اسحق وصححه ابن حبان والحاكم قال ويمارضه عموم قوله فى حديث جابر وجعلت لى الأرض طيبة وطهوراً ومسجداً متفق عليه وفى حديث أبى أمامة وجعلت لى الأرض كلها مسجداً اه وقال ابن تيمية أساسه جيدة ومن تكلم فيه ما استوفى طقه (الأرض أرض الله والعباد عباد الله من أحياء مواتاً فهو له) أى فهو ملكه المرات كسحاب وغايب الأرض التي لم يتيقن عمارتها فى الإسلام وليست من حقوق عامر فتملك بالاحياء من غير لعظ لأنها إعطاء من المعطى صلى الله عليه وسلم نص المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم فى هذا الحديث لانه تعالى أقطعه أرض الدنيا كأرض الجنة ليقطع منها من يشاء ما شاء ولذلك أفنى السبكي بكفر معارض أولاد نعيم فيما أقطعه لهم المصطفى صلى الله عليه وسلم بأرض الشام (طب عن فضالة) بفتح الفاء وضاد معجمة (بن عبيد) قال الهيمى رجاله رجال الصحيح.

(الأرواح) التي تقوم بها الاجساد (جنود مجندة) أى جموع متجمعة وأنواع مختلفة (فما تعارف) توافق فى الصفات وتناسب فى الأخلاق (منها ائتلف) أى ألف قلبه قلب الآخر وإن تناعدا كما يقال ألوف مؤلفة وقناطير مقنطرة (وما تناكر منها) أى لم يتوافق ولم يتناسب (اختلف) أى نافر قلبه قلب الآخر وإن تقاربا جسداً فالائتلاف والاختلاف للقلوب والأرواح البشرية التي هى النفوس الساطنة مجبولة على ضرائب مختلفة وشواكل متباينة فكل ما تشاكل منها فى عالم الامر تعارف فى عالم الخلق وكل ما كان فى غير ذلك فى عالم الامر تناكر فى عالم الخلق فالمراد بالتعارف ما بينهما من التناسب والتشابه وبالتناكر ما بينهما من التباين والتنافر وذلك لانه سبحانه عرف ذاته للأرواح

(م د) ن أنى هيرة (طب) عن ابن مسعود - (ص)

٣٠٥١ - الإزار إلى نصف الساق ، أو إلى الكعبين ، لا خير في أسفل من ذلك - (حم) عن أنس

٣٠٥٢ - الإسبال في الإزار والقميص والعمامة ، من جر منها شيئاً خيلاً لم ينظر الله إليه يوم القيامة - (د)

ن (ه) عن ابن عمر - (ح)

بتعوته فعرفها بعض بالقهر والجلال وبعض بالطب والجمال وبعض بصفات أخر ثم استنطقها بقوله ألبت بربكم ثم أوردتها في الأبدان فالتعارف والتناظر يقع بحسب ذلك والتعارف والتناكر بحسب الطباع التي جبل عليها من خير وشر ، كل شكل يميل إلى شكله فالتعارف والتناكر من جهة المناسبة المحككة بين الفريقتين فيميل الطيب للطيب والخبيث للخبيث وبالله وما شأ ذلك أحكام التناسب ولهذا قال الشافعي ألم جهل عند أهل الجهل كما أرا الجهل جهل عند أهل العلم (حكى) الشبرواني أن تمر لك كان يحب رجلاً من معتقدي العجم ، يتردد إليه فوجد الرجل في قلبه ميلاً لتمر لك فتخوف وقال ما المناسبة فمنع تيموراً من دخوله عليه فسأله عن سببه فذكر ما خطر له فقال تمر لك يبي وبينك مناسبة وهي أنك تحب بيت آل النبي صلى الله عليه وسلم وأنا والله أحبهم وأنت رجل كريم وأنا أحب الكرم فهذه المناسبة المفتضية للدليل لا ما في من الشر ، وقد يتفق اجتماع مادتي الخبيث والطيب في شخص واحد فيصدران منه ويميل لكل منهما بكل من الوصفين (نكتة) حكى بعضهم أن اثنين اصطجبا في سفينة فقع أحدهما على طرفها والآخر بوسطها فسقط من على الطرف في البحر فرما الآخر نفسه عليه فأخرجها بالحياة فقال الأول للثاني أما كنت بطرفها فرفعت فمالك أنت قال لما وقعت • أنت غبت بك عنى • لحسبت أنك أنى • (خ) في بدء الخلق (عن عائشة) لكن معلقاً ولم يصل به سنده كما قاله عبدالحق وغيره فإطلاق المصنف العزو إليه غير سديد (حم م) في الأدب (د) عن أبي هريرة طب عن ابن مسعود (قال الهيثمي رجال الطبراني رجال الصحيح

(الإزار إلى نصف الساق أو إلى الكعبين لا خير في أسفل من ذلك) قال الحافظ العراقي في شرح الترمذي قوله لا خير الخ لأنه إما حرام إن نزل عن الكعبين أو شبهه إن حاذاهما ولا خير في كل من الأمرين اهـ - وذلك لما فيه من التشبه بالنساء بل إن قصد الخيلاء حرم مطلقاً وما ذكره في الإزار حلاً وحرمة وكراهة فهو في القميص فقد خرج أبو داود عن ابن عمر ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الإزار فهو في القميص (حم) وكذا الطبراني (عن أنس) قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح

(الإسبال في الإزار) (١) قال الطيبي قوله في الإزار هو خبر مبتدأ أي الإسبال المذموم أو الذي فيه الكلام بالجواز وعدمه كائن في هذه الثلاثة الإسبال المذموم والمراد إرخاؤه إلى الأرض (والقميص والعمامة فمن جر منها شيئاً) على الأرض (خيلاً لم ينظر الله إليه يوم القيامة) أي نظر رحمة ورضى إذا لم يتب فيندب الرجل الاقتصار على نصف الساق ، له إرساله إلى الكعبين لحسب وللبرأة الزيادة بنحو شبر قال ابن حجر وفي تصوير جر العمامة نظر إلا أن

(١) قال النووي وحكم المسألة أنه لا يجوز الإسبال إلى تحت الكعبين إن كان للخيلاء فإن كان لغيرها فهو مكروه وكذا نص عليه الشافعي والأصحاب وأجمعوا على جواز الإسبال للنساء فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم وعلي آلله وسلم الإذن لمن في إسبال ذيولهن ذراعاً وأما القدر المستحب للرجال فإلى نصف الساقين ، والجائز بلا كراهة إلى الكعبين اهـ قال في الفتح : والمأصل أن الرجال حالين حال استحباب وهو أن يقتصر بالإزار على نصف الساق ، وحال جواز وهو إلى الكعبين ، وكذلك للنساء حالان : حال استحباب وهو ما يزيد على ما هو جائز للرجال بقدر شبر ، وحال جواز بقدر ذراع

٣٠٥٣ - الاستئذان ثلاث : فَإِنْ أَذِنَ لَكَ ، وَإِلَّا فَارْجِعْ - (م ت) عن أبي موسى ، وأبي سعيد (صح)
 ٣٠٥٤ - الاستئذان ثلاث : فالأولى تستمعون ، والثانية تستصلحون ، والثالثة تؤذنون أو تردون - (قط)
 في الافراد عن أبي هريرة

يراد ما جرت به العادة من العرب من إرخاء العذبات فهما زاد على العادة في ذلك كان من الإسهال وقد خرج النساء من حديث جعفر بن أمية عن أبيه كأنى أظن الساعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم علي المبر وعليه عمامة قد أرخى طرفها بين كتفيه وقد يدخل في الزجر عن جر الثوب تطويل أحكام القميص ونحوه الذي يظهر أن إطلاتها بحيث يخرج عن العادة كمحل بعض الحجازيين يدخل فيه وقال الزين العراقي ما من لأرض منها لاشك في تحريمه بل لو قيل بتحريم ما زاد على المعتاد لم يبعد (د ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال النووي في رياضته إسناده صحيح وقال المناري فيه عبدالعزيز بن رواد تكلموا فيه

(الاستئذان) للدخول وهو استدعاء الإذن أى طلبه (ثلاث) من المرات (فإن أذن لك فادخلوا) أى وإن لم يؤذن لك (فارجع) لأنه سبحانه وتعالى أمر بالاستئذان بقوله : ولا تدخلوها حتى يؤذن لكم ، قال ابن العربي رحمه الله تعالى ولا يتعين هذا اللفظ (م ت عن أبي موسى) الأشعري (وعن أبي سعيد) الخدرى قال : كنا في مجلس عند أبي بن كعب فأتى أبو موسى الأشعري مفضباً حتى وقف فقال أنشدكم بالله هل سمع أحد منكم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : الاستئذان الخ قال ومم ذاك ؟ قال استأذنت على عمر فسلمت ثلاثاً ثم انصرفت فقال قد سمعناك ونحن على شغل استأذنت كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوالله لأرجعن ظهرك وبطنك أو لتأتينى بمن يشهد لك فقال أبو بن كعب والله لا يقوم معك إلا أحدثنا سنأقم يا أبا سعيد فقامت فشهدت وقضيت تصرف المصنف أن ذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهول فقد عزاه الحافظ العراقي وغيره إلى البخارى وعبارته في المغنى وفي الصحيحين من حديث أبي موسى الاستئذان ثلاث الخ ولما روى أبو موسى هذا الخبر لعمر في خلافته قال : لتأتينى عليه بيعة وإلا فعلت وفعلت فأتى بأبي سعيد وفي رواية فأتى بأبي بن كعب فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا ابن الخطاب فلا تكونن عذاباً على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم فقال أحببت أن أثبت واختلف هل السلام شرط في الاستئذان أم لا ؟ فقال المازرى : صورة الاستئذان أن يقول السلام عليكم أدخل ؟ ثم هو مخير بين أن يسمى نفسه أو لا قال ابن العربي ولا يتعين هذا اللفظ وفيه أنه لا يجوز الزيادة في الاستئذان على الثلاثة نعم إن علم أنه لم يسمع زاد على الأصح عند الشافعية وحكمة كون الاستئذان ثلاثاً تكفل ببيانها الحديث الآتى على أثره وفيه أن لرب المنزل إذا سمع الاستئذان أن لا ياذن إذا كان في شغل ديني أو دنيوي كذا قيده الحافظ ابن حجر وليس على ما يذهبى بل الصواب فك القيد

(الاستئذان ثلاث) من المرات (فالأولى تستمعون) بالناء المثناة القوفية أوله بضبط المصنف أى يستمعون أهل المنزل الاستئذان عليهم (والثانية يستصلحون) أى يصلحون المكان ويسقون عليهم ثيابهم ونحو ذلك (والثالثة ياذنون) المستأذن عليهم (أو يردون) عليه بالمنع (تنبيه) قال ابن عربى لما كان أول مطلع الحكمة هو الباء وجب أن يكون في أول رتبة من العدد وهو الزوج الأول ولما خفي الواحد في حجاب الباء جمعت عليه آية من الوتر الذى هو جمع الباء وذلك الحرف هو الجيم فكان كفاية في الإبلاغ والتعريف والإعلان حتى كثر في الشرع ومواقع العلم ظهور أثر الثلاث فيمن له فطرة قبول ومن لم يظهر أثر الثلاث فيه قضى عليه بفقد الفطرة القابلة لما استعملت له اثلاث فيه كان الأولى يخرج ويتحرك من حال الفقد الأول والثانية تطالع على مبادئ ماله لوجهه والثالثة تخص ماله لوجهه ويكمل التحقق به ومثل ذلك في الشرائع

٣٠٥٥ - أَلَا سَتَجْمَارُ تَو ، وَرَمَى الْجَمَارَ تَو ، وَالسَّعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ تَو ، وَالطَّوَافُ تَو ، وَإِذَا اسْتَجْمَرَ أَحَدُكُمْ فَلَيْسَتْ جَمْرٌ بِتَو - (م) عن جابر - (ص)

٣٠٥٦ - أَلَا سَتَغْفَارُ فِي الصَّحِيفَةِ يَتْلَا نُورًا - ابن عساكر (فر) عن معاوية بن حيدة - (ض)

٣٠٥٧ - أَلَا سَتَغْفَارُ مَحَاةً لِلذَّنُوبِ - (فر) عن حذيفة

٣٠٥٨ - أَلَا سَتَنْجَاهُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ لَيْسَ فِيهِ رَجِيعٌ - (طب) عن خزيمه ثابت - (ح)

ورتب العلم كثير وعليه ورد هذا الخبر ونحوه وهذا الحديث كالذي قبله يقتضي أن المستأذن لا يشرع له طرق الباب لكن محله في من قرب محله من بابه أما من بعد عن الباب بحيث لا يبلغه الصوت فيدق عليه الباب كما في قصة جابر المسطورة في البخاري في أبواب الاستئذان (قط في الأفراد عن أبي هريرة) قال الزين العراقي سنده ضعيفاه وذلك لأن فيه عمر ابن عمران السدوسي قال في الميزان مجهول وقال الأزدي منكر الحديث أحد المتروكين ثم ساق له هذا الخبر مما أنكر عليه (الاستجمار تَو) بفتح المثناة فوق وشد الواو أي وتو وهو ثلاثة والتو الفرد قال الزمخشري ومنه قولهم سافر تَوًا إذا لم يخرج في طريقه على مكان والتو حبل مفتول طاقا واحداً (ورمى الجمار) في الحج (تَوًا) أي سبع حصيات (والسعي بين الصفا والمروة تَو) أي سبع (والطواف تَو) أي سبعة أشواط وقيل أراد بفردية السعي والطواف أن الواجب منهما مرة ولا يثنى ولا يكرر أو أراد بالاستجمار الاستنجاء (وإذا استجمر أحدكم فليستجمر بتو) ليس تكراراً بل المراد بالأول الفعل وبالثاني عدد الأحجار وفيه وجوب تعدد الحجر لضرورة تصحيح الإتيان بما تقدمه من الشفع إذ لا قائل بتعيين الإتيان بحجر واحد أي مسحة واحدة قيل وفيه حل الاستنجاء بالحجر مع وجود الماء وهو مفوة إذ مفاد الخبر إنما هو الأمر بالإتيان وأما كونه مع وجود الماء أو فقده فمن أين (م) في الحج (عن جابر) وخرج منه البخاري الاستجمار خاصة

(الاستغفار في الصحيفة) أي في صحيفة المكلف التي يكتب عليها فيها كاتب اليمين (يتلأ نوراً) يحتمل أن ذلك التلأ يكون يوم القيامة حين يعطى كتابه يمينه ويحتمل أنه في الدنيا أيضاً فهو يتلأ في من حين كتابته وأعظم بهذه منقبة جارية للاستغفار والاستغفار استفعال من الغفران وأصله من الغفر وهو البأس الشيء بما يصونه عن الدنس ومنه قيل اغفر ثوبك في الوعاء فانه أشفر للوسخ والغفران والمغفرة من الله أن يصون عبده عن العذاب والثوبة ترك الذنوب على أحد الوجوه (ابن عساكر) في التاريخ (فر عن معاوية بن حيدة) بفتح المهملة وسكون التحتية وفتح المهملة القشيري بضم القاف كما مر وفيه بهز بن حكيم وقد مر قول الذهبي فيه

(الاستغفار لمحاة للذنوب) بكسر الميم وسكون الثانية مفعلة أي مذهب للأثام لأن الإدمان عليه يخرج العبد من الذنوب ويعيد عليه الستور التي هتكها عن نفسه بارتكاب الخطايا وفي بعض الآثار أن الاستغفار يحيى يوم القيامة محمداً بأعمال الخلاق له رنين حول العرش يقول إلهي حتى حتى (تذنيه) سئل بعضهم أيما أفضل: التسبيح والتلليل والتكبير أو الاستغفار؟ فقال يا هذا الثوب الوسخ أحوج إلى الصابون منه إلى البخور ولا بد من قرن التوبة بالاستغفار لأنه إذا استغفر بلسانه وهو مصر عليه فاستغفاره ذنب يحتاج للاستغفار ويسمى توبة الكذابين (فر عن حذيفة) ابن اليمان وفيه عبيد بن كثير التمار قال الذهبي قال الأزدي متروك عن عبيد الله بن خراش ضعفه الدارقطني وغيره عن عمه العوام بن حوشب

(الاستنجاء) وهو كما في المشارق إزالة النجس أي الأذى الباقي في قم الخرج وأكثر استعماله في الحجر (ثلاثة أحجار)

٣٠٥٩ - الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً - (م ٣) عن عمر - (ح)
٣٠٦٠ - الإسلام علانية ، والإيمان في القلب - (ش ١) عن أنس - (ض)

أى محصور في ذلك فلا يصح بأقل منها وإن أتى لورود النهي عن الأقل في حديث مسلم ولفظه نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نستنجى بأقل من ثلاثة أحجار وأن نستنجى برجيع أو عظم والمراد ثلاث مسحات ولو بأطراف حجر لكن الأحجار أفضل من حجر فإن حصل الانقاء بالثلاث فذاك وللأزيد إلى الإبقاء فإن حصل بوتر فذاك وإلا سن الإيتار ويجب أن تكون الثلاثة (ليس فيهن رجيع) أى ليس فيهن عذرة لأنه نجس وفي معناه كل نجس فلو استنجى به ولو جافاً لم يحزه وتعين الماء لأن المحل صار نجساً بنجاسة أجنبية والرجيع وهو فعل بمعنى مفعول ذكره الرمشمري في المجاز وقيل سمي به لرجوعه عن الطهارة بالاستحالة ولرجوعها إلى الظهور بعد كونها في البطن أو لرجوعها عن كونها طامناً أو علقاً قال الرافعي فيه إشارة إلى أن غير الأحجار من كل جامد طاهر قالع غير محترم كالأحجار وتعددها وأنها ثلاثة قيل وصحة العمل بالمفهوم حتى لا يجب التكرار في الاستنجاء بالماء وقد حمله شذمة من السلف على ظاهره فمنعوا الاستنجاء بالماء والسنة تبطل فوهم وقول ابن المسيب لما سئل عن الاستنجاء بالماء ذاك وضوء النساء إنما ذكره لفهمه غلوا من السائل في منع الأحجار فقابلته بالمبالغة في رد غاوه (فائدة) الاستنجاء لغة إزالة النجس بفتح فسكون بغسل أو مسح كما في الصحاح كغيره لكن استعماله كما قال عياض في الغسل أكثر وفي النهاية هو إخراج النجس من البطن والنحو العذرة (طب عن خزيمه بن ثابت) وفي الباب عائشة وغيرها .

(الإسلام) قال الراغب أصله الدخول في السلم وهو أن يسلم كل من ضرر صاحبه ثم صار اسماً للشيعة (أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة) اسم جنس أراد به الصلوات الخمس قال القاضي إقامتها تعديل أركانها وإدامتها والمحافظة عليها والصلاة فعلة من صلى إذا دعى (وتؤتي الزكاة) لمستحقها (وتصوم رمضان) حيث لا عذر (وتحج البيت) اسم جنس غلب على الكعبة وصار عاماً لها كالنجم للأثريا والسنة لعام القحط (إن استطعت إليه سبيلاً) أى طريقاً بأن تجد زاداً أو راحلة بشرطها وقيد بها في الحج مع كونها قيداً فيما قبله اتباعاً للنظم القرآني وإشارة إلى أن فيه من المشقة ما ليس في غيره على أن لقدما في نحو صلاة وصوم لا يسقط فرضها بل وجوب أدائه بخلاف الحج ثم المراد الإسلام الكامل فتارك ما عدا الشهادتين ليس بمسلم كامل ؟ لا كما قال العارف ابن عربي الصلاة وقعت في الرتبة الثانية من قواعد الإيمان مشتقة من المصلي وهو الذي يلى السابق في الجلبة والسابق ههنا التوحيد ثم جعل بمنها الزكاة لكونها طهرة المال كما كان في الصلاة طهارة الثوب والبدن والمكان وأولاه الصوم دون الحج لكون زكاة الفطر مشروعة بانقضاء الصوم فلما كان الصوم أقرب نسبة إلى الزكاة جعل بمنها فلم يبق للحج مرتبة إلا الخامسة (م ٣ عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه وظاهره أن الكل رواه هكذا فقط لكن في الفردوس بقية: وتغتسل من الجنابة وعزاه لمسلم .

(الإسلام علانية والإيمان في القلب) وأشار بيده إلى صدره قال الراغب إنما قال ذلك لأن الإيمان يقال باعتبار العلم وهو متباين بالقلب والإسلام بفعل الجوارح اهـ واعلم أن الإسلام والإيمان طال فيما بينهما من النسب الكلام والحق أنهما متلازمان المفهوم فلا ينفك أحدهما عن الآخر فلا يوجد شرعاً إيمان بدون إسلام ولا عكسه فإن الإسلام يطلق على الأعمال كما يطلق على الاتقياء لغة وشرعاً وأن الإيمان يطلق عليهما شرعاً باعتبار أنه متعلق بهما فهما على وزن الفقير والمساكين فإذا انفرد أحدهما دخل فيه الآخر ودل بانفراده على ما يدل عليه الآخر

٣٠٦١ - الإسلام ذلول لا يركب إلا ذلولاً - (حم) عن أبي ذر - (ض)

٣٠٦٢ - الإسلام يزيد ولا ينقص - (حم د ك هـ) عن معاذ - (ح)

٣٠٦٣ - الإسلام يعلو ولا يعلى - الرويانى (قط هـ) والضياء عن عائذ بن عمرو - (ح)

٣٠٦٤ - الإسلام يحب ما كان قبله - ابن سعد عن الزبير ، وعن جبير بن مطعم - (ض)

بأنفراده وإن قرن بينهما كما هنا فهما متغايران باعتبار أصل مفهوميهما ، فاكشف بذلك عما هنالك من الاسباب (ش عن أنس) قال عبد الحق حديث غير محفوظ تفرد به علي بن مسعدة وفي توثيقه خلف قال أبو ساتم لا بأس به البخارى فيه نظر وابن عدى أحاديثه غير محفوظة وقال الهيثمى رواه أحمد وأبو يعلى والبزار ورجال الصحيح (الإسلام ذلول) كرسول أى سهل من الذل بالكسر اللين ضد الصعوبة (لا يركب إلا ذلولاً) يعنى لا يناسبه ويليق به ويصلحه إلا اللين والرفق والعمل والتعامل بالمساحة والتسامح (حم عن أبي ذر) قال الهيثمى فيه أبو خلف الأعمى منكر الحديث اه وأقول فيه أيضاً معاذ بن رفاعه أوردته الذهبى فى الضمائم وقال ضعفه ابن معين وغيره . (الإسلام يزيد ولا ينقص) قال البيهقى قال عبد الوارث أراد أن حكم الإسلام يغلب ومن تغلبه أن يحكم للولد بالإسلام بإسلام أحد أبويه اه وقال جمع معناه أن الإسلام يزيد بالداخلين فيه ولا ينقص بالمرتدين أو يزيد بما فتح الله من البلاد ولا ينقص بما غلب عليه الكفرة منها وتعلق بظاهرة من ورث المسلمين من الكفار والأئمة الأربعة كالخلفاء الأربعة على المنع والخبر بقرض دلالة على التورث فيه مجهول وضعيف قال القرطبى الحديث ليس نصاً فى المراد بل محموله أنه يفضل غيره من الأدباني ولا تعلق له بالإرث وقد عارضه قياس آخر وهو أن التوارث متعلق بالولاية ولا ولاية بين مسلم وكافر لقوله تعالى لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء الآية وأطال فى ذلك فلا يقاوم الخبر الصحيح الصريح وهو أن المسلم لا يرث الكافر والكافر لا يرث المسلم (حم) عن محمد بن جعفر عن شعبة عن عمرو بن أبي حكيم عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن أبي الأسود الدبلى عن معاذ (د) أى أبو داود الطيالسى فى مسنده عن شعبة به (ك) وقال صحيح ولم يتعقبه الذمى (هـ) كلهم من هذا الوجه (عن معاذ) بن جبل قال الحافظ فى الفتح قال الحاكم صحيح يتعقب بالانقطاع عن أبي الأسود ومعاذ لكن سمعناه منه ممكن وقد زعم الجوزقانى أنه باطل وهى مجازفة وقال القرطبى فى المهمم هو كلام يحيى لا يروى ولعله ما وقف على ما ذكر اه وسبب هذا الحديث كما فى أبي دارود عن عبد الله بن بريدة أن أخوين اختصما إلى يحيى بن يعمر يهوديا ومسلما فى ميراث أخ له يهودى فورث المسلم وقال حدثنى أبو الدرداء أن رجلا حدثه عن معاذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول فذكره قال ابن عبد البر وهذا لا حجة فيه وليس فى اللفظ ما يعطيه وجعله ابن الجوزى موضوعا ونازعه المؤلف .

(الإسلام يعلو ولا يعلى) عليه قال البيهقى قال قتادة يعنى إذا أسلم أحد أبوين فالولد مع المسلم فالعلو فى نفس الإسلام بأن يثبت الإسلام إذا ثبت على وجه ولا يثبت على آخر كما فى المولود بين مسلم وكافر فإنه يحكم بإسلامه وقال ابن حزم معناه إذا أسلمت يهودية أو نصرانية تحت كافر يفرق بينهما ويحتمل العلو بحسب الحجة أو بحسب النصرة فى العاقبة فإنهما للمسلمين وبذلك عرف أن الحديث ليس نصاً فى تورث المسلم من الكافر كما قيل (الرويانى) محمد بن هرون فى مسنده (قط هـ والضياء) المقدسى والخليل فى فرائده كلهم (عن عائذ) بالمد والهمزة والمعجمة (ابن عمرو) المزنى بن بايع تحت الشجرة وكان صالحا تأخرت وفاته وعلقه البخارى ورواه الطبرانى فى الصغير والبيهقى فى الدلائل قال ابن حجر وسنده ضعيف .

(الإسلام يحب) أى يقطع فى رواية يهدم (ما كان قبله) من كفر وعصيان يترتب عليهما من حرق الله أما حرق

٣٠٦٥ - الإسلام نظيف فتزكفوا ، فإنه لا يدخل الجنة إلا نظيف - (طس) عن عائشة - (ض)

٣٠٦٦ - الأثرة شر - (خدع) عن البراء

٣٠٦٧ - الأشعريون في الناس كصرة فيما منك - ابن سعد عن الزهري مرسل

٣٠٦٨ - الأصابع تجري تجري السواك ، إذا لم يكن سواك - أبو نعيم في كتاب السواك عن عمرو ابن عوف المزني - (ض)

عباده فلا تسقط إجماعا ولو كان المسلم ذيبا والحق ما ليا وظاهر الخبر أن مجرد الإسلام مكفر للسوابق ، هبه أساء وأحسن بعد ؛ وأما خبر من أحسن في الإسلام لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية ومن أساء في الإسلام أخذ بالاول والآخر فوارد على منهج التحذير (ابن سعد) في الطبقات (عن الزبير) بن العوام (وعن جبير بن مطعم) قضية صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الطبراني أخرجه باللفظ المزبور (الإسلام نظيف) أي نقي من الرسخ والدنس (فتزكفوا فإنه لا يدخل الجنة إلا نظيف) يحتمل النظافة الحسية ويحتمل المعنوية أي لا يدخلها إلا المطهر من دنس العيوب ووسخ الآثام ومن كان ملطخا بذلك لا يدخلها حتى يطهر بالزيران أو يدركه عفو الرحمن وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم وأكابر صحبه من الحرص على النظافة الحسية والمعنوية مالا يوصف وكان عمر إذا قدم مكة يطوف سكتها فيقول قوا فناءكم ، فربدار أبي سفيان فأمره فقال نعم حتى يحى مهاتنا الآن فطاف فلم يره فعل فأعاد وأعاد ثلاثا فوضع الدرة بين أذنيه ضربا فقاتل هند لرب يوم لو ضربته لأشعر بطن مكة (طس) من حديث نعيم بن موزع عن هشام عن أبيه (عن عائشة) رضى الله عنها قال الهيثمي فيه نعيم بن موزع وهو ضعيف قال ابن الجوزي تفرد به نعيم قال ابن عدى وهو ضعيف يسرق الحديث وعامة ما يرويه غير محفوظ وقال ابن حبان يروى عن الثقات المعجائب لا يجوز الاحتجاج به بحال اه ومن ثم ضعفه السخاوى وغيره . (الأثرة) بشين معجمة: البطر أو أشده (شر) في كل ملة قال في المصباح أشر أشرا من باب تعب بطر وكفر النعمة فلا يشكرها (خدع عن البراء) بن عازب .

(الأشعريون في الناس كصرة فيما منك) بتشديد الياء هم قبيلة ينسبون إلى الأشعر بن أدد بن زيد بن يشجب نزلوا غور تهامة من اليمن فيما بين جبال السروات وما يليها من جبال اليمن إلى أسياف البحر ولما قدموا على المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم قال لهم أنتم مهاجرة اليمن من ولد إسماعيل ثم ذكره وكان المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم يحبهم وقال في حديث الشيخين إنهم منى وأنا منهم وسياقه أن الأشعريين إذا أرموا في الغزو أي فرغ زادهم أو قل طعام عيالهم جمعوا ما عندهم في ثوب ثم اقتسموه بينهم في إناء واحد بالسوية فهم منى وأنا منهم وفيه تنبيه على مكارم أخلاقهم ومواساة لآخوانهم وحث على التأسي بهم والافتداء بأفعالهم وفيه منقبة عظيمة للأشاعرة وكذا قيل فإن عنى قائله ما هو المتبادر من هذا اللفظ وهم أهل السنة المنسوبون إلى شيخ السنة أبي الحسن الأشعري ففساده بين وإن أراد تلك القبيلة فصحيح (ابن سعد) في الطبقات (عن الحسن البصري عن الزهري مرسل) .

(الأصابع تجري تجري السواك) في حصول أصل السنة بها (إذا لم يكن سواك) يبنى إذا كانت خشنة لأنها حينئذ تزيل القلح وهذا في أصبع غيره أما أصبعه فلا تجزى مطلقا ولو خشنة متصلة أو منفصلة عند الشافعية لأنها لا تسمى سواكا ، وقوله إذا لم يكن سواك يفهم أنه إذا كان ثم سواك لا تجزى والتفصيل بين الوجود وعدمه لم أره لاحد من المجتهدين والحديث ضعيف (أبو نعيم في كتاب السواك عن عمرو بن عوف المزني) بضم الميم والزاي ورواه عنه

- ٣٠٦٩ - الأضحى على فريضة، وعليكم سنة - (طب) عن ابن عباس - (ح)
- ٣٠٧٠ - الأقت - أد نصف العيش، وحسن الخلق نصف الدين - (خط) عن أنس
- ٣٠٧١ - الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة، والتروء إلى الناس نصف العقل، وحسن السؤال نصف العلم - (طب) في مكارم الاخلاق (هب) عن ابن عمر
- ٣٠٧٢ - الأكر من الإخوة بمنزلة الأب (طب عد هب) عن كليب الجهني - (ض)
- ٣٠٧٣ - الأكل في السوق ذنابة - (طب) عن أبي امامة (خط) عن أبي هريرة - (ض)
- ٣٠٧٤ - الأكل بأصبع واحدة أكل الشيطان، وبأثني أكل الجبارة، وبالثلاث أكل الأنبياء - أبو أحمد

أيضاً باللفظ المزبور الطبراني وقال لم يروه عن كثير بن عبدالله إلا أبو غزيرة قال الهيثمي ضعيف وقد حسن الترمذي حديثه اهـ وأقول أبو غزيرة أورده الذهبي في الضعفاء .

(الأضحى) جمع أضحية وهي الأضحية وسميت باسم الوقت الذي يشرع فيه ذبحها وهو ارتفاع النهار (علي فريضة) أي واجبة وجوب الفرض وعليكم أيها الأمة (سنة) غير واجبة فالوجوب من خصائصه ولا خلاف في كونها من شرائع الدين وهي عند الشافعية والجمهور سنة كفاية مؤكدة أخذاً بهذا الحديث وما أشبهه وهي رواية عن مالك وله قول آخر بالوجوب وعن أبي حنيفة يلزم الموسر قال أحمد يكره أو يحرم تركها لخبر أحمد وابن ماجه من وجد سعة فلم يضح فلا يقربن مصلانا (طب عن ابن عباس) قال ابن حجر رجاله ثقات لكن في رقبته خلف

(١) [(الاقتصاد) أي التوسط في النفقة بين التبذير والتقتير (نصف العيش) أي المعيشة (وحسن الخلق) بضم الخاء واللام : أي كرم الاخلاق (نصف الدين) لأنه يحمل صاحبه على ترك ما يشين دينه ومروءته فمن حازه فقد حاز نصف الدين ، والنصف الثاني هو معاملة الخلق (خط عن أنس) بن مالك بإسناد ضعيف

(الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة والتروء) أي التحجب والتقرب (إلى الناس) بفعل المعروف ومساعدة الضعفاء وغير ذلك من مكارم الاخلاق (نصف العقل) إذ ينشأ عنه الألفة والمحبة ، والمؤمنون كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو اشتكى كله ؛ وينشأ عنه السلامة من شرهم (وحسن السؤال نصف العلم) لأن السائل إذا أحسن السؤال مع شيخه أقبل عليه وبين له ما أشكل عليه مراعاة لأدبه معه ، ويترتب على ذلك أن ينتفع بعلمه (طب في مكارم الاخلاق هب عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما

(الأكر من الاخوة بمنزلة الأب) في الاكرام والاحترام والرجوع إليه والتعويل عليه وتقديمه في المهمات ، والمراد : الأكر ديناً وعلماً ، وإلا فسنأ (طب عد هب عن كليب الجهني)

(الأكل في السوق ذنابة) قال في القاموس : الدنية النقيصة اهـ . فهو حارم للزومة . راداً للشهادة إن صدر من لا يليق به (طب عن أبي امامة ، خط عن أبي هريرة) بسند ضعيف

(الأكل بأصبع واحدة أكل الشيطان) أي مثل أكله ، وأضيف إليه لأنه الأمر به ، والحامل عليه . وإنما ذقه

(١) هذا الحديث والآحاديث التي بعده إلى قول الرسول صلى الله عليه وسلم : الإيمان بضع وسبعون شعبة ، لم نجد للعلامة المناوي عليها شرحاً في عامة النسخ ، ولعله سقط من النسخ شاعرت به النسخ ، فلأثرنا وضع شرح لها مقتبس من كلام المحققين إتماماً للفائدة وسدّاً للخل وبالله التوفيق اهـ مصححه

الغطريف في جزئه ، وابن النجار عن أبي هريرة - (ض)

٣٠٧٥ - الأكل مع الخادم من التواضع - (فر) عن أم سلمة - (ض)

٣٠٧٦ - الإمام ضامن ، والمؤذن مؤتمن ، اللهم أرشد الأئمة ، وغفر للؤذنين - (د ت حب هق)

عن أبي هريرة (حم) عن أبي أمامة - (صح)

٣٠٧٧ - الإمام ضامن : فإن أحسن فله ولهم . وإن أساء فعليه ولا عليهم - (هك) عن سهل بن سعد (صح)

٣٠٧٨ - الإمام الضعيف ملعون - (ط) عن ابن عمر - (ض)

٣٠٧٩ - الأمانة في الأزدي ، والحياة في قريش - (طب) عن أبي معاوية الأزدي

٣٠٨٠ - الأمانة غنى - القضاعي عن أنس - (ح)

بذلك لما فيه من التكبر (وبائنين أكل الجسارة) أي العتاة الظالمة أهل التكبر (وبالثلاث) أي الأبهام والسبابة والوسطى (أكل الأنبياء) وخلفائهم وورثتهم ، وهو الأنفع الأكل الذي ينبغي أن يقتدى به . والأكل بالخمس مذموم لأنه فعل أهل الشره . ولهذا لم يحفظ عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه أكل بالخمس (أبو أحمد الغطريف) بكسر المعجمة والراء بينهما طاء ساكنة (في جزئه . وابن النجار) في تاريخه (عن أبي هريرة)

(الأكل مع الخادم) يطلق على الذكر والأنثى والعبد والحر (من التواضع) فهو مذدوب إليه حيث لا مانع : كأن كان الخادم أمرداً جميلاً يخشى منه الفتنة ، وتمايم الحديث : فمأكل معه اشتاقت له الجنة (فر عن أم سلمة) بسند ضعيف (الإمام ضامن) أي متكفل بصحة صلاة المقتدين لارتباط صلاتهم بصلاته لأنه يتحمل الفاتحة عن المأموم إذا أدركه في الركوع (المؤذن مؤتمن) أي أمين على صلاة الناس وصياهم ، وإفطارهم وسجودهم وعلى حرم الناس لأشرفه على دورهم ، فله المحافظة على أداء هذه الأمانة (اللهم أرشد الأئمة) ليأتموا بالصلاة على أتم الأحوال (واغفر للؤذنين) تفصيرهم في مراعاة الوقت بتقدم عليه أو تأخر عنه . واستدل بعضهم بهذا على تفضيل الأذان على الإمامة لأن الأمين أفضل من الضمين (د ت حب هق عن أبي هريرة ، حم عن أبي أمامة) وسنده صحيح

(الإمام ضامن فإن أحسن) الطهور والصلاة (فله) الأجر (ولهم) أي المأمومين الأجر كذلك (وإن أساء) في صلاته أو طهوره بأن أدخل ببعض الأركان أو الشروط (فعليه) الوزر والتبعة (ولا عليهم) وتمايم الحديث كما في ابن ماجه : كان سهل بن سعد الساعدي يقدم قتيان قومه يصلون بهم فقبل له تفعل ذلك ولك من القدم مالك قال إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول : الإمام - فذكره - (هك عن سهل بن سعد) الساعدي

(الإمام الأعظم) (الضعيف) عن إقامة الأحكام الشرعية (ملعون) أي مطرود من منازل الأبرار وعليه التخلي عن منصبه إن أراد الخلاص في الدنيا والآخرة وعلى الأئمة نصب غيره : وإنما خصه بهذا الوعيد لأنه مسئول عن رعيته متحمل بكل ما يأتون من أوزار (طب عن ابن عمر) بن الخطاب

(الأمانة) أي كثرتها وقوتها (في الأزدي والحياة في قريش) أي هما في القيلتين أكثر منهما في غيرهما (طب عن أبي معاوية بن الأزدي)

(الأمانة غنى) بوزن وضى : أي هي سبب الغنى . لأن من انصف بها رغب الناس في معاملته فيحسن حاله ويكثر ماله (القضاعي) في الشهاب (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه

- ٣٠٨١ - الأمانة تجلب ثروة ، والخيانة تجلب الفقر - (فر) عن جابر القضاي عن علي (ح)
- ٣٠٨٢ - الأمانة من قریش ما عملوا فيكم بثلاث : ما رحموا إذا استرحموا ، وأقسطوا إذا قسموا ، وعدلوا إذا حكموا - (ك) عن أنس (ح)
- ٣٠٨٣ - الأمانة من قریش ، من ناوأهم أو أراد أن يستفهم تحت تحت الورق - الحاكم في الكنى = كعب بن عجرة - (ح)
- ٣٠٨٤ - الأمر أسرع من ذلك - (د) عن ابن عمرو - (ح)
- ٣٠٨٥ - الأمر المظلم ، والحمل المضلع ، والشر الذي لا ينقطع : اظهر البدع - (طب) عن الحكم بن عمير - (ض)
- ٣٠٨٦ - الأمن والعافية نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس - (طب) عن ابن عباس - (ح)
- ٣٠٨٧ - الأمور كلها : خيرها وشرها من الله تعالى - (طس) عن ابن عباس - (ض)

(الأمانة تجلب) وفي رواية تجر (الرزق) أي هي سبب لتيسيره ، وحلول البركة فيه وحب الناس له ، (والخيانة تجلب الفقر) أي تحقق بركة الرزق وتنفر الناس عن صاحبها ، (فر عن جابر) بن عبد الله (القضاي) في الشهاب (عن علي) بإسناد حسن

(الأمانة من قریش ما عملوا فيكم) أي مدة دوام معاملتهم لكم ، (بثلاث) من الخصال وبينها بقوله (ما رحموا إذا استرحموا) بالبناء للجهول : أي طلبت منهم الرحمة (وأقسطوا) أي تمسكوا بسيرة العدل (إذا قسموا) ما جعل اليهم من غنيمة أو خراج أو فدية (وعدلوا إذا حكموا) فلم يجهلوا في حكم من الأحكام ، ومفهوم الحديث أنهم إذا عدلوا عن هذه الأحكام جاز العدل بالامارة عنهم . ولعل المراد أن هذا حصص لهم على أن يتمسكوا بتلك الخصال ، إذ لا يجوز الخروج على الإمام بمجرد الجور (ك) عن أنس (ح) بن مالك

(الأمانة من قریش من ناوأهم) أي عاداهم (أو أراد أن يستفهم) أي يفزعهم وبزعمهم (تحت) أي تفتت (تحت) أي كتفتت (الورق) من الشجرة وذلك كناية عن إهلاكه وإذلاله وإهانتة (ك) في كتاب (الكنى) واللقاب (عن كعب بن عجرة)

(الأمر) أي هجوم الموت (أسرع) وفي رواية أعجل (من ذلك) أي من البناء ، وسببه كما رواه أبو عبد الله بن عمرو بن العاص قال : مر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما أطین حائطا . أي حائط خص في الرواية الأخرى ، وهو بيت يعمل من خشب وقصب ، فذكره (د) عن (عبد الله بن عمرو) بن العاص

(الأمر المظلم) بقاء وظلم أي الشديد (والحمل المضلع) أي المثلث (والشر الذي لا ينقطع) هو (إظهار البدع) من أصول : كالعقائد الزائفة ، وفروع : كالمحدثات على خلاف ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (طب) عن الحكم بن عمير) والحديث ضعيف

(الأمن والعافية نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس) لأن بهما يتيسر التمتع بغيرهما من النعم (طب) عن ابن عباس (رضي الله عنهما)

(الأمور كلها خيرها وشرها من الله تعالى) أي كل كائن وما يكون بقدرته وإرادته ، فهو سبحانه وتعالى خالق الخير

٣٠٨٨ - الأمانة من الله تعالى ، والعجلة من الشيطان - (ت) عن سهل بن سعد - (ح)

٣٠٨٩ - الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون - (ع) عن أنس - (ح)

٣٠٩٠ - الأنبياء قادة ، والفقهاء سادة ، ومج لسهم زادة - القضاء عن علي - (ض)

٣٠٩١ - الأيدي ثلاثة : بيد الله العليا ، بيد المعطي التي تليها ، بيد السائل السفلى ، فأعط الفضل ، ولا

تعجز عن نفسك - (حم دك) عن مالك بن فضلة - (صح)

٣٠٩٢ - الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره

- (م ٣) عن عمر - (صح)

٣٠٩٣ - الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، وتؤمن بالجنة والنار والميزان ، وتؤمن

والشر والنفع والضر والإيمان والكفر ، ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وإن يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو ، وإن يردك بخير فلا راد لفضله ، (طس عن ابن عباس) بسند ضعيف

(الآناة) يوزن قناة : أى التأتى (من الله تعالى) أى بما يرضاه ويثيب عليه (والعجلة من الشيطان) أى هو الحامل عليها برسوسته لأن العجلة وتمنع من التثبت والنظر فى المواقف (ت عن سهل بن سعد) الساعدى (الأنبياء أحياء فى قبورهم يصلون) لأنهم كالشهداء بل أفضل ، والشهداء أحياء عند ربهم . وفائدة التقييد بالعندية الإشارة إلى أن حياتهم ليست بظاهرة عندنا ، وهى حياة الملائكة ، وكذا الأنبياء ولهذا كانت الأنبياء لا تورث . وقوله يصلون قيل المراد به التسبيح والذكر (ع عن أنس) بن مالك ، وهو حديث صحيح

(الأنبياء قادة) جمع قائد : أى يقودون الناس للعلم والموعظة . (والفقهاء سادة) جمع سيد ، وهو الذى يفوق قومه فى الخير والشرف : أى مقدمون فى أمر دين الله (وبجاستهم زيادة) فى الخير والعلم والتفقه فى الدين (القضاء عن علي) (الأيدي ثلاثة بيد الله) هى (العليا) لأنه المعطى فى الحقيقة (وبيد المعطى) أى المناول (التي تليها) وفيه حث على التصديق (وبيد السائل) أى الأخذ للصدقة (السفلى) وفيه زجر للسائل عن سؤاله الخلق وحثه على الرجوع إلى مولاه الحق (فأعط الفضل) أى الفاضل ن عيالك (ولا تعجز) بفتح التاء وكسر الجيم : بعد عطيتك (عن) نفقة (نفسك) ومن تلزمك نفقته . بأن تصدق بمالك كله ثم تقعد تسأل الناس (حم دك عن مالك بن فضلة) بفتح فسكون : والد أبى الأحوص الصحابى

(الإيمان) هو (أن تؤمن) تصدق (بالله) أى بأنه واحد فى ذاته وصفاته وأفعاله (وملائكته) أى بأن الله ملائكة مخلوقين من النور وهم عباد له تعالى سفراء بينه وبين رسله ، لا يأكلون ولا يشربون ولا ينامون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، ليسوا بذكور ولا إناث (وكتبه) بألف كلام الله القديم القائم بذاته المنزه عن الحروف والأصوات التى أنزلها على بعض رسله لهداية الناس (ورسله) وبأن الله رسلا أرسلهم الله إلى الناس لإرشادهم إلى ما فيه مصلحة معاشهم ومآلهم ومن معصومون من الذنوب كبيرها وصغيرها (و) تؤمن (باليوم الآخر) وهو من الحشر إلى ما لا نهاية أو إلى فصل القضاء (وتؤمن بالقدر خيره وشره) حلوه ومره : أى بأن ما قدره الله فى الازل من خير أو شر لا بد من وقوعه (م عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه ، والحديث صحيح .

(الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالجنة والنار) أى بأهما موجودتان الآن . لأنهما

بِالْبَيْتِ بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَتُؤْمَنُ بِالْقَدَرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ - (هـ) عن عمر - (صح)

٣٠٩٤ - الْإِيمَانُ مَعْرِفَةٌ بِالْقَلْبِ ، وَقَوْلٌ بِاللِّسَانِ ، وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ - (هـ) عن علي - (ض)

٣٠٩٥ - الْإِيمَانُ بِاللَّهِ الْإِفْرَارُ بِاللِّسَانِ ، وَالتَّصَدِيقُ بِالْقَلْبِ ، وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ - الشيرازي في الألقاب عن عائشة - (ض)

٣٠٩٦ - الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً : فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ - (م د ن هـ) عن أبي هريرة - (صح)

باقيتان لاتفتيان : الجنة للطائعين والدار للفاسقين (والميزان) أى بأن وزن الأعمال حق (وتؤمن بالبعث بعد الموت) أى بإعادة الأجساد بعد فنائها للحساب (وتؤمن بالقدر خيره وشره) أى تؤمن بأن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك (هـ) عن عمر بن الخطاب .

(الإيمان) هو (معرفة) أى اعتقاد (بالقلب وقول باللسان) أى إقرار (وعمل بالأركان) والمراد أن الأعمال شرط في كماله وأن الإقرار باللسان يعرب عن التصديق القلبي (هـ) عن علي وهو حديث ضعيف .

(الإيمان بالله إقرار باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالأركان) المراد بذلك الإيمان الكامل الذي تترتب عليه الثمرة الكبرى (الشيرازي في الألقاب عن عائشة) أم المؤمنين رضى الله عنها . والحديث ضعيف [١]

(الإيمان) أى ثمراته وفروعه فأطلق الإيمان وهو الإقرار والتصديق عليها مجازاً لكونها من حقوقه ولوازمه (بضع) بفتح الباء وكسرها من ثلاث إلى تسع على الأصح (وسبعون) بتقديم السين على الموحدة (شعبة) بضم أوله خصلة وأصلها الطائفة من الشيء والغصن من الشجر قال الكرماني شبه الإيمان بشجرة ذات أغصان وشعب كما شبه في حديث نبي الإسلام على خمس بخباء ذى أعمد وأطناب قال القاضي أراد التكثير على حد «إن تستفقر لهم» واستعمال لفظ السبعة والسبعين للتكثير كثيراً والمراد الحصر فيقال إن شعب الإيمان وإن كانت متعددة لكن حاصلها يرجع إلى أصل واحد وهو تكميل النفس على وجه يصلح معاشه ويحسن معاده ، وذلك أن يعتقد ويستقيم في العمل اهـ . قال الطيبي والأظهر معنى التكثير ويكون ذكر البضع للترقي يعنى شعب الإيمان أعداد مبهمه ولانهاية لكثرتها إذ لو أريد التحديد لم يسم (وأفضلها قول لا إله إلا الله) أى أفضل الشعب هذا الذكر فوضع القول موضع الذكر لا موضع الشهادة فإنها من أصلها من شعبه والتصديق القلبي خارج منهما إجماعاً قال القاضي ويمكن أن يراد أنه أفضلها من وجه وهو أنه يوجب عصمة الدم والمال لأنه أفضل من كل وجه وإلا لزم كونه أفضل من الصلاة والصوم ويجوز أن يقصد الزيادة المطلقة لأعلى ما أضيف إليه أى المشهور من بينها بالفضل في الأديان قول لا إله إلا الله (وأدناها) مقداراً (إمطة الأذى) أى إزالة ما يؤذى كشوك وخبث وحجر (عن الطريق) الظاهر أن المراد المسلك ويحتمل العموم وسيجيء في خبر تقييد الطريق كونه المسلك (والحياء) بالمدة (شعبة من الإيمان) أى الحياء الإيمانى وهو المانع من فعل القبيح بسبب الإيمان لا النفسانى المخلوق فى الجبلة وأفرده بالذكر لأنه كاللداعى إلى سائر الشعب فإن الحى يخاف فضيحة الدنيا وأظافة الآخرة فينجزر عن الآثام وزعم أن الحياء قد يمنع الأمر بالمعروف فكيف يدعو إلى سائر ما يمنع بأن هذا المانع ليس بحياء حقيقة بل عجز وإعياء وإطلاق الحياء عليه مجاز وإنما الحقيق خلق يبعث على تجنب القبيح . قول الزحدرى : جعل الحياء من الإيمان لأنه قد يكون خلقياً واكتسابياً بجميع أعمال البر وقد يكون

(١) إلى هنا تم ما قد نهض من شرح الامام المناوى . فتنبه .

٣٠٩٧ - الْإِيمَانُ يَمَانٌ ، (ق) عن ابن مسعود - (محم)

٣٠٩٨ - الْإِيمَانُ قَيْدُ الْفَتَكِ ، لَا يَفْتَكُ مُؤْمِنٌ - (تخذك) عن أبي هريرة (حم) عن الزبير، وعن معاوية (حم)

٣٠٩٩ - الْإِيمَانُ الصَّبْرُ وَالسَّامَحَةُ - (ع طب) في مكارم الاخلاق عن جابر - (ض)

غريزة لكن استعماله على قانون الشرع يحتاج إلى اكتساب ونية فهو من الايمان لهذا ولكونه باعنا على أعمال الخير ومائناً من المعاصي قال وهذا الحديث نص في إطلاق اسم الايمان الشرعى على الأعمال ومنعه الكرماني بأن معناه شعب الايمان بضع ولفظ إمالة الأذى غير داخلة في حقيقة الايمان والتصديق خارج عنه اتفاقاً (د ن) في الايمان (ه) في السنة (عن أبي هريرة) ورواه عنه الترمذى أيضاً لكن أسقط والحياة الخ وفيه عنده عبد الله بن دينار أورده الذهبي في الضعفاء وقال ليس بقوى ورواه البخارى مختصراً بلفظ الايمان بضع وستون شعبة والحياء شعبة من الايمان قال الكرماني وتخصيص الستين لأن العدد إما زائد وهو ما أجزأه أكثر منه كائى عشر فان لها نصفاً وثلاثاً وربعاً وسدساً ونصف سُدس فمجموع الأجزاء أكثر من اثنى عشر وإما ناقص فهو ما أجزأه أقل منه كأربعة فان لها ربع ونصف فقط وإما تام فهو ما أجزأه مثله كسنة فان أجزأها النصف والثلث والسدس وهى مساوية للسته والفضل من بين الأنواع الثلاثة التام فلما أريد المبالغة فيه جعلت آحادها أعشاراً فذكره لمجرد الكثرة قال القاضى والتركيب دال كما ترى على التفرق والانقسام

(الإيمان يمان) أى منسوب إلى أهل اليمن لإذعانهم إلى الايمان من غير كبير كلفة ومن اتصف بشيء وقوى إيمانه به نسب إليه إشعاراً بكمال حاله فيه من غير أن يكون في ذلك نبي له عن غيره فلا تعارض بينه وبين خبر: الايمان في أهل الحجاز ثم المراد الموجودين حينئذ لا كل أهل اليمن في كل زمن وهو نسبة إلى اليمن وألفه عوض عن ياء النسبة فلا يجتمعان ، واليمن ما على يمين الكعبة من بلاد الغور قال أبو عبيد مكة من أرض تهامة وتهامة من اليمن ولذا سميت مكة وما يليها من أرض الحجاز تهامة فعليه مكة يمانية ومنها ظهر الايمان وقيل قاله بتبوك ومكة والمدينة بينهما وبين اليمن فأشار إلى ناحية اليمن وهو يريد بها وقيل أراد الانصار وهم يمانيون في الأصل وقد نصرروا الايمان فنسبه لهم (ق عن ابن مسعود) قال المصنف وهو متواتر وفي الباب عن ابن عباس بزيادة والفقهاء يمان والحكمة يمانية روى البزار (الايمان قيد الفتك) أى يمنع من الفتك الذى هو القتل بعد الأمان عذراً كما يمنع القيد من التصرف بمنع الايمان من الغدر (لا يفتك مؤمن) خبر بمعنى الهوى لأنه متضمن للمكر والخديعة أو هو نهى وما روى من الفتك يكعب بن الأشرف وابن أبي حقيق وغيرهما فكان قبل النهى أو هى وقائع مخصوصة بأمر سماوى لما فى المفتوكين من الغدر وسب الاسلام وأهله قال الزمخشري الفرق بين الفتك والغيلة أن الفتك أن تهتل غرته فتهلكه جهاراً والغيلة أن تسكن له في محل فتقتله خفية اهـ . وظاهر أن المراد في الحديث هما معاً قال العسكري الناس يستحسنون لا مرمى القيس قيد الأوابد في وصف فرسه يريد أن الأوابد من الوحش إذا رآته أيسر أن تنجم منه فتكون الفرس كالقيد لها ويرغمون أنه اخترعه وابتدعه وقد اتفق في هذا الحديث ما هو أحسن منه من غير تعمل (تخ ذ) في الجهاد (ك) عن أبي هريرة حم عن الزبير بن العوام جاء إليه رجل فقال ألا أقتل لك غلياً ؟ فقال كيف تقتله ومعه الجنود ؟ قال أفتك به قال لا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فذكره (د عن معاوية) وسبب تحديده به أنه دخل على عائشة فقالت أقتلت حجراً وأصحابه يامعاوية ما أمنك أن يقعد لك رجلاً يفتك بك ؟ فقال معاوية إني في بيت أمان سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ثم قال كيف أما في حوائجك قالت صالح قال فدعيني وحجراً غداً نلتقى عند الله قال المناوى وغيره وسنده جيد ليس فيه إلا أسباط بن الهمداني وإسماعيل بن عبد الرحمن السدى وقد خرج لهما مسلم (الايمان الصبر والسماحة) قال البيهقي يعنى بالصبر الصبر عن محارم الله وبالسماحة أن يسمح بأداء ما اتعرض عليه اهـ

٣١٠٠ - الْإِيمَانُ بِالْقَدَرِ نِظَامُ التَّوْحِيدِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

٣١٠١ - الْإِيمَانُ بِالْقَدَرِ يَذْهَبُ الْهَمُّ وَالْحُزْنُ - (ك) في تاريخه، والقضاعي عن أبي هريرة - (ض)

٣١٠٢ - الْإِيمَانُ عَفِيفٌ عَنِ الْمَحَارِمِ ، عَفِيفٌ عَنِ الْمَطَامِعِ - (حل) عن محمد بن النضر الحارثي مرسلًا

ففسر الايمان بهما لأن الاول يدل على الترك والثاني على الفعل وبما قاله البيهقي ضرح الحسن البصري فقال الصبر عن المعصية والسماحة على أداء الفرائض (تنبه) قال الغزالي الصبر ملاك الايمان لأن التقوى أفضل البر والتقوى بالصبر والصبر مقام من مقامات الدين ومنزل من منازل السالكين وجميع مقامات السالكين ينتظم من معارف وأحوال وأعمال فالمعارف هي الاصول وهي تورث الاحوال والاحوال تشمل الاعمال فالمعارف كالاشجار والاحوال كالأغصان والاعمال كالثمار وهذا مطرد في جميع منازل السالكين إلى الله واسم الايمان تارة يختص بالمعارف وتارة يطلق على الكل وكذا الصبر لا يتم إلا بمعرفة سابقة وبحالة قائمة والصبر على التحقيق عبارة عنهما ولا يعرف هذا إلا بمعرفة كيفية الترتيب بين الملائكة والإنس والبهائم فإن الصبر خاصية الانس ولا يتصور ذلك في البهائم لتقصانها ولا الملائكة لكاملها لأن البهائم سلطت عليها الشهوات فصارت مسخرة لها فلا باعث لها على حركة أو سكون إلا هي ولا قوة لها تصادم الشهوة حتى تسمى ثبات تلك القوة صبرا والملائكة جزدوا للأشواق إلى الحضرة الربوبية والابتهاج بدرجة القرب منها ولم يسلط عليها شهوة صادرة عنها حتى يحتاج إلى مصادمة ما يصر فيها عن حضرة الجلال بجند آخر وأما الانسان فقد تعارض فيه الأمران فاحتاج إلى ثبات جند في مقابلة جند آخر قام القتال بينهما لتضادهما وذلك هو حقيقة الصبر (ع طب في مكارم الأخلاق عن جابر) قال الهيثمي فيه يوسف بن محمد ابن المنكدر متروك وقال النسائي ضعيف انتهى . وفي الميزان عن النسائي متروك الحديث ثم ساق له بما أنكر عليه هذا الخبر

(الايمن بالقدر) إذ لا يتم نظام التوحيد إلا باعتقاد أن الله تعالى منفرد بإيجاد الأشياء على ما هي عليه وأن كل نعمة منه فضل وكل نقمة عدل وأنه أعلم بطباع خلقه منهم وأنه غير ملوم ولا مطعون عليه وأن له تكليفهم بما شاء من الأفعال مع تقدير أسباب منعمهم منها وهو تكليف ما لا يطاق (فر عن أبي هريرة) وفيه محمد بن معاذ قال في الميزان فيه ابن وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال حديث لا يصح ومحمد بن معاذ في حديثه وهم

(الايمن بالقدر) بفتحين (يذهب الهم والحزن) لأن العبد إذا علم أن ما قدره الله في الأزل لا بد من وقوعه وما لم يقدره يستحيل وقوعه استراحت نفسه وذهب حزنه على ما وقع له من المكروه الماضي ولم يهتم لما يتوقعه وأذى الناس للعبد لا بد له منه كالحر والبرد لاحيلة فيه والمتسخط من أذاهما غير عاقل والكل جار بقدر ومن ثم قال ذو النون من وثق بالمقادير لم يغتم ومن عرف الله رضى بالله وسرّ بقضائه وقال بعضهم : الاتكال على القضاء أرواح وقلة الاسترسال أحزم (ك في تاريخه والقضاعي) في مستند الشهاب (عن أبي هريرة) وفيه السدي بن عاصم الحمداني مؤدب المعتز قال في الميزان وهما ابن عدى وقال يسرق الحديث وكذبه ابن خراش قال ومن بلاياه هذا الخبر وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال السري قال ابن حبان لا يخل الاحتجاج به

(الايمن عفيف عن المحارم عفيف عن المطامع) أي شأن أهله تجنب المحرمات والاكتفاء بالبلغة وترك التشوق إلى المفقود والاستغناء بما موجود والعفة قمع النفس عن تعاطي ما لا ينبغي (حل) من حديث بشر بن منصور عن عمارة بن راشد (عن محمد بن النضر الحارثي) الصوفي الزاهد (مرسلًا) ثم قال وهذا مما لا يعرف له طريقاً عن محمد إلا مرسلًا وهذا نقل الرواية عنه نقلاً وحفظ عنه أحاديث لم يذكر إسنادها فذكرها إرسالاً قال وكان محمد وضراباؤه من

٣١٠٣ - الإِيمَانُ بِالنِّيةِ وَاللِّسَانِ ، وَالْهَجْرَةُ بِالنَّفْسِ وَالْمَالِ - عبد الخالق بن زاهر الشحاني في الأربعين عن عمر

٣١٠٤ - الإِيمَانُ وَالْعَمَلُ أَخَوَانِ شَرِيكَانِ فِي قَرْنٍ ، لَا يَقْبَلُ اللَّهُ أَحَدَهُمَا إِلَّا بِصَاحِبِهِ - ابن شاهين في السنة

عن علي - (ح)

٣١٠٥ - الإِيمَانُ وَالْعَمَلُ قَرِينَانِ ، لَا يَصْلُحُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَّا مَعَ صَاحِبِهِ - ابن شاهين عن محمد بن

علي مرسل - (ح)

٣١٠٦ - الإِيمَانُ نِصْفَانِ : قَنْصَفٌ فِي الصَّبْرِ ، وَنِصْفٌ فِي الشُّكْرِ - (هب) عن أنس - (ض)

المتعبدين لم يكن من شأنهم الرواية كانوا إذا وصروا إنساناً أو وعظوه ذكروا الحديث عن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم إرسالا

(الإيمان بالنية واللسان) أى يكون بتصديق القلب والنطق بالشهادتين (والهجرة) من بلاد الكفر إلى ديار الاسلام تكون (بالنفس والمال) متى تمكن من ذلك فإن لم يتمكن إلا بنفسه فقط هاجر بها لأن الميسور لا يسقط بالمعسور (فائدة) قال القوتوى للإيمان صورة وروح ولكل منهما صفتان ولكل صفة حكايا وصفة صورة الإيمان هي المعبر عنها بقولهم الإيمان إقرار باللسان وعمل بالآركان وله شرطان معنويان عليهما يتوقف صحة الإقرار والعمل وهما النية والاخلاص إذ بهما يثبت الاتقياد المحقق والتمييز بين المتأفق ولطيفين حكما أحدهما زمانى والآخر مكانى فالزمانى كأوقات الصلاة وهو اسم الصوم والحج والمكانى استقبال القبلة ووجوب اجتناب الصلاة في البيع المصورة والمواضع النجسة ونحو ذلك وفي الحج يجتمع أحكام الزمان والمكان والتصديق الذى هو روح الإيمان ينقسم قسمان جملى وهو تصديق الخبر الصادق على وجه كلى أما بأمير يجده في نفسه دون سبب خارجى أو يكون الموجب له آية ومعجزة والقسم الآخر تصديق تفصيلي منسحب الحكم على أفراد اختبارات الخبر المصدق وما يتضمنه من الأمور المحكوم بوقوعها ويتبع ذلك رغبة أو رهبة موجبات استحضار ما قرن الخبر الصادق بإخبار أنه من تفاصيل الوعد والوعيد ولهذا الاستحضار درجات (عبد الخالق بن زاهر الشحاني) بضم المعجزة وإهمال الحاء ثم نون محدث مشهور (في الأربعين عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه

(الإيمان والعمل أخوان) أى (شريكان في قرن واحد لا يقبل أحدهما إلا بصاحبه) لأن العمل بدون الإيمان الذى هو تصديق القلب لا فائدة له والتصديق بمجرد بلا عمل لا يكتفى أى فى الكمال (ابن شاهين في السنة) عن علي أمير المؤمنين وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجعة وهو ذهول فقد خرج الحاكم والدبلى باللفظ المزبور عن علي المذكور

(الإيمان والعمل قرينان لا يصلح كل واحد منهما إلا مع صاحبه^(١)) وهما الخيطان اللذان يتركب منهما الأدوية لأمراض القلوب كلها (ابن شاهين) في السنة (عن محمد بن علي) بن أبي طالب الهاشمي أبي القاسم بن الحنفية ثقة المدنى عالم من الطبقة الثانية (مرسلا) وأخرجه عنه الحاكم أيضا قال ومحمد بن علي هذا لا يبعد أن يكون ابن الحنفية

(الإيمان نصفان فتصنف في الصبر ونصف في الشكر) أى ماهية مركبة منهما وذلك لأن الناس صنفان معطى فعليه الشكر ومنوع فعليه الصبر فاذا شكر هذا فقد أتى من الإيمان بنصفه وإذا صبر هذا فقد أتى من الإيمان بنصفه أو يقال وجه التنصيف أن الإيمان اسم لمجموع القول والعمل والنية وهي ترجع إلى شرطين فعل وترك فالفعل العمل بالطاعة وهو حقيقة الشكر وترك الصبر عن المعصية والدين كله في هذين فعل المأمور وترك المحذور وأن الإيمان مبني على

(١) أى فإذا اتقى الإيمان لم ينفع العمل وإذا اتقى العمل لم يكمل الإيمان .

٣١٠٧ - الْإِيمَانُ خِيَانَةٌ، لَيْسَ لِنَبِيِّ أَنْ يَوْمِي - ابن سعد عن سعيد بن المسيب مرسل

٣١٠٨ - الْأَئِمَّةُ مِنْ قُرَيْشٍ: أَبْرَارُهَا أَمْرَاءُ أَبْرَارُهَا، وَبِجَارُهَا أَمْرَاءُ فُجَّارُهَا، وَإِنْ أَمَرْتُ عَلَيْكُمْ فَرِيضَ عَبْدًا

حَبَشِيًّا مَجْدَعًا فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا، مَا لَمْ يُخَيِّرْ أَحَدُكُمْ بَيْنَ إِسْلَامِهِ وَضَرْبِ عُنُقِهِ، فَإِنْ خُيِّرَ بَيْنَ إِسْلَامِهِ

وَكُنْ يَقِينٌ وَصَبْرٌ فَالْيَقِينُ يَعْلَمُ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالْثَرَابَ وَالْعِقَابَ وَالصَّبْرُ يَنْفِذُ مَا أَمَرَ بِهِ وَيَكْفِي نَفْسَهُ عَمَّا نَهَى عَنْهُ وَلَا يَحْصُلُ لَهُ التَّصَدِيقُ بِذَلِكَ إِلَّا بِالْيَقِينِ وَلَا يُمْكِنُ الدَّوَامُ عَلَى فِعْلِ الْأُمُورِ وَكَفِّ النَّفْسِ عَنِ الْمَحْظُورِ إِلَّا بِالصَّبْرِ فَهَاجَرَ الصَّبْرُ نَصْفًا وَالشُّكْرُ نَصْفًا قَالَ الْغَزَالِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَالْجَهْلُ بِحَقِيقَةِ الصَّبْرِ وَالشُّكْرِ جَهْلٌ بِكُلِّ شَعْرَى الْإِيمَانِ ثُمَّ هُوَ غَفْلَةٌ عَنْ وَصْفَيْنِ مِنْ أَوْصَافِ الرَّحْمَنِ وَلَا سَبِيلَ لِلْوُصُولِ إِلَى الْقُرْبِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا بِالْإِيمَانِ وَكَيْفَ يَتَصَوَّرُ سُلُوكُ الْإِيمَانِ دُونَ مَعْرِفَةِ مَا بِهِ الْإِيمَانُ وَمِنْ بِهِ الْإِيمَانُ فَهَذَا قَالَهُ فِي مَوْضِعٍ وَقَالَ فِي آخِرِ هَذَا بِاعْتِبَارِ النَّظَرِ إِلَى الْأَعْمَالِ وَالتَّعْبِيرِ عَنْهَا بِالْإِيمَانِ (هَبْ عَنْ أَنَسٍ) وَفِيهِ يَزِيدُ الرَّقَاشِيُّ قَالَ الذَّهَبِيُّ وَغَيْرُهُ مَتْرُوكٌ وَرَوَاهُ الْقَضَاعِيُّ بِهَذَا اللَّفْظِ وَذَكَرَ بَعْضُ شُرَاحِهِ أَنَّهُ حَسَنٌ

(الْإِيمَانُ خِيَانَةٌ) أَيْ الْإِشَارَةُ بِالْعَيْنِ وَالْحَاجِبُ أَوْ غَيْرُهُمَا خَفِيَّةٌ مِنَ الْخِيَانَةِ الْمَنْهِي عَنْهَا (وَلَيْسَ لِنَبِيِّ أَنْ يَوْمِي) وَهَذَا قَالَهُ لَمَّا أَمَرَ بِقَتْلِ ابْنِ أَبِي سَرْحٍ يَوْمَ الْفَتْحِ وَكَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ نَذَرَ أَنْ يَرَاهُ أَنْ يَقْتُلَهُ لِحُجَّةِ عُثْمَانَ فَشَفَعَ لَهُ وَقَدْ أَخَذَ الْأَنْصَارِيُّ بِقَائِمِ السَّيْفِ يَنْتَظِرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَى يَوْمِي إِلَيْهِ فَشَفَعَ عُثْمَانُ حَتَّى تَرَكَهُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ الْأَنْصَارِيُّ هَلَا وَفَيْتَ بِذِكِّكَ قَالَ انْظُرِي مَتَى تَوْمِي فَذَكَرَهُ (ابْنُ سَعْدٍ) فِي الطَّبَقَاتِ (عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ مَرْسَلًا) وَفِيهِ عَلَى بْنِ زَيْدِ بْنِ جَدْعَانَ حَذَفُوهُ قَالَ ابْنُ عَسَاكَرٍ وَرَوَى مَعْنَاهُ الْحَسَنُ بْنُ بِشْرِ عَنْ الْحَكَمِ ابْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ

(الْأَئِمَّةُ مِنْ قُرَيْشٍ) لَفْظُ الْأَئِمَّةِ جَمْعُ تَكْسِيرٍ مَعْرُوفٌ بِاللَّامِ وَمَحَلُّهُ الْعَمُومُ عَلَى الصَّحَابِيِّينَ وَبِهِ احْتِجَّ الشَّيْخَانُ يَوْمَ السَّقِيْفَةِ فَقَبِلَهُ الصَّحْبُ وَأَجْمَعُوا عَلَيْهِ وَلَا حُجَّةَ لِمَنْ مَنَعَ اشْتِرَاطَ الْقُرَشِيَّةِ فِي خَبَرِ السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَلَوْ عَبْدٌ لِحُلَّةِ عَلِيٍّ مِنْ أَمْرِه الْإِمَامَ عَلَى نَحْوِ سُرِّيَّةٍ أَوْ نَاحِيَةٍ جَمْعًا بَيْنَ الْأَدَلَةِ قَالِ السَّبْكَى وَفِيهِ شَاهِدٌ لِلشَّافِعِيِّ بِالْإِمَامَةِ بَلْ بِانْحِصَارِ الْإِمَامَةِ لِأَنَّ الْأَئِمَّةَ مِنْ قُرَيْشٍ يَدُلُّ بِحَصْرِ الْمُبْتَدَأِ عَلَى الْخَبَرِ عَلَيْهِ وَلَا يَمْنَى بِالْإِمَامَةِ إِلَّا مَنَ الْخُلَافَةِ لِحَسْبِ بَلْ هِيَ وَإِمَامَةُ الْعِلْمِ وَالِدِينِ (أَبْرَارُهَا أَمْرَاءُ أَبْرَارُهَا وَبِجَارُهَا أَمْرَاءُ فُجَّارُهَا) قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ هَذَا عَلَى جِهَةِ الْإِخَارِ عَنْهُمْ لَا عَلَى طَرِيقِ الْحُكْمِ فَيَهْمُ أَيْ إِذَا صَلَحَ النَّاسُ وَبَرُّوا وَلِيَهُمُ الْإِخَارُ وَإِذَا فَسَدُوا وَجَرُّوا وَلِيَهُمُ الْإِشْرَارُ وَهُوَ كَحَدِيثِهِ الْآخَرِ كَمَا تَكُونُوا يُولَى عَلَيْكُمْ قَالَ ابْنُ حَبَرٍ وَقَعَ مَصْدَاقُ ذَلِكَ لِأَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَعْظُمُ قُرَيْشًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِسُكْنَاهَا الْحَرَمَ فَلَمَّا بَعَثَ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَعَى إِلَى اللَّهِ تَوَقَّفَ غَالِبُ الْعَرَبِ عَنْ اتِّبَاعِهِ وَقَالُوا نَنْظُرُ مَا يَصْنَعُ قَوْمُهُ فَلَمَّا فَتَحَ مَكَّةَ وَأَسْلَمَتْ قُرَيْشٌ تَبَعُوهُ وَدَخَلُوا فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا وَاسْتَمَرَّتِ الْخُلَافَةُ وَالْإِمَامَةُ فِيهِمْ وَصَارَتْ الْأَبْرَارُ تَبَعًا لِلْأَبْرَارِ وَالْفُجَّارُ تَبَعًا لِلْفُجَّارِ (وَإِنْ أَمَرْتُ عَلَيْكُمْ قُرَيْشٌ عَبْدًا حَبَشِيًّا مَجْدَعًا) بِجَمٍّ وَدَالٍ مَقْطُوعٍ الْأَنْفِ أَوْ غَيْرِهِ (فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا) مَا لَمْ يُخَيِّرْ أَحَدُكُمْ بَيْنَ إِسْلَامِهِ وَضَرْبِ عُنُقِهِ فَإِنْ خُيِّرَ بَيْنَ إِسْلَامِهِ وَضَرْبِ عُنُقِهِ فَلْيَقْدَمْ عُنُقَهُ لِيَضْرِبَ بِالسَّيْفِ وَلَا يَرْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ وَلَا طَاعَةَ لِلْمَخْلُوقِ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ بِحَالٍ (تَنْبِيْهُ) ذَهَبَ الْجُمْهُورُ إِلَى الْعَمَلِ بِقَضِيَّةِ هَذَا الْحَدِيثِ فَشَرَطُوا كَوْنَ الْإِمَامِ قُرَشِيًّا وَفِيهِ طَوَائِفُ بَعْضُهُمْ فَقَالَتْ طَائِفَةٌ وَهُمْ الشَّيْعَةُ لَا يَجُوزُ إِلَّا مَنْ وَلَدَ عَلِيًّا وَقَالَتْ طَائِفَةٌ يَخْتَصِرُ بَوْلُ الْعَبَّاسِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي مُسْلِمٍ الْخُرَّاسَانِيِّ وَأَتْبَاعُهُ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ لَا يَجُوزُ إِلَّا مَنْ وَلَدَ جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ ابْنُ حَزْمٍ وَقَالَتْ أُخْرَى مَنْ وَلَدَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَجُوزُ إِلَّا مَنْ وَلَدَ أُمَيَّةً وَبَعْضُهُمْ لَا يَجُوزُ إِلَّا مَنْ وَلَدَ عُمَرَ قَالَ ابْنُ حَزْمٍ وَلَا حُجَّةَ لِأَحَدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ الْفِرْقِ وَقَالَ الْخَوَارِجُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الْمُعْتَزِلَةِ يَجُوزُ كَوْنُ الْإِمَامِ

وَضَرَبَ عُنُقَهُ فَلْيَقْدَمَ عُنُقَهُ - (ك هـ) عن علي - (ح)

٣١٠٩ - الْأَيْمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَالْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا، وَإِذْنُهَا صَمَانُهَا - مالك (حم م ٤) عن

ابن عباس - (صح)

٣١١٠ - الْأَيْمَنُ فَلَا يَمْنَنُ - مالك (حم ق ٤) عن أنس - (صح)

غير قرشي وإنما الإمام لمن قام بالكتاب والسنة ولو أعجمياً وبالغ ضرر ابن عمر فقال تولية غير القرشي أولى لأنه أقل عشيرة فإذا عصى أمكن خلعه قال ابن الطيب ولم يدرج عن هذا القول بعد ثبوت خبر الأئمة من قریش وانعقاد الإجماع على اعتباره قبل وقوع الخلاف قال ابن حجر عمل بقول ضرار من قبل أن يوجد من قام بالخلافة من الخوارج على نبي أمية كقطري ودام فتنهم أكثر من عشرين سنة حتى أيدها فكذا من تسمى بأمر المؤمنين من غير الخوارج كابن الأشعث ثم تسمى بالخلافة من قام في قطر من الأقطار في وقت ما تسمى بالخلافة وليس من قریش كبنی عباد وغيرهم بالاندلس وكعبد المؤمن وذويه ببلاد المغرب كلها وهؤلاء ضاهوا الخوارج في هذا ولم يقولوا بأفواههم ولا تمذهبوا بمذاهبهم بل كانوا من أهل السنة داعين إليهم وقال عياض اشتراط كون الإمام قرشياً مذهب كافة العلماء وقد عدوها في مسائل الإجماع ولا اعتداد بقول الخوارج وبعض المعتزلة قال ابن حجر ويحتاج من نقل الإجماع إلى تأويل ما جاء عن عمر فقد أخرج أحمد عنه بسند رجاله ثقات أنه قال إن أدركني أجلى وأبو عبيدة حتى استخلفته فإن أدركني أجلى بعده استخلفت معاذ بن جبل ومعاذ أنصاري لا فرشي فيحتمل أن يقال لعل الإجماع انعقد بعد عمر أورد عمر (ك) في المناقب (هـ) عن علي) أمير المؤمنين قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي فقال حديثه منكر وقال ابن حجر رحمه الله حديث حسن لكن اختلاف في رفعه ووقفه ورجحه الدارقطني وقفه قال وقد جمعت طرق خبر الأئمة من قریش في جزء ضخم عن نحو أربعين صحابياً فقول العلاني لم أجده ذهول قال التاج السكي رحمه الله تعالى ذكر في المجموع أن حديث الأئمة من قریش في الصحيحين ولعله أراد بالمعنى وإلا فالذي فيهما لا يزال هذا الأمر في قریش مابقي في الناس اثنان قال ابن حجر وفيهما الناس تبع لقریش

(الأيمن) في الأصل من لا زوج له والمراد هنا عند الشافعي الزوج بأي طريق كان كما يفيد عطف البكر عليها إذا شئ لا يعطف على نفسه وما خالفه فزائل عن الظاهر تابع لدليله (أحق بنفسها من وليها) في الرغبة والزهد في الزواج وفي اختيار الزوج لا في العقد فإن مباشرته لوليها خير لانكاح إلا بولي ونبه بأحق على أن لوليها حقاً أيضاً لكن حقها أكد وآمن ثم قالوا لو أراد تزويجها كهذا وامتنعت لم تجبر وفي عكسه تجبر (والبكر) البالغ تستأذن في نفسها أي يستأذنها وليها في تزويجها إياها أياً كان أو غيره (وأذنها صمانها) بالضم سكوتها قال الشافعي مفهوم الحديث أن ولي البكر أحق بها من نفسها لأن الشيء إذا قيل بأخص أو صافه دل على أن ما عداه بخلافه فقول أحق بنفسها جمع نصاً ودلالة والعمل بالدلالة واجب كوجوبه بالنص وإنما شرع للولي استئذانها تطميناً لنفسها لا وجوباً عند الشافعي بدليل جعله صمانها وإذنها والصيات ليس بإذن وإنما جعل بمنزلة الإذن لأنها قد تستحي أن تفصح (مالك) في الموطأ (حم م ع) كلهم في النكاح (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الشافعي ولم يخرج به البخاري

(الأيمن فالأيمن) أي ابتدؤا بالأيمن أو قدموا الأيمن يعني من عند اليمين في نحو الشرب فهو منصوب وروى رفعه وخبره بخذوف أي الأيمن أحق ورجحه العيني بقوله في بعض طرق الحديث الأيمنون فالأيمنون وكرر لفظ الأيمن للتأكيد إشارة إلى نذب البداءة بالأيمن ولو مفضولاً وحكى عليه الاتفاق بل قال ابن حزم لا يجوز مناولة غير الأيمن إلا بإذنه قال ابن العربي وكل ما يدور على جمع من كتاب أو نحوه فإنما يدور على اليمين قياساً على ما ذكر وتقديم من

حرف الباء

٣١١١ - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، مِفْتَاحُ كُلِّ كِتَابٍ - (خط) في الجامع عن أبي جعفر معضلاً

على اليمين ليس لمعنى فيه بل المعنى في جهة اليمين وهو فضاها على جهة اليسار فؤخذ منه أن ذلك ليس ترجيحاً لمن عن اليمين بل لجهته ولا يعارض هذا ما مر في خبر الأمر بمناولة السواك الاكبر ولا ما يجي. في خبر من قوله في القسامة كبر كبر ولا قوله في حديث أبي يعلى كان إذا سقى قال ابدأوا بالكبير لحمله على الحلة التي يجلسون فيها. تساويين بين يديه أو عن يساره أو خلفه فتخصص هذه الصورة من عمرم تقديم اليمين أو يخص من عمرم الأمر بالبداة بالكبير مالم يقد بعض عن يمين الرئيس وبهض عن يساره في هذه الصورة يقدم الصغير على الكبير والمعضول على الفاضل فالأيمن لم يمتز بمجرد القعود في الجهة ليمنى بل لمخصوص كونه يمين الرئيس فالفضل إنما فاض عليه من الأفضل وأخذ من الحديث أن كل ما كان من أنواع التكريم يقدم فيه من على اليمين (مالك حم ق ع عن أنس) قال أن النبي بلين شديد بماء وعن يمينه أعرابي وعن شماله أبو بكر فشرب ثم أعطى الأعرابي ثم ذكره وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكامله عند الكل والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه البخاري: ألا فيمنوا هذا لفظه في كتاب الكتابة وفيه ندب التيامن وتفضيل اليمين على الشمال وأن ما يتناول من نحو طعام وشراب فالسنة إدارته من جهة اليمين وأن الجلوس عن يمين الإمام والعالم أفضل وإن كل من أكل أو شرب في مجلس ندب له أن يشرك أهل المجلس فيه وأن من جلس مجلساً مشتركاً فهو أولى بمجلسه ولا يقام عنه وإن كان ثم أفضل منه وغير ذلك

حرف الباء الموحدة

أي هذا باب الأحاديث التي أولها حرف الباء الموحدة التحيّة (فصل) في حرف الباء مع الهمزة (بسم الله) قال العارف ابن عربي لما كانت الأسماء الإلهية سبب وجود العالم المؤثرة له كانت البسملة خبر مبتدأ مضمرة وهو ابتداء العالم وظهوره فكأنه يقول بسم الله ظهر العالم واختصت الثلاثة الأسماء لأن الحقائق أعطى ذلك فالله هو الاسم الجامع للأسماء كلها الرحمن صفة عامة لله الرحمن الرحيم فهو رحمن الدنيا والآخرة لأنه رحيم كل شيء. من العالم في الدنيا والرحمة في الآخرة مختصة بقبضة السعادة وكل حرف من بسم مثلث على طبقات العوالم فاسم الباء باء وألف وهمزة ، والسين سين وياء ونون ، والميم ميم وياء وميم ، والياء مثل الباء وهي حقيقة العبد في باب النداء فما أشرف هذا الموجود كيف انحصر في عابد ومعبود فهذا شرف مطلق لا يقابله ضد لأن ماسوى وجود الحق تعالى ووجود العبد عدم محض والتنوين في اسم لتحقيق العبودية فلما ظهر منه التنوين اصطفاه الحق المبين بإضافة التشريف والتمكين فقال بسم الله يحذف التنوين العبدى لإضافته إلى المنزل الإلهي (مفتاح كل كتاب) أي لفظ البسملة قد افتتح به كل كتاب من الكتب السماوية المنزلة على الأنبياء عليهم السلام ، ويحتمل أن المراد أن حقها أن تكون في مفتاح كل كتاب استعانة وتيمناً بها ويعكر على الأول المتبادر ماورد في حديث ضعيف أنها مما خص به إلا أن يقال أن هذا اللفظ متروك الظاهر لضعفه ومخالفته للقطعي وهو أنه من سليمان وإنه الآية ، وفي رواية للدارقطني سندها متصل بسم الله الرحمن الرحيم أم القرآن وهي أم الكتاب وهي السبع المثاني والبسملة آية من كل سورة مطلقاً^(١) قال العارف ابن عربي وبسملة برامة هي التي في النمل فإن الحق سبحانه وتعالى إذا وهب شيئاً لم يرجع فيه ولا يرده إلى العدم فلما خرجت رحمته برامة وهي البسملة بحكم التبري من أهائها يرفع الرحمة عنهم ويقف الملك بها لا يدرى أين يضعها لأن كل أمة من الأمم الإنسانية قد أخذت رحمته

(١) قال صاحب الاستغناء في شرح الأسماء الحسنى عن شيخه السويسي أجمع علماء كل أمة علي أن الله عز وجل افتتح

كل كتاب من الكتب المنزلة من السماء بالبسملة

٣١١٢ - بَابُ أُمِّي الَّذِي يَدْخُلُونَ مِنْهُ الْجَنَّةَ عَرْضُهُ مَسِيرَةُ الرَّكَّابِ الْمَجُودِ ثَلَاثًا ، إِنَّهُمْ لَيُضْفَطُونَ عَلَيْهِ حَتَّى تَسْكَادَ مِنْهُمْ كِبَاهُهُمْ تَزُولُ - (ت) عن ابن عمر - (ص)

٣١١٣ - بَابَانِ مَعْجَلَانِ عَقُوبَتُهُمَا فِي الدُّنْيَا : الْبَغْيُ ، وَالْعُقُوقُ - (ك) عن أنس - (ص)

٣١١٤ - بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوُتْرِ - (م) عن ابن عمر - (ص)

بإيمانها تنبئها فقال أعطوا هذه البسملة لبهائم التي آمنت بسلام عليه السلام وهي لا يلزمها إيمان إلا برسولها فلما عرفت قدر سليمان وآمنت به أعطيت من الرحمة الإنسانية حظاً وهو البسملة التي سلبت عن المشركين وصف عين خلاصة تلك الآية ذلك الحرف المقدم لأنه أول البسملة في كل سورة والسورة التي لا بسملة لها أبدلت بالباء لقول تعالى براءة ، قال لنا بعض أبحار الاسرائيلين مالكم في التوحيد حظ لأن افتتاح سور كتابكم بالباء فأجبتهم ولا أنتم فإن أول السورة باء وكذا بقية الكتب فألحم ولا يمكن غير ذلك فإن الألف لا يبدأ بها أصلاً اه قال اليوناني من علم ما أودع الله في البسملة من الاسرار وكتبها لم يحترق بالنار وروى أنها لما نزلت اهتزت الجبال فأنزلها وقالت الزبانية من قرأها لم يدخل النار وهي تسعة عشر حرفاً على عدد الملائكة الموكلين بالنار ومن أكثر ذكرها رزق الهيبة عند العالم السفلي والعلوي وهي أول ما خط بالقلم العلوي على الصفيح اللوحي وهي التي أقام الله تعالى بها ملك سليمان فن كتبها ستانة مرة وحملها معه رزق الهيبة في قلوب الخلائق ومن كتبها وجودها إعظاماً لها كتب عند الله من المتقين (خط في الجامع) بين آداب القارئ والسماع (عن أبي جعفر معضلاً^(١))

(باب أُمِّي) أي باب الجنة المختصر بأُمِّي من بين الأبواب قال الحكيم الترمذي وهو المسمى باب الرحمة والمراد أمة الاجابة فإن قلت هذا يناقضه النص على تخيير بعض هذه الأمة بين الدخول من أي أبواب الجنة شاء ، وأن باب الصائم يدعى الريان إلى غير ذلك قلت كلا لا منافاة لأن لهم باباً خاصاً بهم فلا يدخل منه غيرهم ويشاركون غيرهم من بقية الأبواب (الذي يدخلون منه الجنة) بعد فصل القضاء والانصراف من المرقف (عرضه) أي مساحة عرضه (مسيرة الركاب المجد) أي صاحب الجواد وهو الفرس الجيد أو المجود الذي يكون دوابه جياداً وقال الديلمي المجود المسرع والتجريد السير بسرعة ؛ وقال الطيبي المجود يحتمل أن يكون صفة لراكب والمعنى الذي يجود ركض الفرس وأن يكون المضاف إليه والاضافة لفظية أي الفرس الذي يجود في عبده (ثلاثاً) من الأيام مع إياها (ثم إنهم ليضفطون) أي ليعتصرون (عليه) أي على ذلك الباب حال الدخول (حتى تسكاد منكم كباهم تزل) من شدة الزحام ولا يتأفبه خبر إن ما بين مصراتين من مصاريع الجنة كما بين مكة وهجر لأن الركاب المجود غاية الإجابة على أسرع مجرى ليلاً ومهاراً بقطع المسافة بينهما ثم إنه لا تعارض بين الخبرين وخبر أحد أن ما بين المصراعين مسيرة أربعين عاماً لما سيحكيه قال القرطبي ونوله باب أُمِّي يدل على أنه لسائر أمته من لم يقلب عليه عمل يدعى به ولهذا يدخلونه مزدحين (ت) وكذا أبو يولي (عن ابن عمر) من الخطاب واستغفره قال وسألت محمداً يعني البخاري عنه فلم يعرفه وقال خالد بن أبي بكر أي أحد رجاله منا خير من سالم اه ومن ثم أدله المناوي بخالد هذا وقال له منا خير (بابان معجلان عقوبتهما في الدنيا) أي قبل موت فأنليها (الغنى) أي مجارزة الحسد والظلم (والعقوق) للوالدين وإن علياً أو أحدهما أي يذوهما ومخالفتهما فيما لا يخاف اشهر (ك) في الر (عن أنس) وقال صحيح وأقره الذهبي (بادروا) أي سابقوا وتعجلوا من المبادرة وهي الاسراع (الصبح بلوتر) أي سابقوه به بأن توقعوه قبله

(١) المفضل ما سقط من سند هاتين سواء كان الساقط الصحابي والتابعي أم غيرهما

٣١١٥ - بَادِرُوا بِصَلَاةِ الْمَغْرِبِ قَبْلَ طُلُوعِ النَّجْمِ - (حم قط) عن أبي أيوب - (ض)

٣١١٦ - بَادِرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالسُّكْنَى ، قَبْلَ أَنْ تَغْلِبَ عَلَيْهِمُ الْأَلْقَابُ - (قط) في الافراد (عد) عن ابن عمر (ض)

٣١١٧ - بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ فِتْنًا كَقِطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ : يَصْبِحُ الرَّجُلُ مُؤْمِنًا وَيُمْسِي كَافِرًا ، وَيُمْسِي مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ

كَافِرًا ، يَبِيعُ أَحَدُهُمْ دِينَهُ بِمَرَضٍ مِنَ الدُّنْيَا قَلِيلٍ - (حم م ت) عن أبي هريرة - (صح)

قال الطيبي كان الصبح مسافر يقدم عليك طالبا منك الوتر وأنت تستقبله مسرعا، مطلوبه وإيصاله إلى بغيته (م ت) كلاهما في الصلاة (عن ابن عمر) بن الخطاب، وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأحد من الستة غير هذين، وهو عجيب فقد خرجهما معهما أبو داود

(بادروا) أي أسرعوا (بصلاة المغرب) أي بفعلها (قبل طلوع النجم) أي ظهور النجوم للناظرين فإن المبادرة هامة ودولة لضيق قناري وقتهما إلى مغيب الشفق على المتي به عند الشافعية والحنابلة (تنبيه) فرق ابن القيم بين المبادرة والعجلة بأن المبادرة انتهز الفرصة في وقتها فلا يتركها حتى إذا فاتت طلبها فهو لا يطلب الأمور في أديارها ولا قبل وقتها بل إذا حضر وقتها بادر إليها ووثب عليها والعجلة طلب أخذ الشيء قبل وقته (حم قط عن أبي أيوب) الأنصاري وفيه ابن هبيرة قال الذهبي وشاهده لا تزال أمتي بخير ما لم يؤخروا المغرب إلى أن تشتبك النجوم

(بادروا أولادكم بالسكنى) جمع كنية أي بوضع كنية حسنة للولد من صغره (قبل أن تغلب عليهم الألقاب) أي قبل أن يكبروا فيضطر الناس إلى دعائهم بلقب يميز الواحد منهم زيادة تميز على الاسم لكثرة الاشتراك في الأسماء وقد يكون ذلك اللقب غير مرضي كالأعشى ونحوه فإذا نشأ الولد وله كنية كان في دعائه بها غنية وهذا أمر إرشادي (تنبيه) قال ابن حجر الكنية بضم فسكون من الكناية تقول كنيته عن الأمر بكذا إذا ذكرته بغير ما تستدل به عليه صريحا وقد اشتهرت السكى للعرب حتى غلبت على الأسماء كأي طالب وأبي طيب وقد يكون للواحد أكثر من كنية واحدة وقد يشتهر باسمه وكنيته معا فالاسم والكنية واللقب يجمعها العلم بالتحريك وتتغير بأن اللقب ما يشعر بمدح أو ذم والكنية ما صدرت بأب أو أم وما عدا ذلك هو الاسم (قط في الافراد عد) وكذا أبو الشيخ في الثواب وابن حبان في الضعفاء (عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال مخرجه ابن عدي بشر بن عبيد أحد رجاله منكر الحديث وقد كذبه الأزدي وأورده في الميزان في ترجمته وقال إنه غير صحيح وقال ابن حجر في الألقاب سنده ضعيف والصحيح عن ابن عمر من قوله اه وأورده ابن الجوزي في الموضوع وتعقبه المؤلف بأن الشيرازي في الألقاب رواه من طريق آخر فيه اسماعيل بن إبان وهو متروك وجعفر الأحمر ثقة ينفرد

(بادروا بالأعمال فتنًا) جمع فتنه وهي الاختبار ويطلق على المصائب وعلى ما به الاختبار (كقطع الليل المظلم) جمع قطعة وهي طائفة منه يعنى وقوع فتن وظلمة سوداء والمراد الحث على المسارعة بالعمل الصالح قبل تعذره أو تعسره بالشغل عما يحدث من الفتن المتكاثرة لمراكمه كثيرا كم ظلام الليل ثم وصف نوعا من شدائد الفتن بقوله (يصبح الرجل فيها) مؤمنا ويمسي كافرا ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا (هذه رواية الترمذي ورواية مسلم بأو على الشك وهذا له ظلم الفتن يتقلب الإنسان في اليوم الواحد هذه الانقلابات) يبيع أحدهم دينه بعرض (بفتح الراء) من الدنيا قليل (أي بقليل من حظها) قال في الكشف العرض ما عرض لك من منافع الدنيا قال في المطامح هذا وما أشبهه من أحاديث الدين من جملة ما يجوز به الاستقبالية التي أخبر أنها ستكون بعده وكانت وستكون وقد أفردا

٣١١٨ - بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ هَرَمًا نَاغِصًا ، وَمَوْتًا خَالِسًا ، وَمَرْضًا حَابِسًا ، وَتَسْوِيفًا مُؤِيسًا - (هب) عن أبي أمامة (ض)

٣١١٩ - بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتًّا : طُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، وَالدُّخَانَ ، وَدَابَّةَ الْأَرْضِ ، وَالدَّجَالَ ، وَخَوِصَّةَ أَحَدِكُمْ ، وَأَمْرَ الْعَامَّةِ - (حم م) عن أبي هريرة - (صح)

٣١٢٠ - بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتًّا : إِمَارَةَ السُّفَهَاءِ ، وَكَثْرَةَ الشَّرْطِ ، وَبَيْعَ الْحِكْمِ ، وَاسْتِخْفَافًا بِالْدَّمِ ، وَقَطِيعَةَ الرَّحِمِ ، وَنَشْأًا يَتَّخِذُونَ الْقُرْآنَ مَزَامِيرًا ، يَقْدَمُونَ أَحَدَهُمْ لِيُخْنِثَهُمْ وَإِنْ كَانَ أَقْلَهُمْ فَهِيَ - (طب) عن عابس الغفاري - (ض)

جمع بالتأليف (حم م) في الإيمان (ت) في الفتن (عن أبي هريرة) لكن قليل لم أره في النسخة التي وقعت عليها من مسلم (بادروا بالأعمال هرما) أي كبرا وعجزاً (ناغصاً) بغير معجزة وصاد مهلة أي مكذراً (وموتاً خالساً) أي يخلصكم بسرعة على غفلة كأنه يختطف الحياة عند هجومه (ومرضاً حابساً) أي معوقاً مانعاً (وتسويفاً مؤيساً) قال في الفردوس هو قول الرجل سوف أفعل سوف أعمل فلا يعمل إلى أن يأتيه أجله فيياس من ذلك قال الحكماء : والإيهال رائد الإسهال (هب عن أبي أمامة) ورواه الديلمي في الفردوس عن أنس

(بادروا بالأعمال ستة) أي أسرعوا بالأعمال الصالحة قبل وقوعها وتأنيث الست لأنها حطط ودواه ذكره الرخشي وقال القاضي أمرهم أن يبادروا بالأعمال قبل نزول هذه الآيات فأنها إذا نزلت أدهشت وأشغلت عن الأعمال أو سدت عليهم باب التوبة وقبول العمل (طلوع الشمس من مغربها) فأنها إذا طلعت منه لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل (والدخان) أي ظهوره (ودابة الأرض والدجال) أي خروجهما سمي به لأنه خداع ملبس ويفطى الأرض بأتباعه من الدجل وهو الخلط والتغطية ومنه دجلة نهر بغداد فأنها غطت الأرض بمائها (وخويصة أحدكم) تصغير خاصة بسكون الياء لأن ياء التصغير لا تسكون إلا ساكنة والمراد حادثة الموت التي تخص الإنسان وصغرت لاستصغارها في جنب سائر العظام من بعث وحساب وغيرهما وقيل هي ما يخص الإنسان من الشواغل المرافقة من نفسه وماله وما يهتم به (وأمر العامة) القيامة لأنها تعم الخلائق أو الفتن التي تعمى وتعمى أو الأمر الذي يستبد به العوام وتكون من قبلهم دون الخواص (حم م عن أبي هريرة) وما ذكره المؤلف من أن سياق حديث مسلم هكذا غير صحيح فانه عقد لذلك باباً وروى فيه حديثين عن أبي هريرة لفظ الأول بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتَّةَ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا أَوِ الدَّجَالَ أَوِ الدُّخَانَ أَوِ الدَّابَّةَ أَوْ خَوِصَّةَ أَحَدِكُمْ وَأَمْرَ الْعَامَّةِ واللفظ الثاني بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتًّا الدَّجَالَ وَالدُّخَانَ وَدَابَّةَ الْأَرْضِ وَطُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَأَمْرَ الْعَامَّةِ وَخَوِصَّةَ أَحَدِكُمْ اهـ .

(بادروا بالأعمال ستاً) من أشراط الساعة قلوا ما هي يا رسول الله ؟ قال (إمارة السفهاء) بكسر المعزة أي ولايتهم على الرقاب لما يحدث منهم من العنف والطيش والخفة جمع سفيه وهو ناقص العقل والسفه كما في المصباح وغيره نقص العقل (وكثرة الشرط) بضم فسكون أو فتح أعوان الولاية والمراد كثرتهم بأبواب الأمراء والولاية وبكبرتهم يكثُر الظالم والواحد منهم شرطي كترك أو شرطي كجفنى سمي به لأنهم أعلموا أنفسهم بعلامات يعرفون بها والشرط العلامة (وبيع الحكيم) بأخذ الرشوة عليه فالمراد به هنا معناه اللغوي وهو مقابلة شيء بشيء (واستخفافاً بالدم) أي بحقه بأن لا يفتحص من القتال (وقطيعه الرحم) أي القرابة بإيذنه أو عدم إحسان أو هجر ، لإبعاد (ونشأاً يتخذون القرآن) أي قراءته (مزامير) جمع مزمار وهو بكسر الميم آلة الزمر يتغنون به ويتشددون ويأبون به بنغمات مطربة وقد كثر ذلك في هذا الزمان وانتهى الأمر إلى التباهي بإخراج ألفاظ القرآن عن وضعها (يقدمون) يعني الناس الذين

٣١٢١ - بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سَبْعًا : مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا فَقْرًا مَنِيًّا ، أَوْ غَنًى مُطْفِئًا ، أَوْ مَرَضًا مُفْسِدًا ، أَوْ هَرَمًا مُفْنِدًا . أَوْ مَوْتًا مُجْهِزًا ، أَوْ الدَّجَالَ ، فَإِنَّهُ شَرٌّ مُنْتَظَرٌ ، أَوْ السَّاعَةُ ، وَالسَّاعَةُ أَدهَى وَأَمْرٌ - (ت ك) عن أبي هريرة (صح)

٣١٢٢ - بَاكُرُوا بِالصَّدَقَةِ : فَإِنَّ الْبَلَاءَ لَا يَتَخَطَّى الصَّدَقَةَ (طس) عن علي (هب) عن أنس - (ض)

٣١٢٣ - بَاكُرُوا فِي طَلَبِ الرِّزْقِ وَالْخَوَائِجِ : فَإِنَّ الْغَدُوَّ بَرَكَةٌ وَنَجَاحٌ - (طس عد) عن عائشة

هم أهل ذلك الزمان (أحدهم لبغنيهم) بالقرآن بحيث يخرجون الحروف عن أوضاعها ويزيدون وينقصون لأجل موافاة الالحن وتوفر النغمات (وإن كان) أي المقدم (أقلهم فقها) إذ ليس غرضهم إلا الالتذاذ والإسماع بتلك الالحن والأوضاع . قال العارف ابن عطاء الله : أمره بالمبادرة بالعمل في هذه الأخبار يقتضى أنها من الهمة إلى معاملة الله والمحث على المبادرة إلى طاعته ومساابقة العوارض والقواطع قبل ورودها (طب) من حديث عليم (عن عابس) بموحدة مكسورة ثم مهمل بن عبس (الفقاري) بكسر المعجمة وسخفة الفاء نزيل الكوفة قال عليم كنا جلوساً على سطح ومعنا رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال عليم لأعلمه إلا عابس أو عبس الفقاري والناس يخرجون في الطاعون فقال ياطاعون خذني ثلاثاً فقلت ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتمي أحدكم الموت فإنه عند انقطاع عمله ولا يرد فيستعقب فقال سمعته يقول بادروا الخ قال الهيثمي فيه عثمان بن عمير وهو ضعيف

(بادروا بالأعمال سبعا) أي سابقوا وقوع الفتن بالاشتغال بالأعمال الصالحة واهتموا بها قبل حلولها (ما) في رواية هل (ينظرون) بمشاة تحتية بخطه (إلا فقرا منسياً) بفتح أوله أي نسيتموه ثم يأتيكم فجأة (أو غنى مطفياً) أي إن الإنسان ليطفئ أن رآه استغنى ، (أو مرضاً مفسداً) الزواج مشغلاً للحواس (أو هَرَمًا مُفْنِدًا) (١) أي موقفاً في الكلام المحرف عن سنن الصحة من الخرف والحميان (أو موتاً مجهزاً) بحجم وزاي آخره أي سريعاً يعني فجأة مالم يكن بسبب مرض كقتل وهدم بحيث لا يقدر على التوبة من أجهزت على الجريح أسرع قتلها (أو الدجال) أي خروجيه (فإنه شر منتظر) بل هو أعظم الشرور المنتظرة كما في خبر سيحجي . (أو الساعة والساعة أدهى وأمر) قال الدلائل مقصود هذه الأخبار الحث على البداء بالأعمال قبل حلول الآجال واغتنام الأوقات قبل هجوم الآفات وقد كان صلى الله عليه وسلم من المحافظة على ذلك بالمحل الاسمي والحظ الآوفي ، قام في رضا الله حتى تورمت قدماءه (ت ك) في الفتن وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي (عن أبي هريرة) قال المنذري رواه الترمذي من رواية محرز ويقال محرز بالزاي وهو واه عن الأعرج عنه

(باكروا بالصدقة) سارعوا بها والإبكار الإسراع إلى الشيء لأول وقته (فإن البلاء لا يتخطى الصدقة) تعليل للأمر بالتبكير وهو تمثيل جعلت الصدقة والبلاء كغرسى رهان فأيهما سبق لم يلحقه الآخر ولم يتخطه والتخطى تفعل من الخطو وفي خبر مرفوع عند الطبراني أن فقراً مروا على عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام فقال يموت أحد هؤلاء اليوم فرجعوا ومعهم حزم حطب لحل حزمة فإذا حية سوداء فقال لصاحبها ماذا عملت اليوم قال ما عملت شيئاً إلا أنه كان معي فلقمة خبز فسألتني فقير فأعطيتها فقال دفع بها عنك (طس عن علي) أمير المؤمنين (هب عن أنس) قال الهيثمي فيه عيسى بن عبد الله بن محمد وهو ضعيف وأورده ابن الجوزي في الموضوعات

(باكروا في طلب الرزق) لفظ رواية الطبراني فيما وفقت عليه من النسخ المصححة بادروا طلب الرزق (والخوائج

(١) قال العلقمي الفند في الأصل الكذب وأقند تكلم بالفند ثم قالوا للشيوخ إذا هرم قد أفندلانه بتكلم بالمحرف من الكلام عن سنن الصحة وأفنده الكبر إذا أوقعه في الفند

٣١٢٤ - بحسب المأثرة إذا رأى منكراً لا يستطيع له تغييراً أن يعلم الله تعالى أنه له منكراً (نخ ط) عن

ابن مسعود - (ض)

٣١٢٥ - بحسب امرئ من الإيمان أن يقول : رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا ، وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا ، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا . -

(طس) عن ابن عباس - (ض)

٣١٢٦ - بحسب امرئ من الشر أن يُشارَ إليه بالأصابع في دين أو دنياه ، إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - (هـ)

عن أنس - وعن أبي هريرة

فإن الغدر بركة ونجاح أي هو مظنة الظن بقضاء الحرائج ومن ثم قالوا المباكرة مباركة ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا بعث سرية بعثها أول النهار فيندب التكبير للسعي في المعاش وقضاء القضايا قال ابن الكمال ولهذا اندبوا الأبنكار أطاب العلم وقيل إنما ينال العلم بكور الغراب قل ابن زهر بن أدركت العلم قال بيكور بكبور الغراب وتلقى كتماق الكلب وتضرع كنضرع السنور وحرص كحرص الخنزير وصبر كصبر الحمار (طس عد) وكذا البزار (عن عائشة) قال الهيثمي وفيه اسمعيل بن قيس بن سعد وهو ضعيف

(بحسب المأثرة) بسكون السين أي يكفيه في الخروج عن عهدة الواجب والباء زائدة (إذا رأى منكراً) يعني علم به والحال أنه (لا يستطيع له تغييراً) بيده ولا بإسائه (أن يعلم الله تعالى) من نيته (أنه له منكراً) بقلبه لأن ذلك مقدور فيكرهه بقلبه ويعزم أنه لو قدر عليه بقول أو فعل أزاله (نخ ط) عن ابن مسعود قال الهيثمي فيه الربيع ابن سهل وهو ضعيف

(بحسب امرئ من الإيمان) أي يكفيه منه من جهة القول (رضيت بالله رباً) أي وحده لا شريك له (وبمحمد رسولا) أي مبلغاً (وبالإسلام ديناً) أي ديناً بأحكامه دون غيره من الأديان فإذا قال ذلك بلسانه أجريت عليه أحكام الإيمان من عصمة الدم والمال وغير ذلك من الأحكام الدنيوية فإن اقترن بذلك التصديق القلبي صار مؤمناً إيماناً حقيقياً موجباً لدخول الجنة وظاهر الحديث أنه لا يشترط الاتيان بلفظ الشهادتين بل يكفي ما ذكر انضمامه معناه واشترط الاتيان بلفظهما جمع لأداة أخرى ومحل تفصيله كتب الفروع (طس عن ابن عباس) قال الطبراني تفرد به محمد بن عمير عن هشام انتهى ورواه عنه الديلمي أيضاً بإسقاط الباء أوله

(بحسب امرئ من الشر) أي يكفيه منه في أخلاقه ومعاشه ومعاه (أن يشار إليه بالأصابع) أي يشير الناس بعضهم لبعض بأصابعهم (في دين أو دنياه) فإن ذلك شر وبلاء ومحنة (إلا من عصمه الله تعالى) لأنه إنما يشار إليه في دين لكونه أحدث بدعة عظيمة فيشار إليه بها في دنياه لكونه أحدث منكراً من الكفار غير متعارف بينهم بخلاف ما تقارب الناس فيه ككثرة صلاة أو صوم فليس محل إشارة ولا تعجب لمشاركة غيره له فأشار المصطفى صلى الله عليه وسلم بالإشارة بالأصابع إلى أنه عبد هتك الله ستره فهو في الدنيا في عار وغدا في النار ومن ستره الله في هذه الدار لم يفضحه في دار القرار كما في عدة أخبار قال الغزالي حب الرئاسة والجاه من أمراض القلوب وهو من أضر غوائل النفس وبواطن مكائدها يبتلى به العلماء والعباد فيشتمرون عن ساق الجد لسلوك طريق الآخرة فانهم مهما قهروا أنفسهم وقلموها عن الشهوات وحملوها على العبادات عجزت نفوسهم عن الطمع في المعاصي الظاهرة وطالت الاستراحة إلى اظهار العلم والعمل فوجدت خلاصاً من مشقة المجاهدة إلى لذة القبول عند الخلق ولم تعتقد

٣١٢٧ - بِحَسَبِ أَمْرِي يَدْعُو أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، وَارْحَمْنِي وَأَدْخِلْنِي الْجَنَّةَ - (طب) عن السائب بن يزيد - (ح)

٣١٢٨ - بِحَسَبِ أَصْحَابِي الْقَتْلُ - (حم طب) عن سعيد بن زيد - (ح)

٣١٢٩ - بَخِ بَخِ لَخَسٍ مَا أَثْقَلَهُنَّ فِي الْمِيزَانِ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، وَالْوَلَدُ

باطلاع الخالق فأجبت مدح الخلق لهم واكرامهم وتقديهم في المحافل فأصابته النفس بذلك أعظم الذات وهو يظن أن حياته بالله وبعبادته وانما حياته الشهوة الخفية وقد أثبت اسمه عند الله من المنافقين وهو يظن أنه عنده من المقربين فاذا المحمود المحو والحوول إلا من شهره الله لينشر دينه من غير تكلف منه كالأنبياء والخلفاء الراشدين والعلماء المحققين والأولياء الأمازيغ (هب عن أنس) وفيه يوسف بن يعقوب فقد قال النيسابوري قال أبو علي الحافظ ما رأيت بنيسابور من يكذب غيره وإن كان القاضي بالبحر فجهول وابن لميعة وسبق ضعفه (دعن أبي هريرة) رواه عنه من طريقين وضعفه وذلك لأن في أحدهما كثوم بن محمد بن أبي سدره أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو حاتم تكلموا فيه وعطاء بن مسلم الخراساني ساقه فيهم أيضاً وقال ضعفه بعضهم وفي الطريق الآخر عبد العزيز بن حصين ضعفه يحيى والناس ومن ثم جرم الحافظ العراقي بضعف الحديث ورواه الطبراني أيضاً باللفظ المزبور عن أبي هريرة وقال الهيثمي وفيه عبد العزيز بن حصين وهو ضعيف اهـ .

(بحسب امرئ يدعو) أى يكفيه إذا أراد أن يدعو (أن يقول اللهم اغفر لي وارحمني وأدخلني الجنة) فانه في الحقيقة لم يترك شيئاً يهتم به إلا وقد دعى به ومن رحمه الله فهو من سعداء الدارين (طب عن السائب بن يزيد) بن سعد المعروف بابن أخت عز قتل وهو ليثي كنانى وقيل كندى قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير ابن لميعة وفيه ضعف (بحسب أصحابي القتل) أى يكفى المخطئ منهم في قتاله في الفتن القتل إن قتل فيها عن العقاب في الآخرة على فهو شهيد ذكره ابن جرير حيث قال يعنى يكفى الخاطئ منهم في قتاله في الفتن القتل إن قتل فيها عن العقاب في الآخرة على قتاله من قاتل من أهل الحق إن كان القتال المخطئ عن اجتهاد وأربل أما من قاتل مع عليه بخطئه فقتل مصراً فأمره إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء عفى عنه ولا يناقضه خبر من فعل معصية فأقيم عليه الحد فهو كفارة لأن قتال أهل الحق له كفارة عن قتاله لهم وأما اصراره على معصية ربه في مدافعة أهل الحق عن حقهم وإقامته على العزم للعود لمثله فأمره إلى الله فقتله على قتاله هو الذى أخبر عنه المصطفى صلى الله عليه وسلم بأنه عقوبة ذنبه إلى هنا كلامه (حم طب عن سعيد بن زيد) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيكون فتن يكون فيها ويكون فقلنا إن أدركنا ذلك هلكننا فذكره قال الهيثمي ورواه الطبراني بأسانيد ورجال أحدها ثقات .

(بَخِ بَخِ) كناية تقال للدهس والرضى وتكرر للبالغة فإن وصلت جرت ونزوت وربما شددت (لَخَسٍ) من الكلمات (ما أثقلهن) أى أرجحن (في الميزان) التى توزن بها أعمال العباد يوم التتاد (لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر) يعنى أن ثوابه يمحسب ثم يوزن فيرجع على سائر الأعمال وكذا يقال في قوله (والولد الصالح) أى المسلم (يتوفى البرء المسلم فيحتسبه) عند الله تعالى قال الديلمي الاحتساب أن يحتسب الرجل الأجر بصبره على ما أصابه من المصيبة (الزار) فى مسنده (عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال الهيثمي حسن يعنى الزار () بفتح الموحدة وكسر المعجمة مثون فيها صيغة تعظيم ويقال فى الافراد بَخِ سا كنهه وبَخِ مكسورة وبَخِ منونة وبَخِ منونة مضمومة ونكرر بَخِ بَخِ للبالغة الاول منون والثانى مسكن ويقال بَخِ بَخِ مسكين وبَخِ بَخِ منونين وبَخِ بَخِ مشددين كناية تقال للدهس والرضى

الصَّالِحُ يُتَوَفَّى لِلْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فَبَحْتَسِبُهُ - البزار عن ثوبان (ن حب ك) عن أبي سلمي (حم) عن أبي أمامة (ح)

٣١٣٠ - بَخَلَ النَّاسُ بِالسَّلَامِ - (حل) عن أنس - (ض)

٣١٣١ - بَرَاءَةٌ مِنَ الْكِبَرِ لِبُوسِ الصُّوفِ ، وَبِجَالَسَةِ فَقَرَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَرُكُوبِ الْحَارِ ، وَاعْتِقَالِ الْعَنْزِ - (حل)

هب) عن أبي هريرة - (ض)

٣١٣٢ - بَرِيٌّ مِنَ الشَّحِّ مَنْ أَدَّى الزَّكَاةَ ، وَقَرَى الضَّيْفَ ، وَأَعْطَى فِي النَّائِبَةِ - هناد (ع طب) عن خالد

ابن زيد بن حارثة - (ح)

٣١٣٣ - بَرِثْتَ الذِّمَّةَ بِمَنْ أَقَامَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ فِي دِيَارِهِمْ - (طب) عن جرير - (ض)

إسناده إلا أن شيخه العباس ابن عبد العزيز الباساني لم أعرفه (ن حب ك) في الدعاء والذكر (عن أبي سلمي) راعى رسول الله صلى الله عليه وسلم حصص له صحبة وحديث في أهل الشام ورواه عنه أيضاً ابن عساكر وقال يعرف بكنيته ولم يقف على اسمه وقال غيره اسمه حريث (حم عن أبي أمامة) قال الحاكم صحيح وأفره الذهبي ورواه أيضاً الطبراني من حديث سفينة قال المنذرى ورجاله رجال الصحيح.

(بخل الناس بالسلام) أى بخلوا حتى بخلوا بالسلام الذى لا كلفة فيه ولا بذل مال ومن بخل به فهو بغيره من سائر الأشياء أبخل وفيه حث على بذل السلام وإفشاءه والإمساك عنه من أخبث الأفعال الرديئة والخصال المؤدية إلى الضرر والأذية (حل عن أنس).

(براءة من الكبر لبوس) لفظ رواية البيهقي لباس (الصوف) بقصد صالح لا إظهار للزهة وإيهاماً لمزيد التعبد (وبجالة فقراء المؤمنين) بقصد إنباسهم والتواضع معهم (وركوب الحار) أى أو نحوه كبرذون حقير (واعتقال العنز) أو قال البعير هكذا وقعت فى رواية أخرجه البيهقي على الشك يعنى اعتقاله ليحلب لبسه والمراد أن فعل هذه الأشياء بنية صالحة تبعد صاحبها عن التكبر (حل هب) من حديث محمد بن عيسى الأديب عن عثمان بن مرداس عن محمد بن بكير عن القاسم بن عبد الله العمرى عن زيد بن عطاء (عن أبي هريرة) قال أبو نعيم ورواه وكيع عن خارجة ابن زيد مرسلًا وقال البيهقي رواه القاسم من هذا الوجه وروى أيضاً عن أخيه عاصم عن زيد كذلك مرفوعاً وقيل عن زيد عن جابر مرفوعاً اهـ. ورواه الديلمي عن السائب بن يزيد والقاسم بن عبد الله العمرى هذا أورده الذهبي فى المتروكين وقال الزين العراقى فى شرح الترمذى فيه القاسم العمرى ضعيف وجزم المنذرى بضعف الحديث ولم يبيته (برئ من الشح) الذى هو أشد البخل (من أدى الزكاة) الواجبة إلى مستحقها (وقرى الضيف) إذا نزل به (وأعطى فى النائبة) أى أعان الإنسان على ما ينوبه أى ينزل به من المهمات والحوادث (هناد) فى الزهد (ع) فى مسنده (طب) كلهم من طريق يجمع بن يحيى بن زيد بن حارثة (عن) عمه (خالد بن زيد بن حارثة) ويقال ابن زيد بن حارثة الأنصارى قال فى الإصابة إسناده حسن لكن ذكره يعنى خالد بن زيد البخارى وابن حبان فى التابعين

(برئت الذمة) أى ذمة أهل الاسلام (ومن) أى من مسلم (أقام مع المشركين) يعنى الكفار وخص المشركين لغلبتهم حينئذ (فى ديارهم) فلم يهاجر منها مع تمكنه من الهجرة وتمسك الحديث كما فى الفردوس وغيره قيل لم يارسول الله قال لا ترمى نارهما وكانت الهجرة فى صدر الاسلام واجبة لنصرة المصطفى صلى الله عليه وسلم أما بعد الفتح فلا هجرة كما نطق به الحديث الآتى (طب عن جرير) بن عبد الله البجلي وظاهر صنيع المصنف أنه لم يوجد مخرجاً لأحد من الستة لكن رأيت فى الفردوس رمزاً للترمذى وأبى داود فليظفر

- ٣١٣٤ - بَرَدُوا طَعَامَكُمْ يُبَارِكْ لَكُمْ فِيهِ - (عد) عن عائشة
- ٣١٣٥ - بَرُّ الْحَجِّ إِطْعَامُ الطَّعَامِ ، وَطَيْبُ الْكَلَامِ - (ك) عن جابر - (صح)
- ٣١٣٦ - بَرُّ الْوَالِدَيْنِ يُجْزِي عَنْ الْجِهَادِ - (ش) عن الحسن مرسل - (ح)
- ٣١٣٧ - بَرُّ الْوَالِدَيْنِ يَزِيدُ فِي الْعُمَرِ ، وَالْكَذِبُ يُنْقِصُ الرِّزْقَ ، وَالْدُّعَاءُ يُرَدُّ الْقَضَاءُ ، وَلِلَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - فِي خَلْقِهِ قَضَاءٌ أَنْ : قَضَاءٌ نَاقِذٌ ، وَقَضَاءٌ مُحْدِثٌ ، وَالْأَنْبِيَاءُ عَلَى الْعُلَمَاءِ فَضْلٌ دَرَجَتَيْنِ ، وَلِلْعُلَمَاءِ عَلَى الشُّهَدَاءِ فَضْلٌ دَرَجَةً - أبو الشيخ في التوضيح (عد) عن أبي هريرة - (ض)

(بردوا طعامكم) أى أمهلوا بأكله حتى يبرد قليلاً فإنكم إن فعلتم ذلك (بارك لكم فيه) وأما الحار فلا بركة فيه كما في عدة أخبار ويظهر أن المراد بتبريده أن يصير بارداً تقبله البشرة ويتنهي به الآكل بأن يكون فاتراً لا بارداً بالكلية فإن أكثر الطامع تأباه فالمراد بالبرد أول مراتبه (عد عن عائشة) ولم يقف الدبلى على سنده فيض له

(برّ الحج إطعام الطعام وطيب الكلام) أى إطعام الطعام للمسافرين ومخاطبتهم باللين والتلطّف وترك الشح والتعسف فإن ذلك من مكارم الأخلاق المأمور بها في جميع الملل (ك) عن جابر بن عبد الله

(برّ الوالدين) بالكسر الإحسان إليهما قولاً وفعلًا قال الحرالي البرّ الاتساع في كل خلق جميل (يجزى عن الجهاد) في سبيل الله تعالى أى ينوب عنه ويقوم مقامه يقال جزاً بغيره يجزى أى ينوب ويقضى وهذا في حق بعض الأفراد فكانه ورد جواباً لسائل اقتضى حاله ذلك وإلا فالجهاد مرتبة عظيمة في الدين كما سلف وقد ثبت في الشريعة في حرمة الوالدين ووجوب برّهما والقيام بحقوقهما ولزوم مرضاتهما ماصبره في حيز التواتر وسئل المحاسبى عن برّهما أيحب فقال ما يزيد أمرهما على أمر الله ومنه واجب ومندوب فإذا تناهى أمرهما وأمر الله فأمر الله أوجب وقال العلّائى ذكر جمع أن ضابط برّهما يعبر بضابط جامع مانع (تنبيه) قال الامام الرازى أجمع أكثر العلماء على أنه يجب تعظيم الوالدين والإحسان إليهما إحساناً غير مقيد بكونهما مؤمنين لقوله تعالى وبالوالدين إحساناً وقد ثبت في الأصول أن الحكم المترتب على الوصف مشعر بعلية الوصف فدلت الآية على أن الأمر بتعظيم الوالدين بمحض كونهما والدين وذلك يقتضى العموم (ش عن الحسن مرسل) هذا تصريح من المصنف بأن مراده الحسن البصرى وهو ذهول فقد عزاه الدبلى وغيره إلى الحسن بن علي فلا يكون مرسل

(برّ الوالدين يزيد في العمر) أى في عمر البار كما نطقت به الكتب السماوية ففي السفر الثانى من التوراة أكرم أباك وأمك ليطول عمرك في الأرض الذى يعطيكها الرب إلهك (والكذب) أى الذى لغير مصلحة مهمة (ينقص الرزق) أى يضيق المعيشة لأن الكذب خيانة والخيانة تجلب الفقر كما مر في غير ما حديث (والدعاء) بشرطه وأركانها (يرد القضاء) الإلهى أى غير المبرم في الأزل فإنه لا بد من وقوعه كما بينه بقوله (ولله عز وجل في خلقه قضاءان قضاء نافذ وقضاء محادث) مكتوب في صحف الملائكة أو في الأرواح المحفوظ فهذا هو الذى يمكن تغييره وأما الأزل الذى في علم الله فلا تغيير فيه البتة (والأنبياء) أى والمرسلين (علي العلماء) أى العلماء بعلم طريق الآخرة العامون بما علموا (فضل درجتين) أى زيادة درجتين أى هم أعلا منهم بمنزلتين عظيمتين في الآخرة (وللعلماء) الموصوفين بما ذكر (علي الشهداء) في سبيل الله بقصد إعلاء كلمة الله (فضل درجة) يعنى هم أعلى منهم بدرجة فأعظم بدرجة هى تلى النبوة وفوق الشهادة وذلك يحمل من له أدنى عقل على بذل الوسع في تحصيل العلوم النافعة بشرط الإخلاص والعمل (تنبيه) قال المساورى البر نوعان صلة ومعروف فالصلة التبرع ببذل المال في جهات محمودة لغير غرض مطلوب وهذا يبعث على سماحة النفس

- ٣١٣٨ - بروا آباءكم تبرؤكم أبناءكم ، وعفوا تعف نساؤكم - (طس) عن ابن عمر
- ٣١٣٩ - بروا آباءكم تبرؤكم أبناءكم ، وعفوا عن النساء تعف نساؤكم ، ومن تنصل إليهن فلم يقبل
فلن يرد على الحوض - (طب ك) عن جابر
- ٣١٤٠ - بركة الطعام الوضوء قبله ، والوضوء بعده - (حم د ت ك) عن سليمان - (ح)

وسخاها ويمنع منه شحها وإبائها ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ، والثاني نوعان قول وعمل فالقول طيب الكلام وحسن البشر والتودد بحسن قول ويبعث عليه حسن الخلق ورقة الطبع لكن لا يسرف فيه فيصير ملقاً مذموماً (أبو الشيخ) الأصماني (في) كتاب (التوبيخ عد) كلاهما (عن أبي هريرة) وضعفه المنذري .

(بروا آباءكم) أي وأمهاتكم وكأنه اكتفى به عنه من فيل ، سرايل تقيم الحرم ، وأراد بالآباء ما يشمل الأمهات تغلياً كالآبوين فإنكم إن فعلتم ذلك (تبرؤكم أبناءكم) وكما تدين تدان (وعفوا) عن نساء الناس فلا تتعرضوا لمزاداتهم فإنكم إن التزمتم ذلك (تعف نساؤكم) أي حللنكم عن الرجال الأجانب لما ذكر قال الراغب دخلت امرأة يزيد ابن معاوية وهو يقتل فقالت ما هذا قال جلدت عميرة ثم دخل وهي تغتدل فقال ما هذا قالت جلدت زوج عميرة (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال المنذري إسناده حسن وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير شيخ الطبراني أحمد غير منسوب والظاهر أنه من المتكثرين من شيوخه فلذلك لم ينسبه له وبالحق ابن الجوزي لجملة موضوعا .

(بروا آباءكم) يعني أصولكم وإن علوا (تبرؤكم أبناءكم وعفوا عن النساء تعف نساؤكم) عن الرجال (ومن تنصل إليه) أي اتقى من ذنبه واعتذر إليه (فلم يقبل) اعتذاره (فلم يرد على الحوض) السكوتر يوم القيامة قال عبد الحق في هذا الحديث ونحوه دلالة على وجوب الإيمان بالحوض وقد أنكره بعض الرافعين ومن أنكره لم يرد به (طب) عن أحمد بن داود المسكي عن علي بن قتيبة الرافعي عن مالك عن أبي الزبير عن جابر (ك) من طريق إبراهيم بن الحسين ابن ديدل عن علي بن قتيبة عن مالك عن أبي الزبير (عن جابر) قال ابن الجوزي موضوع علي بن قتيبة يروي عن الثقات البواطيل له وتعقبه المؤلف بأن له شاهداً له وأورده في الميزان في ترجمة علي بن قتيبة الرافعي وقال قال ابن خدي له أحاديث باطلة عن مالك ثم أورده في هذا الخبر .

(بركة الطعام) أي نموه وزيادة نفعه في البدن (الوضوء قبله) أي تنظيف اليد بغسلها (والوضوء بعده) كذلك قال الطيبي معنى بركته قبله نموه وزيادة نفعه وبعده دفع ضرر الغمر الذي عاق يده وعيافته وقال الزين العراقي أراد نفع البدن به وكرنه يمرى فيه لمسا فيه من النظافة فإن الأكل معها بنعمة وشهوة بخلافه مع عدمها فربما يقدر الطعام فلا ينفعه بل يضره قال الراغب وأصل البركة صدر البير ورك البير التي بركة واعتبر منه معنى اللزوم وسى محبس الماء بركة للزوم المساء به . والبركة ثبوت الخير الإلهي في الشيء سى به لثبوت الخير فيه ثبوت المساء في البركة والمبارك ما فيه ذلك الخير قال تعالى ذكر مبارك ، تذيلاً ما به من الخيرات الإلهية ولما كان الخير الإلهي يصدر من حيث لا يحس وعلي وجه لا يحصى قيل لكل ما يشاهد فيه زيادة خير زيادة غير محسوسة مبارك وفيه بركة اه وهذا لا يناقضه خبر الترمذي أنه قرب إليه طعام فقالوا ألا تأتيك بوضوء فقال إنما أمرت بالوضوء إذا قمت إلى الصلاة لأن المراد بذلك الوضوء الشرعي وذا الوضوء اللغوي وفيه رد علي من زعم كراهة غسل اليد قبل الطعام وبعده وما تمسك به من أنه من قبل الأعاجم لا يصح حجة ولا يدل على اعتباره دليل (حم د ت ك) كلهم في الإطعمة (عن سليمان) قال قرأت في التوراة بركة الطعام الوضوء قبله فذكرته للنبي صلى الله عليه وسلم فذكره وظاهر صنيع المصنف أن يخرج به خرجوه ما كتبه عليه والأمر بخلافه بل صرح بضعفه أبو داود وقال الترمذي لا نعرفه إلا من حديث قيس

٣١٤١ - بَشَرَى الدُّنْيَا الرُّؤْيَا الصَّالِحَةَ - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

٣١٤٢ - بَشَرٌ مَنْ شَهِدَ بَدْرًا بِالْجَنَّةِ - (قط) في الافراد عن أبي بكر - (صح)

٣١٤٣ - بَشَرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ بِالسَّيِّئِ ، وَالدِّينِ ، وَالرَّفْعَةِ ، وَالنَّصْرِ ، وَالتَّمَكُّنِ فِي الْأَرْضِ : فَمَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ

عَمَلَ الْآخِرَةِ لِلدُّنْيَا لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ - (حم حب ك هب) عن أبي - (صح)

٣١٤٤ - بَشَرُ الْمَشَّائِينَ فِي الظُّلُمِ إِلَى الْمَجَادِبِ نُورَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (دت) عن بريدة (ه ك) عن أنس ،

وعن سهل بن سعد - (صح)

أبـ الربيع وهو - ضعف ، وقال الحاكم تفرد به قيس قال الذهبي هو مع ضعف قيس فيه إرسال اه . ومن ثم جزم الحافظ العراقي بضعف الحديث لكن قال المنذرى قيس وإن كان فيه كلام لوه حفظه لا يخرج الاسناد عن حد الحسن (بشرى الدنيا) كذا بخط المصنف أى بشرى المؤمن فى الدنيا (الرؤيا الصالحة) يراها فى منامه أو ترى له فيه والبشارة الخبر الصادق السار وأما ما فبشرهم بعذاب أليم ، فاستعارة تهكمية (تنبيه) قال بعضهم : الرؤيا الصالحة من أقسام الوحي فيطلع الله النائم على ما حوله من معرفة الله ، السكون فى يقظته ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا أصبح سأل هل رأى أحد منكم رؤيا هذه الليلة ؟ وذلك لأنها آثار نبوة فى الجملة فكان يجب أن يشهدا فى أمته قال والناس فى غاية من الجهل بهذه المرتبة التى كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يعتق بها ويسأل عنها كل يوم وأكثرهم يهزأ بالرائى إذا رآه يعتمد الرؤيا (طب عن أبي الدرداء)

(بشر من شهد بدراً) أى حضر وقعة بدر للقتال مع أهل الاسلام (بالجنة) أى بدخولها مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب وإلا فكل مؤمن يدخلها وإن لم يشهد شيئاً من المشاهد (قط فى الأفراد عن أبي بكر) الصديق (بشر هذه الأمة) أمة الاجابة (بالسنام) بالمدار تفاع المنزلة والقدر (والدين) أى التمكن فيه (والرفعة) أى العلو فى الدنيا والآخرة (والنصر) على الأعداء (والتمكن فى الأرض) در يمكن لهم فى الأرض ، نجعلهم أئمة (لم عمل منهم عمل الآخرة للدنيا) أى قصد بعمله الآخروى استجلاب الدنيا وجعله وسيلة إلى تحصيلها (لم يكن له فى الآخرة من نصيب) لأنه لم يعمل لها (حم) عن أبي قال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح (حب ك) فى الرقاق (هب) كلهم (عن أبي) ابن كعب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي فى موضع ورد فى آخر أن فيه من الضعفاء محمد بن أشرس وغيره

(بشر) خطاب عام لم يرد به معين (المشائين) بالهمز والمد أى من تكرر منه المشى إلى إقامة الجماعة (والظلم) بضم الظاء وفتح اللام جمع ظلمة بسكونها ظلمة الليل (إلى المساجد) القريبة أو البعيدة (بالنور الدائم) أى من جميع جوانبهم فإهم يختلفون فى النور بقدر عملهم (يوم القيامة) أى على الصراط والمراد المنابر التى من نور ، مساقسوا مشقة ملازمة المشى فى ظلمة الليل إلى الطاعة جوزوا بنور يضىء لهم يوم القيامة وهو النور المضمون لكل مشاء إلى الجماعة فى الظلمة وإن كان منهم من يمشى فى ضوء مصباحه لأنه ماش فى ظلمة الليل متكلف زيادة وانه الزيت أو الشمع فله ثواب ذلك مع نور مشيه كالحاج إذا زادت وتته لبعده المشقة فله ثوابها مع ثواب الحج وقبل إتمام قيد النور بالتنام لأن أصل النور يعطى لكل من تلفظ بالشهادتين من مؤمن أو منافق لظاهر حرمة الكلمة ثم يقطع نور المنافقين فيقولون ربنا أتم لنا نورنا ، وقال الطيبي تقيده يوم القيامة تليح إلى قصة المؤمنين وقولهم فيه ربنا أتم لنا نورنا ، ففيه إيدان بأن من اتهم هذه الفرصة وهى المشى إليها فى الظلم فى الدنيا كان مع النيين والصدىقين فى الآخرة ، وحسن أولئك رفيقاء (دت) كلاهما فى الصلاة (عن بريدة) بن الخصيب قال الترمذى غريب قال المنذرى ورجاله ثقات اه . (ه ك عن أنس) وسكت عليه وسنده عن داود بن سليمان عن أبيه عن ثابت البناتى به وقال ابن طاهر لم يتابع داود عليه وهو عن ثابت غير ثابت وسليمان هذا هو ابن مسلم مؤذن مسجد.

٣١٤٥ - بَطْحَانُ عَلَى بَرَكَةٍ مِنْ بَرَكِ الْجَنَّةِ - البزار عن عائشة - (ض)

٣١٤٦ - بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ - (حم ق ت) عن أنس (حم ق) عن سهل بن سعد - (صح)

٣١٤٧ - بُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً : فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لِي فَإِلَى الْعَرَبِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لِي فَإِلَى قُرَيْشٍ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لِي فَإِلَى بَنِي هَاشِمٍ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لِي فَإِلَى وَحْدِي - ابن سعد عن خالد بن معدان مرسل

٣١٤٨ - بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قُرْنَا فَقَرْنَا ، حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي كُنْتُ فِيهِ - (خ) عن أبي هريرة (صح)

قال في الميزان عن العقيلي لا يتابع علي حديثه ثم ساق له هذا الخبر وقال لا يعرف إلا به زاد في اللسان عنه وفي هذا المتن أحاديث متفاربة في الضعف واللين (دع عن سهل بن سعد) الساعدي وقال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه اهـ . وقال ابن الجوزي حديث لا يثبت اهـ . وعده المصنف في الأحاديث المتواترة

(بطحان) بضم الموحدة وسكون المهملة واد بالمدينة لا ينصرف قال عياض هذه رواية المحدثين وأهل اللغة بفتح الموحدة وكسر الطاء (على بركة من برك الجنة) وفي رواية علي توعة من توع الجنة قال الديلمي التوعة الروضة على المكان المرتفع خاصة وقيل هي الدرجة (البزار) في مسنده (عن عائشة) قال الهيثمي فيه راو لم يسم (بعثت) أي أرسلت (أنا والساعة) بالنصب مفعول معه والراح عطف علي ضمير بعثت وقول أبي البقا الرفع يفسد المعنى إذ لا يقال بعثت الساعة اعترضوه (كهاتين) الأصبعين السبابة والوسطى وقال عياض هو تمثيل لاتصال زمته بزمنها وأنه ليس بينهما شيء كما أنه ليس بينهما أصبع أخرى ويحتمل أنه تمثيل لقرب ما بينهما من المدة كقرب السبابة والوسطى قال الآبي وهل يعني بما بينهما في الطول أو المرض أو الارجح الأول وقال غيره إن ديه متصل بقيام الساعة لا يفصله عنه دين آخر كما لا فصل بين السبابة والوسطى وقال القاضي معناه أن نسبة تقدم بعثته علي قيام الساعة كنسبة لفضل إحدى الأصبعين علي الأخرى وفيه إشهار بأنه لا نبي بينه وبينها كما لا يتخلل أصبع بين هاتين الأصبعين ومحصوله أنه كناية عن قربها وبه جاء النزول واقتربت الساعة (تنبيه) قال القرطبي لا منافاة بين هذا وبين قوله ما المسئول عنها بأعلم من السائل لأن مراده هنا أنه ليس بينه وبين الساعة نبي كما ليس بين السبابة والوسطى أصبع ولا يلزم منه علم وقتها بعينه لكن سياقه يفيد قربها وأن أشراتها متتابعة وقال الكرماني لا معارضة بين هذا وبين خبر إن الله عنده علم الساعة لأن علم قربها لا يستلزم علم وقت مجيئها عينا (حم ق ت عن أنس) بن مالك (حم ق عن سهل بن سعد) الساعدي وفي الباب عن جابر وبريدة وغيرهما قال المصنف وهذا متواتر

(بعثت إلى الناس كافة) قال الإمام يختص بالمكلف واعترض بأن البعثة لشخص لا يقتضي تكليفه بل يكفي جرى أحكام الاسلام عليه كتوارث ونحوه وقيل تقتضي البعثة إلى الناس أن كل من سمعه منهم يجب عليه إذا عقل وبلغ اتباعه فشمّل الطفل وغيره (فإن لم يستجيبوا لي فإلى العرب) كافة (فإن لم يستجيبوا لي فإلى قريش) الذين هم قومي (فإن لم يستجيبوا لي فإلى بني هاشم) الذين هم آلي (فإن لم يستجيبوا لي فإلى وحدي) أي فلا أكلف حينئذ إلا نفسي ولا يضرنني مخالفة من أبي واستكبره لا تكلف إلا نفسك وهذا مسوق لبيان عموم رسالته وأنها ثابتة كيف كان وعلى أي حال فرض يعني بعثت إلى الناس كافة وأمرت أن أدعوم إلى دين الاسلام سواء استجابوا لي أو لا وفيه أنه مرسل إلى نفسه وعليه أهل الأصول (ابن سعد) في الطبقات (عن خالد بن معدان مرسل)

(بعثت من خير قرون بني آدم) أي من خير طقاتهم كاتنين (قرنا فقرنا) طقة بعد طقة (حتى كنت من القرن

٣١٤٩ - بُعِثَتْ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ ، وَنُصِرَتْ بِالرُّعْبِ ، وَبَيَّنَّا أَمَّا نَأْتُمُ اثْبِتُ بِمَفَاتِيحِ خَزَائِنِ الْأَرْضِ وَوُضِعَتْ فِي يَدِي - (ق ن) عن أبي هريرة - (صح)

٣١٥٠ - بُعِثْتُ بِالْحَنِيفَةِ السَّمِجَةِ ، وَمَنْ خَالَفَهُ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي - (خط) عن جابر - (ض)

٣١٥١ - بُعِثْتُ بِمُدَارَاةِ النَّاسِ - (هـ) عن جابر - (ض)

٣١٥٢ - بُعِثْتُ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ بِالسَّيْفِ حَتَّى يَعْبُدَ اللَّهُ تَعَالَى وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَجُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ

الذي كنت فيه) إذ القرن أهل كل زمان من الاقران لانهم يقرنون في أعمارهم وأحوالهم في زمن واحد وحتى غائبة لمبعث وأراد به تعلقه في الاصلاب أبا فأبا حق ظهر في القرن الذي وجد فيه فالقاء للترتيب في الفضل على الترتيب من أبعد آبائه إلى أقربهم فأقربهم كما في: خذ الافضل فالأكل واعمل الاحسن فالأجل (ع) في صفة النبي صلى الله عليه وسلم (عن أبي هريرة) ولم يخرج

(بعثت بجوامع الكلم) أي القرآن سمي به لإيجازه واحتواء لفظه اليسير على المعنى الغزير واشتماله على ما في الكتب السماوية وجمعه لما فيها من العلوم السنية وعلى تفنن واصفیه بحسنه يفتي الزمان وفيه ما لم يوصف (ونصرت بالرعب) أي الفزع يلقى في قلوب الأعداء قال ابن حجر ليس المراد بالخصوصية مجرد حصول الرعب بل هو ما ينشأ عنه من الظاهر بالعدو (وبينا أماننا آتيت بمفاتيح خزائن الأرض) قال الزمخشري وغيره أراد ما فتح على أمته من خزائن كسرى وقصر لأن الغالب على تقود ذلك كسرى الدنانير والغالب على تقود قيصر الدراهم أقول وهذا يرجع الحديث الوارد في صدر الكتاب أتيت بمفاتيح الدنيا الخ أنه كان مناما (فوضعت) بالبناء المجهول أي المفاتيح (في يدي) بالإفراد وفي رواية بالتثنية أي وضعت حقيقة أو مجازا باعتبار الاستيلاء عليها (ق ن عن أبي هريرة) قال أبو هريرة فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم تفتشونها أي تستخرجونها

(بعثت بالحنيفة السمجة) أي الشريعة المسائلة عن كل دين باطل قال ابن القيم جمع بين كونها حنيفة وكونها سمجة فهي حنيفة في التوحيد سمجة في العمل وضد الأمرين الشرك وتحريم الحلال وهما قرينان وهما اللذان عابهما الله في كتابه على المشركين في سورة الانعام والاعراف (ومن خالف سنتي) أي طريقتي بأن شدد وعقد وتبتل وترهب (فليس مني) أي ليس من المتبعين في العالمين بما بعث به الممثلين لما أمرت به من الرفق واللين والقيام بالحق والمساهلة مع الخلق قال الحرالي إنما بعث بالحنيفة السمجة البيضاء النقية واليسر الذي لا حرج فيه ، لئلا يهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ، واستنبط منه الشافعية قاعدة إن المشقة تجلب التيسير (خط عن جابر) بن عبد الله وفيه علي بن عمر الحاربي أورده الذهبي في الضعفاء وقال صدوق ضعفه البرقاني ومسلم بن عبد ربه ضعفه الأزدي ومن ثم أطلق الحافظ العراقي ضعفه وسنده وقال العلائي مسلم ضعفه الأزدي ولم أجده أحدا وثقه لكن له طرق ثلاث ليس يبعد أن لا ينزل بسببها عن درجة الحسن

(بعثت بمداراة الناس) أي خفض الجناح ولين الكلمة لهم وترك الاغلاظ عليهم فإن ذلك من أفرى أسباب الألفة واجتماع الكلمة وانتظام الأمر وهي غير المداهنة كما سبق ويحيى (طب عن جابر) قال لما نزلت سورة براءة قال ذلك وفيه عبد الله بن ثواثة عن عمير بن واصل قال في لسان الميزان يروى عنه الموضوع وعمر بن واصل أنهم الخطيب بالوضع وفيه أيضا مالك بن دينار الزاهد أورده الذهبي في الضعفاء وثقه بعضهم

(بعثت بين يدي الساعة) مستعار مما بين يدي جهة الانسان تلويحا بقرنها والساعة هنا اليلة وأصلها قطعة من

رُحَى ، وَجَعَلَ الذُّلَّ وَالصَّغَارَ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي ، وَمَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ - (حم ح ط ب) عن ابن عمر
٣١٥٣ - بَعِثْتُ دَاعِيًا وَمُبَلِّغًا ، وَلَيْسَ إِلَى مَنْ أَهْدَى شَيْءٌ ، وَخُلِقَ إِبْلِيسُ مَزِينًا ، وَلَيْسَ إِلَيْهِ مِنَ الضَّلَالَةِ
شَيْءٌ - (ق عد) عن عمر - (ض)

الزمان (بالسيف) خص نفسه به وإن كان غيره من الأنبياء بعث بقتال أعدائه أيضاً لأنه لا يباغ مبلغه فيه أقول
ويحتمل أنه إنما خص نفسه به لأنه موصوف بذلك في الكتب فأراد أن يفرع أهل السكتائين ويذكرهم بما عندهم
أخرج أبو نعيم عن كعب خرج قوم عماراً رفيعهم عبد المطلب ورجل من يهود فنظر إلى عبد المطلب فقال إنا نجد
في كتبنا التي لم تبدل أنه يخرج من ضئضئ هذا من يقتلنا وقومه قتل عاد (حتى يعبد الله تعالى وحده لا شريك له) أي
ويشهد أني رسوله وإنما سكت عنه لأنهم كانوا عبدة أوثان فقصر الكلام على الأهم في المقام (جعل رزقي تحت ظل
رحمى) قال الديلمي يعني الغنائم وكان سهم منها له خاصة يعني أن الرمح سبب تحصيل رزقي قال العامري يعني أن معظم
رزقه كان من ذلك وإلا فقد كان يأكل من جهات أخر غير الرمح كالحديدية والهبية وغيرهما وحكمة ذلك أنه قدوة للخاص
والعام لجعل بعض رزقه من جهة الاكتساب وتعاطى الأسباب وبعضه من غيرها قدوة للخواص من المتوكلين
وإنما قال تحت ظل رحمى ولم يقل في سنان رحمى ولا في غيره من السلاح لأن رايات العرب كانت في أطراف
الرمح ولا يكون في إقامة الرماح بالرايات إلا مع النصر وقد نصر بالرعب فهم من خوف الرمح أنوا تحت ظله ولأنه
جعل السنان للجهد وهو أكبر الطاعات لجعل له الرزق في ظله أي ضمنه وإن كان لم يقصده كذا ذكره ابن أبي جرة
ولا يخفى تكلفه (وجعل الذل) أي الهوان والخسران (والصغار) بالفتح أي الضيم (على من خالف أمرى) فإن الله
تعالى خلق خاقه قسمين عليا وسفلة وجعل عليين مستقراً لعليه وأسفل سافلين مستقراً لسفله وجعل أهل طاعته
وطاعة رسوله الأعلى في الدارين وأهل معصيته الأسفلين فيها والذلة الصغار لهؤلاء وكما أن الذلة مضروبة على من
خالف أمره فالعز لا أهل طاعته ومتابعيه ، والله العزة ولرسوله وللدؤمنين ، وعلى قدر متابعتهم تكون العزة والسكامة
والفلاح (ومن تشبه بقوم فهو منهم) أي حكمه حكمهم وذلك لأن كل معصية من المعاصي ميراث أمة من الأمم التي
أهلكها الله فاللوطية ميراث عن قوم لوط وأخذ الحق بالزائد ودفعه بالناقص ميراث قوم شعيب العلوي الأرض
ميراث قوم فرعون والتكبر والتجبر ميراث قوم هود فكل من لابس من هؤلاء شيئاً فهو منهم وهكذا (حم ع
ط ب) وابن أبي شبة وعبد بن حميد والبيهقي في الشعب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه عبد الرحمن بن ثابت
عن ثوبان وثقه ابن المديني وأبو حاتم وضعفه أحمد وغيره وبقية رجاله ثقات وذكره البخاري في الصحيح في الجهاد
تعليقاً وفي الباب أبو هريرة وغيره .

(بعثت داعياً) بحذف مفعوله للتعميم وفاعله تعظيماً وتفخيماً أي بعثني الله داعياً لمن يريد هدايته (ومبلغاً)
ما أوحاه الله إليّ إلى الخلق (وليس إليّ من الهدى شيء) لأن عبد لا أعلم المطبوع على قلبه من غيره قال الزمخشري
وقد جاء بما يسعدهم إن اتبعوه ومن لم يتبعه فقد ضيع نفسه ومثاله أن يفجر الله عيناً غديقة فيسقي ناس زرعهم
وما شئتهم بها فيفلحوا ويبقى ناس مفرطون عن نسق فيضيعوا فالعين المعجزة في نفسها نعمة من الله ورحمة للفريقين
لكن الكسلان حرم نفسه ما ينفعها كذا قرره (وخلق) لفظ رواية العقيلي وجعل (إبليس مزيناً) للدنيا والمعاصي
ليضل بها من أراد الله إضلاله (وليس إليه من الضلالة شيء) فالرسل إنما هم مستجابون لأمر جلات الخلق وفطرتهم
فيبشرون من فطر على خير وينذرون من جبل على شر والشيطان إنما ينشر حباته لأمر جلات الخلق كما تقرر
فكلا الفريقين لا يستأذنون أمراً لم يكن بل يظهرون أمراً كان مغيباً وكذا حال كل إمام وعالم في زمنه ودجال وضلال
في أوانه وإنما يبرز كل منهما الحديث من الطيب (ع) عن محمد بن زكريا الباهلي عن عيسى بن أحمد الباهلي عن إسحق

٣١٥٤ - بُعِثَتْ مَرَحِمَةٌ وَنَحْمَةٌ ، وَلَمْ أُبْعَثْ تَاجِرًا ، وَلَا زَرَعًا ، إِلَّا وَإِنَّ شِرَارَ الْأُمَّةِ الْجَارِ وَالزَّارِعُونَ

إِلَّا مَنْ شَحَّ عَلَى دِينِهِ - (حل) عن ابن عباس - (ض)

٣١٥٥ - بُغِضَ بَنِي هَاشِمٍ وَالْأَنْصَارُ كُفْرًا ، وَيُبْغِضُ الْعَرَبُ نِفَاقًا - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٣١٥٦ - بُكَاءُ الْمُؤْمِنِ مِنْ قَلْبِهِ ، وَبُكَاءُ الْمُنَافِقِ مِنْ هَامَتِهِ - (عق طب حل) عن حذيفة - (ض)

ابن الفرات عن خالد بن عبد الرحمن بن الهيثمي عن سماك عن طارق عن عمر ثم قال مخرجه العقيلي خالد ليس بمعروف بالنقل وحديثه غير محفوظ ولا يعرف له أصل (عن عمر) بن الخطاب ثم قال أعني ابن عدي في قلبي من هذا الحديث شيء ولا أدري سمع خالد من سماك أم لا ؟ ولا أشك أن خالدًا هذا هو الخراساني فالحديث مرسل عن سماك انتهى وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وتعبقه المؤلف بأن خالدًا روى له أبو داود ووثقه ابن معين قال وحيثما قيل في الحديث إلا الإرسال اهـ . وقال الذهبي خالد بن عبد الرحمن قال الدارقطني لا أعلمه روى غير هذا الحديث الباطل ثم ساق هذا بلفظه وسنده

(بعثت مريحة) للعالمين (وملحمة) يعني بالقتال قال في الفردوس الملحمة المقتلة (ولم أبعث تاجرًا) أي أحترف بالتجارة (ولا زارعًا) وفي رواية ولا زراعًا صيغة مبالغة (ألا) حرف تنبيه كما سبق (وإن شرار الأمة) أي من شرارهم (التجار والزارعون) إلا من شح على دينه أي أمسك عليه ولم يفرط في شيء من أحكامه بإهمال رعايته قيل أراد تجار الخمر وقيل أعم والمراد من ينفق سلعته بالإيمان الكاذبة أو لا يتوق الربا ونحو ذلك وعلى نقيضه يحمل مدحه للتجارة في عدة أخبار (حل) عن عبد الله بن محمد عن صالح الوراق عن عمرو بن سعيد الجمال عن الحسين بن حفص عن سفيان عن أبي موسى السهمي عن وهب (عن ابن عباس) ورواه ابن عدي أيضًا من طريق آخر لحكاية ابن الجوزي ثم حكم بوضعه فتعبقه المؤلف بوروده من طريق أخرى وهو طريق أبي نعيم هذا وبأن الدارقطني أخرجه في الأفراد من طريق ثالث فينجبر

(بغض بني هاشم والأنصار كفر) أي صريح أن بغض بني هاشم من حيث كونهم قرابة النبي صلى الله عليه وسلم وبغض الأنصار من حيث كونهم ناصروه وظاهروه (وبغض العرب نفاق) أي لا يصدر بغضهم إلا عن نوع نفاق إما في الاعتقاد أو في العمل المنبعث عن هوى النفس ونصيب الشيطان فإنهم إنما سرفوا بالدين وخير الناس وأفضلهم في الدين كانوا من العرب وهم المصطفى صلى الله عليه وسلم سيد الناس وسيد كهول أهل الجنة أبو بكر وعمر وسيدا شباب أهل الجنة الحسن والحسين وإذا كان هؤلاء غيار الناس وهم من العرب صار للعرب بهم الشرف أما أوائلهم فلأنهم كانوا سبباً لنصرة هذا الدين وأما من بعدهم فلكونهم نسلهم فصيح لهم الشرف ورجع الشرف إلى الدين (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه من لم أعرفهم وأعاده في محل آخر بعينه وقال رجاله ثقات وقال شيخه الزين العراقي في القرب حديث حسن صحيح ورواه مسلم بمعناه

(بكاء المؤمن) ناشئ (من قلبه) أي من حزن قلبه (وبكاء المنافق من هامتة) أي رأسه يرسله منها متى شاء فهو يملك إرساله دفعة كما سيجيء في خبر قال الصلاح الصفدي رأيت من يبكي بإحدى عيني ثم يقول لها فني فتقف دمعها ويقول للآخرى ابك أنت فيجري دمعها ورأيت آخر له محبوب فإذا قال له ابكي يبكي وإذا قال له وهو في وسط البكاء اضحك ضحك ورأيت من يبكي بإحدى عيني والنفاق لغة مخالفة الباطن للظاهر وإن كان في اعتقاد الإيمان فهو نفاق الكفر وإلا فهو نفاق العمل ويدخل فيه الفعل والترك وتتفاوت مراتبه كذا في مختصر الفتح (عق طب حل) عن حذيفة (وفيه اسماعيل بن عمرو البجلي قال العقيلي والأزدى منكر الحديث ثم ساق له العقيلي هذا قال في لسان

٣١٥٧ - بَكَّرُوا بِالْإِفْطَارِ ، وَأَخْرَوْا السُّحُورَ - (عد) عن أنس - (ض)

٣١٥٨ - بَكَّرُوا بِالصَّلَاةِ فِي يَوْمِ الْغَيْمِ ، بَأَنَّهُ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ لَعَصْرٍ حَبَطَ عَمَلُهُ - (حمه حب) عن بريدة (ض)

٣١٥٩ - بَلَّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً ، وَحَدَّثُوا عَن بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ ، وَمَنْ كَذَبَ عَلَى مَعْنَدٍ فَلْيُتَبَوِّأْ مَقْعَدَهُ

الميزان وبشبهه أن يكون موضوعاً له إما أرومه صنيع المصنف من أن يخرج العقبلي خرجه ساكتاً عليه غير صواب (بكروا بالافطار) أى تقدموا به وقدموه في الوقت وقت الفطر قال الديلمي والتبكيير التقدم في أول الوقت وإن لم يكن أول النهار (وأخروا السحور) أى أوقموا آخر الليل ما لم يؤد إلى شك في طلوع الفجر فإنه أعظم الأجر (عد عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلمي في الفردوس أيضاً

(بكروا بالصلاة في يوم الغيم) أى حافظوا عليها وقدموها فيه لئلا يخج الوقت وأنتم لا تشعرون وإخراج الصلاة عن وقتها عظيم الجرم جداً لاسيما العصر كما يشير إليه قوله (فإنه) أى الشأن (من ترك صلاة العصر حبط عمله) أى بطل ثوابه وليس ذلك من إحباط ما سبق من عمله فإنه في حق من مات مرتداً بل يحمل الحبوط على نقصان عمله في يومه ذلك وحمله الدميرى على المستحل أو من تعود الترك أو على حبوط الأجر (حمه حب عن بريدة) بن الحصيب الأسلمى وظاهر صنيع المصنف أن ذا ليس في الصحيحين ولا أحدهما وهو ذهول عجيب مع كونه كما قال الديلمي وغيره في البخارى عن بريدة باللفظ المزبور

(بلغوا عني) أى انقلوا عني ما أمكنكم ليتصل بالامة نقل ما جئت به (ولو) أى ولو كان الإنسان إنما يبلغه منى أو عني (آية) واحدة من القرآن وخصها لاسيما أهل ما يفيد في باب التبليغ ولم يقل ولو حديثاً إما لشدة اهتمامه بنقل الآيات لأنها المعجزة الباقية من بين سائر المعجزات ولأن حاجة القرآن إلى الضبط والتبليغ أشد إذ لا مندوحة عن تواتر ألفاظه وإما للدلالة على تأكيد الأمر بتبليغ الحديث فإن الآيات مع كثرة حملتها واشتقاقها وتكفل حفظ الله لها عن التحريف واجبة التبليغ فكيف بالأحاديث فإنها قليلة الرواة قابلة للاختفاء والتغير إذ كره القاضي البيضاوى، وقال الطيبي بقوله بلغوا عني يحتل أن يراد بانصال السند بنقل عدل ثقة عن مثله إلى منتهاه لأن التبليغ من البلوغ وهو انتهاء الشيء إلى غايته وأن يراد أداء اللفظ كما معه من غير تغير والمطلوب بالحديث كلا الوجهين لوقوع قوله بلغوا عني مقابلاً لقوله الآن حثوا عن بنى إسرائيل ولا حرج إذ ليس في التحديث ما في التبليغ من الحرج والضيق ويعضد هذا التأويل آية يأياها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ، إن لم تفعل فما بلغت رسالته ، أى وإن لم تبلغ لما هو حقه فما بلغت ما أمرت به وحديث نضر الله عبداً سمع مقالتي فحفظها الحديث وقوله ولو آية أى علامة تميم ومبالغة أى ولو كان المبلغ قديراً أو إشارة بنحو يد أو أصبع فإنه يجب تبليغه حفظاً للشرعية وفي صحيح ابن حبان فيه دليل على أن السن يقال لها أى قال في التنقيح وفيه نظر إذ لم ينحصر التبليغ عنه في السن بل القرآن مما بلغ وفيه جواز تبليغ بعض الحديث قال الطيبي ولا بأس به للعالم وإباحة الكتابة والتقيد لأن النسيان من طبع الإنسان ومن اعتمد على حفظه لا يؤمن عليه الغلط في التبليغ فترك التقيد يؤدي إلى سهو أكل الحديث وتعذر تبليغه ذكره في شرح السنة وفي الجائيس للمعاني ثم وإن الآية لغة أطاق على العلامة الفاصلة والأعجوبة الحاصلة والباية النازلة فمن الأول قوله تعالى أن لا تكلم الناس ، ومن الثاني إن في ذلك لآية ، ومن الثالث جعل الأمير فلاناً اليوم آية ويجمع بين هذه المعاني أنه قيل لها آية لدلاليتها وفضلها وإبانيتها وقال ولو آية أى واحدة ليسارع كل سامع إلى تبليغ ما عنده من الآى ولو قل ليتصل بذلك نقل جميع ما جاء به الشارع اهـ (وحدثوا عن بنى إسرائيل) بما بلغكم عنهم ما وقع لهم من الأعاجيب وإن استحال مثلها في هذه الامة كنزول النار من السماء لا كل القربان ولو

مِنَ النَّارِ - (حم خ ت) عن ابن عمرو - (صح)

٣١٦٠ - بَلُّوا أَرْحَامَكُمْ وَلَوْ بِالسَّلَامِ - البزار عن ابن عباس (طب) عن أبي الطفيل (هب) عن أنس،

وسويد بن عمرو

٣١٦١ - بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ - (طب) عن جبير بن مطعم - (صح)

كان بلا سند لتعذر الاتصال في الحديث عنهم بعد الزمان بخلاف الأحكام المحمدية (ولا حرج) لاضيق عليكم في الحديث به إلا أن يعلم أنه كذب أو لا حرج أن لا يحدثوا وعليه فزاده دفعا لتوهم وجوب الحديث من صورة صدور الأمر به قال الطيبي ولا منافاة بين إذنه هنا ونهيه في خبر آخر عن الحديث . في آخر عن الطيبي في كتبهم لأنه أراد هنا الحديث بقصصهم نحر قتل أنفسهم لتوهم وبالنهي العمل بالأحكام المنسخة بشيء أو الهي في صدر الإسلام قبل استقرار الأحكام الدينية والفوائد الإسلامية فلما استقرت أذن لأمم المحذور (ومن كذب على متعمداً) يعني ومن لم يبلغ حق التبليغ ولم يحفظ في الأداء ولم يراع صحة الإسناد (فليتبوأ) بسكون اللام فليتخذ (مقعده من النار) أي فليدخل في زمرة الكاذبين نار جهنم والأمر بالتبوي تهكم . وقد استفدنا وجوب تبليغ العلم على حامله وهو الميثاق الذي أخذه الله على العلماء قال البغوي ولهذا الحديث كره قوم من الصحب والتابعين لكثارة الحديث عن المصطفى صلى الله عليه وسلم خرقاً من الزيادة والقصان والغلط حتى أن من التابعين من كان يهاب رفع المرفوع فيقفه على الصحاح (حم خ) في بني إسرائيل (ت) في العلم (عن ابن عمر)

(بلوا أرحامكم) أي اندوها بما يجب أن تندي به وواصلوها بما ينبغي أن توصل به (ولو بالسلام) يقال الوصل بلل يوجب الالتصاق والاتصال والمجر يفضى إلى التفتت والانفصال قال الزحشرى استعار الببال للوصل كما يستعار اليبس للقطيعة لأن الأشياء تختلط بالندوة وتنفق باليبس وقال الطيبي شبه الرحم بالأرض الذي إذا وقع الماء عليها وسقاها حق سقيها أزهرت ورؤيت فيها التضارة فأثمرت المحبة والصفاء وإذا تركت بغير سقى يبست وبطلت نفعها فلا تثمر إلا البغض والجفاء ومنه قولهم سنة جمادى لا مطر فيها وناقة جمادى لا لبن فيها وقال الزين العراقى بين به أن الصلة والقطيعة درجات فأدنى الصلة ترك المجر وصلتها بالكلام ولو بالسلام ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة فلهما واجب ومنها مندوب (البزار) في مسنده (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه يزيد بن عبد الله بن البراء الغنوي وهو ضعيف (طب عن أبي الطفيل) بضم المهملة عامر بن وائلة بمثناة مكسورة الليثى الكنانى ولد عام أسد وكان من شيعة علي قال الهيثمي فيه راو لم يسم (هب عن أنس) بن مالك (وسويد) بضم المهملة (بن عمرو) الانصارى قتل يوم موته قال البخارى طريقه كلها ضعيفة ويقوى بعضها بعضاً

(بنو هاشم وبنو المطلب كشيء واحد) أى كشيء واحد في الكفر والإسلام ولم يخالف بنو المطلب بنو هاشم أصلاً بل ذبوا عنهم بعد البعثة وناصروهم فلذا شاركهم في خمس الخمس وجعلوا من ذوى القربى وأما عبد شمس ونوفل فاهما وإن كانوا أخوي هاشم والمطلب فأولادهم خالهم آباءهم فخرموا من الخمس وروى سبي بسين مهملة وياه مشددة أى كل منهما مقترن بالآخر ملتصق به والسبي المثل والنظير يعنى هما سواء نظراء أكفاء قال الخطابي وهذه الرواية أجود ولم يبين وجهه وقال الدمامى هما سواء (تنمة) قال ابن جرير كان هاشم توأم عبد شمس خرج ورجله ملصقة برأس عبد شمس فلما خلاص حتى سال بينهما دم فأول بأن يكون بينهما حروب فكان بين بنى أمية وبين بنى العباس ما كان (طب عن جبير بن مطعم) قال لما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم سهم ذوى القربى بينهما قلت أنا وعثمان يا رسول الله أعطيت بنى المطلب وتركنا ونحن هم منك بنزلة فذكره ثم ظاهر صنع المصنف أنه لم يره مخرباً لأعلى

- ٣١٦٢ - بَنَى الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَخَجِّ الْبَيْتِ ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ - (حم ق ت ن) عن ابن عمر - (صحح)
- ٣١٦٣ - بُرِّكَ لَأُمِّي فِي بُكُورِهَا - (طس) عن أبي هريرة ، عبد الغنى في الإيضاح عن ابن عمر - (ض)
- ٣١٦٤ بُولُ الْعَلَامِ يَنْضَحُ ، وَبُولُ الْجَارِيَةِ يُغْسَلُ - (ه) عن أم كرز - (ض)

من الطبراني وهو عجب فقد خرج الإمام الشافعي من عدة طرق عن جابر بن عبد الله في المردوس لأمير المحدثين البخاري ثم رأيت فيه في كتاب الجهاد بأداة الحمر ولفظه إنما بنو المطالب وبنوهاشم شيء واحد

(بني الإسلام) بالبناء للفعول أي أسس واستعمل الموضوع للمحسوس في المعاني مجاز علاقته المشابهة شبه الإسلام ببناء محكم وأركانه الآنية بقواعد ثابتة محكمة حاملة لذلك لبناء فتشبيه الإسلام بالبناء استعارة توشيعية (على) دعائم وأركان (خمس) وهي خصاله المذكورة قيل المراد القواعد ولذلك خلت عن التاء ولو أريد الأركان لالتجقت ونوزع بأن في رواية مسلم خمسة وهي صريحة في إرادة الأركان وتقدير خمس وصفا أقرب من تقديره مضافا لجواز حذف الموصوف إذا علم بخلاف المضاف إليه (شهادة) بجره مع ما بعده بدلا من خمس وهو أولى ويصح رفعه بتقدير مبتدأ أي هي أو أحدها أو خبر أي منها ونصبه بإضمار أعني وخص الخمس بكونها أركانها ولم يذكر معها الجهاد مع كونه ذروة سنامه لأنها فروض عينية وهو كفاية ولأن فرضيته تنقطع بنزول عيسى عليه السلام بخلاف الخمس (أن لا إله إلا الله) في رواية إيمان بالله ورسوله (وأن محمداً رسول الله) أخذ منه أبو الطيب أنه يشترط في صحة الإسلام تنعدم الإقرار بالتوحيد عليه بالرسالة ولم يتابع مع اتجاهاه قال ابن حجر رحمه الله لم يذكر الإيمان بالملائكة وغيره مما هو في خبر جبريل عليه السلام لأنه أراد بالشهادة تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم بكل ما جاء به فيستلزم ذلك (وإقام) أصله إقامة حدائق تآؤه للازدواج (الصلاة) أي المداومة عليها (ولتاء) أي إعطائها (الزكاة) أهلها لحذف العلم به ورتب هذه الثلاثة في جميع الروايات لأنها وجبت كذلك وتقديم الأفضل فالأفضل (وحج البيت) أي الكعبة (وصوم رمضان) لم يذكر فيها الاستطاعة لشهرتها ووجه الحصر أن العبادة إما بدنية محضة كصلاة أو مالية محضة كزكاة أو مركبة كالآخرين وأفاد ببناء الإسلام عليها أن البيت لا يثبت بدون دعائمه وليست هي إلا هذه الخمس وما بقي من شعب الإيمان المذكور في حديثه المسار فجزى مجرى تحسين البناء وتكميله والشهادتان هما الأساس الكلي الحامل لجميع ذلك البناء وبقية تلك القواعد (حم ق ت ن) في الإيمان كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال المناوي وابع في جامع الأصول أن ذا لفظ مسلم خاصة ولفظ الشيخين غيره وقد انعكس عليه بل هو لفظ الصحيحين .

(بورك لأمي في بكورها) يوم الخميس هكذا ساقه ابن حجر في الفتح عازياً للطبراني فكأنه سقط من قلم المصنف وفي رواية أخرى بعد بكورها قال ابن حجر هذا لا يمنع جواز التصرف في غير وقت البكور وإنما خص البكور بالبركة لكونه وقت النشاط ثم قال أعني ابن حجر وأما حديث بورك لأمي في بكورها أي بدون ذكر الخميس فأخرجه أصحاب السنن الأربعة وصححه ابن حبان من حديث صخر الغامدي بغين معجمة هكذا ذكره في الفتح في تضعيف أفعال الجهاد (طس) من حديث عبد الله بن جعفر عن ثور بن يزيد عن أبي الغيث (عن أبي هريرة) قال ابن حجر حديث ضعيف أخرجه الطبراني من حديث نبيط بنون وموحدة مصغراً (عبد الغنى في) كتاب (الإيضاح) أي إيضاح الاشكال (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الديلمي وفي الباب جابر بن عبد الله .

(بول الغلام) أي الذي لم يطعم غير لبن للتغذي ولم يعبر حولين (ينضح) أي يرش بماء يغلبه وإن لم يسبل لانه حاله ليس لبوله عفوته يفتقر في إزالتها إلى مبالغة (وبول الجارية) أي الأنثى (يغسل) وجوباً كسائر النجاسات لأن

٣١٦٥ - يَتَّيْمُ لَا تَمْرَ فِيهِ جِيَاعُ أَهْلِهِ - (حم م د ت ه) عن عائشة - (صح)

٣١٦٦ - يَتَّيْمُ لَا صَبِيَّانَ فِيهِ لَا بَرَكَهَ فِيهِ - أبو الشيخ عن ابن عباس

٣١٦٧ - يَتَّيْمُ لِحُمَلَاءَ خَلَابَةٍ، وَلَا تَحُلُ الْخَلَابَةُ لِمُسْلِمٍ - (حم ه) عن ابن مسعود - (ض)

٣١٦٨ - بَيْنَ كُلِّ أَذَانٍ صَلَاةٌ لِمَنْ شَاءَ - (حم ق ي) عن عبد الله مغفل - (صح)

بؤها لغاية البرد علي مزاجها أغظ وأنش قال الفاضل المراد من النضح رش الماء بحيث يصل إلى جميع موارد البول من غير جرى والغسل إجرأ الماء على موارده والفرق بين الذكر والأنثى أن بؤها بسبب استيلاء الرطوبة والبرد على مزاجها أغظ وأنش فتفتقر إزالته إلى مزيد مبالغة بخلافه وقيل الفرق أن نجاستها مكدرة لأنها تخلط رطوبة فرجها في الخروج وهي نجسة أي عند بعض العلماء في حديث عمرو بن شعيب (ه عن أم كرز) بضم أوله وسكون الراء بعدها زاي السكمية المسكية صحابة لها أحاديث قال مغطاي في انقطاع بين عمرو وأم كرز كما نص عليه في تهذيب الكمال في غير ما موضع وقال النقاش عمرو ليس تابعياً .

(بيت لا تمر فيه جياع أهله) لكونه أنفس انثار التي بها قوام النفس والأبدان مع كونه أغلب أفوات الحجاز وفي رواية لابن ماجه بسند جيد كما قاله زين الحفاظ بيت لا تمر فيه كالبيت لأطعام فيه اه كان عن غير الغالب أخلى فيجوع أهله قال القرطبي ويصدق هذا على كل بلد ليس فيه إلا صنف واحد ويكون الغالب فيه صنفاً واحداً فيقال على بلد ليس فيه إلا البر بيت لا بر فيه جياع أهله فكأن التمر إذ ذاك قوتهم كما تقول أهله الأندلس بيت لا تين فيه جياع أهله ويقول أهل إبلان بيت لا رب فيه جياع أهله قال ابن العربي رحمه الله تعالى وأنا أقول ما يناسب الخلقة والشرعة وتصدقه التجربة بيت لا زيب فيه جياع أهله وأهل كل قطر يقولون في قوتهم مثله وقال الطيبي الحديث يحمل على الحث على القناعة في بلاد يكثر فيه التمر يعني بيت فيه تمر وقنعوا به لا يجوع أهله وإنما الجائع من ليس عنده تمر وفيه تنبيه على مصلحة تحصيل القوت وادخاره (حم م د ت ه) كلهم في الأطعمة (عن عائشة) ذكر الترمذي في العلل عن البخاري أنه قال لا أعرفه إلا من حديث يحيى بن حسان بن سليمان بن بلال .

(بيت لا صبيان فيه) يعني لأطفال فيه ذكورا وإناثا (لأبركة فيه) ظاهر كلام المصنف أن هذا هو الحديث بكامله والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أبو الشيخ وبيت لا خل فيه فقار أهله وبيت لا تمر فيه جياع أهله اه (أبو الشيخ) في الثواب (عن ابن عباس) وفيه عبد الله بن هرون القروي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال له منا كبيرواتهم بعضهم أي بالوضع وقدامة بن محمد المدني أخرجه ابن حبان .

(بيع المحفلات) أي المجموعات اللبن في ضرورها لإيهام كثرة لبها (خلابة) أي غش وخداع (ولا تحل الخلابة لمسلم) يعني لا يحل لمسلم أن يفعلها مع غيره ويثبت للبشرى الخيار (حم ه عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضاً ابن أبي شيبة قال عبد الحق روى مرفوعاً وموقوفاً وقال ابن القطان وهذا منه مسأله الحديث كأنه لا عيب فيه إلا إن وقف ورفع وإذا منه عجب فإن الحديث في غاية الضعف ثم أطال في بيانه .

(بين كل أذانين) أي أذان وإقامة لحمل أحد الاسمين على الآخر شائع سائح كالقمرين ذكره الزمخشري وتبعه القامى فقال غلب الأذان على الإقامة وسماها باسم واحد قال غيره لا حاجة لارتكاب التغليب فإن الإقامة أذان حقيقة لأنها إعلام بحضور الوقت للصلاة كما أن الأذان إعلام بدخول الوقت فهو حقيقة لغوية وتبعه الطيبي وقال الاسم لكل منهما حقيقة لغوية إذ الأذان لغة الإعلام فالأذان إعلام بحضور الوقت والإقامة إيدان بفعل الصلاة (صلاة) أي وقت صلاة والمراد صلاة نافلة ونكرت لتناول كل عدد نواه المصلي من النفل وإنما لم يحرك على ظاهره

٣١٦٩ - بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ إِلَّا الْمَغْرِبَ - البزار عن بريدة - (ض)

٣١٧٠ - بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشَّرْكِ وَالْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ - (م د ت ه) عن جابر - (صح)

٣١٧١ - بَيْنَ الْمَلْحَمَةِ وَفَتْحِ الْمَدِينَةِ سِتُّ سِنِينَ ، وَيَخْرُجُ الْمَسِيحُ الدَّجَالُ فِي السَّابِعَةِ - (حم د) عن عبد الله ابن بسر - (ض)

٣١٧٢ - بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ مَا يُدْعَوُ بِهِ صَاحِبُ عَاهَةِ إِلَّا تَرَى - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٣١٧٣ - بَيْنَ الْعَبْدِ وَالْجَنَّةِ سَبْعُ عَقَابٍ : أَهْوَنُهَا الْمَوْتُ ، وَأَصْدَبُهَا الْوُقُوفُ بِرُيْدِي اللَّهِ تَعَالَى ، إِذَا تَعَلَّقَ

لأن الصلاة بين الأذنين مفروضة والمهر نطق بالتخير بقوله (من شاء) أن يصلي فذكره دفعاً لتوهم الوجوب قال المظهر وإنما حرض أمته على صلاة النفل بين الأذنين لأن الدعاء لا يرد بينهما ولشرف هذا الوقت وإذا كان الوقت أشرف كان ثواب العبادة فيه أكبر وبقيّة الخبر عند البخاري وغيره ثلاثاً قال ابن الجوزي فائدة هذا الحديث أنه يجوز أن يتوهم أن الأذان للصلاة يمنع أن يفعل سوى الصلاة التي أذن لها فبين أن النوازع بين الأذان والإقامة جائز (حم ق) عبد الله بن مغفل) كلهم في كتاب الصلاة .

(بين كل أذنين صلاة إلا المغرب) فإنه ليس بين أذانها وإقامتها صلاة بل يندب المبادرة إلى المغرب في أول وقتها فلو استمرت المواظبة على الاشتغال بغيرها كان ذلك ذريعة إلى مخالفة إدراك أول وقتها ولم تكن الصحابة يصلون بينهما بل كانوا يشرعون في الصلاة في أثناء الأذان ويفرغون مع فراغه وعند الشافعية وجه رجحه النووي ومن تبعه أنه يسن صلاة ركعتين قبلها قال في شرح مسلم قول من قال إن فعلهما يؤدي إلى تأخير المغرب عن أول وقتها بمنوع انتهى (البزار) في مسنده عن عبد الواحد بن غياث عن حبان بن عبد الله عن بريدة (عن أبيه) بريدة) ثم قال البزار لا نعلم رواه إلا حبان وهو بصري مشهور لا بأس به قال الهيثمي في موضع لكنه اختلط وفي آخر فيه حبان بن عبد الله ضعفه ابن عدي وقيل إنه اختلط انتهى وحكم ابن الجوزي بوضعه وقال تفرد به حبان وهو كذاب كذبه الفلاس وتلقبه المؤلف بأن الذي كذبه الفلاس غير هذا

(بين) وفي رواية لمسلم إن بين (الرجل) أراد الإنسان وإنما خص الرجل لأن الخطاب معه غالباً (وبين الشرك) بالله (والكفر) عطف عام على خاص إذ الشرك نوع من الكفر وكرر بين تأكيداً والتعبير بالواو هو ما وقع في جميع الأصول وعند أبي عوانة وأبي نعيم أو الكفر (ترك الصلاة) أي تركها وصلة بين العبد وبين الكفر بوصله إليه (م) في كتاب الإيمان (د ت ه عن جابر) ولم يخرج البخاري

(بين الملحمة) بفتح الميمين الحرب ومحل القتال من اشتباك الناس واختلاطهم أو من اللحم لكثرة لحوم الموتى (وفتح المدينة) القسطنطينية (ست سنين) ويخرج المسيح الدجال في السابعة) قال ابن كثير يشكّل بخبر الملحمة الكبرى وفتح المدينة وخروج الدجال في سبعة أشهر إلا أن يكون بين أول الملحمة وآخرها ست سنين وبين آخرها وفتح المدينة مدة قريبة تكون مع خروج الدجال في سبعة أشهر (حم د) في الملاحم (ه) في الفتن (عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة كما مر قال المناوي وفيه بقية وفيه مقال انتهى وأقول فيه أيضاً سويد بن سعيد

(بين الركن والمقام) اتزم ما يدعو به صاحب عاهة (الابري) يعني استجاب دعاءه وأبراه من عاهته وفي رواية للطبراني أيضاً بين الركن والمقام ما تزم من دعوى الله عز وجل من ذي حاجة أو ذي كربة أو ذي غم فرج الله عنه (طب عن ابن عباس) (بين العبد والجنة) أي دخولها (سبع عقبات) جميع عقبة كذا في نسخ ثم رأيت نسخة المصنف عقاب (أهونها

الْمَظْلُومُونَ بِالظَّالِمِينَ - أبو سعيد النقاش في معجمه ، وابن النجار عن أنس - (ض)

٣١٧٤ - بَيْنَ يَدَيِ السَّاءِ أَيَّامُ الْحَجِّ - (حم طب) عن خالد ابن الوليد - (ض)

٣١٧٥ - بَيْنَ يَدَيِ السَّاءِ فَتَنٌ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمَظْلَمِ - (ك) عن أنس - (صح)

٣١٧٦ - بَيْنَ يَدَيِ السَّاءِ مَسْخٌ وَخَسْفٌ وَقَذْفٌ - (ه) عن ابن مسعود - (ض)

٣١٧٨ - بَيْنَ الْعَالَمِ وَالْعَابِدِ سَبْعُونَ دَرَجَةً - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

٣١٧٨ - بَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ تَحِيَّةٌ - (هق) عن عائشة - (ض)

٣١٧٩ - بِئْسَ الْعَبْدُ عَبْدُ تَخِيلٍ وَاخْتَالٍ ، وَبِئْسَ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ، بِئْسَ الْعَبْدُ عَبْدُ تَجَمُّرٍ وَاعْتَدَى ، وَبِئْسَ الْجَبَّارُ

الموت وأصعبها الوقوف بين يدي الله تعالى في الموقف الأعظم يوم النزع الأكبر (إذا تعلق المظلومون بالظالمين) قائلين يا ربنا أنت الحكم العدل فاقص لنا منهم وهذا قد يشكل بخبر القبر أول منازل الآخرة فإن نجا منه فما بعده أهون (أبو سعيد النقاش) بفتح النون وقاف مشددة وشين معجمة نسبة إلى نقش الحيطان والسقوف (في معجمه) أي معجم شيوخه (وابن النجار) في تاريخه (عن أنس) بن مالك

(بين يدي الساعة) أي قدامها وأصله أن يستعمل في مكان يقابل صدر الشخص وبين يديه ثم نقل إلى الزمن (أيام المخرج) أي قتال واختلاط والساعة الوقت التي تقوم فيه القيامة وهي ساعة خفيفة يحدث فيها أمر عظيم (حم طب عن خالد بن الوليد)

(بين يدي الساعة فتن) أي حروب وفساد في الأهواء والاعتقادات والمذاهب والمناصب (كقطع الليل المظلم) أي فتن مظلمة سوداء فظيمة جداً وقطع الليل طائفة منه زاد أحمد وأبو يعلى والطبراني يصبح الرجل مؤمناً ويمسى كافراً ويعصبح كافراً ويمسى مؤمناً يبيع قوم دينهم بعرض من الدنيا يسير انتهى قال الحسن فوالله لقد رأيناهم صوراً ولا عقولاً وأجساماً ولا أحلاماً فراش نار وذباب طمع يغدون بدرهمين ويروحون بدرهمين يبيع أحدهم دينه بثمن العزك (عن أنس) بن مالك وفي الباب النعمان بن بشير

(بين يدي الساعة مسخ) قلب الخاتمة من شيء إلى شيء أو تحويل الصورة إلى أفصح منها أو مسخ القلوب (وخسف) أي غور في الأرض (وقذف) أي رمى بالحجارة من جهة السماء قال الثوري شتى هذا من باب التغليب والتشديد (ه) عن ابن مسعود (ورواه عنه أيضاً أبو نعيم في الحلية وقال غريب من حديث الثوري لم يكتبه إلا من إبراهيم ابن إسحاق عن مؤمل

(بين العالم) أي العامل بعلمه (والعابد) غير العالم (سبعون درجة) يعني أن العالم فوقه بسبعين منزلة في الجنة وفي رواية للأصمعي في الترغيب مائة درجة ولا تدافع لإمكان أنه أراد بالسبعين هنا التكثير لا التحديد أو أن ذلك يختلف باختلاف أشخاص العلماء والعباد (فر عن أبي هريرة) ورواه عنه أبو نعيم أيضاً قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف من طريقه (بين كل ركعتين تحية) الظاهر أن المراد في كل ركعتين تشهدا يعني أن الأحب في النفل أن يتشهد في كل ركعتين والوصل مفصول بالنسبة إليه (هق عن عائشة)

(بئس) كلمة جامعة للذام مقابلة لنعم الجامعة لوجوه المدايح كلها قاله الحرالي (العبد عبد تخيل) بخاء معجمة أي تخيل في نفسه شرفاً وفضلاً على غيره (واختال) تكبر من الخيلاء بالضم والكبر والكبر والعجب يقال اختال فهو مختال

الأعلى . بنس العبد عبد سها ولها ، ونسى المقابر والبلى . بنس العبد عبد عتا وطغى . نسي ابتدى والمنهى
بنس العبد عبد يخل الدنيا بالدين . بنس العبد عبد يخل الدين بالشبهات . بنس العبد عبد طمع يقوده .
بنس العبد عبد هوى يضلّه . بنس العبد عبد رغب يزلّه . (ت ك هب) عن أسماء بنت عميس (طب هب) عن
نعيم بن حمار - (ض)

٣٩٨٠ - بنس العبد المحتكر : إن أرخص الله تعالى الأسعار حزن ، وإن أغلاها الله فرح - (طب هب)
عن معاذ - (ض)

وليه خيلاء ومخيلة أى كبر (ونسى) الله (كبير المتعال) أى ونسى أن الكبرياء والتعالى ليس إلا للواحد القهار
(بنس العبد عبد تجبر) من الجبروت فعلوت من الجبر القهر بأن احتشى من الشهوات وجبر الخلق على هواه فيها فصار ذلك
عادة له (واعتدى) فى جبريته فمن خالف هواه قهره بقتل أو غيره (ونسى الجبار الأعلى) الذى له الجبروت الأعظم
وقد صغرت الدنيا بمن فيها من الخلق والخلقة فى جنب جبروته (بنس العبد عبد سها) بالآمانى مستغرقا فى شؤون هذا
الحطام الفانى (ولها) بالأكاب على الشهوات والاشتغال باللهو واللعب أو بما لا يعنيه عما خلق لأجله من العبادات
(ونسى المقابر والبلى^(١)) أى من القبر يضمه يوما ويحتوى على أركانه وبلى لحمه ودمه (بنس العبد عبد عتا وطغى)
أى بالغ فى ركوب المعاصى وتمرد حتى صار لا ينفع فيه وعظ ولا يؤثر فيه زجر فصار إيمانه محجوبا والعقوبات النجبر
والتكبر والطغيان مجاوزة الحد (ونسى المبتدا والمنهى) أى نسي من أين بدا وإلى أين يمداد وصورته ترابا أى من كان
ذلك ابتدأه ويكون انتباهه هذا جدير بأن يطيع الله فى أوسط الحالين (بنس العبد عبد يخل الدنيا بالدين) بتحتية
ثم خاء معجمة فثناة فوقية مكسورة أى يطلب الدنيا بعمل الآخرة بخداع كما يطلب الصائد الصيد من قوهم ختل الصيد
إذا احتفى له وختل الصائد إذا مشى للصيد قليلا قليلا لئلا يحس به شبه فعل من يرى ورعا ودينا ليتوصل به إلى المطالب
الذنيوية بختل الذئب والصائد فهذا عبد متضع مداهن قلت مبالاته بنفسه على الحقيقة إنما يبالي بما يعرض فى العاجل
فيطمس معالم الإيمان بحطام الدنيا وأوساخها يظهر الخشوع عند لقاء الخلق وتنفس الصعداء تحسرا على أدبار أمره
ويظهر أنه فى هيئة الزاهدين ويظهر الانقباض لهاب ويكون فى فريسته كالسباع والذئاب والختل الخداع والمراوغة
(بنس العبد عبد يخل الدين بالشبهات) التى هى محل تعارض الأدلة واختلاف العلماء أو المكروه والمراد أنه يتشبه
بالشبهات ويؤول المحرمات (بنس العبد عبد طمع يقوده) قال الأشرافى تقديره وطمع ويمكن جعل قوله طمع فاعل
يقوده متقدما على فعله قال الطيبي وهو أقرب (بنس العبد عبد هوى يضلّه) أراد الهوى المقصور وهو هوى النفس
(بنس العبد عبد رغب يزلّه) بفتح الراء بضبط المصنف (يزله) بضم الياء وكسر الزاى بضبط المصنف أى حرص وشدة على
الدنيا وقيل سعة الأمل وطلب الكثير قال القاضى الرغب شره الطعام وأصله سعة الجوف بمعنى الرحب وإضافة العبد
إليه اللاهية كقولهم عبد البطن ولأن مجامع همتهم واجتهاده مقصور عليه وعائد إليه (ت ك) فى الرقاق (هب عن أسماء) بفتح
الهمزة وبالمدة (بنت عميس) بضم الميم الخثعمية صحابة هاجرت مع زوجها جعفر بن أبي طالب قال البيهقي
فى الشعب إسناده ضعيف انتهى وكذا ذكره البغوى والمنذرى وصححه الحاكم وليس كما زعم فقد رده الذهبى وقال سنده
مظلم (طب هب عن نعيم) بضم النون ابن حمار قال الذهبى والصحيح همار غطفانى روى عنه كثير بن مرة حديثا واحدا قال الهيثمى
وفيه طلحة بن زيد الرقى وهو ضعيف

(بنس العبد المحتكر) أى حابس القوت الذى نعم حاجة الناس إليه ليغلو فيبيعه بزيادة فإنه (إن أرخص الله الأسعار)

(١) البلى بكسر الموحدة والقصر أو بفتحها والمد أى لم يستعديوم نزول قبره ولم يتفكر فيها وهو صائر إليه من بيت الوحشة والدود

٣١٨١ - بَشَّسَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ : تَرَفَّعَ فِيهِ الْأَصْوَاتُ ، وَتَكْشَفُ فِيهِ الْعَوْرَاتُ - (عد) عن ابن عباس - (ض)

٣١٨٢ - بَشَّسَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ : يَدُ لَا يَسْتَرُ ، وَمَاءٌ لَا يَطْهَرُ - (هب) عن عائشة - (ض)

٣١٨٣ - بَشَّسَ الشَّعْبُ جِيَادَ ، تَخْرُجُ الدَّابَّةُ فَتَصْرُخُ ثَلَاثَ صَرَخَاتٍ فَيَسْمَعُهَا مَنْ بَيْنَ الْخَافَقَيْنِ - (طب)

عن أبي هريرة - (ض)

٣١٨٤ - بَشَّسَ الطَّعَامُ طَعَامَ الْعُرْسِ : يَطْعَمُهُ الْأَغْنِيَاءُ ، وَيَمْنَعُهُ الْمَسَاكِينُ - (قط) في زوائد ابن مردك

عن أبي هريرة - (ح)

أى أسعار الأقوات (حزن وإن أغلاها فرح) فهو يحزن لمسرة خلق الله ويفرح لحزنهم وكنى به ذما ومن ثم حرم الشافعية الاحتكار وقال القاضي رحمه الله تعالى السعر القيمة التي يشيع البيع بها في الأسواق سميت به لأنها ترتفع والتركيب لما له ارتفاع (طب هب) عن معاذ بن جبل وفيه بقية وحاله معروف وثور بن يزيد ثقة مشهور بالقدر

(بش) فعل ذم (البيت الحرام ترفع فيه الأصوات) فيتشوش الفكر عن الشغل بالذكر (وتكشف فيه العورات) أى غالباً بل لا يكاد يخافوا عن ذلك لأن ما تحت السرة إلى ما فوق العانة لا يعده الناس عورة منهم لا ينفكون عن كشفه وقد ألحقه الشرع بالعورة وجعله كحريمها ولهذا يسن إخلاء الخمار وقال بعضهم لا بأس بدخول الخمار لكن بإزارين إزار للعورة وإزار للرأس يستر عيونه عن النظر (عد) عن ابن عباس وفيه صالح بن أحمد القيراطي البزاز قال في الميزان قال الدارقطني متروك كذاب دجال أدركناه ولم نكتب عنه وقال ابن عدى بسرق الحديث. ساق هذا الخبر لما أرواه اقتصار المصنف على عزو الحديث عدى من أنه خرجه وأقره غير ضوابط

(بشس البيت الحرام بيت لا يستر) أى لا تستر فيه العورة عن العيون (وماء لا يطهر) بضم الياء وشد الهاء وكسرهما أى لكونه مستعملاً غالباً وهذا تمام المرفوع منه ثم قالت عائشة عقب رفعها له كما هو ثابت في رواية أخرجه البيهقي وما يسر عائشة أن لها مثل أحد ذهباً وأنها دخلت الحرام وقالت لو أن امرأة أطاعت ربها وحفظت فرجها ثم آذت زوجها بكلمة بآت والملائكة تلعنها اه (هب) من حديث يحيى بن أبي طالب عن أبي خباب عن عطاء (عن عائشة) ويحيى أوردته الذهبي في ذيل الضعفاء وقال وثقه الدارقطني وقال موسى بن هارون أشهد أنه يكذب وأبو جناب هو يحيى بن أبي حبة أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه النسائي والدارقطني اه ومن ثم أوردته ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح وقال القحطان لا أستحل أن أروى عن جباب وقال الفارس متروك الحديث (بشس الشعب) بالكسر الطريق أو الطريق في الجبل (جياذ) قالوا يارسول الله لم ذلك قال (تخرج الدابة) أى تخرج منه دابة الأرض (فتصرخ) ثلاث صرخات فيسمعها من بين الخافقين (هما طرفا السماء والأرض أو المشرق والمغرب) (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه رباح بن عبد الله بن عمر وهو ضعيف اه وفي الميزان فيه رباح بن عبد الله قال أحمد والدارقطني منكر الحديث وفي اللسان قال البخاري لم يتابع عليه رباح وذكره العقيلي وابن الجارود في الضعفاء

(بشس الطعام طعام العرس يطعمه الأغنياء) استثناف جواب عن من سأل عن كونه مذموماً (ويمنعه المساكين) والفقراء فهو لذلك مذموم وقضيته أنه إذا لم يخض بدعوته الأغنياء ولم يمنع منه المساكين لا يكون مذموماً وهو ظاهر والإجابة إليه حينئذ واجبة (قط في زوائد ابن مردك عن أبي هريرة)

- ٢١٨٥ - بَشَسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ لَا يَنْزِلُونَ الضَّيْفَ - (ب) عن عقبة بن عامر - (ح)
- ٢١٨٦ - بَشَسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ يَمْشِي الْمُؤْمِنُ فِيهِمْ بِالْثَّقِيَّةِ وَالْكَتْمَانِ - (فر) عن ابن مسعود - (ض)
- ٢١٨٧ - بَشَسَ الْكَسْبُ أَجْرَ الزَّمَارَةِ ، وَثَمَنُ الْكَأْبِ - أبو بكر بن مقسم في جزئه عن أبي هريرة (ض)
- ٢١٨٨ - بَشَسَ مَطِيَّةُ الرَّجُلِ زَعْمَوَاهُ - (حم د) عن حذيفة - (ض)
- ٣٠٨٩ - بَشَسَ لِأَحَدِكُمْ أَنْ يَقُولَ : نَسِيتُ آيَةَ كَيْتٍ وَكَيْتٍ ، بَلْ هُوَ نُسْيَ - (حم ق ت ن) عن ابن مسعود - (صح)

(بَشَسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ لَا يَنْزِلُونَ الضَّيْفَ) أى لا ينزلونه عندهم للقيام بضيافته فان الضيافة من شوائب الإسلام فإذا أجمع أهل محلة على تركها دل على تمادهم بالدين (هـ ب) وكذا الطبراني (عن عقبة بن عامر) الجهني قال الهيثمي مصعب قال رجاله رجال الصحيح غير ابن طبيعة

(بَشَسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ يَمْشِي الْمُؤْمِنُ فِيهِمْ بِالْثَّقِيَّةِ وَالْكَتْمَانِ) أى يتقى شرهم ويحكم عنهم حاله لما عليه منهم أنهم بالمرصاد الأذى والإضرار إذا رأوا سيئة أفشوها وإذا رأوا حسنة كتموها وستروها ومن ثم استعاذ المصطفى صلى الله عليه وسلم من هذا حاله كما تقدم في أدعيته فيظنون الصلح والاخوة والاتفاق وباطلهم بخلافه (فر عن ابن مسعود) وفيه يحيى بن سعيد العطار أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن عدى بين الضعفاء عن سرار بن النسائي وغيره متروك وقال البخاري منكر الحديث ثم ساق من مناه كبره هذا الخبر

(بَشَسَ الْكَسْبُ أَجْرَ الزَّمَارَةِ) بفتح الزاى وشد الميم الزانية كذا في الفردوس والنهاية والقاموس وغيرها فهو نهى عن كسب المغنية وقيل بتقديم الراء على الزاى من الرمز للإشارة بنحو حاجب أو عين والزواني تفعلته قال ثعلب الزمارة النغي الحسناء (وثمان الكلب) لو معلما فان أكل من أكل أموال الناس بالباطل لعدم صحته يبعه (أبو بكر ابن مقسم في جزئه عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا الديلمي

(بَشَسَ مَطِيَّةُ الرَّجُلِ) أى بعيره لمطية بمعنى مفعولة (زعموا) أى كلف زعموا أراد به النهى عن التكلم بكلام يسمعه من غيره ولا يعلم صحته أو عن اختراع القول بإسناده إلى من لا يعرف فيقول زعموا أنه قد كان كذا وكذا فيتخذ قوله زعموا مطية يقطع بها أودية لاسهاب وقيل سماء مطية لأنه يتوصل بهذا المنصرد من إثبات شيء في المشيئة كما أنه يتوصل إلى موضع بواسطة المطية وأكبر ما ورد في القرآن فهو في معرض الذم وإنما صح الإسناد إليه والفعل لا يسند إليه لأن المراد منه هو المعنى دون اللفظ قال الخطابي وأصل هذا أن الرجل إذا أراد الظمر الحاجة والسير لبلد ركب مطية وسار فشبّه المصطفى صلى الله عليه وسلم ما يقدم الرجل أمام كلامه ويتوصل به لحاجته من قولهم زعموا بالمطية وإنما يقال زعموا في حديث لا سند له ولا يثبت قدم المصطفى صلى الله عليه وسلم من الحديث ما هذا سبيله وأمر بالتوثق فيما يحكى والتثبت فيه لا يرويه حتى يحجده معزوا إلى ثبت (حم د) في الأدب (عن حذيفة) قال الذهبي في المذهب فيه إرسال وقال ابن عساكر في الأطراف حديث منقطع لأنه من رواية جدد الله بن زيد الجرمي عن حذيفة وهو لم يسمع منه

(بَشَسَ) فعل ذم (ما) نكرة موصوفة أى شيئا كائنا (لأحدكم أن يقول) هو المخصوص بالذم (نسيت آية كيت وكيت) بفتح التاء أشهر من كسرهما أى كذا وكذا أو جه الذم دلالة هذا القول على تفريطه بعدم ملازمة تلاوة القرآن ودرسه نسبة الفعل إلى نفسه وهو فعل الله أو هو خاص بمن أنبى صلى الله عليه وسلم إذ كان من ضروب النسخ نسيان الشيء الذى ينزل

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٣١٩ - الْبَادِيُّ بِالسَّلَامِ بَرِيءٌ مِنَ الصَّرْمِ - (حل) عن ابن مسعود - (ض)

٣١٩١ - الْبَادِيُّ بِالسَّلَامِ بَرِيءٌ مِنَ الْكِبَرِ - (هب خط) في الجامع عن ابن مسعود - (ض)

٣١٩٢ - الْبَحْرُ مِنَ حَمَمٍ - أَبُو مُسْلِمٍ الْكَلْبِيُّ فِي سَنَنِهِ (ك ق) عن يعلى بن أمية

٣١٩٣ - "بَحْرُ الطَّهَوْرَةِ وَهُوَ الْحُلُّ مَبْنِيَّةٌ" - (ه) عن أبي هريرة - (صح)

ويبدل عليه قوله (بل هو نسي) وهو سمي عن نسبة ذلك إليهم ، إمام الله أنساهم لما له فيه من الحكمة ذكره الخطابي كغيره ، وقال الطائي : قوله بل نسي إضراب عن القول بنسبة النسيان إلى النفس المسبب عن عدم التعاهد إلى القول بالإنسان الذي هو من فعل الله من غير تفصيل منه أي لا تقولوا ذلك القول بل قولوا ما قبل في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كما يشهد له ما روى عن عائشة رضي الله عنها سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يقرأ بالليل فقال يرحمه الله قد أذكرني كذا وكذا آية كنت نسيتها قال أبو عبيد أما الجريص علي حفظ القرآن المداوم على تلاوته لكن النسيان يغلبه فلا يدخل في هذا وقبل معنى نسي عوقب بالنسيان علي ذنب أو سوء تعهده للقرآن من قوله تعالى : أتتلك آياتنا فنسيته وكذلك اليوم تنسى ، (حم ق ت ن عن ابن مسعود)

(البادئ) أخاه المسلم (بالسلام) إذا لقيه (بريء من الصرم) بفتح الصاد المهملة وسكون الراء الهجر والقطع فإذا تلاح رجلان مثلاً ثم تلاقيا لحرس أحدهما علي البداءة بالسلام دور الآخر فقد خاص من إثم الهجران دونه (حل) من حديث محمد بن يحيى بن منده عن عبد الرحمن بن عمر بن رسته عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان بن أبي إسحاق عن أبي الأحوص (عن ابن مسعود) وقال غريب تفرد به عن الثوري ابن مهدي

(البادئ) بالسلام برىء من الكبر) بالكسر العظيمة وفي رواية لابن منيع البادئ بالسلام أولى بالله ورسوله والمراد بهذا الحديث وما قبله من باقي صاحبه وهما بيان في الوصف بأن لا يكون أحدهما راكباً والآخر ماشياً أو ماشياً والآخر قاعداً إلى غير ذلك وإلا فالراكب يبدأ الماشي والماشى القاعد كما في الحديث الآتي فلا تدافع بين الحديثين (هب خط في الجامع عن ابن مسعود) وفيه أبو الأحوص قال ابن معين ليس بشيء وأورده الذهبي في الضعفاء

(البحر) حقيقة الماء الكثير المجتمع في فسحة من الأرض سى بحراً لعمقه واتساعه وبطلق علي الملح والعذب والمراد هنا الملح (من جهنم) كناية عن أنه يذغى تجنبه ولا يلتقي العاقل بنفسه إلى المهالك ويرتفع مراقب الأخطار إلا لامر ديني فالقصد بالحديث تهويل شأن البحر وتهويل خطر ركوبه فإن راكبه متعرض للآفات المتراكمة فإن أخطأته ورطة جذبه أخرى بخالها فكان الفرق رديف الحرق والفرق حاف الحرق والآفات تسرع إلى راكبه كما يسرع الهلاك من النار لمن لا يسها ودنا منها (أبو مسلم) إبراهيم بن عبد الله بن مسلم بن باقر بن كش الكشي (الكشي) بفتح الكاف وشدة الجيم نسبة إلى الكج وهو الجص قيل له ذلك لأنه كان يبنى داراً بالبصرة ، وكان يقول هاتوا الكج وأكثر منه فقيل له ذلك وقيل له الكشي نسبة إلى جده الأعلى عاش كثيراً حتى روى عنه القطيعي وغيره (في سننه) وكذا رواه أحمد كما في الدرر ولعل المؤلف أغفله ذهولاً (ك هق) من حديث أبي عاصم عن محمد بن حنبل عن صفوان ابن يعلى (عن يعلى) بفتح التحتية وسكون المهملة وفتح اللام (ابن أمية) بضم الهمزة وفتح الميم وشدة التحتية التيممي المسكي وهو يعلى بن منية بضم الميم وسكون الون وفتح التحتية وهي أمة من مسلمة المتع شهد حنيناً والطائف وتبوك وكان جواداً خيراً قال الذهبي في المذهب لا أعرف ابن حنبل

(البحر الطهور ماؤه) بفتح الطاء المبالغ في الطهارة قاله لما سأله أنتوضاً بماه البحر ؟ ولم يقل في جوابه نعم مع

٣١٩٤ البَخِيلُ مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَى - (حم ت ن حب ك) عن الحسين - (ص)

حصول الغرض به ليقرن الحكم بعلته وهي الطهورية المتناهية في بابها ودفعاً لتوهم حل لفظة نعم على الجراز وهذا وقع جواباً لسائل ومن حاله كحاله من سافر في البحر ومعه ماء قليل يخشى إن تطهر به عطش فسين أن ذلك وصف لازم له ولم يقل ماء الطهور لأنه في هذا المقام أشد اهتماماً بذكر الوصف الذي انصف به الماء المجاوز للوضوء وهو للطهورية فالتطهر به حلال صحيح كما عليه جمهور السلف والخلف وما نقل عن بعضهم من عدم الإجزاء به مؤول أو مزيف (الحل ميتته) أي الحلال كما في رواية سوار سألوا عن ماء البحر فأجابهم عن مائه وطعامه لعله بأنه قد يعوزهم الزاد فيه كما يعوزهم الماء فلما جمعتما الحاجة انتظم الجواب بهما . قال ابن العربي : وذلك من محاسن الفتوى بأن يأتي بأكثر مما يسأل عنه تنميماً للفائدة وإفادة لعلم آخر غير المسؤول عنه وبتأكد ذلك عند ظهور الحاجة إلى الحكم كما هنا لأن من توقف في طهورية ماء البحر فهو عن العلم بحل ميتته مع تقدم تحريم الميتة أشد توقفاً قال اليعمرى هذان الحكمان عامدان وليس في مرتبة واحدة إذ لا خلاف في العموم في حل ميتته ، لأنه عام مبتدأ إلا في معرض الجواب عن مسئول عنه والباقي ورد مبتدأ بطريق الاستقلال فلا خلاف في عمومته عند الثمانيين به ولو قيل في الأول أن السؤال وقع عن الوضوء وكون مائه طهوراً يفيد الوضوء وغيره فهو أعم من المسئول عنه لكان له وجه ولفظ الميتة مضاف إلى البحر ولا يجوز حمله على مطلق ما يجوز إضافته إليه مما يطلق عليه اسم الميتة وإن كانت الإضافة سائغة فيه بحكم اللفظ بل يحتمل على الميتة من دوابه المنسوبة إليه مما لا يشك إلا فيه وإن كان على غير صورة السمك ككلب وخنزير (هـ عن أبي هريرة) وهذا الحديث أصل من أصول الإسلام تلقته الأئمة بالقبول وتداولته فقهاء الأمصار في سائر الأعصار في جميع الأقطار ورواه الأئمة الكبار مالك والشافعي وأحمد والأربعة والدارقطني والبيهقي والحاكم وغيرهم من عدة طرق قيل يارسول الله إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء فإن توضأنا به عطشنا أفئتوضأ بماء البحر فقال هو الطهور ماؤه الحل ميتته قال الترمذي حسن صحيح وسألت عنه البخاري فقال صحيح وصححه ابن خزيمة وابن حبان وابن مندة وغيرهم وإنما اقتصر المصنف على عزوه لابن ماجه لأنه بلفظ البحر في أوله ليس إلا فيه وعجب من العز بن جماعة رضى الله عنه مع سعة نظره كيف ذكر أنه لم يره فيما وقف عليه من كتب الحديث مع كونه في أحد دواوين الإسلام المتداولة .

(البخيل) أي الكامل في البخل كما يفيد تعريف المبتدأ (من ذكرت عنده) أي ذكر اسمي بمسمع منه وقال في الإتحاف هذا صادق بذكر اسمه وصفته وكنيته وما يتعلق به من المعجزات (فلم يصل على) لأنه بخل على نفسه حين حرمها صلاة الله عليه عشراً إذ هو صلي واحدة ومنع أن يسكتال له الثواب بالمسكتال الأولى فهو كمن أبغض الجود حتى لا يحب أن يجاد عليه شبه تركه الصلاة عليه ببخله بإتفاق المال في وجوه البر ثم اشتق منه اسم الفاعل لجرت الاستعارة في المصدر أصلية وفي اسم الفاعل تبعية أو شبه تاركها على طريق الاستعارة المسكنية عن تركه إنفاقه في وجوهه ثم أثبت له البخل تخيلاً حتى كأنه من جنسه تلويحاً بحرمانه من الاجر وإيذاناً بأن من تكاسل عن الطاعة يسمى ببخيلاً قال الفاكهاني وهذا أقبح ببخل وأشنع شح لم يبق بعده إلا الشح بكلمة الشهادة وهو يقوى القول بوجوب الصلاة عليه كلما ذكره (تثنيه) قوله من ذكرت عنده قال المؤلف كذا الرواية وأورده الطيبي بلفظ البخيل الذي ذكرت عنده وقال الموصول الثاني مزيد مقحم بين الموصول وصلته كما في قراءة زيد ابن علي الذي خلفكم والذين من قبلكم (حم ت) وقال حسن غريب (ن حب ك) في الدعاء من حديث عبد الله بن علي بن الحسين عن أبيه (عن) جده (الحسين) بن علي قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي اه وظاهر صنيع المصنف أن ذا لا يوجد مخرجاً في أحد دواوين الإسلام وإلا لما عدل عنه على القانون المعروف وهو ذهول عجب فقد عزاه هو نفسه في الدرر للترمذي من

٣١٩٥ - الْبَذَاءُ شَوْمٌ ، وَسَوْءُ الْمَلَكَةِ لُؤْمٌ - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

٣١٩٦ - الْبَذَاذَةُ مِنَ الْإِيمَانِ - (حم ه ك) عن أبي أمامة الحارثي - (صح)

٣١٩٧ - الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ ، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يَطَّلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ - (خدم ت) عن
النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ - (صح)

حديث الحسين وقال ابن حجر في الفتح أخرجه باللفظ المذكور الترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم وإسماعيل الفاضل وأظن في تخريج طرقة وبيان الاختلاف فيه من حديث علي ومن حديث ابنه الحسين ولا يتضرر عن درجة الحسن فاقصص المؤلف على عزوه لابن حبان والحاكم من حديث الحسين وحده قصور وتقصير ومن لطائف إسناده أنه من رواية الأب عن الجد .

(البذاء) بفتح الباء وبالهزة وبالمدة ويقصر الفحش في القول (شؤم) ضد البين وأصله الهمز مخففة واو (وسوء الملكة لؤم) أي الإساءة إلى الممالك ونحوهم دناءة وشح نفس وسوء الملكة يدل على سوء الخلق وهو شؤم والشؤم يورث الخذلان ودخول النيران (تنبيه) قال الراغب البذاء الكلام القبيح يكون من القوة الشهوية طوراً ومن القوة الغضبية طوراً فتنى كان معه استعانة بالقوة المفكرة كان منه السباب ومتى كان من مجرد الغضب كان صوتاً مجرداً لا يفيد نطقاً كما يرى ممن فار غضبه وهاج هاتجه (تتمة) قالوا علاج من ابتلى بالبذاء أو الفحش والسفه تعويد لسانه القول الجليل ولزوم الصمت أو الذكر فإن الإكثار منه يزيل هذا الداء (طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي فيه عبد الله بن غرارة وثقه أبو داود وضعفه ابن معين .

(البذاذة) بفتح الموحدة وذالين معجمتين قال الراوي يعني التقحل بالقاف وجاء مهملة رثانة الهيئة وترك الترفه وإدامة التزين والتنعيم في البدن والملبس إثارة للخمول بين الناس (من الإيمان) أي من أخلاق أهل الإيمان إن قصد به تواضعاً وزهداً وكفاً للنفس عن الفخر والتكبر لأن قصد إظهار الفقر وصيانة المال وإلا فليس من الإيمان بل عرض النعمة للسكران وأعرض عن شكر المنعم المنان فالحسن والقبح في أشباه هذا بحسب قصد القائم بها إنما الأعمال بالنيات (تنبيه) قال العارف ابن عربي عليك بالبذاذة فإنها من الإيمان وورد اخشوشنوا وهي من صفات الحاج وصفة أهل القيامة فإنهم غير شعث عراة حفاة وذلك أني للكبر وأبعد من العجب والزهو والخيلاء والصلف وهي أمور ذمها الشرع والعرف فلذلك جعلها من الإيمان وألحقها بشعده فإن المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم قال الإيمان بضعة وسبعون شعبة أغلاها لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق ولا شك أن الزهو والعجب والسكران أدى في طريق سعادة المؤمن ولا يماط هذا الأذى إلا بالبذاذة فلذلك جعلها من الإيمان (حم ه) في الزهد (ك) في الإيمان من حديث صالح بن صالح عن عبد الله بن أبي أمامة (عن أبي أمامة) إياس بن ثمالة الحارثي قال ذكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً عنده الدنيا فقال ألا تسمعون ألا تسمعون ثم ذكره قال الحاكم احتج به مسلم بصالح وأقره الذهبي وقال الحافظ العراقي في أمليه حديث حسن وقال الديلمي هو صحيح ورواه عنه أيضاً أبو داود في الترجل وقال ابن حجر في الفتح بعد عزوه حديث صحيح فما أوهم صانع المصنف من تفرد ابن ماجه به غير جيد

(البر) بالكسر أي الفعل المرضي الذي هو في تزكية النفس كالبر في تغذية البدن وقوله "يرأى مدغمه فالحصر مجازي وضده الفجور والإثم ولذا قابله به وهو بهذا المعنى عبارة عما اقتضاه الشارع وجوباً أو ندباً والإثم ما ينهى عنه وتارة يقابل البر بالمعوق فيكون هو الاحسان والعقوق الإساءة (حسن الخلق) أي التخلق مع الحق والخلق والمراد هنا المعروف وهو طلاقة الوجه وكف الأذى وبذل الندا وأن يحب للناس ما يحب لنفسه وهذا راجع لتفسير

٣١٩٨ - أَلْبَرُّ مَا سَكَنَتْ إِلَيْهِ النَّفْسُ ، وَأَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ ، وَالْإِثْمُ مَا لَمْ تَسْكُنْ إِلَيْهِ النَّفْسُ ، وَلَمْ يَطْمَأَنَّ

إِلَيْهِ الْقَلْبُ وَإِنْ أَفْتَاكَ الْمُفْتُونَ - (حم) عن أبي ثعلبة - (ح)

٣١٩٩ - أَلْبَرُّ لَا يَبْلَى ، وَالذَّنْبُ لَا يَنْسَى ، وَالذِّيَانُ لَا يَمُوتُ ، أَعْمَلُ مَا شِئْتُ كَمَا تَدِينُ تَدَانُ - (عب) عن

أبي قلابة مرسلًا - (ح)

البعض له بأنه الانصاف في المعاملة والرفق في المجادلة والعدل في الأحكام والاحسان في العسر واليسر إلى غير ذلك من الخصال الحميدة (والإثم ماحاك) بجاء مهمله وكاف (في صدرك) اختلاج في النفس وتردد في القلب ولم يمازج نوره ولم يطمئن اليه (وكرهت أن يطالع عليه الناس) أي وجوههم أو أمثالهم الذين يستجيبونهم وحمله على العموم بعيد والمراد بالكراهة هنا الدينية المخارمة لمخرج العادية كن يكره أن يرى آكلا لنحو حياء أو بخيل وغير المخارمة كن يكره أن يركب بين مشاة انحو تواضع وإنما كان التأثير في النفس علامة للإثم لأنه لا يصدر إلا لشعورها بسوء عاقبه وظاهر الخبر أن مجرد خطور المعصية إثم لوجود الدلالة ولا مخصص وذا من جوامع الكلام لأن البر كناية جامعة لكل خير والإثم جامع لكل شر وقال الحرالي الإثم سوء اعتداء في قول أو فعل أو حال ويقال للكذب أثوم لاعتدائه بالقول على غيره (خدم) في الأدب (ت) في الزهد (عن الزراس) بفتح النون وشد الواو (بن سيمان) بكسر الميملة وفتحها الكلابي قال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإثم والبر فذكره واستدركه الحاكم فوهم وعجب ذهول الذهبي عنه في اختصاره (البر ما سكنت اليه النفس واطمأن إليه القلب) قال الراغب قابل الإثم بالبر وهذا القول منه حكم البر والإثم لا تفسيرهما إذ الإثم الأفعال المبطئة عن الثواب وتضمنه معنى البطء قال الشاعر

جمالية تكتفي بالرداف إذا كذب الآثامات الهجير

(والإثم ما لم تسكن اليه النفس ولم يطمئن إليه القلب) لآله سبحانه فطر عباده على الميل إلى الحق والسكون إليه وركز في طبعهم حبه (وإن أفنأك المفتون) أي جعلوا لك رخصة وذلك لأن على قلب المؤمن نوراً يتقد فإذا ورد عليه الحق التقي هو ونور القلب فامتزجا وانثلقا فاطمأن القلب وهش وإذا ورد عليه الباطل نفر نور القلب ولم يمازجه فاضطرب القلب وإنما ذكر طمأنينة النفس مع القلب إيداناً بأن الكلام في نفوس مائت منها الشهوات وزالت عنها حجاب الظلمات فالنفس المرتسكة في الكدورات المخوفة بحجب الذات تطمئن إلى الإثم والجهل وتسكن اليه ويستغرقها الشر والباطل فأعلم بالجمع بينهما أن الكلام في نفس رضية وتمرت حتى تحلت بأنوار اليقين؛ قال بعض الصوفية وإنما اشتبه على علماء الظاهر الحلال بالحرام أحياناً لأنهم أفسدوا الشاهد الذي في قلوبهم كما أفسدوا عقولهم بحب الدنيا فدنسوها وأفسدوا إيمانهم بالطمع فأفسدوا جوارحهم الظاهرة بالسحت فاطنوها وأفسدوا طريقهم إلى الله فسدوها فليس لأهل التخليط من هذه العلامات شيء لأن الحق الأعظم الذي تشعبت منه الحقوق لا يسكن إلا في قلب طاهر وكذا الحكمة واليقين (حم عن أبي ثعلبة) بفتح المثناة (الخشني) بضم المعجمة وفتح المعجمة الثانية وكسر النون اسمه جرثوم أو جرهم أو ناشم قال قلت يا رسول الله أخبرني بما يحل وبما يحرم فصعد النبي صلى الله عليه وسلم وصوب في النظر ثم ذكره قال الهيثمي رجاله ثقات

(البر) بالكسر (لا يبل) أي لا ينقطع ثوابه ولا يضع بل هو باق عند الله تعالى وقيل أراد الإحسان وفعل الخير لا يبل ثناؤه وذكره في الدنيا والآخرة (والذنب لا ينسى) أي لا بد أن يجازي عليه ولا يضل ربي ولا ينسى ، ونبيه به على شيء دقيق يغاط الناس فيه كثيراً وهو أنهم لا يرون تأثير الذنب فينساه الواحد منهم ويظن أنه لا يغير بعد ذلك وأنه كما قال : إذا لم يغير حائط في وقوعه ، فليس له بعد الوقوع غبار

٢٢٠٠ - البربري لا يجاوز إيمانه تراقيه - (طب) عن أبي هريرة - (ض)

٢٢٠١ - البركة في نواحي الخيل - (حم ق ن) عن أنس - (صح)

٢٢٠٢ - البركة في ثلاثة : في الجماعة ، والثريد ، والسحور - (طب هب) عن سلمان - (ح)

٣٢٠٣ - البركة في صغر القرص ، وطول الرشاء ، وقصر الجدول - أبو الشيخ في الثواب عن ابن عباس السائي في الطيوريات عن ابن عمر - (ض)

قال ابن القيم وسبحان الله ما أهلك هذه البلية من الخلق وكم أزال من نعمة وكم جاءت من نعمة وما أكثر المفترين بها من الدلاء فضلا عن الجهال ولم يعلم المفترى أن الذنب ينقض ولو بعد حين كما ينقض السم والجرح المتدمل على دغل (والديان لا يموت) فيه جواز إطلاق الديان على الله سبحانه وتعالى لوصح الخبر (اعمل ما شئت) تهديد شديد وفي رواية بدله فمكن كما شئت (كما تدين تدان) أي كما تجازي تجازي يقال دنته بما صنع أي جزيته ذكره الديلي ومن مواعظ الحكماء : عباد الله الحذر الحذر فوالله لقد ستر حتى كآبه غفر ولقد أهمل حتى كأنه أهمل (عب عن أبي قلابه) بكسر القاف وخفة اللام (مرسلا) ورواه عنه أيضا كذلك البيهقي في الزهد وفي الأسماء ووصله أحمد فرواه في الزهد له من هذا الوجه بإثبات أبي الدرداء من قوله وهو منقطع مع وقفه ورواه أبو نعيم والديلي مسندا عن ابن عمر يرفعه وفيه محمد بن عبد الملك الأنصاري ضعيف وحيث فاقصر المصنف على رواية إرساله قصور أو تقصير

(البربري) نسبة للبربر قال في الكشف قوم معروفون بين اليمن والحبشة كان أكثر سودان مكة منهم سموا به لبربرية في كلامهم ، وفي الفائق أن أبا بلقيس لما غزاهم قال : ما أكثر بربرتهم فسموا به (لا يجاوز إيمانه تراقيه) جمع ترقية عظم بين شفرة النحر والعاتق وهما ترقوتان من الجانبين قال الديلي زاد أنس في روايته أتاها نبي قبل فذبحوه وطبخوه وحسوا مرقه (طس) من حديث ابن أبي ذؤيب عن صالح مولى التوأمة (عن أبي هريرة) قال الديلي لم يروه عن ابن أبي ذؤيب إلا عبد المنعم بن بشير قال أغنى الديلي وفي الباب أنس

(البركة) أي النور والزيادة في الخير (في نواحي الخيل) أي تنزل في نواحيها كما جاء هكذا مصرحا به في رواية الإسماعيلي وكفى بنواحيها عن ذواتها المبالغة بينهما وذلك لأنها بها يحصل الجهاد الذي فيه إعلاء كلمة الله وسعادة الدارين وقد يراد بالبركة هنا ما يكون من نساها والكسب عليها والمغانم والأجور ثم إنه لا تنافي بين هذا الخبر وبين الخبر الآتي الشؤم في ثلاث : في الفرس ، الحديث لأن الخبر فسر بالغنمة والثواب ولا منافاة بين الخبرين هذا المعنى والشؤم الجراز أن يحصل به مع اشتماله على ما يتشام به وقيل المتشائم به غير المعتد لنحو الغزو (حم ق) في الجهاد (ت) في الخيل (عن أنس) ورواه عنه ابن منيع والطياشي وغيرهما هذا الحديث لم أره في نسخة المصنف التي بخطه

(البركة) حاصلة (في ثلاثة) من الخصال (في الجماعة) أي صلاة الجماعة أو لزوم جماعة المسلمين (والثريد) مرقه اللحم بالخبز (والسحور) يعني أنه قوت وزيادة قدرة على الصوم ففيه زيادة رفق وزيادة حياة إذ لولاه لكان نائما والنوم موت واليقظة حياة (طب هب عن سلمان) الفارسي قال الزين العراقي رجاله معروفون بالثقة إلا أبا عبد الله البصري وبقية رجاله ثقات وقال الديلي وفي الباب أبو هريرة

(البركة في صغر القرص) أي في تصغير أقرص الخبز (وطول الرشاء) أي الحبل الذي يسقى به الماء (وقصر الجدول) فعول الهر الصغير فالهر القصير أعظم برهة وأكثر عائدة على الشجر والزرع من الطويل (أبو الشيخ في) كتاب (الثواب عن ابن عباس السائي) بكسر المهملة وفتح اللام الحافظ أبو طاهر أحمد بن أحمد بن إبراهيم بن سلفة الأصماني محدث مكثر رحالة مرحول إليه (في الطوريات عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن الجوزي قال النسائي هذا الحديث كذب وقال الحافظ ابن حجر نقل عن النسائي أن هذا كذب قال السخاوي وهو عند الديلي بلا سند عن

- ٣٢٠٤ - البركة في المماسحة - (د) في مراسيله عن محمد بن سعد - (ح)
- ٣٢٠٥ - البركة مع أكابرهم - (حب حل كهب) عن ابن عباس (ض)
- ٣٢٠٦ - البركة في أكابرنا ، فمن لم ير رحم صغيرنا ويحل كبيرنا فليس منا (طب) عن أبي أمامة - (ض)
- ٣٢٠٧ - البزاق ، والنخاط ، والحيض ، والتماس في الصلاة من الشيطان - (ه) عن دينار
- ٣٢٠٨ - البزاق في المسجد سيئة ، ودفنه حسنة - (حم طب) عن أبي أمامة - (صح)

ابن عباس وكل ذلك باطل اه . وما ذكره من أن الديلمي لم يسنده باطل بل قال انبأنا بجير بن جعفر بن محمد الأحمري عن أبي إسحق بن أبي حماد عن محمد بن يونس العبسي عن عبد الله بن حمزة عن محمد بن إسماعيل بن أبي فديك عن داود ابن الحصين عن إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة الأشملي عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعاً به وداود بن الحصين أورده الذهبي في الضعفاء وقال لينه أبو زرعة ورمى بالقدور وقال أبو حاتم لولا رواية مالك عنه أترك حديثه وإن أبي حبيبة وثقه أحمد وضعفه النسائي وابن أبي فديك يختلف فيه أيضاً ه (البركة في المماسحة) أي المصافحة في البيع كذا ذكره ولا مانع من إعماله بإطلاقه ويكون المراد المصافحة حتى عند ملاقة الإخوان ونحو ذلك (د في مراسيله عن محمد ابن سعد) بن منيع الهاشمي مولاهم البصري نزيل بغداد كاتب الواقدي صدوق مات سنة ثلاثين ومائة عن اثنين وستين سنة

(البركة مع أكابرهم) المجربين للأمور المحافظين على تكثير الأجور الخالصة لهم لتقتدوا برأيهم وتهتدوا بهديهم أو المراد من له منصب العلم وإن صغر سنه فيجب لإجلهم حفظاً لحرمة ما منحهم الحق سبحانه وتعالى وقال شارح الشهاب هذا حديث على طالب البركة في الأمور والتجسس في الحاجات بمراجعة الأكابر لما خصوا به من سبق الوجود وتجربة الأمور وسالف عبادة المعبود قال تعالى وقال كبيرهم ، وكان في يد المصطفى صلى الله عليه وسلم سواك فأراد أن يعطيه بعض من حضر فقال جبريل عليه السلام كبير كبير فأعطاه الأكابر وقد يكون الكبير في العلم أو الدين فيقدم على من هو أسن منه (حب) وصححه (حل كهب) وكذا البزار والطبراني كلهم (عن ابن عباس) قال الحاكم على شرط البخاري وقال الديلمي صحيح وقال البغدادى حسن لكن قال الهيثمي فيه نعيم بن حماد وثقه جمع وضعفه وبقية رجاله رجال الصحيح انتهى وصححه في الافتراح قال الزركشي وفي صحته نظر وله علة ثم أطال في بيانها وقال لم يقف على هذه العلة تقي الدين فصححه قال لكن له شواهد منها خبر الصحيح كبير كبير أي يتكلم الأكابر

(البركة في أكابرنا) أي المؤمنون يحتمل أن المراد بالأكابر الأئمة ونوابهم كما يرشد إليه (فمن لم ير رحم صغيرنا ويحل كبيرنا) أي معظمه (فليس منا) أي على طريقتنا ولا عاملاً بهدينا وفيه كالذي قبله إيدان بأن الأمة تختل بعد نبيها بما فقد من نوره ومن وجوده معهم ولهذا قالوا ما نفضنا أيدينا من ترابه صلى الله عليه وسلم حتى أنكرنا قلوبنا (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه علي بن يزيد الألباني وهو ضعيف

(البزاق والنخاط والحيض والنعاس) بعين مهملة كذا هو في نسخة المصنف بخطه فما في نسخ من أن اللفظ النفاس من تحريف النساخ أي طرو هذه المذكورات (في الصلاة) فرضها ونفلها (من الشيطان) يعني أنه يجب ذلك ويرضاه ويسر به لقطع الآخرين للصلاة والاشتغال بالأوليين عن القراءة والذكر والخضوع والخشوع (ه) من حديث عدي بن ثابت عن أبيه (عن) جده (دينار) قال مغلطى هو ضعيف لضعف ثابت بن عدي وغيره (البزاق في المسجد) من المصلي وغيره ولو لحاجة (سيئة) أي حرام معاقب عاياه لأنه تقدير للمسجد واستماتة به

٣٢٠٩ - البصاق في المسجد خطيئة ، وكفارتها دفنها - (ق ٣) عن أنس - (صح)

٣٢١٠ - البضع ما بين الثلاث إلى التسع - (طب) وابن مردويه عن دينار بن مكرم - (ض)

٣٢١١ - البطن والفرق شهامة - (طس) عن أبي هريرة - (صح)

٣٢١٢ - البطيخ قبل الطعام يغسل البطن غسلاً ، ويذهب بالداء أصلاً - ابن عساكر عن بعض عمات النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال : شاذ لا يصح

(ودفته) في أرضه إن كانت ترابية أو رملية (حسنة) مكفرة لتلك السيئة وقوله في المسجد ظرف للعمل فلا يشترط كون الفاعل فيه فبصق من هو خارج المسجد فيه حرام قال ابن أبي جرة ولم يقل تغطيته لأن النغطية يستمر الضرر بها إذ لا بأس أن يقعد غيره عليها فيؤذيه بخلاف الدفن فإنه يفهم التعميق في باطن الأرض وخرج بالرملية والترابية المسجد الملباط والمرخم فذلكها فيه ليس دفناً بل زيادة تقدير قال القفال والحديث محمول على ما يخرج من الفم أو ينزل من الرأس أما ما يخرج من الصدر فينجس فلا يدفن بالمسجد قال ابن حجر وهذا على اختياره وينبغي التفصيل فيما لو خالط البصاق نحو دم فيحرم دفنه فيه وأما إذا لم يخالطه فيحل (حم طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي رجال أحمد موثقون

(البصاق في المسجد) أي إلقاؤه في أرضه أو جدره أو أي جزء منه وإن كان البصاق خارجاً (خطيئة) بالهمز فعيلة وربما أسقطت الهمزة وشدت الياء أي إثم (وكفارتها) أي إذا ارتكبت تلك الخطيئة فكفارتها (دفنها) أي دفن عنها وهو البصاق في تراب المسجد إن كان وإلا تدفن خارجه منه كأن يأخذه بنحو عرد ولم يقل تغطيتها لما مر وظاهره أنه خطيئة وإن أراد دفنه وتقييد عياض بما لولم يردده رده الثوري (ق ٣) في الصلاة (عن أنس) بن مالك (الضع) بكسر الباء وفتحها (ما بين الثلاث) من الأحاد (إلى التسع) منها قاله في تفسير قوله تعالى في تضع ستين ، (طب وابن مردويه) في تفسيره وكذا الديلمي (عن نيار) بكسر النون وفتح النحبة (بن مكرم) بضم الميم وسكون الكاف وفتح الراء الأسلمي له حجة ورواية وهو أحد من دفن عثمان ليلاً وعاش إلى أول خلافة معاوية قال الهيثمي فيه إبراهيم بن عبد الله بن خالد المصيصي وهو متروك

(البطن) أي الموت بداء البطن من نحو استسقاء وذات جنب (والغرة) أي الموت بالغرق في الماء مع عدم ترك التحرز (شهامة) أي الميت بهما من شهداء الآخرة (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح .

(البطيخ) أي أكله (قبل) أكل (الطعام يغسل البطن) أي المعدة والأمعاء وما هنالك (غسلاً) مصدر مؤكده للغسل (ويذهب بالداء) الذي بالبطن (أصلاً) أي مستأصلاً أي قاطعاً له من أصله والمراد الأصفر لأنه المأمور عندهم وقول ابن القيم المراد الأخضر قال الحافظ العراقي فيه نظر (ابن عساكر) في التاريخ (ع) بعض عمات النبي صلى الله عليه وسلم (ورواه عنه الطبراني أيضاً) وعنه ومن طريقه خروجه ابن عساكر ثم قال خطأ فيه الطبراني في موضعين أحدهما أنه أسقط والده الفضل بن صالح بينه وبين أبي الهيثم الثاني أنه صحف اسم جده قال بشير وإنما هو بشر اه وقال أي ابن عساكر (شاذ) (١) بل (لا يصح) أصلاً إذ فيه مع شذوذه أحمد بن بقر بن عبد الجبار الجرجاني قال البيهقي روى أحاديث موضوعات لا تستحل رواية شيء منها وهذا الخبر وقال الحاكم أحمد هذا يضع الحديث كاشفته وفضحته اه .

(١) الشاذ ما خالف فيه الثقة غيره وتعدرا لجمع بينهما والمخالفة بزيادة أو نقص في السند أو المن وقيل ما انفرد به الراوي فقط .

٣٢١٣ - الْبَغَايَا اللَّاتِي يَنْكُحْنَ أَنْفُسَهُنَّ بِغَيْرِ بَيْتَةٍ - (ت) عن ابن عباس - (صح)

٣٢١٤ - الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ ، وَالْجُزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ - (حم د) عن جابر (صح)

٣٢١٥ - الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجُزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ فِي الْأَضَاحِي (طب) عن ابن مسعود - (صح)

٣٢١٦ - الْبُكَاءُ مِنَ الرَّحْمَةِ ، وَالصَّرَاخُ مِنَ الشَّيْطَانِ - ابن سعد عن بكير بن عبد الله بن الأشج مرسل (صح)

٣٢١٧ - الْبَلَاءُ مَوْكَلٌ بِالْقَوْلِ - ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن الحسن مرسل - (هب) عنه عن أنس (ض)

(البغايا) جمع بغى بالتشديد وهي الباغية التي تبغى الرجال (اللاتي ينكحن أنفسهن بغير بيتة) أي شهود قال الكاح بدوهم باطل عند الشافعي والحنفي ومن لم يشرط الشهود أوله بأنه أراد بالبيتة ما به تبين النكاح من الولي وكيفما كان هو شبهة فتسميتهن بالبغايا زجر وتغليظ (ت) في النكاح (عن ابن عباس) وقال لم يرفعه غير عبد الأعلى ووقفه مرة والوقف أصح اه وقال الذهبي عبد الأعلى ثقة .

(البقرة) ومثلها الثور مجزئة (عن سبعة) في الأضاحي (والجزور) من الإبل خاصة يطلق على الذكر والأنثى من الجزور القطع مجزئ (عن سبعة) في الأضاحي قال ابن العربي قال بهذا الحديث جميع العلماء إلا مالك وليس لهذا الحديث تأويل ولا يرده القياس اه فيصح الاشتراك في النصيحة بكل من ذنبك واجبا أو تطوعا سواء كانوا كلهم متقربين أو أراد بعضهم القربة وبعضهم اللحم كما اقتضاه الإطلاق وبه قال الشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة يجوز للمتقربين لا لغيرهم (حم د) في الأضاحي (عن جابر) بن عبد الله وظاهره أنه لم يخرج من الستة غيره وليس كما وهم بل خرج مسلم في المناسك والنسائي وابن ماجه في الأضاحي عن جابر أيضا ولفظهم البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة وفي مسلم بحر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية البقرة عن سبعة والبدنة عن سبعة .

(البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة) أي تجزئ كل واحدة منهما عن سبعة فلو ضحى ببقرة أو جزور كان الزائد على السبع تطوعا يصرفه إلى أنواع التطوع إن شاء وقوله (في الأضاحي) بين بذلك أن الكلام في الأضحية وفي رواية للترمذي عن ابن عباس أن المصطفى صلى الله عليه وسلم بحر البدنة عن عشرة والبقرة عن سبعة قال إسحاق ولا أظن غيره وافقه (طب عن ابن مسعود) ومر غير مرة أن الحديث إذا كان في أحد الصحيحين ما يعزى لغيره فاقصار المصنف على ذنبك من ضيق العطن وما أراه إلا ذهل عنه .

(البكاء) من غير صراخ ولا صياح (من الرحمة) أي رقة القلب (والصراخ من الشيطان) ولهذا بكى المصطفى صلى الله عليه وسلم عند موت ابنته إراهم بغير صوت وقال تدمع العين وبحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضى الرب وسن لامته الحمد والاسترجاع والرضا (ابن سعد) في الطبقات (عن بكير) بالنصغير (ابن عبد الله بن الأشج) بفتح المعجمة والجيم المدنى (مرسلا) .

(البلاء وكل بالقول) قال الديلمي البلاء الامتحان والاختبار ويكون حسناً ويكون سيئاً والله يبلو عبده بالصنع الجليل ليمتحن شكره ويبلوه بما يكره ليمتحن صبره ومعنى الحديث أن العبد في سلامة ما سكت فإذا تكلم عرف ما عنده بمحنة النطق فيعرض للخطر أو الظرف ولهذا قال المصطفى صلى الله عليه وسلم وسلم لمعاذ أنت في سلامة ما سكت فإذا تكلمت فلك أو عليك ويحتمل أن يريد التحذير من سرعة النطق بغير تثبت خوف بلاء لا يطيق دفعه وقد قيل للسان ذنب الإنسان وما من شيء أحق يسجن من لسان قال حمدون الفصار إذا رأيت سكران يتمايل فلا تبغ عليه فتبتلى بمثل ذلك (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغيبة) عن عبد الله بن أبي بدر عن يزيد بن هرون عن جرير بن حازم (عن الحسن) البهرى (مرسلا عنه هب) عن أبي عن الحسن (عن أنس) ثم قال أعني اليهقي تفرد به

٣٢١٨ - البلاء موكل بالقول ، ما قال عبد لشيء : لا والله لا أفعله أبداً إلا لك الشيطان كل عمل ، وولع بذلك منه حتى يؤثمه - (هـب خط) عن أبي الدرداء - (ض)

٣٢١٩ - البلاء موكل بالمنطق - القضاعي عن حذيفة ، وابن السمعاني في تاريخه عن علي - (ح)

٣٢٢٠ - البلاء موكل بالمنطق ، فلو أن رجلاً غير رجلاً برضاع كلبه لرضعها - (خط) عن ابن مسعود (ض)

٣٢٢١ - البلاد بلاد الله ، والعباد عباد الله ، فحيثما أصبت خيراً فقوم - (حم) عن الزبير - (ض)

أبو جعفر بن أبي فاطمة المصري أي وهو ضعيف ورواه القضاعي أيضاً وقال بعض شراحه غريب جداً (البلاء موكل بالقول ما قال عبد لشيء) أي علي شيء (لا والله لا أفعله أبداً إلا ترك الشيطان كل عمل وولع بذلك منه حتى يؤثمه) أي يوقعه في الإثم بإيقاعه في الخنث بفعل المحلوف عليه ولهذا قال إبراهيم النخعي إن لا جند نفسي تحدثني بالشيء لما ينبغي أن أتكم به إلا بخافة أن أتبلى به (هـب خط عن أبي الدرداء) وفيه هشام بن عمار قال أبو حاتم صدوق وقد تغير فكان كلما لقن يتلقن وقال أبو داود حدث بأرجح من أربعائة حديث لا أصل لها وفيه محمد بن عيسى بن سميع الدمشقي قال أبو حاتم لا يحتج به وقال ابن عدى لا بأس به وفيه محمد بن أبي الزعزعة وهما اثنان أحدهما كذاب والآخر مجروح ذكرهما ابن حبان وأوردهما الذهبي في الضعفاء قال الزكشي لكن يقويه ما رواه الفقيه ابن لال في المنكر من حديث ابن عباس بلفظ «ما من طامة إلا وفوقها طامة والبلاء موكل بالمنطق».

(البلاء موكل بالمنطق) زاد ابن أبي شيبة في روايته عن ابن مسعود ولو سخرت من كلب لحشيت أن أحول كلباً وفي تاريخ الخطيب اجتماع الكسائي واليزيدي عند الرشيد فقدموا الكسائي يصلي جهرية فأرتج عليه في قراءة الكافرون فقال اليزيدي قارئ الكوفة يرتج عليه في هذه؟ فحضرت جهرية أخرى فقام اليزيدي فأرتج عليه في الفاتحة فقال الكسائي احفظ لسانك لا تقول فتبلى إن البلاء موكل بالمنطق

(القضاعي) في مسند الشام (عن حذيفة) بن اليمام (وابن السمعاني) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين ظاهر كلام المصنف أنه لم يره مخرجا لأعلى منهما وهو عجيب فقد خرجه البخاري في الأدب من حديث ابن مسعود وكذا ابن أبي شيبة وغيرهما.

(البلاء موكل بالمنطق فلو أن رجلاً غير رجلاً برضاع كلبه لرضعها)

وعليه أنشدوا: لا تنطقن بما كرهت فربما نطق اللسان بحادث فيكون

وقال آخر لا تمزحن بما كرهت فربما ضرب المزاح عليك بالتحقيق

(خط) في ترجمة نصر الخراساني (عن ابن مسعود) وقضية كلام المصنف أن الخطيب خرجه وسكت عليه وليس كذلك فإنه أورده في ترجمة نصر المذكور ونقل عن جمع أنه كذاب خبيث اه وفيه أيضاً عاصم بن ضمرة قال الذهبي عن ابن عدى يحدث بأحاديث باطلة اه ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه

(البلاد بلاد الله والعباد عباد الله فحيثما أصبت خيراً فقوم) وهذا معنى قوله «يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فيايبى فاعبدون» وظاهره أنه لا فضل للزوم الوطن والإقامة به على الإقامة بغيره لكره الأولى بالمريد أن يلزم مكانه إذا لم يكن قصده من السفر استفادة علم مهما سلم له حاله في وطنه وإلا فليطلب موضعاً أقرب إلى الجنود وأسلم للدين وأفرغ للقلب وأيسر للعبادة فهو أفضل اه وجرى علي نحوه في الكشف فقال معنى الآية أنه إذا لم يتسهل له العبادة في بلد هو فيه ولم يتمشى أمر دينه كما يجب فليهاجر لبلد آخر بقدر أنه فيه أسلم قلباً وأصح ديناً وأكثر عبادة وأحسن خشوعاً قال وقد جربنا فلم نجد أعون على ذلك من مكة (نكتة) قال ابن الريس قال سفيان ما أدري أي البلاد أسكن قيل له

٢٢٢٢ - البيت الذي يقرأ فيه القرآن يترأى لأهل السماء كما تترأى النجوم لأهل الأرض - (هب) عن عائشة - (ض)

٣٢٢٣ - البيعان بالخيار لم يتفرقا فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما، وإن كتما وكذبا محقت بركة بيعهما - (حم ق ٣) عن حكيم بن حزام - (صح)

٢٢٢٤ - البيعان إذا حتما في البيع رادا البيع (ط) عن ابن مسعود (صح)

خ إسان قال مذاهب بخلافه وآراء فاسدة قيل فاشام قال يشار إليك بالأصابع قيل فالعراق قال بلد الجبارة قيل فمكة قال تذيب السكك والبدن (حم) من حديث أبي يحيى مولى آل الزبير (عن الزبير) بن العوام قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف وقال تليذه الهيمى فيه جماعة لم يعرفهم وتبعه البخاوى وغيره ورواه الدارقطنى عن عائشة وفيه أحمد بن عبيد بن ناصح له منا كبير وزمعة ضعفوه .

(البيت الذي يقرأ فيه القرآن يترأى لأهل السماء كما تترأى النجوم لأهل الأرض) أى أن قراءة القرآن إخلاص وحضور قلب وفى رواية البيت الذى يذكر فيه الله لينير لأهل السماء كما تير النجوم لأهل الأرض (هب عن عائشة) (البيعان) بتشديد الياء أى المتبايعان بمعنى البائع والمشتري فالمتبايعان متفاضلان فى البيع فكل منهما باع ماله بما لا آخر فلا حاجة لدعوى التغليب وأكثر الروايات المتبايعان مال أبو زرعة ولم يرد فى شيء من طرقه البائعان فيما أعلم وإن كان استعمال لفظ البائع أغلب (بالخيار) فى فسخ البيع أو إعادته عند الشافعى والباء فى الخيار متعلقة بمحذوف تقديره معاملان بالخيار قال فى المنضد ولا يجوز تعلقها بالبيعان إذ لو علق بمسا فى المتبايعين من معنى الفعل كان الخيار مشروطاً بينهما فى العقد وليس مراداً بدليل زيادته فى رواية إلا بيع الخيار وإمسا الفرض إذا تعاقد البيع كان لها خيار فالباء للبالغة (مالم) وفى رواية حتى (يتفرقا) بأبدانها عن محلها الذى تبايعا فيه قال القاصى المفهوم من التفرق : التفرق بالأبدان وعليه إطباق أهل اللغة وإنما سمي الطلاق تفرقا فى دوإن يتفرقا، لأنه يوجب تفرقهما بالأبدان ومن نفي خيار المجلس أول التفرق بالقول وهو الفراغ من العقد وحمل المتبايعين على المتساويين لأنهما بصدد البيع فارتكبت مخالفة الظاهر من وجهين بلا مانع يدور عليه مع أن الحديث رواه البخارى بعبارة تأبى قبول هذا التأويل (فإن صدقا) يعنى صدق كل منهما فيما يتعلق به من ثمن ومثمن وصفة مبيع وغير ذلك (وبينا) ما يحتاج إتيانه من نحو عيب وإخبار بتمن وغير ذلك من كل ما كتبه غش وسخيانة (بورك لهما) أى أعطاهما الله الزيادة والنو (فى بيعهما) أى فى صفقتهما وفى رواية للشافعى وجبت البركة فيهما . قال الراى فالأول جعل البركة مفعولة والثانى فاعلة (وإن كنتما) شيئا مما يجب الإخبار به شرعا (وكذبا) فى نحو صفات الثمن والمثمن (محقت) ذهبت واضمحلت (بركة بيعهما) أى به لقصد الازدواج بين النساء والمحق قبل هذا يخص بمن وقع منه التدليس وقيل عام فيعود شؤم أحدهما على الآخر قال فى المنضد وهذه جملة أخرى مما يؤمر به فى البيع لا تتعلق بقوله البيعان الخ (حم ق ٣) فى البيع (عن حكيم بن حزام)

(البيعان) مثنية مع قال الزمخشري فيعمل من باع بمعنى اشترى كلين من لان اه . وقد اتفق أهل اللغة على أن بيعت واشتريت من الالفاظ المشتركة وتسميها حروف الأضداد ويقال فى الشيء مبيع ومبيوع كخيط ومخيوط قال الخليل : المحذوف من مبيع واو مفعول لأنها زائدة فهى أولى بالحذف وقال الأصمغشى بل عين الكلمة قال الأزهري وظلاهما صحيح (إذا اختلفا فى البيع) أى فى صفة من صفاته بعد الاتفاق على الأصل ولا يئنه أو أقام كل منهما بينة (ترادا البيع) أى بعد التعالاف فيحذف كل منهما على إثبات قوله ونفى قول صاحبه ثم يفسخ أحدهما العقد أو الحاكم ويرد المشتري المبيع والبائع الثمن إن كان مافياً وإن كان تالداً فبدله عند الشافعى وقال أبو حنيفة يتحالفان إن كانت السلعة باقة فإن

٣٢٢٥ - البينة على المدعى، واليمين على المدعى عليه - (ت) عن ابن عمرو (رض)

٢٢٢٦ — البَيْهَقِيُّ عَلَى الْمَدِينِيِّ وَالْيَمِينِيُّ عَلَى مَنْ انْكَرَى، إِلَّا فِي الْقِسْمَةِ (هَق) وَإِنْ عُدَّ كَرَّ عَنْ ابْنِ عَمْرِو (ض)

[illegible]

٣٢٢٧ - تابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ؛ فَإِنَّهُمَا يَنْقِيَانِ الْفَقْرَ وَالذُّنُوبَ كَمَا يَنْقِي الْكَبِيرُ حَبِثَ الْحَدِيدِ، وَالذَّهَبُ

تلفت بالقول الهبتاع وعن مالك روايتان كالمذهبين (طاب عن ابن مسعود) وسيديه أن ابن مسعود باع شيئاً من ميسر

للأشعث بن قيس بعشرين ألفاً بخمسة عشرة ألفاً ما بيعت إلا بعشرين فقال إن شئت حدثك عن رسول الله صلى الله عليه وآله فوالله ما أرى أحداً يفتكركم

(البينة على المدعى) وهو من يخالف قوله الظاهر أو من لو سكك لحظي (واليمين على المدعى عليه) وهو من يوافق

قوله الظاهر أو من لو سلت لم يترك لأن جانب المدعى ضعيف وحججه قليلة وهي البينة وجانب المدعى عليه قوى فتنجح منه بحجة ضعيفة وهي البين إلا في مسائل مفصلة في الفروع . قال ابن العربي : وهذا الحديث من قواعده

الشريعة التي ليس فيها خلاف وإنما الخلاف في تفاصيل الوقائع والبيئة في الأصل مابظهر من عاينه في الطبع والعلم .
 العقل يبحث لامندوحة عن شهود وجوده ذكره الحرالي ، وقال القاضي : هي الدلالة الواضحة التي تفصل الحق من

الباطل (ت) في الأحكام (عن ابن عمرو) وهي رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدهم قال ابن حجر وإسناده ضعيف

(البينة على المدعى) وفي رواية علي من ادعى رواه بين علي من أنكر ما ادعى عليه به (إلا في القسامة) فإن الإيمان

فما في جانب المدعي وبه أخذ الأئمة الثلاثة وخالف أبو حنيفة فأجراه على القاعدة وإلحق الشافعية بالقياسية دعوى قيمة المتلفات وغير ذلك مما هو مبين في كتب الفقه وعلم مما تقرر أن هذا الحديث مخصص للحديث المتقدم وحكمته

أن القتل إنما يكون غيلة وعلى ستر فبدئ فيه بأيمان المدعى لإيجاب الدية عند الشافعية والقتل عند المالكية الإبداع

الميزان عربى البخارى منكر الحديث وضعه ابراهيم و قال ابو داود لا يحتج به ثم لو رددنا اخبارا هذا منها و لو اء

الدارقطني بالفظ من طريقين وفيها الزنجي المذكور وقال ابن حجر في تخریج المختصر من جهة أيضا السبق لعبد الوان وهو حديث غريب معلول

حرف التاء

(تأهبوا بين الحج والعمرة) أى إذا سجدتم فاعلموا وإذا اعتزمتم فاجتنبوا وأظفها إلى ذلك وأخذ ليقيم وجوب العمرة كالحج وقال المحب الطبري يجوز أن يراد الشايع المشار إليه بقوله تعالى وقضيت شهرين متتابعين، فيأتى بكل منهما

عقب الآخر. إلا فصل. وهذا ظاهر لفظ المتابعة. وأن يراد اتباع أحدكما الآخر ولو تخلف بينهما من بحيث يظهر مع ذلك الاختلاف. أن رتبة قوله. فإنما اتبعه. (فإنهما في زمان المكان والذات) (والله للفقير أكثر بالة الصدقة للبال كذا

قال الطبري وقال في المطامح يحتمل كون ذلك لخصوصية عملها المصطفى صلى الله عليه وسلم وتكونه إشارة إلى أن النبي

الاعظم هو الغنى بطاعة الله ولا عطاء أعظم من مباحة الله بالحاج الملائمة (كما يقضى التغير حيث التحديد والذهب والفضة) يمثل امتناعهما في إزالة الذنوب بإزالة الفناء الخبيث (لأن الإنسان مركز في جبلته القوة الشهوية والغضب والرياسة) يمثل امتناعهما في إزالة الذنوب بإزالة الفناء الخبيث (لأن الإنسان مركز في جبلته القوة الشهوية والغضب والرياسة)

محتاج لرياضة بن يلهو والجميع يجامع لاثنا عشر الرياضات من إتقان السباح والجورج والظباء والقتحام الممالك ومقارنة المواطن

وَالْفَضَّةُ؛ وَلَيْسَ لِلْحَجَّةِ الْمَبْرُورَةِ ثَوَابٌ إِلَّا الْجَنَّةُ - (حم ت ن) عن ابن مسعود - (صح)
 ٣٢٢٨ - تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ؛ فَإِنَّ مَتَابِعَهُمَا بَيْنَهُمَا تَزِيدُ فِي الْعُمْرِ وَالرِّزْقِ، وَتَنْقِي الذُّنُوبَ مِنْ بَنِي
 آدَمَ كَمَا يَنْقِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ - (قط) في الافراد - (طب) عن ابن عمر - (ض)
 ٣٢٢٩ - تَأْكُلُ النَّارُ ابْنَ آدَمَ إِلَّا أَثَرَ السُّجُودِ، حَرَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ السُّجُودِ -

(ه) عن أبي هريرة

٣٢٣٠ - تَبَا لِلذَّهَبِ وَالْفَضَّةِ - (حم) في الزهد عن رجل (هب) عن عمر - (ض)
 ٣٢٣١ - تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ، وَأَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَإِرْشَادُكَ

والإخوان وغير ذلك (وليس للحجة المبرورة ثواب إلا الجنة) أي لا يقتصر لصاحبها من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه بل
 لابد أن يدخل الجنة؛ والمبرور المقبول أو الذي لا يشوبه إثم أو مالا رياء فيه أو غير ذلك (حم ت ن) في الحج (عن
 ابن مسعود) قال الترمذي حسن صحيح غريب

(تابعوا بين الحج والعمرة فإن متابعتها ما بينهما تزيد في العمر والرزق وتنقي الذنوب من بني آدم كما ينقي الكبير
 خبث الحديد) لجمعه لأنواع الرياضات كما تقرر قال ابن العربي لكن ما مر يفيد أن المكفر من الذنوب إنما هو الصغائر
 لا الكبائر وإذا كانت الصلاة لا تكفرها فكيف الحج والعمرة لكن هذه الطاعات ربما أثرت في القلب فأورثت
 توبة تكفر كل خطيئة كما قرره ابن العربي (قط في الافراد طب عن ابن عمر) بن الخطاب اقتصاره على هذين يؤذن بأنه
 لم يخرج من الستة وإلا لما عدل عنه وهو ذهول فقد خرج ابن ماجه باللفظ المذكور لكنه قال وينفيان
 الذنوب ومن رواه أيضاً أحمد وأبو يعلى وغيرهما

(تأكل النار) أي نار جهنم (ابن آدم إلا أثر السجود) من الأعضاء السبعة المأمور بالسجود عليها (حرم الله عز
 وجل على النار أن تأكل أثر السجود) إكراماً للصالحين وإظهاراً لفضلهم (ه عن أبي هريرة)

(تباً للذهب والفضة) أي هلاكاً لها والتب الخسران والهلاك ينصب على المصدر أو باضمار فعل أي الزمهما
 الله الهلاك والخسران وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته كما في مسند أحمد قالوا
 يا رسول الله فأى المال تتخذ قال قلباً شاكراً ولساناً ذاكراً وزوجة صالحة (حم عن رجل) من الصحابة (هب عن
 ابن عمر) بن الخطاب ورواه الطبراني وغيره عن ثوبان

(تبسمك في وجه أخيك) أي في الإسلام (لك صدقة) يعني إظهارك له البشاشة والبشر إذا لقيته تؤجر عليه
 كما تؤجر على الصدقة قال بعض العارفين التبسم والبشر من أنوار أنوار القلوب وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة
 قال ابن عيينة والبشاشة مصيدة المردة والبر شيء هين وجه طليق وكلام لين وفيه رد على العالم الذي يصغر خده للناس
 كأنه معرض عنهم وعلى العابد الذي يعبس وجهه ويقطب جبينه كأنه منزّه عن الناس مستقذر لهم أو غضبان عليهم
 قال الغزالي ولا يعلم المسكين أن الورع ليس في الجبهة حتى يقطب ولا في الوجه حتى يعفر ولا في الخد حتى يصغر
 ولا في الظهر حتى ينحني ولا في الذيل حتى يضم إنما الورع في القلب (وأمرك بالمعروف) أي بما عرفه الشرع
 وحسنه (ونهيك عن المنكر) أي ما أنكره وقبحه (صدقة) بالمعنى المقرر (وإرشادك الرجل في أرض الضلال لك
 صدقة) بالمعنى المذكور وهكذا اقتصر عليه المؤلف وقد سقط من قلبه خصلة ثابتة في الترمذي وغيره وهي قوله

الرَّجُلَ فِي أَرْضِ الضَّلَالِ لَكَ صَدَقَةٌ ، وَإِمَاطَتُكَ الْحَجَرَ وَالشُّوكَ وَالْعَظَمَ عَنِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِفْرَاغُكَ
مِنْ دَلُوكَ فِي دَلْوِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ - (خدت حب) عن أبي ذر - (ض)

٣٢٣٢ - تَبْلُغُ الْحَلِيَّةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضُوءُ - (م) عن أبي هريرة (صح)

٣٢٣٣ - تَجَافَوْا عَنْ عَقُوبَةِ ذِي الْمُرُوءَةِ - أبو بكر بن المرزبان في كتاب المروءة (طب) في مكارم
الأخلاق عن ابن عمر - (ض)

وبصرك تبصيرك فأوقع الاسم موقع المصدر (وإماطتك) تنجيتك (الحجر والشوك والعظم عن الطريق) أي المسلك
أو المتوقع السلوك فيما يظهر (لك صدقة وإفراغك) أي صبك (من دلوك) بفتح فسكون واحد الدلاء التي يسقى
منها (في دلو أخيك) أي في الإسلام (لك صدقة) يشير بذلك كله إلى أن العزلة وإن كانت فضيلة محبوبة لكن لا ينبغي قطع المسلمين
بالكلية فإن لهم عليك حقاً فاعتزلهم لتسلم من شرهم لكن لا تصير وحشياً نافراً بل قم بحق الحق والخلق من البشاشة
للمسلم والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عند القدرة وإكرام الضيف وبذل السلام وصلة الرحم وإغاثة الملهوف
وإرشاد الضال وإزالة الأذى ونحو ذلك لكن لا تكثر من عشرتهم وراقب الله وأعط كل ذي حق حقه كذا قرره
البعض وقال ابن العربي ذكر خصلاً سبعة الأولى القلب الثانية والثالثة أمر بالمعروف ونهي عن المنكر وذلك صدقة علي
المسأوم والمنهي من الأمر الناهي الرابعة إرشاد الضال في أرض الضلال وهي عظمى إذ فيه خلاص من هلاك نفس
كما أن في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خلاص من تلف الدين الخامسة إرشادك الرجل الخ وذلك بقود الأعمى
إلى نحو ما يريد ومثله من هدى رفاقاً يعني عرف طريقاً في عمارة فهو أيضاً صدقة وإن كان أقل من الأول السادسة
إماطة الأذى عن الطريق وهو أقل درجات الأعمال ومع ذلك فأعظم بها من صدقة فقد غفر الله لمن نجر غصن شوك
عن الطريق السابعة إفراغك من دلوك في دلو أخيك سيما إذا لم يكن رشاً. (خدت حب) وكذا البزار (عن أبي ذر)
أورده في الميزان في ترجمة عكرمة بن عمار العجلي من حديثه وقال قال أبو حاتم ثقة ربما بهم وقال أحمد ضعيف
وقال البخاري لم يكن له كتاب فاضطرب حديثه (تبلغ الحلية) بكسر الحاء أي التحلى بأساور الذهب والفضة الماكل بالدر
والياقوت (من المؤمن) يوم القيامة قال الطيبي ضمن تبلغ معنى تتمكن وعدى بمن أي تتمكن من المؤمن الحلية مبلغاً يتسكن
الوضوء منه قال الحسن الحلبي في الجنة على الرجال أحسن منه على النساء (حيث يبلغ الوضوء) بفتح الواو ماؤه وقال
أبو عبيد الحلية هنا التحجيل لأنه العلامة الفارقة بين هذه الأمة وغيرها اهـ . وجزم به الرعشري فقال أراد التحجيل
يوم القيامة من أثر الوضوء وقد استدلل بالخبر على ندب التحجيل وزعم ابن القيم أنه لا يدل لأن الحلية إنما تكون
في الساعد والمعصم لا في العضد والكتف في حين المنع لأن كل مافي الجنة مخالف لما في الدنيا من صنعة العباد كما في
خبر ليس في الدنيا شيء مما في الجنة إلا الأسماء (م) في الطهارة (عن أبي هريرة) قال أبو حازم كنت خلف أبي هريرة
وهو يتوضأ للصلاة وكان يمد يده حتى يبلغ إبطه ففكها له ما هذا قال لو علمت أنكم هنا ما توضأت هذا الوضوء سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يبلغ الخ وظاهر صنيع المصنف أن ذائماً تفرد به مسلم عن صاحبه والأمر بخلافه
فقد عزاه جمع منهم الصدر المناوى لها معاً

(تجافوا عن عقوبة ذي المروءة) على هفوة أو زلة صدرت منه فلا تعزروه عليها ندباً وقد سبق بيان ذي المروءة
(أبو بكر بن المرزبان) بفتح الميم وسكون الراء وضم الزاي وموحدة خفيفة وآخره نون واعلم أني قد وقفت على
هذا الحديث بخط النجاشي بن أبي شريف عازياً للطبراني في المكارم بلفظ تجافوا عن عقوبة ذي المروءة وهو ذو الصلاح
فلعل قوله وهو الخ سقط من كلام المصنف أو ظهر له أنه مدرج (في كتاب المروءة) تأليفه (طب) في كتاب

٣٢٣٤ - تَجَاوَزُوا عَنْ عُقُوبَةِ ذَوِي الْمُرُوءَةِ إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ - (طس) عن زيد بن ثابت - (ض)

٣٢٣٥ - تَجَاوَزُوا عَنْ ذَنْبِ السَّخِيِّ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخَذَ بِيَدِهِ كُلَّمَا عَثَرَ - (قط) في الافراد (طب حل هب)

عن ابن مسعود - (ض)

٣٢٣٦ - تَجَاوَزُوا عَنْ ذَنْبِ السَّخِيِّ ، وَزَلَّةِ الْعَالَمِ ، وَسَطْوَةِ السُّلْطَانِ الْعَادِلِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخَذَ بِيَدِهِمْ كُلَّمَا

عَثَرَ عَاثِرٌ مِنْهُمْ - (خط) عن ابن عباس (ض)

٣٢٣٧ - تَجَاوَزُوا لِذَوِي الْمُرُوءَةِ عَنْ عَثَرَاتِهِمْ ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ أَحَدَهُمْ لَيَعْثُرُ وَإِنْ يَدُهُ لَفِي يَدِ اللَّهِ

تَعَالَى - ابن المرزبان عن جعفر بن محمد مرسل - (صح)

(مكارم الاخلاق) له (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن عبد العزيز بن عبد الرحمن بن عوف قال فيه البخاري منكر الحديث وقال ابن أبي شيبة متروك

(تجاووا عن عقوبة ذوى المروءة) أى لا تؤاخذوه بذنب نذر منه لمروءته (إلا فى حد من حدود الله تعالى) فإنه إذا بلغ الحاكم وثبت عنده وجبت إقامته (طس عن زيد بن ثابت) قال الهيثمى فيه محمد بن كثير بن مروان الفهرى وهو ضعيف

(تجاووزوا) أى ساءحوا من المجاوزة مفاعلة من الجواز وهو العبور من عدوة دنيا إلى عدوة قصوى ذكره الحرالى (عن ذنب السخى) أى الكريم وفى رواية تجاوز للسخى عن ذنبه (فإن الله تعالى أخذ بيده كلما عثر) أى سقط وفيه بيان محبة الله للسخى ومعوته له فى مهماته وقد جاء فى محبته أحاديث كثيرة فليأخذ السخى بالاشياء اعتماداً على ربه وتوكلاً عليه شمله بعين عنايته فكلما عثر فى مهلكة أنقذه منها والمعائر المهلكة التى يؤثر فيها ومعنى أخذ بيده خلاصه من قولهم أخذ بيدي أى خلصنى مما وقعت فيه (قط فى الافراد) عن محمد بن مخلد عن إبراهيم بن حماد الأزدي عن عبد الرحيم ابن حماد البصرى عن الأعمش عن أبى وائل عن ابن مسعود ثم قال الدارقطنى تفرد به عبد الرحيم وقد قال العقيلي إنه حدث عن الأعمش بما ليس من حديثه اهـ . ومن ثم حكم ابن الجوزى بوضعه وتعبه المؤلف بأن عبد الرحيم لم يفرد به كما تشير إليه رواية الطبرانى وهى ما ذكره هنا بقوله (طب) عن أحمد بن عبيد الله بن جرير بن جبلة عن أبيه عن بشر بن عبيد الله الدارسي عن محمد بن حميد العتسكى عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة (عن ابن مسعود حل هب) من هذا الطريق بعينه (عن ابن مسعود) ثم قال البيهقى عقبه هذا إسناد ضعيف مجهول اهـ . وقال الهيثمى فيه جماعة لم أعرفهم وقال مرة أخرى بشر بن عبد الله الدارسي وهو ضعيف وظاهر ضنيع المصنف أن البيهقى أخرجه وأقره وهو تابع شذيع فإنه تعقبه بما نصه هذا إسناد مجهول ضعيف وعبد الرحيم بن حماد أى أحد رجاله منفرد به واختلاف عليه فى إسناده اهـ وقال الذهبي فى الضعفاء والمتروكين عبد الرحيم له منا كبير اهـ ومن ثم حكم ابن الجوزى بوضعه وتعبه المصنف فأبرق وأرعد ولم يأت بطائل كماداته

(تجاووزوا عن ذنب السخى) أى تساهلوا وخففوا فيه (وزلة العالم) العامل بقريئة ذكر العدل فيما بعده (وسطوة السلطان العادل) فى أحكامه (فإن الله تعالى أخذ بيدهم كلما عثر عاثر منهم) لما أنهم مشمولون بعنايته كما مر (خط عن ابن عباس)

(تجاووزوا لذوى المروءة) بالهمزة وتركه الإنسانية والرجولية والتخلق بخلق أشاله (عن عثراتهم والذى نفسى بيده) أى بقدرته وإرادته وتصريفه (إن أحدهم ليعثر وإن يده لفى يد الله) تعالى يعنى ينفضه من عثرته ويسامحه فى

٣٢٣٨ - تَجِبُ الصَّلَاةُ عَلَى الْغُلَامِ إِذَا عَقَلَ ، وَالصَّوْمُ إِذَا أَطَاقَ ، وَالْحُدُودُ وَالشَّهَادَةُ إِذَا أَحْتَمَلَ - الموهبي في العلم عن ابن عباس - (ض)

٣٢٣٩ - تَجِبُ الْجُمُعَةُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ، إِلَّا أَمْرًا أَوْ صَبِيًّا أَوْ مَمْلُوكًا - الشافعي (هق) عن رجل من بني رائل (ض)

٣٢٤٠ - تَجِدُ الْمُؤْمِنَ مُجْتَهِدًا فِيمَا يُطِيقُ ، مُتَاهِفًا عَلَى مَا لَا يُطِيقُ - (حم) في الزهد عن عبيد بن عمير مرسل (ح)

٣٢٤١ - تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادِنَ : فَيَخَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَّهُوا ، وَتَجِدُونَ خَيْرَ النَّاسِ فِي هَذَا الشَّانِ أَشَدَّهُمْ لَهُ كَرَاهِيَةً قَبْلَ أَنْ يَقَعَ فِيهِ ، وَتَجِدُونَ شَرَّ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ ذَا الْوَجْهَيْنِ :

زلته (ابن المزيان) في معجمه (عن جعفر بن محمد) بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب المعروف بالصادق فقيه إمام صدق ثبت (معضلا)

(تَجِبُ الصَّلَاةُ) أي الصلوات الخمس (على الغلام) أي الصبي ومثله الصبية (إذا عقل والصوم) أي ويجب صوم رمضان (إذا أطاق صومه والحدود) أي ويجب إقامة الحدود عليه إذا فعل موجبها (والشهادة) أي ويجب شهادته أي قبرها إذا شهد (إذا احتلم) أي إذا بلغ سن الاختلام أو خرج منه وما ذكر من وجوب الصلاة والصوم بالتمييز والاطاقة لم أر من أخذه من الأئمة (الموهبي) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء وباء موحدة نسبة إلى موهب بطن من المغافر وهو عمارة بن الحكم بن عباد المغافري الإسكندراني كان فاضلاً صالحاً صاحب تأليف (في) كتاب فضل (العلم عن ابن عباس) وفيه جوير بن سعيد الأزدي قال ابن معين لا شيء والنسائي متروك وساق له في الميزان هذا الخبر

(تَجِبُ الْجُمُعَةُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ إِلَّا أَمْرًا أَوْ صَبِيًّا أَوْ مَمْلُوكًا) بين ذلك أن وجوب الجمعة يختص بالذكور نخرج به المرأة ومثلها الخنثى فلا تلزمهما ، البالغين نخرج بذلك الصبي ، الأحرار نخرج القن ، وكذا البعض ؛ ويشترط مع ذلك الإقامة فلا تلزم المسافر لكن تستحب له وللعبد وللصبي (الشافعي) في المسند (هق عن رجل) من الصحابة (من بني رائل) بفتح الواو وسكون الالف وكسر المثناة التحتية قبيلة معروفة قال الذهبي في المذهب فيه إبراهيم بن أبي يحيى وإياه (تَجِدُ الْمُؤْمِنَ مُجْتَهِدًا فِيمَا يُطِيقُ) من صنوف العبادات وضروب الخيرات (متاهفاً) أي مكروباً (على ما لا يطيق) فعله من ذلك كالصدقة لفقد المال والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لعدم وجود شرطه والمراد أن المؤمن هذا خلقه وهذه طبيعته وعادته (حم في الزهد) أي في كتاب الزهد له (عن عبيد بن عمير) بتصغيرهما هو الليثي قاضي مكة قال الديلمي تابعي ثقة (مرسل)

(تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادِنَ) أي أصولاً مختلفة ما بين نفيس وخسيس كما أن المعادن كذلك (يخيارهم في الجاهلية) هم (خيارهم في الإسلام) قال الرافي رحمه الله وجه الشبه أن اختلاف الناس في الغرائز والطبائع كاختلاف المعادن في الجواهر وأن رسوخ الاختلاف في النفوس كرسوخ عروق المعادن فيها وأن المعادن كما أن منه ما لا تتغير صفته فكذا صفة الشرف لا تتغير في ذاتها بل من كان شريفاً في الجاهلية فهو بالنسبة إلى أهل الجاهلية رأس فإن أسلم استمر شرفه فكان أشرف من أسلم من المشركين في الجاهلية ثم لما أطلق الحكم خصه بقوله (إذا فقها) بضم الفاء على الأجود ذكره أبو البقاء أي صاروا فقهاء ففيه إشارة إلى أن نوع الإنسان إنما يتميز عن بقية الحيوان بالعلم وأن الشرف الإسلامي لا يتم إلا بالفقه وأنه الفضيلة العظمى والنعمة الكبرى والمراد بالخيار في هذا ونحوه من كان متصفاً بحسن الأخلاق كالكرم والفقه والحلم وغيرها متروكاً لمساوتها كالبخل والفجور والظلم وغيرها (وتجدون خير الناس في

الَّذِي يَأْتِي هُوْلَاءَ بَوَجْهٍ ، وَيَأْتِي هُوْلَاءَ بَوَجْهٍ - (حم ق) عن أبي هريرة
 ٣٢٤٢ - تَجْرَى الْحَسَنَاتُ عَلَى صَاحِبِ الْحِمَى مَا اخْتَلَجَ فِيهِ قَدَمٌ ، أَوْ ضَرَبَ عَلَيْهِ عَرَقٌ - (طب) عن أبي - (ض)
 ٣٢٤٣ - تُجْعَلُ النَّوَائِحُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَفَيْنِ : صَفٌّ عَنْ يَمِينِهِمْ ، وَصَفٌّ عَنْ يَسَارِهِمْ ، فَيَنْبِجْنَ عَلَى أَهْلِ النَّارِ
 كَمَا تَنْبِجُ الْكِلَابُ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

هذا الشأن) أى الخلافة أو الإمارة (أشدهم له كراهية) يعنى خيرهم ديناً وعقلاً يكره الدخول فيه خوفاً منه لصعوبة لزوم العدل وحمل الناس على دفع الظلم (قبل أن) وفي رواية حتى (يقع فيه) فإذا وقع فيه قام بحقه ولا يكرهه أو معناه من لم يكن راغباً فيه إذا حصل له بلا سؤال تزول كراهته لما يرى من عون الله له فيأمن على دينه أو معناه أن العادة جرت بذلك وأن من حرص على شيء ورغب في طلبه قلما يحصل له ومن أعرض عنه وقلت رغبته فيه حصل له غالباً أو المراد بالشأن الإسلام أى تجدون خير الناس أكثرهم كراهية للإسلام كعمر وعكرمة وأضرابهما ممن كان يكره الإسلام أشد كراهة فلما دخله أخلص . قال الطيبي : من خير الناس تانى مفعول تجد والاول قوله أشدهم ولما قدم المفعول الثانى أضمر فى الاول الراجع إليه كقولك على التمرة مثلاً زبداً ويجوز أن يكون المفعول الاول خير الناس على مذهب من يجوز زيادة من فى الإثبات (وتجدون شر الناس) وفي رواية بزيادة من يوم القيامة (عند الله ذا الوجهين) وفسره بأنه (الذى) يشبه المنافق (يأتى هؤلاء) القوم (بوجه ويأتى هؤلاء) القوم (بوجه) فيكون عند ناس بكلام وعند أعدائهم بضده . مذهبين بين ذلك ، وذلك من السعى فى الأرض بالفساد أى إذا لم يكن لإصلاح ونحوه وشمل من يظهر الخير والصلاح وإذا خلا خلا بالمعاصى القباح . قال القرطبي إنما كان شر الناس لأن حاله حالة المنافق إذ هو يمتلق بالباطل وبالكذب مدخل للفساد بين الناس . وقال النووي هو الذى يأتى كل طائفة بما يرضيها فيظهر لها أنه منها ويخلف لضدها وصنيعه نفاق محض وخداع بحث وتحيل على الاطلاع على أسرار الفريقين وهى مداينة محرمة أما بقصد الإصلاح لمحمود وقوله ذا الوجهين ليس المراد به الحقيقة بل هو مجاز عن الجهتين كالمداينة والمداينة قال تعالى وإذا لقوا الذين آمنوا آمنا الآية (حم ق) فى الأدب والفضائل (عن أبي هريرة) رضى الله عنه

(تجرى الحسنات على صاحب الحمى ما اختلج عليه قدم أو ضرب عليه عرق) يعنى يكتب له بكل اختلاج أو ضرب حسنة وتكثر له الحسنات بتكثر ذلك وفيه رد على من زعم أن المرض ونحوه من المصائب إنما يحصل به التكفير لا الأجر وإنما يحصل بالصبر والرضا قال ابن حجر والاولى حمل الإثبات والنفي على حالين فمن له ذنوب أفاد المرض تمحيصاً ومن لا ذنوب له يكتب له بقدره من الأجر ولما كان الأغلب من بنى آدم وجود الخطايا فيهم أطلق من أطلق أن المرض كفارة ومن أثبت الاجرية يحمل على تحصيل ثواب يعادل الذنب فإن لم يكن توفر للريض الثواب (طب عن أبي) بن كعب قال الهيثمى فيه محمد بن معاذ ابن أبي كعب عن أبيه وهما مجهولان كما قال ابن معين وغيره

(تجعل النوائح) من النساء جمع نائحة (يوم القيامة) فى الموقف (صفين صف عن يمينهم وصف عن يسارهم) يعنى أهل النار كما يدل عليه قوله فينبجن (على أهل النار كما تنبج الكلاب) جزاء بما كانوا يعملون فى الدنيا وهذا وعبد شديد يفيد أن النوح كبيرة . قال البلخي : من أصيب فزق ثوباً أو ضرب صدره أو تنف شعراً فكأنما أخذ رمحاً ليقا تل به الله ومات ابن لابن المبارك فعزاه مجوسى فقال ينبغي للعاقل أن يفعل اليوم ما يفعله الجاهل بعد أسبوع فقال ابن المبارك اكتبوا هذه (ابن عساكر) فى التاريخ (عن أبي هريرة) ورواه الطبرانى فى الأوسط قال الهيثمى وفيه سليمان بن داود التيمانى ضعيف

٣٢٤٤ - تَجَوَّزُوا فِي الصَّلَاةِ ، فَإِنَّ خَلْفَكُمْ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ - (طب) عن ابن عباس - (صح)

٣٢٤٥ - تَجِيءُ رِيحٌ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ فَيَقْبُضُ فِيهَا رُوحُ كُلِّ مُؤْمِنٍ - (طب لك) عن عياش بن أبي ربيعة (صح)

٣٢٤٦ - تَحْرُمُ الصَّلَاةُ إِذَا اتَّصَفَ النَّهَارُ كُلُّ يَوْمٍ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (هق) عن أبي هريرة - (صح)

٣٢٤٧ - تَحْرَوُا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ (حم ق ت) عن عائشة - (صح)

٣٢٤٨ - تَحْرَوُا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ - مالك (م د) عن ابن عمر

٣٢٤٩ - تَحْرَوُا لَيْلَةَ الْقَدْرِ ، فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّبًا فَلْيَتَحَرَّهَا لَيْلَةَ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ - (حم) عن ابن عمر - (صح)

(تجوزوا) أى خففوا (في الصلاة) أى صلاة الجماعة، والخطاب للأئمة بقريته قوله (فإن خلفكم الضعيف والكبير وذا الحاجة) والإطالة تشق عليهم فإن صلى الإنسان لنفسه فليطول ماشاء وكذا إمام محصورين راضين (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي رجاله ثقات اهـ. وقال الديلمي حديث صحيح أورده الأئمة الكبار

(تجيء ريح) أى طيبة كما في رواية (بين يدي الساعة) أى قدامها قريباً منها (فيقبض فيها روح كل مؤمن) حتى لا يقال في الأرض الله الله (طب لك عن عياش) بفتح المهملة وشدة التعتية وآخره معجمة (ابن أبي ربيعة) المغيرة بن عبد الله بن مخزوم القرشي المخزومي واسم أبيه عمرو ويلقب ذا الرمحين أسلم قديماً وهاجر الهجرتين

(تحرم الصلاة) التى لا سبب لها متقدم ولا مقارن (إذا انتصف النهار) أى عند الاستواء كل يوم (إلا يوم الجمعة) فإنها لا تحرم فيه ولو لم يحضرها وهذا الحديث وإن كان فيه مقال لكنه اعتضد بخبر يابن عبد مناف لا تمنعوا أحداً طاف أو صلى في هذا المسجد أية ساعة شاء من ليل أو نهار (هق عن أبي هريرة) ظاهر كلام المصنف أن البيهقي أخرجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل قال إسناده ضعيف وتبعه الذهبي قالوا وفي الباب عمر وابنه وأبو سعيد .

(تحروا) بفتح أوله اطلبوا باجتهاد وهو بمعنى قوله في الحديث السابق التمسوا لكل منهما بمعنى الطلب والقصد لكن التحرى أبلغ لاقتضائه الطلب بجهد واجتهاد (ليلة القدر) يسكون الدال قال الثوري شتى إنما سكنت وإن كان الشائع في القدر الذى هو قرين القضاء فتحها إيذاناً بأنه لم يرد به ذلك فإن القضاء سبق الزمان وإنما أريد به تفصيل ما جرى به القضاء وتبييته وتحديدته في المدة التى بعدها إلى مثلها من قابل ليحصل ما يلقى إليهم فيها مقداراً بمقدار (في الوتر من ليالى العشر الأواخر من رمضان) أى تعدوا طلبها فيها والتحرى القصد والاجتهاد في الطلب والعزم على تخصيص الشيء بالقول والفعل (حم ق) في الصوم (ت عن عائشة) وفي الباب ابن عمر وابن عمرو وغيرهما .

(تحروا ليلة القدر في السبع الأواخر) قال الثوري شتى يحتمل أن يراد بها السبع التى تلى آخر الشهر وأن يراد السبع بعد العشرين وحمله على هذا مثل لتأوله إحدى وعشرين وثلاثاً وعشرين وهذا لا ينافى حديث قالتسوها في العشر الأواخر لأنه لم يحدث بميقاتها مجزوماً قال ابن رجب انتهاء بيان المصطفى صلى الله عليه وسلم لليلة القدر إلى أنها في السبع الآخر وهذا مما يستدل به من رجح ليلة ثلاث وعشرين على أحد وعشرين فإنها ليست من السبع الأواخر وأول السبع الأواخر ليلة ثلاث وعشرين على حساب نقص الشهر دون تمامه لأنه المتيقن وقيل يحسب تماماً واختاره ابن عبد البر ويجرى ذلك في رواية العشر الأواخر وقيل لا قطعاً لأن المعبر عنها بالعشر الأواخر وقيامها هو العشر الأواخر

(مالك) في الموطأ (م د عن ابن عمر) بن الخطاب .
(تحروا ليلة القدر فمن كان متحرباً) أى مجتهداً في طلبها منكم لينال فضلها (فليتحرها ليلة سبع وعشرين) أى فإن كونها لياليتها أقرب من كونها غيرها وبهذا أخذ أكثر أهل الصوفية قالوا لاسيما إن وافقت ليلة جمعة (حم عن ابن

٣٢٥٠ - تَحَرُّوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ - (طب) عن عبد الله بن أنيس - (صح)

٣٢٥١ - تَحَرُّوا الدُّعَاءَ عِنْدَ فِيهِ الْإِفْيَاءُ - (حل) عن سهل بن سعد - (ض)

٣٢٥٢ - تَحَرُّوا الصَّدَقَ وَإِنْ رَأَيْتُمْ أَنَّ فِيهِ الْهَلَكَةَ : فَإِنَّ فِيهِ النِّجَاةَ - ابن أبي الدنيا في الصمت عن منصور

ابن المعتز مرسل - (ح)

٣٢٥٣ - تَحَرُّوا الصَّدَقَ وَإِنْ رَأَيْتُمْ أَنَّ فِيهِ الْهَلَكَةَ : فَإِنَّ فِيهِ النِّجَاةَ . وَاجْتَنِبُوا الْكَذِبَ وَإِنْ رَأَيْتُمْ أَنَّ فِيهِ

النِّجَاةَ : فَإِنَّ فِيهِ الْهَلَكَةَ - هناد عن مجمع بن يحيى مرسل - (ح)

٣٢٥٤ - تَحْرِيكَ الْأَصْبَعِ فِي الصَّلَاةِ مَذْعَرَةٌ لِلشَّيْطَانِ - (هق) عن ابن عمر - (ض)

عمر) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح .

(تَحَرُّوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ) من رمضان حاول جمع الجمع بينه وبين ما قبله بأنها تثقل لكن مذهب الشافعي لزومها ليلة معينة وأجمع من يعتد به على وجودها وبقائها مابقيت الدنيا (طب عن عبد الله بن أنيس) مصغر أنس الأنصاري قال الهيثمي سنده جيد .

(تَحَرُّوا الدُّعَاءَ عِنْدَ فِيهِ الْإِفْيَاءُ) أي عند الزوال كذا في نسخ الكتاب والذي وقفت عليه في نسخ الحلية تحروا الدعاء في الإفياي وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكامله والأمر بخلافه بل تمامه عند أبي نعيم وثلاثة لا يرد دعاؤهم عند النداء للصلاة وعند الصف في سبيل الله وعند نزول القطر (حل عن سهل بن سعد) الساعدي .

(تَحَرُّوا الصَّدَقَ) أي قوله والعمل به (وإن رأيتم أن فيه الهلكة) في ظاهر الأمر (فإن فيه النجاة) في باطن الأمر باعتبار العاقبة والكذب بخلاف ذلك ومن ثم قال بعض الحكماء الصدق ينجيك وإن خفته والكذب يرديك وإن أمنته وقال الجاحظ الصدق والوفاء توأمان والصبر والحلم توأمان فهن تمام كل دين وصلاح كل دنيا وأضدادهن سبب كل فرقة وأصل كل فساد قال الماوردي وقد يظن بعض الناس أن في الكذب اجتلاب النفع واستدفاع الضر فيرى أن الكذب أسلم وأغنى فرخص لنفسه فيه اغترارا بالخدع واستشفافا للطمع وربما كان الكذب أبعد لما يؤمن وأقرب لما يخال لأن القبيح لا يكون حسنا والشر لا يكون خيرا وهل يخفى من الشوك العنب ومن الكرم الخنظل (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في الصمت) أي في كتاب فضل الصمت (عن منصور بن المعتز) بن عبد الله السلمي أبو غياث بمثلثة ثقيلة ثم موحدة ثقة ثبت من طبقة الأعمش (مرسل) قال المنذري رواه هكذا معضلا ورواته ثقات انتهى ومنصور كان من أئمة الكوفة قال ما كتبت حديثاً قط ومناقبه جمه

(تَحَرُّوا الصَّدَقَ وَإِنْ رَأَيْتُمْ فِيهِ الْهَلَكَةَ) ظاهراً (فإن فيه النجاة) باطناً وآخر (واجتنبوا الكذب وإن رأيتم فيه النجاة فإن فيه الهلكة) ولهذا قال بعض الحكماء ليسكن مرجعك إلى الحق ومفزعك إلى الصدق فالحق أقوى معين والصدق أفضل قرين ومحل هذا وما قبله ما إذا لم يترتب على الصدق وقوع محذور أو على الكذب مصلحة ظاهرة محققة ولا ساغ الكذب بل قد يجب (هناد عن مجمع) بضم أوله وفتح الجيم وشد الميم مكسورة (بن يحيى) بن يزيد (مرسل) هو الأنصاري الكوفي قال الذهبي ثقة وفي التقريب صدوق

(تَحْرِيكَ الْأَصْبَعِ) وفي رواية الأصبع (في الصلاة) يعني في التشهد (مذعرة) أي مخوفة والذعر الخوف (للشيطان) أي أنه يفرق منه فيتباعه عن المصلي لذلك فعلى هذا فتحريك المصلي أصبعه فيه سنة وإليه ذهب جمع شافعية فسنوا تحريك السبابة لكن المصحيح عندهم أنه لا يحركها بل يقتصر على رفعها عند قوله (لا اله الا الله) (هق) وكذا الدليل عن

٣٢٥٥ - تحفة الصائم الدهن والمجمر - (ت هب) عن الحسن بن علي - (ض)

٣٢٥٦ - تحفة الصائم الزائر أن تغلف لحية ، وتجمر ثيابه ، ويذرر ، وتحفة المرأة الصائمة الزائرة أن

تمشط رأسها ، وتجمر ثيابها ، وتذرر - (هب) عنه - (ض)

٣٢٥٧ - تحفة المؤمن الموت - (طب حل ك هب) عن ابن عمر - (ح)

ابن عمر بن الخطاب ثم قال أغنى البيهقي تفرد به الواقدي وليس بالقوي وقال الذهبي في المذهب بل يجمع على تركه وقال في موضع آخر مالك وفي الميزان عن ابن المديني يضع الحديث ثم أورد له أخباراً هذا منها (تحفة الصائم) بضم التاء وسكون الحاء وقد تفتح أصله وحقة أبدات الواو تاء (الدهن والمجمر) يعني طرفته التي تذهب عنه مشقة الصوم وشدة وأصل التحفة طريقة الفاكهة ثم استعمل في غير الفاكهة من اللطاف ذكره ابن الأثير (ت هب) من حديث سعد بن طريف عن عمير بن مأمون (عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين قال الدليلي وسعد وعمير ضعيفان وقال ابن الجوزي لا يعرف إلا من حديث سعد وقد قال يحيى لا تحمل الرواية عنه وقال ابن حبان يضع الحديث انتهى وقال الذهبي تركه واتهمه ابن حبان

(تحفة الصائم الزائر) أخاه المسلم حال صومه (أن تغلف لحية ويذرر وتجمر ثيابه ، وتحفة المرأة الصائمة الزائرة) لنحو أهلها أو بعلمها أو إخوتها (أن تمشط) ببناء الفعل وكذا ما بعده (رأسها وتجمر ثيابها وتذرر) أي أن ذلك يذهب عما مشقة الصوم، وهل المراد أن ذلك يفعل بدل الضيافة أو أنه يضاف إلى الضيافة عند الغروب؟ فيه احتمالان (هب) من رواية سعد بن طريف المذكور عن عمير المزبور (عنه) أي الحسن ثم قال أغنى البيهقي عقبه وسعد غيره أوثق منه

(تحفة المؤمن) زاد الدليلي في روايته في الدنيا والتحفة ما يتحلف به المؤمن من العطية مبالغته في بره والطاعة (الموت) لأن الدنيا محنته وسجنه وبلاؤه إذ لا يزال فيه في غناء من مفاضة نفسه ورياضة شهواته ومداومة شيطانه والموت إطلاق له من هذا العذاب وسبب لحياته الأبدية وسعادته السرمدية ونيله للدرجات العلية فهو تحفة في حقه وهو وإن كان فاء واضمحلالاً ظاهراً لكنه بالحقيقة ولادة ثانية ونقله من دار الفناء إلى دار البقاء (١) ولو لم يكن الموت لم تكن الجنة ولهذا من الله علينا بالموت فقال: خلق الموت والحياة، قدم الموت على الحياة تنبيهاً منه على أنه يتوصل منه إلى الحياة الحقيقية وعده علينا من الآلاء في قوله: كل من عليها فان، ونبه بقوله: ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ثم إنكم بعد ذلك لميتون ثم إنكم يوم القيامة تبعثون، على أن هذه التغيرات لخلق أحسن فنقتض هذه البنية لإعادتها على وجه أشرف قال أبو داود مامن مؤمن إلا والموت خير له فمن لم يصدق فإن الله يقول: وما عند الله خير الأبرار، وقال حبان بن الأسود والموت جسر يوصل الحبيب إلى الحبيب والمؤمن كريم على ربه فإذا قدم عليه أتخفه ولقاء روحاً وريحاناً وأمر له في قبره بكسرة ورياحين ويرد مضجعه وآتاه بهلائكه كرام إلى أن يلقاه وقال الإمام الرازي: الموت سبب لخلاص الروح عن رحمة البدن والاتصال بحضرة الله ورحمته فكيف يعد من المكروه؟ ومن ثم نمتناه كثير وتمنى آخرون طول البقاء لإقامة الدين وإكثار العمل الصالح الراجع للدرجات المذهب للخطيئات وفرقة نائلة لم تختبر شيئاً بل اختارت الحلق لها ومنهم الصديق قيل له في مرضه ألا ندعوك طيباً قال قد رأي قال فما قال؟ قال قال أما الفعال لما أريد (تنبه) قال العارف ابن العربي: العارف أخرس منقطع منقطع غائف متبرم

(١) والله در من قال: قد قلت إذ مدحوا الحياة فأسرفوا . في الموت ألف فضيلة لا تعرف

منها أمان عقابه بلفظاته . وفراق كل معاش لا ينصف

٣٢٥٨ - تُحْفَةُ الْمُؤْمِنِ فِي الدُّنْيَا الْفَقْرُ - (فر) عن معاذ - (ض)

٣٢٥٩ - تُحْفَةُ الْمَلَائِكَةِ تَجْمِيرُ الْمَسَاجِدِ - أبو الشيخ عن سمرة - (ض)

٣٢٦٠ - تُحْفَةُ ظُؤْمَانِ الْأَرْضِ : فَإِنَّهَا أَمُّكُمْ ، وَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ عَامِلٍ عَلَيْهَا خَيْرًا أَوْ شَرًّا إِلَّا وَهِيَ مُخْبَرَةٌ بِهِ

- (طب) عن ربيعة الجرشي - (ض)

٣٢٦١ - تَحَوَّلَ إِلَى الظِّلِّ ، فَإِنَّهُ مُبَارَكٌ - (ك) عن أبي حازم - (صح)

بالبقاء في هذا الهيكل وإن كان منوراً لما عرفه الشارع أن الموت لقاء الله وأنه تحفة له فتغصت عليه الحياة الدنيا شوقاً إلى ذلك اللقاء فهو صاف العيش رطب الحياة في نفس الأمر لا في نفسه قد ذهب عنه كل مخوف رهابة كل باظر إذا روى ذكر الله ذراً نَسَّ بالله بلا فصل ولا وصل (تتمة) ذهب بعض الصوفية إلى أن المراد بالموت في هذا الخبر ونحوه فناء اختيار العبد في مراد الله قال فلا يعارض ذلك الأحاديث المصرحة بأن حياة المؤمن أحسن من موته وبما جمع به أيضاً أن الموت في حق من لم يصبر على الزمان و... خط الأقدار والحياة في الصابر على الأقدار المسلم لها (طب حل ك) في الرقاق (هب عن ابن عمرو) بن العاص قال أبو نعيم غريب من حديثه لم يروه عنه غير أبي عبد الرحمن الجيلي قال المنذرى بعد عزوه للطبراني إسناده جيد ورواه عنه القضاة في الشهاب وقال شارحه حسن غريب وقال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأن فيه عبد الرحمن بن زياد الأفرقي ضعيف اهـ . لكن قال الهيثمي رجال الطبراني ثقات وأفاد الحافظ العراقي أنه ورد من طريق جيد فقال رواه محمد بن خفيف الشيرازي في شرف الفقراء والديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ بسند لا بأس به ورواه الديلمي من حديث ابن عمر بسند ضعيف جداً اهـ . وبه يعرف أن المصنف قصر حيث اقتصر على عزوه للطرق التي لا تخلو عن مقال وإهمال الطريق السالمة عن الإشكال

(تحفة المؤمن في الدنيا الفقر) لأنه سبحانه لم يفعله إلا لعلبه بأنه لا يصلحه إلا هو وأن الغنى يطغيه وقد ينهار العبد مالا مصلحة له فيه فيردّه مولاه إلى ما يعلبه أنه الأصلح الأنفع له قال كعب الأحبار قال الله تعالى يا موسى إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين (فر عن معاذ) بن جبل وفيه يعقوب بن الوليد المدني قال الذهبي في الضعفاء كذبه أحمد والناس وقال السخاوي حرف اسمه على بعض رواه فسماه إبراهيم وللحديث طرق كلها وأهية

(تحفة الملائكة تجمير المساجد) أي تبخيرها بنجر عود والتجمير التبخير كما تقرر يقال جمرت المرأة ثوبها إذا بخرتهم فأورن إليها ويسكفون عليها وليس لهم حظ فيها في أيدينا إلا في الريح الطيبة والتحفة وزان وطابة ما اتحف به غيرك وحكي الصاغاني سكون الحاء قال الأزهرى والتاء أصلها وار (أبو الشيخ) في الثواب (عن سمرة) ابن جندب ورواه عنه الديلمي عنه أيضاً وفيه ضعف

(تحفظوا من الأرض فإنها أمكم) التي خلقتكم منها (وإنه ليس من أحد) من الآدميين (عاملاً عليها خيراً أو شراً إلا وهي مخبرة به) يحتل بناء مخبرة للفاعل أي أنها تخبر به الملائكة أي ملائكة العذاب أو ملائكة الرحمة عند نزول الميت القبر أو أنها تشهد عليه بما عمله يوم القيامة ويحتمل على بعد بناؤه للمفعول وأن المراد أن الملائكة تخبرها به لتخفف أو تضيق عليه في الضم إذا أقبر فيها (طب عن ربيعة) بن عمرو ويقال ابن الحارث الدمشقي (الجرشي) بضم الجيم وفتح الراء بعدها معجمة قال الذهبي مختلف في صحته قتل يوم مرج واهط وكان فقيهاً وثقة الدارقطني وغيره (تحول إلى الظل) يامن هو جالس في الشمس (فإنه) أي الظل والتحول إليه (مبارك) كثير البركة والخير والنفع لمن تجنب الجلوس في الشمس الذي يحرك الداء الدفين (ك) في التربة (عن أبي حازم) والدقيس اسمه حصين أو عوف

- ٣٢٦٢ - تَحَوَّلُوا عَنْ مَكَانِكُمُ الَّذِي صَابَتْكُمْ فِيهِ الْغَفْلَةُ - (دهق) عن أبي هريرة - (صح)
 ٣٢٦٣ - تَخْتَمُوا بِالْعَقِيقِ ، فَإِنَّهُ مَبَارَكٌ - (عق) وابن لال في مكارم الاخلاق (ك) في تاريخه (هب خط)
 وابن عساكر (فر) عن عائشة - (ض)
 ٣٢٦٤ - تَخْتَمُوا بِالْعَقِيقِ ، فَإِنَّهُ يَنْفِي الْفَقْرَ - (عد) عن أنس - (ض)

أو عبد عوف قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا قاعد في الشمس فذكره
 (تحولوا عن مكانكم الذي أصابتكم فيه الغفلة) بالنوم عن صلاة الصبح قاله في قصة التمريس بالوادي فأمرهم
 بالتحول وقال إنه مكان حضر فيه الشيطان فلما تحولوا أمر بلالا فأذن وأقام وصلى بهم الصبح واستفدنا ندب
 التحول لمن نام عن نحو ورده من مكانه (دهق عن أبي هريرة) وأصله في مسلم بدون ذكر الأذان والإقامة
 (تختموا بالعقيق فإنه مبارك) أي كثير الخير والمراد المعدن المعروف قال الزركشي وروى تخيموا بمثناة تحتية
 أي اسكنوا بالعقيق وأقيموا به اه وقال حمزة الأصماني في التنبيه على التصحيح الرواة يروونه تختموا بالعقيق وإنما
 هو تخيموا وهو اسم واد بظاهر المدينة قال ابن الجوزي بعيد وقائله أحق بأن ينسب إليه التصحيح اه . قال الحافظ
 ابن حجر في زهر الفردوس لكن قول الأصماني لعله يعضده ماخرجه البخاري بلفظ أتاني جبريل فقال صل في هذا
 الوادي المبارك يعني العقيق وقل عمرة في حجة اه . وفي الفتح روى أحمد عن عائشة تخيموا بالعقيق فإنه واد مبارك
 وقوله تخيموا بخاء معجمة وتحتية أمر بالتخيم والمراد به النزول هنالك اه وقال في حديث له شأن من تختم بالعقيق (١)
 وفق لكل خير وأحبه المالك ومن خواصه تسكين الروح عند الخصام ويقطع نزف الدم (عق) من حديث محمد
 ابن زكريا البلخي عن الفضل بن الحسن الجعدي عن يعقوب بن الوليد المدني عن هشام عن أبيه عن عائشة ثم قال
 أغنى العقيل ولا ثبت في هذا شيء . وقال ابن الجوزي وتبعه المؤلف : يعقوب كذاب يضع (وابن لال في مكارم
 الاخلاق ك في تاريخه هب خط وابن عساكر) في التاريخ خرجه هو والخطيب من طريق أبي سعيد شعيب بن محمد
 الشعبي عن محمد بن وصيف الغامى عن محمد بن سهل بن الفضل عن خلاد بن يحيى عن هشام عن عروة عن عائشة (فر)
 كلهم (عن عائشة) رضى الله عنها قال الزركشي رواه الديلمي عن عائشة رضى الله عنها وأنس وعمر وعلى وغيرهم
 بأسانيد متعددة وفي الإواقيت للطبري عن إبراهيم الحربي أنه صحيح اه . وخالفه المصنف فقال في الدرر سنده ضعيف
 وذلك لأن فيه أحمد بن عمير وغيره من الضعفاء وحكم ابن الجوزي بوضعه قال المؤلف في مختصر الموضوعات وأمثل
 ماورد في هذا الباب حديث البخاري في تاريخه من نختم بالعقيق لم يقض له إلا بالتي هي أحسن اه . فهذا أصل أصيل فيه
 (تختموا بالعقيق فإنه ينفي الفقر) قيل أراد به اتخاذ خاتم فصه من عقيق وقال ابن الأثير يريد أنه إذا ذهب ماله
 باع خاتمه فوجد به غنى اه . وأقول يرده زيادته في رواية الديلمي عقب ينفي الفقر واليمن أحق بالزينة وقوله في
 رواية أخرى تختموا بالخواتم العقيق فإنه لا يصيب أحدكم غم مادام عليه اه . فدل السياق على أن المراد حقيقة التختم وهو
 جعله في الأصبع ولذا قال بعضهم الأشبه إن صح الحديث أن تكون الخاصة فيه كما أن النار لا تؤثر فيه ولا تغيره وأن
 من تختم به أمن من الطاعون وتيسرت له أمور المعاش ويقوى قلبه ويهابه الناس ويسهل عليه قضاء الحاجج
 (فائدة) روى الطبراني عن عائشة قالت أتى بعض بني جعفر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أرسل معي

(١) في القاموس العقيق كأمير خرز أحمر يكون باليمن وسواحل بحر رومية منه جنس كدر كما يجري من اللحم
 المملح وفيه خطر طيب خفية، من نختم به سكنت روعته عند الخصام وانقطع عنه الدم من أي موضع كان ونحوه
 جميع أصنافه تذهب صفر الاسنان ومخروقه يثبت منحر كها

٣٢٦٥ - تَخْرُجُ الدَّابَّةُ وَمَعَهَا خَاتِمُ سُلَيْمَانَ وَعَصَا مُوسَى ، فَتَجْلُو وَجْهَ الْمُؤْمِنِ بِالْعَصَا ، وَتَخْطُمُ أَنْفَ الْكَافِرِ بِالْخَاتِمِ ، حَتَّى إِنْ أَهْلَ الْخَوَانِ لَيَجْتَمِعُونَ فَيَقُولُ هَذَا : يَا يُؤْمِنُ ، وَيَقُولُ هَذَا : يَا كَافِرُ (حم ت ه ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

٣٢٦٦ - تَخْرُجُ الدَّابَّةُ فَتَسِمُ النَّاسَ عَلَى خَرَاطِيهِمْ ، ثُمَّ يَعْمُرُونَ فِيكُمْ حَتَّى يَشْتَرِيَ الرَّجُلُ الدَّابَّةَ فَيَقَالَ : مَنْ اشْتَرَيْتَ ؟ فَيَقُولُ : مِنَ الرَّجُلِ الْمُخْطَمِ - (حم) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ - (ح)

٣٢٦٧ - تَخْلُلُوا ، فَإِنَّهُ نَظَافَةٌ ، وَالنَّظَافَةُ تَدْعُو إِلَى الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانُ يَبْعَثُ صَاحِبَهُ فِي الْجَنَّةِ - (طس) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ح)

من يشتري لي نعلا وخاتما فدعى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بلالا فقال انطلق فاشتر له نعلا واستجدما ولا تكن سوداء واشتر له خاتما وليكن فضة عقيق (عد) من حديث عيسى بن محمد البغدادي عن الحسين بن إبراهيم الباقر عن حميد الطويل (عن أنس) بن مالك ثم قال ابن عدي حديث باطل والحسين مجهول . وفي الميزان حسين لا يدري من هو فلعله من وضعه ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وأقره عليه المؤلف في مختصر الموضوعات قال وقد أخرجه ابن عساكر عن أنس أيضا بلفظ مختلف بالعقيق فإنه أنجح الأمر واليمين أحق بالزينة اهـ . قال في اللسان وهو موضوع بلا ريب ، لكن لا أدري من وضعه اهـ . وبما تقرر يعرف أن انتصار المؤلف على عزو الحديث لمخرجه ابن عدي وحذفه ما عتبه به من بيان كونه باطلا من سوء التصرف وتلبس فاحش ولا قوة إلا بالله وقال ابن رجب رحمه الله وكل أحاديث التختيم بالعقيق لا يثبت منها شيء . وقال العقيل لا يصح في التختيم به شيء . وجزم في الميزان بأنه موضوع وروى ابن زنجويه بسند ضعيف عن علي كرم الله وجهه مرفوعا من تختم بالياقوت الأصفر منع من الطاعون

(تخرج الدابة) من الأرض تكلم الناس وهي ذات زغب وریش (ومعها خاتم سليمان) نبي الله بن داود (وعصى موسى) الكلام (فتجلو وجه المؤمن بالعصا) بإلهام من الله تعالى فيصير بن عيذه نكتة يبيض بها وجهه (وتخطم) أي تسم من خطم البعير كواه خطاما من أنفه إلى أحد خديه (أنف الكافر بالخاتم) فيسود وجهه (حتى إن أهل الخوان يجتمعون فيقول هذا لهذا ياهؤم ويقول هذا لهذا يا كافر) قال الزمخشري تخطم تؤثر على أنفه من خطمت البعير إذا وسخته بالكي يخطم من الأنف إلى أحد خديه وتسمى تلك السمة الخطام (حم ت ه ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(تخرج الدابة) من الأرض (فتسم) بسين مهملة (الناس) يعني الكفار منهم أي تؤثر في وجهه أثرا كالكي والوسم بالمهملة الأثر في الوجه وبالمعجمة في البدن (على خراطيمهم) جمع خرطوم وهو الأنف (ثم يسرون فيكم حتى يشتري الرجل الدابة) مثلا (فيقال من اشترى فيقول من الرجل المخطم) وفي رواية من أحد المخطمين (حم) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ (قال الهيثم) رجاله رجال الصحيح غير عمرو بن عبد الرحمن بن عطية وهو ثقة

(تخللوا) أي استعملوا الخلال لاستخراج ما بين الأسنان من نحو طمام (فانه نظافة) للقم والأسنان (والنظافة تدعو إلى الإيمان والإيمان مع صاحبه في الجنة) وفي رواية بدل فانه الخ فانه مصححة للتاب والنواجذ والتخلل لإخراج الخلة بالكسروهي ما بين الأسنان من أثر الطعام والتخلل بالكسر العود يتخلل به والتخللة بالضم ما يقع منها يقال فلان يأكل خللاته أي ما يخرج منه من بين أسنانه إذا تخلل وهو مثل كما في الصحاح (طس) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ (سكت عليه فأروهم أنه لا علة فيه وليس كذلك قال الهيثم) فيه إبراهيم بن حبان قال ابن عدي أحاديثه موضوعة وقال المنذري رواه في الأوسط هكذا مرفوعا ووقفه في الكبير على ابن مسعود بإسناد حسن وهو الأشبه

٢٢٦٨ - تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ : فَأَنكَحُوا إِلَّا كَفَاءً ، وَنَكَحُوا إِلَيْهِمْ - (د ك حق) عن عائشة - (صح)

٢٢٦٩ - تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ ، فَإِنَّ النِّسَاءَ يَلِدْنَ أَشْيَاءَ خَوَّانٍ وَأَحْوَاءَ بَنٍ - (د) وابن عساكر عن عائشة (ض)

٢٢٧٠ - تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ ، وَاجْتَنِبُوا هَذَا السَّوَادَ ، فَإِنَّهُ لَوْنٌ مَشُوءٌ - (حل) عن أنس - (ض)

(تخيروا لنطفكم) أى لا تضعوا نطفكم إلا فى أصل طاهر أى تكلفوا طلب ما هو خير المناكح وأزكاها وأبعدها عن الخبث والفجور ذكره البخارى قال والاختيار أخذ ما هو خير بتعدى إلى أحد مفعوليه بواسطة من ثم يحذف ويوصل الفعل نحو واختار موسى قومه، وأصل النطفة الماء القليل والمراد هنا نطفة المني سمي نطفة لأن أصل النطف القطر (فأنكحوا إلا كفاء) جمع كف، (وانكحوا إليهم)^(١) فيه دليل ظاهر على اشتراط الكفاءة ورد على من لم يعتبرها (ه ك) فى النكاح من حديث الحارث بن عمران الجمهرى عن عكرمة بن إبراهيم عن هشام عن عائشة وصححه الحاكم ورده الذهبي فى التلخيص بأن الحارث متهم وعكرمة ضعفوه (حق) عن سعيد الأشج عن الحارث بن عمران عن هشام عن أبيه (عن عائشة) قال فى المذهب قلت الحارث وصاحبها ضعفاء وقال ابن حبان الحارث كان يضع الحديث اه وقال ابن حجر فى التلخيص مداره على أناس ضعفاء أمثالهم صالح بن موسى الطلحي والحارث الجمهرى وقال فى الفتح رواه ابن ماجه والحاكم وصححه أبو نعيم من حديث عمر أيضاً وفى إسناده مقال ويقوى أحد الإسنادين فى الآخر

(تخيروا لنطفكم) أى لا تضعوا نطفكم إلا فى أصل طاهر (فإن النساء يلدن أشياء إخوانهن وأخواتهن) أى غالباً (تنبه) قال الحسكة ينبغى للرجل أن يقصد بالتزويج حفظ النسل والتحسين ونظام المنزل وحفظ المال لا مجرد نحو شهوة والمطلوب فى الزوجة العقل والعفة والحياء فهذه أصول الصفات المطلوبة ؛ إذ الفطانة ومعرفة مصالح المنزل من فروع العقل ورقة القلب وطيب الكلام وطاعة الزوج وخدمته من فروع العفة والستر والبر وإخفاء الفتور وعدم الميل للزوج لنحو تهته أو مزينة أو حمام من فروع الحياء وبعد الدخول ينبغى أن يراعى إيقاع الهيئة فى نفسها بإظهار الفضائل وستر العيوب والانبساط فإن اطلاعها عليها يوجب الاستخفاف وكثرة الانبساط توجب الجرأة والتهاون فى الطاعة (عد وابن عساكر) فى التلخيص (عن عائشة) رضى الله عنها قال ابن الجوزى حديث لا يصح فيه عيسى بن ميمون قال ابن حبان منكر الحديث لا يحتج بروايته وقال الخطيب رحمه الله حديث غريب وكل طريقه واهية اه وقال السخاوى أنجب وهو ضعيف ، وروى ابن عدى عن ابن عمرو مرفوعاً تخيروا لنطفكم وعليكم بذرات الإدراك فإنهن أنجب وهو ضعيف .

(تخيروا لنطفكم) فإن الولد ينزع إلى أصل أمه وطبائعها قيل ويدخل فيه اختيار المرضعة فى أصاها وأهلها وخلفها (واجتنبوا هذا السواد) أى اللون الأسود كالزنج (فإنهن لون مشوه) أى قبيح وهو من الأضداد يقال للمرأة الحسناء الرائعة مشوهاً (حل) عن أحمد بن إسحاق عن أحمد بن عمرو بن الضحاك عن عبد العظيم بن إبراهيم السلى عن عبد الكريم بن يحيى عن ابن عينة عن زياد بن سعد عن الزهرى عن (أنس) بن مالك رضى الله عنه ثم قال مخرجه أبو نعيم من حديث زياد الزهرى لم يكتبه إلا من هذا الوجه اه وقال ابن الجوزى فى الملل فيه مجاهيل ونقل ابن أبي حاتم فى علله عن أبيه تضعيف الحديث من جميع طرقه .

(١) يحتمل أن المراد تزوجوا الخيرات وانضموا إليهن فالهمزة همزة وصل وإلا أتت ولا يصح مخالفتها فى الفعلين وأطلق ضمير المذكر على المؤنث وهذا الذى يظهر أن الهمزة فى الثانى مقطوعة أى فأنكحوا مولاتكن إلا كفاء ففيه حذف المفعول الأول للعلم به وزيادة إلى فى الثانى على رأى النراء وإبقاء ضمير المذكورين على أصله فتأمل والتأسيس خير من التأكيد لأن نكح يتعدى للثانى بالهمز كما فى المصباح وهذا إذا لم تعلم الرواية

٣٢٧١ - تَدَاوُوا عِبَادَ اللَّهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا وَضَحَ لَهُ دَوَاءً غَيْرَ دَاءٍ وَاحِدٍ الْهَرَم - (حم ٤ حب ك) عن أسامة بن شريك

٣٢٧٢ - تَدَاوُوا مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ بِالْقُسْطِ الْبَحْرِيِّ وَالزَّيْتِ (حم ك) عن زيد بن أرقم - (صح)

٣٢٧٣ - تَدَاوُوا بِالْبَّانِ الْبَقَرِ ، فَإِنِّي أَرْجُو أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ فِيهَا شِفَاءً ، فَإِنَّهَا تَأْكُلُ مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

(تداووا عباد الله) وصفهم بالعبودية أي إذا تداووا لا يخرجهم عن التوكل الذي هو من شرطها يعني تداووا ولا تتمدوا في الشفاء على التداوى بل كونوا عباد الله متوكلين عليه (فإن الله لم يضع داء إلا وضع له دواء) وهو سبحانه لو شاء لم يخلق داء وإذا خلقه لو شاء لم يأذن في استعماله لكنه أذن ومن تداوى فعليه أن يتقدم حثاً ويؤمن يقيناً بأن الدواء لا يحدث شفاء ولا يولد كما أن الداء لا يحدث سقاً ولا يولد لكن الباري تعالى يخلق الموجودات واحداً عقب آخر على ترتيب هو أعلم بحكمته (غير داء واحد الهرم) أي الكبير جعل داء تشبيهاً به لأن الموت بعقبه كالداء ذكره البيضاوي كائن العربي رحمه الله وجعله أولى من القول بأنه استثناء منقطع وقال الكبير لا يجوز في غير هنا إلا النصب على الاستثناء من دواء أما الهرم فيجوز رفعه بتقدير هو والجر على البدل من المجرور بغير والنصب على إضمار أعني قال ابن القيم وقد تداوى وأمر بالتداوى لكن لم يكن هو وأصحابه يستعملون الأدوية المركبة بل المفردة وربما أضافوا إلى المردمايم أو يكسر سورته وهذا غالب طب الاسم على اختلاف أجناسها وإنما غلبت بالمركببات الروم واليونان وجاء في بعض الروايات الإشارة إلى أن الشفاء متوقف على الإصابة بإذن الله وذلك أن الدواء قد يحصل معه مجاوزة الحد في الكيفية أو الكمية فلا ينجم بل قد يحدث داء آخر (تنبيه) نقل أبو يعلى الخنيلي عن الإمام أحمد أنه يجوز الرجوع إلى قول طيب ومن ثم خصه بما إذا لم يتعلق بالدين كإشارته بالفطر في رمضان أو الصلاة قاعداً لانتهاكه فيه (حم ٤) كلهم (في الطب حب ك) في الطب من حديث زيد بن علاقة (عن أسامة بن شريك) الثعلبي بمثلته ومهملة قال أنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عنده كان على رؤسهم الطير فمثل فذكره قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح وأسامه مروي عنه غير زيد

(تداووا من ذات الجنب) وهي ورم حار يعرض في الغشاء المسبطن للأضلاع والمراد هنا ورم يعرض في نواحي الجنب عن ريح غليظ مؤذ (بالقسط البحري) وهو العود الهندي (والزيت) المسخن بأن يدق ناعماً ويخاط ويدلك به محلّه أو يلعق فإن جمعها كان أولى فإنه نافع له محال لمادته مقو الأعضاء الباطنة مفتوح للسدد وغير ذلك (تنبيه) قال الحرالي : على المريض والطبيب أن يعلم أن الله أزل الداء والدواء وأن المرض ليس بالتخليط وإن كان معه وأن الشفاء ليس بالدواء وإن كان عنده وإنما المرض بتأديب الله والبرء برحمته حتى لا يكون كافراً بالله مؤمناً بالدواء كالمنجم إذا قال مطرنا بنوء كذا ومن شهد الحكمة في الأشياء ولم يشهد بحريها صار بما علم منها أجهل من جاهلها (سم ك) في الطب (عن زيد بن أرقم) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(تداووا بالبان البقر المعروفة) فإني أرجو أن يجعل الله فيها شفاء فإنها تأكل من كل الشجر (أفاد كالذي قبله أن التداوى لا ينافي التوكل وفي الإسرائيليات أن موسى عليه السلام اعتلّ فعرف بعض بني إسرائيل علته فقالوا تداو بكذا تبرأ فقال لا : حتى يعافيني بلا دواء فطالت علته فأوحى الله إليه أردت أن تبطل حكمتي في خلقي بتوكلك على لا أبرأئك حتى تتداوى بما ذكره لك، من أودع العقاقير المنافع غيري؟ (طب عن ابن مسعود) قال السخاوي : لهذا الحديث طرق بالفاظ مختلفة وفي الباب أبو هريرة وأسامة وجابر وغيرهم

٣٢٧٤ - تَدَارَكُوا الْغُومَ وَالْهُمُومَ بِالصَّدَقَاتِ يَكْشِفُ اللَّهُ تَعَالَى ضُرَّكُمْ ، وَيَنْصُرُكُمْ عَلَى عَدُوِّكُمْ -

(فر) عن أبي هريرة (ض)

٣٢٧٥ - تَذَرُونَ مَا يَقُولُ الْأَسَدُ فِي زَيْرِهِ ؟ يَقُولُ اللَّهُمَّ لَا تُسَلِّطْنِي عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْمَعْرُوفِ - (طب) في

مكارم الاخلاق عن أبي هريرة (ض)

٣٢٧٦ - تَذْهَبُ الْأَرْضُونَ كُلُّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا الْمَسَاجِدَ . فَإِنَّهَا يَنْضُمُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ - (طس عد) عن

ابن عباس - (ض)

٣٢٧٧ - تَذْهَبُونَ الْخَيْرَ فَالْخَيْرُ ، حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْكُمْ إِلَّا مِثْلُ هَذِهِ - (نخ طب ك) عن رُوَيْفَعِ بْنِ ثَابِتٍ - (صح)

٣٢٧٨ رَبُّوْا صُحُفَكُمْ أَنْجَحَ لَهَا ، إِنَّ التَّرَابَ مُبَارَكٌ - (ه) عن جابر - (ض)

(تداركوا الغوم) جمع هم بالفتح وهو الحزن (والهموم) جمع غم وأصله التغطية ومنه قيل للحزن الشديد غم لأنه يغطي السرور (بالصدقات) فإنكم إن دارتموها بذلك (يكشف الله تعالى ضرركم وينصركم على عدوكم) ظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بنحوه والأمر بخلافه بل تمامه عند أخرجه الديلمي وثبت عند الشاذلي أقدمكم اه بلفظه وهذا من الطب الروحاني (فر) من حديث مكحول (عن أبي هريرة) وفيه ميسر بن عبد ربه قال الذهبي في الضعفاء كذاب مشهور اه .

(تذرون ما يقول الأسد في زيره) أي في صياحه قالوا لا ، قال (يقول اللهم لا تسلطني على أحد من أهل المعروف) قال في الفردوس المعروف الخير يقال زار يزار زاراً اه . ثم إن ذلك القول يحتمل الحقيقة بأن يطلب ذلك من الله بهذا الصوت ويحتمل أن ذلك عبارة عن كونه قد ركر في طباعه محبة أهل المعروف وعدم أذيتهم (طب في مكارم الاخلاق عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والديلمي

(تذهب الأرض كلها يوم القيامة إلا المساجد فإنها ينضم بعضها إلى بعض) يحتمل أنه يريد وتصير بقعة في الجنة أو أنها تأتي شاهدة أو شافعة لزوارها وعمارها ثم تذهب (طس عد) عن وصيف بن عبد الله الأنطاكي عن الحسن ابن محبوب عن أصرم بن حوشب عن قرعة بن خالد عن الضعفاك (عن ابن عباس) قال الهيثمي وغيره فيه أصرم بن حوشب كذاب وفي الميزان أن أصرم كذاب هالك وقال يحيى كذاب خيث والدارقطني منكر الحديث ثم ساق له مما أنكر عليه هذا الخبر وأورده ابن الجوزي في الموضوعات من حديث غدي هذا وأقره عليه المؤلف فلم يتعقبه بشيء (تذهبون الخير فالخير) بالتشديد والنصب أي الأفضل فالأفضل (حق لا يبقى منكم إلا مثل هذه) وأشار إلى حشف التمر أي لا يبقى إلا نخالة الناس وأشرارهم وأرذلهم ولا يزال الأمر في قهقري حتى لا يقال في الأرض الله (نخ طب ك عن رُوَيْفَعِ) بالفاء مصغر بن (ثابت) الانصاري البخاري سكن مصر وولى إمرة المغرب له منجبة

(تربوا محضكم) أي امروا التراب عليها بعد كتابتها (فإنه أنجح لها) أي أكل نجاحاً ثم وجه ذلك بقوله (إن التراب مبارك) قال في مسند الفردوس يعني يحفف المكتوب بالتراب بأن ينشر عليه وقيل أراه يضع المكتوب إذا فرغ منه على التراب سواء جف أم لا ، فإن فيه نجاح الحاجة والركة وفي رواية لابن قانع تربوا الكتاب لأنه أنجح له وجميع ما في الباب ضعيف كما سبق. روى الخطيب في الجامع من حديث عبد الوهاب الحنفي كنت بمجلس بعض

٣٢٧٩ - ترك الدنيا أمر من الضير ، وأشد من حطم السيوف في سبيل الله عز وجل (فر) عن ابن مسعود (ض)

٣٢٨٠ - ترك السلام على الضرير خيانة - (فر) عن أبي هريرة

٣٢٨١ - ترك الوصية عار في الدنيا ، ونار وشمار في الآخرة - (طس) عن ابن عباس

٣٢٨٢ - تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما : كتاب الله وسنتي ، وأن تفرقا حتى يردا على الخوض -

المحدثين وابن معين فكتبتهما صحفا فذهبت لآثرهما فقال لا تفعل فإن الأرض تسرع إليه فسقت إليه هذا الحديث فقال إسناد لا يساوي فلساً (هـ) من حديث أبي أحمد الدمشقي عن أبي الزبير (عن جابر) قال البيهقي وأبو أحمد من مشايخ بقية المجهولين وروايتهم متكررة وقال أبو طالب سألت أحمد عنه فقال حديث منكر وأورده ابن الجوزي عن جابر من أربعة طرق وزيدتها كلها وفي الميزان كاللسان ما حاصله أنه موضوع

(ترك الدنيا أمر من الضير) أي أشد مرارة منه قال بعض الحكماء الدنيا من نالها مات منها ومن لم ينلها مات عليها (وأشد من حطم السيوف في سبيل الله عز وجل) في الجهاد وحطم الشيء كسره وظاهر كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه وهو ذهول عجيب بل بقيته عند مخرجه الديلمي من حديث ابن مسعود هذا ولا يتركها أحد إلا أعطاه الله مثل ما يعطي الشهداء وتركها فلة الأكل والشبع وبعض الثناء من الناس فإنه من أحب الثناء من الناس أحب الدنيا ونعيمها ومن سره النعيم فليدع الدنيا والثناء من الناس اهـ بلفظها فافتضار المصنف على الجملة الأولى منه من سوء التصرف وإن كان جائزاً (تنبيه) طريق ترك الدنيا بعد إلفها والانس بها ورسوخ القدم فيها بمباشرة العادة أنت يهرب من موضع أسبابها ويكلف نفسه في أعماله أفعالا يخالف ما يعتاده فيبدل التكلم بالتبذل وزى الحشمة بزى التواضع وكذا يكل هيئة وحال في مسكن وملبس ومطعم وقيام وقعود كان يعتاده وما يقتضى جأه لبيد لها بتقيضها حتى يترسخ باعتياد ذلك ضد ما كان يترسخ فيه من قبل بآتياده ضد ما معنى للمعاجلة إلا المضادة ويراعى في ذلك التلطيف بالتدريج لا ياتى لدعوة واحدة إلى الطرف الآخر من التبذل فإن الطابع نفور ولا يمكن نقله عن أخلافه إلا بتدريج فيترك البهيم ويولى نفسه به وهكذا شيئاً شيئاً إلى أن تنجم لك الصفات التي رسخت فيه وإلى هذا التدريج الإشارة بخبر إن هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق الحديث (تنبيه آخر) قال بعضهم دواء الخوض على الدنيا لكثرة التفكير في مدة قصرها وسرعة زوالها وما في أرواحها من الأخطار والمعموم والتفكير في حساسة المطلب وملاحظة أن من أفضل المأكولات المسل وهو رصاب حيوان وأفضل المشروبات المساء وهو أهن شيء وأيسره وأذا لاستمتاعا للمجاعة وهي تلاقى مبولين وأشرف الملابس الديباج وهو من دودة (فر عن ابن مسعود) ورواه عنه البزار أيضاً ومن طريقه عنه أورده الديلمي . (ترك السلام على الضرير خيانة) لأن شرعية السلام أن يفرض كل من المتلاقين الخير والأمان على صاحبه فمن امتنع من إفاضة هذا الخير فقد عيان صاحبه والضرير معذور بعدم الإبصار (فر عن أبي هريرة) من طريق الطيالسي للزعزاع المصنف إليه كان أولى ثم إن فيه علي بن زيد بن جدعان أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أحمد ويحيى ليس بشيء وأبو زرعة غير قوي

(ترك الوصية عار) وهو كل شيء يلزم منه عيب أو شبه أو شين (في الدنيا ونار وشمار) بالفتح والتخفيف أقبح العيب كما في القاموس وغيره وفي الفردوس الشمار أقبح العيب والعار (في الآخرة) وفيه أنت الوصية واجبة أي على من عليه حق لله أو لأدميين بلا شهود أما بالتطوع فستحبة (طس) وكذا في الطبعة (عن ابن عباس) وضعفه المنذري وقال الميثقي فيه جماعة لم أعرفهم ورواه فيه الديلمي أيضاً

(ترك فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما : كتاب الله) القرآن (وسنتي) أي طريقتي وكتابي بدل مما قبله أو خبر

(ك) عن أبي هريرة

٣٢٨٣ - تزوجوا في الحجز الصالح ، فإن العرق دساس - (عد) عن أنس

٣٢٨٤ - تزوجوا النساء فيهن ياتين بالمسال - البزار (خط) عن عائشة (د) في مراسيله عن عروة مرسل (ح)

٣٢٨٥ - تزوجوا الأبنكار ، فإنهم أعذب أفواها ، وأتق أرحاما ، وأرضى باليسير - (طب) عن

ابن مسعود - (ض)

لمحذوف أي وهما (وان يتفرقا حتى يردا على الحوض) قد مر بيانه موضحاً بما منه أنهما الأصلان اللذان لا عدول عنهما ولا هدى إلا منهما والعصمة والنجاة لمن تمسك بهما واعتصم بحبائهما وهما الفرقان الواضح والبرهان اللائح بين الحق إذا اقتفاهما والمبطل إذا خلاهما وجوب الرجوع إلى الكتاب والسنة متعين معلوم من الدين بالضرورة انك القرآن يحصل به العلم القطعي يقينا وفي السنة تفصيل معروف والمحصول مبسوط في الأصول (ك عن أبي هريرة) قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فذكره

(تزوجوا في الحجز) بضم الحاء المهملة وكسر هاء وسكون الجيم الأصل والمنبت (الصالح) كناية عن العفة وقبل هو فصل ما بين نكد الرجل والفتحة الآخر من عشرته سمى به لأنه يحتجز بهم أي يمتنع والكسر بمعنى الحجز كناية عن العفة وطيب الإزار ذكره الزمخشري (فان العرق دساس) أي دخال بالشديد لأنه ينزع في خفاء ولطف يقال دسست الشيء إذا أخفيت وأحلت منه وقد خاب من دسائه أي أدخل نفسه وأبغض حفظها وقبل معنى دساس خفي قليل وكل من أخفيتها وقللته فقد دسسته ، والمعنى أن الرجل إذا تزوج في منبت صالح يعني الولد يشبه أهله الزوجة في العمل والأخلاق ونحوهما وعكسه بعكسه (عد) من حديث الموقدي عن الزهري (عن أنس) قال ابن الجوزي قال يحيى الموقدي ليس بشيء ، وقال النسائي متروك ، وقال علي لا يكتب حديثه ، ورواه الديلمي في مسند الفردوس والمديني في كتاب تضييع العمر عن ابن عمر وزاد وانظر في أي نصاب تضع ولدك قال الحافظ العراقي وكلها ضعيف (تزوجوا النساء) ندباً عند الشافعية وقال الظاهرية وجوباً عينا وبعض الحنفية هو فرض كفاية كالجهاد وأولى (فإن يأتين) وفي رواية يأتينكم (بالمسال) وفي رواية ذكرها المصنف فإن يأتينكم بالأموال بمعنى أن إدارار الرزق يكون بقدر الديال والمعونة تنزل بحسب المؤونة فمن تزوج قاصداً بتزوجه المقاصد الأخروية لتكثير الالة لا قضاء الوطر ونيل الشهوة رزقه الله من حيث لا يحتسب ولا ينافي الأمر بالتزوج بشرطه ذلك أدنى أن لا تعملوا لأن معناه أن لا تنجسوا ولا تملوا يقال عال إذا مال وجار وتفسيره بتكثير عيالكم اعترضوه وقد أخذ بظاهر هذا الخبر وما بعده من ذهب من الشافعية إلى ندب النكاح مع فقد الأهبة والأصح عند الشافعية أن تركه حيث أدنى ولا دلالة لأولئك في الحديث ولا في آية ، إن يكونوا فقراء عند التأمل إذ لا يلزم من الفقر وإتيانهم بالمسال عدم وجدان الأهبة (البزار) في مسنده (خط) في التاريخ وكذا الدارقطني والحاكم وابن مردويه والديلمي كلهم من حديث مسلم بن جنادة عن أبي أسامة عن هشام عن أبيه (عن عائشة) قال الحاكم تفرد بوصله مسلم وموثقة وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح خلا مسلم بن جنادة وهو ثقة (د في مراسيله) وكذا ابن أبي شيبة (عن عروة) بضم العين ابن الزبير (مرسلا) قال المصنف وله شواهد منها خبر الثعلبي عن ابن عجلان أن رجلاً شكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم الفقر فقال عليك بالهبة

(تزوجوا الأبنكار فإنهم أعذب أفواها وأتق أرحاما) بنون ومثناة فوقية وقاف أي أكثر أولاداً (وأرضى باليسير) في رواية من العمل أي الجامع ولولا هذه الرواية لكان الحل على الأعم أهم فيشمل الرضا بالقليل من المعيشة

- ٣٢٨٦ - تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ الْوُلُودَ ، فَإِنِّي مُكَاثِّرُ بِكُمْ - (دن) عن معقل بن يسار
- ٣٢٨٧ - تَزَوَّجُوا ، فَإِنِّي مُكَاثِّرُ بِكُمْ الْأُمَمَ ، وَلَا تَكُونُوا كَرَهْبَانِيَّةِ النَّصَارَى - (هق) عن أبي أمامة - (ض)
- ٣٢٨٨ - تَزَوَّجُوا وَلَا تُطَلِّقُوا ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الذَّوَاقِينَ ، وَلَا الذَّوَاقَاتِ - (طب) عن أبي موسى

لأن من لم تمارس الرجال لا تقول كنت فصرت وتقتنع غالباً (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه أبو بلال الأشعري ضعفه الدارقطني

(تزوجوا الودود) المتحبة لزوجها بنحو تلتطف في الخطاب وكثرة خدمة وأدب وبشاشة (الودود) ويعرف في البكر بأفاربها فلا تعارض بينه وبين ندب نكاح البكر قال أبو زرعة والحق أنه ليس المراد بالودود كثرة الأولاد بل من هي في مظنة الولادة وهي الشابة دون العجوز الذي انقطع نسلها فالصفتان من واد واحد (فإن مكثركم) أي أغاب بكم الأمم السابقة في الكثرة وهو تعليل للأمر بتزويج الودود الودود وإنما أني بتحديد لأن الودود إذا لم تكن ولوداً لا يرغب الرجل فيها والودود غير الودود لا تحصل المنصود (دن) كلاهما في النكاح (عن معقل) بفتح الميم وسكون المهملة وقاف (بن يسار) ضد اليمين قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أصبت امرأة ثبات حسب ومنصب ومال إلا أنها لا تلد أفأتزوجها ؟ فنهاه ثم ذكره ورواه الطبراني باللفظ المزبور عن أنس قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح إلا حفص بن عمر وقد روى عنه جمع

(تزوجوا فإن مكثركم) تعليل للأمر بالتزوج أي مفاخر (الأمم) السالفة أي أغالهم بكم كثرة (ولا تكونوا كرهبانية النصارى) الذين يترهبون في الديورات ولا يتزوجون وهذا يؤذن بنذب النكاح وفضل كثرة الأولاد إذ بها حصول ما قصده من المباهاة والمغالبة (تنبيه) قال الحجة لا ينظم أمر المماش حتى يبقى بدنه سالماً ونسله دائماً ولا يتم كلاهما إلا بأسباب الحفظ لوجودهما وذلك ببقاء النسل وقد خلق الغذاء سبباً للحيوان وخلق الإناث محلاً للحرارة ليكن لا يختصر المأكل والمنكوح يبيض الآكين والناكين بحكم الفطرة ولو ترك الأمر فيها سدى من غير تعريف قانون في الاختصاصات لتهاوشوا وتقاتلوا وشغلهم ذلك عن سلوك الطريق بل أفضى بهم إلى الهلاك فشرح القرآن قانون الاختصاص بالأموال في آيات نحو المباحات والمداينات والموارث ومواجب النفقات والمناكحات ونحو ذلك وبين الاختصاص بالإناث في آيات النكاح ونحوها انتهى والنكاح تجرى فيه الأحكام الخمسة فيكون فرض كفاية لبقاء النسل وفرض عين لمن خاف العنت ومندوباً لاحتاج إليه واجد أهله ومكروها لفاقد الحاجة والأهبة أو واجدهما وبه علة كهرم أو عتبه أو مرض دائم ومباحاً لواجده أهبة غير محتاج ولا علة وحرماً لمن عنده أربع (هق) قال حدثنا الفلاس أنا محمد بن ثابت البصري عن أبي غالب (عن أبي أمامة) قال الذهبي في المذهب محمد ضعيف وقال ابن حجر فيه محمد بن ثابت ضعيف

(تزوجوا) فإن النكاح ركن من أركان المصلحة في الدين جعله الله طريقاً لتمام الخلق وشرعة من دينه ومنها ما من سبله قال ابن العربي وقد اختلف هل الأمر بالتزوج للوجوب أو للندب أو للإباحة على أقوال والإنصاف أن الألفة تختلف وحال الناس يتباين فرب زمان العزوبة فيه أفضل وحالة الوحدة فيها أخاص فإن لم يستطع فليتكمل على الله ويتزوج فإن ضامن أن لا يضيعه (ولا تطلقوا فإن الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات) يعني السريعي النكاح السريعي الطلاق قال ابن الأثير هذا من المجاز أن يستعمل الذرق وهو مما يتعاق بالاجسام في المعاني نحو «ذق إنك أنت العزيز الكريم» (تنبيه) اعلم أن الطلاق تجرى فيه الأحكام الخمسة يكون واجباً وهو طلاق الحكمين والمولى ومندوباً وهو من خاف أن لا يتم حدود الله في الزوجية ومن وحد ربة وحراماً وهو البدعي وطلاق من لم يوفها حقها من

٣٢٨٩ - تَزُوجُوا وَلَا تُطَلِّقُوا ، فَإِنَّ الطَّلَاقَ يَهْتَزُّ مِنْهُ الْعَرْشُ - (عد) عن علي - (ض)

٣٢٩٠ - تَسَاقَطُوا الضَّعَّانِ - الزَّارِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ح)

٣٢٩١ - تَسَحَّرُوا ، فَإِنَّ فِي السُّحُورِ بَرَكَاتًا - (حم ق ت ن ه) عن أنس (ن) عن أبي هريرة ، وعن ابن مسعود (حم) عن أبي سعيد - (صح)

٣٢٩٢ - تَسَحَّرُوا مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ ، هَذَا الْغَدَاءُ الْمُبَارَكُ - (طب) عن عتبة بن عبد ، وأبي الدرداء

القسم ومكروها إذا عدا ذلك وعليه حمل الحديث ومباحا عند تعارض مقتضى الفراق وضده (طب عن أبي موسى) الأشعري قال الديلمي وفي الباب أبو هريرة

(تزوجوا ولا تطلقوا فإن الطلاق) أي بلا عذر شرعي (يهتز منه العرش) يعني تضطرب الملائكة حوله غيظاً من بغضه إليهم كما هو بغض إلى الله لما فيه من قطع الوصلة وتشقت الشمل أما لعذر فليس منهياً عنه بل قد يجب كما ساق في الاتحاف هذا دليل على كراهة الطلاق وبه قال الجمهور (عد) وكذا أبو نعيم والديلمي كلهم (عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه قال السخاوي وسنده ضعيف قال ابن الجوزي بل هو موضوع

(تساقطوا الضعَّان) بينكم جمع ضغينة وهي الحقد والعداوة والحسد فإن ذلك من الكبائر (الزار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب (تسحروا) وهو تفعل من السحر وهو الأكل قبل الصبح والامر للندب إجماعاً قال في شرح الترمذي أجمعوا على أن السحور مندوب لا واجب (فإن في السحور بركة) قال العراقي روى بفتح السين وضماً فبالضم الفعل وبالفتح ما يتسحر به والمراد بالبركة الأجر فيناسب الضم أو التقوى على الصوم فيناسب الفتح والبركة في السحور جهات كالتقوى والنشاط والانبساط ذكره بعضهم وقال الزين العراقي البركة فيه محتملة لمعانٍ منها أنه يبارك في القليل منه بحيث يحصل به الإعانة على الصوم ويدل له قوله في حديث ولو بالقمة وقوله في الحديث الآتي ولو بالماء ويكون بالخامسة كما يورك في الثريد والطعام الحار إذا برد ومنها أنه يراد نفي الشيعة فيه بدليل حديث الديلمي ثلاثة لا يحاسب الدين عليهما أكل السحور وما أفطر عليه وما أكل مع الإخوان ومنها أنه يراد بالبركة القوة على الصيام وغيره من أعمال النهار (حم ق ت ن ه) عن أنس بن مالك رضى الله عنه (ن) عن أبي هريرة وعن ابن مسعود (حم عن أبي سعيد الخدري) وفي الباب جابر وابن عباس وعرباض

(تسحروا من آخر الليل) أي في آخره (هذا الغذاء^(١)) في رواية فانه الغذاء (المبارك) أي الكثير الخير لما يحصل بسببه من قوة وزيادة قدرة على الصوم قال الكلاباذي فالبركة فيه بمعنى الإباحة بعد الحظر عنه من أول الليل فكانها إباحة زائدة على الإفطار آخر النهار فهو رخصة والله يحب أن تؤتى رخصه فالترغيب في السحور ترغيب في قبول الرخصة ومعنى البركة فيه الزيادة ويمكن كونها زيادة في العمر لسكون النوم موتاً واليقظة حياة ففي مدة الحياة معنيان اكتساب الطاعة للهدى والمرافق للماش وهو مما خصت به هذه الأمة واعلم أن الفصد من الصوم كسر شهوتي البطن والفرج فينقى تخفيف الأكل في السحور فإن زاد في قدره حتى فانت حكمة الصوم لم يكن مندوباً بل فاعله ملام فيه عليه بعض الأفاضل (طب عن عتبة) بضم المهملة وسكون المثناة الفوقية (ابن عبد) بغير إضافة وهو السلي أبو الوليد صحابي شهير أول مشاهده قريظة (وأبي الدرداء) قال الهيثمي فيه جبارة بن مفلس ضعيف

(١) الغذاء بكسر الغين وذال معجمة وبالد ما يغتذى به من طعام وشراب أما النداء بفتحها ودال مهملة ففصد العشاء.

٣٢٩٣ - تَسَحَّرُوا وَلَوْ بِجُرْعَةٍ مِنْ مَاءٍ - (ع) عن أنس - (ض)

٣٢٩٤ - تَسَحَّرُوا وَلَوْ بِالمَاءِ - ابن عساكر عن عبد الله بن سراقه - (ض)

٣٢٩٥ - تَسَحَّرُوا وَلَوْ بِشُرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ وَأَفْطَرُوا وَلَوْ عَلَى شُرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ - (عد) عن علي - (ض)

٣٢٩٦ - تِسْعَةُ أَعْشَارِ الرِّزْقِ فِي التِّجَارَةِ ، وَالْعَشْرُ فِي الْمَوَاشِي - (ص) عن نعيم بن عبد الرحمن الأزدي ، ويحيى بن جابر الطائي مرسلًا - (ح)

(تسحروا ولو بجرعة من ماء) لأنه ظاهر من أجل اللانفع من أداء العبادة ولهذا من الله على عباده بقوله وأمرنا من السماء ماء طهوراً ، ويحتمل أنه تحصل به لإعانة على الصوم بالخاصية ولأن به يحصل نشاط ومدافعة سوء الخلق الذي يثيره العطش وفيه رد على من ذهب من أمتنا إلى أن التسحر إنما يسن لمن يرجو نفعه إذ من البين أنه لم يذكر هذه الغاية للنفع بل لبيان أقله نفع أم لا (ع عن أنس) قال الهيثمي فيه عبد الواحد بن ثابت الباهلي وهو ضعيف اهـ . وسبقه الذهبي بأوضح منه فقال في الميزان انقرد به عبد الواحد بن ثابت الباهلي قال المقييل لا يتابع عليه ورواه عنه إبراهيم بن الحجاج وقال البخاري منكر الحديث

(تسحروا ولو بالماء) فإن البركة في الفعل باستعماله السنة لا في نفس الطعام وفي رواية للدليلى تسحروا ولو بجمعة وفي رواية ولو بتمرة ولو بجبات زبيب ويكون ذلك بالخاصية كما بورك في التريد والاجتماع على الطعام وفيه كالذي قبله وبمده نذب التسحر وحصول أصل سنته ولو بجرعة ماء ويدخل وقته بنصف الليل وهل حكمته التتوى على الصوم أو مخالفة أهل الكتاب وجهان للشافعية (تفيه) غدوا من خصائص هذه الأمة التسحر وتعجيل الفطر وإباحة الأكل والشرب والجوع ليلاً إلى الفجر وكان محرماً على من قبلهم بعد النوم وإباحة الكلام في الصوم وكان محرماً على من قبلهم ، فيه عكس الصلاة ، ذكره في الأحوذى (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبد الله بن سراقه) بضم المهملة وفتح الراء وبالقاف وهو ابن المعتز العدوي قال في الكاشف قيل له صحبة وهو حديث ضعيف لكن يقويه ورود من طريق آخر عند ابن النجار في تاريخه بلفظ تسحروا ولو بجرعة ماء صلوات الله على المتسحرين

(تسحروا ولو بشربة من ماء وأفطروا) إذا تحققت الغروب (ولو على شربة من ماء) ولا تواصلوا فإن الوصال عليكم حرام قال الغزالي شذجع من يدعى التصوف فصرف ألفاظ الشارع عن ظاهرها المفهوم منها إلى أمور باطنة لا تسبق الأفهام إليها فقالوا أراد بالسحور الاستفسار كما قالوا في إذهب إلى قرعون إله طغى أنه أشار إلى قلبه فهو الطاغى وفي التمسك أي كل ما يتوكل عليها مما سوى الله يلقيه وهذه خرافات يحذفون بها الكتاب والسنة وبطلانه قطعي وكيف يحمل التسحر على الاستغفار مع كون المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يتسحر بتناول الطعام في السحر ويقول تسحروا (عد عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه هكذا رواه في الكامل من حديث حسين بن عبد الله بن خميرة عن أبيه عن جده عن علي مرفوعاً قال الحافظ العراقي في شرح الترمذي وحسن هذا متروك قاله أحمد وغيره

(تسعة أعشار الرزق في التجارة) قال ابن الأثير جمع عشير وهي العشر كنصيب وأنصاء اهـ . (والعشر في المواشي) في رواية بدل المواشي السائمات قال الزمخشري وهي الناج فرجعها واحد قال الماوردي وإنما كان كذلك لأن التجارة فرع لمساكن الناج والزرع وهي نوعان تغليب في الحضر من غير نقلة ولا سفر والثاني تغليب في المال بالأسفار ونقله إلى الأمصار مما يحتاجه الخاص العام إذ هي مادة أصل الحضر وسكان الأمصار والمدن والاستمداد بها أعم نفعاً وأكثر ربحاً ولا يستغنى عنه أحد من الأنعام وأما المواشي فإتباعها هي مادة أهل القلوات وسكان الخيام لأنهم لما لم يستقر بهم دار ولم يضمهم أمصار انقروا إلى الأموال المتنقلة فاتخذوا الحيوان ليستقل في النقلة بنفسه ويستغنى

٣٢٩٧ - قَالِمُ الرَّجُلِ بِأَصْبَعٍ وَاحِدَةٍ يُشِيرُ بِهَا فَعَلَ الْيَهُودُ - (ع طس هب عن جابر - (ص))

٣٢٩٨ - تَسْمَعُونَ ، وَيَسْمَعُ مِنْكُمْ ، وَيَسْمَعُ مِنْكُمْ - (حم دك ع ابن عباس - (ص))

٣٢٩٩ - تَسَمَّوْا بِأَسْمِي ، وَلَا تَكُنُّوا بِكُنْيَتِي - (حم ق ت ه) عن أنس (حم ق ه) عن جابر

في العلوفة برأيه فاعظم نفعه إنما هو لا أولئك أم . وهذا لا يقتضي أفضلية التجارة على الصناعة والزراعة لانه إنما يدل على أن الرزق في التجارة أكثر ولا تعارض بين الاكثرية والافضالية (ص عن نعيم بن عبد الرحمن الأزدي) مقبول من الطبقة الثانية (ويحيى بن جابر الطائي مرسل) هو قاضي حمص قال في الكشف صدوق وفي التقريب ثقة يرسل كثيراً ورواه أيضاً إبراهيم الحربي في غريب الحديث عن نعيم المذكور قال الحافظ العراقي ورجاله ثقات ونعيم هذا قال فيه ابن منده ذكر في الصحابة ولا يصح وقال أبو حاتم الرازي وابن حبان تابعي فعلي هذا الحديث من طريقه مرسل (تسليم الرجل بأصبع واحدة يشير بها فعل اليهود) قال البيهقي في الشعب يحتمل أن المراد كراهيته الاقتصار على الإشارة في التسليم دون التلفظ بكلمة التسليم إذا لم يكن في حالة تمنه من التكلم وقال السهوي هذا الحديث ربما دل على أن السلام شرع لهذه الأمة دون غيرهم وسيجيء في خبر مظاهره يتألفه (ع طس هب عن جابر) قال الهيثمي رجال أبي يعلى رجال الصحيح وقال المنذرى رواه رواة الصحيح

(تسمعون) بفتح فسكون (ويسمع) مبنى للجهول (منكم) خبر بمعنى الأمر أي لتسمعوا مني الحديث وتبلغوه عنى وليسمعه من بعدى منكم قال الزنجشري وإنما يخرج الأمر في صورة الخبر للبالغة في إيجاب إيجاد المأمور به فيجعل كأنه يوجد فهو خبر عنه (ويسمع) بالبناء للجهول (من يسمع) بفتح فسكون أي ويسمع الغير من الذي يسمع (منكم) حديثي وكذا من يهدمهم ولم يجرأ بذلك يظهر العلم وبشرى يحصل التلغ وهو الميثاق المأخوذ عن العلماء قال العلائي هذا من معجزاته التي وعد بوقوعها أمته وأرضى أصحابه أن يكرموا ثقلة العلم وقد أثبتت الصحابة أمره ولم يزل ينقل عنه أفعاله وأقواله وتلقى ذلك عنهم التابعون ونقلوه إلى أتباعهم راجعاً العمل على ذلك في كل عصر إلى الآن (حم دك عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح ولا علة له وأقره الذهبي وقال العلائي حسن وظاهر صنع المصنف أن ذا هو الحديث بتأمله والأمر بخلافه بل بقيته ثم يأتي من بعد ذلك قوم سمان يحون السمن ويشهدون قبل أن يسألوا (تسموا باسمي) محمد وأحمد وحقيقة التسمية تعريف الشيء بالشيء لانه إذا وجد وهو مجهول الاسم لم يكن له ما يقع تعريفه به فجاز تعريفه يوم وجوده أو إلى ثلاثة الأيام أو سبعة أو فوقها والأمر واسع وهذا نص صريح في الرد على من منع التسمية باسمه كالتكني قال المازفي في مختصر الأذكار وأفضل الأسماء محمد (لا تكنوا) بفتح التاء والكاف وشدة النون وحذف إحدى التاءين أو بسكون الكاف وضم النون (بكنيتي) أبي القاسم (عظ ما حرمتي فيه) رم التكني به لمن اسمه محمد وغيره في زمانه وغيره على الأصح عند الشافعية وجزء مالك التكني بعده حتى لمن اسمه محمد وقوله تسموا بجملة من فعل فاعل وباسمي صلة وكذا ولا تكنوا بكنيتي وهو من عطف مني على ما ثبت وهذا قاله حين نادى رجلاً يا أبا القاسم فالتفت فقال لم أعنيك إنما دعوت فلانا قال الحرالي والتسمية إبداء الشيء باسمه للسمع في معنى المصور وهو إبداء الشيء بصورته في العين (تأنيده) من الغريب ما قيل إنه يحرم التسمية باسمه محمد والتسمية بالقاسم لئلا يكنى أبوه أبا القاسم حكاهما النووي رضي الله عنه في شرح مسلم غاماً الثاني فمحتمل وأما الأول فيكاد يكون باطلا لقيام الإجماع وظاهر كلامهم أنه إنما كنى بأبي القاسم فقط دون غيره وليس كذلك فقد أخرج البيهقي وابن الجوزي وغيرهما عن أنس قال : لما ولد إبراهيم ابن المصطفى صلى الله عليه وسلم من مارية كاد يقع في نفس النبي صلى الله عليه وسلم منه حتى أتاه جبريل عليه السلام فقال السلام عليك يا أبا إبراهيم قال ابن الجوزي عقبه وقد نهى أن يكنى بكنيته هذا لفظه وقضيته الحرمه كأي القاسم لكان قد يقال إنما

٣٣٠٠ - تَسَمُّوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَحِبُّوا الْأَسْمَاءَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَصَدَقَهَا حَارِثٌ وَهَمَامٌ

وَأَقْبَحَهَا حَرْبٌ وَمَرَّةٌ - (خردن) عن أبي وهب الجشمي - (ح)

٣٣٠١ - تَسَمُّوْنَ إِلَّا كُمْ مُحَمَّدًا ثُمَّ تَلْعَنُوهُمْ ؟ - البزار (عك) عن أنس - (صح)

حرم أبي القاسم لأنه كان ينادى به لكونه أول ولد ولد له فاشتبه به ولم يكن يدعى بأبي إبراهيم (حمق ن ه عن أنس) بن مالك قال : نادى رجل رجلاً بالبيع يا أبا القاسم فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إني لم أعنك إنما دعوت فلاناً فذكره (حمق ن ه عن جابر) قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمداً فآل له قومه لا تدعه يسمى باسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق ابنه حامله علي ظهره فألقى به النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي ولد فسميته محمداً فلعني قومي فذكره قال ابن حجر في الباب ابن عباس وغيره

(تسموا بأسماء الأنبياء) لفظه أمر ومعناه الإباحة لأنه خرج على سبب وهو تسموا باسمي وإنما طلب التسمي بالأنبياء لأنهم سادة بني آدم وأخلاقهم أشرف الأخلاق وأعمالهم أصلح الأعمال فأسمائهم أشرف الأسماء فالتسمي بها أشرف التسمي ولو لم يكن فيها من المصالح إلا أن الاسم يذكر بمسماه ويفتضى التعلق بمعناه لكي يبه مصلحة مع ما فيه من حفظ أسماء الأنبياء عليهم السلام وذكرها وأن لا تنسى فلا يكره التسمي بأسماء الأنبياء بل يستحب مع المحافظة على الأدب . قال ابن القيم وهو الصواب وكان مذهب عمر كراهته ثم رجع كما يأتي وكان لطلحة عشرة أولاد كل منهم اسمه اسم نبي والزيد عشرة كل منهم مسمى باسم شهيد فقال له طلحة أنا أسميهم بأسماء الأنبياء وأنت بأسماء الشهداء فقال أنا أطعم في كوفهم شهداء وأنت لا تطعم في كوفهم أنبياء . (أحب الأسماء إلى الله) تعالى (عبد الله وعبد الرحمن) لأن التعلق الذي بين العبد وبين الله إنما هو العبودية المحضة والتعلق الذي بين الله وعبدته الرحمة المحضة فبرحمته كان وجوده وكمال وجوده والغاية التي أوجده لأجلها أن يتألمه وحده محبة وخوفاً ورجاء وإجلالاً وتعظيماً ولما غابت رحمته غضبه وكانت الرحمة أحب إليه من الغضب كان عبد الرحمن أحب إليه من عبد القاهر (أصدقها حارث وهمام) إذ لا ينفك مسماهما عن حقيقة معنهما (وأقبحها حرب ومرة) لما في حرب من البشاعة وفي مرة من المرارة وقيس به ما أشبه كحظلة وحزن ونحور ذلك ^(١) (خردن عن أبي وهب الجشمي) بضم الجيم ونجح المعجزة وآخره ميم نسبة إلى قبيلة جشم بن الخزرج من الأنصار صحابي نزل الشام قال ابن القطان فيه عقيل بن شبيب قالوا فيه غفلة (تسمون أولادكم محمداً ثم تلعنونهم؟) وفي رواية لعبد بن حميد تسبونهم بدل تلعنونهم وهذا استفهام إنكاري محذوف الهمزة . قال القاضي أنكر اللعن لإجلال الاسم كما منع ضرب الوجه تعظيماً لصورة آدم وشذت طائفة فأخذوا من هذا الحديث منع التسمي بمحمد وأيدوه بأن عمر كتب إلى الكوفة لا تسموا أحداً باسم نبي وبأمره جماعة من المدينة بتغيير أسماء أبنائهم ورد بمنع دلالة الحديث على ذلك إذ مقتضاه النهي عن إسم من اسمه محمد لاعت التسمية به وقد مررت النصوص الدالة على الإذن فيه بل يأتي أخبار تدل على الترغيب فيه كقوله ماضر أحدكم أن يكون في بيته محمداً وأحمد وقوله ما اجتمع قوم في مشورة فيهم من اسمه محمد الحديث وبأن كتابة عمر رضي الله عنه كانت لكونه سمع رجلاً يقول لابن أخيه محمد ابن زيد فعل الله بك يا محمد وصنع فقال لا أرى رسول الله يسب بك والله لا يدعى محمداً أبداً وكتب بذلك وأمر به فذكر له جماعة سماهم المصطفى صلى الله عليه وسلم بذلك فترك قال الطيبي أمر أولاً بالتسمي بأسماء الأنبياء فرأى فيه نوع تزكية للنفس وتنويعاً بشأها فنزل إلى قوله : أحب الأسماء الخ لأن فيه خضوعاً واستكانة ثم نظر إلى أن العبد قد يقصر في العودية ولم يتمكن من أدائها فلا يصدق عليه هذا الاسم فنزل إلى قوله حارث وهمام (البزار) في مسنده (عك) في الأدب من حديث الحكم بن عطيية عن ثابت (عن أنس) قال الذهبي

(١) كان صلى الله عليه وسلم يحب القائل الحسن والاسم الحسن

٣٣٠٢ - تَصَالَحُوا يَذْهَبَ الْغُلُّ عَنْ قُلُوبِكُمْ - (عد) عن ابن عمر - (ض)

٣٣٠٣ - تَصَدَّقُوا فَنَسِيَانِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يَمْشِي الرَّجُلُ بِصَدَقَتِهِ فَيَقُولُ لَذِي يَأْتِيهِ بِهَا لَوْ جِئْتُ بِهَا لَأَمْسَ لَقَبْلَتَهَا

فَأَمَّا الْآنَ فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهَا ، وَلَا يَجِدُ مَنْ يَقْبَلُهَا - (حم ق ن) عن حارثة بن وهب

٣٣٠٤ - تَصَدَّقُوا ، فَإِنَّ الصَّدَقَةَ فَكَا كُكُمُ مِنَ النَّارِ - (طس حل) عن أنس - (ح)

والحكم وثقه بعضهم وهو ابن اه وقال ابن القطان رواه من حديث الحكم بن عطية وهو واه قال احمد لا بأس به لكن أبو داود روى عنه أحاديث منكرة وهذا من روايته عنه وقال الهيثمي رواه أبو يعلى والبخاري وفيه الحكم بن عطية وثقه أحمد وضعفه غيره وبقية رجاله رجال الصحيح وقال ابن جبير في الفتح خرج به البخاري وأبو يعلى وسنده لين (تصالحوا) من الصفحة والمراد الإفضاء من اليد إلى صفحة اليد (يذهب الغل) أي الحقد والضغن (عن قلوبكم) عد عن ابن عمر بن الخطاب ورواه عنه أيضا الأصمعي في الترغيب وخرجه مالك في الموطأ عن عطاء مرسل قال المنذري رواه مالك هكذا معضلا قال وقد أسند من طريق فيها مقال يشير إلى حديث ابن عدي المذكور وقال ابن البار حديث مالك جيد

(تصدقوا فسيأتى عليكم زمان) يستغنى الناس فيه عن المال لظهور الكنوز وكثرة العدل وقلة الناس وقصر آمالهم أول ظهور الأشرار وكثرة الفتن بحيث (يمشي الرجل) الإنسان فيه (بصدقته) يتمسك من يقبلها منه (فيقول) الإنسان (الذي يأتيه بها) يعني الذي يريد المتصدق أن يعطيه الصدقة (لوجئت بها) إلى (بالأمس) حيث كنت محتاجا إليها (لقبلتها) منك (فأما الآن) وقد كثرت الأموال اشتغلنا بأنفسنا وإما نقصد نجاه مهجنا (فلا حاجة لي فيها) أي في قبولها فيرجع بها (فلا يجد من يقبلها) منه فكيفما كان هو من أشرار الساعة وزعم أن ذلك وقع في زمن عمر بن عبد العزيز فليس من الأشرار بعيد جداً وفيه حث على الإسراع بالصدقة وتهديد لمن أخرها عن مستحقها ومطلوبها حتى استغنى يعني المستحق الفقير لا يخصص ذم الغنى المأط (١) (حم ق ت) في الزكاة (عن حارثة) بجاه مهجلة ومثلثة (ابن وهب) الخزاعي صحابي نزل الكوفة وهو ربيب عمر بن الخطاب

(تصدقوا فإن الصدقة فكاكم من النار) أي هي خلاصكم من نار جهنم لأن من ثمراتها إزالة سوء الظن بالله عن العبد المذنب في النار وتكذيب الشيطان فيما يعدة من الفقر في الإيقاع فيها (٢) (طس حل) وكذا أبو الشيخ والديلمي (عن أنس) قال الهيثمي رجاله ثقات اه . وكأنه لم يصدر عن تحوير فقد قال الدارقطني تفرد به الحارث ابن عمير عن حميد قال ابن الجوزي قال ابن حبان الحارث يروى عن الثابت الموضوعات

(١) قال الفسلافي وهذا إنما يكون في الوات الذي يستغنى فيه الناس عن المال لاشتغالهم بأنفسهم عند الفتنة وهذا في زمن الدجال أو يكون ذلك لفرط الأمن والعدل البالغ بحيث يستغنى كل أحد بما عنده عما عند غيره وهذا يكون في زمن المهدي وعيسى أما عند خروج الأشرار التي تسوقهم إلى الحشر فلا يلتفت أحد إلى شيء بل يقصد نجاه نفسه ومن استطاع من أهله وولده ويحتمل أن يكون يمشي بصدقته إلى آخر ما وقع في خلافة عمر بن عبد العزيز فلا يكون من أشرار الساعة في تاريخ يعقوب بن سفيان من طريق يحيى بن أسيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب بسند جيد قال لا والله ما مات عمر بن عبد العزيز حتى وعد لرجل يأتيه بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث ترون في الفقراء فما يرجع سق يرجع بماله فتذكر من ضمه فيهم فلا يجد غير جمع فد أغنى عمر بن عبد العزيز الناس وسبب ذلك بسط عمر بن عبد العزيز العدل وإيصال الحق إلى أهلها سق استغفروا (٢) قال العبادي الصدقة أفضل من حج التطوع عند أبي حنيفة

٣٣٠٥ - تَصَدَّقُوا وَلَوْ بِتَمْرَةٍ ، فَإِنَّهَا تَسُدُّ مِنَ الْجَائِعِ ، وَتُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ - ابن المبارك
عن عكرمة مرسلًا (ح)

٣٣٠٦ - أَطْوَعُ الرَّجُلُ فِي بَيْتِهِ يَزِيدُ عَلَى تَطَوُّعِهِ عِنْدَ النَّاسِ ، كَمَفْضِلِ صَلَاةِ الرَّجُلِ فِي جَمَاعَةٍ عَلَى صَلَاتِهِ
وَحْدَهُ - (ش) عن رجل - (ص)

٣٣٠٧ - تُعَادُ الصَّلَاةُ مَنْ قَدَّرَ الدَّرْهَمَ مِنَ الدِّمِّ - (عدهق) عن أبي هريرة - (ص)

(تصدقوا ولو بتمرة) وفي رواية ولو بشق تمر (فيها تسد من الجائع) قال الزمخشري يريد أن نصف التمرة
يسد رمق الجائع كما يورث الشبعان كظة على وقاحته فلا تستقلوا من الصدقة شيئاً وقيل المراد المبالغة لاحقية الثمرة
لعدم غنائها وقف أعراني على الدولى وهو يأكل تمرأ فقال شيخ هم غار ماضين ووفد محتاجين أ كفى الفقر وردنى
الدهر ضعيفاً مسيفاً فنارله تمرة فضرب بها وجهه وقال له جعلها الله حظك من حظك عنده (وتطفيئ الخطيئة كما يطفيئ
الماء النار) قال الطيبي أصله تذهب الخطيئة لقوله إن الحسنات يذهبن السيئات ثم والدرجة الثانية تمحو الخطيئة لخبر
أتبع السيئة الحسنة تمحها ثم فى الثالثة تطفيئ الخطيئة لمقام الحكاية عن المبالغة عن النار فلما وضع الخطيئة موضع النار
على الاستعارة الممكنة أثبت لها على الاستعارة التخيلية ما يلزم النار من الإطفاء لتكون قريبة مانعة لها عن إرادة
الحقيقة أو ماء إنما يأكلون فى بطونهم ناراً فمن إطلاق اسم المسبب على السبب (ابن المبارك) فى الزهد (عن عكرمة)
البربرى أحد الأعلام مولى ابن عباس مشكلم فى عقيدته وقيل يكذب على سيده (مرسلاً) قال الحافظ العراقى ولأحمد
من حديث عائشة بسند حسن استترى من النار ولو بشق تمرة فإنها تسد من الجائع مسدداً من الشبعان

(أطوع الرجل فى بيته) أى فى محل سكنه بيتاً كان أو غيره (يزيد على تطوعه) أى صلاته التطوع (عند الناس)
أى بحضورهم أو بمجاورتهم أو بالمسجد ونحوه (كفضل) أى كما يزيد فضل (صلاة الرجل فى جماعة على صلته وحده)
وهو خمس وعشرون درجة أو سبع وعشرون أو غير ذلك مما سيحىء وذلك لأنه أبعد عن الرياء (ش عن رجل)
من الصحابة وإبائه لا يضر لأن المصحب كلهم عدول

(تعاد الصلاة من قدر الدرهم من الدم) يعنى يجب على من صلى ثم تبين له أنه كان بملبوسه أو بدنه قدر درهم من
الدم أن يعيد صلاته وأخذ بمفهومه أبو حنيفة وابن جرير فقال لا تعاد الصلاة من نجاسة دون الدرهم ومذهب الشافعى
الغفو عن قليل دم الاجنبى عرفاً ولا يعنى عن نجاسة غير الدم وإن قل (عدهق) عن روح بن الفرج عن يوسف
ابن عدى عن القاسم بن مالك عن روح بن غطيف عن الزهرى عن أنس سلة (عن أبي هريرة) ثم تعقبه العقيلي بقوله
حدثنى آدم قال سمعت البخارى يقول هذا الحديث باطل وروح هذا منكر الحديث وذكره ابن عدى فى ترجمة
روح بن غطيف وقال ابن معين وهما وقال النسائى متروك ثم ساق له هذا الخبر اهـ . وقال الذهبى واه جداً ورواه
الدارقطنى من هذا الوجه ثم قال روح بن غطيف متروك الحديث وقال الحافظ ابن حجر روح بن غطيف تفرد به
عن الزهرى وهو متروك وقال الذهلى أخاف أن يكون موضوعاً وقال البخارى حديث باطل وقال ابن حبان موضوع
وحكم ابن الجوزى بوضعه وتبعه على ذلك المؤلف فى مختصر الموضوعات ساكتاً عليه وقال البرار أجمع أهل العلم على
نكرته قال أعنى ابن حجر وأخرجه ابن تدى فى الكامل من طريق أخرى عن الزهرى لكن فيها أيضاً أبو عصمة
متهم بالكذب اهـ . وبذلك استبان أن عزو المصنف لابن عدى وسكوته عما عتبه به من بيان القادح غير صواب
بل وإن لم يتعقبه فخرجه فسكوت المصنف عليه غير مرضى لأنه من أحاديث الأحكام وهو شديد الضعف لعدم
بيان حاله لا يلقى بكاله

٣٣٠٨ - تَعَاَفُوا الْحُدُودَ فِيهَا بَيْنَكُمْ فَمَا بَلَغْتُمْ مِنْ حَدٍّ فَقَدْ وَجِبَ - (د ن ك) عن ابن عمرو - (صح)

٣٣٠٩ - تَعَاَفُوا تَسْقُطَ الضَّغَائِنُ بَيْنَكُمْ - البرار عن ابن عمر - (ض)

٣٣١٠ - تَعَاهَدُوا الْقُرْآنَ ، فَوَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَشَدَّ تَقْصِيًّا مِنْ قُلُوبِ الرِّجَالِ مِنَ الْإِبِلِ مِنْ عَقْلِهَا -

(حم ق) عن أبي موسى - (ض)

٣٣١١ - تَعَاهَدُوا نَعَالَكُمْ عِنْدَ أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ - (قط) في الافراد (خط) عن ابن عمر (ض)

(تعافوا الحدود) بفتح الميم وضم الواو بغير همز (فيما بينكم) أي تجاوزوا عنها ولا ترفعوها إلى (فما بلغت) أي بلغت من (حد) أي ثبت عندى (فقد وجب) على إقامته والخطاب لغير الأئمة يعني أن الحدود الذي بينكم ينبغي أن يعفوها بعضكم لبعض قبل أن تبلغني فإن بلغتني وجب على أن أقيمها لأن الحد بعد بلوغ الإمام والثبوت لا يسقط بعفو الآدمي كالمسروق منه وإليه ذهب الشافعي وأبو حنيفة إلى سقوطه (د ن) في القطع (ك) في الحدود من حديث عمرو بن شعيب (عن) أبيه عن جده عبد الله (بن عمرو) بن العاص قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال ابن حجر - مسنده إلى عمرو بن شعيب صحيح اهـ . مع أن فيه إسماعيل بن عياش وفيه كلام كثير وخلاف طويل وسببه كما في مسند أبي يعلى أني رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل سرق فأمر بقطعه ثم بكى فسل فقال كيف لأبكي وأمتى تقطع بين أظهركم قالوا أفلا عفوت قال ذلك سلطان سوء الذي يعفو عن الحدود ولكن تعافوا الخ

(تعافوا تسقط الضغائن بينكم) هذا كالتعليل للعفو في هذا وما قبله كأنه قيل لم التعافى قال لاجل أن يسقط ما بينكم من الضغائن فإن الحدود إذا أقيمت أورثت شبهة للنفوس وحقداً ومنه التفسير (البرار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي رواه من طريق محمد بن عبد الرحمن بن البيهقي وهو ضعيف

(تعاهدوا القرآن) أي داوموا على تكراره ودرسه لئلا تنسوه قال القاضي تعاهد الشيء وتعهده بحافظته وتحميده العهود به والمراد منه الأمر بالمواظبة على تلاوته والمداومة على تكراره ودرسه (فوالذي نفسي بيده) أي بقدرته وتصرفه (لحو أشد تقصياً) بمثناة فوقية رفاه وضاد هملة أي أسرع تقصياً وتخصاً وذهاباً وانقلاباً وخروجاً (من قلوب الرجال) يعني حفظته (١) (من الإبل من عقلاها) جمع عقلا أي لحو أشد ذهاباً من الإبل إذا تخلصت من العقلا فإنها تقلت حتى لا تسكاد تلحق بشبه القرآن وكونه محفوظاً على ظهر قلب بالإبل الأبدية النافرة وقد عقل عقلاها وشده بذراعها بالحبل المتين وذلك أن القرآن ليس من كلام البشر بل من كلام خالق القوى والقدر وليس بينه وبين البشر مناسبة قريبة لأنه جادث وهو قديم والله سبحانه بلطفه العميم من عاينهم ومنحهم هذه النعم العظيمة فينبغي تعاهده بالحفظ والمواظبة ما أمكن (حم ق عن أبي موسى) الأشعري

(تعاهدوا نعالكم) أي تفقدوها (عند أبواب المساجد) بأن تنظروا ما فيها فإن رأيتم بها خبثاً فامسحوه بالأرض قبل أن تدخلوا قال الحافظ العراقي وفي معنى النمل المداس اهـ وأقول وفي معناهما القبة والمعروف والمراد كل ما يداس فيه بلا حائل بينه وبين الأرض (قط في) كتاب (الافراد) بفتح الهمزة (خط) في ترجمة محمد العكبري وكذا أبو نعيم (بن عمر) بن الخطاب وقال أعنى الخطيب هو غريب من حديث يزيد الفقيه ومن حديث مسمر بن كدام تفرد به يحيى بن هاشم السمسار اهـ وقال ابن الجوزي حديث باطل لا يصح وقال قال ابن عدي يحيى بن هاشم كان يضع اهـ وقال الذهبي في الضعفاء قالوا كان يضع الحديث

(١) وخصهم لأهم الذين يحفظونهم غالاً، فالأشئ كذلك

- ٣٣١٢ - تَعْتَرَى الْحَدَّةَ خِيَارَ أُمِّي - (طب) عن ابن عباس - (ض)
- ٣٣١٣ - تَعَجَّلُوا إِلَى الْحَجِّ ، فَإِنْ أَحَدُكُمْ لَا يَدْرِي مَا يَعْرِضُ لَهُ - (حم) عن ابن عباس - (ض)
- ٣٣١٤ - تُعْرَضُ أَعْمَالُ النَّاسِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّتَيْنِ : يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ ، وَيَوْمَ الْخَمِيسِ ، فَيَغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ ، إِلَّا عَبْدًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحْنَاءٌ فَيَقَالُ : اتْرُكُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَفْثِيَا - (م) عن أبي هريرة - (ص)
- ٣٣١٥ - تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَيَغْفَرُ اللَّهُ إِلَّا مَا كَانَ مِنْ مُتَشَاكِنِينَ أَوْ قَاطِعٍ رَحِمَ - (طب) عن أسامة بن زيد (ض)

(تعتري الحدة) أي النشاط والخفة (خيار أمتي) والمراد هنا الصلابة والشدة والسرعة في امضاء الخير وعدم الالتفات في ذلك إلى الغير (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه سلام بن أسلم الطويل وهو متروك (تعجلوا إلى الحج) أي بادروا به (فإن أحدكم لا يدري ما يعرض له) زاد الديلمي في روايته من فرض أو حاجة فالج وإن كان وجوبه على التراخي فالسنة تعجيله خوفا من هجوم الآفات القاطعة والعوارض المعوقة وذهب أبو حنيفة إلى وجوب فوريته تمسكا بظاهر هذا الخبر ولأنه لو مات قبله مات عاصيا ولولا فوريته لم يعص ورد الأول بأنه محمول على الندب والاحتياط والثاني بأنه إذا مات ولا نزاع فيه والثالث بالمانع لأنه إنما يحل تأخيرها بشرط سلامة المأقبة فلما مات تبين عصيانه (حم عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا ابن لال وغيره (تعرض أعمال الناس) الظاهر أنه أراد المكلفين منهم بقرينة ترتيبه المغفرة على العرض وغير المكلف لا ذنب له يغفر له كل جمعة مرتين قال القاضي أراد بالجمعة الأسبوع فعبر عن الشيء بآخره وما يتم به ويوجد عنده والمعروض عليه هو الله تعالى أو ملك يوكفه على جميع صحف الأعمال وضبطها (في كل جمعة مرتين يوم الاثنين ويوم الخميس^(١)) وسبق الجمع بينه وبين رابع الأعمال بالليل مرة وبالنهار مرة (فيغفر لكل عبد مؤمن إلا عبدا) بالنصب لأنه استثناء من كلام موجب وفي رواية عبد بالرفع وتقديره فلا يحرم أحد من الغفران إلا عبدا ومنه فشر بوامته إلا قليل بالرفع ذكره الطيبي (بينه وبين أخيه في الإسلام شحناء) بفتح فسكون ونون ممدودة أي غل فيقال اتركوا هذين (حتى يفتيا) أي يرجعا عما هما عليه من التقاطع والتباغض والفتنة كبيعة الحالة من الرجوع قال الطيبي أي باسم الإشارة بدل الضمير لزيد التعبير والتشهير (م) في البر (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري .

(تعرض الأعمال على الله تعالى يوم الاثنين والخميس فيغفر الله) أي للذين ذنوبهم المعروضة عليه (إلا ما كان من متشاكين) أي متعاديين (أوقاطع رحم) فيؤخر كل منهم حتى يرجع ويقاح قال الحلبي في عرض الأعمال يحتمل أن الملائكة الموكلين بأعمال بني آدم يتناوبون فبقيم معهم فريق من الاثنين إلى الخميس ثم يعرضون وفريق من الخميس إلى الاثنين وهكذا كلما عرج فريق فقرأ ما كتب في موقفه من السماء فيكون ذلك عرضا في الصورة وهو غني عن عرضهم ونسخهم وهو أعلم بعبادته منهم قال البيهقي وهذا أصح ما قيل قال والأشبه أن توكل ملائكة الليل والنهار بأعمال بني آدم عبادة تعبدوا بها وسر عرضهم خروجهم عن عهدة التكليف ثم قد يظهر الله لهم ما يريد فعله بمن عرض عمله (طب عن أسامة بن زيد) قال الهيثمي فيه موسى بن عبيدة وهو متروك

(١) أي تعرض على الله وأما رفع الملائكة فانه في الليل مرة وفي النهار مرة

٣٣١٦ - تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْاِثْنَيْنِ عَلَى اللَّهِ ، وَتُعْرَضُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَعَلَى الْأَبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَيَفْرَحُونَ بِحَسَنَاتِهِمْ وَتَزْدَادُ وُجُوهُهُمْ بَيَاضًا وَإِشْرَاقًا ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُؤْذُوا مَوْتَاكُمْ - الْحَكِيمُ عَنْ وَالِدِ عَبْدِ الْعَزِيزِ - (ح)

٣٣١٧ - تَعَرَّفَ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَّةِ - أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ بَشْرَانَ فِي أَمَالِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ح)

٣٣١٨ - تَعَشُّوا وَلَوْ بِكَفٍّ مِنْ حَشَفٍ ، فَإِنْ تَرَكَ الْعِشَاءَ مَهْرَمَةً - (ت) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

(تعرض الأعمال يوم الاثنين والاثنين على الله وتعرض على الأنبياء) أي الرسل أي يعرض عمل كل أمة على نبيها (وعلى الآباء والأمهات) أي يعرض عمل كل فرع على أصله والكلام في أصل مسلم (يوم الجمعة) أي يوم كل جمعة (يفرحون) يعني الآباء والأمهات ويمكن رجوعه إلى الأبياء عليهم الصلاة والسلام أيضاً (بحسناتهم وتزداد وجوههم بياضاً وإشراقاً) والمراد وجود أرواحهم أي ذواتها أي وبخزون بسياهم كما يدل عليه قوله (فاتقوا الله) خانوه (ولا تؤذوا موتاكم) الذين يقع العرض عليهم بارتكاب المعاصي وفائدة العرض عليهم إظهار الله للأموات عذره فيما يعامل به أحياءهم من عاجل العقوبات وأنواع البليات في الدنيا فلو بلغهم ذلك من غير عرض أعمالهم عليهم لكان وجدهم أشد فقال القرطبي يجوز أن يكون الميت يبلغ من أفعال الأحياء وأقوالهم بما يؤذيه أو يسره بلطفية يحدثها الله لهم من ملك يبلغ أو علامة أو دليل أو ما شاء الله وهو القاهر فوق عباده ، وعلى ما يشاء وفيه زجر عن سوء القول في الأموات وفعل ما كان يسرهم في حياتهم وزجر عن عقوق الأصول والفروع بعدم موتهم بما يسوءهم من فعل أو قول قال وإذا كان الفعل صلة وبراً كان ضده قطيعة وعقوقاً (الحكيم) الزمذني (عن والد عبد العزيز)

(تعرف) بشد الراي (إلى الله) أي تحبب وتقرب إليه بطاعته والشكر على ما بلغ نعمته والصبر تحت مر أقضيته وصدق الالتجاء الخالص قبل نزول بليته (في الرخاء) أي في الدعة والأمن والنعمة وسعة العمر وصحة البدن فالزوم الطاعات والإنفاق في القربات حتى تكون متصفاً عنده بذلك معروفاً به (يعرفك في الشدة) بتفريجها عنك وجعله لك من كل ضيق مخرجاً ومن كل هم فرجاً بما سلف من ذلك التعرف كما وقع للثلاثة الذين آووا إلى الغار فإذا تعرفت إليه في الرخاء والاختيار جازاك عليه عند الشدائد والاضطرار بمدد توفيقه وخفي لطفه كما أخبر تعالى عن يونس عليه الصلاة والسلام بقوله فلو لا أنه كان من المسيحين ، يعني قبل البلاء بخلاف فرعون لما تنكر إلى ربه في حال رخائه لم ينجه اللجأ عند بلائه قاله الآن وقد عصيت قبل وقيل المراد تعرف إلى ملائكته في الرخاء بالتزامك بالطاعة والعمل فيما أولاك من نعمه فانه يجازيك في الشدة يعرفك في الشدة بواسطة شفاعتهم بتفريج كربك والأول أولى لاستغاثته عن التقدير قال الصوفية ينبغي أن يكون بينه وبين ربه معرفة خاصة بقلبه بحيث يحده قريباً الاستغناء له منه فيأنس به في خلوته ويجود حلوة ذكره ودعائه ومناجاته وخدمته ولا يزال العبد يقع في شدائد وكرب في الدنيا والبرزخ والموقف فإذا كان بينه وبين ربه معرفة خاصة كفاه ذلك كله (أبو القاسم بن بشران في أماليه عن أبي هريرة) ورواه عنه القضاعي وغيره وقال بعض الشراح حسن غريب

(تعشوا ولو بكف من حشف) تمر يابس فاسد أو ضعيف لانوى له كالشيص (فإن ترك العشاء مهرة) أي مظنة للضعف والهرم كما ذكره الزمخشري لأن النوم والمعدة خالية من الطعام يورث تحايلاً للرطوبات الأصلية لقوة الهاضمة وفي رواية بدل مهرة مسقمة وذلك لما فيه من هجوم المرة وهيجان الصفراء سيما في الصيف وشدة الحر وقال الزين العراقي دل الحديث لو كان محلاً للحجة على ندب العشاء لكون تركه مهرة وفيه أنه لا بد من تماطى الأمور المؤدية للهرم لانه يضعفه عن العبادة وفي قوله ولو بكف من حشف إرشاد إلى سد الجائع جوعته بما تيسر من غير

٣٣١٩ - تَعَلَّمُوا مِنْ أَنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ ، فَإِنَّ صَلَاةَ الرَّحِمِ مَحَبَّةٌ فِي الْأَهْلِ ، مَثَرَةٌ فِي الْمَالِ ،

مَنْسَأَةٌ فِي الْأَثَرِ - (حم ت ك) عن أبي هريرة (ص)

تسكف وقال العسكري ربنا وهم متوهم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم حث على الإكثار من الطعام وهذا غلط شديد فإن من أكل فوق شبعه كل ما لا يحل له فكيف يأمر بأكله وإنما معناه أن القوم كانوا يخففون في المطعم ويدع المتغذى منهم الغذاء ولم يبلغ الشبع ويتواصون بذلك (ت) من حديث محمد بن يعلى الكوفي عن عنبسة بن عبد الرحمن القرشي بن عبد الملك بن علاق (عن أنس) بن مالك ثم قال الترمذي هذا حديث منكر لا نعرفه إلا من هذا الوجه وعنبسة ضعيف وعبد الملك بن علاق مجهول اه وبه يعرف أن اقتصار المؤلف على عزو الحديث لمخرجه وحذف ما عقبه به من بيان حاله وعمله غير صواب وقال الذهبي في الضعفاء والمروكين عنبسة هذا متروك متهم وقال الزين العراقي مثفق على ضعفه وقال النسائي متروك وقال أبو حاتم وضاع قال الزين ومدار الحديث على عنبسة هذا ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وكذا الصغاني وتعقبه المؤلف فلم يأت إلا بما حاصله أن له شاهداً.

(تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم) أي مقداراً تعرفون به أقاربكم لتصلوها فتعلم النسب مندوب لمثل هذا وقد يجب إن توقف عليه واجب (فإن صلة الرحم محبة) مفعلة من الحب كقائمة من الظن (في الأهل مثابة) بفتح فسكون مفعلة من الترى أي الكثرة (في المال) أي سبب لكثرة (منسأة في الأثر) مفعلة من النسب في العمر أي مظنة لتأخيرها وقيل دوام استمرار في النسل والمعنى أن من الصلة يفضي إلى ذلك ذكره البيضاوي وسمى الاجل أراً لأنه يتبع العمر قال في العارضة أما المحبة فالإحسان إليهم وأما النسب في الأثر فيتبادى الثناء عليه وطيب الذكر الباقي له وهذا لا يناقضه ما في الخبر الآتي علم النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر لأن محل النهي إنما هو التوغل فيه والاسترسال بحيث ينتقل به عما هو أهم منه كما يفيد قوله وجهالة لا تضر أما علم ما يعرف به النسب بقدر ما يوصل به الرحم فمحبوب مطلوب للشارع كما يوضحه بل يصرح به خبر ابن زنجويه عن أبي هريرة رضي الله عنه يرفعه تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم ثم انتهوا وتعلموا من العربية ما تعرفون به كتاب الله ثم انتهوا فتأمل قوله ثم انتهوا تجده صريحاً فيما قررته قال ابن حزم في كتاب النسب من علم النسب ما هو فرض عين ومنه ما هو فرض كفاية ومنه مستحب فمن ذلك يعلم أن محمداً رسول الله هو ابن عبد الله الهاشمي فمن ادعى أنه غير هاشمي كفر وأن يعلم أن الخليفة من قریش وأن يعرف من يلقاه بنسب في رحم محرمه ليجنب تزويج ما يحرم عليه منهم وأن يعرف من يتصل به من يرثه أو يجب بره من صلة أو نفقة أو معاونة وأن يعرف أمهات المؤمنين وأن نكاحهن حرام وأن يعرف الصحابة وأن جهم مطلوب ويعرف الانصار ليحسن إليهم لثبوت الوصية بذلك ولأن حمهم إيمان وبغضهم نفاق ومن الفقهاء من يفرق في الحرية والاسترقاق بين العرب والعجم لحاجته إلى علم النسب أكد ومن يفرق بين نصارى نبي تغلب وغيرهم في الجزية وتضعيف الصدقة وما فرض عليهم عمر الديوان إلا على القبائل ولولا علم النسب ما انحصر له ذلك وتبعه على عثمان وغيرهما اه وقال ابن عبد البر لعمرى لم ينصف من زعم أن علم النسب علم لا ينفع وجهل لا يضرا اه وكأنه لم يطلع على كونه حديثاً أو رأى فيه قادحاً يقتضي الرد (حم ت) في البر والصلة (ك) في البر (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال أحمد قد وثقوا قال ابن حجر لهذا الحديث طرق أقواها ما أخرجه الطبراني من حديث العلامة بن خزيمة وجاء هذا عن عمر أيضاً ساقه ابن حزم بإسناد رجاله موثقون إلا أن فيه انقطاعاً.

٣٣٢٠ - تَعَلَّمُوا مَنَاسِكَكُمْ ، فَإِذَا مِنْ دِينِكُمْ - ابن عساكر عن أبي سعيد - (ض)

٣٣٢١ - تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ ، وَتَعَلَّمُوا لِلْعِلْمِ الْوَقَارَ - (حل) عن عمر - (ض)

٣٣٢٢ - تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ ، وَتَعَلَّمُوا لِلْعِلْمِ السَّكِينَةَ وَالْوَقَارَ ، وَتَوَاضَعُوا لِمَنْ تَعَلَّمُونَ مِنْهُ - (طس عد) عن

أبي هريرة - (ض)

٣٣٢٣ - تَعَلَّمُوا مَا شِئْتُمْ أَنْ تَعَلَّمُوا ، فَإِنَّ نَفْعَكُمْ اللَّهُ حَتَّى تَعْمَلُوا بِمَا تَعَلَّمُونَ - (عد خط) عن معاذ ، ابن عساكر عن أبي الدرداء

(تعلّموا مناسككم فيما من دينكم) أي فإما جزء من دينكم أو من جنس دينكم أو من جملة ما فرض عليكم في الدين فالج من الفروض العينية وكذا العمرة عند الشافعية فتعلم كيفيتهما من الفروض العينية كترقب أدائهما عليه قالوا والتعلم فعل يترتب عليه العلم غالباً (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي سعيد) الخدرى ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لا شهر من ابن عساكر عن يوضع لهم الرموز مع أنه قد خرج أبو قعيم والطبراني والديلمي وغيرهم .

(تعلّموا العلم وتعلّموا للعلم الوقار) العلم والرزانة قال ابن المبارك كنت عند مالك فلدغته عقر بست عشرة لدغته فتغير لونه وتصبر ولم يقطع الحديث فلما فرغ سأله فقال صبرت لإجل الحديث المصطفى صلى الله عليه وسلم وكتب مالك إلى الرشيد إذا علمت علماً فليز عليك أثره وسكينة وسمته ووقاره لخبر العلماء ورثة الأنبياء (حل) من حديث جوش بن رزق الله عن عبد المنعم بن بشير عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه (عن عمر) ثم قال غريب من حديث مالك عن زيد لم نكتبه إلا من حديث جوش بن رزق الله عن عبد المنعم .

(تعلّموا العلم) أي الشرعي زان في رواية فإب أحدكم لا يدري متى يفتقر إلى ما عنده (وتعلّموا للعلم السكينة) بتخفيف الكاف وشد من شدد أي السكون والطمأنينة أو الراحة (والوقار) لما ينحى للعالم مراقبة الله في السر والعلان ولزوم السكينة والوقار والخضوع والخشوع والمحافظة على خوفه في جمع حركاته وسكناته وأفعاله وأفعاله فإنه أمين على ما استبدع من العلوم ومنع من الحواس الفهم (تواضعوا لمن تعلمون) بخلاف إحدى التامين (منه) فإن العلم لا ينال إلا بالتواضع ، إلقاء السمع وتواضع الطالب لشيخه رفعة وذلة عز وخضوعه لغيره وأخذ الخبر مع جلالة وقرابته للمصطفى صلى الله عليه وسلم بركاب زيد بن ثابت وقال - كذا أمرنا أن نفعل بعلمائنا فقبل زيد يده وقال هكذا أمرنا أن نفعل بآل بيت نبينا قال السلمي ما كان إنسان يحترق على ابن المسيب ليسأله حتى يستأذنه كما يستأذن الأمير وقال الشافعي كنت أصفح الورق بين يدي مالك برفق لئلا يسمع وقعها وقال الربيع والله ما جئرت أن أشرب الماء والشافعي ينظر (طس عد عن أبي هريرة) قال الهيثمي وفيه عباد بن كثير وهو متروك الحديث

(تعلّموا ما شئتم أن تعلموا فلن ينفعكم الله) بما تعلمونه (حتى تعملوا بما تعلمون) كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ، قال العلاني مقصود الحديث أن العمل بالعلم هو المطلوب من العباد النافع عند قيام الأشهاد ومتى تخلف العمل عن العلم كان حجة على صاحبه وخزياً وندامة يوم القيامة (عد خط) في كتاب اقتصاد العلم للعمل (عن معاذ) ابن جبل و (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي الدرداء) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف قال ورواه الدارمي موقوفاً علي معاذ بسند صحيح

٣٣٢٤ - تَعَلَّمُوا مِنَ الْعِلْمِ مَا شِئْتُمْ ، وَاللَّهُ لَا تَوْحِيدَ لِكُلِّ عِلْمٍ حَتَّى تَعْمَلُوا - أبو الحسن بن الأخرم المديني

في أماليه عن أنس - (ح)

٣٣٢٥ - تَعَلَّمُوا الْفَرَائِضَ وَعَلِّمُوهُ النَّاسَ ، فَإِنَّ نِصْفَ الْعِلْمِ ، وَهُوَ يَنْسَى ، وَهُوَ أَوَّلُ شَيْءٍ يَنْزِعُ مِنْ أُمَّةٍ -

(هـ ك) عن أبي هريرة - (صح)

٣٣٢٦ - تَعَلَّمُوا الْفَرَائِضَ وَالْقُرْآنَ ، وَعَلِّمُوا النَّاسَ ، فَإِنَّ مَقْبُوضَ - (ت) عن أبي هريرة - (ض)

(تعلموا من أهل العلم ما شئتم فوالله لا توجروا بجمع العلم حتى تعملوا) بمقتضاه لأن العلم كالشجرة والتعب كالثمرة فإذا كانت الشجرة لاثمر لما فلا فائدة لها وإن كانت حسنة المنظر فينبغي مزج العلم بالتعب لأنه ليس ثم عمر طويل غالبا حتى يترك له برهة من العلم قبل العمل فيخشى عليه أن يموت وهو في السبب قبل وصوله للتقصود وقد جعل المصطفى صلى الله عليه وسلم العمل بالعلم من الأمور التي يغبط صاحبها عليها والمرتبة التي يتمنى المرء الوصول إليها أوحى الله إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة ويلبسون مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب ألسنتهم أحل من العسل وقلوبهم أمت من الصبر: إياي تخادعون وبني تستهزؤون لا تبحن لكم فتنة تذر الحليم حيرانا (أبو الحسن بن الأخرم) بخاء معجمة وراء مهمله بضبط المصنف (المديني في أماليه عن أنس) بن مالك

(تعلموا الفرائض وعلّموه الناس فإنه نصف العلم) إذ في الفرائض معظم الأحكام المتعلقة بالموت أي قسم واحد منه سماه نصفاً توسعاً في الكلام أو اعتباراً بحالتي الحياة والموت أو المراد أنه نصف العلم لما فيه من كثرة القرض والتقدير والتعلقات ولا يعارضه ما في بعض الروايات من قوله فإنه من دينكم لأن من التبويض والجزء أعم من النصف وصدقهما ممكن ولا ينافيه الخبر الآتي العلم ثلاث: آية محكمة وسنة قائمة وفريضة عادلة لأنه لم يجعله أثلاثاً بل أقساماً ثلاثة فيجوز أن تكون الفريضة العادلة نصف العلم والباقيات النصف الآخر (وهو ينسى) فيه كما في الكافي دلالة على أن المراد بالتعلم هنا التكرار ولا يكفي تعلمه مرة واحدة وقد سقط الوجوب عن الآلة بل المراد تعلمه بحيث لا ينسى فإنه أخبر بأنه مما ينسى وليس المراد الخبر عنه بذلك بل إنه يسرع إليه النسيان دون غيره لسكثرة تشابهه فيكون قد حث على تكرار تعلمه ومداومة مدارسته فكأنه يقول تعلموا الفرائض وكرروها فإنها تنسى ومصادفها موجود فإنها أسرع العلوم نسياناً وأحوجها إلى المذاكرة والرياضة فيه بعمل المسائل وقال الماوردي إنما حث على علم الفرائض لأنهم كانوا قريبين العهد بغير هذا التوارث ولا يعطل بتشاكلهم به علم أعم منه في عباداتهم ومعاملاتهم فبؤدى إلى انقراضه (وهو أول شيء ينزع من أمتي) أي ينزع عنه منهم بموت من يعلمه وإهمال من بعدهم له (تنبيه) قال بعضهم قد أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم عن هذا العلم أنه ينسى وأنه أول ما ينسى وخبر الصادق واجب الوقوع وواجب الوقوع لا يرفع تعلمه ولا غيره فكيف أوقعه موقع العلة للحث على تعلمه؟ وأجيب بأن تعلم العلم من حيث هو بخار في الدارين وزمن الانزعاع غيب عنا فكأنه حث على تعلمه واغتنام زمن وجوده وانتهاز الفرصة في تحصيله قبل انتزاعه فيفوت تحصيل أجره وذلك يدل على عظم شأنه فهو تكرر حجوا قبل أن لا تحجوا أي اغتنموا فرصة الإمكان والفوز بهذا الثواب العظيم قبل أن يفوت لأنه فائت (هـ ك) في الفرائض (عن أبي هريرة) قال الحافظ الذهبي فيه حفص بن عمر بن العطاء واه بكرة وقال ابن حجر مداره على حفص هذا وهو مترك قال البيهقي تفرد به حفص وليس بقوى

(تعلموا الفرائض والقرآن وعلّموا الناس فإن مَقْبُوضَ) قال الطيبي هذا كقوله تعالى إنما أنا بشر مثلكم أي كوني

٣٣٢٧ - تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ ، وَأَقْرَأُوهُ وَارْقُدُوا ، فَإِنَّ شَرَّ الْقُرْآنِ لَمَنْ تَعَلَّمَهُ فَقَرَأَهُ وَقَامَ بِهِ كَمَا تَلَّ جِرَابٌ مَحْشُوٌّ مَسْكًا يَفُوحُ رِيحُهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ ، وَمِثْلُ مَنْ تَعَلَّمَهُ فَيَرْقُدُ وَهُوَ فِي جَوْفِهِ كَمَا تَلَّ جِرَابٌ أُرْكِي عَلَى مِسْكٍ - (ت ن ه حب) عن أبي هريرة (ح)

٣٣٢٨ - تَعَلَّمُوا كِتَابَ اللَّهِ ، وَتَعَاهَدُوهُ ، وَتَغْنُوا بِهِ ، فَرَأَى لَذَى نَفْسِي يَدُهُ لَوْ أَشَدَّ تَمَلُّتًا مِنَ الْخَاضِ فِي الْعَمَلِ - (حم) عن عتبة بن عامر (صح)

٣٣٢٩ - تَعَلَّمُوا مِنْ قُرَيْشٍ وَلَا تَعَلَّمُوا هَا ، وَقَدِّمُوا قُرَيْشًا وَلَا تُؤْخِرُوا هَا ، فَإِنَّ لِلْقُرَيْشِ قُرَّةَ الرِّجْلَيْنِ مِنْ غَيْرِ

أمرنا به الله تعالى لا يكوى مقبوضاً لا يعيش أبداً وتما به وأن العلم سيقبض أي يموت أهله كما تقرر وتظهر الفتن حتى يختلف الاثنان في فريضة فلا يجدان من يفصل بينهما قال التوريشي ذهب بعضهم إلى أن الفرائض هـا علم المواريث ولا دليل معه والظاهر أن المراد ما افترضه الله على عباده وقيل أراد السنن الصادرة منه المشتملة على الأمر والهي الدالة على ذلك كأنه قال تعلموا الكتاب والسنة فإني مقبوض أي ساقبض أراد به موته وخص هذين القسمين لا تقطاعهما بقبضه إذ أحدهما أوحى إليه والثاني إعلام منه للأمة به (ت) في الفرائض من حديث شهر بن حوشب (عن أبي هريرة) وقال فيه اضطراب انتهى فافتصار المصنف على عزوه له وحذفه ما عقبه به من بيان علته غير مرضى وقضية صنيع المؤلف أيضاً أن الترمذي تفرد بإخراجه من بين السنة والأمر بخلافه فقد قال الحافظ في الفتح خروجه أحمد والترمذي والنسائي وصححه الحاكم بلفظ تعلموا الفرائض وتعلموها الناس فإني أمرؤ مقبوض وإن العلم سيقبض حتى يختلف اثنان في الفريضة فلا يجدان من يفصل بينهما انتهى قال الحافظ رواه موثقون إلا أنه اختلف فيه على عوف الأعرابي

(تعلموا القرآن وأقرأوه وارقدوا) أي اجعلوا آخر عملكم بالليل قراءة شيء منه كآية الكرسي وسورة الكافرون (فإن مثل القرآن لمن تعلمه فقرأه وقام به) يحتمل أنه أراد في الصلاة (كمثل جراب) بكسر الجيم معروف وقال الصدور المناوي العامة تفتحها (محشو مسكا يفوح ريحه في كل مكان، ومثل من تعلمه فيرقد وهو في جوفه كمثل جراب أركي على مسك) فهو لا يفوح منه شيء وإن فاح لقليل وهذا يشير إلى أن المراد بالقيام فيه قراءته في التهجد وأما حمل القيام به على العمل بما فيه فلا يلائم السوق كما لا يخفى على أهل الذوق (ت) في فضائل القرآن (ن) في السير (ه) في السنة (حب) كلهم (عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن غريب انتهى، واعلم أني وقفت على أصول صحيحة فلم أرفها لفظ وارقدوا - فليحرر

(تعلموا كتاب الله) القرآن أي احفظوه وتفهموه (وتعاهدوه) زاد في رواية واقتنوه أي الزموا (وتغنوا به) أي أقرأوه بتحزين وترقيق وليس المراد قراءته بالألحان والذخات (فوالذي نفسي بيده) بقدرته وتصرفه (للو أشد تفلتاً) أي ذهاباً (من الخاض) أي النوق الخواصل (في العقل) جمع عقول وعتقات البعير حبسته وخص ضرب المثل بها لأنها إذا انفلتت لا تكاد تلتحق (سم دن عتبة بن عامر) الجهني قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(تعلموا من قریش) القبلة المعروفة (١) (ولا تعلموها) الشجاعة أو الرأي الصائب - الحزم الثابت بالقيام بمعظم الأمور ومهمات العلوم فإنها بها عالمة (وقدموا قریشاً) في المطالب العالية والمصادر السامية (ولا تؤخروها) زاده

(١) وحذف الممدول يفيد العموم أي تعلموا منها كل شيء يطلب تعلمه

قريش - (ش) عن سهل بن أبي حثمة - (ض)

٣٣٣ - تعلموا من النجوم ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر ثم انتهوا - ابن مردويه (خط) في كتاب

النجوم عن ابن عمر

٣٣٣١ - تعمل هذه الأمة برهة بكتاب الله ، ثم تعمل برهة بسنة رسول الله ، ثم تعمل بالرأي : فإذا

عملوا بالرأي فقد ضلوا وأضلوا - (ع) عن أبي هريرة - (ض)

٣٣٣٢ - تعوذوا بالله من جهد البلاء ، ودرك الشقاء ، وسوء القضاء ، وشماتة الأعداء - (خ) عن

أبي هريرة (ص)

تأكيداً في طلب التقديم وإلا فهو معلوم منه وتعال ذلك بقوله (فان للقرشي) أي للرجل القرشي (قوة رجلين) أي مثل قوة اثنين (من غير قريش) فلم أن المراد القوة العملية والقوة في الشجاعة والرأي كما تقرّر وهو يدل على أن المراد بالتقديم التقديم للإمامة العظمى والإمامة عرس سهل بن أبي حثمة) بفتح المهملة وسكون المثناة عبد الله وقيل عامر بن ساعدة بن عامر الأنصاري الخزرجي المدني صحابي صغير مات المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين وقد حفظ عنه فإيه ولد سنة ثلاث من الهجرة وله أحاديث غير هذا واختلف في اسم أبي حثمة فقيل عبد الله وقيل عامر مات سهل في خلافة معاوية

(تعلموا من النجوم أي من دلم أحكامها) (ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر) فان ذلك ضروري لابد منه سيما للمسافر (ثم انتهوا) فان النجامة تدعو إلى الكهانة والمانجم كاهن والكاهن ساحر والساحر كافر في النار كذا علة على كرم الله وجهه قال ابن رجب والمأذون في عمله علم التفسير لا علم التأثير فإنه باطل محرم قليله وكثيره وفيه ورد الخبر الآتي من اقتبس شعبة من النجوم الخ وأما علم التفسير فتعلم ما يحتاج إليه من الاستدانة ومعرفة القبلة والطارق جاز عند الجمهور بهذا الخبر قال ابن رجب وما زاد عليه لا حاجة إليه لشغله عما هو أهم منه وربما أدى تدقيق النظر فيه إلى إساءة الظن بمحارب المسلمين كما وقع من أهل هذا العلم قديماً وحديثاً وذلك يفضي إلى اعتقاد خطأ السلف في صلاتهم وهو باطل (فائدة) قال الرغزبي كان علماء بني إسرائيل يكتبون علمان عن أولادهم النجوم والطب لئلا يكونا سبياً لصحبة الملوك فيضربون دينهم (ابن مردويه) في التفسير - (خط في كتاب النجوم عن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنه قال عد الحق وليس إسناده مما يحتاج به وقال ابن القطان فيه من لا أعرفه له كان رواه ابن زنجويه من طريق آخر وزادوا ما يحل لكم من النساء ويحرم عليكم ثم انتهوا .

(تعمل هذه الأمة برهة) بضم الباء وقد تفتح أي مدة من الزمان (بكتاب الله) أي القرآن يعني بما فيه (ثم تعمل برهة بسنة رسول الله) صلى الله عليه وسلم أي بهديه وطريقته وما سنه من الأحكام (ثم تعمل) بهذا ذلك (بالرأي) في النهاية المحدثون يسمون أصحاب القياس أصحاب الرأي يعنون أنهم يأخذون بأرائهم فيما يشكل من الحديث وما لم يأت به خبر ولا أثر (فإذا عملوا بالرأي) كما ذكر (فقد ضلوا وأضلوا) أي استحسنوا رأي أنفسهم وعملوا به فقد ضل العالمون في أنفسهم وأضلوا من تبعهم (ع) عن أبي هريرة (قال المحقق أبو زرعة لا ينبغي الجزم بهذا الحديث فإنه ضعيف اه ولم يبين وجه ضعفه وبينه الهيثمي فقال فيه ثمان بن عبد الرحمن الزهري متفق على ضعفه اه وبه يعرف أن سكوت المصنف عليه غير مرضى وقال في الميزان ثمان هذا قال البخاري تركوه ثم ساق له أخباراً هذا منها .

(تعوذوا بالله من جهد البلاء) بفتح الجيم أفصح من ضمنها الحالة التي يتمتع بها الإنسان أو بحيث يتمتع الموت

٢٣٣٣ - تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ جَارِ السُّوءِ فِي دَارِ الْمَمَامِ ؛ فَإِنَّ الْجَارَ الْبَادِيَ يَتَحَوَّلُ عَنْكَ - (ن) عن أبي هريرة
 ٢٣٣٤ - تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ ثَلَاثٍ فَرَأَى جَارُ سُوءٍ إِنْ رَأَى خَيْرًا كَتَمَهُ ؛ وَإِنْ رَأَى شَرًّا أَذَاعَهُ ، وَزَوْجَتَهُ
 سُوءٍ إِنْ دَخَلَتْ عَلَيْهَا لَسَدُكَ ، وَإِنْ غَبَتْ عَنْهَا خَائِلُكَ . وَإِمَامِ سُوءٍ إِنْ أَحْسَنْتَ لَمْ يَقْبَلْ وَإِنْ أَسَأْتَ لَمْ
 يَغْفِرْ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)

٢٣٣٥ - تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ تَمَالَى مِنَ الرَّغَبِ - الحكيم عن أبي سعيد (ض)

ويختاره عليها أو فلة أو كثره العيال أو غير ذلك (ودرك الشقاء) بتحريك الراء وسكونها اسم من الإدراك
 لما يلحق الإنسان من تبعه والشقاء بمعنى الشقاوة وقال ابن حجر رحمه الله تعالى هو الهلاك وقيل هو واحد درجات
 جهنم ومعناه من موضع أهل الشقاوة وهي جهنم أو من موضع يحصل لنا فيه شقاوة أو هو مصدر إما مضاف إلى
 المفعول أو إلى الفاعل أي من درك الشقاء إيانا أو من دركنا الشقاء (وسوء القضاء) أي المقضى لأن قضاء الله كله
 حسن لا سوء فيه وهذا عام في أمر الدارين (وشماتة الأعداء) أي فرحهم بيلة تنزل بعدوهم وسرورهم بما حل بهم
 من البلايا والروايا والخصلة الأخيرة تدخل في عموم كل واحدة من الثلاثة مستقلة فإن كل أمر يكره يلاحظ فيه
 جهة المبدأ وهو سوء القضاء وجهة المعاد وهو درك الشقاء لأن شقاء الآخرة هو الشقاء الحقيقي وجهة المعاش وهو
 جهد البلاء وشماتة الأعداء تقع لكل منهما (خ) في القدر وغيره (عن أبي هريرة) قضية كلام المصنف أن ذا ما
 تفرد به البخاري عن صاحبه والأمر بخلافه فقد عزاه جمع منهم الديلمي في مسند الفردوس والصدور المناوي إلى مسلم
 أيضا في الدعوات ورواه عنه أيضا النسائي وغيره .

(تعوذوا بالله من جار السوء في دار المقام فإن الجار البادي يتحول عنك) قال الديلمي: البادي الذي يسكن البادية
 قال لقمان عليه السلام لابنه فيما رواه البيهقي عنه بسند عن الحسن يابني حملت الجندل والحديد وكل ثقيل فلم أحمل شيئا
 أكثر من جار السوء وذات المار فلم أذق شيئا أمر من الصبر (ن) وكذا البيهقي في الشعب (عن أبي هريرة) وأبي سعيد
 معا قال الحافظ العراقي وسنده صحيح .

(تعوذوا بالله من ثلاث فواق) أي دواهي واحدها فاقرة كأنها تحطم فقار الظهر (جار سوء) بالإضافة (إن رأى
 خيرا) عطف بيان أو خبر مبتدأ محذوف أي هو الذي إن اطلع منك على خير (كتمه) عن الناس حسدا وشره
 وسوء طبيعة (أو إن رأى) عليك (شرا أذاعه) أي أفشاه بين الناس ونشره (وزوجة سوء) بالإضافة (إن دخلت)
 أنت (عليها) في بيتك (لسدك) أي رمتك بلسانها وأذتك به (وإن غبت عنها خائلك) في نفسها أو مالك أو عرضك
 (وإمام سوء) بالإضافة (إن أحسنت) إليه بقول أو فعل (لم يقبل) ذلك منك (وإن أسأت لم يغفر) لك ما فرط منك
 من زلة أو سهرة أو هفوة أو جفوة (هـ) عن أبي هريرة (وفيه أشعث بن همام الهجيمي قال الذهبي في الضعفاء
 ضعفوه وفي الميزان عن النسائي متروك الحديث وعن البخاري منكر الحديث ثم ساق له بما أنكر عليه هذا الخبر
 (تعوذوا بالله من الرغب) بالتحريك المشار المكس أي تعوذوا من مثل حاله أو من قربه أو من أذيته وسعايته هذا ما قرره بعض
 الشارحين ثم وقفت على نسخة المصنف التي بخطه فرأيت كتب على الحاشية بإزاء الرغب هو كثرة الأكل هكذا كتب بخطه وهو
 حسن غريب ثم رأيت مخرج الحديث الحكيم الترمذي فسر به كثرة الأكل والجماع فقال الرغب كثرة الأكل والشبع وفقد
 حتى يحتاج صاحبه أن يأكل في اليوم مرات وصاحب هذا من الحرص عليه غالب فالهاب نار الحرص يهضم طعامه وينشف رطوبته
 حتى يسرع في بيه فيصير تفلا يحتاج إلى أن ينقصه قال وكانت لأبي سعيد الخدري ابنة رغبة فدعا الله عليها فأتت

٣٣٣٦ - تَغْطِيَةُ الرَّاسِ بِالنَّهَارِ فَقِهِ ، وَبِاللَّيْلِ رِيَّةً - (عد) عن وائلة - (ض)
 ٣٣٣٧ - تَفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَيَسْتَجَابُ الدُّعَاءُ فِي أَرْبَعَةِ مَوَاطِنَ : عِنْدَ النِّقَاطِ الصَّفُوفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَعِنْدَ
 نَزُولِ الْغَيْثِ ، وَعِنْدَ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ ، وَعِنْدَ رُؤْيَا الْكَعْبَةِ - (ط) عن أبي أمامة - (ض)
 ٣٣٣٨ - تَفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَخْنَسٍ : لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ ، وَلِلْقَاءِ الزَّحْمَيْنِ ، وَلِنَزُولِ الْقَطْرِ ، وَلِدَعْوَةِ الْمَظْلُومِ ،
 وَلِلْأَذَانِ - (طس) عن ابن عمر - (ض)

٣٣٣٩ - تَفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ نِصْفَ اللَّيْلِ فَيُنَادِي مُنَادٌ : هَلْ مِنْ دَاعٍ فَيَسْتَجَابُ لَهُ ؟ هَلْ مِنْ سَائِلٍ فَيُعْطَى ؟
 هَلْ مِنْ مَكْرُوبٍ فَيُفَرِّجُ عَنْهُ ؟ فَلَا يَبْقَى مُسْلِمٌ يَدْعُو بِدَعْوَةٍ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ ، إِلَّا زَانِيَةً تَسْعَى بِفَرْجِهَا

قال : والحرص على الطعام جماعة النفس وإذا كانت النفس جعنة فصاحبها مفتون وابتلي الله آدمي بهذه الشهوات فرب
 نفس مالت جماعتها إلى البطن ورب نفس مالت إلى الفرج فلذلك تجرد الناس على ذلك فإذا عجز عنه فعلا لنحو كبر
 أو ضعف لقلبه منهوم ولسانه رافق وعينه طماعة غائنة (الحكيم) الترمذي (عن أبي سعيد) الحدرى
 (تغطية الرأس بالنهار فقهِ) أى من نتائج الفهم لكلام العلماء الحكماء فإن عندهم أن التقنع بهاراً محبوب مطلوب
 (وبالليل رية) أى تهمة يستراب منها فإن من وجد إنساناً يتقنع ليلاً إنساناً يظن به أنه لص أو يريد الفجور بامرأة
 أو نحو ذلك وإلماً غطى وجهه وستر امره ومحصول ذلك أنه بهاراً حسن وليلاً مذموم (عد عن وائلة) بالاسمع
 وفيه نعيم بن حماد قال الذهبي لين الحديث عن بقية وحاله معروف

(تفتح أبواب السماء ويستجاب الدعاء) من دعا بدعاء متوفر الشروط والأركان (في أربعة مواطن عند التقاء
 الصفوف في سبيل الله) أى في جهاد الكفار (وعند نزول الغيث) أى المطر (وعند إقامة الصلاة) يحتمل أنه يريد
 الصلوات الخمس ويحتمل العموم (وعند رؤية الكعبة) يحتمل أن المراد أول ما يقع بصر القادم إليها عليها ويحتمل أن
 المراد ما يشمل دوام مشاهدتها فما دام إنسان ينظر إليها فبأبواب السماء مفتوح والدعاء مستجاب والأول أقرب . قال
 الغزالي : شرف الأوقات يرجع بالحقيقة إلى شرف الحالات لحالة القتال في سبيل الله يقطع عندها الطمع عن مهمات
 الدنيا ويهون على القلب حيانه في حب الله وطلب رضاه وكذا يقال بنحوه في الباقي (طس عن أبي أمامة) قال الهيثمي
 فيه عفير بن معدان وهو يجمع على ضعفه جداً وقال ابن حجر حديث غريب وقد تساهل الحاكم في المستدرک فصحيحه
 فردّه الذهبي بأن فيه عفير بمهمله وفاء مصغراً واه جداً وقد تفرد به وهذا الحديث لم أره في نسخة المصنف التي بخطه
 (تفتح أبواب السماء لخْنَسٍ : لقراءة القرآن ، وللقاء يوم الزحف) في قتال الكفار ونزول القطر ، ولدعوة
 المظلوم ، والأذان) أى أذان الصلاة والمراد أن الدعاء في هذه الأوقات مستجاب كما أفصح به فيما قبله وقال العامري
 كأنها تفتح لنزول النصر عند القتال ونزول البر للبصليين فإذا صادف الدعاء فتحها لم يرد كما إذا صادف السائل باب
 السلطان الكريم مفتوحاً لا يكاد يخيب أمه وفيه حث على حضور المسجد في ذلك الوقت لانتظار الفريضة وإجابة
 الدعاء (طس) من حديث حفص بن سليمان (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن حجر غريب وحفص هو الفاري إمام
 في القراءة ضعيف في الحديث وقال الهيثمي فيه حفص بن سليمان ضعفه الشيخان وغيرهما

(تفتح أبواب السماء نصف الليل) الظاهر أن المراد ولا يزال مفتوحاً إلى الفجر (فينادي مناد) أى من السماء
 من الملائكة بأمر الله تعالى (هل من داع) أى طالب من الله (فيستجاب له هل من سائل فيعطى) مسؤوله والجمع بينه

أو عشر - (طب) عن عثمان بن أبي العاصي - (ح)
 ٣٣٤٠ - تَفْتَحُ لَكُمْ أَرْضُ الْأَعَاجِمِ ، وَتَسْتَجِدُونَ فِيهَا بَيْوتاً يُقَالُ لَهَا الْحَمَامَاتُ ، فَلَا يَدْخُلُهَا الرَّجَالُ إِلَّا بِإِزَارٍ ، وَامْنَعُوا النِّسَاءَ أَنْ يَدْخُلْنَ إِلَّا مَرِيضَةً ، أَوْ نَفْسَاءً - (ه) عن ابن عمر - (ح)
 ٣٣٤١ - تَفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْخَمِيسِ ، فَيُغْفَرُ فِيهِمَا لِكُلِّ عَبْدٍ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئاً ، إِلَّا رَجُلٌ كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحَاءٌ ، يُقَالُ انْظُرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا - (خدم د ت) عن أبي هريرة - (ص)

وبين ما قبله للتأكيد (هل من مكروب فيخرج عنه فلا يبقى مسلم يدعو بدعوة إلا استجاب الله له إلا زانية تسعى بفرجها أى تكسب (أو عشر) أى مكاس فإنه لا يستجاب لها لجرم ذنبها قالوا إنما كان الفتح نصف الليل لأنه وقت صفاء القلب وإخلاصه وفراغه من المشوشات ، وهو وقت اجتماع الهمم وتعاون القلوب واستدراار الرحمة وفيروض الخيور (طب عن عثمان بن أبي العاصي) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح إلا أن فيه على بن زيد وفيه كلام (تفتح لكم أرض الأعاجم، يعنى العراقين بلاد كسرى ويحتمل أن المراد ماعدا أرض العرب وهو أقرب رستجدون فيها بيوتاً يقال لها الحمامات) من الخيم وهو الماء الحار وأول من اتخذ سليمان عليه السلام كما سبق (فلا يدخلها الرجال إلا بإزار) لأن دخولهم بدونه إن كان فيها أحد رأى عورته أو لا أحد فقد يفجأ أحد ذكره ابن جرير (وامنعوا النساء أن يدخلن) مطلقاً ولو بإزار كما يفيد السياق (المریضة أو نفساء) وقد خافت محذوراً من الاغتسال في البيت أو احتاجت إلى دخوله في شد الأعضاء ونحو ذلك فلا تمنعون من حيث ضرورة لدخول النساء الحمام مكروه إلا لضرورة وهذا من معجزات المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه إخبار عن غيب وقد وقع (ه) عن ابن عمر (بن الخطاب رضى الله عنه

(تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس) حقيقة لأن الجنة مخلوقة وفتح أبوابها ممكن أو هو بمعنى كثرة الغفران ورفع المازل واعطاء جزيل الثواب (فيغفر فيهما لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً) أى ذنوبه الصغائر (١) بغير وسيلة طاعة (إلا رجل) قال التوربشتي الوجه نصبه لأنه استثناء من كلام موجب وبه وردت الرواية الصحيحة وروى بالرفع قال الطبري وعليه يقال الكلام محمول على المعنى أى لا يبقى ذنب أحد إلا ذنب رجل وذكر الرجل وصف طردى والمراد إنسان (كان بينه وبين أخيه) أى فى الاسلام (شخاء) بفتح الشين المعجمة والمد أى عداوة (فيقال أنظروا) بقطع الهمزة يعنى يقول الله لللائكة النازلة بهدايا المغفرة أخروا وأمهلوا ذكره اليتناوى وقال الطبري ولا بد هنا من تقدير من يخاطب بقوله أنظروا كأنه تعالى لما غفر للناس سواهما قيل اللهم أغفر لها أيضاً فأجاب أنظروا (هذين) أى باسم الإشارة بدل الضمير لمزيد التغير والتنفيذ ذكره القاضى يعنى لا تعطوا مهاباً أنصام رجلين بينهما عداوة (حتى) ترتفع و(يصطلحا) ولو بمراسلة عند البمد قال المنذرى قال أبو داود إذا كان الهجر لله فليس من هذا فإن النبي صلى الله عليه وسلم هجر بعض نسائه أربعين يوماً وابن عمر هجر ابناً له حتى مات قال ابن رسلان ويظهر أنه لو صالح أحدهما الآخر فلم يقبل غفر للصالح وفى رواية تركوا هذين حتى بقيتا (تنبيه) عد المصنف من خصائص هذه الأمة فتح السماء لأعمالهم وأرواحهم (خدم) فى البر (د) فى الأدب (ن) عن أبي هريرة (ورواه عنه أيضاً الترمذى وابن حبان ولم يخرججه البخارى ورواه المحب الطبري فى عزوه له

(١) فإن لم يوجد صغائر أو كفرت بمخال أخرى فارجو من فضل الله أن يكفر من الكبائر بهذا وفى فتح البارى أن كل نوع من الطاعات مكفر لنوع مخصوص من المعاصى كالادوية بالنسبة للدماءات

٢٣٤٢ - تَفْتَحُ الْيَمِينَ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحْمَلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ ، وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
وَتَفْتَحُ الشَّامَ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحْمَلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ ، وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ، وَتَفْتَحُ
الْعِرَاقَ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحْمَلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ ، وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ - مالك -
(ق) عن سفيان بن أبي زهير

٢٣٤٣ - تَفَرَّغُوا مِنْ هَؤُلَاءِ الدُّنْيَا مَا اسْتَطَعْتُمْ ، فَإِنَّهُ مَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هِمَّةٍ أَفْنَى اللَّهُ ضِيعَتَهُ ، وَجَعَلَ

(تفتح) بضم الفوقية مبنياً بالفعل (اليمين) أى بلادها سمي يميناً لأنه يمين الكعبة أو الشمس أو باسم يمين بن قحطان
(يأتى قوم يبسون) بفتح المثناة التحتية أو ضمها مع كسر الموحدة أو ضمها وشد السين من البس وهو سوق بلين
أى يسوقون دوابهم إلى المدينة أو معناه يزينون لأهلهم البلاد التى تفتح ويدعونهم إلى سكناها (فيتحملون) من المدينة إلى
اليمين (بأهلهم) أى زوجاتهم وأبنائهم (ومن أطاعهم) من الناس راحلين إلى اليمن وهو عطف على أهلهم والمراد
أن قوماً ممن يشهد فتحها إذا رأوا سعة عيشها هاجروا إليها ودعوا إلى ذلك غيرهم (والمدينة) أى والحال أن الإقامة
بالمدينة (خير لهم) من اليمن لكونها حرم الرسول وجواره وهبط الوحى ومنزل البركات (لو كانوا يعلمون) بفضلها
وما فى الإقامة بها من الفوائد الدينية والعوائد الأخروية حتى يحتقرونها ما يجدونه من الحفظ الفاتية العاجلة بسبب
الإقامة فى غيرها ذكره البيضاوى وأيده الطبرى بتشكير قوم ووصفهم بكونهم يبسون ثم توكيده بقوله لو كانوا يعلمون
لإشعاره بأنهم ممن ركن إلى الحفظ البيهية والحطام الفانى وأعرض عن الإقامة فى جوار المصطفى صلى الله عليه وسلم
ولذلك كرر قوماً ووصفه فى كل مرتبة بقوله يبسون استهجاءاً لذلك الفعل القبيح وجواب لو محذوف أى لو كانوا
من العلماء لعلموا أن إقامتهم بالمدينة أولى وقد تجمل للتمنى فلا جواب لها (وتفتح الشام) سمي به لكونه عن شمال
الكعبة وفتح اليمن قبل الشام كما يلوح به ابتداء الخبر به والاتفاق على أنه لم يفتح شرم من الشام فى عهد المصطفى صلى الله
عليه وسلم فقول مسلم تفتح الشام ثم اليمن ثم العراق مؤول بأن الثانية للترتيب الاخبارى (فأتى قوم يبسون) بفتح
أوله وضمه وكسر الموحدة وضمها (فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم) من الناس راحلين إلى الشام (والمدينة خير لهم)
منها لما ذكر (لو كانوا يعلمون) بفضلها فالجواب محذوف كما فى السابق واللاحق دل عليه ما قبله وإن كانت لو بمعنى
ليت فلا جواب لها وكيف كان ففيه تجهيل لمن فارقها لتفويته على نفسه خيراً جسيماً (وتفتح العراق فأتى قوم
يبسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم) راحلين إلى العراق والمدينة خير لهم من العراق (لو كانوا يعلمون) وهذه معجزة
ظاهرة للمصطفى صلى الله عليه وسلم لاخباره بفتح هذه الأقاليم وأن الناس يتحولون إليها بأهلهم ويفارقون المدينة
ولو لازموها لكان خيراً وقد كان ذلك كله على الترتيب المذكور وأما رواية تقديم فتح الشام على اليمن فعنها أن
استيفاء فتح اليمن إنما كان بعد الشام وأفاد فضل المدينة على البلاد المذكورة وهو اجماع وأن بعض البقاع أفضل
من بعض (مالك) فى آخر الموطأ (ق) فى الحج (عن سفيان) بثلاث السين (بن أبى زهير) قال ابن حجر واسم
أبى زهير القرد بكسر الفاف الشنوى بفتح المعجمة وضم النون وبعد النون همزة ويقال الشنأى النرى بفتح النون
صحاحى حديثه فى البخارى

(تفرغوا من هؤول الدنيا ما استطعتم) لأن تفرغ المحل شرط لتنزلات غيث الرحمة وما لم يتفرغ المحل لم يصادق الغيث
محلاً ينزل فيه ولو فرغ العبد المحل وهباً وأصاحبه لراى العجائب وفضل الله لا يرد عنه العبد إلا المانع الذى فى قلبه من دنس الدنيا
ودغائها وإذا تفرغ منها العبد وأقبل على ربه صنع له جيلاً وهياً له تدبيراً ينال به فوز العاجل والآجل وسعادة الدارين ولهذا

فقره بين عنيته ، ومن كانت الآخرة أكبر همه جمع الله تعالى له أمره ، وجعل عنه في قلبه ، وما أقبل عبد بقلبه إلى الله تعالى إلا جعل الله قلوب المؤمنين تقف إليه بالود والرحمة ، وكان الله تعالى بكل خير إليه

أسرع - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

٣٣٤٤ - تفقدوا أعمالكم عند أبواب المساجد - (حل) عن ابن عمر - (ض)

قال بعضهم هذا أصل عظم في تهديد الطريق إلى الحق تقدر بصرف هموم الدنيا المستولية على قلوب الوري الشاغلة لهم عن الإقبال على مولاهم وهو ما كل هم ينشأ عن الهوى في لذة من لذاتها كلبس وما كل ومنكح ومال وحشم وجاه فكل هم منها يحجب عن الله وعن الآخرة بحسب قوته وضعفه ، ولا طهارة للقلب إلا بالفراغ منها . هما هما ولهذا قال (ما استطعتم) أي لا تتكفوا بالتفرغ منها كلها جملة واحدة فإنه غير ممكن بل بالتدرج حسبما يعرفه خواص المساكين وإنما يزال الشيء بضده فيستحضر بدوام الذكر وصفاء القلب هما من هموم الآخرة فيدفعهما من هموم الدنيا وينزله مكانه وهكذا لو غلب عليه الحرص يستحضر التوكل أو الأمل يستحضر قرب الأجل أو العاجل استحضر الأجل أو الحرام استحضر غضب الملك العلام ، وهكذا حتى يدفع بجميع همومها فيسير إلى الحق بركبته ويقبل عليه بحقيقته (فإن من كانت الدنيا أكبر همه) أي أعظم شيء يهتم به ويصرف كايته إليه (أفتى الله تعالى ضيعته) أي كثر عليه معاشه ليشغله عن الآخرة (وجعل فقره بين عنيته) لأنه إذا رأى منه إقبالاً على هذه الدنيا الدنيئة والشهوة الرديئة أعرض عنه حتى يتمكن حب هذه الفاذورات منه ويتعالى في الغلو فيها فيضاد أفضية الله وتديره فينوء بتديره ومن ثم قيل من كانت الدنيا همه كثر في الدنيا والآخرة غمه (ومن كانت الآخرة أكبر همه جمع الله له أمره وجعل عنه في قلبه وما أقبل عبد بقلبه إلى الله تعالى إلا جعل قلوب المؤمنين تقف إليه) أي تسرع (إليه بالود والرحمة) أي من تفرغ من هموم الدنيا أقبل قلبه على الله بركبته أي حياً ومعرفة وخوفاً فدل على أن هذا الإقبال ممكن وثمرته عاجلة أن يجعل الله تعالى له محبة ورغبة في قلوب خواص عباده ثم بر أثر ذلك بقوله فقد إليه بالود أي تقبل على مهماته وخدمته محبة له ثم أكد ذلك بغاية المعنى فقال (وكان الله تعالى بكل خير إليه أسرع) أي إلى حبه وكفايته ومعرفته من جميع عبادته ليعرف بركة فراغ قلبه ومن الخير الذي يسرع الله به إليه ما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم من جعل الموم هما واحداً كفاه الله هموم الدنيا والآخرة ومن كانت الدنيا أكبر همه نخوف بأحوالها وتقلبها ورغب في الجمع والمنع وذلك سم قاتل فمن رفض ذلك انكشف له الغطاء فوجد الله كافياً له في كل أمر فرفع بالله عن التدبير لنفسه وأقبل على ملاحظة تدبير الله واستراح وسخر إليه الناس وأفاض عليه الخير بغير حساب ولا قياس فإن أمره أدنى من أكبر همه . المستمسك منها بحبل غرور

قال الغزالي : ومن الأدوية النافعة في ذلك أن يتحقق أن فوات لذات الآخرة أشد وأظلم من فوات لذات الدنيا فإنها لا آخر لها ولا كدر فيها فلذات الدنيا سريعة الدور وهي مشوبة بالمكدرات فما فيها لذة صافية عن كدر وفي الإقبال على الأعمال الآخروية والطاعات الربانية تلذذ بمناجاته تعالى واستراحة بعرفته وطاعته وطول الأنس به ولو لم يكن البطيخ جزاء على عمله إلا ما يجده من حلاوة الطاعة وروح الأنس بمناجاته لكفى فكيف بما يضاف إليه من النعم الأخرى لكن هذه اللذة لا تكون في الابتداء بل بعد مدة حتى يصير له الخير ديناً كما كان السوء له ديناً (طب) وكذا في الأوسط (عن أبي الدرداء) وضعفه المنذرى وقال الهيثمي فيه محمد بن سعيد بن حسان المصلوب وهو كذاب إمام وكذا ذكره غيره

(تفقدوا أعمالكم عند أبواب المساجد) إذا أردتم دخولها وإدخال النعال معكم فإن كان عائق بها قدر فأميطوه لئلا يصيب شيئاً من أجزاء المسجد فينجسه أو يقدره وتقديره ولو بالظواهرات حرام (حل) عن ابن عمر (بن الخطاب) ثم

٣٣٤٥ - تَفَكَّرُوا فِي كُلِّ شَيْءٍ ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَإِنَّ بَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ إِلَى كُرْسِيِّهِ سَبْعَةَ

آلَافٍ نُورٍ ، وَهُوَ فَوْقَ ذَلِكَ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الْعِظَمَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

٣٣٤٦ - تَفَكَّرُوا فِي الْخَاقِ ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي الْخَالِقِ ، فَإِنَّكُمْ لَا تَقْدُرُونَ قَدْرَهُ - أَبُو الشَّيْخِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ض)

٣٣٤٧ - تَفَكَّرُوا فِي خَاقِ اللَّهِ ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ فَتَهْلِكُوا - أَبُو الشَّيْخِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ - (ض)

قال لم نكتبه إلا من حديث أحمد بن صالح الشموي انتهى . وأحمد هذا قال في الميزان عن ابن حبان يضع الحديث وساق هذا الحديث من مناهج كبرى

(تفكروا في كل شيء) استدلالاً واعتباراً من التفكير وهو يد النفس التي تنال بها المعلومات كما تنال بيد الجسم المحسوسات قاله الحرالي وقال الراغب الفكرة قوة مطرقة للعلم إلى المعلوم وهو تخيل عقلي موجود في الإنسان والتفكير جولان تلك القوة بين الخواطر بحسب نظر العقل وقد يقال للتفكير الفكر وربما ضل الفكر وأخطأ ضلال الرائد وخطاه والتفكير لا يكون إلا فيما له ماهيته مما يصح أن يحمل له صورة في القلب مفهوماً فهذا قال (ولا تفكروا في ذات الله فإن بين السماء السابعة إلى كرسية سبعة آلاف نور وهو فوق ذلك كله) قال الديلمي وفي رواية لابن عباس زيادة وإن ملكاً من حملة العرش يقال له إسرافيل زاوية من زوايا العرش على كامله قد مرقت قدماه في الأرض السفلى ومرق رأسه من السماء السابعة العليا والخالق أعظم من المخلوق . قال الفخر الرازي أشار بهذا الحديث إلى أن من أراد الوصول إلى كنه العظمة رهوية الجلال تحير وتردد بل عسى فإن نور جلال الإلهية يعنى أحداق العقول البشرية وذلك النظر بالكلية في المعرفة يوقع في الضلال والطرفان مذمومان والطريق القويم أن يخوض الإنسان البحث المعتدل ويترك التعمق ومن ثم سميت كلمة الشهادة كلمة العدل فإن قيل كيف أمر الله بالعدل في بحر التوحيد وقد قال ولئن استطعتم أن تعدلوا بين النساء لم نعجز عن العدل فبين كيف يقدر على العدل في معرفته قلنا أظهر عجرك في الضعيف وأقدرك على الشريف لتعرف أن الكل منه (أبو الشيخ) الأصهباني (في العظمة) أي في كتاب العظمة (عن ابن عباس) (تفكروا في الخلق) أي تأملوا في المخلوقات ودوران الفلك وارتفاع هذا السقف المرفوع بغير عمد ومجاري هذه البحار والأنهار في تحقق ذلك علم أن له صانعاً ومديراً لا يعزب عنه مثقال ذرة وفي النصائح الملائمات من زينة هذه السكواكب وأجاليها في جملة هذه العجائب متفكراً في قدرة مقدرها متديراً حكمة مديراً قل أن يسافر بك القدر ويحال بينك وبين النظر (ولا تفكروا في الخالق) فإن كل ما يحيط بالبال فهو بخلافه (فإنكم لا تقدرون قدره) أي لا تعرفونه حق معرفته لماله من الإحاطة بصفات الكمال ولما جبلتم عليه من النقص قال العارف ابن عطاء الله الفكرة سير القلب في ميدان الأغيار، الفكرة سراج القلب فإذا ذهبت فلا إضاءة له، الفكرة فكرتان ففكرة تصديق وإذعان وهي لأرباب الاعتبار المستدين بالصفة على الصانع وبالمخلوق على الخالق أخذاً من قوله سبحانه وتعالى «قل انظروا ماذا في السموات» وسرهم آياتنا في الآفاق، وفكرة أهل شهود وعيان وهم الذين عرفوا الصنعة بالصانع وشهدوا الخلق بالخالق استمداداً من قوله تعالى «أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد» (أبو الشيخ) في كتاب العظمة (عن ابن عباس) قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم على قوم ذات يوم وهم يتفكرون فقال مالك لا تمكلمون فقالوا نتفكر في الله، فذكره

(تفكروا في خلق الله) أي مخلوقاته التي يعرف العباد أصلها جملة لا تفصيلاً كالسموات بهكبوا كها وحركتها ودورانها في طوعها وغروبها والأرض بما فيها من جبالها ومعادنها وأهارها وبحارها وحيوانها ونباتها وما بينهما وهو الجو بغيومه وأمطاره ورعده وبرقه وصواعقه وما أشبه ذلك فلا تتحرك ذرة منه إلا والله سبحانه ألوف من الحكمة فيه

٣٢٤٨ - تَفَكَّرُوا فِي آلَاءِ اللَّهِ ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ - أبو الشيخ (طس عدهب) عن ابن عمر - (ض)

٣٢٤٩ - تَفَكَّرُوا فِي خَلْقِ اللَّهِ ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ - (حل) عن ابن عباس (ض)

شاهدة له بالوحدانية دل على عظمته وكبريائه والتفصيل يطول والتفكير هو المخصوص بالقلب والمقصود من الخلق قال القاضي وهذا دليل واضح على شرف علم الأصول وفضل أهله وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد لا لا ترى إلى نصبه السماء ذات الطرائق ورفع الفلك فوق رؤوس الخلائق وإجرائه الماء بلا سائق وإرساله الريح بلا عائق؟ فالسموات تدل على نعمته والفلك يدل على حسن صنعته والرياح نشر من نسيم رحمته والارض تدل على تمام حكمته والأنهار تفجرت بعذوبة كلمته والأشجار تنبهر بجميل صنعته (ولا تفكروا في الله فتهلكوا) لأن العقول كما قال ابن عربي حد اتفق عنده من حيث هي مفكر وآية مناسبة بين الحق الواجب الوجود لذاته وبين المممكن وإن كان واجباً به عند من يقول به وما أخذه الفكر به إنما يقوم صحيحه من البراهين الوجودية ولا بد بين الدليل والمدلول والبرهان والمبرهن عليه من وجه به يكون التقاطع له نسبة إلى الدليل ونسبة إلى المدلول فلا يصح أن يجتمع الخلق والحق في وجه أبداً من حيث الذات بل من حيث إن هذه الذات منوعة بالالوهية فهذا حكم آخر يستقل العقول بإدراكه وكم من عاقل يدعى العقل الرصين من العلماء الظاهر يقول إنه حصل على معرفة الذات من حيث النظر الفكري و غلط لتردده بفكره بين السلب والإثبات راجع إلى الوجود والسلب إلى العدم والتقي لا يكون صفة ذاتية لأن الصفات الذاتية الوجودات إنما هي ثبوتية فما حصل هذا المفكر المتردد بينهما من العلم بالله على شيء (أبو الشيخ) في العظمة (عن أبي ذر) الغفاري

(تفكروا في آلاء الله) أي أنعمه التي أنعم بها عليكم قال القاضي والتفكير فيها أفضل العبادات (ولا تفكروا في الله) فإن العقول تحير فيه فلا يطبق مد البصر إليه إلا الصديقون ثم لا يطيقون دوام النظر بل سائر الخلق أحوال أبصارهم بالإضافة إلى جلاله كبصر الحماش بالإضافة إلى الشمس فلا يطيقه البتة هاراً ويتردد ليلاً لينظر في بقية نور الشمس خال الصديقين كحال الإنسان في النظر إلى الشمس فإنه يقدر على نظرها ولا يطيق دوامه فإنه يفرق البصر ويورث الدهش فكذلك النظر إلى ذات الله يورث الحيرة والدهش واضطراب العقل فالصواب أن لا يتعرض لمجاري الفكر في ذاته وصفاته لأن أكثر العقول لا تحتمل (تنبيه) قال الراغب نبه بهذا الخبر على أن غاية معرفة الإنسان ربه أن يعرف أجناس الموجودات جواهرها وأعراضها المحسوسة والمعقولة ويعرف أثر الصنعة فيها وأنها محدثة وأن محدثها ليس إياها ولا مثلاً لها بل هو الذي يصح ارتفاع كلها بعد بقاءه ولا يصح بقاءها وارتفاعه ولما كان معرفة العالم كله يصعب على المكلف لقصور الأفهام عن بعضها واشتغال البعض بالضروريات جعل تعالى لكل إنسان من نفسه وبدنه عالماً صغيراً أو جند فيه مثال كل ما هو موجود في العالم الكبير ليحصى ذلك من العالم مجرى مختصر عن كتاب بسيط يكون مع كل أحد نسخة يتأملها حضراً وسفراً وليلاً ونهاراً فإن نشط وتفرغ للتوسع في العلم نظر في الكتاب الكبير الذي هو العالم فيطالع منه على الملكوت ليقدر عليه وإلا فله مقنع بالمختصر وفي أنفسكم أفلا تبصرون. (أبو الشيخ) في العظمة (طس عدهب) عن ابن عمر (بن الخطاب) قال البيهقي هذا إسناد فيه نظر قال الحافظ العراقي قلت فيه الوزاع بن نافع متروك

(تفكروا في خلق الله) قال الجنيد أشرف المجالس وأعلامها الجلوس مع الفكرة في ميدان التوحيد (ولا تفكروا في الله) فإنه لا تحيط به الأفكار؛ قالوا كان الرجل من بني إسرائيل إذا تعبد ثلاثين سنة أظلمته سحابة ففعله رجل فلم تظلمه فشكى لأمه فقالت له لك أذنبت قال لا قالت فهل نظرت إلى السماء فرددت طرفك غير مفكر فيها قال نعم قالت من هذا أتيت؛ فعلى العاقل أن لا يهمل التفكير ومن الجوائز أن تروح غداً مع الجائز فالحازم لا يترك مسارح

٣٣٥٠ - تَقَبَّلُوا إِلَى بَيْتٍ تَقْبَلُ لَكُمْ بِالْجَنَّةِ إِذَا حَدَّثَ أَحَدُكُمْ فَلَا سَكْذِبَ، وَإِذَا وَعَدَ فَلَا يُخْلَفُ، وَإِذَا أَتَمَّنَ فَلَا يُخَنَّ. غَضُّوا أَبْصَارَكُمْ، وَلَفُّوا أَيْدِيَكُمْ، وَاحْفَظُوا فُرُوحَكُمْ - (ك هب) عن أنس - (ض)

٣٣٥١ - تَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ يَبْغِضُ أَهْلَ الْمَعَاصِي، وَالْقُرْهُمُ بَوَاجُوهُ مُكْفَهَرَةٌ، وَالتَّمَسُّوا رِصَا اللَّهِ بِسَخَطِهِمْ، وَتَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ بِالتَّبَاعِدِ مِنْهُمْ - ابن شاهين في الأفراد عن ابن سعد (ض)

الظر ترقد ولا تكري إلا وهو يقظان العكر: يار يحول وليل يزول وشمس يجرى وقر يسرى وسحاب مكفهر وبحر مستطر وخاق تمور ووالد يتلم وولد يخف ما خلق الله هذا باطلا وأن بعد ذلك أنواباً وأحقاباً وحشراً ونشراً وثواباً وعقاباً قال الروذبادي التفكر على أربعة أنحاء فكرة في آيات الله وفكرة في خلقه وعلامتها تولد المحبة وفكرة في وعد الله بثواب وعلامتها تولد الرغبة وفكرة في وعيده بالعذاب وعلامتها تولد الرهبة وفكرة في جناء النفس مع إحسان الله وعلامتها تولد الحياء من الله (حل عن ابن عباس) قال خرج علينا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ما تفكرون قالوا نتفكر في الله فذكره قال الهيثمى فيه الوزاع متروك شيخه العراقي منده ضعيف جداً قال ورواه الأصفهاني في الترغيب والترهيب من وجه أصح من هذا وقال السخاوي هذه الأحاديث أساسها كلها ضعيفة لكن اجتماعها يكسب قوة .

(تقبلوا) ويروي تكفلوا (لى بست) من الحاصل (أتقبل لكم بالجنة) أى تكفلوا لى بفعل هذه الستة أنكفل لكم بدخول الجنة والقبيل السكفيل (إذا حدث أحدكم فلا يكذب) أى لا ضرورة أو مصلحة محقة كما سبق (وإذا وعد فلا يخلف) وإن كان وعد صية كما سبق ويحىء فى خبر (وإذا أتمن فلا يخن) فيما جعل أميناً عليه (غضوا أبصاركم) عن النظر فيما لا يجوز (وكفوا أيديكم) فلا تبسطوها لما لا يحل (واحفظوا فروعكم) عن الزنا والواط ومقدماتهما والسحاق ونحوه ومن تكفل بالتزام هذه المذكورات فقد تولى أكثر المحرمات فهو جدير بأن يتكفل له بالجنة (ك هب) وكذا ابن أبي شيبة وأبو يعلى والبيهقي (عن أنس) وفيه سعد بن سنان أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه وفي الميزان أحاديثه وإمينة وقال النسائي منكر الحديث ثم ساق له مما أنكر عليه هذا الخبر وقال المنذرى رواه ثقات إلا سعد بن سنان قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير أن ابن سنان لم يسمع من أنس (تقربوا إلى الله) أى اطلبوا رضاه فالمراد بقرب العبد من ربه قربه بالعمل الصالح لا قرب المكان لأنه من صفات الأجسام المستحيلة عليه (يبغض أهل المعاصي) من حيث كونهم أهل المعاصي لا لذواتهم فالأمور يبغضه في نفس الأمر إنما هو تلك الأفعال التى نهى الشارع عنها والقوم بوجوه مكفهرة) أى عابسة قاطبة فعسى أن يجمع ذلك فيهم فيزجروا (والتمسوا) ببذل الجهد واستفراغ الوسع والطاقة (رضا الله) عنكم (بسخطهم) عليكم فإنهم أعداء الكمال والملاح والنجاح والصلاح (وتقربوا إلى الله بالتباعد عنهم) فإن مخالطتهم والقرب منهم دخان وصدأ لللوب فى وجه مرآة القلب وما استمين على التخلص من الشر بمثل البعد عن أسبابه ومظانه وشاهد ذلك من التنزيل ولا تأخذكم بهما رافة فى دين الله قال البسطامى إذا نظرت إلى رجل أعطى من الكرامات حتى ارتفع فى الهواء فلا تغتر به حتى تنظر حاله عند الأمر والنهى وحفظ الحدود وآداب الشريعة وفى الحديث شمول للعالم المعاصى قال بشر من طلب الرئاسة بالعلم فتقرب إلى الله يبغضه فإنه مقيت فى السماء والأرض كما يعطى التقرب بمحبة أهل الطاعات قال ابن عمر والله لو صمت النهار لا أفطره وقت الليل لأنامه وأنفقت مالى فى سبيل الله ثم أموت وليس فى قلبى حب لأهل الطاعة وبغض لأهل المعصية مانعنى ذلك شيئاً وقال العارف ابن السماك عند موته اللهم إنك تعلم أنى إذ كنت أعصيك أحب من يطعمك فاجعله قربة منى إليك وقال الشافعى :

٣٣٥٢ - تَقَعْدُ الْمَلَائِكَةُ عَلَى أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَيَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ وَالثَّانِي وَالثَّالِثَ ، حَتَّى إِذَا خَرَجَ
الْإِمَامُ رَفَعَتِ الصُّحُفَ - (حم) عن أبي أمامة - (ح)

٣٣٥٣ - تَقُومُ السَّاعَةُ وَالرُّومُ أَكْثَرُ النَّاسِ - (حم م) عن المستورد - (صح)

٣٣٥٤ - تَقُولُ النَّارُ لِلْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : جَزِيَائِي قَدْ أَطَقَا نُورُكَ لَهِي - (طب حل) عن يعلى
ابن منية - (ض)

أحب الصالحين ولست منهم لعلني أنال بهم شفاعه
وأكره من بضاعتهم المعاصي وإن كننا جميعاً في البضاعة

(ابن شاهين في الأفراد عن ابن مسعود)

(تقعد الملائكة) أي الذين في الأرض منهم (على أبواب المساجد) أي الأماكن التي تقام فيها الجمعة وخصص المساجد
لأن الغالب إقامتها فيها (يوم الجمعة) من أول النهار بقصد كتابة المبكرين إليها (فيكتبون) في صحفهم (الأول والثاني
والثالث) وهكذا (حتى إذا خرج الإمام) ليصعد المنبر للخطبة (رفعت الصحف) أي طووا تلك الصحف ورفعوها
للعرض^(١) والمقصود بيان فضل التكبير وهو نص صريح في الرد على مالك حيث لم يذهب لتدبيره (حم عن
أبي أمامة) الباهلي .

(تقوم الساعة) أي القيامة (والروم أكثر الناس) ومن عداهم بالنسبة إليهم قليل وثبت في الصحيح أنه لا يبق
مسلم وقت قيام الساعة لكن يكون الروم وهم قوم معروفون وهم أكثر الكفرة ذلك الوقت (حم م عن المستورد)
ابن شداد فقال عمرو بن العاص المستورد عند روايته ذلك أنظر ما تقول قال أقول سمعته من رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ابن قلت ذلك إن فهم لخصالا أربعة إنهم لأحلم الناس عند فنة وأسرعهم إفاقة بعد مصيبة وأوشكهم
كرة بعد فرة وخيرهم لمسكين ويقيم ضعيف وأمنهم بمن ظلم الملوك

(تقول النار للمؤمن يوم القيامة) بلسان القال أو الحال (جز يامؤمن فقد أطفأ نورك لهي)^(٢) لأن من أفاض
الله الإيمان على قلبه وشرح به صدره فالنار أذل وأقل من أن تجترئ عليه بل إذا لمعت بوارق نور اليقين عليها أخذها
وأطفأها رخصا أهل الله السطورة التي لا تضاماً وبه عرف أن المراد المؤمن الكامل ومن خاف الله حق خيفته
خافته المخاوف ذكره الكلاباذي وقال العارف المرسى رضى الله عنه الدنيا كائنات تقول للمؤمن جز يامؤمن فقد
أطفأ نور قباعتك لهي وقال بعضهم أطفئ البلوى بماء الصبر وبرده فليست نار البلية أعظم من نار جهنم لهذا الخبر
وذلك لأن نور المؤمن الذي يطفئ به نار جهنم في القيامة هو نوره الذي كان معه في الدنيا فليطفيء به لهيب البلوى مادام
في الدنيا وهذا الحديث وما أشبهه لا ينبغي أن يقص على العوام ولا يذكر على المنابر وفي المحافل وقد اشتهد التكبير
علي من قال وددت أن قد قامت القيامة حتى أنصب خيمتي على متن جهنم إذا رأيتي تخمد فأكون رحمة الخلق وحمله
على ذلك الانبساط بالدعوى ولوانع السلف الصالح لأمسك عن هذا الشطح ولم ينطق بما يؤهم تحقير ما عظم الله شأنه من
أمر النار حيث بالغ في وصفها فقالوا اتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة (طب حل) وكذا ابن عدى (عن يعلى)
بفتح النحتية وسكون المهملة وفتح اللام (بن منية) بضم الميم وسكون النون وهو ابن أمية كما مر ومنية أمه وقيل جدته

(١) فمن جاء بعد ذلك فلا نصيب له في ثواب التكبير

(٢) يحتمل أن المراد عند المرور على الصراط

- ٣٣٥٥ - تَكْفِيرُ كُلِّ لَحَاءٍ رَكْعَتَانِ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)
- ٣٣٥٦ - تَكُونُ لِأَصْحَابِي زَلَّةٌ يَغْفِرُهَا اللَّهُ تَعَالَى لَهُمْ لِسَابِقَتِهِمْ مَعِيَ - ابن عساكر عن علي - (ض)
- ٣٣٥٧ - تَكُونُ أَمْرَاءُ يَقُولُونَ وَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِمْ ، يَتَهَاقَتُونَ فِي النَّارِ يَتَّبِعُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - (طب) عن معاوية (ض)
- ٣٣٥٨ - تَكُونُ فَنٌّ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُغَيِّرَ فِيهَا يَدٌ وَلَا لِسَانٌ - رسته في الإيمان عن علي - (ض)
- ٣٣٥٩ - تَكُونُ النَّسَمُ طَيْرًا تَمْلُقُ بِالشَّجَرِ ، حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ دَخَلَتْ كُلُّ نَفْسٍ فِي جَسَدِهَا - (طب)
- عن أم هانئ - (ض)

من سلسلة الفتح شهد حنيننا والطائف وتبوك وهو أول من أرخ الكتب وكان جواداً معروفاً بالخير والكرم قال الهيثمي فيه سالم بن منصور وهذا منكر الحديث وعن العقيلي فيه تجهيم وعن الدارقطني يروى عن ضعفاء أحاديث لا يتابع عليها ثم له هذا الخبر قال السخاوي وهو مع ذلك منقطع بين خالد ويملي

(تَكْفِيرُ كُلِّ لَحَاءٍ) بكسر اللام وحاء مهملة والماء أي مخاصمة ومسابة (ركعتان) يركعهما بعد الوضوء لهما فإنه يذهب الغضب كما ورد به خبر يحيى (طب عن أبي أمامة) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف^(١) وبين ذلك تلميذه الهيثمي فقال فيه سلسلة بن علي وهو متروك وعبد الرحمن بن زياد بن أنعم وفيه كلام كثير (تَكُونُ لِأَصْحَابِي) من بعدى (زَلَّةٌ يَغْفِرُهَا اللَّهُ لَهُمْ لِسَابِقَتِهِمْ مَعِيَ) زار الطبراني في روايته ثم يأتي بعدهم قوم يكبهم الله على مناخرهم في النار انتهى والحديث إشارة إلى ما وقع بين عظماء أصحابه من الحروب والمشاجرات التي مبدؤها قتل عثمان وكان بعده ما كان (ابن عساكر) في التاريخ (عن علي) أمير المؤمنين ورواه الطبراني عن حذيفة قال الهيثمي وفيه إبراهيم بن أبي الفياض يروى عن أشهب من أكبره (تَكُونُ) بعدى (أمرأ) بضم الهمزة جمع أمير (يقولون) أي ما يخالف الشرع والظاهر أنه أراد بالقول ما يشمل الفعل (ولا يرد عليهم) أي لا يستطيع أحد أن يأمرهم بمعروف ولا ينههم عن منكر لما يعلمون من حالهم أنه لا جواب لذلك إلا السيف (يتهاقنون) أي يتساقطون من الهتف السقوط وأكثر ما يستعمل في الشر (في النار) نار جهنم (يتبع بعضهم بعضاً) أي كلما مات واحد فادخل فيها يتولى آخر ليعمل عمله فيموت ليقفوا أثره وهذا من معجزاته إذ هو إخبار عن غيب وقع (طب عن معاوية) بن أبي سفيان

(تَكُونُ فَنٌّ) أي محن وبلايا (لا يستطيع أن يغير فيها) ببناء بغير الهمزول أي لا يستطيع أحد أن يغير فيها ما يقع من المنكرات المخالفة للشرع (يد ولا لسان) لعدم امتثال أمره وخوف القتل فيمكن فيها انكار ذلك بالقلب بحيث يعلم الله منه أنه ليس براض بذلك وأنه لو استماع لغيره وكل ذلك قد وقع (رسته في الإيمان عن علي) أمير المؤمنين (تَكُونُ النَّسَمُ) بعد الموت (طيراً) أي على هيئة الطير أو في حواصل الطير علي ما سبق تفصيله (تعلق^(٢) بالشجر) أي تأكل منه والمراد شجر الجنة (حتى إذا كان يوم القيامة) يعني إذا نفخ في الصور النفخة الثانية (دخلت كل نفس في جسدها) الذي كانت فيه في الدنيا بأن يعيد الله الأجساد كما كانت عند الموت وتسكن أرواحها إليها قال الحكميم الترمذي لعل هذا أي كونها في جوف الطيور في أرواح كل المؤمنين اهـ (طب عن أم هانئ) بنت أبي طالب أو امرأة النصارية ذكر كل منهما الطبراني من طريق قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم انتزاور إذا متنا ويرى بعضنا بعضاً فذكره وقضية كلام المصنف أنه لم يره يخرجاً لأعلى من الطبراني وهو عجب فقد خرجاه أحمد باللفظ المذكور عن

(١) قال الجوهرى لاحتته ملاحة ولحاء إذا نازعته وفي المثل من لاحاك فقد عاداك وتلاحوا إذا تازعوا.

(٢) وهو في الأصل للإبل إذا أكلت العضاء ويقال علقت تعلق علوقاً فنقل إلى الطير.

- ٣٣٦٠ - تَمَامُ الْبَرِّ أَنْ تَعْمَلَ فِي السِّرِّ مِثْلَ الْعَلَانِيَةِ - (طب) عن أبي عامر السكوني - (ض)
- ٣٣٦١ - تَمَامُ الرِّبَاطِ أَرْبَعُونَ يَوْمًا وَمَنْ رَاطَبَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا لَمْ يَبِيعْ وَلَمْ يَشْتَرِ وَلَمْ يُحَدِّثْ حَدَّثًا خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ (طب) عن أبي أمامة - (ض)
- ٣٣٦٢ - تَمَامُ النِّعْمَةِ دُخُولُ الْجَنَّةِ ، وَالْفَوْزُ مِنَ النَّارِ - (حم خدت) عن معاذ - (ج)
- ٣٣٦٣ - تَمَسَّحُوا بِالْأَرْضِ ، فَإِنَّهَا بَيْنَكُمْ بَرَّةٌ - (طص) عن سليمان - (ح)

أبي هريرة المزبور وقد سبق عن الحافظ ابن حجر وغيره أن الحديث إذا كان في غير الكتب الستة ورواه أحمد لا يعزى لغيره قال الهيثمي وفيه ابن أبي شيبة .

(تمام البر) بالكسر (أن تعمل في السر عمل العلانية) فإن أبطن خلاف ما ظهر فهو منافق وإن اقتصر على العلانية فهو سراي قال الماوردي قال بعض الحكماء من عمل في السر عملاً يستحي منه في العلانية فليس لنفسه عنده قدر، قال فـرى كإعلاني وتلك خيلتي وظلمة لي مثل ضوء نهاريا

ومن استوى سره وعلمه فقد كمل فيه أسباب الخير وانتفت عنه أسباب الشر وصار بالفضل مشهوراً وبالجميل مذكوراً (طب عن أبي عامر السكوني) بفتح المهملة وضم الكاف وآخره نون الشامي قال قلت يا رسول الله ما تمام البر فذكره قال الهيثمي فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم ضيف لم يمدد الكذب وبقية رجاله وثقوا على ضعف فيهم ورواه الطبراني بالمفظة المزبور من طريق آخر عن أبي مالك الأشعري ولو ضمه المصنف له لأحسن .

(تمام الرباط) أي المراقبة بمعنى مراقبة النفس بالإقامة على مجاهدتها لتستبدل اخلاقها الرذيلة بالحيد . قال الراغب المراقبة كالمحافظة وهي ضربان مراقبة في ثغور المسلمين ومراقبة النفس فإنها كتب أقيم في نهر وفوض إليه مراعاته فيحتاج أن يراعيه غير مخمل به كالمجاهدة بل هو الجهاد الأكبر كما في الحديث الآتي (أربعين يوماً) لأنها مدة يصير المداومة فيها على الشيء خلقاً كالخاق الأصلي الغريزي . (ومن رباط أربعين يوماً لم يبيع ولم يشتري ولم يحدث حديثاً) أي لم يفعل شيئاً من الأمور الدنيوية الغير الضرورية والحاجة أو غلق الباب وهجر الأصحاب وتجنب الأحباب (خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) أي بغير ذنب قال البوني أجمع السلف على أن حد الفتح الرباني والكشف الوهاني لا يصح لمن في معدته مثقال ذرة من طعام وهو حد الصمدانية الجسمانية والاشهر عندهم أنه لا يصح ولا يكون إلا تمام الأربعين كما اشترط الله على كليمه عليه السلام وأشار بهذا الحديث وذلك لتطهر معدته من كثائف الاغذية فتقرى روحانية روحه ويصفو عقله وقابه وليس في مراتب السالكين إلى الله تعالى في أطوار سلوك الاسم أقل من أربعة عشر يوماً ولا أقل لسالك مبادئ أسرار الصمدية من رياضة أربعة عشر يوماً وأما من تحركت عليه آثار العادة في أسبوع فقد أزمعه السبب وأخرجوه من الخلوات لعلهم بخراب باطنه عن المراتب الربانية، إلى هنا كلامه (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه أيوب بن مذكور وهو متروك .

(تمام النعمة دخول الجنة والفوز من النار) أي النجاة من دخولها فذلك هو الغاية المطلوبة لذاتها فإن النعم تنقسم إلى ما هو غاية مطلوبة لذاتها وإلى ما هو وسيلة له أما الغاية فهي سعادة الآخرة ويرجع حاصلها إلى أمور أربعة بقاء فناءه وسرور لا غم فيه وعلم لا جهل معه وغنى لا فقر بعده وهي النعمة الحقيقية التي أشار إليها هنا وسئل بعض العارفين ما تمام النعمة قال أن تضع رجلاً على الصراط ورجلاً في الجنة (حم خدت) وكذا ابن منيع (عن معاذ) ابن جبل قال مر النبي صلى الله عليه وسلم برجل يقول اللهم إني أسألك تمام نعمتك قال ما تدري تمام النعمة فذكره . (تمسحوا بالأرض) ندباً بأن تباشروها بالصلاة بلا حائل بينكم وبينها (فإنها بكم برة) أي مشقة كالوالدة

٣٣٦٤ — تَعَدُّوْا ، وَاخْشَوْشُوْا ، وَاتَّقِلُوْا ، وَأَمْشُوا حُفَاةً - (طب) عن ابن أبي حنبل

٣٣٦٥ — تَنَاصَحُوا فِي الْعِلْمِ ، وَلَا يَكُنْكُمْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ، فَإِنَّ خِيَانَةَ فِي الْعِلْمِ أَشَدُّ مِنْ خِيَانَةِ فِي الْمَالِ - (حل)

عن ابن عباس

البرة بأولادها يعني أن منها خلقكم وفيها معاشكم وإليها بعد الموت معادكم فهي أصلكم الذي منه تفرغتم وأمركم التي منها خلقتم ثم هي كفالتكم إذا تم ذكره كله الزخشي وبقوله أن تباشروها : الصلاة يعلم أن من قصر الأمر بالمباشرة على الجهة حال السجود فقد قصر وقيل أراد التيمم ؛ وقيل التواضع بمباشرتها قاعداً أو قائماً بلا حائل تشبهها بالفقراء وإشاراً للتقشف والزهد (طص) وكذا القضاعي في مسند الشهاب (عن سليمان) الفارسي قال الهشبي رواه عن شيخه جبلة بن محمد ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن محمد بن عمرو الغنوي وهو ثقة

(تعددوا) أي تشبهوا بمعد بن عدنان في تقشفهم وخشونة عيشهم وكانوا أهل تقشف وفي رواية ذكرها ابن الأثير تعمزوا أي تشددوا في الدين وتصلبوا من العز والقوة والشدة والميم زائدة كتمسكنا من السكون (واخشوشنوا) أمر من الخشونة أي لبسوا الخشن لا الحسن وأطرحوا زي العجمه وتنعمهم وإشارهم لين العيش وفي رواية ذكرها ابن الأثير واخشوشنوا بالياء الموحدة (واتصلوا^(١)) وامشوا حفاة قال الراهم مني : يعني اقتدوا بمعد بن عدنان في لبس الخشن والمشي حفاة فهو حث على التواضع ونهي عن إفراط الترفه قال بعضهم وقد أجمع العلماء والحكماء على أن النعم لا يدرك إلا بترك النعم . قال الغزالي رحمه الله : التزين بالمباح غير حرام لكن الخوض فيه يوجب الانس به حتى يشق تركه واستدامة الزينة لا يمكن إلا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصي من المداينة ومراعاة الخلق فالحزم اجتناب ذلك نعم يحرم علي غش لبس ثوب خشن يعطى لأن كل من أعطى شيئاً لصفة ظنت فيه وسخى عنها باطناً حرم عليه قبوله ولم يملكه وروي الطبراني في الأوسط عن ابن عباس عن أبي بكر مرفوعاً من شيء سألني في طاعة الله لم يسأله الله عز وجل يوم القيامة عما افترض عليه قال الطبراني تفرد به محمد وشيخه لم أرض ذكرهما قال بعضهم ورد الحفاء من قول المصطفى صلى الله عليه وسلم وفعله وأخذ منه نذب الحفاء في بعض الأحوال بقصد التواضع حيث أمن مؤذياً وتنجيساً ويؤيده نذب لدخول مكة بهذه الشروط قالوا ومتى قصد لباس أو نحوه نحو تكبر كان فاسقاً (طب) عن أبي حنبل وكذا أبو الشيخ وابن شاهين وأبو نعيم كلهم من حديث يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن أبي سعيد الملقبي وهو ضعيف وقال الحافظ العراقي ورواه أيضاً البغوي وفيه اختلاف ورواه ابن عدي من حديث أبي هريرة والكل ضعيف

(تناصحوا في العلم) أي في تعلمه وتعليمه يعني علوه وتعلوه بإخلاص وصدق نية وعدم غش (ولا يكنكم بعضكم بعضاً) شيئاً من العلم عن أهله (إن خيانة في العلم أشد من خيانة في المال) والمراد بالدالم الشرعي وما كان آلة له وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أبو نعيم والله سائلكم عنه (حل) عن الحسن بن أحمد السبيعي عن علي بن الحميد الفضائري عن محمد بن عبد الأعلى الصنعاني عن عبد الرحمن بن مهدي عن الحسين بن زياد عن يحيى بن سعيد الحمصي عن إبراهيم بن المختار عن الضحاك (عن ابن عباس) والحسين بن زياد قال الأزدي متروك ويحيى بن سعيد الحمصي أورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال : قال ابن عدي بين الضعيف وإبراهيم بن المختار فيه خلاف وأورده ابن الجوزي في الموضوعات ونازعه المؤلف ورواه تمام في فوائده من حديث عبد القدوس بن حبيب الشامي عن عكرمة عن ابن عباس قال السخاوي وعبد القدوس متروك الحديث ورواه الطبراني في الكبير عن ابن عباس قال المنذري ورواه ثقات إلا أن أبا سعد البقال واسمه سعيد بن المرزبان فيه خلاف

(١) يحتمل أن المراد تعلوا الزمي بالسهم في الصحاح انتضل القوم وتناضلوا رموا السبق

٢٣٦٦ - تَنَاجَوْا تَكْثُرُوا ، فَإِنَّ أَبَاهُ بِكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْبَيَّاتَةِ - (ع) عن سعيد بن أبي هلال مرسل

٢٣٦٧ - تَنَامُ عَيْنَايَ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي - ابن سعد عن الحسن مرسل - (ض)

٢٣٦٨ - تَزَهُوْا مِنَ الْبَوْلِ ، فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ - (قط) عن أنس - (ح)

(تناكروا) أي (تكثرُوا) ندبا وقل وجوبا (فإن) تعليل الأمر بالتناكح لكثرة النسل (أباهي بكم) أي أفاخر بسبب كثرتكم (الأمم) السالفة (يوم القيامة) بين به طلب تكثير الناس من أمته وهو لا يكون إلا بكثرة النسل وهو بالتناكح فهو مأمور به قال بعض الشراح وفيه أي بإطلاقه بحث لأن الشروع فيه بالفعل والاشتغال به تضيق ما هو أهم من العبادة ولذا علقوا الحكم بالمستطيع وقد اختلف فيه هل هو عبادة فليل نعم وقيل لا يعتقد نذره قال ابن حجر والتحقيق أن الصورة التي يستحب فيها يستلزم كونه حينئذ عبادة فمن نظر إليه في حد ذاته ومن أثبت نظر إلى صورة مخصوصة اهـ واعلم أن الكاح من أنقل السن محملا وأصعب الحقوق قضاء وأعم الأمور نفعا وأجزل القضايا أجرا فإنه بموضوعه للدين تحصيل وللخلق تحسين وإليه - تر المودة المعرضة للأفات وجلب للنفى والرزق وتكثير سواد أهل التوحيد (فائدة) في فتاوى بعض أكار الحنفية من له أربع نسوة وألف امرأة وأراد شراء أخرى فلامه رجل: يخاف عليه الكفر، ولو لامه أحد لو أراد تزوج مافوق امرأة: فكذلك، قال تعالى: إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين، (عد عن سعيد بن أبي هلال) الليثي مولاهم أي العلاء المصري المدني (مرسلا) ظاهر كلام المصنف أنه لا يوجد متصلا وهو قصور فقد أسنده ابن مردويه في تفسيره عن ابن عمر قال الخافظ العراقي وسنده ضعيف ورواه البيهقي في المعرفة وزاد في آخره عن الشافعي بلاغا حتى السقط وسند المرسل والمستند مضعف

(تنام عيناى ولا ينام قلبي) لأن النفوس الكاملة القدسية لا يضعف إدراكها بنوم العين واستراحة البدن ومن ثم كان سائر الأنبياء مثله لتعلق أرواحهم بالملا الأعلى ، ومن ثم كان إذا نام لم يوقظ لأنه لا يدري ما هو فيه ولا ينافيه نومه بالوادي عن الصبح لأن رؤيتها وظيفة بصرية (ابن سعد) في الطبقات (عن الحسن مرسلا) - (تزهوا من البول) أي تباعدوا عنه واستبرأوا منه والنزاهة البعد عن سوء فمن بمعنى عن وفي الزاهد أصل التنزه في كلامهم البعد عما فيه الأدناس والقرب مما فيه الطهارة (فإن عامة عذاب القبر منه) أي من ترك التنزه عنه يعني أنكم وإن خفف عنكم في شرعنا ورفعت عنكم الآصار والأغلال التي كانت على الأولين من قطع ما أصابه البول من بدن أو أثر فلا تتهاونوا بترك التحرز منه جملة فإن من أهمل ذلك عذب في أول منازل الآخرة وهذه المنزلة إن كانت سهلة فما بعدها أسهل منه أو صعبة فما بعدها أصعب وفيه أن عدم التنزه من البول كبيرة ووجهه النووي بأنه يستلزم بطلان الصلاة وتركها كبيرة وتعبه العراقي بأن قضيته أنه ليس كبيرة لذاته وظاهر الحديث يخالفه فإنه رتب العذاب على ترك التنزه منه ولو كان لما يترتب عليه من بطلان الصلاة كان العذاب على تركها أو على الصلاة بنجس لا على ترك التنزه منه قال فإن كان النووي لا يقول بأن ترك التنزه منه بانفراده كبيرة فلعله إنما صار كبيرة بالإصرار عليه ثم ترك التنزه منه إما بترك ملابسته وإما بفعله بتقدير حصول ملابسته فيستدل به على حرمة التضمخ بالبول بلا حاجة لما فإنه للتنزه عنه وعليه الشافعية وإطلاق الحديث الأمر بالتنزه عنه يتناول بوله وبول غيره وفيه أيضا وجوب الاستنجاء وهو مذهب الشافعي وأحمد والمشهور عن أبي حنيفة ومالك أنه سنة قال الحكميم إنما كان عامة عذاب القبر من البول لأن البول من معدن إبليس من جوف آدمي فإنه مقره ومقعه فإذا لم يتنزه منه دخل القبر بنجاسة العدو فعذب فيه، وصرح الحكميم أيضا بأن عذاب القبر إنما هو للمؤمنين لا للكافرين أما هم فعذابهم في القيامة لأن المؤمن حسابه في القبر أهون عليه من كونه بين يدي الله فيحاسبه الله في القبر على السنة الملائكة كأنه يستحي من عبده المؤمن فيعذب

٣٢٦٩ - تَنَظَّفُوا كُلَّ مَا تَطَّعْتُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَنَى لِإِسْلَامٍ عَلَى النَّظَافَةِ ، وَلَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا كُلُّ نَظِيفٍ

- ابو الصعاليك الطرسوسي في جزئه عن أبي هريرة - (ض)

٣٣٧٠ - تَنَقَّ ، وَتَرَقَّ - الباوردي في المعرفة عن سنان - (ض)

٣٣٧١ - تَنَقَّ ، وَتَوَقَّ - (حب حل) عن ابن عمر - (ض)

٣٣٧٢ - تَنَكَّحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ : لِمَالِهَا ، وَلِحَسَبِهَا ، وَلِجَمَالِهَا ، وَلِدِينِهَا ، فَأَغْفَرَ بِذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ بِذَلِكَ -

فيه ليخرج يوم القيامة طاهرا كما قال حذيفة في القبر حساب وفي الآخرة حساب فمن حوسب في القبر نجما ومن حوسب في الآخرة عذاب إلى هنا كلامه وقال ابن عبد البر الفقيه في القبر لا تكون إلا لمؤمن أو منافق من أهل القبلة من حقن الإسلام دمه وخالفهما عبدالحق وقال بل تعم الكافر قال ابن سيد الناس وفي إضافة عذاب القبر إلى البول خصوصية محضة دون جميع المعاصي مع العذاب بسبب غيره إن أراد الله في حق بعض عباده انتهى (قط) من حديث قتادة (عن أنس) ثم عقبه مخرجه الدارقطني بقوله مرسل انتهى وقال الذهبي سنده وسط

(تنظفوا بكل ما استطعتم) من نحو سواك وحلق وإزالة وسخ وصنمان وغير ذلك في بدن وملابس (فإن الله تعالى بنى الإسلام على النظافة) شبهه بيت قام على عمود أو أعمدة والمراد النظافة صورة ومعنى والشرائع كلها منظفات أو صورة عن الحديثين والحبث والمكروه والثناء عليها مبالغة لبناء الأصول من نحو صلاة وقراءة وزكاة وصوم وحج ومخالطة وفروعها عليها فالتشبيه من وجهين أو بمعنى أنها بنى عليه تكبر بنى الإسلام على خمس فلا حصر ولا منافاة وبه انزاح الاشكال (ولن يدخل الجنة) مع السابقين الأولين أو بغير عذاب (إلا كل نظيف) أي نقي من الأدناس الحسية والمعنوية الظاهرة والباطنة كما تقرر وفيه أن النظافة مطلوبة في نظر الشرع وقد دل على هذا فيما ذكره بعضهم قوله تعالى ، ليظهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون ، (أبو الصعاليك الطرسوسي) بفتح الطاء والراء وضم المهملة مدنية مشهورة على ساحل البحر الشامي ينسب إليها كثير من العلماء (في جزئه عن أبي هريرة) ورواه ابن حبان في الضعفاء عن عائشة بلعظ تنظفوا فإن الإسلام نظيف وانظروا في الأوسط بسند ضعيف فيه جدا كما قاله الحافظ المراقى النظافة تدعو إلى الإيمان

(تنق (١) بالنون (وتوق) أي تخير الصديق ثم احذره أو اتق الذنب واحذر عقوبته أو تبق بالباء أي ابق المال ولا تسرف في الانفاق (الباوردي في المعرفة عن سنان) بن سدة بن المحبر البصري الهذلي ولد يوم حنين وله رؤية وقد أرسل أحاديث (تنقه وتوقه) الهاء للسكت أي استنقى النفس ولا تعرضها للهلاك وتحرز من الآفات (طلب حل عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه عبد الله بن مسعر بن كدام وهو متروك وفي الميزان عن العقيلي لا يتابع على حديثه والحديث لا ينفك إلا به ثم ساقه ذكر عقبه أنه تالف .

(تنكح المرأة لأربع) أي لأجل أربع أي أنهم يفسدون عادة نكاحها لذلك (لمالها (٢) بدل من أربع بإعادة العامل ذكره الطيبي (ولحسبها) بفتح المهملةين فهو حدة تحتية شرفها بالآباء والأقارب مأخوذ من الحساب لأنهم كانوا إذا تفاخروا عدوا مناقبهم ومآثر آبائهم وحسبوا فيحكم لمن زاد عدده على غيره وقيل أراد بالحسب هنا أفعالها الحسنة الجملة (ولجمالها (٣) أي حسنها وبقم على الصور والمعاني قال الماوردي فإن كان عقد النكاح لأجل

(١) بفتح . المثناة الفوقية والنون وشدة القاف . وتوق بفتح المثناة الفوقية والوار وشدة القاف (٢) لأنه أوقع الأمر بذلك بل ظاهره إباحة النكاح لقصد الدين أولى (٣) وفي الحديث خير النساء من نسر إذا نظرت وتطيع إذا أمرت ولا تخالف في نفسها ومالها ويؤخذ منه استحباب تزوج اجيلة لكرمهم كرهوا ذات الجبال الارع فأنها نزهو بجمالها

(ق د ن ه) عن أبي هريرة - (صح)

٣٢٧٣ - تَهَادُوا تَحَابُوا (ع) عن أبي هريرة

٣٢٧٤ - تَهَادُوا تَحَابُوا، وَتَصَاحَفُوا يَذْهَبَ الْغُلُّ عَنْكُمْ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ح)

٣٢٧٥ - تَهَادُوا تَزْدَادُوا حُبًّا، وَهَاجِرُوا تَوَرَّثُوا أَبْنَاءَكُمْ مَجْدًا، وَأَقْبَلُوا الْكِرَامَ عَثْرَاتِهِمْ - ابن عساكر

عن عائشة - (ح)

المسال وكان أقرى الدواعي إليه فالمسال إذن هو المنكوح فإن اقترن بذلك أحد الأسباب الباعثة على الائتلاف جاز أن يثبت العقد وتدوم الألفة وإن تجرد عن غيره فأخلق بالعقد أن ينحل وبالألفة أن تزول سيما إذا غلب الطمع وقل الوفاء وإن كان العقد رغبة في الجمال فذلك أدوم ألفة من المسال لأن الجمال صفة لازمة والمسال صفة زائلة فإن سلم الحال من الإدلال المفضى للمال دامت الألفة واستحكمت الوصلة وقد كرهوا شدة الجمال البارح لما يحدث عنه من شدة الإدلال المؤدى إلى قبضة الإدلال (ولديها) ختم به إشارة إلى أنها وإن كانت تنكح لتلك الأغراض لكن اللائق الضرب عنها صفحاً وجمالها تبهاً وجعل الدين هو المقصود بالذات فمن ثم قال (فاظهر بذات الدين) أي اخترها وقربها من بين سائر النساء ولا تنظر إلى غير ذلك (ترت يدك) افتقرتا أو لصقتا بالتراب من شدة الفقر إن لم تفعل قال القاضي عادة الناس أن يرغبوا في النساء ويختاروها لإحدى أربع خصال عدها واللائق بذوي المروءات وأرباب الديارات أن يكون الدين مطمح نظرهم فيما يأتون ويذرون سيما فيما يدوم أمره ويعظم خصله لذلك حث المصطفى صلى الله عليه وسلم بأكده وجهه وأبلغه فأمر بالظفر بذات الدين الذي هو غاية البغية ومنتهى الاختيار والطلب الدال على تضيق المطلوب لثمة عظيمة وقائدة جليلة وقوله ترتب يدك غير مرة أن أصله دعاء لكن يستعمل لمعان آخر كالمعانبة والانبكار والتمجيب وتكظيم الأمر والحث على الشيء وهو المراد أيضاً هنا وقد استدلل بهذا الخبر من اعتبر المسال في الكفاة وأجيب من لم يعتبره كالشافعية بأن معنى كونهما تنكح لذلك أن الغالب في الأغراض ذلك (ق د ن ه) في السكاح (عن أبي هريرة) وعد جمع هذا الحديث من جوامع الكلم

(تهادوا تحابوا) قال ابن حجر تبهاً للحاكم إن كان بالتشديد فمن المحبة وإن كان بالتخفيف فمن المحابة ويشهد الأول خبر البيهقي تهادوا يزيد في القلب حباً وذلك لأن الهدية خالق من أخلاق الإسلام دلت عليه الأنبياء وحث عليه خالق وهم الأواباء تؤلف القلوب وتنفى سخائم الصدور قال الغزالي وقبول الهدية سنة لكن الأولى ترك ما فيه منة فإن كان البعض أعظم منته دون البعض رد ما تعظم (ع عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مغرباً لاحد من السنة وإلا لما عدل عنه وليس كذلك فقد رواه النسائي في السكبي وسليمان المحدثين في الأدب المأرد قال الزين العراقي والسند جيد وقال ابن حجر سنده حسن .

(تهادوا تحابوا وتصاحفوا يذهب الغل) بكسر الغين المعجمة (عسكم) أي الحقد والشحناء لأن ابن آدم مقسوم عن ثلاثة أجزاء قلب بما فيه من الإيمان وروح بما فيه من طاعة الرحمن ونفس بما فيها من شهوة العصيان فالإيمان يدعو إلى الله والروح إلى الطاعة والنفس إلى البر والنوال فالقلوب تتألف بالإيمان والروح بالطاعات وحظ النفس باق فإذا تهادوا تمت الألفة ولم يبق ثم حرازة (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة)

(تهادوا ازدادوا حباً) نذب إلى دوام المهادة لتزايد المحبة بين المؤمنين فإن الشيء متى لم يزد دخله النقصان على مر الزمان ويحتمل تزدادوا حباً عند الله لمحبة بعضكم لبعض بقرينة خبر إن المتحابين في الله يظلمهم الله تحت ظل عرشه (وما جروا تورثوا أبناءكم مجداً) كانت الهجرة في الإسلام تجب من مكة إلى المدينة وبقى شرف الهجرة لأولاد المهاجرين بعد نسخها (وأقبلوا الكرام عثراتهم) أي زلاتهم في غير الحدود إذا بلغت الإمام على ما سبق تفصيله وفي

٣٣٧٦ - تَهَادُوا الطَّعَامَ بَيْنَكُمْ : فَإِنَّ ذَلِكَ تَوْسِعَةٌ فِي أَرْزَاقِكُمْ - (عد) عن ابن عباس - (ض)
 ٣٣٧٧ - تَهَادُوا : إِنَّ الْهَدِيَّةَ تَذْهَبُ وَحَرَّ الصَّدْرِ ، وَلَا تَحْقِرَنَّ جَارَةَ لِحَارَتِهَا وَلَوْ شَقَّ فَرْسَنَ شَاةٍ - (حم)
 (ت) عن أبي هريرة - (ض)
 ٣٣٧٨ - تَهَادُوا : بَإِنَّ الْهَدِيَّةَ تَذْهَبُ بِالسَّخِيمَةِ . وَلَوْ دُعِيَتْ إِلَى كِرَاعٍ لَاجَبَتْ ، وَلَوْ أَهْدِيَ إِلَى كِرَاعٍ لَقَبِلَتْ - (هب) عن أنس

حديث شر الناس من لا يقبل عشرة ولا يقبل معذرة (ابن عساكر) في التاريخ والفضاعي (عن عائشة) قال ابن حجر في إسناده نظر وفي آخر الموطأ عن عطاء الخراساني برفعه تصالحوا يذهب الغل وتهادوا تحابوا وتذهب الشحناء وقضية صانع المصنف أن هذا لم يره يخرجاً لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الطبراني أخرجه أيضاً عن عائشة بلفظ تهادوا تحابوا وهاجروا تورثوا أولادكم مجداً وأبيلو الكرام ثرائهم . قال الهيثمي : فيه المنى أبو حاتم لم أجد من ترجمه وبقيته رجاله ثقات

(تهادوا الطعام بينكم) فإن ذلك توسعة في أرزاقكم) ومن كان واسع الإطعام أعطاه عطاءً واسعاً ومن قتر قتر عليه (تنبه) قال شيخنا العارف الشعراوي كان النابعون يرسلون الهدية لأخيههم ويقولون نعلم غناك عن مثل هذا وإنما أرسلنا ذلك لتعلم أنك منا على بال (عد عن ابن عباس) ورواه عنه الديلمي في الفردوس وزاد بعد قوله لأرزاقكم في عاجل الخلق من جسم الثواب يوم القيامة

(تهادوا إن) في رواية الترمذي فإن (الهدية تذهب وحر الصدر) بواو وحاء همزة مفتوحة تين وراء غله وغشه وحقده . وذلك لأن القلب مشحون بمحنة المال والمنازع فإذا وصله شيء منها فرح به وذهب من غمه بقدر ما دخل عليه من فرحه (ولا تحقرن جارة لجارتها) أي إهداء شيء لجارتها (ولو) أن تبعث إليها وتتفقدها (بشق فرسن شاة) وهو قطعة لحم بين ظانفي الشاة وحرف الجر زائد . قال الطيبي وهو تتميم للكلام السابق أرشد إلى أن النهادي يزبل الضغائن ثم بالغ حتى ذكر أحقر الأشياء من أبغض البغضين إذا حملت الجارة على الضررة وهو الظاهر كما يدل له خبر أم زرع للجارة بينهما اهـ . وسبقه الزمخشري فقال كنوا عن الضررة بالجارة تطيراً من الضرر (حم ت) من طريق أبي معشر (عن أبي هريرة) وقال أعني الترمذي غريب وأبو معشر مضعف وقال الطوفي إنه أخطأ فيه قال البخاري وغيره منكر الحديث ثم أورد له هذا الخبر وقال ابن حجر في سننه أبو معشر المدني تفرد به وهو ضعيف جداً

(تهادوا فإن الهدية تذهب بالسخيمة) همزة فمعجمة الحقد في النفس والعداوة والبغضاء التي تسود القلب من السخام وهو الفحيم جمعه سخائم لأن السخط جالب للحقد والبغضاء والهدية جالبة للرضى فإذا جاء بسبب الرضى ذهب بسبب السخط قال في الكشف والهدية اسم المهدى كما أن العطية اسم المعطى فتضاف إلى المهدى والمهدى إليه (ولو دُعيت إلى كراع) يد شاة (لا جبت ولو أهدي إلى كراع لقبلت) قال ابن حجر هذا يرد قول من قال في حديث لو دُعيت إلى كراع لاجبت أن الكراع فيه اسم مكان لا يثبت وفي المثل اعط العبد كراعاً يطلب ذراعاً قال ابن بطال أشار عليه الصلاة والسلام بالكراع إلى الحث على قبول الهدية وإن قلت لئلا يمتنع الباعث من الهدية لاحتقار الشيء حث على ذلك لما فيه من التأفف (هب) من حديث محمد بن منده عن بكر بن بكار عن عائذ بن شريح (عن أنس) ابن مالك ومحمد بن منده أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو حاتم لم يكن بصدوق وبكر بن بكار هو القيسي قال النسائي غير ثقة وعائذ لم يروه عن أنس غيره وقد ضعف وفي اللسان عن مهران أنه كذاب وفي الميزان عن أبي ظاهر عائذ

- ٣٢٧٩ - تَهَادُوا ؛ فَإِنَّ الْهَدِيَّةَ تُضْعَفُ الْحُبُّ ، وَتَذْهَبُ بِغَوَائِلِ الصَّدْرِ - (طب) عن أم حكيم بنت وداع
 ٣٢٨٠ - تَوَاضَعُوا وَجَالِسُوا الْمَسَاكِينَ تَكُونُوا مِنْ كُرَّاهِ اللَّهِ ، وَتَخْرُجُوا مِنَ الْكِبَرِ - (حل) عن ابن عمر
 ٣٢٨١ - تَوَاضَعُوا لِمَنْ تَعْلَمُونَ مِنْهُ ، وَتَوَاضَعُوا لِمَنْ تَعْلَمُونَهُ ، وَلَا تَكُونُوا جَبَّارَةً عَلَى الْعُلَمَاءِ - (خط) في

ليس بشيء وهذا الحديث رواه الطبراني عن أنس بلفظ تهادوا فإن الهدية تسئل السخيمة وتورث المودة فوالله لو أهدى إلى كراع لقبلة ولو دعيت إلى ذراع لأجبت . قال الهيثمي وفيه عائد بن شريح ضعيف
 (تهادوا فإن الهدية تضعف الحب) أي تزيده (ونذهب بغوائل الصدر) جمع غل وهو الحقد والتهادى تفاعل ليكون من الجانبين والطلب في جانب المهدي إليه أكد فإن للبرأئمة والاكريم لا يكاد يتخلص من تلك الانتقال إلا بأضعاف ذلك البر وإلا فهو في حياء وشغل نفس من الذي بره فإذا ضايف عنه في المكافأة انحطت عنه أثقال بره وذهب من أجل نفسه (طب عن أم حكيم) بفتح المهملة وكسر الهمزة (بنت وداع) الخزاعية قال الهيثمي وفيه من لا يعرف قال الحافظ ابن طاهر إسناده غريب وأمره ابن حجر

(تواضعوا ، للناس بلين الجانب وخفض الجناح) (وجالسوا المساكين) والفقراء جبراً وإيناساً فإنكم إن اعلمتم ذلك (تكونوا من كراه الله) أو الكبراء عنده الذين يفيض عليهم رحمته (وتخرجوا من الكبر) فإنه من تواضع لله رفعه الله قال في الحكم من أثبت نفسه تواضعاً وهو المتكبر حقاً إذ ليس المتواضع الذي إذا تواضع رأى أنه فوق ماصنع بل المتواضع الذي إذا تواضع رأى أنه دون ماصنع وقال ابن عربي التواضع سر من أسرار الله منحه الله النبين والصدّيقين وليس كل من تواضع تواضع ولا تنظر أن هذا التواضع الظاهر على أكثر الناس وبعض الصالحين هو التواضع بل هو تملق لسبب غاب عنك وكل يتملق على قدر مطلوبه وقال العارف الفضيل من رأى لنفسه قيمة فليس له في التواضع نصيب وقال ذروق الكبر اعتقاد المزيد وإن كان في أدنى درجات الضعة والتواضع عكسه هذا هو الحقيقة وهو عند أهل الرسوم والعموم ما يقدر عليه أرباب الفطنة والكياسة من شبه التملق (حل عن ابن عمر) بن الخطاب
 (تواضعوا لمن تعلمون منه) العلم أو غيره قال الماوردي اعلم أن للتعلّم في زمن تعلّمه مافاً وتذلاً إن استعملهما غم وإن تركهما حرم لأن التماق للعالم يظهر مكنون علمه والتذلل له سبب لإدامة صبره وبإظهار مكنونه تكون الدائنة وبإستدامة صبره يكون الاكثار قال الحكماء من لم يحتمل ذل العلم ساعة بقى في ذل الجهل أبداً وقالوا إذا فعدت وأنت صغير حيث تحب فعدت وأنت كبير حيث لا تحب قال :

إن المعلم والطبيب كلاهما لا ينصحان إذا هما لم يكرما
 فأصبر لدائك إن جفوت طبيبه وأصبر لجهلك إن جفوت معدا

ولا يمنع من ذلك علو منزله وإن كان العالم خاملاً فإن العلماء بعلمهم استحقوا التعظيم لا بالشهرة والمال وربما وجد الطالب قوة في نفسه لجودة ذكائه وحدة بخاطره فترفع على معلمه ورماء بالاعتات والاعتراض فيكون كمن جاء فيه المثل السائر

أعلمه الرماية كل يوم فلما اشتد ساعده رماني وكتم عليه نظم القوافي فلما قال قافية مجاني
 وهذا من مصائب العلماء وانعكاس حظوظهم أن يصيروا عند من علوه مستجهاين ولدى من قدموه مرذولين وقد رجح كثير حق الشيخ على حق الوالد (١) (تنبيه) قال العارف ابن عربي حرمة الحق في حرمة الشيخ وعقوقه في (١) قبل الإسكندر إنك له ظم معك أكثر من تعظيمك لايك قال لأن أبي سبب لحياقي الفانية وهو سبب حياقي الباقية وقيل لأبي منصور المغربي كيف صحبت أبا عثمان قال خدعته لاصحبته وقال بعضهم من لم يعلم حرمة من تأدب به حرم ركنه ومن قال لشيخه لا : لا يفلح أبداً

الجامع عن أبي هريرة - (ض)

٣٣٨٢ - توبوا إلى الله تعالى ، فَإِنِ اتُّوبَ إِلَيْهِ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ - (خذ) عن ابن عمر - (ح)

عقوبة والمشايخ حجاب الحق الحافظون أحوال القلوب فمن صحب شيخاً ممن يقتدى به ولم يحترمه فبعقوبته فقدان وجود الحق في قلبه والغفلة عن الله وسوء الأدب عليه بأن يدخل عليه في كلامه ويزاحمه في رقبته فإن وجود الحق إنما هو للأدباء ولا حرمان أعظم على المرید من عدم احترام الشيخ ومن قدم معهم في مجالسهم وخالفهم فيما يتحققون به من أحوالهم نزع الله نور الإيمان من قلبه فالجلوس معهم وجليسهم على خطر (تنبيه آخر) قال الغزالي إن قبل هل يحصل العلم الذي تعلمه فرض ينظر الإنسان من غير معلم فاعلم أن الأستاذ فاتح وسهل والتحصیل معه أسهل وأروح والله تعالى بفضلہ یمن علی من یشاء من عباده فیكون هر معلهم (وتواضعوا لمن تعلمون) (١) بخفض الجناح والملاطفة (ولا تسكنوا جبابرة العلماء) تمامه كما في مسند الفردوس فيغلب جهلكم عليكم انتهى قال تعالى «واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين» وإذا شرع التواضع لطلق الناس فكيف بمن له حق الصعوبة وحرمة التودد وصدق المحبة وشرف الطالب وهم أولاده وينبغي أن يخاطب كلا منهم سيما الفاضل بكنية ونحوها من أحب الأسماء إليه وما فيه تظيمه وتوقيره وتبجيله (تنبيه) لما أراد الخليفة الرشيد أن يقرأ على مالك المارطاً قد بعجابه وأمر وزيره أن يقرأ فقال له مالك يا أمير المؤمنين هذا العلم لا يؤخذ إلا بالتواضع وقد جاء في الخبر تواضعوا لمن تعلمون منه فقام الخليفة وجلس بين يديه مع أن الخليفة في الفضل بحيث يعلم موضعه ولا جل ماعنده من فضيلة العلم انقاد إلى الأدب والتواضع ولم يرد ذلك إلا رفعة وهيبة بل ارتفع قدره بذلك حتى أتى به عليه على مر الزمان (غريبة) روى أن شيخ الشيخ خليل المالكي صاحب المختصر المشهور احتاج إلى إزاحة كثيف فراح يطلب السراباني فجاء شيخ خايل في غيبته فتجرد ونزل الكتيّف يعمل فيه فجاء الشيخ فوجده يعمل فرفع يده وابتهل في صلاح باطنه وشيوع عليه جزاء لما صنعه فأعجب حالاً فسارت به الركبان إلى الآن وفي نشر الروض للياقبي رحمه الله تعالى أن أبا الغيث بن جميل أمره شيخه ابن مفلح رضي الله عنه بخدمة نسائه وعادتهم لا يخدمهن إلا من انتهى في السلوك لأن رضاهن لا يحمله إلا من له سعة باطن فكان إذا فرغ من خدمتهن يجده فقيراً يعطيه رغباً وحلوى فسأله ابن مفلح رضي الله تعالى عنه يوماً ما هذا فأخبره فقال إنه الخضر عليه السلام فإن كان شيخك روحاً إليه وإن كنت شيخك فلا تأخذ منه لجأه فأعطاه فردد فقال له الخضر عليه السلام تفلح يا أبا الغيث بامثال أمر شيخك وقال أبو يوسف صاحب أبي حنيفة رضي الله عنهما ما جلست مجلساً قط أنوى فيه أن أتواضع إلا لم أقم حتى أعلمهم إلا لم أقم حتى أفتضح (خط في الجامع عن أبي هريرة) رضي الله تعالى عنه قال الذهبي رحمه لا يصح، يروى من قول عمر هو الصحيح انتهى (توبوا إلى الله) أيها المؤمنون وإن كنتم من الكفار ما بين قياماً بحق العبودية وإعظاماً لمنصب الربوبية لا رغبة في الثواب ولا رهبة من العقاب قال العلائي بالتوبة الاستغفار الذي كان يكثّر منه (فإني أتوب إليه كل يوم) امتثالاً لقوم تعالى وتوبوا إلى الله جميعاً أمرهم مع طاعتهم بالتوبة لئلا يعجزوا بطاعتهم فيصير عجزهم حججهم فسادى فيه الطائع العاصي ووصفهم بالإيمان لئلا تنمق قلوبهم من خوف الهجران فتوبة العوام من الذنوب وتوبة الخواص من غفلة القلوب وتوبة خواص الخواص بما سوى المحبوب فذنوب كل عبد بحسبه لأن أصل معنى الذنب أدنى مقام العبد وكل ذى مقام أعلاه أحسنه وأدناه ذنبه ولذلك في كل مقام توبة حتى ترتفع التوبة عن التوبة ويكمل الوجود والشهود ذكره الحرالي (مائة مرة) ذكر المائة هنا والسبعين في رواية أخرى عبارة عن الكثرة لا التحديد ولا للغاية كبديل عليه وإن تستغفر لهم سبعين

(١) ومن التواضع المؤمنين على العالم أن لا يدعى وقد قيل لسان الدعوى إذا نطق أخرسه الامتحان وقال شاعر

ومن البلوى التي ليس لها في العلم كنه أن من يحسن شيئاً يدعى أكثر منه

٣٣٨٣ - تَوَضَّأُوا مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ - (حم م ن) عن أبي هريرة (حم م ه) عن عائشة - (صح)

٣٣٨٤ - تَوَضَّأُوا مِنَ الْحُومِ الْإِبِلِ ، وَلَا تَوَضَّأُوا مِنَ الْحُرْمِ الْغَنَمِ ، وَتَوَضَّأُوا مِنَ الْبَّانِ الْإِبِلِ وَلَا تَوَضَّأُوا

مِنَ الْبَّانِ الْغَنَمِ ، وَصَلُّوا فِي مَرَاكِحِ الْغَنَمِ ، وَلَا تَصَلُّوا فِي مَعَاطِنِ الْإِبِلِ - (ه) عن ابن عمر - (ض)

مرة، إذ لو استغفر لهم مدة حياته لم يغفر لهم لآهم كفار به فالمراد هنا أتوب إليه دائماً أبداً وتوبته ليست عن ذنب كما تقرر بل لكونه دائماً في الترقى لكل مرتبة ارتقى إليها فما دونها ذنب يستغفر منه (خذ عن ابن عمر) بن الخطاب ظاهر صنيع المصنف أن ذا لا يوجد في أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه على القانون المعروف وهو ذهل فقد خرجته مسلم في الدعوات من حديث الأغر المزني الصحابي .

(توضؤوا مما مسّت النار) وفي رواية لأبي نعيم غيرت (النار) أي من أكل كل ما أثرت فيه بنحو طبخ أو شى أو قلى وأخذ بظاهرة جماعة من الصحب والتابعين؛ وقال الجمهور منسوخ بخبر أبي داود عن جابر كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء منه لكن عورض بخبر ابن عبد البر وغيره عن عائشة رضى الله عنها كان آخر الأمرين الوضوء منه ويحاجب بأن حديث أبي داود أصح وبفرض عدم النسخ فالمراد الوضوء اللغوي جمعا بين الأدلة وهو غسل اليد والقدم من الزهومة قال البيهقاري الوضوء في أصل اللغة غسل بعض الأعضاء وتنظيفه من الوضوء بمعنى النظافة والشرع نقله إلى الفعل المخصوص وقد جاء هنا على أصله والمراد فيه وفي نظائره غسل اليدين لازالة الزهومة جمعا بين الأخبار وحمله بعضهم على المعنى الشرعي وزعم أنه منسوخ بحديث ابن عباس أنه لا وضوء من ذلك وهو لما يتجه لو علم تاريخهما وتقدم الأول لا يقال ابن عباس متأخر الصحبة ليسكون حديثه ناسخا لانا نقول تأخر الصحبة وحده لا يقتضى تأخر الحديث نعم لو كانت صحبته بعد موت الآخر أو غيبته دل ذلك على تأخره أمالو اجتماعا عند الرسول فلا يجوز أن يسمع الأقدم صحبة من بعد سماعه اه قال النووي والخلاف كان في الصدر الأول ثم وقع الإجماع على عدمه قال الرافعي وفي الحديث دلالة على أن لفظ المس يصح على إطلاقه وإن كان هناك جائل (حم م ن) في أبواب الطهارة في الدعوات (ن عن أبي هريرة) الدوسي زاد أبو نعيم في روايته فقال ابن عباس كيف يصنع بالماء السخن فقال أبو هريرة إذا حدثت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له الأمثال (حم م ن عن عائشة) أشار بإيراده عن مسلم من طريقه والنسائي وابن ماجه للرد على ما قاله الصدر المناوي أنه من أفراد مسلم على الستة وعده المصنف من الأحاديث المتواترة .

(توضؤوا من الحوم الإبل) أي من أكلها فإنها الحوم غليظة زهومة فكانت أولى بالغسل من غيرها كحوم الغنم وبهذا أخذ أحمد وابن راهويه وابن خزيمة وابن المنذر والبيهقي فذقتوا الوضوء بالأككل منها واختاره النووي من الشافعية والجمهور على عدمه وأجيب بأنه منسوخ أو محمول على الذب أو غسل اليد والقدم وبأنه أكل لحم كتف شاة ولم يتوضأ والأصل عدم الاختصاص (ولا توضؤوا من الحوم الغنم) أي من أكلها والفرق ما تقرر (وتوضؤوا من البان الإبل) أي شربها (ولا توضؤوا من البان الغنم) لما ذكر في لحمها (وصلوا في أمراح الغنم ولا تصلوا في معاطن الإبل) فإنها من الشياطين كذا الله به في خبر أبي داود قال الخطابي ذهب جمع إلى إيجاب الوضوء من تلك وأما عامة الفقهاء فمعنى الوضوء عندهم النظافة ونفى الزهومة وفي لحم الإبل ولبيها من الزهومة ما ليس في غيرها قال ابن سيد الناس وفيه جواز الصلاة في مرائب الغنم والنهي عنها في مبارك الإبل (ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال مغلطاي قال أبو حاتم كنت أنكرك هذا الحديث فوجدت له أصلا لكنه موقوف أصح

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

- ٣٣٨٥ - التائب من الذنب كمن لا ذنب له - (ه) عن ابن مسعود ، الحكيم عن أبي سعيد - (ح)
- ٣٣٨٦ - التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، وإذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب - القشيري في الرسالة وابن النجار عن أنس - (ح)
- ٣٣٨٧ - التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستغفر بربه ، ومن

(فصل في المحلى بأل من هذا الحرف)

(التائب من الذنب) توبة خاصة صحيحة (كمن لا ذنب له) لأن العبد إذا استقام ضعف نفسه وانكسر هواه وتغيرت أحواله وسوى الذى قبله من لاصبر له قال الطيبى هذا من قبيل إلحاق الناصب بالكامل مبالغة كما تقول زيد كالأسد ولا يكون المشرک التائب معادلاً بالنبي المأموم (ه) من طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود (عن) أبيه عبد الله (بن مسعود) قال فى الميزان قال أبو حاتم حديث ضعيف وابن أبي سعيد مجهول ورواه عنه مجهول هو يحيى بن خالد قال المنذرى بعد ما عناه لابن مانجه والطبرانى: رواية الطبرانى رواية الصحيح لكن أبو عبيد لم يسمع من أبيه وقال ابن حجر حسن (ا - حكيم) الترمذى (عن أبي سعيد) الخدرى وحمل البخارى تحسين ابن حجر رحمه الله للطريق الأول على أنه باعتبار شراذه قال وإلا فأبو عبيدة جزم غير واحد بأنه لم يسمع من أبيه

(التائب من الذنب كمن لا ذنب له) لأن التائب حبيب الله إن الله يحب التوابين وهو سبحانه لا يعذب حبيبه بل يفر له ويستره ويسامحه (وإذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب) لأن المحب يستر الحبيب فإن بدا منه شين غفره فإذا أحب عبداً فأذنبت ستره فصار كمن لا ذنب له فالذنب يندس العبد والرجوع إلى الله يظهره وهو التوبة فرجته إليه تصيره فى محل القرب منه كذا ظهر لى فى تقريره ثم رأيت حجة الإسلام قال معناه إذا أحببه تاب عليه قبل الموت فلم تضره الذنوب الماضية وإن كثرت كما لا يضره الكفر الماضى بعد الإسلام (القشيري فى الرسالة) المشهورة فى التصوف (وابن النجار) فى التاريخ (عن أنس) ورواه الديلمى أيضاً باللفظ المزبور

(التائب من الذنب كمن لا ذنب له) أخذ منه الغزالى أن التوبة تصح من ذنب دون ذنب إذ لم يقل التائب من الذنوب كلها لكن التوبة عما تمائل فى حق الشهوة كدمن الخمر دون آخر منه غير ممكن نعم تجوز التوبة عن الخمر دون النبيذ لبتفاوتهما فى السخط وعن الكثير دون القليل لأن لكثرة الماصية تأثيراً فى كثرة العقوبة وقد اختلف فى حد التوبة قال فى المفهم وأجمع العبارات وأسدها أنها اختيار ترك ذنب سقى حقيقة وتقديراً لأجل الله (والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستغفر بربه) ومن ثم قيل الاستغفار باللسان توبة الكذابين وقالت ربيعة رحمه الله استغفاراً يحوج إلى استغفار قال الغزالى: والاستغفار الذى هو توبة الكذابين هو ما يكون بمجرد اللسان ولا جدوى له فإن انضاف له تضرع القلب وابتهاله فى سؤال المغفرة عن صدق فهذه حسنة فى نفسها تصلح لأن يدفع بها السيئة وعليه تحمل الأخبار الواردة فى فضل الاستغفار والحاصل أن النطق بالاستغفار وإن خلا عن حل عقد الإصرار من أوائل الدرجات وليس يخلو عن الفائدة أصلاً فلا ينبغي أن يظن أن وجوده كعدمه ذكره بعض الأكابر وقال النووى رضى الله عنه فيه أن الذنوب وإن تكررت مائة مرة بل ألفاً وتاب فى كل مرة قبلت توبته أو تاب عن الكل مرة واحدة نحت توبته وفى الأذكار عن الربيع بن خثيم لا تقل استغفر الله وأتوب إليه فيكون ذنباً وكذباً إن لم تكن تفعل بل قل اللهم اغفر ونب على قال النووى رضى الله عنه هذا حسن وأما كراهة استغفر الله وتسميته كذباً

آذَى مُسْلِمًا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الذُّنُوبِ مِثْلُ مَنَابِتِ النَّخْلِ - (هـ) وابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٢٣٨٨ - التَّوَدُّةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ خَيْرٌ إِلَّا فِي حَمَلِ الْآخِرَةِ - (د ك هـ) - عن سعد - (صح)

٢٣٨٩ - التَّوَدُّةُ وَالْإِقْتِصَادُ وَالسَّمْتُ الْحَسَنُ جُزْءٌ مِنْ أَرْبَعَةٍ وَعِشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ - (ط) عن عبدالله

ابن سرجس - (ح)

٣٣٩٠ - الثَّانِي مِنَ اللَّهِ، وَالْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ - (هـ) عن أنس - (ض)

فلا يوافق عليه لأن معنى استغفر الله أطلب مغفرته وليس كذباً ويكفي في رده خبر أبي داود من قال استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه غفرت ذنوبه وإن كان قد فر من الزحف قال ابن حجر : هذا في لفظ استغفر الله أما أتوب إليه فهو الذى عنى الريع أنه كذب وهو كذلك إذا قاله ولم يقب وفى الاستدلال للرد عليه بالخبر نظر لجواز كون المراد ما إذا قالها وفعل شروط التوبة ويحتمل أن الريع قصد مجموع اللفظين لا خصوص استغفر الله (ومن آذى مسلماً كان عليه من الذنوب مثل منابت النخل) أى فى الكثرة المفرطة التى لا تحصى وضرب المثل بمنابت النخل دون غيرها لأن المدينة كانت كثيرة النخل ولا شىء أكثر منه فيها مخاطبهم بما يعرفون (هـ) وابن عساكر فى التاريخ وكذا الطبرانى والديلمى وابن أبى الدنيا كلهم (عن ابن عباس) قال الذهبى إسناده مظلم وقال السخاوى سنده ضعيف وفيه من لا يعرف وقال المنذرى الأشبه وقفه وقال فى الفتح الرجوع أن قوله والمستغفر الخ موقوف

(التَّوَدُّةُ) بضم التاء الفوقية وهزرة مفتوحة ودال مهملة مفتوحة الثانى (فى كل شىء خير) أى مستحسن محمود (إلا فى عمل الآخرة) فإنه غير محمود فيه بل الحزم بذل الجهد فيه لتكثير القربات ورفع الدرجات ذكره القاضى وقال الطيبى معناه أن الأمور الدنيوية لا يعلم أنها محمودة الموافق حتى يتجمل فيها أو مذمومة حتى يتأخر عنها بخلاف الأمور الآخروية لقوله سبحانه فاستبوا الخيرات، وسابقوا إلى مغفرة من ربكم، كان البوشنجى فى الخلافة فدعى خادمه فقال : انزع قبضى وأعطه فلاناً فقال هلا صبرت حتى تخرج قال خطر لى بذله ولا آ من على نفسى التذير (د) فى الإيمان (هـ) عن سعد بن أبى وقاص قال الحاكم صحيح على شرطهما المنذرى لم يذكر الأعمش فيه من حديثه ولم يحز به برقمه

(التَّوَدُّةُ وَالْإِقْتِصَادُ) التوسط فى الأمور والتحرز عن طرفى الإفراط والتفريط (والسَّمْتُ الْحَسَنُ) أى حسن الهيئة والمنظر وأصل السمت الطريق ثم استعير للزى الحسن والهيئة المثلى فى الملبس وغيره وفى رواية والهدى بفتح الهاء السيرة السرية (جزء من أربع) وفى رواية من خمس (وعشرين جزءاً من النبوة) أى أن هذا من أخلاق النبوة ومما لا يتم أمر النبوة بدونها وحق هذا اللفظ من أربعة بناءً التائيد لكونه أنث باعتبار الأصل وفى رواية بالتاء على الأصل والتفاوت بين العديدين من خمس وأربع لعله من وهم الرواة وطريق معرفة ذلك العدد بالرأى والاستنباط مسدود فإنه من علوم النبوة وزوى ابن السنى عن عائشة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم إلى إخوانه فنظر فى كوة من ماء إلى لته وهيئة ثم قال إن الله جميل يحب الجمال إذا خرج الرجل إلى إخوانه فليهنئ من نفسه (ط) عن عبدالله بن سرجس) بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهملة كما مر -

(الثانى) أى التثبت فى الأمور (من الله والعجلة من الشيطان) قال ابن القيم إنما كانت العجلة من الشيطان لأنها خفة وطيش وحدة فى العبد تمنعه من التثبت والوقار والحلم وتوجب وضع الشىء فى غير محله وتجلب الشرور وتمنع الخيور وهى متولدة من خلقين مذمومين التفريط والاستعجال قبل الوقت قال الحرالى والعجلة فعل الشىء قبيل وقته

- ٣٢٩١ - التاجر الأمين الصدوق المسلم مع الشهداء يوم القيامة - (ه ك) عن ابن عمر - (ض)
- ٣٢٩٢ - التاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء - (ت ك) عن أبي سعيد - (ح)
- ٣٢٩٣ - التاجر الصدوق تحت ظل العرش يوم القيامة - (الاصبهاني في ترغيبه) (فر) بن أنس - (ض)
- ٣٢٩٤ - التاجر الصدوق لا يحجب من أبواب الجنة - ابن النجار عن ابن عباس

الآتي به وهذا الحديث من شواهد ما رواه البيهقي أيضا في سننه عن ابن عباس مرفوعا إذا تأملت أصبت أو كدت وإذا استعجلت أخطأت أو كدت تخطئ (ه ب) من حديث سعد بن سنان (عن أنس) قال الذهبي وسعد ضمه وقال الهيثمي لم يسمع من أنس وهو الراوي عنه ورواه أبو يعلى باللفظ المزبور وزاد فيه وما أحد أكثر معاذير من الله وما من شيء أحب إلى الله من الحمد قال المنذري ورواه رواية الصحيح وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح اه وبه يعرف أن المصنف لم يصب في إهماله وإثارة رواية البيهقي .

(التاجر الأمين الصدوق) فيما يخبر به بما يتعلق بأحكام البيع من نحو إخباره بما قام عليه ومن غيب فيه وغير ذلك ولعل الجمع بينهما للتأكيد (المسلم مع الشهداء يوم القيامة) قال ابن العربي هذا الحديث وإن لم يبلغ درجة المتفق عليه من الصحيح فإن معناه صحيح لأنه جمع الصدق والشهادة بالحق والنصح للخلق وامتنال الأمر المتوجه إليه من قبل الرسول ولا يناقضه ذم التجار في الخبر المار لأنه محل لزم أهل الفجور والرياء والحرص بقرينة هذا الخبر أما مع تحري الأمانة والديانة فالتجار محبوب مطلوب ولهذا كان السلف يقولون انجروا فإنكم في زمان إذا احتاج أحدكم كان أول ما يأكل بدينه (ه ك) في البيع (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح واعتضه ابن القطان بأنه من رواية كثير بن هشام وهو وإن خرج له مسلم ضمه أبو حاتم وغيره .

(التاجر الصدوق الأمين) يحشر يوم القيامة (مع النبيين والصديقين والشهداء) قال الحكيم إنما لحق بدرجتهم لأنه احتل بقلبه من النبوة والصدقية والشهادة فانبوه انكشف الغطاء والصدقية استواء سريرة القلب بعلائية الأركان والشهادة احتساب المرء بنفسه على الله فيكون عنده في حد الأمانة في جميع ما وضع عنده وقال الطيبي قوله مع النبيين بعد قوله التاجر الصدوق حكم مرتب علي الوصف المناسب من قوله ومن يطلع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم ، وذلك أن اسم الإشارة يشمر بأن ما بعده جدير بما قبله لا تصافه بإطاعة الله وإنما ناسب الوصف الحكم لأن الصدوق بناء مبالغة من الصدق كالصديق وإنما يستحقه التاجر إذا أكثر تعاطيه الصدق لأن الأمانة ليسوا غير أمناء الله على عبادته فلا غرو لمن اتصف بهذين الوصفين أن ينخرط في زميرتهم وقيل ما هم (ت ك) في البيوع (عن أبي سعيد) الخدرى قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم من مراسيل الحسن اه لكن له شواهد عند الدارقطني رحمه الله وغيره .

(التاجر الصدوق تحت ظل العرش يوم القيامة) يعني يقية الله من حر يوم القيامة على طريق الكساية أو يجعله الله في ظل عرشه حقيقة والتجارة صناعة التجار وهي القصد للبيع والشراء لتحصيل الربح (الاصبهاني في ترغيبه) أى في كتاب الترغيب والترهيب (فر) كلاهما (عن أنس) بن مالك

(التاجر الصدوق لا يحجب من) أى عن (أبواب الجنة) أى أنه لا يدخل من أى أبواب الجنة شاء ولا يمنع عنه خزنته وذلك لنفعه لنفسه ولصاحبه وسرايته إلى عموم الخلق قال سفيان الثوري وكانت له تجارة يقامها لولا تمندل بنو العباس بي أى جعلوني كالمندل يمسحون بي أو ساخهم ما فعلت (ابن النجار) في التاريخ (عن ابن عباس)

- ٣٣٩٥ - التَّاجِرُ الْجَبَانُ مُحْرَمٌ ، وَالتَّاجِرُ الْجَسُورُ مَرْزُوقٌ - (القضاعى عن أنس - ح)
- ٣٣٩٦ - التَّائِبُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا تَنَابَّ أَحَدُكُمْ فَلْيَرُدَّهُ مَا اسْتَطَاعَ ؛ فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا قَالَ : هَاهُ ضَحْكٌ مِنْهُ الشَّيْطَانُ - (ق ٨) عن أبي هريرة - (ص)
- ٣٣٩٧ - التَّائِبُ الشَّدِيدُ وَالْعَظِيمُ الشَّدِيدَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ - ابن السني في عمل يوم وليلة عن أم سلمة (ض)
- ٣٣٩٨ - التَّحَدُّثُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ شُكْرٌ ، وَتَرْكُهَا كُفْرٌ . وَمَنْ لَا يَشْكُرُ الْمَلِيلَ لَا يَشْكُرُ الْكَثِيرَ ، وَمَنْ لَا يَشْكُرُ

(التاجر الجبان) ضد الشجاع (محروم والتاجر الجسور) أى ذو الإقدام فى البيع والشراء (مرزوق) قال الديلمي ليس معناه أن الجبان يحرم الرزق لجن قلبه ولا الجسور يرزق أكثر بل معناه أنهما يظنان كذلك وهما مخطئان فى ظنهما وما قسم لهما من الرزق لا يزداد فيه ولا ينقص وبؤيده خبر إن الرزق لا يجره حرص حريص ولا يرده كره كاره والجبان المهييب عن الإقدام على الأمور فلعل نجبه من البذل لعزة المال عنده وقنوطه من عوده إلى يده سبب لحرمان الرزق وذلك ينشأ من ظلمة الشرك والشك فيحرم الرزق فيمذب قلبه ويتعسر أمره والجسور يقدم سخاوة نفسه على بذل ما فى يده ومنشأه من كمال النوحيد والثقة بوعده تعالى فتسبل عليه أسباب الرزق ببركته فذهب على أن ربح الدنيا الدين بركة بذل الدنيا وإخراجها انتهى والأقرب إجرؤه على ظاهره ولا مانع من أن يجعل الله جسارة التاجر وعدم تهيبته الإقدام على البيع والشراء بقصد الاعتماد على الله فى تحصيل الربح سبباً لسعة رزقه . ومن ثم قيل :

لا تكون للأور هبوا فإلى خيبة يكون الهيوب

(القضاعى) فى مسند الشهاب (عن أنس) بن مالك قال شارحه العامرى حسن

(التائب) بمثابة فوقية فثلاثة فهمزة بعد مدة أى سببه وهو كثرة الغذاء وثقل البدن (من الشيطان) أى ناشئ عن إبليس لأنه ينشأ من الامتلاء وثقل النفس وكدورة الحواس واسترخائها ويميل بالبدن إلى الكسل والنوم فأضافه إليه لأنه الداعى إلى إعطاء النفس حظها من الشهوة وأراد به التحذير من السبب الذى يتولد منه وهو التوسع فى المطعم والشبع فيثقل البدن عن الطاعة (فإذا تناب أحدكم) زاد الترمذى فى الصلاة مع أنها غير قيد لكن طلب الرد فيها أكد (فليأخذ فى أسباب رده) (ما استطاع) بأن يسد فيه مهما أمكن لوجهه وليس المراد أنه يملك رده لأن الواقع لا يرد (فإن أحدكم إذا قال ها) مقصور من غير همز حكاية صوت التائب (ضحك منه الشيطان) فرحاً بموافقة غرضه المذموم فأضافه إليه كأنه يحبه ويرتضيه ويتوسل به إلى ما يبتغيه من الكسل عن الصلاة والفتور عن العبادة ولأنه إنما يغلب غالباً من الشره وشدة الشغ الذى هو من عمل الشيطان والشيطان هو الداعى إلى إعطاء النفس حظها من الشهوة (ق عن أبي هريرة رضى الله عنه) وفى الباب أبو سعيد

(التائب الشديد) بمثابة بعد فوقية وهو التنفس الذى ينفث منه الفم لدفع البخار المحتق فى عضلات الفم الشديد الذى يشبه صورة الإنسان (والعظيمة الشديدة من الشيطان) ومن ثم عدوا من خصائص الأنبياء أنهم ما تناب أحد منهم قط ولا احتتم فإذا أحسن الإنسان تائب أو عطس فليكظم وليضع يده على فمه يخفض صوته ما أمكنه لئلا يبلغ الشيطان مراده من تشويه صورته ودخوله فيه وفيه وفيما قبله كراهة التائب فى الصلاة وغيرها وبه صرح فى التحقيق للشافعية قال الحافظ ابن حجر والمراد بكونه مكروهاً أنه لا يجرى معه وإلا فدفع وروده غير مقدور له وإنما خص الصلاة فى بعض الروايات لأنها أولى الأحوال به (ابن السني فى عمل يوم وليلة عن أم سلمة)

(التحدث بنعمة الله شكر) أى إشاعتها من الشكر هو أما بنعمة ربك لحدث والشكر ثلاثة أقسام شكر اللسان بالتحدث

النَّاسَ لَا يَشْكُرُ اللَّهَ ، الْجَمَاعَةُ بَرَكَةٌ وَالْفَرَقَةُ عَذَابٌ - (هـ) عن النعمان بن بشير
٣٣٩٩ - التَّدْبِيرُ نَصْفُ الْعَيْشِ ، وَالتَّوَدُّدُ نَصْفُ الْعَقْلِ ، وَالْهَمُّ نَصْفُ الْهَرَمِ ، وَقَلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْيَسَارِينَ -
القضاعي عن علي - (فر) عن أنس (ح)

بالنعمه وشكر الأركان بالقيام بالخسمة وشكر الجنان بالاعتراف بأن كل نعمة منه تعالى (وتركها كهر) أي ستر
وتغطية لما حقه الإظهار والإذاعة قال بعض العارفين ذكر النعم بورث الحب في الله ثم هذا الخبر موضعه ما لم يترتب على
التحدث بها ضرر كحسد وإلا فالكتبات أولى كما يفيد قول الزمخشري وإنما يجوز مثل هذا إذا قصد أن
يقترن به وأمن على نفسه الفتنة وإلا فالستر أفضل ولو لم يكن فيه إلا التشبه بأهل السمعة والرياء الكفى
(ومن لا يشكر القليل لا يشكر الكثير) فاشكر لمن أعطى ولو سمعته (ومن لا يشكر الناس لا يشكر الله) أي من كان
طبعه وعادته كفران نعمة الناس وترك الشكر ما وفهم كان عادته كفران نعم الله وترك الشكر له أو المراد أن الله
لا يقبل شكر العبد على إحسانه إليه إذا كان العبد لا يشكر إحسان الناس ويشكر معروفهم لاتصال أحد الأمرين
بالآخر (والجماعة بركة والفرقة عذاب) أي اجتماع جماعة المسلمين وانتظام شملهم زيادة خير وأجر وتفرقهم يترتب
عليه من الفتن والحروب والدتل وغير ذلك مما هو أعظم من كل عذاب في الدنيا وأمر الآخرة إلى الله (فائدة) أخرج
في الحلية عن وهب أن بعض الأنبياء عليه السلام سأل ربه عن سبب سلب بلاء بعد تلك الآيات والكرامات فقال
تعالى إنه لم يشكرني يوما على ما أعطيته ولو شكرني على ذلك مرة واحدة لما سلبته نعمتي (هـ) عن النعمان بن بشير
وفيه أبو عبد الرحمن الشامي أورده الذهبي في الضعفاء وقال الأزدي كذاب ورواه عنه أحمد بسند رجاله ثقات كما بينه
الهيثمي فكان ينبغي للبؤلف عزوه له

(التدبير) أي النظر في عواقب الاتفاق إذ التدبير كما قاله المحقق الدواني أعمال الروية في أدبار الأمور وعواقبها التي تنقضي الأفعال
وتصدر على أكمل الأحوال (نصف العيش) إذ به يحترز عن الإسراف والتقتير وكال عيش شيان مدة الأجل
وحسن الحال فيها وهذا لا يعارض قول الصوفية أرح نفسك من التدبير فما قام به غيرك عنك لا تقم به لنفسك
ما ذاك إلا لأن الكلام هنا في تدبير صحبه تفويض وكلامهم فيها لا يصحبه (والتودد) أي التحبب إلى الناس (نصف
العقل) لأن العقل صنفان مطبوع ومسموع والمسموع صنفان معاملة مع الله ومعاملة مع الخلق كما قال بعضهم العقل
العبودية لله وحسن المعاملة مع خلقه وإقامة العبودية الرضا والوفاء حتى يكون الحكم في القضاء والوفاء في الأمر
بالأداء وحسن المعاملة كلف الأذى وبذل التمدى لمن كلف أذاه وبذل نداه وده الناس ومن فعل هذا فقد جاز نصف
العقل وإن أقام العبودية لله استكمل العقل كله (والهم نصف الهرم) الذي هو ضعف ليس وراءه قوة ومن لم يصل
إلى الهرم وزال الهم عادت القوة فالهم إذن نصف الضعف (وقلة العيال أحد اليسارين) اليسار خفض العيش
واليسر زيادة الدخل على الخرج أو وفاء الدخل بالخرج لمن كثر عياله ودخله فضل له من خرجه أو وفي دخله
بخرجه ومن قل دخله وعياله ووفي دخله بخرجه أو فضل من دخله ففي كل من الحالين يكون في يسر ومن قل دخله
وكثر عياله فهو في عسر كذا قرره بعضهم في شرح الحديث وقال البخاري في شرح الشهاب التدبير الاتفاق قصدا
بغير إسراف ولا إقتار إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقروا والعقل ليستعان بصيرته على جلب المافع ودفع المضار فإذا
توعد إلى الناس بما لا يلزم دينه كعوه بدهم من المؤن مثل ما يكفيه العقل فقام تودده مقام نصف العقل وجعل
الهم نصف الهرم لأنه إذا توالى على الغلب يضي وبلى ويؤثر في نقصان بنية الإنسان ويوهن الظاهر والخيال مثل
تأثير الهرم بطول الزمان لحذر المصطفى صلى الله عليه وسلم من الاسترسال مع كثرة الهموم في الدنيا والمسامرة لهموم
القلب ما يندر يكن وما ترزق يأتك وقد قال تفرغوا من هموم الدنيا فما أقبل عبد على الله بكل قلبه إلا جعل قلوب

٣٤٠٠ - التَّذَلُّ لِلْحَقِّ أَقْرَبُ إِلَى الْعِزِّ مِنَ التَّعَزُّزِ بِالْبَاطِلِ (فر) عن أبي هريرة، الخرائطي في مكارم الاخلاق
عن عمر موقوفا

٣٤٠١ - التَّرَابُ رَيْعُ الصَّيَّانِ (خط) في رواية مالك عن سهل بن سعد وعن ابن عمر

٣٤٠٢ - التَّسْبِيحُ الرِّجَالُ، وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ - (حم) عن جابر - (ص)

المؤمنين تمتد اليه بالود والرحمة والله بكل خير أوسع . جعل حمة لعيان حد اليسارين لأن الغنى نوعان غنى بالشئ والمال وغنى عن الشئ لعدم الحاجة اليه وهذا هو الحقيق فقلة العيال لا حاجة بها إلى كثرة لمؤن قالوا وهذا الحديث من جوامع السكك (القضائي) في مسند الشهاب (عن علي) أمير المؤمنين رضي الله تعالى عنه قال العامري في شرح الشهاب غريب حسن وأقول وفيه إسحق بن إبراهيم الشامي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال له مناصير وابن طهيرة وقد مر غير مرة (فر) كلاهما عن أنس (قال العراقي فيه خلاد بن عيسى جهله المقليل وثقه ابن معين

(التذلل للحق أقرب إلى العزم التعزز بالباطل) ظاهر صنع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلمي ومن تعزز بالباطل جزاء الله ذلا بغير ظلم انتهى بلفظه (فر) عن أبي هريرة) وفيه علي بن الحسين ابن بندار قال الذهبي في الذيل اتهمه ابن ظاهر وأحمد بن عبد الرحمن الرقي قال الذهبي قال الخطيب كان كذابا وهشام ابن عمار قال أبو داود حدث بأرجح من أربع مائة حديث لأصل لها وإسماعيل بن عياش غير قوي ومحمد بن عجلان ذكره البخاري في الضعفاء (الخرائطي في) كتاب (مكارم الاخلاق عن عمر) ابن الخطاب (موقوفا)

(التراب ريع الصبيان) أي التراب لهم يرتعون فيه ويلعبون ويمشون اليه طبعاً كوقت الربيع للبهائم والأنعام أصله من الرقع المرج الذي ترقع الناس فيه والمساشية حيث شافوا ولا يحتاجون إلى نجعة لعموم نفعه وارتقاءهم به بعد خروجها من الشتاء. (خط في رواية مالك) بن أنس (عن سهل بن سعد) الساعدي وكذا رواه عنه الطبراني ومن طريقه الديلمي (دع عن ابن عمر) بن الخطاب قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على صبيان يلعبون بالتراب فنهاهم بعض أصحابه فقال دعهم فذكره ثم قال الخطيب المتن لا يصح وقال ابن الجوزي قال ابن عدي حديث منكر وقال الهيثمي فيه محمد الرعيني متهم بهذا الحديث .

(التسبيح الرجال) أي السنة لأحدهم إذا ناب عنه شيء في صلاته أن يسبح (والتصفيق) أي ضرب إحدى اليدين على الأخرى وفي رواية للبخاري بدل التصفيق التصفيح قال الزركشي بالحامو بالقاف في آخره سواء قال صفق بيده وصفح إذا ضرب إحداها على الأخرى وقيل بالحاء الضرب بظاهر إحداها على باطن الأخرى وقيل بل بأصبعين من إحداها على صفحة الأخرى للانذار والتنبيه وبالغاف الضرب بجميع إحدى الصفحتين على الأخرى للهو واللعب (للنساء) إذا ناب إحداهن شيء في صلاتها فإذا ناب المصلي شيء في صلاته كتبه الإمام على سمه وإذنه لداخل وإنذاره أعمى خيف وقوعه في بئرا وشحية فالسنة عند ذلك الرجل أن يقول سبحان الله بقصد الذكر ولو مع التفهم والبرأة أن تصفق بضرب بطن كعب أو ظهرها على ظهر أخرى أو ضرب ظهرها على بطن أخرى فلا تضرب بطنها على بطن الأخرى بل إن فعلة لآفة عامة بالتحريم بطلت صلاتها وإن قل لمنافاته الصلاة والمراد بيان التفرقة بينهما فيما ذكر لا بيان حكم التنبيه وإلا فإنذار نحو الأعمى واجب فإن لم يحصل الانذار إلا بكلام أو فعل مبطل وجب وبطل الصلاة به على الأصح وخص النساء بالتصفيق صوتا لمن عن سماع كلامهن لو سبحن واللام في الرجال والنساء للتخصيص أي هما مختصان بهما فلا يكون التسبيح للنساء ولا التصفيق الرجال هذا هو المشروع لكن لو خالفوا فصفقوا وخالفن وسبحن لم تبطل وفي التسبيح والتصفيق للجنس أي هذا الجنس من القول والمعل فهو عام في بابه والخبر حجة على مالك

٣٤٠٣ - التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ ، وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلُؤُهُ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، لَيْسَ لَهَا دُونَ اللَّهِ حِجَابٌ حَتَّى تَخَاصَّ إِلَيْهِ - (ت) عن ابن عمرو - (صح)

٣٤٠٤ - التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ ، وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلُؤُهُ ، وَ التَّكْبِيرُ يَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ ، وَ الصَّوْمُ نِصْفُ الصَّبْرِ ، وَ الطَّهُّورُ نِصْفُ الْإِيمَانِ - (ت) عن رجل من بنى سليم

٣٤٠٥ - التَّسْوِيفُ شِعَارُ الشَّيْطَانِ ، يُلْقِيهِ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ - (فر) عن عبد الرحمن بن عوف - (ضر)

في ذهابه إلى أن المرأة تسبح كالرجل وعلى أبي حنيفة في قوله إذا كان التسبيح جواباً قطع الصلاة وقد تدافع مفهوم الجلوتين في الخنثى وأحقه الشافعية بالأنثى احتياطاً (حم عن جابر) قضية تصرف المصنف أن الشيخين لم يخرجاه وهو ذهول فقد جزم بعزوه لها معاً من حديث أبي هريرة وغيره الحافظ ابن حجر كالصدر المناوى وغيرهم وفي المنضد صحيح متفق عليه أخرجه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى اه وقال الزين العراقى فى شرح الترمذى حديث أبي هريرة التسبيح للرجال والتصفيق للنساء أخرجه الأئمة الستة وقال ابن عبد الهادى أخرجه الأئمة كلهم . (التسبيح نصف الميزان والحمد لله تملؤه) فيه وجهان الأول أن يراد التسوية بين التسبيح والتحميد بأن كل واحد منهما يأخذ نصف كفة الحسنات فيملأها معاً لأن الأذكار هي أم العبادات البدنية والغرض الأصلي من شرعها ينحصر في التنزيه والتمجيد والتسبيح يستوعب القسم الأول والتحميد يتضمن الثانى والنانى أن يراد بيان تفضيل الحمد على التسبيح وأن ثوابه ضعف ثواب التسبيح فالتسبيح نصف الميزان والتحميد وحده يملؤه وذلك لأن الحمد المطلق إنما يستحقه من كان مبرأً عن القائص منعوته بنعوت الجلال وصفات الاكرام فيكون الحمد شاملاً للأمرين وأعلى القسمين ويؤيده الترقى في قوله (ولا إله إلا الله ليس لها دون الله حجاب أى ليس لقبولها حجاب يحجبها عنه لاشتغالها على التنزيه والتحميد ونفى السورى صريحاً ومن ثم جملة من جنس آخر لأن الأولين دخلا فى معنى الوزن والمقدار فى الأعمال وهذا حصل منه القرب إلى الله من غير حاجز (حتى تخلص) أى تصل (إليه) المراد بهذا وشبهه سرعة القبول وكما الثواب كما سبق (ت عن ابن عمرو) بن العاص رضى الله عنه (التسبيح نصف الميزان) لأنه نصف العبودية (والحمد لله يملؤه) لأنه كمال العبودية إذ كمالها معرفة الله والافتقار إليه فصفاة معرفته تنزيهه عما يهجنس فى الخواطر وتقع عليه النواظر وكما الافتقار إليه أن ترى نفسك فى قبضته يصرفك كيف يشاء فمن قال سبحان الله على يقين من قلبه فقد صفت معرفته لله ومن قال الحمد لله على بصيرة منه فقد صبح افتقاره إليه (والتكبير يملأ ما بين السماء والأرض) لأن نظر العبد فى مصالح نفسه إلى السماء والأرض إذ رزقه فى السماء وقوته وقراره فى الأرض فكما دخل عليه بما يحل بعبودية الله من نظر إلى غير الله ورجاء وسكون لغيره فذلك المنظور إليه والمعكوف عليه هو بين السماء والأرض فإذا قال الله أكبر على يقين من أن يرد قضاؤه أو يضر معه ضار أو ينفع دونه نافع فكأنه لم يرب بين السماء والأرض ولا فيهما إلا هو فإذا رفع الوسائط بينه وبينه ملأه ما بين سمائه وأرضه نوراً وجعل ما بينهما قواماً لعيشه وخذاماً لإرادته وسخر له ذلك بإرادته كله (والصوم نصف الصبر) لأن الصبر حبس النفس على ما أمر الله أن يؤذيه والصوم حبسها عن شهواتها وهى مناهى الله فمن حبس نفسه عما فهو آت بنصف الصبر فان صبر على إقامة أوامره فقد أتى بكمال الصبر (والطهور نصف الإيمان) لأن الإيمان تطهير السر عن دنس الشرك وتطهير الجوارح عن عبادة غير الله فمن تطهر لله فقد طهر ظاهره فقد أتى بنصف الإيمان فان طهر باطنه استكمل الإيمان (ت عن رجل من بنى سليم)

(التسويق) أى المظل (شعار) فى رواية الديلى شاع (الشيطان يلقه فى قلوب المؤمنين) فيه مغل أحدى غريبه

- ٣٤٠٦ - التَّضَلُّعُ مِنْ مَاءٍ زَمْزَمَ بَرَاءَةً مِنَ النَّفَقِ - (الازرقى فى تاريخ مكة عن ابن عباس - (ح)
- ٣٤٠٧ - التَّغْلُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ، وَكَفَّارَتُهُ أَنْ يُوَارِيَهُ - (د) عن أنس - (صح)
- ٣٤٠٨ - التَّكْبِيرُ فِي الْفِطْرِ سَبْعٌ فِي الْأَوَّلَى، وَخَمْسٌ فِي الْآخِرَةِ، وَالْقِرَاءَةُ بَعْدَهُمَا كَاتِبُهُمَا - (دحم) عن ابن عمرو - (صح)
- ٣٤٠٩ - التَّلْبِيَةُ بِحُجَّةِ لُقَوَادِ الْمَرِيضِ، تَذَهَبُ بَعْضُ الْحُزَنِ - (دحم ق) عن عائشة - (صح)

فيعجب الشيطان تأنيبه لأن مطل الغنى ظلم وهو من الكبائر لكن اشترط بعضهم تكرره (فر عن عبد الرحمن بن عوف) وفيه حميد بن سعد قال الذهبي في الضعفاء مجهول (التضلع من ماء زمزم) أى الإكثار من الشرب منه حتى تتمدد الاضلاع والاجناب (براءة من النفاق) لدلالة فاعل ذلك أنه إنما فعله إيماناً وتصديقاً بما جاء به الشارع من ندب الإكثار منه واعتقاداً لفضله قالوا ومن خواصه أنه يقوى القلب ويجلو البصر (الازرقى) بفتح الهمزة وسكون الزاى وفتح الراء وكسر القاف نسبة إلى جده إذ هو أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن الوليد بن عقبة بن الأزرق الغساني المكي (فى تاريخ مكة عن ابن عباس) هذا كالصریح فى أن المصنف لم يره مخرجاً لأحد من الستة وإلا لما أبعدهم عن عدل عنه وهو ذهول شنيع فقد خرج ابن ماجه باللفظ المزبور عن ابن عباس وخرجه أيضاً الديلمى فى الفردوس وغيره (التغل) بمشاة فوقية أى البصاق وفى القاموس التغل والتفال بضمهما البصاق (فى المسجد خطيئة) أى حرام (وكفارته أن يواريه) بمشاة فوقية أو تحمية فى أرضه إن كانت ترابية أو رمالية على ماسر (د عن أنس) بن مالك وظاهره أنه لا يوجد مخرجاً فى أحد الصحيحين لكن فى مسند الفردوس عزاء لهما معاً - فليحذر

(التكبير) قال الحرالى التكبير إشراق القدر أو المقدار حساً أو معنى (فى الفطر) أى فى صلاة عيد الفطر (سبع فى الأولى) أى سبع تكبيرات فى الركعة الأولى سوى تكبير التحرم بعد دعاء الافتتاح وقبل القراءة (وخمس) من التكبيرات (فى الآخرة) بعد استوائه قائماً قبل التبوذ زاد الدارقطنى فى روايته سوى تكبيرة الصلاة (والقراءة بعدهما) أى السبع والخمس (كاتبهما) أى فى كلتا (١) الركعتين وفيه أن السنة فى الأولى من صلاة عيد الفطر سبع تكبيرات وفى الثانية خمس ومثلها فى ذلك صلاة عبد الأضخى قال بعض الأعظم حكمة هذا العدد أنه لما كان للوترية أثر عظيم فى التذكير بالوتر الصمد الواحد الأحد وكان للبيعة منها مدخل عظيم فى الشرع جعل تكبير صلاته وترأ وجعل سبباً فى الأولى لذلك وتذكيراً بأعمال الحج السبعة من الطواف والسعى والجار تشويقاً إليها لأن النظر إلى العيد الأكبر أكثر وتذكيراً بخالق هذا الوجود بالنفكر فى أفعاله المعروفة من خالق السموات السبع والأرضين السبع وما فيها من الأيام السبع لأنه خلقهما فى ستة أيام وخلق آدم عليه السلام فى السابع يوم الجمعة ولما جرت عادة الشارع بالرفق بهذه الأمانة ومنه تخفيف الثانية على الأولى وكانت الخمسة أقرب وترأ إلى السبعة من دونها جعل تكبير الثانية خمساً لذلك (دحم عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذى فى العلل سألت عنه محمد بن يحيى البخارى فقال هو صحيح اه ومن ثم أخذ به الشافعى دون خبر الترمذى الذى أخذ به أبو حنيفة أن النبى صلى الله عليه وسلم كبر بعد القراءة لأن فيه كذاباً ومن ثم قال ابن دحية هو أقبح حديث فى جامع الترمذى

(التابئة (٢)) بفتح فسكون حساء يتخذ من دقيق أو نخالة وربما جعل بعسل أو لبن وشبهه باللبن فى ياضه سمي

- (١) فى كلتا هكذا بالآلف مجرور بكسرة مقدرة على الآلف لأنه مقصور ولا يصح إعرابه إعراب المثنى لعدم إضافته إلى ضمير وأما الواقعة فى المتن فافهم مجرورة بالياء تأكيداً للضمير المجرور لوجود شرطها وهو إضافتها للضمير (٢) وقال أبو نعيم فى الطب هى دقيق بحت أو فيه شحم. والداودى يؤخذ العجين غير تخمير فيخرج ماؤه فيجعل

٣٤١٠ - التمر بالتمر ، والخنطة بالخنطة ، والشعير بالشعير ، والملح بالملح ، مثلاً بمثل ، بدأ بيد ، فمن زاد واستزاد فقد أربى ، إلا ما اختلفت ألوانه - (حم م ن) عن أبي هريرة - (صح)

٣٤١١ - التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة ، فتواضعوا يرفعكم الله تعالى ، والعفو لا يزيد العبد إلا عزاً ،

بالمرقة من التابن مصدر لبن القوم إذا سقام اللبن. حكى الزيادي عن بعض العرب لبناهم فلبنوا أى سقيناهم اللبن فأصابهم منه شبه سكر. ذكره الزنجشري (بحمة) بالتشديد وفتح اليمين أى مريحة . قال القرطبي : روى بفتح الميم والجيم وبضم الميم وكسر الجيم فعلى الأول مصدر أى جسام ، وعلى الثانى اسم فاعل من أجسم ، وفى رواية البخارى تجم بضم الجيم (لفؤاد المريض) أى تريح قلبه وتسكنه وتقويه وتزيل عنه الهم وتنشطه بإخادها للحمى من الإجمام وهو الراحة فلا حاجة لما تكلفه بعض الاطّاع من تأويل الفؤاد برأس المعدة فتدبر ، ونفع ماء الشعير للحمى لا يذكره إلا جاهل بالطب (تذهب ببعض الحزن) فإن فؤاد الحزين يضعف باستيلاء اليبس على أعضائه وعلى معدته لقلة الغذاء والحساء يرطبها ويعذيها ويقويها لكن كثيراً ما يجتمع بمعدته خلط مرارى أو بلغمى أو صديدى والحساء يحلوه عن المعدة قال ابن حجر النافع منها ما كان رقيقاً نضيجاً غليظاً نيباً (حم ق) فى الطب من حديث عروة (عن عائشة) قالى كانت عائشة إذا مات الميت من أهلها فاجتمع لذلك النساء ثم تفرقن إلا أهلها وخاصتها أمرت ببرمة من تلبية ^(١) فطبخت ثم صنع ثريد فصبّت التلبية عليها ثم قالت كلوا منها فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : فذكرته ورواه عنها أيضاً الترمذى والنسائى

(التمر بالتمر والخنطة بالخنطة والشعير بالشعير) هذا ظاهر فى أن البر والشعير صنفان وهو ما عليه الأئمة الثلاثة وقال مالك صنف (والملح بالملح مثلاً بمثل بدأ بيد فمن زاد) أى أعطى الزيادة (أر استزاد) أى طلب أكثر (فقد أربى) أى فعل الربا المحرم (إلا ما اختلفت ألوان) يبنى اجناسه (حم م ن عن أبي هريرة) ولم يخرج البخارى (التواضع ^(٢) لا يزيد العبد إلا رفعة) فى الدنيا لأنه بالتواضع للناس يعظم فى القلوب وترتفع منزلته فى النفوس (فتواضعوا يرفعكم الله تعالى) فى الدنيا بوضع القبول فى القلوب وإعظام المنزلة فى الصدور وفى الآخرة بتسكير الأجر وإعظام

حسوا ليسكن لا يخالطه شيء فلذا يكثر نفعه ، وقال الموفق البغدادى التلبية الحساء ويكون فى قوام اللبن وهو الرقيق النضيج لا الغليظ النبيء.

(١) وتقول هو البغيض النافع وتقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ أهله الوعاء أمر بالحساء فصنع ثم أمرهم لحسوا منه ثم قال إنه ليرتو فؤاد الحزين ويسرو عن فؤاد السقيم كما تسرو إحداكن الوسخ عن وجهها بالماء وفى رواية والذى نفس محمد بيده إنما لتغسل بطن أحدكم كما يغسل أحدكم الوسخ عن وجهه بالماء.

(٢) من الضعة بالكسر الهوان والمراد بالتواضع إظهار النزل عن المرتبة لمن براد تعظيمه وقيل هو تعظيم من فرقه لفضله وقيل هو الاستسلام للحق وترك الإعراض على الحكم وقيل هو أن تخضع للحق وتتقادر له وتقبله بمن قاله صغيراً أو كبيراً شريفاً أو ضيعاً عبداً أو حراً ذكراً أو غيره نظراً للقول لا للقاتل فهو إنما يتواضع للحق وينقاد له وقيل هو أن لا يرى لنفسه مقاما ولا حالاً يفضل بهما غيره ولا يرى أن فى الخلق من هو شر منه

(تتمة) مر الحسن بن على بصيدان معهم كسر خبز فاستضافوه أدياً معه فنزل وأكل معهم وإن كان ذا جاه وحرمة تواضعوا ولحقه من دعى فليجب ولو إلى كراع ثم حملهم إلى منزله وأطعمهم وكساهم وقال اليد أى النعمة لهم حيث أحسنوا أروا وبذلوا ما أمكنهم لأنهم لم يجدوا غير ما أطعموني ونحن نجد أكثر منه

فَاعْفُوا يَعِزُّكُمْ اللَّهُ ، وَالصَّدَقَةُ لَا تَزِيدُ الْمَالَ إِلَّا كَثْرَةً ، فَتَصَدَّقُوا بِرَحْمَتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن محمد بن عميرة العبد - (ض)

٣٤١٢ - التَّوْبَةُ مِنَ الذَّنْبِ أَنْ لَا تَعُودَ إِلَيْهِ أَبَدًا - ابن مردويه (هب) عن ابن مسعود - (ض)

٣٤١٣ - التَّوْبَةُ النَّصُوحُ : النَّدَمُ عَلَى الذَّنْبِ حِينَ يَفْرُطُ مِنْكَ فَتَسْتَغْفِرُ اللَّهُ تَعَالَى ، ثُمَّ لَا تَعُودُ إِلَيْهِ أَبَدًا - ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي - (ض)

القدر كما ذكره العلائي وغيره وحمله على الدنيا فقط والآخرة فقط في الثلاثة من ضيق العطل (والعفو) أى التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه (لا يزيد العبد إلا عزاً) لأن من عرف بالعفو ساد وعظم في القلوب فهو على ظاهره أو المراد عزه في الآخرة بكثرة الثواب وترك العقاب (فاعفوا يعزكم الله) في الدارين (والصدقة لا تزيد المال إلا كثرة) بمعنى أنه يبارك فيه وتندفع عنه المفسدات فينجبر نقص الصورة بذلك (فتصدقوا برحمة الله عز وجل) أى يضاعف عليكم رحمته بإضافته إليكم أجراها قالوا وهذا من جوامع الكلم (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشى (في ذم الغضب) أى في كتاب ذمه (عن محمد بن عمير) بالتصغير (العبدى) ورواه الأصفهاني في الترغيب والديلى في مسند الفردوس عن أنس قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف

(التوبة من الذنب أن لا تعود إليه أبداً) قال العلائي ليس معناه أن صحتها مشروطة بعدم العود في مثل ذلك الذنب بل أنها مشروطة بالعزم على عدم الوقوع قال الغزالي رضى الله عنه للتوبة ثمرتان إحداها تكفير السيئات حتى يصير كمن لا ذنب له والثاني نيل الدرجات حتى يصير حبيباً وللتكفير درجات فبعضها نحو لاصل الذنب بالكلية وبعضها تخفيف له وكان الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه يقول : إذا أذنب العبد ثم تاب لم يزد من الله إلا قرباً وهكذا كما أذنب لأنه دائم السير بذنب وبلا ذنب حتى يصل إلى الآخرة (ابن مردويه) في التفسير (هب) وكذا الديلى (عن ابن مسعود) ثم قال أعني البيهقي رفعه ضعيف اهـ . وهو مع وقفه ضعيف أيضاً فقيه كما قاله العلائي إبراهيم بن مسلم الهجرى وبكر بن خنيس ضعفهما النسائي وغيره وقال الهيثمى رواه أحمد بلفظ التوبة من الذنب أن يتوب منه ثم لا يعود فيه وسنده ضعيف أيضاً

(التوبة النصوح) أى الصادقة أو البالغة في النصح أو الخالصة أو غير ذلك قال القرطبي في تفسيرها ثلاث وعشرون قولاً (الندم على الذنب حين يفرط منك فتستغفر الله ثم لا تعود إليه أبداً) أى ثم تنوى أن لا تعود إليه بقية عمره بأن يوطن قلبه ويجرد عزمه على عدم العود إليه البتة فإن ترك وتردد في عوده إليه فهو لم يتوب منه (تنبيه) قال العارف ابن عربى إذا فتح الله عين بصيرتك ورزقك الرجوع إليه المسمى توبة فانظر أى حالة أنت عليها لا تزول عنها إن كنت والياً أثبت على ولايتك أو عزباً فلا تزوج أو متزوجاً فلا تطلق واشرع في العمل بتقوى الله في الحالة التى أنت عليها كائنة ما كانت فإن لله في كل حال باب قرابة إليه فافزع ذلك الباب بفتح لك فلا تحرم نفسك خيره ولا تتحرك بحركة ناورياً فيها قرابة حتى المباح فإن فيه قرابة من حيث إن إيمانك به أنه مباح ولهذا أثبتته فتأب عليه ولا بد حتى المعصية إذا أثبتها فأنو المعصية فيها أى أنها معصية فتؤجر في الإيمان بها أنها معصية ولذلك لا تحلص معصية للمؤمن من غير أن يحلها عمل صالح وهو الإيمان بكونها معصية وهم الذين اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً إلى هنا - كلامه (ابن أبي حاتم وابن مردويه) في التفسير (عن أبي) بن كعب

٣٤١٤ - التيمم ضربتان : ضربة للوجه ، وضربة لليدين إلى المرفقين - (طب ك) عن ابن عمر

حرف الثاء

٣٤١٥ - ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن

(التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين) فلا يكفي الاكتفاء على الكفين عند الشافعية والحنفية إعطاء للبدل حكم المبدل واكتفى مالك رضي الله تعالى عنه بالكفين تمسكا بخبر عمار المصريح بالاكتفاء بالكفين قلنا المراد بالكفين الذراعان إطلاقاً لاسم الجزء على الكل والمراد ظاهرهما مع الباقي وكون أكثر عمل الأمة على هذا يرجح هذا الحديث على حديث عمار فإن تلقى الأمة الحديث بالقبول يرجحه على ما أعرضت عنه وقوله ضربتان يفيد أن الضرب ركن لا يحتمل السقوط وعدم الاكتفاء بضربة واحدة وهو المفتى به عند الشافعية ومن ذهب إلى الاكتفاء بالضربة حمل الضربتين على إرادة الأعم من المسحين أو أنه خرج تخرج الغالب (طب ك) من حديث عبد الله بن الحسين عن جابر عن علي بن ظبيان عن عبيد الله بن عمر عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال الذهبي عبد الله بن الحسين بن جابر رماه ابن حبان بسرقه الأخبار وابن ظبيان وهو اه وظبيان بمعجمة فوحدة تحمية وقال الهيثمي قال ابن معين وجمع ابن ظبيان كذاب خيث اه ورواه الدارقطني أيضاً عن ابن عمر من طريقين وقال في إحداهما علي بن ظبيان وقد تركه النسائي وغيره وفي الأخرى سليمان بن أبي دارود الحراني وابن الأرقم وهما ضعيفان قال والصواب أنه موقوف على ابن عمر قولاً وفهلاً وقال ابن حجر رحمه الله في تخريج الرافعي على بن ظبيان ضعفه غير واحد وروى من طريق فيها كلها مقال وقال في تخريج الهداية رواه الدارقطني من طريقين آخرين واهين وهو في الصحيحين بدون المرفقين اه وبذلك عرف أن رمز المصنف لصحته غير صواب

حرف الثاء

(ثلاث) نكرة هي صفة محذوف ومن ثم وقعت متداة أي خصال ثلاث والخبر قوله (من كن) أي حصلن (فيه وجد) أصاب (حلاوة الإيمان) أي التلذذ بالطاعة وحمل المشقة في رضي الله ورسوله وإثار ذلك على عرض الدنيا وهذا استمارة بالكناية ثم شبه الإيمان بنحو العسل للجهة الجامعة وهو الالتذاذ فأطلق المشبه وأضاف إليه ما هو من خصائص المشبه به ولوازمه وهو الحلاوة على جهة التخيل وأدعى بعض الصوفية أنها حلاوة حسية لأن القلب السليم من أمراض الغفلة والهوى يجد طعم الإيمان كذرق الفم طعم العسل يمكن كون الجملة الشرطية صفة لثلاث فيكون الخبر ثم إن هذه الثلاثة لا توجد إلا (أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما) وأن مصدرية خبر مبتدأ محذوف أي أول الثلاثة كون الله ورسوله في محبته إيهما أكثر محبة من محبة سواهما من نفس وأهل ومال وكل شيء قال النووي وعبر بما دون من لعمومها وجمعه بين اسم الله ورسوله في ضمير لا ينافيه إنكاره على الخطيب ومن بعضهما لأن المراد في الخطاب الإيضاح لا الرمز وهنا إيجاز اللفظ ليحفظ وأولى منه قول البيضاوي في الضمير هنا إيماء إلى أن المعتبر هو المجموع المركب من المحبتين لا كل واحدة فإنها وحدها لا غية وأمر بالإفراد في حديث الخطيب إشعاراً بأن كل واحد من العصبين مستقل باستلزام الغواية إذ العطف في تقدير التكرير الأصل استقلال كل من المذوقين في الحكم اه . وهنا أجوبة أخرى لا ترضى ومحبة العدد ربه تنقسم باعتبار سببها والاعتدائها إلى قسمين أحدهما ينشأ عن مشاهدة الإحسان ومطالعة الآلاء والنظر في النعم فإن القلوب جبلت على حب المحسن إليها

يُحِبُّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ يَكْفُرَ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْفُرُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ -
(حم ق ت ن ه) عن أنس - (صح)

٣٤١٦ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ نَشَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ كَنَفَهُ ، وَأَدْخَلَهُ جَنَّتَهُ ، وَرَفَقَ بِالضَّعِيفِ ، وَشَفَقَ عَلَى الْوَالِدَيْنِ
وَالْإِحْسَانُ إِلَى الْمَمْلُوكِ - (ت) عن جابر - (ح)

ولا إحسان أنظم من إحسان الرب تقدس وهذا القسم يدخل فيه كل أحد والثاني يتعلق بالخصائص وهي محبة الجلال والجمال ولا شيء أكمل ولا أجل منه فلا يجوز كماله ولا يوصف جلاله ولا ينعت جماله وأسباب محبة الرسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرة منها أنه أنقذنا به من النار وأوجب لنا باتباعه الفلاح الأبدى والنعم السرمدي (وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله) أي لا يحبه لغرض إلا لغرض رضى الله حتى تكون محبته لأبويه لكونه سبحانه أمر بالإحسان إليهما ومحبته لولده لكونه ينفعه في الدعاء الصالح له وهكذا (وأن يكفر أن يعود في الكفر) أي يصير إليه واستعمال العود بمعنى الصيرورة غير عزيز (بعد إذ أنقذه الله منه) أي نجاهه منه بالإسلام (كما يكفر أن يلقي في النار) لثبوت إيمانه وتمكنه في جناته بحيث أنشرح صدره والتذبه وفيه تنبيه على الكفر كالنار وإشارة إلى التحلى بالفضائل وهو حب الله ورسوله وحب الخلق للحق والتخلى عن الرذائل وهو كراهة الكفر وما يلزمه من النقائص وهو بالحقيقة لازم الأول إذ إرادة الكمال تستلزم كراهة النقصان فهو تصريح باللازم قال البيضاوى جمل هذه الأمور الثلاثة عنوانا لكمال الإيمان المحصل لتلك اللذة لأنه لا يتم إيمان عبد حتى يتمكن في نفسه أن المنعم والقادر على الإطلاق هو الله وما مانع ولا مانع سواه وما عداه وما أطأ وأن الرسول هو العطوف الحقيقي الساعى في إصلاح شأنه وإعلاء مكانه وذلك يقتضى أن يتوجه بشرائره نحوه ولا يحب ما يحبه إلا لكونه وسطا بينه وبينه وإن تيقن أن جملة ما وعد به وأوعد حق فيتقن أن الموعد كالواقع وقال البيضاوى المراد بالحب العقلى الذى هو إثارة ما يقتضى العقل فالمرء لا يؤمن إلا إذا تيقن أن الشارع لا يأمر ولا ينهى إلا بما فيه صلاح عاجل أو خلاص آجل والعقل يقتضى ترجيح جانبه وكماله بأن يؤمن نفسه بحيث يفسر هواه بما للعقل ويلتذبه التذاذا عقليا إذ اللذة إدراك ما هو كمال وخير من حيث هو كذلك وليس بين هذه واللذة الحسية نسبة يعثل بها والشارع عبر عن هذه الحالة بالحلاوة لأنها أظهر من اللذات المحسوسة فيحسب محاسن الذكركر رياض الجنة وأكل مال اليتيم أكل النار والعود إلى الكفر إلذنا في النار (حم ق) في الإيمان (ت ن ه عن أنس) بن مالك رضى الله تعالى عنه قال النبوى رحمه الله تعالى هذا حديث عظيم أصل من أصول الإسلام .

(ثلاث من كن فيه نشر الله عليه) بشين معجمة: من ضد النشر الطوى (كنفه) بكاف ونون وفاء أى ستره وصانه وروى بمثناة تحتية وسين مهملة وبديل كنفه حنفه بحاء مهملة أى موته على فراشه وعلى الأول هو تمثيل لجعله تحت ظل رحمته يوم القيامة (وأدخله جنته) الإضافة للتشريف والتعظيم (رفق بالضعيف) ضعفا معنويا يعنى المسكين أو حسيا ولا مانع من شموله لهما (وشفقة على الوالدين) أى الأصلين وإن عليا (والإحسان إلى المملوك) أى مملوك الإنسان نفسه ويحتمل إرادة الأعم فيدخل فيه مالو رأى غيره يسيء إلى مملوكه ويكلفه مالا يطبق فيحسن إليه بنحو إعانة له في العمل أو شفاعة عند سيده في التخفيف عنه ونحو ذلك (ت) في الزهد (عن جابر) بن عبد الله ، وقال غريب اه وفيه عبد الله بن إبراهيم المغافرى قال المزى هو متهم أى بالوضع .

٣٤١٧ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ آوَاهُ اللَّهُ فِي كَنَفِهِ ، وَنُشِرَ عَلَيْهِ رَحْمَتُهُ ، وَأَدْخَلَهُ جَنَّتُهُ : مَنْ إِذَا أُعْطِيَ شَكَرَ ،

وَإِذَا قُدِّرَ غَفَرَ ، وَإِذَا غَضِبَ قَتَرَ - (ك هب) عن ابن عباس - (ح)

٣٤١٨ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مِنَ الْآبِدَالِ : الرِّضَا بِالْقَضَاءِ ، وَالصَّبْرُ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ ، وَالْغَضَبُ فِي

ذَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - (فر) عن معاذ - (ض)

٣٤١٩ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ حَاسِبُهُ اللَّهُ تَعَالَى حِسَابًا يَسِيرًا ، وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِهِ : تُعْطَى مِنْ حَرَمِكَ ،

وَتَعْفُو عَنْ ظَلَمِكَ ، وَتَصِلُ مِنْ قَطْعِكَ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (طس ك) عن أبي هريرة - (ح)

٣٤٢٠ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَفِي شَحْنِ نَفْسِهِ : مَنْ أَيْ الزَّكَاةَ ، وَقَرَى الضَّيْفَ ، وَأَعْطَى فِي النَّائِبَةِ - (طب)

(ثلاث من كن فيه آواه الله) بالمدر في كنفه ونشر عليه رحمة وأدخله جنته) أي مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب وفي رواية بدل ونشر الخ وألبسه محبته وأدخله في جنته قالوا من (من إذا أعطى شكر) المعطى على ما أعطاه (وإذا قدر غفر) أي وإذا قدر علي عقوبة من استوجب العقوبة لجنايته عليه عني فلم يؤاخذ به بذنبه (وإذا غضب) غضبا لغير الله (قتر) أي سكن عن حديثه ولا عن شدته وكظم الغيظ ورد الشيطان خاسئا (ك هب) من حديث عمر بن راشد عن هشام عن محمد بن علي (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح فرده الذهبي فقال قلت بل واه فان عمر قال فيه أبو حاتم وجدت حديثه كذبا اه وذكر نحوه في الفردوس مع زيادة بل منه على ذلك مخرجه البيهقي نفسه فقال عقب تخريج عمر بن راشد هذا شيخ مجهول من أهل مصر يروي ما لا يتابع عليه قال وهو غير عمر بن راشد البصري اه وبه يعرف أن المصنف كما أنه أساء التصرف في إسقاطه من كلام البيهقي وكما اعل به الحديث لم يصب في إيراد رأسا .

(ثلاث من كن فيه فهو من الآبدال) أي اجتماعها فيه يدل على كونه منهم (الرضى بالقضاء) أي بما قدره الله وحكم به (والصبر عن محارم الله) أي كلف النفس عن ارتكابها أو شيء منها (والغضب في ذات الله عز وجل) أي عند رؤيته من ينهك محارم الله وظاهر صنيع المصنف أن الدليلي خرج هكذا بغير زيادة ولا نقص والامر بخلافه بل أسقط منه المصنف بعد قوله الآبدال الذين بهم قوام الدين وأمله اه بلفظه (فر عن معاذ) بن جبل وفيه ميسرة بن عبدربه قال الذهبي في الضعفاء والمتروكين كذاب مشهور وشهر بن حوشب قال ابن عدي لا يحتج به

(ثلاث من كن فيه حاسبه الله حسابا يسيرا) يوم القيامة فلا يناقشه ولا يشدد عليه ولا يطيل وقوفه لاجله (وأدخله الجنة برحمته) أي وإن كان عمله لا يبلغه ذلك بقلته (تعطى من حرمك) عطائه أو مودته أو معروفه (وتعفو عن ظلمك) في نفس أو مال أو عرض (وتصل من قطعك) من ذوى قرابتك وغيرهم وتمسكه كما والطراي قال يعنى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه إذا فعلت هذا فإلى يانبي الله قال يدخلك الله الجنة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغضب طس ك) في التفسير من حديث سليمان بن داود التيمي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح ، ورده الذهبي فقال : سليمان ضعيف ، وقال في المذهب سليمان واه ، وفي الميزان قال البخاري سليمان منكر الحديث قال ومن قلت فيه منكر الحديث لانحل رواية حديثه ثم ساق له أخبارا هذا منها وقال العلائي فيه سليمان ضعفه غير واحد وقال الهيثمي فيه سليمان متروك

(ثلاث من كن فيه وفي شح نفسه) بالبناء للفعول من الوقاية أي صانه الله تعالى عن أذى شح نفسه ومن يوق

عن خالد بن زيد بن حارثة

٣٤٢١ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغْفِرُ لَهُ مَا سِوَى ذَلِكَ : مَنْ مَاتَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَلَمْ يَكُنْ سَاحِرًا يَتَّبِعُ السَّحَرَةَ ، وَلَمْ يَحْقِدْ عَلَى أَخِيهِ - (خدا طب) عن ابن عباس (ح)

٣٤٢٢ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهِيَ رَاجِعَةٌ عَلَى صَاحِبِهَا : الْبَغْيُ ، وَالْمَكْرُ ، وَالنَّكَثُ - أبو الشيخ وابن مردويه
معاً في التفسير (خط) عن أنس - (ض)

٣٤٢٣ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ اسْتَوْجِبَ الثَّوَابَ ، وَاسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ : خُلِقَ يَمِيشُ بِهِ فِي النَّاسِ وَوَرَعَ يَحْجِزُهُ
عَنِ مَحَارِمِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَحِلْمٌ يَرُدُّهُ عَنِ جَهْلِ الْجَاهِلِ - البزار عن أنس - (ض)

شرح نفسه فأولئك هم المفلحون ، (من أدى الزكاة) الواجبة عليه إلى مستحقها (وقرى الضيف) أى أزاله عنده وقربه وقرب إليه طمأناً (وأعطى في النائة) أى ما ينوب الإنسان أى يزل به من المهمات والحوادث والفتن والحروب وغيرها (طب عن خالد بن زيد بن حارثة) ويقال ابن يزيد بن حارثة بجاء مهملة ومثلة الأنصارى قال الذهبي مختلف في صحته وقال ابن حجر رحمه الله تعالى ذكره البخارى وابن حبان في اتباعين قال الهيثمى فيه إبراهيم بن إسماعيل بن مجمع ضعيف اهـ . لكن قال في الإصابة إسناده حسن

(ثلاث من كن فيه فإن الله تعالى يغفر له ما سوى ذلك من الذنوب وإن كثرت (من مات لا يشرك بالله شيئاً) في الوهيته (ولم يكن ساحراً يتبع السحرة) ليتعلم السحر ويعلمه ويعمل به (ولم يحقد على أخيه في الإسلام) فإن الحقد شؤم وقد ورد في ذمة من الكتاب والسنة ما لا يحصى وهو من البلايا التي ابتلي بها المناظرون . قال الغزالي : لا يكاد المناظر ينفك عنه إذ لا ترى مناظراً يقدر على أن لا يضم حقداً على من يحرك رأسه عند كلام خصمه ويتوقف في كلامه فلا يقابله بحسن الإصغاء بل يضم الحقد ويرتبه في النفس وغاية تماسكه الإخفاء بالنفاق (خدا طب عن ابن عباس) بإسناد حسن

(ثلاث من كن فيه فهي راجعة على صاحبها) أى فشرها يعود عليه (البغى) أى مجاوزة الحد في الاعتداء والظلم (والمكر) أى الخداع (والنكث) بمشقة نقض العهد ونبذته وتماه عند الخطيب وغيره ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله ، وقرأ : يا أيها الناس إنما بغيتكم على أنفسكم ، وقرأ : فمن نكث لا أمتا ينكث على نفسه ، (أبو الشيخ وابن مردويه معاً في التفسير) أى تفسير القرآن العظيم (خط) في ترجمة زيد بن علي الكوفي (عن أنس) وفيه مردان بن صبيح قال في الميزان لأعرفه وله خبر منكر ثم أورد هذا الخبر

(ثلاث من كن فيه استوجب الثواب) من الله تعالى (واستكمل الإيمان) في قلبه (خلق) بضم اللام (يعيش به في الناس) أن يكون عنده ما يمكنه يقتدر بها على مداراتهم ومسامحتهم ليسلم من شرهم (وورع) أى كف عن المحارم والشبهات (يحجزه) أى يمنع (عن محارم الله) أى عن الوقوع في شيء منها (وحلم) بالكسر عقل يرده (عن جهل الجاهل) إذا جهل عليه فلا يقابله بمثل صنعه بل بالعفو والصفح واحتمال الأذى ونحو ذلك (البزار) في مسنده (عن أنس) قال الهيثمى فيه عبدالله بن ساجان قال البزار حدث بأحاديث لا يتابع عليها وقال في موضع آخر فيه من لم أعرفهم

٣٤٢٤ - ثلاث من كن فيه أو واحدة منهن فليتزوج من الحور العين حيث شاء : رجل أتمن على أمانة فأذاها مخافة الله عز وجل ، ورجل خلى عن قاتله ، ورجل قرأ في دبر كل صلاة : قل هو الله أحد ، عشر مرات -

ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٣٤٢٥ - ثلاث من كن فيه ظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله : الوضوء على المكاره ، والمشي إلى المساجد في السلم ، وإطعام الجائع - أبو الشيخ في الثواب ، والاصبهاني في الترغيب عن جابر - (ض)

٣٤٢٦ - ثلاث من جاء مع الإيمان دخل من أي أبواب الجنة شاء وروج من الحور العين حيث شاء من دفعا عن قاتله ، وأدى ديناً خفياً ، وقرأ في دبر كل صلاة مكتوبة عشر مرات قل هو الله أحد - (ع)

عن جابر - (ض)

٣٤٢٧ - ثلاث من حفظهن فهو ولي حقاً ، ومن ضيعهن فهو عدوى حقاً : الصلاة ، والصيام ، والجنابة

(ثلاث من كن فيه أو واحدة منهن فليتزوج من الحور العين حيث شاء) أي في الجنة (رجل أتمن على أمانة فأذاها مخافة الله عز وجل) أي مخافة عقابه إن هو خان فيها (ورجل خلى عن قاتله) بأن ضربه ضرباً قاتلاً فعفى عنه قبل موته (ورجل قرأ في دبر كل صلاة) أي في آخرها واطَّاعَ أن المراد الصلوات الخمس (قل هو الله أحد) أي سورتها بكاملها (عشر مرات) وذكر الرجل وصف طردى فأراة والخفي كذلك وهذا تعظيم عظيم بقدر الأمانة وتنويه شريف بشرف سورة الإخلاص وفضيلة جليلة في العفو عن القاتل (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عباس) رضي الله تعالى عنه

(ثلاث من كن فيه أظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله لوضوء على المكاره) أي المشاق من كونه بماء شديد البرد في شدة البرد (والمشي إلى المساجد) أي للصلاة فيها جماعة ويمكن إرادة نحو الاعتكاف أيضاً (وفي الظلم) بضم الظاء وفتح اللام جمع ظلمة بسكونها (وإطعام الجائع) الطعام لوجه الله تعالى لانهو رياء وسمعة . قال القاضي : كونها تحت العرش عبارة عن اختصاصها بمكان من الله تعالى وقربة وباعتبار أنه لا يضيع أجر من حافظ عليها ولا يهمل مجازاة من ضيعها وأعرض عنها كما هو حال المقربين عند السلطان الواقفين تحت عرشه الملازمين لحضرته

(أبو الشيخ في) كتاب (الثواب والاصبهاني في) كتاب (الترغيب والترهيب) (عن جابر) بن عبد الله

(ثلاث من جاء بهن مع الإيمان دخل من أي أبواب الجنة شاء) أي يخير بين دخوله من أيها شاء (وزوج) بالبناء المفعول أي زوجه الله (من الحور العين) في الجنة (حيث شاء) من دفعا عن قاتله وأدى ديناً خفياً إلى مستحقه بأن لم يكن عالماً به كأن ورثه من نحو أبيه ولم يشعر به (وقرأ في دبر كل صلاة مكتوبة) أي مفروضة من الخمس (عشر مرات قل هو الله أحد) أي سورتها وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكامله وليس كذلك بل بقيته عند مخرجه أبي يعلى فقال أبو بكر أو إحداهن يارسول الله قال أو إحداهن (ع) من حديث عمر بن شهاب (عن جابر) بن عبد الله قال مغلطاي في عمر هذا كلام انتهى قال الهيثمي فيه عمر بن شهاب مزرك وأعاده في محل آخر وقال ضعيف جداً وقال الزين العراقي رواه أيضاً الطبراني وهو ضعيف

(ثلاث من حفظهن فهو ولي حقاً) أي يتولاه الله ويحفظه (ومن ضيعهن فهو عدوى حقاً : الصلاة) المفروضة يعني المكتوبات من الخمس (والصيام) أي صيام رمضان (والجنابة) أي الغسل من الجنابة ومثلها الغسل عن حيض

(طس) عن أنس (ض) عن الحسن مرسلًا - (ص)

٣٤٢٨ - ثلاث من فعلهن فقد أجرم : من عقد لواء في غير حق ، أو علق والديه ، أو مشى مع ظالم لينصره

ابن منيع (طب) عن معاذ - (ض)

٣٤٢٩ - ثلاث من فعلهن أطاق الصوم : من أكل قبل أن يشرب ، وتسحر ، وقال - البزار عن أنس - (ح)

٣٤٣٠ - ثلاث من فعلهن ثقة بالله واحتساباً كان حقاً على الله تعالى أن يعينه ، وأن يبارك له : من سعى في

فكأك رغبة ثقة بالله واحتساباً كان حقاً على الله تعالى أن يعينه ، وأن يبارك له ، ومن تزوج ثقة بالله واحتساباً

كان حقاً على الله تعالى أن يعينه ، وأن يبارك له ، ومن أحيأ أرضاً ميتة ثقة بالله واحتساباً كان حقاً على الله

تعالى أن يعينه ، وأن يبارك له - (طس) عن جابر (ح)

أو نفاس في حق المرأة والمراد بكون المضيع عدراً لله أنه يعاقبه ويذله ويهينه إن لم يدركه العفو فإن ضيع ذلك جاحداً فهو كافر فتكون العداوة على بابها (طس عن أنس) قال الهيثمي فيه عدى بن الفضل وهو ضعيف (ص عن الحسن مرسلًا) يعني الحسن البصري

(ثلاث من فعلهن فقد أجرم : من عقد لواء في غير حق) يعني اقتال من لا يجوز له قتاله شرعاً (أو علق والديه) أي أصله وإن علواً (أو مشى مع ظالم لينصره) تأمه عند الطبراني يقول الله تعالى ولما من المجرمين منتقمون ، (تنبيه) أخرج البيهقي في الشعب أن كعب الأحمري سئل عن المقرق للوالدين ما يجذونه في كتاب الله قال إذا أقسم عليه لم يبره وإذا سأله لم يبطه وإذا اتهمه خان فذلك العقوق (ابن منيع) في المعجم (طب) كلاهما (عن معاذ) بن جبل قال الهيثمي فيه عبد العزيز بن عبد الله بن حمزة وهو ضعيف

(ثلاث من فعلهن أطاق الصوم) يعني سهل عليه فلم يشق (من أكل قبل أن يشرب وتسحر) أي آخر الليل (وقال) من القيلولة الاستراحة نصف النهار ولو بلا نوم ومعلوم بالوجدان أن هذه الثلاث تخفف مشقة الصوم (البزار) في المسند (عن أنس) ورواه عنه الحاكم أيضاً لمكن قال ويمس شيئاً من الطيب مكان القيلولة

(ثلاث من فعلهن ثقة بالله واحتساباً) للأجر عنده (كان حقاً على الله أن يعينه) في معاشه وطاعته وبريقه لمرضاته (وأن يبارك له) في عمره ورزقه (من سعى في فكأك رغبته) أي خلاصها من الرق بأن أعنتها أو تسبب في إعانتها (ثقة بالله واحتساباً) لا لغرض سوى ذلك (كان حقاً على الله أن يعينه وأن يبارك له) كرهه لمزيد التأكيد والتشويق إلى فعل ذلك (ومن تزوج ثقة بالله واحتساباً) أي فلم يخش العيلة بل توكل على الله وامتلأ أمره في التزويج وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تناكروا تناسلوا (كان حقاً على الله تعالى أن يعينه) على الاتفاق وغيره (وأن يبارك له) في زوجته (ومن أحيأ أرضاً ميتة ثقة بالله واحتساباً) أي طالباً للأجر بعمارتها نحو مسجد أو بناء كل منه العاقبة أو نحو ذلك (كان حقاً على الله تعالى أن يعينه) على إحيائها وغيره (وأن يبارك له) فيها وفي غيرها لأن من وثق بالله لم يكلفه إلى نفسه بل يتولى أموره ويسدده في أقواله وأفعاله ومن طالب منه الثواب بإخلاص أفاض عليه من بحر جوده ونواله (طس) وكذا البيهقي من حديث عبيد الله بن الوازع عن أيوب بن أبي الزبير (عن جابر) قال الذهبي في المذهب إسناده صالح مع نكارتة بن أبي أيوب

٣٤٣١ - ثلاث من أوتيهن فقد أوتي مثل ما أوتي آل داود: العدل في الغضب، الرضا، والقصد في الفقر والغنى، وخشية الله تعالى في السر والعلانية - الحكيم عن أبي هريرة

٣٤٣٢ - ثلاث من أخلاق الإيمان: من إذا غضب لم يدخله غضبه في باطل، ومن إذا رضى لم يخرج رضى من حق، ومن إذا قدر لم يتعاط ما ليس له - (طس) عن أنس - (ض)

٣٤٣٣ - ثلاث من الميسر: القمار، والضرب بالكعب، والصغير بالحمام - (د) في مراسيله عن يزيد بن شريح التيمي مرسل - (ح)

(ثلاث من أوتيهن فقد أوتي مثل ما أوتي آل داود) أى من أوتيهن فقد أوتي الشكر فهو شاكر كشكر آل داود المأمور به في قوله تعالى واعملوا آل داود شكراً (العدل في الغضب والرضا) فإذا عدل فيما صار القلب ميزاناً للحق لا يستغره الغضب ولا يميل به الرضى فكلامه للحق لا للنفس وهذا عزيز جداً إذا كثرت الناس إذا غضب لم يبال بما يقول ولا بما يفعل ومن ثم كان من دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم أسألك كلمة الحق في الغضب لرضى (والقصد في الفقر والغنى) بحيث لا يضطره الغنى حتى ينفق في غير حق ولا يعوزه الفقر حتى يمنع من فقره حقاً (وخشية الله في السر والعلانية) لأن الخشية راجع القلب باب الملكوت وحيثما يتولى سره راعاه فإذا أرقى العبد هذه الثلاث قوى على ما قوى عليه آل داود: الحديث إشعار يذم إظهار الخشية والخشوع من غير تزين الباطل بهما وذلك من الأمراض القلبية قال الغزالي: دواؤه الاشتغال بحفظ السر والقلب ليتزين بأنوار باطنه أفعان ظاهره فيكون مزينا من غير ذينة بهياً من غير اتباع عزيزاً من غير تشيرة وقال غيره داود تيقن أن الخلق لا يكرمونه إلا بقدر ما جعل الله له في قلوبهم ويعلم أن باطنه موضع نظر الحق (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلى هذه الآية: واعملوا آل داود شكراً، ثم ذكره

(ثلاث من أخلاق الإيمان من إذا غضب لم يدخله غضبه في باطل) بأن يكون عنده ملكة تمنعه من ذلك خوفاً من الله تعالى (ومن إذا رضى لم يخرج رضى من حق) بل يقول الحق حتى على أبيه وابنه ويفعله معه (ومن إذا قدر لم يتعاط ما ليس له) أى لم يتناول غير حقه يقال تعاطيت الشيء إذا تناولته (طس عن أنس) بن مالك رضى الله عنه قال الحافظ الهيثمي فيه بشر بن الحسين وهو كذاب اهـ فممكن يذهب المصنف حديثه من هذا الكتاب.

(ثلاث من الميسر) كسجد (القمار) بكسر القاف ما يتخاطر الناس عليه كان الرجل في الجاهلية يتخاطر عن أهله وماله فأيهما قر صاحبه ذهب بهما (والضرب بالكعب) أى اللعب بالنرد قيل لما وجد الحكماء الدنيا تجري على أسلوبيين مختلفين منها ما يجري بحكم الاتفاق ومنها ما يجري بحكم الفكر والتخيل والسعي وضعوا النرد مثلاً للأول والشطرنج للثاني (والصغير بالحمام) أى دعاؤها للعب بها وفي المصباح الصغير الصوت الخالي عن الحروف (د في مراسيله عن يزيد بن شريح) بالتصغير كذا وقفت عليه في نسخ وهو إما تحريف من النساخ أو سهو من المؤلفين وإنما هو شريك بن طارق (التيمي) الكوفي قال ابن حجر يقال إنه أدرك الجاهلية (مرسلاً) أرسل عن أبي ذر وعمر قال الذهبي ثقة

٣٤٣٤ - ثلاث من أصل الإيمان . الكف عن قال : لا إله إلا الله ولا يشركه شيء ولا يخرج منه من الإسلام بعمل ، الجهاد . ض . سد بعني الله إلى أن يماس آخر النبي الدجال لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل والإيمان بالأقدار - (د) عن أنس - (ض)

٣٤٣٥ - ثلث من الجفاء : أن يبول الرجل قائماً ، أو يمسح جبهته قبل أن يفرغ من صلاته ، أو ينفخ في سجوده - (ن) البزار عن بريدة - (صح)

٣٤٣٦ - ثلاث من فعل أهل الجاهلية لا يدعون أهل الإسلام . استسقاء بالكواكب ، وطعن في السبب والنيابة على الميئ - (تخ طاب) عن جنادة بن مالك

(ثلاث من أصل الإيمان) أصل الشيء قاعدته التي لو توهمت من تقمة لارتفع بارتفاعها أي ثلاث خصال من قاعدة الإيمان (الكف عن قال لا إله إلا الله) مع محمد رسول الله فمن قالها وجب الكف عن نفسه وماله وحكم بإيمانه ظاهراً (ولا يكفر بدين) بضم التحتية وجزم الراء على النهي وكذا قوله (ولا يخرج من الإسلام بعمل) أي بعمل يعمل من المأصبي ولو كبيرة بل هو تحت المشيئة خلافاً للخارج (الجهاد ماعن) يعني الخصلة الثالثة ، اعتقاد كون الجهاد نافذاً حكمه (منذ بعث الله) يعني أمرني بالقتال وذلك بعد الهجرة وأول ما بعث أمر بالإنذار بلا قتال ثم أذن له فيه إذا بدأ الكفار ثم أحل له ابتداءه في غير الأشهر الحرم ثم مطلقاً ^(١) (إلى أن يقاتل آخر أمي الدجال) فينتهي حيثذا الجهاد وإنما جعل غاية الجهاد وخروجه لأن ما بعده يخرج بأجوج ومأجوج فلا يطأون ثم بعد هلاكهم لم يبق كافر (لا يبطله جور جائر) أي لا يسقط فرض الجهاد بظلم الإمام وفسقه ولا ينزل الإمام بجور أو فسق أو خلع (ولا عدل عادل والإيمان بالأقدار) أي بأن الله قدر الأشياء في القدم وعلم أمهاستقع في أوقات معلومة عنده وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على ما قدرها وزعمت القدرية ^(٢) أنه إنما يعملها بعد وقوعها قال في المطامح هذا الخبر أصل من أصول القواعد من أعظم فوائد الإيمان بالقدر وتصديق النبي صلى الله عليه وسلم في كل ما أخبر به من الغيب لأنه الناطق عن الله المريد بالله (د) في الجهاد (عن أنس) وفيه كما قال المناوي رضي الله عنه يزيد بن أبي نشاة بضم النون لم يخرج له أحد من السنة غير أبي داود وهو مجهول كما قاله المزني وغيره

(ثلاث من الجفاء أن يبول الرجل قائماً) فإن البول قائماً خلافاً الأولى أي إلا لضرورة كما فعله النبي صلى الله عليه وسلم عليه سلم لأجلها (أو يمسح جبهته) من نحو حمى وتراب إذ رفع رأسه من السجود (قبل أن يفرغ من صلاته) ولو انفلا (أو ينفخ في حال سجوده) أي ينفخ التراب في الصلاة لموضع سجوده كما بينه هكذا في رواية الطبراني لهذا الحديث وظاهر أن ذكر الرجل في الثلاثة وصف طردى وأن المرأة والخنثى مثله (البزار) في المسند (عن بريدة) قال الزين العراقي في شرح الترمذي وبعه تلميذه الهيثمي رجاله رجال الصحيح ورواه الطبراني في الأوسط من هذا الوجه وقال لا يروى عن بريدة إلا بهذا الاسناد تفرد به أبو عبيدة الخداد عن سعيد بن حبان وتعبه العراقي بمنع التفرد بل تابعه عبد الله بن داود (ثلاث من فعل الجاهلية) ^(٣) أي من عادة العرب في الحالة التي كانوا عليها قبل الإسلام (لا يدعون أهل الإسلام) أي لا يتركون (استسقاء بالكواكب) قال في الفردوس عن الزهري إنما غلط القول فيه لأن العرب كانت تزعم أن المطر

(١) أي من غير شرط ولا زمان ووجوب القتال مستمر بعد ذلك (٢) وسميت هذه الفرق قدرية لانكارهم القدر

(٣) أي من الجهل بالله ورسوله وشرائع الدين والمفاخرة بالانساب والكبر والتعجر وغير ذلك .

٣٤٣٧ - ثَرَتْ مِنَ الْكُفْرِ بَادٌ : شَقُّ الْجَبِّ ، وَالْيَاخَةُ ، وَالطَّعْنُ فِي النَّسَبِ - (ك) ن أبي هريرة
٣٤٣٨ - ثَلَاثٌ مَنْ نَعِمَ الدُّنْيَا ، وَإِنْ كَانَ لَا نَعِيمَ هَا : مَرْكَبٌ وَطِيءٌ ، وَالْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ ، وَالْمَنْزِلُ الْوَاسِعُ
- (ش) عن ابن قرة أو قرة - (ض)

٣٤٣٩ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنُوزُ الْبَرِّ : إِخْفَاءُ الصَّدَقَةِ ، وَكُتْمَانُ الْمُصِيبَةِ وَكُتْمَانُ الشُّكْوَى ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : إِذَا
ابْتَلَيْتُ عَبْدِي فَصَبِرْ وَلَمْ يَشْكُنِي إِلَى عَوَادِهِ ابْدَلْتُهُ خَيْرًا مِنْ خَيْرِهِ ، دَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ ، فَإِنْ اِبْرَأْتَهُ

فعل النجم لاسقيا من الله أما من لم يرد هذا وقال مطرنا في وقت كذا بنجم طالع أو غارب لجنزاه . والاعتماد على قول المنجمين والرجوع إليهم شديد التحريم مشهور فيما بين القوم ومن مجازفات المصنف التي كان ينبغي له الكف عنها قوله حكى لي من أتق به أني لما ولدت اجتمع بعض أهلي برجل من أرباب التقويم فأخذ لي طالعا فقال عليه في كل سنة فرد من عمره قطوع فاتفق أن الأمر وقع كذلك ماشرت علي سنة فرد من عمري إلا وضعت فيها ضعفة شديدة اه . فكان الأولى به كف لسانه وقلبه عن مثل ذلك كيف هو ومن ينسك على من يشتغل بعلوم الأوائل أو ينقل أو يحكي عنها شيئا في كتبه حتى قال في بعض تأليفه إن الهويين زعموا أن الشمس لا تكسف إلا في وقت كذا للبقالة التي يزعمونها قاتلهم الله عليها هذا لفظه وقال في محل آخر أما نحن ساعشر أهل السنة فلا نتجسس كتبنا بقاذورات أهل المنطق ونحوه من علومهم (وطعن في النسب) أي في أنساب الناس كأن يقول هذا ليس من ذرية فلان أو ليس بابنه ونحو ذلك (والنياحة على الميت) فانه من عمل الجاهلية ولا يزال أهل الإسلام يفعلونه مع كونه شديد التحريم وهذا من معجزات المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه إخبار عن غيب وقع فلم يزل الناس بعدد في كل عصر على ذلك وإن أنكر منهم شذمة فلا يلتفت إلى إنكارهم ولا يؤبه باعتراضهم (تنبيه) قال ابن تيمية ذم في الحديث من ادعى بدعوى الجاهلية وأخبر أن بعض أمور الجاهلية لا يتركها الناس ذما لمن يتركه وهذا يقتضي أن ما كان من أمر الجاهلية وفعلاهم مذموم في دين الإسلام وإلا لم يكن في إضافة هذه المنكرات إلى الجاهلية ذم لها ومعلوم أن إضافتها إليها خرج مخرج الذم (تخ طب) كلاهما من طريق الوليد بن القاسم عن مصعب بن عبد الله بن جنادة عن أبيه (عن) جده (جادة) بضم الجيم ثم نون (بن مالك) الأزدي الشامي زيل مصر يقال اسم أبيه كثير يختلف في صحته قال العجلي تابعي ثقة قال في التقريب والحق أنهما اثنان صحابي وتابعي متفقان في الاسم وكنية الأب قال ابن سعد وهو غير جنادة بن أبي أمية قال في الإصابة رواه البخاري في تاريخه وقال في إسناده نظر

(ثلاث من الكفر بالله : شق الجيب) عند المصيبة (والنياحة) على الميت (والطعن في النسب) والمراد بالكفر بالله كفر نعمته فإن فرض أن فاعل ذلك استحله بالكفر على باب (ك) في الجنائز (عن أبي هريرة) وصححه وأقره الذهبي (ثلاث من نعيم الدنيا وإن كان لا نعيم لها) يدوم أو يعتد به (مركب وطيء) أي دابة لينة السير سريعة (والمرأة الصالحة) بأن تكون صالحة للاستمتاع بها والإعفاف صالحة لديها صالحة لحفظ ماله ومنزله بحيث لا تخونه في نفسه ولا في ماله حضر أو غاب (والمنازل الواسع) لأن المنزل الضيق يضيق الصدر ويجلب الهم والامراض ويسبب الأخلاق وينزع الارتفاق فأعظم بالثلاثة من نعمته (ش) عن ابن قرة أو قرة (بن إياس بن هلال المازني جد إياس بن معاوية بن قرة قال الذهبي رأى النبي صلى الله عليه وسلم وسأله : وفي التقريب صحابي نزل الهرة

(ثلاث من كنوز البر) بالكسر (إخفاء الصدقة) حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله (١) (وكتمان المصيبة) عن الناس (وكتمان الشكوى) عنهم بأن لا يشكوا به وحزنه إلا إلى الله (يقول الله تعالى إذا ابتليت عبدي) يلية في نفسه كمرض

(١) لأنه أبعد من الرياء لكن قال الفقهاء إذا كان المتصدق بمن يقتدى به بإظهار الصدقة في حقه أفضل

أبرأته ولا ذنب له ، وإن توفيته فإلى رحمتي - (طب حل) عن أنس (ض)

٣٤٤٠ - ثلاث من كنوز البر: كتمان الأوجاع ، والبلى ، والمصيبات ، ومن بث لم يصبر - تمام عن

ابن مسعود - (ض)

٣٤٤١ - ثلاث من الإيمان: الإنفاق من الإقتار ، وبذل السلام للعالم ، والإنصاف من نفسك - البزار

ونحوه (فصبر) على ذلك (ولم يشكني إلى عواده) بضم المهملة وتشديد الواو أى زواره فى مرضه وأبدلته لحماً خيراً من لحمه) الذى أذابه شدة مقاساة المرض (ودماً خيراً من دمه) الذى أحرقتهم الحى بوجه حزمها (فإن أبرأته) أى قدرت له البر من مرضه (أبرأته) منه (ولا ذنب له) بأن أغفر له جميع ذنوبه حتى يعود كيوم ولدته أمه كما فى رواية وظاهره أن المرض يكفر حتى الكبائر ونحوه ماسلف تقريره (وإن توفيته فإلى رحمتي) أى فأتوفاه ذاهباً إلى رحمتي (طب حل) كلاهما من طريق قطن بن إبراهيم النيسابورى عن الجارود بن يزيد عن سفيان بن أشعث عن ابن سيرين (عن أنس) رضى الله عنه أورده ابن الجوزى فى المروض وقال تفرد به الجارود وهو متروك وتعقبه المؤلف بأنه لم يثبت بوضع بل هو ضعيف . قال الحافظ العراقى ورواه أيضاً أبو نعيم فى كتاب الإيجاز وجوامع الكلم من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنه وسنده ضعيف

(ثلاث من كنوز البر) بالكسر (كتمان الأوجاع) فى المصباح وجع فلان رأسه يجعل الإنسان مفعولاً والعفو فاعلاً ويجوز عكسه على القلب (والبلوى) أى الامتحان والاختبار (والمصيبات) هى كل ما يصيب الإنسان من مكروه وكل شئ ساء فهو مصيبة (ومن بث) أى أذاع ونشر وشكى مصيبته للناس (لم يصبر) لأن الشكوى منافية للصبر (تمام) فى فوائده من طريق ثابت بن عمرو عن مقاتل عن قيس بن مكن (عن ابن مسعود) وثابت هذا أورده الذهبى فى الضعفاء والمتروكين وقال ثابت بن عمرو عن مقاتل قال الدارقطنى رحمه الله ضعيف

(ثلاث من الإيمان) وفى رواية ثلاث من جملة جمع الإيمان (الإنفاق من الإقتار) أى القلة إذ لا يصدر إلا عن قوة ثقة بالله تعالى بإخلافه ما أنفق وقوة يقين ونوكل ورحمة وزهد وسخاء قال ابن شريف والحديث عام فى النفقة على العيال والأضياف وكل نفقة فى طاعة وفيه أن نفقة المعسر على أهله أعظم أجراً من نفقة الموسر (وبذل السلام للعالم) بفتح اللام والمراد به جميع المسلمين من عرفته ومن لم تعرفه كبير أو صغير شريف أو وضعيع معروف أو مجهول لأنه من التواضع المطلوب وفى نسخ بدل للعالم الشفقة على الخلق وهو بذل السلام العام والأول هو مانى البخارى (والإنصاف) أى العدل يقال أنصف من نفسه واتصفت أنا منه (من نفسك) بأداء حق الله وحق الخلق ومعاملتهم بما يجب أن يعاملوه به والحكم لهم وعليهم بما يحكم به لنفسه وشمل أنصافه نفسه من نفسه فلا يدعى ما ليس لها من كبر أو عظم وغير ذلك فتضمنت هذه الكلمات أصول الخير وفروعه قال أبو الزناد وغيره إنما كان من جمع الثلاث مستكملاً للإيمار لأن مداره عليها إذ العبد إذا أنصف بالإنصاف لم يترك لمولاه حقاً واجباً إلا أداه ولم يترك شيئاً نهاه إلا اجتنبه وهذا يجمع أركان الإسلام وبذل السلام يتضمن مكارم الأخلاق والتواصل وعدم الاحتقار ويحصل به التألف والتحبب والإنفاق من الإقتار يتضمن غاية الكرم لأنه إذا أنفق مع الحاجة كان مع التوسع أكثر انفاقاً وكونه مع الإقتار يستلزم الوثوق بالله والزهد فى الدنيا وقصر الأمل وقال فى الأذكار جمع فى هذه الكلمات الثلاث خير الدارين فإن الإنصاف يقتضى أن يؤدى حق الله وما أمر به ويحتجب مانه عنه ويؤدى للناس حقهم ولا يطلب ما ليس له وينصف نفسه فلا يوقعها فى قبيح وبذل السلام للعالم يتضمن أن لا يتكبر على أحد

(طب) عن عمار بن ياسر - (نح)

٣٤٤٢ - ثَلَاثٌ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ : اسْبَاغُ الوُضُوءِ ، وَعَدْلُ الصَّفِّ ، وَالْاِقْتِدَاءُ بِالْإِمَامِ - (عب) عن زيد

ابن اسلم مرسل

٣٤٤٣ - ثَلَاثٌ مِنْ اخْلَاقِ النُّبُوَّةِ : تَعَجُّلُ الْإِفْطَارِ وَتَأْخِيرُ السُّجُودِ ، وَوَضْعُ الْيَمِينِ عَلَى الشِّمَالِ فِي الصَّلَاةِ -

- (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

٣٤٤٤ - ثَلَاثٌ مِنَ الْفَوَاقِرِ : إِمَامٌ إِنْ أَسَدَّ لَمْ يَشْكُرْ ، إِنْ أَسَأَتْ لَمْ يَغْفِرْ ، وَجَارٌ إِنْ رَأَى خَيْرًا دَفَنَهُ

وَإِنْ رَأَى شَرًّا أَشَاعَهُ وَأَمْرًا إِنْ حَضَرَتْ أَدْرَكَتْ وَإِنْ غَبَتْ عَنْهَا خَاتَمَتْ (طب) عن فضالة بن عبيد (ح)

ولا يكون بينه وبين أحد حق يمنع بسببه السلام عليه والافتقار يقتضي كمال الوثوق بالله تعالى والتوكل وقال في البستان على هذه الثلاث مدار الاسلام لان من أنصف من نفسه فيما لله وللخاق عليه ونفسه من نصيحتها وصياتها فقد بلغ الغاية في الطاعة وبذل السلام لله الص والام من اعظم مكارم الاحلاق وهو متضمن للسلامة من المعادة والاحقاد واحتقار الناس والتكبر عليهم والارتفاع فوقهم وأما الافتقار من الاتار فهو الغاية في الكرم وقدمه الله تعالى بقوله وبؤثره ن علي أنفسهم الآية وهذا عام في نفقته علي عياله وضيغه والسائل وكل نفقة في طاعة وهو متضمن للتوكل على الله والاعتماد علي فضله والثقة بضمائه لرزق والزهدي الدنيا وعدم ادخار متاعها وترك الاهتمام بشأها والتفاخر والتكاثر وغير ذلك وقال الكرماني هذه جامعة لخصال الإيمان كلها لانها إمامالية أو بدنية والافتقار إشارة إلى المالية المتضمنة للوثوق بالله والزهدي في الدنيا والبدنية إمام مع الله وهو اعظم لامر الله وإمام مع الناس وهو الانصاف والشفقة علي الخلق وبذل السلام (البرار) في مسنده عن عمار قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح إلا أن الحسن بن عبيد الله الكوفي شيخ البرار لم أر من ذكره (طب عن عمار بن ياسر) قال الهيثمي فيه القاسم أبو عبد الرحمن وهو ضعيف

(ثلاث من تمام الصلاة) أي من مكملاتها (اسباغ الوضوء) أي اتمامه بسننه وآدابه وتجنب مكرهاته (وعدل الصف) أي تسوية الصفوف وإقامتها على سمت واحد (والاقتداء بالإمام) يعنى الصلاة جماعة وإمامها من مكملات الصلاة ومن ثم كانت صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بضع وعشرين درجة (عب عن زيد بن اسلم) بفتح لامزة واللام (مرسلا) هو الفقيه العمري أحد الاعلام وقد سبق

(ثلاث من اخلاق النبوة تعجيل الصائم (بالإفطار) بعد تحقق الغروب ولا يؤخر لاشتباك النجوم كما يفعله أهل الكتاب (وتأخير السجود) إلى قبيل الفجر ما لم يرق في شك (وضع اليمين على الشمال في قيام الصلاة) بأن يجعلهما تحت صدره فوق ستره قابضا باليمين (طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي رواه مرفوعا وموقوفا والموقوف صحيح والمرفوع في رجاله من لم أجد من ترجمه

(ثلاث من الفواقير) أي الدواهي واحدها فاقرة كأنها التي تحطم الفقار كما يقال قاصمة الظهر ذكره البخاري (إمام) يعنى خليفة أو أميراً (إن أحسنت لم يشكر) ك علي إحسانك (وإن أسأت لم يغفر) لك ما فرط من هفوة أو كبوة بل يعاقب عليه (وجار) جاء (إن رأى) أي علم منك (خيراً) فعلته (دفعه) أي ستره وأخفى أثره حتى كأنه لم يعرف خبره (وإن رأى) عليك (شراً) أشاعه أي نشره وأظهره وأفشاه بين الناس ليشبك به ويلحق بذلك العار والعييب (وامرأة)

٣٤٤٥ - ثَلَاثُ أَخَافَ عَلَى أُمَّتِي . الْإِسْتِسْقَاءُ بِالْأَنْوَاءِ ، وَحَيْفُ السُّلْطَانِ ، وَتَكْذِيبُ الْقَدَرِ - (حم طيب)

عن جابر بن سمرة - (ص)

٣٤٤٦ - ثَلَاثُ أَحَافٍ عَلَيْنَ : لَا يَجْعَلُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ لَهُ سَهْمٌ فِي الْإِسْلَامِ كَنْ لَأَسْهَمَ لَهُ ، وَأَسْهَمُ الْإِسْلَامِ ثَلَاثَةٌ : الصَّلَاةُ ، وَالصَّوْمُ ، وَالزَّكَاةُ ، وَلَا يَتَوَلَّى اللَّهُ عَبْدًا فِي الدُّنْيَا فَيُؤَلِّيه غَيْرَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَلَا يُحِبُّ رَجُلٌ قَوْمًا إِلَّا جَعَلَهُ اللَّهُ مَعَهُمْ ، وَالرَّابِعَةُ لَوْ حَلَفْتُ عَلَيْهَا رَجَوْتُ أَنْ لَا آتَمَ : لَا يَسْتَرِ اللَّهُ عَبْدًا فِي الدُّنْيَا إِلَّا

(وامرأة) أى زوجة لك (إن حضرت) عندها (آذتك) بالقول والفعل (وإن غبت عنها خانتك) في نفسها بالخنا والزنا وفي مالك بالإسراف والاعتساف وعدم الرقي والإلطف فكل واحدة من هذه الثلاث هي الداهية والبلية العظمى فإن اجتمعت فذلك البلاء الذى لا يضره والحزن الذى لا يتناهى (طب عن فضالة) بفتح الفاء ومعجمة خفيفة (ابن عبيد) بالتصغير قال الحافظ العراقى سنده حسن وقال تليذه الهيثمى فيه محمد بن عصام بن يزيد ذكره ابن أبى حاتم ولم يخرججه ولم يوثقه وبقية رجاله وثقوا

(ثلاث أخاف على أمتي) الوقوع فيها والمراد أمة الإجابة (الاستسقاء بالأنواء) هي ثمانية وعشرون نجما معروفة المطالع في أرمئة السنة يسقط منها في كل ثلاث عشرة ليلة نجم في المغرب مع طلوع الفجر ويطلع آخر يقابله من ساعته فكانت العرب إذا سقط نجم وطلع آخر قالوا لا بد من مطر عنده فينسبون ذلك النجم لا لله ولو لم يريدوا ذلك وقالوا مطرنا في ذلك الوقت جاز (فائدة) في تذكرة المقرئ في ترجمته طه المطرز المعروف بابن شهم أن من شعره يخاطب الملك الكامل بقوله :

دع النجوم لطرفي يعيش بها . وبالعرائم فانفض أيها الملك

إني النبي وأصحاب النبي نهوا . عن النجوم وقد أبصرت ماملوكوا

(وحيف السلطان) أى جروره وظلمه وعسفه (وتكذيب القدر) محركا على ماسبق عما قريب (نكتة) قال المساوردي من الأجوبة المسكتة أن إبليس ظهر لعيسى عليه الصلاة والسلام فقال ألسنت تقول إنه إن يصيبك إلا ما كتبه الله لك وعليك قال نعم قال فارم بنفسك من ذروة الجبل فإنه إن يقدر لك السلامة سلمت قال : ياملعون إن لله تعالى أن يختبر عباده وليس للعبد أن يختبر ربه (حم طيب) وفي الأوسط والصدير وكذا البزار كلهم (عن جابر بن سمرة) وفيه محمد بن القاسم الأزدي وثقه ابن معين وكذبه أحمد وضعفه بقية الأئمة ذكره الهيثمى وغيره

(ثلاث أحلف عليهن) أى على حقيقتن (لا يجعل الله تعالى من له سهم في الإسلام) من أسهمه الآتية (كن لاسهم له) منها أى لا يساويه به في الآخرة (وأسهم الإسلام) هي (ثلاثة الصلاة) أى المفروضات الخمس (والصوم) أى صوم رمضان (والزكاة) بسائر أنواعها فهذه واحدة من الثلاث (و) الثانية (لا يتوفى الله عبدا) من عباده (في الدنيا) فيحفظه ويرعاه ويوفقه (فبولى غيره يوم القيامة) بل كما يتولاه في الدنيا التي هي مزرعة الآخرة يتولاه في العقبى ولا يكله إلى غيره (و) الثالثة (لا يحب رجل قوما في الدنيا) (إلا جعله الله) أى حشره (معههم) في الآخرة فمن أحب أهل الخير كان معهم ومن أحب أهل الشر كان معهم والمرء مع من أحب (والرابعة لو حلفت عايبا) كما حلفت على أولئك الثلاث (رجوت) أى أملت (أن لا آثم) أى لا يلحقني إثم بسبب حلفي عايبا وهي (لا يستر الله عبدا في الدنيا إلا استره يوم القيامة) في رواية الحاكم في الآخرة بدل يوم القيامة ثم قال فقال عمر بن عبد العزيز إذا سمعتم مثل هذا الحديث يحدث به عروة عن عائشة رضى الله عنها فاحفظوه اهـ . (حم ن ك هب) من حديث شعبة الحضرمي (عن عائشة) قال

سَترُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم ن ك هب) عن عائشة (ع) عن ابن مسعود (طب) عن أبي أمامة - (ح)
 ٣٤٤٧ - ثَلَاثٌ إِذَا خَرَجْتَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا: طُلُوعُ
 الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَالذَّجَالُ، وَدَابَّةُ الْأَرْضِ - (مت) عن أبي هريرة
 ٣٤٤٨ - ثَلَاثٌ إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ شِفَاءٌ فَشَرَطْهُ نَحْجِمَ، أَوْ شَرِبَهُ عَسَلٍ، أَوْ كَتَبَهُ تُصِيبُ الْمَاءَ، وَأَنَا أَكْرَهُ
 الذِّكْيَ وَلَا أُحِبُّهُ - (حم) عن عقبة بن عامر - (ح)
 ٣٤٤٩ - ثَلَاثٌ أَقْسَمُ عَلَيْهِنَ: مَا نَقَصَ مَالٌ قَطُّ مِنْ صَدَقَةٍ فَتَصَدَّقُوا، وَلَا آفَ رَجُلٌ عَنْ مَظْلَمَةٍ ظَلَمَهَا لِأَزَادِهِ
 اللَّهُ تَعَالَى بِهَا عِزًّا فَاعْفُوا يَزِدْكُمْ اللَّهُ عِزًّا، وَلَا فَتَحَ رَجُلٌ لِي نَفْسِهِ بَابَ مَسْأَلَةٍ يَسْأَلُ النَّاسَ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ
 بَابَ فَقْرٍ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن عبد الرحمن بن عوف - (ض)

الحاكم شعبة الحضرمي ويقال الحضرمي قد أخرجه البخاري وتعبه الذهبي بأنه ما خرج له النسائي سوى هذا الحديث
 وفيه جهالة اهـ. وفيه أيضاً همام بن يحيى أورده الذهبي في الضعفاء وقال من رجال الصحيحين لكن قال القطان لا يرضى
 حفظه (ع) عن ابن مسعود طب عن أبي أمامة (الباهلي قال الهيثمي رجاله ثقات
 (ثلاث إذا خرجن) أي ظهرن (لا تنفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً طلوع
 الشمس من مغربها) فلا ينفع كافر قبل طلوعها إيمانه بعده ولا مؤمن لم يعمل صالحاً قبل عمله بعده لأن حكم
 الإيمان والعمل حالتان كهُوَ عند الغرغرة (والدجال) أي ظهوره (ودابة الأرض) أي ظهورها فإن قيل هذه
 الثلاث غير مجتمعة في الوجود فإذا وجد إحداها لم يقع نفعاً لإيمانها بعد فائدة ذلك الآخرين قلنا عمله
 أراد أن كلا من الثلاثة مستبعد في الإيمان لا ينفع بعد مشاهدتها فإيتها تقدمت ترتب عليها عدم النفع (م) في الإيمان
 (ت) عن أبي هريرة) ولم يذكر البخاري هذا اللفظ إلا في طلوع الشمس من مغربها.
 (ثلاث إن كان في شيء شفاء فشرطه نحجم أو شربه عسل أو كتبه تصيب الماء) أي تصادفه فتذهب (أنا أكره
 الذكي ولا أحبه) فلا ينبغي أن يفعل إلا للضرورة (حم عن عقبة بن عامر) الجهني.

(ثلاث أقسم عليهن) أي على حقيقتن (مانقص مال قط من صدقة) فإنه وإن نقص في الدنيا فتنفعه في الآخرة باق
 فكأنه مانقص وليس معناه أن المال لا ينقص حساً قال ابن عبد السلام ولأن الله يخالف عليه لأن ذامعني مستأنف (١)
 (فتصدقوا) ولا تبالوا بالنقص الحسى (ولا آف رجل) ذكر الرجل غالي والمراد إنسان (عن مظلمة ظلمها) بالبناء
 للجهول (إلا زاده الله تعالى بها عزاً) في الدنيا والآخرة كما سلف تقريره (فاعفوا يزدكم الله عزاً ولا فتح رجل)
 أي إنسان (علي نفسه باب مسألة) أي شحاذة (يسأل الناس) أي يطلب منهم أن يهطوه من مالهم ويظهر لهم الفقر
 والحاجة وهو بخلاف ذلك (الافتح الله عليه باب فقر) لم يكن له في حساب بأن يسلط على ما يده ما يتلفه حتى يعود
 فقيراً محتاجاً على حاله أسوأ مما أذاع عن نفسه جزاءً على فعله ولا يظلم ربك أحداً (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي

(١) معناه أن ابن آدم لا يضيع له شيء وما لم يذفع به في دنياه انتفع به في الآخرة فالإنسان إذا كان له داران لحول
 بعض ماله من إحدى إداريه إلى الأخرى لا يقال ذلك البعض المحول نقص من ماله وقد كان بعض السلف يقول إذا
 رأى السائل مخرجاً من جاء يحول مالنا من دنيانا لا خزانة فهذا معنى الحديث وليس معناه أن المال لا ينقص في الحس

٣٤٥٠ - ثلاث أقسم عليهن : مانقص مال عبد من صدقة ولا ظلم عبد مظلة صبر عليها إلا زاده الله عز وجل عزا ، ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر . وأحدثكم حديثاً فاحفظوه : إنما الدنيا لأربعة نفر : عبد رزقه الله مالا وعلماً ، فهو يتقى فيه ربه ، ويصل فيه رحمه ، ويعلم الله فيه حقاً ، فهذا بأفضل المنازل . وعبد رزقه الله علماً ولم يرزقه مالا ، فهو صادق النية ، يقول : لو أن لي مالا لعملت بعمل فلان . فهو بنيته . فأجرهما سواء . وعبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علماً يخبط في ماله بغير علم : لا يتقى فيه ربه ، ولا يصل فيه رحمه : ولا يعلم الله فيه حقاً . فهذا بأخبث المنازل . وعبد لم يرزقه الله مالا ولا علماً فهو يقول : لو أن لي مالا لعملت فيه بعمل فلان . فهو بنيته ، فوزرهما سواء - (حم ت) عن أبي كشة الأنباري - (ح)

(في) كتاب (ذم الغضب عن عبد الرحمن بن عوف) أحد العشرة المبشرة بالجنة
(ثلاث أقسم عليهن) أى أخلف علي حقيقتهم (مانقص مال عبد من صدقة) تصدق بها منه بل يبارك الله له فيه في الدنيا ما يجبر نقصه الحسى ، وزيادة ويثبه عليها والآخرة (ولا ظلم عبد) بالبناء للجهول (مظلة صبر عليها) زاده الله عز وجل عزا (في الدنيا والآخرة) (ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر) من حيث لا يحتسب (وأحدثكم حديثاً فاحفظوه) عنى لعل الله أن ينفعكم به (إنما الدنيا لأربعة نفر) أى إنما حال أهلها حال أربعة : الأول (عبد رزقه الله مالا) من جهة حل (وعلماً) من العلوم الشرعية النافعة في الدين (فهو يتقى فيه) أى فى كل من المال والعلم (ربه) بأن ينفق من المال في وجوه القرب ويعمل بما عليه من العلم ويعلمه لوجه الله تعالى لا لغرض آخر (ويصل فيه رحمه) أى في المال بالصلة منه وفي العلم بإسماعه بجاه العلم ونحو ذلك (ويعمل الله فيه حقاً) من وقتب وإقراء وإفتاء وتدریس (فهذا) الإنسان القائم بذلك (بأفضل المنازل) عند الله تعالى بلجعه بين المال والعلم وحوزه لئلا يضلها في الدنيا والآخرة (و) الثاني (عبد رزقه الله علماً) من العلوم الشرعية (ولم يرزقه مالا) يتصدق منه وينفق في وجوب القرب (فهو صادق النية يقول) فيما بينه وبين الله تعالى بصدق نية وصلاح طرية (لو أن لي مالا لعملت بعمل فلان) أى الذى له مال ينفق منه في مرضاة الله ابتغاء لوجهه (فهو بنيته) أى يؤجر علي حسبها ويعطى بتقضيها (فأجرهما سواء) أى فأجر علم هذا أو مال هذا سواء في المقدار أو فأجر عقد عزمه على أنه لو كان له من المال ما ينفق منه في الخير وأجر من له مال ينفق منه فيه سواء لأنه لو كان يملكه لفعل وعلي هذا فيكون أجر العلم زيادة له (و) الثالث (عبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علماً) أى من العلوم الشرعية وإن كان عنده من علم غيرها (يخبط في ماله بغير علم لا يتقى فيه ربه) أى لا يخافه فيه بأن لم يخج ما فرض عليه من الزكاة (ولا يصل منه رحمه) أى قرابته (ولا يعلم الله فيه حقاً) من اطعام جائع وكسوة عار وفك أسير وإعطا في نائبة ونحو ذلك (فهذا) العامل على ذلك (بأخبث المنازل) عند الله أى أخسها وأحقرها عنده (و) الرابع (عبد لم يرزقه الله مالا ولا علماً) ينفق به (فهو يقول) بنية صادقة وعزيمة قوية (لو أن لي مالا لعملت فيه بعمل فلان) بمن أوتى مالا فعمل فيه صالحاً (فهو بنيته) أى فيؤجر عليها ويجازى بحسبها (فوزرهما سواء) أى من رزق مالا فأنفق منه في وجوه القرب ومن علم الله منه أنه لو كان له مال لعمل فيه ذلك العمل فيكونان بمنزلة واحدة في الآخرة لا يفضل أحدهما على صاحبه من هذه الجهة (حم ت) عن أبي كشة (واسمه سعيد بن عمرو أو عمرو بن سعيد وقيل عم و أو عامر بن سعيد صحابي نزل الشام) (الأنباري)

٣٤٥١ - ثلاث جدهن جد وهزلن جد: السكاح ، والطلاق ، والرجعة - (د ت ه) عن أبي هريرة - (ح)

٣٤٥٢ - ثلاث حق على الله أن لا يرد لهم دعوة: الصائم حتى يفطر ، والمظلوم حتى ينتصر ، والمسافر حتى

يرجع - البزار عن أبي هريرة - (ح)

٣٤٥٣ - ثلاث دعوات مستجابات: دعوة الصائم ، ودعوة المظلوم ، ودعوة المسافر - (عق هب) عن

أبي هريرة - (ح)

بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الميم وآخره بامسبة إلى أنمار

(ثلاث جدهن جد^(١)) بكسر الجيم فهما ضد الهزل (وهزلن جد) فمن هزل بشيء منها لزمه وترتب عليه حكمه قال الرمحشري والهزل والله ب من وادى الاضطراب والخفة كما أن الجد من وادى الرزاقه والتاسك (النكاح) فمن زوج ابنته هاز لا انعقد النكاح وإن لم يقصده (والطلاق) فيقع طلاق المازل وحكى عليه الاجماع (والرجعة) ارتجاع من طلقها رجعيًا إلى عصمته فإذا قال راجعتك عادت اليه واستحل منها ما يستحل من زوجته وبهذه أخذ الأئمة الثلاثة الشافعي وأبو حنيفة وأحمد وبعضهم إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا ألتخذناهم و قال أعوذ بالله أن أكرن من الجاهلين فجعل الهزول في الدين جهلا ولن يلحق الجهل إلا بأهله وقال المسالك لا يصح نكاح المازل لأن الفرج محرم فلا يصح إلا بعد انتهى قال ابن العري وروى بدل الرجعة العتق ولم يصح وقال ابن حجر وقع عند الغزالي العتاق بدل الرجعة ولم أجده وخص الثلاثة بالذكر لتأكيد أمر الفروج وإلا فكل تصرف ينعقد بالهزل على الأصح عند أصحابنا الشافعية إذ المازل بالقول وإن كان غير مستلزم لحكمه فترتب الأحكام على الأسباب للشارع لا للعائد فإذا أتى بالسبب لزمه حكمه شاء أم أبي ولا يقف على اختياره وذلك لأن المازل قاصداً للقول مريداً له مع علمه بمعناه وموجبه وقصد اللفظ المتضمن للمعنى قصد لذلك المعنى لتلازمهما إلا أن يعارضه قصد آخر كما ذكره فإنه قصد غير المعنى المقول وموجبه فلذلك أبطله الشارع (د ت ه) في الطلاق (عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن غريب وتعقبه الذهبي أخذاً من ابن القطان بأن فيه عبد الرحمن بن حبيب الخزومي قال النسائي منكر الحديث ثم أورد له ما أنكر عليه هذا الخبر

(ثلاث حق على الله تعالى أن لا يرد لهم) أي لكل منهم (دعوة) دعا بهامع توفر الأركان والشروط وصدق النية (دعوة الصائم) بدل عما قبله على حذف مضاف أي دعوة الانسان في حال تلبسه بالصوم (حتى يفطر) أي إلى أن يتماطى مفطراً ويحتمل إلى أن يدخل أو ان إفطاره وإن لم يفطر بالفعل قال في الأذكار هكذا الرواية حتى بمثناة فرقية (والمظلوم) فإن دعوته على ظلمه مستجابة (حتى) أي إلى أن (ينتصر) أي ينتقم من ظلمه باليد أو باللسان لأنه مضطر مأهوف قال تعالى وأقن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء أي لا يجيبه ولا يكشف ما به إلا الله (والمسافر) أي سفرًا في غير معصية كما هو القياس الظاهر (حتى) أي إلى أن (يرجع) إلى وطنه لأنه مستوفز مضطرب قلباً يسكن إلا إلى الرحل والترحال وهو على وجل من الحوادث فهو كثير الانابة إلى الله تعالى فسره منفصل عن الاغيار ومتعلق بالجبار فلما صفا سره أسرعت له الاجابة وحتى في القرأتين كلها بمعنى إلى كما قدرته (البزار) في مسنده (عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه إسحاق بن زكريا الايكي شيخ البزار ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح

(ثلاث دعوات) بفتح العين (مستجابات) عند الله تعالى إذا توفرت شروطها (دعوة الصائم) حتى يفطر ومراده

(١) وهذا الحديث له سبب وهو ارواه أبو الدرداء قال كان الرجل يطلق في الجاهلية وينكح ويعتق ويقول أنا طائفة وأنا لاعب فأزل الله هذه الآية ولا تتخذوا آيات الله هزواً أي لا تتخذوا أحكام الله في طريق الهزل فانها جد كلها فمن هزل فيها لزمته وفيه إبطال أمر الجاهلية وتعزيز الأحكام الشرعية اه

٣٤٥٤ - ثلاث دعوات يستجاب لمن لاشك فيهن : دعوة المظلوم ، ودعوة المسافر ، ودعوة الوالد لولده
(هـ) عن أبي هريرة - (ح)

٣٤٥٥ - ثلاث دعوات مستجابات لاشك فيهن : دعوة الوالد على ولده ، ودعوة المسافر ، ودعوة المظلوم
- (حم خد د ت) عن أبي هريرة (ح)

٣٤٥٦ - ثلاث دعوات لا ترد : دعوة الوالد لولده ، ودعوة الصائم ودعوة المسافر - أبو الحسن بن مهيويه

كامل الصوم الذي صان جميع جوارحه من المخالفات فيجيب دعاؤه لطهارة جسده بمخالفة هواه (ودعوة المسافر) حتى يصدر إلى أهله (ودعوة المظلوم) على من ظلمه حتى ينتقم منه بيد أو لسان (نكتة) قال الماوردي من الأجوبة المسكتة أنه قيل لعلي كرم الله وجهه كم بين السماء والارض قال دعوة مستجابة قيل كم بين المشرق والمغرب قال مسيرة يوم للشمس، فسؤال السائل إما اختبار وإما استبصار فصدر عنه من الجواب ما أسكته (عق هب عن أبي هريرة) وفيه محمد بن سليمان الباغندي أورده الذهبي في الضعفاء وقال صدوق فيه لين

(ثلاث دعوات يستجاب لمن لاشك فيهن) أي في إجابتهن (دعوة المظلوم) على من ظلمه وإن كان فاجرا ففجوره على نفسه (ودعوة المسافر) في سفر جائز (ودعوة الوالد لولده) لأنه صحيح الشفقة عليه كثير الإيثار له على نفسه فلما صحت شفقتة استجابت دعوته ولم يذكر الوالدة مع أن أكديتها حقها تؤذن بأفريقية دعائها إلى الإجابة من الوالد لأنه معلوم بالأولى (فائدة) قال المقرئ في تذكرته يستجاب الدعاء في أوقات منها عند القيام إلى الصلاة وعند لقاء العدو في الحرب وإذا قال مثل ما يقول المؤذن ثم دعا وبين الأذان والإقامة وعند نزول المطر ودعوة الوالد لولده والمظلوم حتى يتمر ودعوة المسافر حتى يرجع والمريض حتى يبرأ وفي ساعة من الليل وفي ساعة من يوم الجمعة وفي الموقف بعرة ودعوة الحاج حتى يصدر والغازی حتى يرجع وعند رؤية الكعبة ودعاء تقدمه الثناء على الله تعالى والصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم ودعاء الصائم مطالعاً ودعاؤه عند لظوره ودعاء الامام العادل ودعاء عبد رفع يديه إلى الله تعالى والدعاء عند خشوع القلب واقشعار الجلد ودعاء الغائب للغائب (هـ عن أبي هريرة) عدل عن عزوه للترمذي لأنه عنده من رواية يحيى بن أبي كبير عن أبي جعفر وأبو جعفر لا يعرف حاله ولم يروه عنه غير يحيى ذكره ابن النطان

(ثلاث دعوات) بتدأ (مستجابات) خبره (لاشك فيهن) أي في استجابتهن (دعوة الوالد على ولده) ومثله سائر الأصول قبل ومثلهم الشيخ والمعلم (ودعوة المسافر) حتى يرجع (دعوة المظلوم) حتى ينصر أما المظلوم فإظلامته وقهره وأما المسافر فلغرفته ووحدته وأما الوالد فلرفعة منزلته ثم الظاهر أن ما ذكر في الولد مخصوص بما إذا كان الولد كافراً أو عاقاً غالباً في العقوق لا يرجي بره فلا ينافي خبر الديلمي عن ابن عمر يرفعه إلى سأل الله أن لا يقبل دعاء حبيب على حبيبه (تنبيه) قد ورد في التحذير من دعاء المظلوم أحاديث لا تكاد تجمع ومصرع الظالم قريب والرب تعالى في الدعاء عليه مجيب سيما بحالة الاحتراق والانكسار والذلة والصغار بين يدي الملك الجبار في ساعة الأسحار وسيملم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون (حم خد) في الصلاة (دت) في البر (عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن انتهى والحديث رويوه كلهم من حديث أبي جعفر المدني ويقال له المؤذن قال المناوي وغيره ولا يعرف وقال ابن العربي في العارضة الحديث مجهول وربما شهدت له الأصول

(ثلاث دعوات لا ترد دعوة الوالد لولده) يعني الأصل لفرعه كما تقرر (ودعوة الصائم) حتى يفطر (ودعوة

في الثلاثيات ، والضياء عن أنس - (صح)

٣٤٥٧ - ثلاث اعلم أنهن حق : أعفا مرق عن مظلة إلا زاد الله تعالى بها عزاً ، وما فتح رجل على نفسه باب مسألة يبتغي بها كثرة إلا زاده الله تعالى بها فقراً ، وما فتح رجل عن نفسه باب صدقة يبتغي بها وجه الله تعالى إلا زاده الله كثرة - (هب) عن أبي هريرة - (ض)

٣٤٥٨ - ثلاث حق على كل مسلم : الغسل يوم الجمعة ، والسواك ، والطيب - (ش) عن رجل - (ض)

٣٤٥٩ - ثلاث كلهن حق على كل مسلم : عيادة المريض ، وشهود الجنازة ، وتشميت العاطس إذا حمد الله - (خذ) عن أبي هريرة - (ح)

٣٤٦٠ - ثلاث خصال من سعادة المرء المسلم في الدنيا : الجار الصالح ، والمسكن الواسع ، والمركب الهنيء.

المسافر) حتى يرجع قال هنا لا ترد في الحديث مستجابات وقيدتها بلا شك فيمن تفننا في التقرير لأن لا ترد كناية عن الاستجابة والكناية أبلغ من الصريح فجبر الصريح هنا بقوله لاشك فيمن وهنا لم يحتج للجبر مع وجود الألفية وأخذ من هذا الخبر وما أشبهه أن الأب أولى بالصلاة على جنازة ولده (أبو الحسن بن مردويه في) الأحاديث (الثلاثيات والضياء) المقدسي في المختارة (عن أنس) ورواه عنه أيضاً البيهقي في السنن وفيه لإبراهيم بن أبي بكر المروزي قال الذهبي لا أعرفه (ثلاث اعلم أنهن حق) أي ثابت واقع لاشك فيه (ما عفا مرق) بدل مما قبله (عن مظلة) ظلها (إلا زاده الله تعالى بها عزاً) في الدارين (وما فتح رجل على نفسه باب مسألة للناس) ليعطوه من أموالهم (يبتغي بها) أي المسئلة (كثرة) من حطام الدنيا (إلا زاده الله بها فقراً) من حيث لا يشعر (وما فتح رجل على نفسه باب صدقة) أي تصدق من ماله (يبتغي بها وجه الله تعالى) إلا رياء وسمعة ونفرا (إلا زاده الله) بها كثرة في ماله وآجره وسبق أن ذكر الرجل في هذا ونحوه ليس للاحتراز عن المرأة بل هو وصف طردى والمراد كل إنسان (هب عن أبي هريرة)

(ثلاث كلهن حق على كل مسلم) أي فعلهن متأكد على كل مهم بحيث يقرب من الواجب (عيادة المريض) وإن كان المريض رمداً على الأصح وإن لم يكن له ثلاثة أيام على الأرجح في فروع الشافعية (وشهود الجنازة) أي حضور جنازة المسلم والمشي معه للصلاة عليه ودفنه (وتشميت العاطس إذا حمد الله) بأن يقول له يرحمك الله كما سبق مفصلاً فإن لم يحمد الله لم يشمته لإساءته (خذ عن أبي هريرة)

(ثلاث حق على كل مسلم ، أي فعلهن متأكد عليه كما تقرر فيما قبل (الغسل يوم الجمعة) بنيتها وتقريبه من ذهابه أفضل (والسواك) سيما للصلاة والعبادات والحضور المجمع والطيب أي التطيب بما تيسر من أنواع الطيب فإن لم يجد شيئاً منه تنظف ولو بالماء (ش عن رجل) من الصحابة وإبائهم غير ضار لأن الصحابة رضي الله عنهم كلهم عدول

(ثلاث خصال من سعادة المرء المسلم في الدنيا الجار الصالح) أي المسلم الذي لا يؤذي جاره (والمسكن الواسع) أي الكثير المرافق بالنسبة لساكنه ويختلف سحته حينئذ باختلاف الأشخاص قرب واسع لرجل ضيق على آخر وعكسه (والمركب الهنيء) أي الدابة السريعة السير غير الجروح والنفور والحشنة المشي التي يخاف منها السقوط وانزعاج الأعضاء وتشويش البدن وفي إلفهامه أن الجار السوء والمسكن الضيق والمركب الصعب من شقاوته وبذلك أفصح في رواية ابن حبان وجعلها أربعة زيادة خصلة في كل من الجهتين فأخرج من حديث إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن جده مرفوعاً أربع من السعادة المرأة الصالحة والمسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء وأربع

(حم ط - ك) عن نافع بن عبد الحارث - (صح)

٣٤٦١ - ثلاث خلال من لم تكن فيه واحدة منهن كان الكلب خيراً منه : ورع يحجزه عن محارم الله عز وجل ، أو حلم يرد به جهل جاهل ، أو حسن خلق يعيش به في الناس - (هـ) عن الحسن مرسل

٣٤٦٢ - ثلاث ساعات للدره المسلم مادعاً بين إلا أنه جيب له ما لم يسأل مطيعاً رحمه الله ماثماً : حين يؤذن المؤذن بالصلاة حتى يسكت ، وحين يلتقي الصفان حتى يحكم الله تعالى بينهما ، وحين ينزل المطر حتى يسكن - (حل) عن عائشة - (ض)

٣٤٦٣ - ثلاث بين البركة ، البيع إلى أجر ، ومقارضة ، وإخلاط بر بالسعي للبيت لا للبع - (هـ) وابن عساكر عن صهيب

من الشقاوة الجار السوء والمرأة السوء والمسكن الضيق والمركب السوء (حم ط ب ك عن نافع بن عبد الحارث) الخزاعي صحابي، استعمله عمر رضى الله عنه على مكة والطائف وكان فاضلاً قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي (ثلاث خلال من لم تكن فيه واحدة منهن كان الكلب) الذي يجوز قتله وهو في غاية المهانة والحقارة (خيراً منه) فضلاً عن كونه مثله (ورع يحجزه عن محارم الله عز وجل أو حلم يرد به جهل الجاهل) إذا جهل عليه (أو حسن خلق) بضم اللام يعيش به في الناس (من جمع هذه الثلاثة فقد رفع لقلبه علماً شهد به شاهد القيامة وصار الناس منه في عفاء وهو في نفسه في عناء ومن وصل إلى هذا المقام فقد خلف الدنيا ومن خلفها فقد خلف الحموم والغبوم. أوحى الله إلى موسى عليه السلام أنه لم يتقرب إلى المتقربون بمثل الورع عما حرمت عليهم فانه ليس من عبد يلتقي إلى يوم القيامة إلا باقشته الحساب إلا ما كان من الورعين فإني أجعلهم وأدخلهم الجنة بغير حساب (هـ) عن الحسن البصري (مرسلاً) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مسنداً لأحد وهو عجب ، فقد رواه الطبراني من حديث أم سلمة قال الهيثمي رواه عن شيخه إبراهيم ابن محمد وضعفه الذهبي

(ثلاث ساعات الدرهم المسلم مادعاً فيهن) بدعوة (إلا استجيب له) بالبناء للفعول يعني استجاب الله له (ما لم يسأل قطيعاً رحمه الله أو ماثماً) أي ماله قطيعاً قرابة أو ماله حرام وهو من عطف الدم على الخاص وتلك الساعات هي (حتى يؤذن المؤذن بالصلاة) أي صلاة كانت (حتى يسكت) يعني يغ من أذانه فمن عزم على حضور تلك الصلاة استجيب دعاءه لاهتمامه بالمسارعة إلى ما أمر به (وحين يلتقي الصفان) في الجهاد لإعلاء كلمة الله (حتى يحكم الله بينهما) بنصر من شاء ولا يسأل عما يفعل ، قال الحلبي : ولذلك ورد أن أبواب السماء تفتح عند ذلك واجد ما يفتحها أن يكون مثلاً لإجابته الدعاء وأنها لا تعجب وهي لا تحجب لا ترد (وحين ينزل المطر) من السحاب (حتى يسكن) أي إلى أن ينقطع ويستقر في الأرض . وقال الحلبي رحمه الله وذلك لأن نزول الغيث حال نزول رحمة الله والاستراح في حال الرحمة أرحى منه في حال لا يعرف حقيقتها (حل عن عائشة) بإسناد ضعيف

(ثلاث) في نسخ ثلاثة (فيهن) في رواية فيها (البركة) أي الفؤ وزيادة الخير والأجر (البيع) بضم المعين (إلى أجل) معلوم (والمعارضة) بعين مهملة وراء مهملة في خط المصنف وقال على الحاشية أي بع العرض بالعرض وقال ابن حجر النسخ مختلفة هل هي المتفاوضة بقاء ووار أو بقاف وراء وقد أخرجه الحارثي في غريبه بعين وراء وفسره ببيع عرض بع ضاه . وحمله الدبلي المتفاوضة بقاف وراء وقال هي في عرف أهل الحجاز المضاربة وإخلاط

٣٤٦٤ - ثَلَاثٌ فِيهِنَّ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ ، وَالسُّنُوتَ ، (ن) عَنْ أَنَسٍ - (ص)
 ٣٤٦٥ - ثَلَاثٌ لَا زِمَاتَ لَأَمْتِي : سُوءُ الظَّنِّ ، وَالْحَسَدُ ، وَالطَّيْرَةُ ، فَإِذَا ظَنَنْتَ فَلَا تَحَقِّقْ . وَإِذَا حَسَدْتَ
 فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ ، وَإِذَا تَطَبَّرْتَ فَأَمُضْ - أَبُو الشَّيْخِ فِي التَّوْبِيخِ (ط) - ع. حَارِثَةُ بْنُ النُّعْمَانِ - (ض)
 ٣٤٦٦ - ثَلَاثٌ لَمْ تَلَمْ مِنْهَا هَذِهِ الْأُمَةُ : الْحَسَدُ ، وَالظَّنُّ ، وَالطَّيْرَةُ لَا تُبَشِّرُكُمْ بِالْخُرُوجِ مِنْهَا ؟ إِذَا ظَنَنْتَ إِلَّا

البر (بالشعير) المعروف (للبيت) أى لا كل أهل بيت الخاطط الذين هم عياله (لا للبيع) أى لا ليخطه لبيعه فانه لا بركة فيه بل هو مذموم لما فيه من نوع تدليس قد يخفى على المشتري قال الطبري وفي الحلال الثلاث هضم من حقه والأولان منهما يسرى نفعهما إلى الغير وفي الثالث إلى نفسه قعاً لشهوته (ه) في البيع من طريق عبدالرحمن بن داود ابن صالح بن صهيب عن أبيه (ابن عساكر عن صهيب) قال المؤلف : قال الذهبي حديث واه جداً اه . وخرجه العقيلي من حديث بشر بن ثابت عن عمر بن بسطام عن نصير بن القاسم عن داود بن علي عن صالح بن صهيب عن صهيب فقال ابن الجوزي موضوع وعبدالرحمن وعمر مجرولان وحديثهما غير محفوظ قال في الميزان وعمر بن بسطام أقر بسند مظلم المأمّن باطل وفي اللسان قال العقيلي إسناده مجرول وحديثه غير محفوظ ثم ساقه بهذا اللفظ

(ثلاث) من النبات (فيهن شفاء من كل داء) من الأدوية (إلا السام) أى الموت فانه لادواء له البتة (السنا) (١) بالقصر نبت معروف شريف مأمون الغائلة قريب الاعتدال يسهل الصفراء والسوداء ويقوى القلب (والسنوت) (بفتح السين) الصبح العسل أو الرب أو السكون أو التمر أو الرازيانج أو الشبث وكل منهما نفعه عظيم ظاهر، كذا وانفت عليه، وساق المصنف هذا الحديث فقال أولاً ثلاث ثم ذكر اثنتين وقد كنت توهمته أن فيه خللاً من النسخ حتى وقفت على نسخة المصنف التي بخطه فوجدتها بهذا اللفظ لا زيادة ولا نقص (ن عن أنس) بن مالك

(ثلاث لازمات) أى ثاببات دائماً (لأمتي سوء الظن) بالناس بأن لا يظن بهم الخير (والحسد) لذوى النعم على ما منحهم الله تعالى (والطيرة) بكسر الطاء وفتح الياء وقد نسكن التشاوم فقبل ما يذهبن يارسول الله ؟ فقال (فاذا ظننت فلا تحقق) الظن وتعمل بمقتضاه بل توقف عن القطع به والعمل بموجبه (وإذا حسدت فاستغفر الله تعالى) أى تب إليه من اعتراضك عليه في أمره وخافه فانه حكيم لا يفعل شيئاً إلا لحكمة (وإذا نظرت) من شيء (فامض) بمقصدك ولا ترجع كما كانت الجاهلية تفعله فان ذلك ليس له تأثير في جاب نفع ولا دفع ضرر (تبييه) أشار بهذا الحديث إلى أن هذه الثلاثة من أمراض القلوب التي يجب التداوى منها وأن علاجها ما ذكر فخرجه من سوء الظن أن لا يحققة بقلبه ولا يجارحته أم تحققة بإقارب بأن يصدم عاينه ولا يكرهه ومن علامته أن ينفوه به فبأن يعمل بموجبه فيما والشبه ان باقى الإنسان أن هذا من فطرك وأن المؤمن ينظر بنور الله وهو إذا أساء الظن ناظر بنور الشيطان وظلمته أما إذا أخبرك به عدل وظننت صدقه فأنت مغرور (أبو الشيخ في) كتاب (التوبيخ طبع عن حارثة بن النعمان) بن نفع بن زيد من بنى مالك ابن النجار من نضلاء الصحابة شهد بدراً قال الهيثمي فيه إسماعيل ابن قيس الأنصاري ضعيف .

(ثلاث لم تسلم منها هذه الأمة) أى أمة الإجابة (الحسد) للخلاق (والظن) بالناس سوءاً (والطيرة) أى التطير يعنى التشاوم (ألا أنبشكم بالخروج منها) قالوا أخبرنا يارسول الله قال (إذا ظننت فلا تحقق) مقتضى ظنك (وإذا حسدت) أحداً

(١) وخاصيته النفع من الوسواس السوداوى ومن شقاق الأطراف وأشجع المضو وانتشار الشعر ومن القمل والصداع العتيق والجرب والحكة وإذا طبخ في زيت وشرب نفع من أوجاع الظهر والوركين وهو يكون بمسكه كثيراً وأفضل ما يكون هناك ولذلك اختار السنا المكي ، قال في الهدى شرب مائه مطبوخاً أصلى من شربه مدقوقاً

تَحَقَّقْ ، وَإِذَا حَسَدْتَ فَلَا تَبْغِ ، وَإِذَا تَطَيَّرْتَ فَاْمُضْ - رسته في الإيمان عن الحسن مرسلًا
٣٤٦٧ - ثَلَاثٌ لَنْ تَزَلْنَ فِي أُمَّيْ : التَّفَاخُرُ بِالْأَحْسَابِ ، وَالنِّيَاحَةُ ، وَالْأَنْوَاءُ - (ع) عن أنس - (ح)
٣٤٦٨ - ثَلَاثٌ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِيهِنَّ مَا أَخَذْنَ إِلَّا بِسَهْمَةٍ حَرَصًا عَلَى مَا فِيهِنَّ مِنَ الْخَيْرِ وَالْبِرِّكَهْ : التَّأْذِينَ

فلا تبغ) أى إن وجدت في قلبك شيئاً فلا تعمل به (وإذا تطيَّرت فامض) لأن الحسد واقع في النفس كأنها مجبولة عليه فذلك عذرت فيه فإذا استرسلت فيه بمقالها وفعالها كانت باغية وينبغي للحاسد أن يرى أن حرمانه من تقصيره ويحتد في تحصيل ما به صار المحسود محظوظاً لا في إزالة حظه فإن ذلك مما يضره ولا يبعده ذكره القاضي وقال الغزالي إذا يش الإنسان أن ينال مثل تلك النعمة وهو يكره تخلفه ونقصانه فلا محالة يحب زوال النقص وإنما يزول بأن ينال مثلها أو تزول نعمة المحسود فإذا انسد أحد الطريقين لا ينفك القلب عن شهوة الآخر فإذا زالت نعمة المحسود كان أشهى عنده من دوامها وبزوالها يزول تخلفه ويقدم غيره وهذا لا ينفك القلب عنه فإن كان لورود الأمر لا اختياره سعى في إزالة النعمة عنه فهو الحسد المذموم وإن كان نزعه التقوى من إزالة ذلك عني عنه فيما يجوده من طبعه من ارتياح إلى زوال نعمة محسوده مهما كان كارهاً لذلك من نفسه بعقله ودينه وهذا هو المعنى بالخبر (رسته في) كتاب (الإيمان) له (عن الحسن مرسلًا) وهو البصري الإمام المشهور بضم الراء وسكون المهملة وفتح المثناة لقب عبد الرحمن ابن عمر الأصم في الحافظ .

(ثلاث لن تزلن في أمتي التفاخر بالأحساب) هذا ورد للبالغة في التحذير والزجر عما استحکم في الطبع من الافتخار بالآباء والأتكال عليهم والمصارعة إلى السعادة إنما هي بالأعمال لا بالأحساب^(١)
وما الفخر بالعظم الرميم وإنما نثار الذي يبنى الفخر لنفسه

(والنياحة) على الميت كدأب أهل الجاهلية (والأنواء) قال الزمخشري هي ثمانية وعشرون نجماً معروفة المطالع في أزمنة السنة كلها يسقط منها في كل ثلاثة عشر ليلة نجم في المغرب مع طلوع الفجر ويطالع آخر يتأمله في المشرق من ساعته وانقضاء هذه النجوم مع انقضاء السنة فكانوا إذا سقط منها نجم وطلع آخر قالوا لا بد من رياح ومطر فينسبون كل غيم يكون عند ذلك إلى النجم الساقط فيقولون مطرنا بنوء الثريا والدبران والسمك والنوء من الأضداد فسمى به النجم إما الطالع أو الساقط اهـ (فائدة) قال الخطيب البغدادي رضى الله عنه لقي منجم رجلاً فقال المنجم كيف أصبحت قال أصبحت أرجو الله وأخافه وأصبحت ترجو المشتري وزحل وتخالهما فنظمه بعضهم فقال :
أصبحت لا أرجو ولا أخشى سوى الجبار في الدنيا ويوم المحشرى وأراك تخشى ما تقدر أنه
يأتى به زحل وترجو المشتري شئت ما بيني وبينك فأتزم طرق النجاة واخل طرق المنكرى
(ع عن أنس) ورواه عنه البرار أيضاً قال الهيثمي ورجاله ثقات

(ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن ما أخذن إلا بسهمه) أى قرعة فلا يتقدم إليها إلا من خرجت له القرعة (حرصاً على ما فيهن من الخير) الآخرى (والبركة) أى الزيادة في الخير (التأذين بالصلاة) فإن المؤذن يغفر له مدى صوته ولا يسمعه إنس ولا جن ولا شيء إلا شهد له به يوم القيامة (والتهجير) أى التكبير (بالجماعات) أى المحافظة على حضورها في أول الوقت (والصلاة في أول الصفوف) أى الصف المتقدم منها وهو الذي يلي الإمام وقد ورد في فضله نصوص
(١) ابن نحرث بآباء ذرى حسب . لقد صدقت ولكن بشر أولادها . أو كيف يتكبر بنسب ذوى الدنيا وهي عند الله لا تساوى جناح بعوضة وكيف يتكبر بأهل الدين وهم لم يكونوا يتكبرون وكان شرفهم بالدين والتواضع
أقد شغلهم خوف العاقبة عن التكبر مع عظيم علمهم وعلمهم فكيف يتكبر بنسبهم من هو عاطل عن خصالهم ؟

بِالصَّلَاةِ ، وَالتَّجِيرُ بِالْجَمَاعَاتِ ، وَالصَّلَاةُ فِي أَوَّلِ الصُّفُوفِ - ابن النجار عن أبي هريرة - (ض)
 ٣٤٦٩ - ثَلَاثٌ لَيْسَ لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ فِيهِنَّ رُخْصَةٌ : بِرُّ الْوَالِدَيْنِ مُسْلِمًا كَانَ أَوْ كَافِرًا ، وَالْوَفَاءُ بِالْعَهْدِ مُسْلِمًا
 كَانَ أَوْ كَافِرًا ، وَأَدَاءُ الْأَمَانَةِ إِلَى مُسْلِمٍ كَانَ أَوْ كَافِرًا - (هـ ب) عن علي (ض)
 ٣٤٧٠ - ثَلَاثٌ مُعَلِّقَاتٌ بِالْعَرْشِ : الرَّحْمُ تَقُولُ : «اللَّهُمَّ إِنِّي بِكَ فَلَا أَقْطَعُ ، وَالْأَمَانَةُ تَقُولُ : «اللَّهُمَّ إِنِّي بِكَ فَلَا
 أُخْتَانُ ، وَالنِّعْمَةُ تَقُولُ : «اللَّهُمَّ إِنِّي بِكَ فَلَا أَكْفُرُ ، - (هـ ب) عن ثوبان - (ض)
 ٣٤٧١ - ثَلَاثٌ مُنْجِيَّاتٌ : خَشْيَةُ اللَّهِ تَعَالَى فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ ، وَالْعَدْلُ فِي الرِّضَا وَالْغَضَبِ ، وَالْقَصْدُ
 فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى ، وَثَلَاثٌ مُؤَلِّكَاتٌ : هَوَى مُتَّبِعٌ ، وَشَحٌّ مُطَاعٌ ، وَإِعْجَابٌ مَرَّةً بِنَفْسِهِ - أبو الشيخ في

لاتكاد تحصى (ابن النجار) في التاريخ (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً باللفظ المزبور أبو الشيخ وغيره قال الديلمي
 وفي الباب علي غيره .

(ثلاث ليس لأحد من الناس) فيمن رخصة أي في تركهن (بر الوالدين مسلماً كان) الواحد منهم (أو كافر) يحتمل تقييده بالمعصوم
 ويحتمل خلافه (والوفاء بالعهد لمسلم كان أو كافر) فيه الاحتمالان المذكوران (وأداء الأمانة لمسلم كان أو كافر)
 فيه ما في قبله (هـ ب عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه وفيه إسماعيل بن أبان فإن كان هو الغنوي الكوفي فهو كما
 قال الذهبي كذاب وإن كان الوراق ثقة

(ثلاث معلمات بالعرش) أي درش الرحمن (الرحم) متعلقاً به (تقول اللهم إني بك فلا أقطع) أي أعوذ بك من
 أن يقطعني قاطع يريد الله والدار الآخرة (والأمانة) معلقة به (تقول اللهم إني أعوذ بك فلا أختان) أي إني أعوذ بك
 أن يخونني خائن يخشاك (والنعمة) معلقة به (تقول اللهم إني بك فلا أكفر) أي أعوذ بك أن يكفر بي المنعم عاينه
 الذي يخاف الله قال العارف ابن آدم إذا أردت معرفة الشيء بفضله فاقبله بنقيضه فاقاب الأمان خيانة والصدق كذباً
 والإيمان كفرأ تعرف فضل ما أوتيت فالحذر الجذر وقال العارف المحاسبي ثلاثة عزيزة أو معدومة حسن وجه مع
 صيانة وحسن خاق مع ذيانة وحسن إخاء مع أمانة (هـ ب) وكذا البزار (عن ثوبان) بضم الثاء بضبط المصنف قال العلائي
 حديث غريب فيه يزيد بن ربيعة الرجي ضعيف متكلم فيه اهـ . قال الهيثمي فيه يزيد بن ربيعة متروك

(ثلاث منجيات) من عذاب الله تعالى (خشية الله) أي خوفه (تعالى في السر والعلانية والعدل في الرضى والغضب)
 العادل من لا يميل في الهوى فيجور في الحكم (والقصد في الفقر والغنى) أي التوسط فيهما (وثلاث مؤهلكات) أي يردن
 قاعاً في الهلاك (هوى متبع وشح مطاع) قال ابن الأثير هو أن يطيعه صاحبه في منع الحقوق التي أوجبها الله عليه
 في ماله يذال أطاعه يطيعه فهو مطيع وطاع نه يطوع ويطيع فهو طائع أي أذن وأقر والاسم الطاعة (وإعجاب المرء
 بنفسه) قال القرطبي وهو ملاحظة لها بعين الكمال والاستحسان مع نسيان منة الله فإن وقع على الغير واحتقره فهو
 الكبير قال الغزالي أحذرك ثلاثاً من خبائث القلوب هي الغلبة على متفهمة العصر وهي مهالكات وأقهاة لجملة من الخبائث
 سواها الحسد والرياء والعجب فاجتهد في تطهير قلبك مما فإن عجزت عنه فأنت من غيره أعجز ولا تظن أنه يسلم لك
 بنية صالحة في تعلم العلم وفي قلبك شيء من الحسد والرياء والعجب فأما الحسد فالحسد هو الذي ينشق عليه لإمام الله
 على عهد من عباده بمال أو علم أو محبة أو حظ حتى يحب زوالها عنه وإن لم يحصل له شيء فهو المعذب الذي لا يرحم

التوبيخ (طس) عن أنس - (ض)

٣٤٧٢ - ثلاث مهلكات ، وثلاث منجيات ، وثلاث كفارات ، وثلاث درجات : فأما المهلكات : فشح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه ، وأما المنجيات : فالعدل في الغضب والرضا ، والقصد في الفقر والغنى ، وخشية الله تعالى في السر والعلانية ، وأما الكفارات : فانتظار الصلاة بعد الصلاة ، وإسباغ الوضوء في السبرات ، ونقل الأقدام إلى الجماعات ، وأما الدرجات : فإطعام الطعام ، وإفشاء السلام ، والصلاة

فلا يزال في عذاب فالدين لا تخلو عن كثير من أقرانه فهو في عذاب في الدنيا إلى موته ولعذاب الآخرة أشد وأكبر وأما الهوى المتبع فهو طلبك المنزلة في قلوب الخلق لتتال الجاه والحسنة وفيه هلك أكثر الناس وأما الإعجاب فهو الداء العضال وهو نظر العبد إلى نفسه بعين العز والاستعظام ونظره لغيره بعين الاحتقار وثمرته أن يقول أنا وأنا كما قال إبليس ونتيجته في المجالس التقدم والترفع وطلب التصديق والمحاربة الاستشكاف من أن يرد كلامه وذلك مهلك للنفس في الدنيا والآخرة قال الزبيري الإعجاب هو فتنة الدنيا وأعظم بها من فتنة وقال في العوارف وما نقل عن جمع كبار من كلمات مؤذنة بالإعجاب فهو بسبق السكر والنجس في مضيقه وعدم خروجهم لفضاء الفقر في ابتداء أمرهم فإنه إذا صدق صاحب البصيرة نظره علم أنه من استراق النفس قال عند نزول الوارد على القلب والنفس عند الاستراق المذكور تظهر بصفتهما فتصدر عنها تلك الكلمات كقول بعضهم ماتت خضر السماء مثلي وقول بعضهم أخرجت وألجت وطففت في أقطار الأرض وقات هل من مبارز فلم يخرج إلى أحد فهذا كما يطعن عليهم حال السكر فيجتمعون (أبو الشيخ في التوبيخ) وكذا البزار وأبو نعيم والبيهقي (طس) كلهم (عن أنس) قال الحافظ العراقي بسنده ضعيف (ثلاث مهلكات) أي موقعات لفاعلا في المهالك (وثلاث منجيات) لفاعلا (وثلاث كفارات) لذنوب فاعلا (وثلاث درجات) أي منازل في الآخرة (فأما المهلكات فشح مطاع) أي يحل بطعمه الناس فلا يؤدون الحقوق وقال الراغب خص المطاع لينه أن الشح في النفس ليس بما يستحق به ذم إذ ليس هو من فعله وإنما يذم بالانقياد له (١) (وهوى متبع) أن يتبع كل أحد ملأمره به هو (وإعجاب المرء بنفسه) أي تحسين كل أحد نفسه على غيره وإن كان قبيحا قال القرطبي وإعجاب المرء بنفسه هو ملاحظة لها بعين الكمال مع النسيان لندمة الله والإعجاب وجدان شيء حسنا قال تعالى في قصة فاروق قال إنما أوتيته على علم عندي قال الله تعالى وخشيته به فثمرة الإعجاب الهلاك قال الغزالي ومن آفات العجب أنه يحجب عن التوفيق والتأييد من الله تعالى فإن عجب يخذول فإذا انقطع عن التأييد والتوفيق لما أسرع ما يهلك قال عيسى عليه الصلاة والسلام يا معشر الخواريين كم سراج قد أطفأته الريح وكم من عابد أفسده العجب (وأما المنجيات فالعدل في الغضب والرضا والقصد في الفقر والغنى وخشية الله في السر والعلانية) قدم السر لأن تقوى الله فيه أعلى درجة من العلن لما يخاف من شوب رؤية الناس وهذه درجة المراقبة وخشيته فيها تمنع من ارتكاب كل منهي وتحث على فعل كل مأمور فإن حصل للعبد غفلة عن ملاحظة خوفه وتقواه فارتكب مخالفة مولاه لجأ إلى التوبة ثم داوم الخشية (وأما الكفارات) جمع كفارة وهي الحصال التي من شأنها أن تسكف أي تستر الخطيئة وتمحوها (فانتظار الصلاة بعد الصلاة) ليصلها في المسجد (ولإسباغ الوضوء في السبرات) جمع سبرة يسكون الموحدة وهي شدة البرد كسجدة بوجبات (ونقل الأقدام إلى الجماعة) أي إلى الصلاة مع الجماعة

(١) لأنه من لوازم النفس مستمد من أصل جبلتها التراب وفي التراب قبض وإمساك وليس ذلك بعجيب من الأدنى وهو جلي إنما العجيب وجود السخاء في الغريزة وهو النفوس الفاضلة الداعي إلى البذل والابتثار

بَاللَّيْلِ وَالنَّاسِ نِيَامٌ - (طس) عن ابن عمر - (ض)

٣٤٧٣ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مَنَاقٍ ، وَإِنْ صَامَ ، وَصَلَّى ، وَحَجَّ ، وَاعْتَمَرَ ، وَقَالَ إِنِّي مُسْلِمٌ : إِذَا حَدَّثَ

كَذِبَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا اتَّعَمَّنَ خَانَ - رُسْتَه فِي الْإِيمَانِ وَأَبُو الشَّيْخِ فِي التَّوْبِيخِ عَنْ أَنَسٍ

٣٤٧٤ - ثَلَاثٌ مِنَ الْإِيمَانِ : الْحَيَاءُ ، وَالْعَفَافُ ، وَالْعِيَّةُ عَلَى اللِّسَانِ غَيْرُ عِيَّةٍ عَلَى الْفَقْهِ وَالْعِلْمِ ، وَهَنْ مِمَّا يَنْقُصُ

مِنَ الدُّنْيَا وَيَزِدُّ فِي الْآخِرَةِ ، وَمَا يَزِدُّ فِي الْآخِرَةِ أَكْثَرُ مِمَّا يَنْقُصُ مِنَ الدُّنْيَا ، وَثَلَاثٌ مِنَ النِّفَاقِ : الْبَذَاءُ

وَالْفُحْشُ ، وَالشَّحْ ، وَهَنْ مِمَّا يَزِدُّ فِي الدُّنْيَا وَيَنْقُصُ مِنَ الْآخِرَةِ - وَمَا يَنْقُصُ مِنَ الْآخِرَةِ أَكْثَرُ مِمَّا

يَزِدُّ فِي الدُّنْيَا - رُسْتَه عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بِلَاغًا - (ح)

٣٤٧٥ - ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ، وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ ، فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ - (م دن) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ - (صح)

(وأما الدرجات فإطعام الطعام) للجائع (وإفشاء السلام) بين الناس من عرفته ومن لم تعرفه (والصلاة بالليل والناس نيام) أي التهجّد في جوف الليل حال غفلة الناس واستغراقهم في لذة النوم وذلك هو وقت الصفاء وتنزلات غيث الرحمة وإشراف الأنوار (طس) وكذا أبو نعيم (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه قال العلاء سنده ضعيف وعده في الميزان من المتناكير قال الميثمي فيه ابن لميعة ومن لا يعرف

(ثلاث من كن فيه فهو منافق) أي حاله يشبه حال المنافق (وإن صام) رمضان (وصل) الصلوات المفروضة (وحج) البيت (واعتمر) أي أتى بالعمرة وإن عمل أعمال المسلمين من صلاة وصوم وحج واعتار وغيرها من العبادات وهذا الشرط اعتراضى وأراد الدبالة لا يستدعى الجواب ذكره الزعزعي (وقال إنى مسلم إذا حدث كذب) في حديثه (وإذا وعد أخلف) فيما وعد (وإذا اتعن خان) فيما جعل أميناً عليه وقد سبق الكلام على هذا مستوفى بما منه أنه ليس الكلام فيمن لم يتمكن منه هذه الخصال إنما المراد من صارت مجرماً وبديده وشعاره لا ينفك عنها بدليل قرن الجملة الشرطية بإذا الدالة على تحقق الوقوع (رسته في) كتاب (الإيمان وأبو الشيخ في) كتاب (التريخ) كلاهما (عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً أبو يعلى باللفظ المزبور لكن بدون حج واعتمر والباقي سواء فلو عزاه له ثم قال وزاد فلان وحج واعتمر لكان أقعد وأجود

(ثلاث من الإيمان) أي من قواعد الإيمان وشواهد أهله (الحياء) بحاء مهملة ومشتاة تحتية (والعفاف والعى) والمراد به (عنى اللسان) عن الكلام عند الخصام (غير عى الفقه) أي الفهم في الدين (والعلم) فإن العى عنهما ليس من أصل الإيمان بل محض النقص والخسران (ومن مما ينقص من الدنيا) لأن أكثر الناس لأحياء عندهم فن استجبا منهم ضيعوه والعفاف ليس من شأنهم فن قصر منهم في الخصام خصمهم (و) من (يزدن في الآخرة) أي في عمل الآخرة الذى لا معول عند كل ذى لب إلا عليه (وما يزدن في الآخرة أكثر مما ينقص من الدنيا) للآخرة خير لك من الأولى (وثلث من النفاق) أي من علامات النفاق وشأن أهله (البذاء والفحش) في القول والفعل (والشح) الذى هو أشد البخل (ومن مما يزدن في الدنيا) لكونهن طباع أهلها (وينقص من الآخرة) لما فيهن من الوزر وارتكاب الإصر (وما ينقص من الآخرة أكثر مما يزدن في الدنيا رسته عن عون) بفتح المهملة وآخره نون (ابن عبد الله بن عتبة بلاغا) وهو الهذلى الكوفي الزاهد الفقيه تابعى جليل وقيل روايته عن الصحب مرسله قال الذهبي وتقوه

(ثلاث) أي صوم ثلاث (من كل شهر) زاد النسائي أيام البيض (ورمضان إلى رمضان فهذا صيام الدهر كله)

٣٤٧٦ - ثَلَاثٌ هُنَّ عَلَى فَرِيضَةٍ وَهِنَّ لَكُمْ تَطَوُّعٌ : الْوِتْرُ ، وَرَكْعَتَا الضُّحَى ، وَالْفَجْرُ - (حم ك) عن

ابن عباس - (ض)

٣٤٧٧ - ثَلَاثٌ وَثَلَاثٌ وَثَلَاثٌ ، فَثَلَاثٌ لَا يَمِينُ فِيهِنَّ ، وَثَلَاثٌ الْمَلْعُونُ فِيهِنَّ وَثَلَاثٌ أَشْكُ فِيهِنَّ : فَأَمَّا الثَّلَاثُ الَّتِي لَا يَمِينُ فِيهِنَّ : فَلَا يَمِينُ لِلْوَلَدِ مَعَ وَالِدِهِ ، وَلَا لِلرَّأَةِ مَعَ زَوْجِهَا ، وَلَا لِلْمَلُوكِ مَعَ سَيِّدِهِ ، وَأَمَّا الْمَلْعُونُ فِيهِنَّ : فَمَلْعُونٌ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ ، وَمَلْعُونٌ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ ، وَمَلْعُونٌ مَنْ غَيَّرَ نَحْوَمَ الْأَرْضِ ، وَأَمَّا الَّتِي أَشْكُ فِيهِنَّ : فَمَزِيرٌ لَا أُدْرِي أَكَانَ نَبِيًّا أَمْ لَا ، وَلَا أُدْرِي أَلَعِنَ تَبِعٌ أَمْ لَا ، وَلَا أُدْرِي أَلْحُدُودُ

قال بعض الكمل إشارة إلى بحري صوم رمضان أدخل الماء في الخبر ليكون المبتدأ نكرة موصوفة أو الفاء زائدة واعترض بأنه صح خبر صوم ثلاثة أيام من كل شهر صوم الدهر فما فائدة إضافة رمضان إليه مع أن قوله إلى رمضان يصير مستدركا على توجيها ، فالأقرب تعلق قوله إلى رمضان بمحذوف خبر لرمضان أي صوم رمضان إلى رمضان ولا يبعد أن يعطى الله بمجرد صوم رمضان ثواب سنة تفضلا (م د ن) نكاهم في الصوم (عن أبي قتادة) ولم يخرج البخاري عن أبي قتادة شيئا

(ثلاث من على فريضة) لازمة ولفظ رواية الحاكم فرائض (ومن لكم تطوع الوتر وركعتا الضحى والفجر) قال ابن حجر يلزم من قال به وجوب ركعتي الفجر عليه ولم يقولوا به وإن وقع في كلام بعض السلف ووقع في كلام الآمدي وابن الحاجب وقد ورد ما يمارضه انتهى (أقول) أخشى أن يكون ذلك تحريفاً فإن الذي وقعت عليه بخط الحافظ الذهبي في تلخيص المستدرك النحر بالنون وجاء مهملة لا بفاء وجيم ولعله هو الصواب فلي نظر (حم ك) في الوتر عن شجاع عن يحيى بن أبي حبة عن عكرمة (عن ابن عباس) قال الذهبي ماتكلم الحاكم عليه وهو حديث منكر ويحيى ضعفه النسائي والدارقطني وقال ابن حجر ولفظ رواية أحمد ركعتا الفجر بدل الضحى وفي رواية لابن عدي الوتر والضحى وركعتا الفجر ومداره على أبي جناب الكلبي عن عكرمة وأبو جناب ضعيف ومجلس وقد عنيته وقد أطلق الأئمة على هذا الحديث الضعف كأحمد والبيهقي وابن الصلاح وابن الجوزي والنووي وغيرهم وخالف الحاكم ثم خرجوه في مستدركه لكن لم يتفرد به أبو جناب بل تابعه أضرب منه وهو جابر الجعفي انتهى وقال في موضع آخر الحديث ضعيف من جميع طرقه وقال في موضع فيه أبو جناب ضعيف وله طريق أخرى فيها مندل وأخرى وضاح بن يحيى وأخرى فيها جابر الجعفي والكل ضعفاء وقال في موضع آخر حديث غريب أورده ابن عدي في منكرات أبي جناب بجيم ونون خفيفة ووحدة وقد ضعفوه

(ثلاث و ثلاث و ثلاث) أي أعدهن وأبين حكمهن (ثلاث لا يمين فيهن) أي يعمل بمقتضاها بل إذا وقع الحلف ينفي الحنث والتكفير لا يجب فيهن يمين (و ثلاث الملعون فيهن و ثلاث أشك فيهن) فلا أجزم فيهن بشيء (فأما الثلاث التي لا يمين فيهن فلا يمين للولد مع والده) أي لو كانت يمين الولد يحصل بسببه لوالده نحو أذى طالب للولد أن يكفر عن يمينه وكذا يقال في قوله (ولا للرأة مع زوجها) فإذا حلفت على شيء يتأذى به فتحنث وتكفر (ولا للملوك مع سيده) فإذا حلف المملوك على فعل شيء أو تركه وتأذى به سيده فيحنث ويكفر بالصوم لكن لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق في كل ذلك (وأما الملعون فيهن فملعون من لعن والديه) أي يهود لعنه عليه (وملعون من ذبح لغير الله) كالإصنام (وملعون من غير نخوم الأرض) بضم المثناة الفوقية وخاء معجمة أي حدودها جمع نخم بفتح فسكون

كُفَّارَةٌ لِأَهْلِهَا أَمْ لَا - الإسماعيلي في معجمه . وابن عساكر عن ابن عباس - (ح)
 ٣٤٧٨ - ثَلَاثٌ لَا تُؤَخَّرُ ، وَهِنَّ الصَّلَاةُ إِذَا أَنْتَ ، وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرْتَ ، وَالْأَيْمُ إِذَا وَجَدْتَ كُفْرًا -
 (ت ك) عن علي - (ح)
 ٣٤٧٩ - ثَلَاثٌ لَا تُرَدُّ : الْوَسَائِدُ ، وَالذَّهْنُ ، وَاللَّبَنُ - (ت) عن ابن عمر - (ح)

(وأما التي أشك فيهن فعزيز لا أدري أكان نبياً أم لا ولا أدري ألحق تبع أم لا) وهذا قبل علمه بأنه كان قد أسلم
 بدليل ماسيحي في حديث لا نسبوا وفي رواية لا تلعنوا تبعاً فإنه كان قد أسلم وهو تبع الحميري كان مؤمناً وقومه
 كافرين فلذلك ذمهم الله ولم يذمه (ولا أدري الجرد) التي تقام على أهلها في الدنيا (كفارة لأهلها في العقبى أم لا)
 وهذا قاله قبل علمه بأنها كفارة لها فقد صح عند أحمد وغيره خبر من أصابه ذنباً فأقيم عليه حد ذلك الذنب فهو
 كفارته وظاهره التكفير وإن لم يتب وعليه الجمهور واستشكل بأن قتل المرتد ليس بكفارة وأجيب بأن الخبر
 يخص بآية إن الله لا يغفر أن يشرك به، وظاهر الخبر أن القاتل إذا قتل سقطت عنه المطالبة في الآخرة، وأباه جماعة
 (الإسماعيلي) بكسر الهمزة وسكون المهملة وفتح الميم وكسر العين المهملة نسبة إلى جد له اسمه اسمعيل (في معجمه وابن
 عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس) رضى الله عنهما

(ثلاث لا تؤخر، وهن الصلاة إذا أنت) أي دخل وقتها قال ابن سبيد الناس رويناه بمثنيتين فوقيتين وروى آنت
 بنون ومد بمعنى حانت وحاضرت وقال النوربشتي أكثر المحدثين أنه بمثنيتين فوقيتين وهو تصحيف وإنما المحفوظ
 من ذوى الإتيان أنه آنت على وزان حانت (والجنازة إذا حضرت) فإذا حضرت للصلى لا تؤخر لزيادة المصلى ولا غيره
 للأمر بالإسراع بها، نعم ينبغي انتظار الولي إن لم يخف تغيره قال المظهر وفيه أن الصلاة على الجنازة لا تكره في
 الأوقات المكروهة وفي تحفة الألباب أن بلاد بلغار يشتمد بردها فتصير الأرض كالحديد لا يمكن الدفن بها إلا بعد
 الشتاء بثلاثة أشهر (والأيم إذا وجدت كفواً) فإنه لا يؤخر تزويجها ندباً قال الطيبي وجمع تعجيل الصلاة والجنازة والأيم
 في قرن واحد لما يشتملها من معنى اللزوم فيها وثقل محلها على من لزم عليه مراعاتها والقيام بحقوقها وهذا الحديث فيه
 قصة وهي ما أخرجه ابن دريد والعسكري أن معاوية قال يوماً وعنده الأحنف ما يعدل إلا ناة شيء فقال الأحنف إلا
 في ثلاث تبادر بالعمل الصالح أجلك وتعجل لإخراج ميتك وتنكح كنفك أيمك فقال رجل إنا لا نفتقر في ذلك إلى
 الأحنف قال لم قال لأنه عندنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا على كرم الله وجهه فذكره الترمذي في الصلاة
 (ك) في النكاح (عن علي) أمير المؤمنين رضى الله عنه قال الترمذي غريب وليس سنده بمتمصل وهو من رواية وهب
 عن سعيد بن وهب وقد ذكره ابن حبان انتهى وجزم ابن حجر في تخريج الهداية بضعف سنده وقال في تخريج الراعي
 عنه رواه الحاكم من هذا الوجه وجعل محله سعيد بن عبد الرحمن الحمصي وهو من أغاليطه الفاحشة انتهى وما رواه
 البيهقي في سننه عن سعيد بن عبد الله هذا قال وفي الباب أحاديث كلها واهية أمثلها هذا وبه عرف ما في جزم الحافظ
 العراقي بحسنه وما في قول المناوي رجاله ثقات

(ثلاث لا ترد) أي لا ينبغي ردها (الوسائد) جمع ومادة الخدة (والدمن) قال الترمذي يعني بالدهن الطيب
 (واللبن) قال الطيبي يريد أن بكرم الضيف والطيب والوسادة واللبن ولا يدها فاقها هدية قليلة المنة فلا ينبغي ردها
 وأنشد بعضهم يقول :

قد كان من سيرة خير الورى صلى الله عليه طول الزمن

- ٣٤٨٠ - ثَلَاثٌ لَا يَجُوزُ اللَّعِبُ فِيهِنَّ : الطَّلَاقُ ، وَالنِّكَاحُ ، وَالْعَتَقُ - (طَب) عن فضالة بن عبيد - (ض)
- ٣٤٨١ - ثَلَاثٌ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَفْعَلَهُنَّ : لَا يَوْمُ رَجُلٍ قَوْمًا فَيُخَصُّ نَفْسَهُ بِالْدَّعَاءِ دُونَهُمْ ، فَإِنْ فَعَلَ فَقَدْ خَانَهُمْ ، وَلَا يَنْظُرُ فِي قَعْرِ بَيْتٍ قَبْلَ أَنْ يَسْتَأْذِنَ ، فَإِنْ فَعَلَ فَقَدْ دَخَلَ ، وَلَا يَصَلِّي وَهُوَ حَقْنٌ حَتَّى يَتَخَفَّفَ - (د ت) عن ثوبان - (ح)
- ٣٤٨٢ - ثَلَاثٌ لَا يَحْسَبُ بَيْنَ الْعَبْدِ : ظِلُّ خُصٍّ يَسْتِظِلُّ بِهِ ، وَكِسْرَةُ يَشُدُّ بِهَا صُلْبَهُ ، وَثَوْبٌ يُوَارِي بِهِ عَوْرَتَهُ - (حم) في الزهد (هب) عن الحسن مرسلًا - (ح)

أن لا يرد الطيب والمتكا واللحم أيضاً يا أخى واللبن

(ت) في الاستئذان (عن عمر) بن الخطاب وقال غريب وفي الميزان عن أبي حاتم هذا حديث منكر وقال ابن القيم حديث معلول رواه الترمذي وذكر علته ولا أحفظ الآن ما قيل فيه إلا أنه من رواية عبد الله بن مسلم بن حبيب عن أبيه عن ابن عمر وقال ابن حبان إسناده حسن لكنه ليس على شرط البخاري .

(ثلاث لا يجوز اللعب فيهن) لكونهن من جنس الطلاق والنكاح والعتق في رواية بدله الرجعة قال ابن حجر وهذا هو المشهور فيه أم فمن طلق أو تزوج أو زوج أو أعتق هازلاً نفذ له وعليه (طب عن فضالة بن عبيد) إلا نصارى قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وبقية رجاله رجال الصحيح قال ابن حجر وفيه رد على النووي إنكاره على الغزالي لم يراد اللفظ قائلاً المعروف الخبر المار ثلاث جدهن الخ أم

(ثلاث) أصله ثلاث خصال بالإضافة حذف المضاف إليه ولهذا جاز الابتداء بالنكرة (لا يحل لأحد) من الناس (أن يفعلهن) وأن وما بعدها يقدر بالمصدر الذي هو فاعل تقديره لا يحل لأحد فعلهن (لا يوم رجل) أي ولا امرأة للنساء (قوماً فيخص) منصوب بأن المقدرة لوروده بعد النفي على حد ولا يقضى عليهم فيموتوا (نفسه بالدعاء دونهم) في رواية بدعوة فتخصيص الإمام نفسه بالدعاء مكروه فيندب له أن يأتي بالفظ الجمع في نحو القنوت (١) قال ابن رسلان رحمه الله وكذا التشهد ونحوه من الأدعية (فإن فعل) أي خص نفسه بالدعاء (فقد) أي حقيق (خانهم) لأن كل ما أمر به الشارع أمر أمانة وتركه خيانة (ولا ينظر) بالرفع عطفاً على يوم (في قعر) كفاس (بيت) أي صدره وفي المصباح قعر الشيء نهاية أسفله (قبل أن يستأذن) على أهله فيحرم الإطلاع في بيت الغير بغير إذنه (فإن فعل) أي أطلع فيه بغير إذنه (فقد دخل) أي فقد ارتكب إثم من دخل البيت (٢) (ولا يصلي) بكسر اللام المشدودة مضارع والفعل في معنى النكرة والنكرة في معرض النفي نعم فتشمل صلاة فرض العين والكفاية والسنة فلا يفعل شيئاً منها (وهو حقن) أي حاقن أي حابس للبول كالحاقب للغائط والحازق لذي خف ضيق (حتى يتخفف) بفتح المثناة التحتية وشناء فوقية أي يخفف نفسه بإخراج الفضلتين لئلا يؤذيه بقاؤه وفي معناه الريح ونحوه مع الطهارة بألفظه (ت) في الصلاة بمعناه كلاهما (عن ثوبان) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه عنه أيضاً ابن ماجه (د) في اختلاف يسير لفظي (ثلاث لا يحاسب بين العبد) الفاعل من (ظل خص يستظل به وكسرة يشد بها صلبه وثوب يوارى به عورته) قال في الفردوس الحص من قصب وقيل مكتوب في التوراة يا ابن آدم كسرة تكفيك وخرقة تواريك وجحر يؤويك (حم في) كتاب (الزهد) له (هب) كلاهما (عن الحسن) البصري (مرسلًا) ثم قال أعني اليهودي هكذا جاء مرسلًا وهو

(١) أي خاصة بخلاف دعاء الافتتاح والركوع والسجود والجلوس بين المجدتين والتشهد
(٢) والظاهر أن محل هذا إذا كان فيه من يحرم النظر إليه أو ما يكره المالك إطلاع الناس عليه

- ٣٤٨٣ - ثَلَاثٌ لَا يَفْطَرْنَ الصَّائِمَ : الْحِجَامَةُ ، وَالْقِيَاءُ ، وَالْإِحْتِلَامُ - (ت) عن أبي سعيد - (ض)
- ٣٤٨٤ - ثَلَاثٌ لَا يَمَادُ صَاحِبُهُنَّ : الرَّمَدُ ، وَصَاحِبُ الضَّرْسِ وَصَاحِبُ الدَّمَلِ (طس عد) عن أبي هريرة (ض)
- ٣٤٨٥ - ثَلَاثٌ لَا يَمْنَعَنَّ : الْمَاءُ وَالْكَلَاءُ ، وَالنَّارُ - (ه) عن أبي هريرة - (صح)

مرسل جيد اه ورواه الديلمي عن له صحبة ويعضده ماخرجه هو أيضاً عن الحسن بن علي وعثمان مرفوعاً ثلاث ليس على ابن آدم فيهم حساب طعام يقيم صلبه ويبيت يسكنه وثوب يوارى عورته فما فوق ذلك فكله حساب (ثلاث لا يفطرن الصائم) إذا وقعت في الصوم (الحجامة) فلو حجج نفسه أو حججه غيره بإذنه لم يفطر لكن الأولى تركه وخبر أفطر الحاجم والمحجوم منسوخ أو مؤول (والقيء) فن ذرعه القيء أي سبقه فهو لا يفطر مطلقاً ولا قضاء عليه (والاحتلام) فن نام نهاراً واحتمل فأنزل لم يبطل صومه ولا قضاء عليه قال الحافظ العراقي فيه أن الحجامة لا تفطر الصائم قال ابن السري وكنت تردد آفيه لكثرة الممارضات في الروايات حتى أخبرني الماضي أبو المطاهر بحديث أفطر الحاجم والمحجوم فرأيت حديثاً عظيماً ورجالاً وسنداً صحيحاً فكنت تارة أحمله على إلفظه وتارة أتأوله وتترامى بي الخواطر حتى قرأت علي أبي الحسين بن المبارك فذكر بإسناد حديث أنس مر النبي صلى الله عليه وسلم بمعفر بن أبي طالب رضى الله عنه وهو يحتجم فقال أفطر هذا ثم رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الحجامة للصائم وهذا نص فيه ثلاث فوائد تسمية المحتجم وثبوت خطر الحجامة ومنعها للصائم وثبوت الرخصة بعد في الحظر (ت) وكذا البيهقي (عن أبي سعيد) الحذري قال الترمذي هذا غير محفوظ وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وضعف والمشهور عن عطاء مرسل وأورده في الميزان في ترجمة عبد الرحمن من حديث أبي سعيد ونقل عن ابن عباس عند البزار بسند معلول وعن ثوبان عند الطبراني وهو ضعيف

(ثلاث لا يعاد صاحبهن) أي لا تندب إعادته لا أنها لا تجوز (الرمد) أي وجع العين (وصاحب الضرس) أي الذي به وجع الضرس أو غيره من الأسنان (وصاحب الدمل) أي الذي به دمل أي خراج صغير وإن تعدد لأن هذه من الآلام التي لا ينقطع صاحبها بسببها غالباً وهذا صريح في أن وجع العين ليس بمرض وبه تمسك قوم وذهب آخرون إلى أنه مرض وعليه مالك فانه مثل عمن به صداع شديد فقال هو من الإفطار في سعة فقالوا لا تندب عيادته لكون عائدته قد يرى مالا يراه هو وتذهب بأنه أمر خارجي قد يأتي مثله في بقية الأمراض كما مضى عليه قال في المطامح لجعله مرضاً اه . ويشهد له ما في أبي داود وصححه الحاكم عن زيد بن أرقم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم عاده من وجع بعينه وهو عند البخاري رحمه الله تعالى في الأدب المفرد وسياقه أتم وبه أخذ الشافعية وحملوا الحديث على الغالب من عدم الانقطاع لذلك (طس عد عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال البيهقي في الشعب حديث ضعيف وقال الهيثمي فيه مسلية بن علي الحنفي وهو ضعيف اه . وقال ابن حجر هذا الحديث صحيح البيهقي وقفه على يحيى بن أبي كثير وذلك لا يوجب الحكم بوضعه إذ مسلية لم يجرح بكذب لجزم ابن الجوزي بوضعه وهم

(ثلاث لا يمتنعن) أي لا يجوز لأحد منهن (الماء) أي ماء البئر المحفورة في موات فساؤها مشترك بين الناس والحافر كأحدهم فان حفرها تلك أو موات لتلك ملكه أو الارتفاق فهو أولى به حتى يرتحل وفي جميع الحالات يجب عليه بذل الفاضل عن حاجته المحتاج (والكلأ) بالهمز والقصر النبات أي المباح وهو النبات في موات فلا يحل منع أهل المشايبة من رعيه لأنه مجرد ظلم أما كلاً نبت بأرض ملكها بالإحياء فذهب الشافعية حل بيعه (والنار) يعني الأحجار التي توري النار فلا يمنع أحد من الأخذ منها . أما نار يوقدها الإنسان فلا يمنع من أخذ جذوة منها لا أن

٢٤٨٦ - ثَلَاثٌ يَجَلِينَ الْبَصَرَ : النَّظْرُ إِلَى الْخَضْرَاءِ ، وَإِلَى الْمَاءِ الْجَارِي ، وَإِلَى الْوَجْهِ الْحَسَنِ - (ك) فِي تَارِيخِهِ
عَنْ عَلِيٍّ ، وَعَنْ ابْنِ عَمْرٍو وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبِّ عَنْ عَائِشَةَ ، الْخَرَاتِطِيِّ فِي اعْتِلَالِ الْقُلُوبِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ (ض)
٣٤٨٧ - ثَلَاثٌ يَزِدْنَ فِي قُوَّةِ الْبَصَرِ : الْكُفْلُ بِالْإِثْمِ ، وَالنَّظْرُ إِلَى الْخَضْرَاءِ ، وَالنَّظْرُ إِلَى الْوَجْهِ الْحَسَنِ -
أَبُو الْحَسَنِ الْفَرَاءُ فِي فَرَائِدِهِ عَنْ بَرِيدَةَ - (ض)

يَأْخُذُ مِنْهَا مَصْبَاحًا أَوْ يَدْنِي مِنْهَا ضَغْثًا إِذْ لَا يَنْقُصُهَا كَذَا ذَكَرَهُ جَمْعٌ وَقَالَ صَاحِبُ الْعُدَّةِ لَوْ أَضْرَمَ نَارًا بِحَطْبِهَا بَاحَ
بَصَرًا لَمْ يَمْنَعُ مِنْ يَنْتَفِعُ بِهَا فَلَوْ جَمَعَ الْحَطْبُ مَلَكًا فَانْ أَضْرَمَهُ نَارًا فَلَمْ يَمْنَعْ غَيْرُهُ مِنْهَا (هـ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الْحَافِظُ
الْعِرَاقِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَنَدُهُ صَحِيحٌ

(ثَلَاثٌ يَجَلِينَ الْبَصَرَ) بِضَمِّ أَوَّلِهِ وَشَدِّ اللَّامِ (النَّظْرُ إِلَى الْخَضْرَاءِ) أَيْ إِلَى الزَّرْعِ الْخَضِرِ أَوْ الشَّجَرِ أَوْ إِلَى كُلِّ أَخْضَرٍ
(وَإِلَى الْمَاءِ الْجَارِي) فِي نَحْوِ نَهْرٍ خَرَجَ بِهِ الرَّاحِدُ كَبَرَكَةٍ (وَإِلَى الْوَجْهِ الْحَسَنِ) أَيْ عِنْدَ ذُرَى الطَّبَاقِ السَّالِمَةِ وَالسَّلَاقِ
الْمُسْتَقِيمَةِ وَيَحْتَمِلُ عِنْدَ النَّازِلِ (ك) فِي تَارِيخِهِ تَارِيخُ نَيْسَابُورَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ هَارُونَ الشَّافِعِيِّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ عَمْرٍو
الرَّيْحَانِيِّ عَنْ أَبِي الْبَحْتَرِيِّ وَهَبِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ الصَّادِقِ عَنْ آبَائِهِ (عَنْ عَلِيٍّ) أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ بَاطِلٌ مَوْضُوعٌ وَوَهَبُ كَذَابٌ وَالشَّافِعِيُّ هُوَ الرَّيْزَنْدِيُّ لَيْسَ بِشَيْءٍ قَالَ الْحَاكِمُ حَدَّثَ عَنْ قَوْمٍ لَا يَسِرُّونَ
فَقُلْتُ لَهُ إِنَّ أَحْمَدَ بْنَ عَمْرٍو مَا خَلَقَ بَعْدَهُ . وَلَمْ يَتَّعِبِ الْمُؤَلِّفُ إِلَّا بِأَنَّهُ وَرَدَ مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ وَهُوَ يَنَاقِضُ قَوْلَهُ (د) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو
أَيْ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ الْوَرَّاقِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْقَبَائِنِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْخَوَّارِزْمِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَيُّوبَ الْقَابَرِيِّ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ حَرْبٍ
عَنْ مَالِكِ بْنِ مَغُولٍ عَنْ طَلْحَةَ عَنْ مَرْصُوفٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ الْمُؤَلِّفُ رَجُلًا مِنْ شُعَيْبِ بْنِ صَاعِدٍ رَجُلًا صَحِيحًا وَالْخَوَّارِزْمِيُّ
قَالَ أَبُو نَعِيمٍ فِي حَدِيثِهِ نِكَارَةً (أَبُو نَعِيمٍ فِي) كِتَابِ (الطَّبِّ) النَّبَوِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَنْمَاطِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَهْوَازِيِّ عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ أَحْمَدَ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ عِبَادِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَمْرٍو النَّخَعِيِّ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُجَبِيِّ عَنْ أُمِّهِ صَفِيَّةَ (عَنْ
عَائِشَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَوْ رَدَّهُ الْمُؤَلِّفُ فِي مَحْتَصَرِ الْمَرْضُوعَاتِ وَقَالَ سُلَيْمَانُ النَّخَعِيُّ كَذَابٌ (الْخَرَاتِطِيُّ فِي) كِتَابِ (اعْتِلَالِ
الْقُلُوبِ) فِي التَّصَوُّفِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ الْهَيْثَمِ الْكِنْدِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَكَرِيَّا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى النَّيْسَابُورِيِّ عَنْ عِيْسَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ
الْبَرْكِيِّ عَنْ حَمَّادِ بْنِ حَمِيدٍ الطَّوِيلِ عَنْ أَبِي الصَّدِيقِ النَّجَاشِيِّ (عَنْ أَبِي سَعِيدٍ) الْخُدْرِيِّ قَالَ الْمُؤَلِّفُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ وَهُوَ مِنْ
فَرَفِهِ عَنْ رَجُلٍ صَحِيحٍ وَعِيْسَى الْبَرْكِيُّ رَوَى لَهُ أَبُو دَاوُدَ وَوُثِّقَ وَخَالِدُ بْنُ يَحْيَى هُوَ الْهَذَلِيُّ ثُمَّ قَالَ أَغْنَى الْمُؤَلِّفُ وَمَجْمُوعُ
هَذِهِ الطَّرِيقِ يَرْتَقِي الْحَدِيثَ تَنْ دَرَجَةِ الْوَضْعِ

(ثَلَاثٌ يَزِدْنَ فِي قُوَّةِ الْبَصَرِ الْكُفْلُ بِالْإِثْمِ) أَيْ التَّكْجَلُ بِالْكَجَلِ الْأَسْوَدِ الْمَشْهُورِ (وَالنَّظْرُ إِلَى الْخَضْرَاءِ) لِبَسِّهِ
الْإِحْتِمَالَاتِ الْمُرَّةِ (وَالنَّظْرُ إِلَى الْوَجْهِ الْحَسَنِ) عَلَى مَا سَقَى قَالَ السَّخَاوِيُّ كَانَ النِّسَاءِيُّ يَلْبَسُ الْأَخْضَرَ مِنْ
الْثِيَابِ وَيَقُولُ الْأَخْضَرُ مِمَّا يَزِيدُ فِي قُوَّةِ الْبَصَرِ (نَكْتَةٌ) قَالَ فِي الْإِسَانِ وَرَوَى جَعْفَرُ بْنُ عَلِيٍّ الدَّقَاقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَهْلِ الْبَرْكِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَكْثَمٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى الْمَأمُونِ وَالْعَبَّاسِ ابْنِهِ عَنْ يَمِينِهِ وَكَانَ مِنْ أَحْسَنِ
النَّاسِ وَجْهًا لَجَعَلْتُ أَتَاهُ لَمْ يَنْظُرْ إِلَيَّ الْمَأمُونُ فَزَجَرَنِي فَقُلْتُ بِأَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ
السَّخْتِيَّانِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو رَفَعَهُ النَّظْرُ إِلَى الْوَجْهِ الْمَلِيحِ يَجْلُو الْبَصَرَ وَإِنْ فِي بَصَرِي ضَعْفًا أَرَدْتُ أَنْ أَجْلُوهُ
قَالَ فَأَطْرَقَ ثُمَّ أَنْشَدَ يَقُولُ :

أَلَا اللَّهُ دَرَكُ أَيِّ قَاضٍ رَمَتْهُ الْمَرْدُ بِالْحَسَدِ الْمَرَاضِ
يَجْنُ إِذَا رَأَى وَجْهًا مَلِيحًا وَيَغْلُظُ فِي الْحَدِيثِ الْمُسْتَفَاضِ

٣٤٨٨ - ثَلَاثٌ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ: رَجُلٌ غَسَلَ ثِيَابَهُ فَلَمْ يَجِدْ لَهُ خَلْفًا . وَرَجُلٌ لَمْ يَنْصِبْ عَلَى

مُسْتَوْقَدِهِ قُدْرَانًا . وَرَجُلٌ دَعَا بِشَرَابٍ فَلَمْ يَقُلْ لَهُ: أَيُّهَا تَزِيدُ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الثَّوَابِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ - (ض)

٣٤٨٩ - ثَلَاثٌ يَدْرِكُ بَيْنَ الْعَبْدِ رَغَائِبِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ: الصَّبْرُ عَلَى الْبَلَاءِ، وَالرِّضَا بِالْقَضَاءِ، وَالِدُّعَاءُ فِي

الرِّخَاءِ - أَبُو الشَّيْخِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ - (ض)

٣٤٩٠ - ثَلَاثٌ يُصَفِّينَ لَكَ وَدَاخِيكَ: تُسَلِّمُ عَلَيْهِ إِذَا لَقَيْتَهُ، وَتُوسِّعُ لَهُ فِي الْمَجْلِسِ، وَتَدْعُوهُ بِأَحَبِّ أَسْمَائِهِ إِلَيْهِ

- (طس ك هب) عَنْ عُثْمَانَ بْنِ طَلْحَةَ الْحَجَبِيِّ (هب) عَنْ عُمَرَ مَوْقُوفًا - (ض)

٣٤٩١ - ثَلَاثَةٌ إِذَا رَأَيْتَهُنَّ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَقُومُ السَّاعَةُ: خَرَابُ الدَّامِرِ وَعِمَارَةُ الْخَرَابِ . وَأَنْ يَكُونَ الْخَرَابُ

قال في اللسان هذا موضوع (أبو الحسن الفراء) بفتح الفاء وشد الراء نسبة إلى خياطة الفراء وبيعها (في فوائده) تخرج السلفي عن أحمد بن الحسن الشيرازي عن الحسين بن محمد الأهوازي عن الحسين بن محمد البيهقي عن محمد المحدث عن جعفر الطرائقي عن عبد الله بن عباد العبدي عن إسماعيل بن عيسى عن أبي هلال الراسي عن أبي بريدة (عن) أبيه (بريدة) وأبو هلال ضعفه قوم ورواه آخرون

(ثلاث يدخلون الجنة بغير حساب) (رجل غسل ثيابه فلم يجد له خلفاً) يلبسه حتى تجف ثيابه يعني أنه لفقره ليس له إلا ثيابه التي عليه ولا يمكن تحصيل شيء غيرها (ورجل لم ينصب على مستوقده قدران) يعني لا قدرة له على تنويع الأطعمة وتلويها لفقره وراثته حاله (ورجل دعى بشراب فلم يقل له) لبناء المجهول أي لم يقل له خادمه أو نحوه الذي استدعى منه إحضار الطعام والشراب (أيها تزايد) يعني لا قدرة له على تحصيل نوعين من الأشرطة لضيق حاله وقلة ماله فهو لا يدخلون الجنة بغير حساب (أبو الشيخ في الثواب عن أبي سعيد) الخدري قال الديلمي وفي الباب أبو هريرة .

(ثلاث يدركن بين) أي يفعلهن (العبد) الإنسان (رغائب) جمع رغبة وهي العطاء الكثير (الدنيا والآخرة) الصبر على البلاء والرضا بالقضاء والدعاء في الرخاء أي في حال الأمن وسعة الحال ومرأغ البال فإن من تعرف إلى الله في الرخاء تعرف إليه في الشدة كما سبق تقريره موضحاً والرخاء بالمدا العيش الهنيء والخصب والسعة (أبو الشيخ) في الثواب (عن عمران بن حصين) ورواه الديلمي عن أبي هلال التيمي مرفوعاً .

(ثلاث يصفين لك ودأخيك) في الإسلام (تسلم عليه إذا لقيته) في نحو طريق (وتوسع له في المجلس) إذا قدم عليك وأنت جالس فيه (وتدعوه بأحب الأسماء إليه) من اسم أو كنية أو لقب (١) وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بنامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه اليه في ثلاث من البغى تجد على الناس فيما تأتي وترى من الناس ما يخفى عليك من نفسك وتؤدي جليتك فيما لا يعينك (طس ك هب) كلهم من حديث أبي مطرف عن موسى بن عبد الملك (عن عثمان بن طلحة) بن أبي طلحة ابن عثمان بن عبد الدار العبدي (الحجبي) بفتح وكسر الحاء المهملة والجيم الموحدة نسبة إلى حجابة الكعبة المعظمة صحابي مشهور استشهد باجنادين أو غيرها قال الحاكم أبو مطرف ثقة قال الذهبي لکن موسى ضعفه أبو حاتم وقال الهيثمي في كلامه علي أحاديث الطبراني فيه موسى بن عبد الملك بن عير وهو ضعيف وعثمان بن طلحة هذا قتل أبوه وعنه يوم أحد كافرين وهاجر مع خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه ودفع إليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم مفتاح الكعبة (هب عن عمر) بن الخطاب (موقوفاً عليه) من قوله .

(ثلاث إذا رأيتهن فعند ذلك) أي عند رؤيتهن يعني عقبها على القرب منها (تقوم الساعة) القيامة (إخرا ب الدامر وعماره

(١) فيندب فعل هذه الخصال والملازمة عليها انتشأ عنها المحبة وتدوم المودة .

مُنْكَرًا وَالْمُنْكَرُ مَعْرُوفًا. وَأَنْ يَتَمَرَّسَ الرَّجُلُ بِالْأَمَانَةِ تَمَرُّسَ الْبَعِيرِ بِالشَّجَرَةِ - ابن عساكر عن محمد بن عطية السعدي - (ض)

٣٤٩٢ - أَلَا تَأْصُرَاتُ يَبَاهِي اللَّهُ بِهِنَ الْمَلَائِكَةُ : الْأَذَانُ . وَالتَّكْبِيرُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وَرَفْعُ الصَّوْتِ بِالتَّلْيَةِ ابن النجار (فر) عن جابر - (ض)

٣٤٩٣ - أَلَا تَأْصُرَاتُ لَا تَمْسُهَا النَّارُ : عَيْنُ فُقُتَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وَعَيْنُ حَرَسَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَعَيْنُ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ - (ك) عن أبي هريرة

٣٤٩٤ - ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَمَنْ كُنْتُ خَصْمَهُ خَصَمْتُهُ : رَجُلٌ أَعْطَى بِي ثُمَّ عَدَّرَ ، وَرَجُلٌ

الخراب (قال ابن قتيبة أراد به نحرًا بما يفعله الملوك من إخراج بناء جيد محكم وإنتشاج غيره في الموات بغير علة إلا إعطاء النفس الشهوة ومتابعة الهوى (وأن يكن المعروف منكراً أو المنكر معروفاً) أى يكون ذلك دأب الناس وديندهم فمن أمرهم بمعروف عدوا أمره به منكراً وآذوه ومقتوه ومن نهام عن منكر فعلوه عدواً نهيه عنه نهياً عن معروف فعلوه فآذوه ومقتوه (وأن يتمرس الرجل) بثناة تحية فثناة فوقية فيم مفتوحات فراء مشددة مفتوحة فسين مهملة (الأمانة) أى يتلاعب بها (تمرس البعير بالشجرة) أى يتلاعب ويعيث بها كما يعيث البعير بالشجرة ويتحكك بها والتمرس شدة الالتواء (ابن عساكر) فى التاريخ (عن محمد بن عطية) بن عروة (السعدي) صدوق من الطبقة الثالثة وكلام المؤلف كالصريح فى أنه صحابي وهو غفلة عن قول القريب وغيره وهم من زعم أن له صحبة مات على رأس المسائة ورواه أيضاً من هذا الوجه الطبراني قال الهيثمي وفيه يحيى بن عبد الله النابلسي وهو ضعيف لما أوهمه صنيع المصنف أن هذا لم يخرج أحد من المشاهير غير سديد

(ثلاث أصوات يباهي الله بهن الملائكة الأذان) أى أذان المؤذن للصلاة (والتكبير فى سبيل الله) أى حال قتال الكفار (ورفع الصوت بالتلبية) فى الذنك بقول ليك اللهم ليك وهذا فى حق الذكر (ابن النجار) فى تاريخه (فر) كلاهما (عن جابر) رعى الله تعالى عنه وفيه معارضة بن عمرو البصرى قال الذهبي فى التمهيد واه ورشدين بن سعد قال أبو زرعة والدارقطني ضعيف وقرة بن عبد الرحمن قال أحمد منكر الحديث جداً اه . ومن ثم قال ابن حجر رحمه الله حديث غريب ضعيف .

(ثلاثة أعين لا تمسها النار) أى نار جهنم فى الآخرة (عين فقتت) أى خسفت وبخست (فى سبيل الله) أى فى قتال الكفار لإعلاء كلمة الله (وعين حرست) المسلمين (فى سبيل الله) فى الجهاد (وعين بكت من خشية الله) قال الطيبي : كناية عن العالم العابد المجاهد مع نفسه لقوله تعالى : إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ، حيث وقع حصر الخشية فيهم غير متجاوزة عنهم فحصلت الدسبة بين العيدين : عين مجاهدة مع النفس والشيطان ، وعين مجاهدة مع الكفار ، والخوف والخشية متلازمان . قال فى الإحياء : الخوف سرط الله يسوق به عباده إلى المراقبة إلى العلم والعمل (ك) فى الجهاد ، عن محمد الأسدي عن عمر بن راشد عن يحيى بن أبى كثير عن أبى مسلمة (عن أبى هريرة) قال الحاكم صحيح ، ورد فى الذهبي بأن عمر ضعفه .

(ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة) ذكر الثلاثة ليس للتمييز فانه خصم كل ظالم لكنه أراد التغليظ عليهم لغرابة قبح فعلهم والخصم يقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث بلفظ واحد وهذا الحديث من الأحاديث القدسية

بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ ، وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يَوْفَهُ - (هـ) عن أبي هريرة - (ح)
 ٣٤٩٥ - ثَلَاثَةٌ تَحْتَ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : الْقُرْآنُ لَهُ ظَهْرٌ وَبَطْنٌ يَحَاجُّ الْعِبَادَ ، وَالرَّحِمُ تُنَادِي : صَلِّ مَنْ
 وَصَلَنِي ، وَأَقْطَعْ مَنْ قَطَعَنِي ، وَالْأَمَانَةُ - الْحَكِيمُ وَمُحَمَّدٌ بْنُ نَصْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ دَوْفٍ - (ح)

فقد رواه البخاري رضي الله عنه بلفظ قال الله تعالى فوقع في هذه الرواية اختصار (ومن كنت خصمه خصمته) لانه لا يغايه شيء (رجل أعطى بي) أي أعطى الأمان باسمي أو بذكري أو بما شرعته من الدين كأن يقول عليك عهد الله أو ذمته (ثم غدر) أي نقض العهد الذي عاهد عليه لانه جعل الله كفيلا له فيما لزمه من وفاء ما أعطى والكامل منهم المكفول به للمكفول له (ورجل باع حرا فأكل ثمنه) يعني انتفع به على أي وجه كان وخصص إلا كل لانه أخص المنافع وذلك لأن من باع حرا فهو غاصب لعبد الله الذي ليس لأحد غير الله عليه سبيل فالمنصوب منه خصم الغاصب (ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه) أي العمل (ولم يوفه) أجره لانه استأجر عبدا وغلة العبد لمولاه فهو الخصم في واجب أجره عبده وهذا حكمة تخصيص هؤلاء لمكنته تعالى أكرم الخصوم وأغناهم والكريم إذا ملك أحسن وإذا حاسب سمح وإذا سئل وهب والخبر مسوق للمعنيين أحدهما تعظيم هذه الخصال وأنها كبار جرائم وخطايا عظائم يضمن الحذر منها الثاني الإخبار عن كرم الله وفضله وأنه الخصم الغني الكريم الرؤوف الرحيم وإذا كان هو الخصم كان أرجى للعبد لانه غني لا يتعاضده ذنب ولا ينقصه شيء فيناقض فيه بل يرضى خصوم من شاء من عنده كما جاء في كثير من الأخبار فيأله من حديث جمع الخوف والرجاء اللذين هما سهما العبودية إذ هي اضطراب وافتقار والخوف اضطراب والرجاء افتقار والعبادة لله إنما تصفر بخوف التقصير وشكر التوفيق فثوبة التقصير توجب الخوف ورؤية التوفيق توجب الرجاء وقد قيل في معنى هذا الخبر أقاويل كثيرة وما سمعت أجود (هـ) في الأحكام (عن أبي هريرة) ظاهرا اقتضاه علي ابن ماجة أنه لا يوجد مخرجا في أحد الصحيحين والامر بخلافه فقد رواه سلطان المحدثين البخاري في البيع والإجارة لكن بدون ومن كنت خصمه خصمته وانفذه عن الله تعالى ثلاثة أما خصمهم يوم القيامة رجل أعطى بي ثم غدر ورجل باع حرا ثم أكل ثمنه ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه ولم يعطه أجره اه فهو عند البخاري من الأحاديث التسدية كما مر .

(ثلاثة تحت العرش يوم القيامة القرآن له ظهر وبطن يحاج العباد) وقال ابن الأثير وغيره ظهره لفظه وبطنه معناه أو ظهره مظهر تأويله وبطنه ما بطن تفسيره أو ظهره تلاوته وبطنه تفهمه أو ظهره ما استوى المكلفون فيه من الإيمان والعمل بمقتضاه وبطنه ما وقع التفاوت في فهمه بين العباد على حسب مراتبهم في الأفهام والعقول وتباين منازلهم في المعارف والعلوم وفيه تنبيه على أن كلا منهم إنما يطلب بقدر ما انتهى إليه من علم الكتاب وفهمه : وقال الحكيم ظهره يحاج الأمة وبطنه يحاج الخاصة فإن أهل الملة صنفان قال التوربشتي وقوله له ظهر وبطن جملة مفصلة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه تنبيه السامع على جلالة شأن القرآن وامتيازها عما سواه واعتراضه الطيبي ثم اختار أنها جملة اسمية واقعة حالا من ضمير القرآن بلا واو أي القرآن يحاج العباد مستقصيا فيه (والرحم تنادي صل من وصلني واقطع من قطعني) لأن الله تعالى أعطاها ذلك في الدنيا وأمر بالتراحم والتعاطف بها فمن امتثل أمره فاز بالكرامة ومن أبى نودي عليه بالخسران واستحقاق النيران (والأمانة) تنادي ألا من حفظني حفظه الله ومن ضيعني ضيعه الله قال القاضي تحت العرش عبارة عن اختصاص هذه الثلاثة من الله بمكان وقرب منه واعتبار عنده بحيث لا يضيع أجر من حافظ عليها ولا يهمل مجازاة من ضيعها وأعرض عنها كما هو حال المفربين عند السلطان الوافين تحت عرشه فإن التوصل بهم وشكرهم وشكايتهم لها تأثير عظيم لديه وخصص الثلاثة لأن كل ما يحاوله المرء لإمامه دائريته

٣٤٩٦ - ثلاثة تستجاب دعوتهم أو والد، والمسافر، والمظلوم - (حم ط ب) عن عتبة بن عامر - (ح)

٣٤٩٧ - ثلاثة حق على الله تعالى عونهم: المجاهد في سبيل الله، والمكاتب الذي يريد الأداء، والنكاح

الذي يريد العفاف - (حم ت ن ه ك) عن أبي هريرة - (ص)

٣٤٩٨ - ثلاثة على كتمان المسك: م القيامة يغبطهم الأولون والآخرون. عبد أدى حق الله وحق مواليه

وبين ربه خاصة أو بينه وبين الخلق عامة أو بينه وبين أهله وأهل بيته والقرآن وصلة بين العبد وربّه فمن راعى أحكامه واتبع ظواهره وبواطنه أدى حق الربوبية وأتى بوظيفة العبودية والأمانة ثم عموم الناس فإن دماهم وأموالهم وأعراضهم أمانات بينهم فمن قام بحقوقهم أقام العدا وحارب الظلم ومن وصل الرحم، راقب الأقارب ودفع عنهم المخاوف وأحسن إليهم أدى حقه وخرج من عهده ولما كان القرآن أعظم قدراً وأرفع مناراً والقيام به يشمل الآخرين الآخرين فمذكور وأخبر عنه بأنه يحاج العباد أي ينجيهم فيما عرضوا عن أحكامه ولم يلتفتوا لمواعظه وأمانته سواء ما ظهر منها ما غاب عن التأويل أو خفي. أحاج إليه وأخر الأمانة لأنها أغصها وأفردها بالذكر وإن اشتملت على ما حفظه على الأولين على ما حفظها لأنها أحق حقوق الخلق أن تحفظ ولأنه أراد أن يبين أن صلة الرحم وقطيعته بهذه المثابة المظلمة من الوعد والوعيد اه: وقال الأشرف الضمير في تنادى عائد إلى الرحم ويمكن عوده إلى كل من الأمانة والرحم (الحكيم) التوعدي في وادعه (ومحمد بن نصر) في قوائمه (عن عبد الرحمن بن عرف) ورواه عنه أيضا البغوي في شرح السنة قال المأثور وفيه كثير بن عبد الله الشكري متكلم فيه :

(ثلاثة تستجاب دعوتهم الوالد) لولده (والمسافر والمظلوم) على ظالمه لأن السفر مظنة حصول الانكسار والقلب بطون الغربة عن الأوطان وتحمل المشاق والانكسار من أعظم أسباب الإجابة والمظلوم مضطرب (حم ط ب) عن عتبة بن عامر الجعفي

(ثلاثة حق على الله عونهم المجاهد في سبيل الله) لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى (والمكاتب) أي العبد الذي كاتبه سيده على نجور إذا أداما عتق (الذي يريد الأداء) أي الذي يتيقن أن ودي للسيده ما كاتب عليه (والنكاح الذي يريد العفاف) أي المتزوج بقصد عفة فرجه عن الزنا واللواط أو نحوهما وإنما أثر هذه الصيغة إيماناً بأن هذه الثلاثة من الأمور الشاقة التي تكدرح الإنسان وتقههم ظهره لولا أنه يمان عليها لما قام بها قال الطيبي وأصعبها العفاف لأنه قمع الشهوة الجلية المذكورة في النفس وهي مقتضى الشهوة النازلة في أسفل سافلين فإذا استغف وتدارك عيوبه ترقى إلى منزلة الملائكة في أعلى عليين (تنبيه) قال العارف ابن عربي إذا رأيت واحداً من هؤلاء فأعنه ببطانة من مال أو قال أو حال فإنك إذا أعنتهم فأنت نائب الحق في عونهم فإنه إذا كان عون هؤلاء حقاً على الله فمن أعانهم فقد أدى عن الله ما أوجبه على نفسه فيقول الله كرامته بنفسه فإدام المجاهد مجاهداً بما أعنته عليه فأنت شريك في الأجر ولا ينقصه شيء وإذا ولد لك ولد صالح كان لك في ولده وقية أجر وأقر به عين محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة وهو أعظم من عون المكاتب والمجاهد لما أن النكاح أفضل التوابع وأقرب به نسبة للفضل الإلهي في إيجاده العالم وباعظم الأجر يعظم النسب إلى هنا كلامه (حم ت ن) في الجهاد (ه) في الأحكام (ك) في النكاح (عن أبي هريرة) وقال علي بن شريط مسلم وقال الترمذي حسن

(ثلاثة على كتمان المسك) جمع كتيب بمثابة الرمل المستطيل المحدود ب (يوم القيامة يغبطهم الأولون والآخرون) أي يتمنون جميعاً أن يكون لهم مثل الذي لهم ويدوم عليهم ما هو فيهم والغبطة حسد خاص ليس بعموم (عد) أي من ذكره رأيت (أدى حق الله وحق مواليه) أي قام بالحقوق جميعاً فلم يشغل أحدهما عن الآخر ورجل يوم فوما وهم

ورجل يوم قوما وهم به راؤون، ورجل ينادى بالصلوات الخمس في كل يوم وليلة - (حم ت) عن ابن عمر - (ح)

٢٤٩٩ - ثلاثة على كثران المسك يوم القيامة لا يولهم العز ولا يعزون حين يفرغ الناس : رجل تعلم القرآن فقام به يطلب وجه الله وما عنده ، ورجل نادى في كل يوم وليلة خمس صلوات يطلب وجه الله وما عنده ، وملك لم يمنه رقي الدنيا من طاعة ربه - (ط) عن ابن عمر - (ح)

٣٥٠٠ - ثلاثة في ظل الله عز وجل يوم لا ظل إلا ظله : رجل حيث توجه علم أن الله تعالى معه ، ورجل دعت امرأته إلى نفسها فتركها من خشية الله ، ورجل أحب لخال الله - (ط) عن أبي أمامة

٣٥٠١ - ثلاثة في ظل العرش يوم القيامة لا ظل إلا ظله : واصل لرحم يريده الله في رزقه ويمد في أجله وامرأة مات زوجها وتركها عليها أيتاما صغاراً فماتت : لا تزوج أقيم على بيتها حتى يموتوا أو يغنيهم الله ، وعبد صنع طعاماً فأضاف ضيفه ، وأحسن نفقته فدعا عليه الأئم والمسلمين فطعمهم لوجه الله عز وجل

به راؤون) أو امرأة تؤم نساء وهن بها راضيات والنخس للرجل غالي (ورجل ينادى بالصلوات الخمس كل يوم وليلة) أي يؤذن محاسباً كما جاء في رواية طالبا بأذنه الأجر من الله سبحانه وتعالى ولا يأخذ عليه أجر في الدنيا (حم ت) في الأدب (عن ابن عمر) بن الخطاب وقال الحسن غريب وقال السدر المناوي فيه أبو اليقظان عثمان بن عمير قال الذهبي كان شيعياً ضعيفه

(ثلاثة على كثران المسك يوم القيامة لا يولهم العز) أي الخرف (ولا يعزون حين يفرغ الناس) يوم القيامة (رجل تعلم القرآن فقام به يطلب وجه الله) أي لا الرياء والسمنة ولا ليتاني به على حصول دنياه (وما عنده) من جزل الأجر (ورجل نادى في كل يوم وليلة خمس صلوات يطلب وجه الله وما عنده وملك لم يمنه رقي الدنيا من طاعة ربه) بل قام بحق الحق وحقق شئده وجامد نفسه على حمل مشقات القيام بالحقين ومن ثم كان له أجران واستوجب الأمان وارتفع على السكبان (ط) عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه بحر بن كنيز السقاء ضعيف بل متروك (ثلاثة في ظل الله) أي في ظل عرشه كما في رواية (عز وجل يوم لا ظل إلا ظله) أي يوم القيامة (رجل حيث توجه علم أن الله معه) حيثما توجه ، أينما تولوا ثم وجه الله ، وهو مدكم أينما كنتم ، (ورجل دعت امرأة) أجنبية (إلى نفسها) أي إلى الزنا بها (فتركها) أي ترك الزنا بها (من خشية الله تعالى) لا لغرض آخر تكبر من حاكم أو قالة أو نحو ذلك (ورجل أحب لخال الله) أي يحب رجلاً لا يحب إلا إعظاماً لله الذي خلقه فعدله فلم يحبه لنحو إحسانه له بمال أو جاه أو غير ذلك (ط) عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه بشر بن نير وهو متروك

(ثلاثة في ظل العرش) أي عرش الرحمن (يوم القيامة) في الموقف (يوم لا ظل إلا ظله واصل الرحم) أي القرابة بالإحسان ونحوه (يزيد الله في رزقه) في الدنيا أي يوسع عليه فيه (ويمد في أجله) أي يطيل حياته بسبب صلاته لأقربائه (وامرأة مات زوجها وتركها عليها أيتاما صغاراً) يعني أولاد أمه ومن فيه معنهم كأولاد ولدها مته الذي مات عنهم ولا كافل لهم إلا هو (فقالت لا أتزوج بل أقيم علي أيتامي) أكفلهم وأقوم بهم (حتى يموتوا أو يغنيهم الله تعالى) كأن يكبروا ويستغنوا بنحو كسب (وعبد) أي إنسان (صنع طعاماً) أي طبخه وهياه (فأضاف) منه (ضيفه) وأحسن

وَجَلَّ - أبو الشيخ في الثواب والاصبهاني (فر) عن أنس - (ض)
 ٣٥٠٢ - ثلاثة في ضمان الله عز وجل : رجل خرج إلى مسجد من مساجد الله تعالى ، ورجل خرج غازياً
 في سبيل الله ، ورجل خرج حاجاً - (حل) عن أبي هريرة - (ض)
 ٣٥٠٣ - ثلاثة قد حرم الله عليهم الجنة : مدمن الخمر ، والعاق ، والدبوث الذي يقر في أهله الخبث -
 (حم) عن ابن عمر

٣٥٠٤ - ثلاثة كلهم ضامن على الله : رجل خرج غازياً في سبيل الله فهو ضامن على الله حتى يتوفاه فيدخله
 الجنة أو يردّه بما نال من أجر أو غنيمة ، ورجل راح إلى المسجد فهو ضامن على الله حتى يتوفاه فيدخله

نفقته) أي أحسن القيام بها (فدعا عليه) أي طلب له (الذم والمسكين) المراد به هنا ما يشمل الفقير لأنها إذا اجتمعا
 افترقا وإذا افترقا اجتمعا (فأطعمهم لوجه الله) عز وجل عن كل نقص ووصف ليس في الكمال المطلق أقصاه وغايته
 أي فعل ذلك لوجه الله لا لغرض آخر كرياضة أو علة أو توصل إلى شيء من المقاصد الدنيوية كبعض من يجمع الأيتام
 والزنا والعريان عنده في نحو زاوية ويتشيط على ولادة الأمور ويدخل عليهم بأنه ليس يريد الدنيا وإنما يريد مرتبة
 للقيام بأدواء هؤلاء حتى إذا تمصل على حفظه من ذلك كتب باسم نفسه واستخدم أهل الزاوية كما يريد كما فعل الناس الآن من
 يزعم الصلاح (أبو الشيخ في) كتاب (الثواب والاصبهاني) في الترغيب (فر) كلهم (عن أنس) وفيه حفص بن عبد الرحمن
 قال الذهبي في الضعفاء قال أبو حاتم مضطرب الحديث

(ثلاثة في ضمان الله عز وجل) أي في حفظه وكلامه ورعايته (رجل خرج إلى مسجد من مساجد الله) أي يريد
 الصلاة أو الاشتكاف فيه (ورجل خرج غازياً في سبيل الله) لإعلاء كلمة الله (ورجل خرج حاجاً) أي بمسار
 حلال (حل عن أبي هريرة)

(ثلاثة قد حرم الله عليهم الجنة) أي دخولها (مدمن الخمر) أي الملازم لشربها أيام الليل وأطراف النهار المداوم
 عليها (والعاق) لوأديه أو أحدهما وقد سبق معنى العقوق فلا تغفل (والدبوث) بشة وهو الذي (يقر في أهله) أي
 زوجته أو سرية وقد يشمل الأقارب أيضاً (الخبث) يعني الزنا بأن لا يغار عليهم وهؤلاء الثلاثة إن استحلوا ذلك
 فهم كفار والجنة حرام على المكابر أبداً وإن لم يستحلوا فأراد بتحريرها عليهم منهم من دخلها قبل التطهير بالنار
 فإذا تطهروا بها أدخلوها (حم عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي وفيه راو لم يسم وبقية رجاله ثقات .

(ثلاثة كلهم ضامن على الله) أي مضمون على حده عيشة رضية أي مرضية أو ذو ضمان كالقاسط والابن فهو من باب
 الذنب ذكره البيضاوي وسبق نحوه النووي في الأذكار فقال معنى ضامن صاحب الضمان والضمان الرعاية للشيء كما
 يقال تامر ولابن أي صاحب تمر ولبن (رجل خرج غازياً في سبيل الله) أي لإعلاء كلمة الله (فهو ضامن على الله)
 الآية ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ولا يزال مضموناً عليه (حتى يتوفاه) الله (فيدخله الجنة) برحمته
 (أو يردّه بما نال من أجر أو غنيمة ورجل راح إلى المسجد فهو ضامن على الله حتى يتوفاه فيدخله الجنة أو يردّه بما
 نال من أجر أو غنيمة ورجل دخل بيته بسلام) أي لازم بيته إيثاراً للزلة وطلباً للسلامة من المعتة أو المراد أنه إذا
 دخله سلم على أهله اتهمراً بقوله سبحانه إذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم قال الطيبي والاول أوجه وبلامه ما قبله

الجنة أو يردّه بما نال من أجر أو غنيّة، ورجل دخل بيته بسلام فهو ضامن على الله - (د حب ك) عن أبي أمامة - (صح)

٣٥٠٥ - ثلاثة ليس عليهم حساب فيما طعموا إذا كان حلالاً : الصائم ، والمتسحر ، والمرابط في سبيل الله عز وجل - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٣٥٠٦ - ثلاثة من كن فيه يستكمل إيمانه : رجل لا يخاف في الله لومة لائم ، ولا يرى بشيء من عمله وإذا عرض عليه أمران أحدهما للدين والآخرة والآخرة أختار أمر الآخرة - (د حب ك) عن أبي هريرة - (ض)

٣٥٠٧ - ثلاثة من قاهن دخل الجنة : من رضى بالله ربا ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولاً ، والرابعة لها من الفضل كما بين السماء والأرض ، وهي الجهاد في سبيل الله عز وجل - (حم) عن أبي سعيد (ح)

٣٥٠٨ - ثلاثة من السعادة ، وثلاثة من الشقاء فمن السعادة : المرأة الصالحة تراءى فتعجبك وتغيب عنها

أوفى لأن الجماعة في سبيل الله سراً والروح إلى المسجد حضراً ولزوم البيت اتقاه من الدين أخذ بعضها بحجة بعض (فهر ضامن على الله) قال النووي رضى الله عنه في الأذكار معناه أنه في رعايته وما أجزل هذه العطية وقال الطيبي عدى ضامن بمعنى تضمنينا لمبنى الوجوب بالمحافظة على سبيل الوعد أى يجب على الله وعداً أن يكلاؤه من مضار الدنيا والدين ولم يذكر الشيء المضمون به في الثالث اكتفاء بما قبله (د) في الجهاد ولم يضعفه (حب ك) في البيوع (عن أبي أمامة) صحيح وأقره الذهبي .

(ثلاثة ليس عليهم حساب) يوم القيامة (فيما طعموا) أى أكلوا أو شربوا (إذا كان) المأكول أو المشروب (حلالاً : الصائم) عند الفطر (والمتسحر) للصوم (والمربط في سبيل الله عز وجل) أى الملازم لبعض الثغور بقصد الجهاد (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عبد الله بن عيسى عن أبي الصباح وهما مجهولان

(ثلاثة من كن فيه يستكمل إيمانه) بالبناء للجهد أى اجتماعهم في انسان تدل على كمال إيمانه (رجل لا يخاف في الله لومة لائم ولا يرى بشيء من عمله) بل إنما يعمل لوجه الله تعالى مراعيًا لإخلاص في سائر أعماله (وإذا عرض عليه أمران أحدهما للدين والآخرة والآخرة أختار أمر الآخرة) لبقائها ودوامها (على الدنيا) لأنها لها واضمحلالها وسرعة زوالها (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة)

(ثلاثة من قاهن دخل الجنة) أى مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب (ر) من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً (إلى الثقلين) كآفة (والرابعة لها من الفضل كما بين السماء والأرض وهي الجهاد في سبيل الله عز وجل) لتكون كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله العليا (حم عن أبي سعيد) الخدرى

(ثلاثة من السعادة وثلاثة من الشقاء فمن السعادة المرأة الصالحة) الديانة المفيدة الجميلة (التي تراها فتعجبك وتغيب عنها فتأمنها على نفسها) فلا تخونك بزنا ولا يسحق ولا يتبرج ونحو ذلك (ومالك) فلا تخون فيه بسرقة ولا

(١) فإن قيل لا حاجة إلى التمدير لأنه من اتقى منه خصلة من الخصال الثلاث لا يدخل الجنة أصلاً فالجواب أن هذا من قاهن من المسلمين وهل المراد قاهن في كل يوم أو مرة في عمره؟ الظاهر الثاني .

فَتَنَامُهَا عَلَى نَفْسِهَا وَمَالِكٌ ، وَالِدَابَّةُ تَكُونُ وَطِيئَةً فَتُلْحِقُكَ بِأَصْحَابِكَ ، وَالْدَّارُ تَكُونُ وَاسِعَةً كَثِيرَةً الْمُرَافِقُ
وَمَنْ الشُّقَاءُ : الْمَرَأَةُ تَرَاهَا تَقْسُوكَ وَتَحْمِلُ لِسَانَهَا عَلَيْكَ وَإِنْ غَبَتْ عَنْهَا لَمْ تَأْمَنْهَا عَلَى نَفْسِهَا وَمَالِكٌ ، وَالِدَابَّةُ
تَكُونُ قَطُوفًا فَإِنْ ضَرَبَتْهَا تَعَبَتْكَ وَإِنْ تَرَكْتَهَا لَمْ تُلْحِقْكَ بِأَصْحَابِكَ ، وَالْدَّارُ تَكُونُ ضَيِّقَةً قَلِيلَةً الْمُرَافِقُ
(ك) عن سعد - (ح)

٣٥٠٩ - ثَلَاثَةٌ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ : الْفَخْرُ بِالْأَحْسَابِ ، وَالطَّنُّ فِي الْأَنْسَابِ : وَالنِّيَاحَةُ - (ط) عن سلمان (ض)

٣٥١٠ - ثَلَاثَةٌ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ عِنْدَ اللَّهِ : أَنْ تَعْفُو عَنْ ظَلَمِكَ ، وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ ، وَتَقْصَلَ مَنْ

قَطَعَكَ - (خط) عن أنس - (ح)

٣٥١١ - ثَلَاثَةٌ مِنَ السَّحْرِ : الرُّقَى ، وَالْأَوَّلُ ، وَالْثَمَانِيَةُ - عن أبي أمامة - (ض)

تَبْذِيرُ (وَالِدَابَّةُ تَكُونُ وَطِيئَةً) أَيْ هُنِيئَةٌ سَرِيعَةُ الْمَشْيِ مَهْلَةُ الْإِقْيَادِ (فَتُلْحِقُكَ بِأَصْحَابِكَ) بِإِلَافٍ لَا تَعْبُ وَلَا مَشَقَّةَ فِي الْأَحْثَانِ
(وَالْدَّارُ تَكُونُ وَاسِعَةً كَثِيرَةً الْمُرَافِقُ) بِالنِّسْبَةِ لِحَالِ سَلَاكِهَا وَيُخْتَلَفُ ذَلِكَ بِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَحْوَالِ (وَثَلَاثَةٌ
مِنَ الشُّقَاءِ الْمَرَأَةُ) السُّوءُ وَحَى الَّتِي (تَرَاهَا تَقْسُوكَ) لِقَبْحِ ذَاتِهَا أَوْ أَعْمَالِهَا (وَتَحْمِلُ لِسَانَهَا عَلَيْكَ) بِالْبِزَامَةِ (وَإِنْ غَبَتْ
عَنْهَا لَمْ تَأْمَنْهَا عَلَى نَفْسِهَا وَمَالِكٌ وَالِدَابَّةُ تَكُونُ قَطُوفًا) بِفَتْحِ الْقَافِ أَيْ بِطِيئَةِ السَّيْرِ وَالْقَطُوفُ مِنَ الدُّثْرَابِ الْبَطْلَى (فَإِنْ
ضَرَبَتْهَا) لَتَسْرِعَ بِكَ (أَتَبَعْتُكَ وَإِنْ تَرَكْتَهَا) تَمْشِي بِغَيْرِ ضَرْبٍ (لَمْ تُلْحِقْكَ بِأَصْحَابِكَ) أَيْ رَفَقَتْكَ بِلِ تَقْطَعُكَ عَنْهُمْ (وَالْدَّارُ
تَكُونُ ضَيِّقَةً قَلِيلَةً الْمُرَافِقُ) بِالنِّسْبَةِ لِحَالِ السَّائِكِ وَعِيَالِهِ فَرِيبُ دَارٍ مَخِيئَةٌ بِالنِّسْبَةِ لِلْأَنْسَابِ وَاسِعَةً بِالنِّسْبَةِ لِأَخْرَافِ (ك) فِي
التَّكْلِيفِ (عَنْ سَعِيدٍ) بِنْدِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ الْحَاكِمُ تَفَرَّدَ بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ فَإِنْ كَانَ حَفَظَهُ فَعَلَى شَرْطِهِمَا وَتَعَقَّبَهُ الذَّهَبِيُّ
فَقَالَ مُحَمَّدٌ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ صَدُوقٌ يَغْلُظُ وَقَالَ يَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ ثِقَةٌ

(ثَلَاثَةٌ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ) أَيْ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِهَا (الْفَخْرُ بِالْأَحْسَابِ) أَيْ التَّعَاطُفُ بِالْآبَاءِ (وَالطَّنُّ فِي الْأَنْسَابِ) أَيْ أَنْسَابِ
النَّاسِ (وَالنِّيَاحَةُ) عَلَى الْمَيِّتِ كَمَا مَرَّ بِيَانُهُ وَضَاحًا (ط) عَنْ سَلْمَانَ (ض) عَنْ عَبْدِ الْغَفُورِ أَبِي الصَّبَاحِ ضَعِيفٌ
(ثَلَاثَةٌ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ عِنْدَ اللَّهِ) أَضَافَهَا إِلَيْهِ لِلتَّشْرِيفِ (أَنْ تَعْفُو عَنْ ظَلَمِكَ) فَلَا تَنْتَقِمَ مِنْهُ عِنْدَ الْقُدْرَةِ (وَتُعْطِيَ
مَنْ حَرَمَكَ) عِيَالَهُ أَوْ تَسَبِّبَ فِي حَرَمَانِكَ عَطَاءَ غَيْرِهِ (وَتَقْصَلَ مَنْ قَطَعَكَ) وَلَا تَعْبَاهُ بِمَثَلِ قَدْرِهِ (فَائِدَةٌ) قَالَ الْعَارِفُ
ابْنُ عَرَبٍ الْأَخْلَاقُ ثَلَاثَةٌ أَنْوَاعُ خَافٍ مَتَعَدٍّ وَخَافٍ غَيْرِ مَتَعَدٍّ وَخَافٍ مُشْتَرِكٍ وَالْمَتَعَدِّي قَسِيمَانِ مَتَعَدِّي بِمَنْفَعَةٍ كَالْجُودِ
وَالْفُتُوَّةِ وَمَتَعَدٍّ بِدَفْعِ مَضَرَّةٍ كَالْعَفْوِ وَالصَّفْحِ وَتَحْمِلُ الْأَذَى مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْجَزَاءِ وَتَحْتَسِنُ مِنْهُ وَغَيْرُ الْمَتَعَدِّي كَالْوَرَعِ
وَالزُّهْدِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْمُشْتَرِكِ كَالصَّبْرِ عَلَى أَذَى الْخَلْقِ وَبَسْطِ الْوَجْهِ وَكَيْالِ الْبَشْرِ (خط) عَنْ أَنَسٍ (ب) بِنْدِ مَالِكٍ وَرَوَاهُ عَنْهُ
أَيْضًا الدَّيْلَمِيُّ بِالْفِعْلِ الْمَذْكُورِ

(ثَلَاثَةٌ مِنَ السَّحْرِ الرُّقَى وَالتَّرْلُ وَالتَّمَانِيَةُ) قَالَ الدَّيْلَمِيُّ التَّرْلُ مَا يَجِبُ الْمَرَأَةُ إِلَى زَوْجِهَا وَقِيلَ مَا تَجِدُهُ الْمَرَأَةُ فِي عُنُقِهَا
لِتَحْسِنَ عِنْدَ زَوْجِهَا وَالتَّمَانِيَةُ وَاحِدَتُهَا تَمِيمَةٌ خُرَزَاتُ تَعْلَقُهَا الْعَرَبُ عَلَى أَوْلَادِهَا لِاتِّبَاعِ الْعَيْنِ فَأَبْطَلَهَا الشَّارِعُ وَنَهَى
عَنْهَا وَأَمَّا مَا ذَكَرَ فِي الرُّقَى لِتَحْمُولِ عَلَى مَا كَانَ مِنْ كَلَامِ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَنْ الَّذِي لَا يَعْقِلُ مَعْنَاهُ لِاحْتِمَالِ أَنْ يَكُونَ كَيْفَرًا
بِمُخَالَفَةِ الرُّقَى بِالذِّكْرِ وَنَحْوِهِ كَمَا مَرَّ بِإِتْيَانِ (ط) مِنْ حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زُهْرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدٍ عَنِ الْقَاسِمِ (عَنْ أَبِي
أَمَامَةَ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ عَلَى بْنِ يَزِيدٍ الْأَلْهَانِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ

٣٥١٢ - ثلاثة من أعمال الجاهلية لا يتركهن الناس : الطعن في الأنساب ، والنياحة ، وقولهم : مطرنا

بنوء كذا وكذا - (طاب) عن عمرو بن عوف - (ض)

٣٥١٣ - ثلاثة مواطن لا ترد فيها دعوة عبد : رجل يكون في برية حيث لا يراه أحد إلا الله فيقوم فيصل

ورجل يكون معه فئة فيفر عنه أصحابه فيثبت ، ورجل يقوم من آخر الليل - ابن منده وأبو نعيم في

الصحابة عن ربيعة بن وقاص - (ض)

٣٥١٤ - ثلاثة نفر كان لأحدهم عشرة دنانير فتصدق منها دينار ، وكان لآخر عشرة أواق فتصدق منها بأوقية

وآخر كان له مائة أوقية فتصدق منها بعشرة أواق ، هم في الأجر سواء ، كل تصدق بعشر ماله - (طاب) عن أبي

مالك الأشعري - (ض)

٣٥١٥ - ثلاثة هم حدث الله يوم القيامة : رجل لم يمش بين اثنين بمراء قط ، رجل لم يتحدث نفسه

بونا قط ، ورجل لم يخالط كسبه برأ قط - (حل) عن أنس - (ض)

(ثلاثة من أعمال الجاهلية لا يتركهن الناس) أي أهل الإسلام (الطعن في الأنساب والنياحة) على الميت (وقولهم مطرنا بنوء كذا وكذا) أي بالنجم الفلاني من النجوم الثمانية والعشرين سمي بوا لانه إذا سقط الساقط منها بالمغرب ناء الطالع بالمشرق بنوء نوما فيه تقدون أن المطر هو فعل النجم قال الميمى أما القول بأنه قد يكون لبعضها بعض اتصال يمتزج منه طبائنها ثم تأدى بتلك الطبائع بالمجازة إلى الجو ويوصله الجرم بمجازته الأرض إلى الأرض فيكون سببا لآثار تحدث في الأجسام الأرضية فهذا قد يكون إلا أن تلك الآثار أفعال الله لا للكواكب فتقل الكواكب وتبدل أحوالها وواقيت لأفضية الله بحمله تحول الشمس ميقانا للصلاة إلى هنا كلامه (طاب) والبخار (عن عمرو بن عوف) بن مالك المزني قال الهيمى فيه كثير بن عبد الله المزني ضعيف

(ثلاثة مواطن لا ترد فيها دعوة عبد رجل يكون في برية بحيث لا يراه أحد إلا الله فيقوم فيصل ورجل يكون معه فئة) في الجهاد (يفر عنه أصحابه فيثبت) هو العدو فيقاتل حتى يقتل أو ينتصر (ورجل يقوم من آخر الليل) أي يتعبد فيه عند فتح أبواب السماء وتنزلت الرحمة (ابن منده وأبو نعيم) كلاهما (في الصحابة عن ربيعة بن وقاص) قال الذهبي حديث مضطرب .

(ثلاث نفر) بفتحين أي ثلاث من الرجال (كان لأحدهم عشرة دنانير فتصدق منها دينار وكان لآخر عشرة أواق فتصدق منها بأوقية وآخر كان له مائة أوقية فتصدق منها بعشرة أواق) هم في الأجر سواء كل قد تصدق بعشر ماله أي فأجر الدينار بقدر أجر الأوقية بقدر أجر العشرة الأواق فلا فضل لأحدهم على الآخر (طاب عن أبي مالك الأشعري) كعب بن عاصم وقيل عبيد وقيل عمر وقيل الحارث يعد في الشاميين

(ثلاثة هم حدث الله يوم القيامة أي يكلمهم ويكلمونه في الموقف والناس في ذلك المول مشغولون بأنفسهم) (رجل لم يمش بين اثنين بمراء قط) بضم الطاء المشددة أي في الزمن الماضي (ورجل لم يتحدث نفسه بونا قط) ولا يخالط (ورجل لم يخالط كسبه برأ قط) الرجل في الثلاثة وصف طردى فالمرأة كذلك (حل عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلمي أيضا

٣٥١٦ - ثلاثة لا تحرم عليك أعراضهم: المجاهر بالفسق، والإمام الجائر، والمتدع - ابن أبي الدنيا في ذم

الغيبة عن الحسن مرسل

٣٥١٧ - ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم: العبد الأبق حتى يرجع، وأمرأة بانت وزوجها عليها ساخط،

وإمام قوم وهم له كارهون - (ت) عن أبي أمامة

٣٥١٨ - ثلاثة لا ترى أعينهم النار يوم القيامة: عين بكّت من خشية الله، وعين حرست في سبيل الله،

وعين غصت عن محارم الله - (ط) ع معاوية بن حيدة - (ح)

(ثلاثة لا تحرم عليك أعراضهم) بال يجوز لك اغتياهم (المجاهر بالفسق) فيجوز ذكره - المجاهر به أي فقط (والإمام الجائر) أي السلطان الجائر الظالم (والمتدع) أي المتدبر بما لا يشهد له شيء من الكتاب والسنة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر الفرشي في كتاب (ذم الغيبة عن الحسن مرسل) هو البصري

(ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم) في رواية رؤسهم أي لا ترتفع إلى السماء وهو كناية عن عدم القبول كما صرح به في رواية للطبراني وقال الثوري شق لا يرتفع إلى الله رفع العمل الصالح بل شيئاً قليلاً من الرمح كما نبه عليه بذكر الأذن وخصها بالذكر لما يقع فيها من التلاوة والدعاء وهذا كقوله في المسابقة يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم عبر عن عدم القبول بعدم مجاوزة الأذان بدليل التصريح بعدم القبول في رواية أخرى أو المراد لا يرفع عن آذانهم فظلمهم كما يظلم العمل الصالح صاحبه يوم القيامة قال الطبري ويمكن أن يقال إن هؤلاء استوصوا بالمحافظة على ما يجب عليهم من مراعاة حق السيد والزوج والصلاة فلما لم يقوموا بما استوصوا به لم تتجاوز طاعتهم عن مسامحتهم كما أن القارئ الكامل هو من يتدبر القرآن بقلبه ويتلقاه بالعمل الصالح فلما لم يقم بذلك لم يتجاوز من صدره إلى ترقوته (العبد الأبق) بدأ به تغليظاً للأمر فيه (حتى يرجع) من إياقه إلى سبيله إلا أن يكون إياقه لإضرار السيد به ولم يجد له ناصراً كما قاله بعض الأئمة (وأمرأة بانت وزوجها عليها ساخط) لأمر شرعي كسوء خلق وترك أدب ونشوز وهذا أيضاً خرج مخرج الزجر والتمويل (وإمام قوم وهم له كارهون) فإن للإمام شفاعته ولا يستشفع المرء إلا بمن يحبه ويعتقد منزلته عند المشفوع إليه فيكره أن يؤم قوم ما يكرهه أكثرهم وهذا إن كرهوه لمعنى يذم به شرعاً وإلا فلا كراهة واللوم على كارهه (ت) في الصلاة (عن أبي أمامة) وقال حسن غريب وضعفه الهيثمي وأقره عليه الزين العراقي في موضع وقال في آخر إسناده حسن وقال الذهبي إسناده ليس بقوي وروى بإسنادين آخرين هذا أمثلها اه

(ثلاثة لا ترى أعينهم النار) أي نار جهنم (يوم القيامة) إشارة إلى شدة إبعادهم عنها ومن بعد عنها قرب من الجنة (عين بكّت من خشية الله وعين حرست في سبيل الله) أي في الجهاد ويمكن شموله للرباط أيضاً (وعين غصت) بالتشديد أي خففت وأطرقت وليس المراد بالبكاء من خشية الله بكاء النساء ورقمتهن فتبكي ساعة ثم تترك العمل وإنما المراد خوف يسكن القاب حتى تدفع منه العين قهراً ويمنع صاحبه عن مفارقة الذنوب وتحمته على ملازمة الطاعات فهذا هو البكاء المنصود وهذه هي الخشية المطلوبة لا خشية الحقاء الذين إذا سمعوا ما يقتضي الخوف لم يريدوا على أن يسكروا ويقولوا يارب سلم نعوذ بالله وهم مع ذلك يصرون على القبائح والشرائع يسخر بهم كما تسخر أنت من رأيته وقد قصده سبع ضاري وهو إلى جانب حصن منيع بأبيه فترج إليه فلم يفرج وإنما اقتصر على رب سلم حتى جاء السبع فأكله (عن محارم الله) أي عن النظر إلى ما حرمه الله عليها فلم تنظر إلى شيء منها أمثالاً للأمراء (ط) ع معاوية بن حيدة قال الهيثمي فيه أبو حبيب

٣٥١٩ - ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤوسهم شبراً: رجل أم قوماً وهم له كارهون، وامرأة باتت وزوجها

عليهما ساخط، وأخوان متصارمان - (ه) عن ابن عباس - (ح)

٣٥٢٠ - ثلاثة لا تزد دعوتهم: الإمام العادل، والصائم حين يفطر، ودعوة المظلوم يرفعها الله تعالى

فوق الغمام وتفتح لها أبواب السماء ويقول الرب تبارك وتعالى: وعزتي لأنصرنك ولو بعد حين -

(جم ت ه) عن أبي هريرة - (ح)

٣٥٢١ - ثلاثة لا تسأل عنهم: رجل فارق الجماعة وعصى إمامه ومات عاصياً، وأمة أو عبد أبق من سيده

العبرى ويقال الهزى ولم أعرفه وبقي رجاله نفات

(ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤوسهم شبراً) بل شيئاً قليلاً (رجل أم قوماً وهم له كارهون) أى أكثرهم لما يذم شرعا كفسق وبدعة وتساهل في تحرز عن نجس وإخلال بهيئة من هيئات الصلاة وتعاطى حرفة مذمومة وعشرة نحو فسقة (وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط) لتحرسوا خلفها أولئفقر يتهاون عليها حقاً من حقوقه المتوجهة عليها شرباً وجواباً أو ندياً (وأخوان) من نسب أو دين (متصارمان) أى متهاجران متقاطعان في غير ذات الله قال الطي وأخوان أعم من جهة النسب أو الدين لما ورد ولا يحل لمسلم أن يصارم مسلماً فوق ثلاث أى يهجره ويقطع مكالمته قال الزين العراقي وفيه وما قبله أن إغضاب المرأة لزوجها حتى يبيت زوجها ساخطاً عليها من الكبار لكن إذا كان غضبه عليها بحق (ه عن ابن عباس) قال مغطاي في شرح ابن ماجه إسناده لا بأس به ثم اندفع في بيانه وقال الزين العراقي في شرح الترمذى إسناده حسن

(ثلاثة لا تزد دعوتهم الإمام العادل) بين الرعية (والصائم حتى) أى إلى أن (يفطر^(١)) من صومه وفي نسخ حين يفطر قال القاضي الإمام بدل من دعوتهم على حذف مضاف أى دعوة الإمام ودعوة الصائم بدليل عطف (ودعوة المظلوم) عليه وقوله (يرفعها الله) في موضع الحال ويحتمل أن يحمل تفصيل ثلاثة وأن يكون القسم الثالث محذوفاً لدلالة ودعوة المظلوم عليه وهو مبتدأ ويرفعها خبره استأنف به الكلام لفخامة شأن دعاء المظلوم واختصاصه بزيد قبول ورفعها (فوق الغمام) أى السحاب وقوله (وتفتح لها أبواب السماء ويقول الرب تعالى وعزتي لأنصرنك) مجاز عن إشارة الآثار العلوية وجميع الأسباب السبائية وعلى انتصاره من الظالم، وإنزال اليأس عليه ولو بعد حين يدل على أنه سبحانه يهمل الظالم ولا يهمله (تنبيه) قال الغزالي فيه أن الإمارة والخلافة من أفضل العبادات إذا كانتا مع العدل والاخلاص ولم يزل المتقون يحترزون منها ويهربون من تقلدها لما فيها من عظيم الخطر إذ تتحرك به الصفات الباطنة ويغلب على النفس حب الجاه والاستيلاء ونفاذ الأمر وهو أعظم ملاذ الدنيا (جم ت ه) في الصوم (عن أبي هريرة) قال الترمذى حسن اه وفيه مقال طويل بينه ابن حجر وغيره

(ثلاثة لا تسأل عنهم) أى فإنهم من المبالكين (رجل فارق) بقلبه ولسانه واعتقاده أو يبدنه ولسانه وخص

(١) قال الدميرى يستحب للصائم أن يدعو في حال صومه بمهمات الآخرة والدنيا له وللمسلمين لهذا الحديث والرواية فيه حتى بالمشاة فوق فيقتضى استحباب دعاء الصائم من أول يومه إلى آخره لأنه يسمى صائماً في كل ذلك اه قلت قوله والرواية فيه حتى بالمشاة من فوق هو كذلك في بعض الأصول وفي بعضها بالمشاة التحتية والنون وفي خط شيخنا كذلك ويؤيده رواية ابن الصائم عند فطره لدعوة ماردة كما تقدم وقول سائر أصحابنا يستحب للصائم أن يدعو عند إفطاره

فَمَاتَ ، وَأَمْرَاهُ غَابَ عَنْهَا زَوْجُهَا وَقَدْ كَفَّاهَا مَوْتَهُ الدُّنْيَا فَبَرَجَتْ بَعْدَهُ . فَلَا تَسْأَلُ عَنْهُمْ . (خدع طب ك هب) عن فضالة بن عبيد - (ص)

٣٥٢٢ - ثَلَاثَةٌ لَا تَسْأَلُ عَنْهُمْ : رَجُلٌ يَنْزِعُ اللَّهُ إِزَارَهُ ، وَرَجُلٌ يَنْزِعُ اللَّهُ رِدَائَهُ ، فَإِنَّ رِدَاءَهُ الْكَرِيمِيَّةُ وَإِزَارَهُ الْعِزُّ ، وَرَجُلٌ فِي شَكٍّ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ، وَالْقَنُوطُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ . (خدع طب) عن فضالة بن عبيد (ص)

٣٥٢٣ - ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرِبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ : جِيفَةُ الْكَافِرِ ، وَالْمُتَضَمِّخُ بِالْخُلُقِ ، الْجَنْبُ إِلَّا أَنْ يَتَوَضَّأَ . (د) عن عمار بن ياسر - (ح)

٣٥٢٤ - ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرِبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ بَخِيرٌ : جِيفَةُ الْكَافِرِ ، وَالْمُتَضَمِّخُ بِالْخُلُقِ وَالْجَنْبُ إِلَّا أَنْ يَبْدُوهُ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ

الرجل بالذكر لشرفه وأصالة وغلبة دوران الأحكام عليه فالأنثى مثله من حيث الحكم (الجماعة) المهودين وهم جماعة المسلمين (وعصى إمامه) إما تنحرد عنه كالخارج المنعزدين لنا أو المحتشدين من إقامة الحق عليهم المقاتلين عليه وإما بنحو بغي أو حراقة أو صيال أو عدم إظهار الجماعة في الأمر فمن فكل هؤلاء لا تسأل عنهم لحل دمائهم (ومات عاصياً) فبسته ميتة جاهلية (وأمة أو عبد أبق من سيده) أرسيدته أي تغيب عنه في محل وإن كان قريباً (فمات) فإنه يموت عاصياً (وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفها مؤنة الدنيا فتزوجت بعده فلا تسأل عنهم) فائدة ذكره ثانياً كذا العلم ومزيد بيان الحكم (خدع طب ك هب) عن فضالة بن عبيد قال لحاكم على شرطهم ما رآه لا أعلم له علة إزاره اللدني وقال الذهبي رجاله ثقات

(ثلاثة لا تسأل عنهم رجل ينزع الله إزاره ورجل ينزع الله رداءه فإن رداءه) أكد بأن والجملة الاسمية لمزيد الرد على المنكر (الكبرياء وإزاره العز) فمن تكبر من الخلق أو تعزز فقد نازع الخلق سبحانه رداءه وإزاره الخاصين به فله في الدنيا الذل والصغار وفي الآخرة عذاب النار (ورجل في شك من أمر الله) أي في الله شك (والقنوط) بالضم أي اليأس (من رحمة الله) أي لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرين . (خدع طب) عن فضالة بن عبيد قال الميشتي رجاله ثقات

(ثلاثة لا تقر بهم الملائكة) أي الملائكة النازلون البركة والرحمة والطائفون على العباد للزيارة واستماع الذكر وأضرابهم لا الكتبة فإنهم لا يفارقون المسكين طريقة عين في شيء من أحوالهم الحسنة السيئة وما يلفظون قول إلا لاديه رقيب عتيد . (جيفة الكافر والمتضخم) أي الرجل المتضخم (الخلق) بالفتح طيب له صمغ يتخذ من الزعفران وغيره لما فيه من الرعونة والتشبه بالنساء (والجنب إلا أن يتوضأ) قال الكلبي باذى يجوز كونه فيمن أجنب من محرم أمان حلال فلا يحتجبه الملك ولا البيت الذي فيه فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يصح جنباً بغير حلق ويصوم ذلك اليوم وكان يطوف على نسائه بغسل واحد ويجوز كونه فيمن أجنب باحتلام وترك الغسل مع وجود الماء فبات جنباً لأن الحلم من الشيطان فمن تلعب به في يقظته أو نومه تجنبه الملك الذي هو عبد الشيطان اهـ (دعن عمار بن ياسر)

(ثلاثة لا تقر بهم الملائكة بخير) ملائكة الرحمة والبركة وبحو ذلك لا الكتبة ولا ملائكة الموت كما سبق (جيفة الكافر) أي جسد من مات على الكفر (والمتضخم بالخلق) أي المتلطف به قال القاضي وهو طيب له صمغ يتخذ من زعفران ونحوه وسيده أنه توسع في الرعونة وتشبه بالنساء وذلك يؤذن بخسة النفس وسقوطها (والجنب إلا أن يبدو له أن يأكل) أي أو أن يشرب (أو ينام) قبل الاغتسال (يتوضأ) فإنه إذا فعل ذلك لم تنفر الملائكة عنه

ينام فيتوضأ وضوءه للصلاة - (طب) عن عمار بن ياسر - (ح)

٣٥٢٥ - ثلاثة لا تقربهم الملائكة : السكران ، والمتضمخ بالزعفران ، والحائض والجنب - البزار

عن بريدة - (صح)

٣٥٢٦ - ثلاثة لا يجيبهم ربك عز وجل : رجل نزل بيتاً خرباً ، ورجل نزل على طريق السبيل ، ورجل

أرسل دابته ، ثم جعل يدعو الله أن يحبسها - (طب) عن عبد الرحمن بن عائذ الثمالي (ح)

٣٥٢٧ - ثلاثة لا يجنبون عن النار : المساك ، وعاق والده ، ومدمن الخمر - (رسته) في الإيمان عن أبي هريرة

٣٥٢٨ - ثلاثة لا يدخلون الجنة : مدمن الخمر وقاطع الرحم ، ومصدق لسحر ، ومن مات وهو مدمن للخمر

ولم تمتنع عن دخول بيت هو فيه وبين بقوله (وضوءه للصلاة) أى المراد الوضوء الشرعى لا الوضوء اللغوى وهو رد صريح على من اكتفى به قال الماضى والكلام فى جنب نهائى فى الغسل وأخره حتى مر عليه وقت صلاة وجعل ذلك دأباً وعادة فإنه مستخف بالشرع متساهل فى الدين غير مستعد لاتصالهم والاختلاط بهم لا أى جنب كان لما ثبت أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه بغسل واحد (طب عن عمار بن ياسر) قال فى الفردوس وفى الباب ابن عباس وغيره

(ثلاثة لا تقربهم الملائكة) بخبر (السكران) أى سكرأ تعدى به (والمتضمخ بالزعفران) أى تعدياً (والحائض والجنب) ومثلهما النفساء يظهر أن المراد بالحائض والنفساء انقطع من دمه منهما وأمكنه الغسل لتفريطه بإهماله أما غيره ففيه احتمال (البزار) فى مسنده (عن بريدة) بن الحصيب المسمى قال الهيثمى فيه عبد الله بن حكيم لم أعرفه وبقية رجاله ثقات .

(ثلاثة لا يجيبهم ربك عز وجل) أى لا يجيب دعاءهم (رجل نزل بيتاً خرباً) لأنه عرض نفسه للهلاك وبخالف قول الله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة (ورجل نزل على طريق السبيل) أى بالهار يتخطاه المسارعة وربما تعثر به فرس فأهلكه وكذا بالليل فإن الله تعالى دواب يثبها فيه كما سبق فى الخبر (ورجل أرسل دابته) أى أطلقها عبثاً (ثم جعل يدعو الله أن يحبسها) عليه فلا يجيب الله دعوتهم لمخالفتهم ما أمروا به من التحفظ إذ الأول عرض نفسه لانهدام البيت عليه أو للسارق بنزوله بغير ما هو محفوف بالعمارة والثانى عرض نفسه للدار على الطريق والثالث لم يعمل بخبر أعقها وتوكل (طب عن عبد الرحمن بن عائذ) بالمد والهمز والمعجمة (الثمالي) بمثلثة مضمومة والتخفيف نسبة إلى ثماله بطن من الأزدي وفى نسخ الثمالي قال الهيثمى فيه صدقة بن عبد الله السمين وثقه دجيم وضعفه أحمد

(ثلاثة لا يجنبون عن النار) أى نار جهنم (المان) بما أعطاه (وعاق والده) فمات أمه أولى (ومدمن الخمر) أى المداوم على شربها الملازم له لا يتفك عنه (رسته فى) كتاب (الإيمان) له (عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه

(ثلاثة لا يدخلون الجنة) أى مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب كما مر (مدمن الخمر وقاطع الرحم) أى القرابة (ومصدق بالسحر) قال الذهبي فى الكباير ويدخل فيه تعليم السيمياء وعملها وهى محض السحر وعقد المرء عن زوجته ومحبته الزوج لامراته وبغضها وبغضه وأشبه ذلك بكلمات مجهولة (ومن مات وهو مدمن الخمر) جملة حاله (سقاه الله من نهر الخوطة نهر) يدل بما قبله أو خبر مبتدأ محذوف وهو نهر فى نار جهنم (يجرى) فيه القبيح والصديد السائل (من فروع المومسات) الزانيات (يؤذى أهل النار ويح قروجه) أى ربح تنها وهذا أمر مهول جداً يحمل من له أدنى عقل على الإحجام عن الزنا وفيه أن الثلاثة كباير قال الذهبي وكثير من الكباير بل عامتها إلا

سَقَا، اللَّهُ مِنْ نَهْرٍ الْغُوطَةِ : نَهْرٌ يَجْرِي مِنْ فُرُوجِ الْمُؤْمِنَاتِ يُؤْذِي أَهْلَ النَّارِ رِيحُ فُرُوجِهِنَّ - (حم ط ب ك)

عن أبي موسى - (ح)

٣٥٢٩ ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ : الْعَاقُ لَوَالِدَيْهِ ، وَالذَّبُّوتُ ، وَرَجُلَةٌ النَّسَاءِ - (ك ه ب) عن ابن عمر (ح)

٣٥٣٠ - ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ أَبَدًا : لَذَّبُوتُ ، وَالرَّجُلَةُ مِنَ النَّسَاءِ ، وَمَذْمُونُ الْخَمْرِ - (ط ب) عن عمار

ابن ياسر - (ح)

٣٥٣١ - ثَلَاثَةٌ لَا يَرُدُّ اللَّهُ دَعَاءَهُمْ : الذَّاكِرُ اللَّهِ كَثِيرًا ، وَالْمُظْلُومُ ، وَالْإِمَامُ الْمَقْسُطُ (ه ب) عن أبي هريرة (ض)

٣٥٣٢ - ثَلَاثَةٌ لَا يَرْحَمُونَ رَأْحَةَ الْجَنَّةِ : رَجُلٌ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ آيَةٍ ، وَرَجُلٌ كَذَبَ عَلَى ، وَرَجُلٌ كَذَبَ عَلَى

الأقل يجهل خلق من الآلة تحريمه وما بلغه الزجر فيه ولا الوعيد عليه فهذا الضرب فيهم تفصيل فينبغي للعالم أن لا يعجل على الجاهل بل يرفق به ويعلمه سيما إذا اقترب عهده بجهلكم كمرأسر وأجلب إلى أرض الاسلام وهو تركي فبالجهل أنه تلفظ بالشهادتين فلا يأنم أحد إلا بعد العلم بحاله وقيام الحجة عليه (حم ط ب ك) في الأشربة (عن أبي موسى) الأشعري قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(ثلاثة لا يدخلون الجنة) بالمعنى المأثور فيما قبله (العاق لوالديه) وإن عليا (والذَّبُّوتُ) فيقول من دبت البعير إذا دلته ولينه بالريضة فكان الذبوت ذلل حتى رأى المنكر بأهله فلا يغيره (ورجلة النساء) بفتح الراء وضم الجيم وفتح اللام أي المتشبهة بالرجال في الزي والهيئة لافي الرأي والعلم فانه محمود وقال الذهبي فيه أن هذه الثلاثة من الكبائر قال فمن كان يظن بأهله الداحشة ويتغافل لحجة فيها فهو دون من يمرس عليها ولا خير فيمن لا غيرة فيه والقوادة التي لا تزال بالحرارة حتى تصيرها بغير أعلينا وزدان (ك) في الايمان (ه ب) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص وقال في الكبر إسناده صحيح لكن بعضهم يقول عن عمر عن أبيه وبعضهم يقول عن ابن عمر مرفوعا وقال في الفردوس صحيح

(ثلاثة لا يدخلون الجنة أبدا) تقيده هنا بأبدا التي لا يحاط بها تخصيص على ما قيل يؤذن بأن الكلام في المستحل (الذبوت والرجلة من النساء) بمعنى المترجلة (ومذمون الخمر) أي المدام على شربها وتسماه عند مخرجه الطبراني قالوا يارسول الله أما مذن الخمر فقد عرفناه فما الذبوت قال الذي لا يبالي من دخل على أهله فلنا فما الرجل قال التي تشبه بالرجال قال ابن القيم وذكر الذبوت في هذا وما قبله يدل على أن أسل الدين الغيرة من لا غيرة له لادين له، فالغيرة تحمي القلب فتحمي له الجوارح فترفع السوء والفواحش وعدها يميت القلب فتعمر الجوارح فلا يبقى عندما دفع البتة والغيرة في القلب كالقوة التي تدفع المرض وتقارمه فإذا ذهبت القوة كالهلاك (ط ب) عن عمار بن ياسر قال الميثمي فيه مساتير وليس فيهم من قيل إنه ضعيف ورواه عنه أيضا البيهقي في الشعب

(ثلاثة لا يرد الله دعاءهم) إذا توفرت شروطه وأركانها (الذاكر الله كثيرا) يحتمل على الدوام ويحتمل التذاكر كثيرا عند إرادة الدعاء (والمظلوم) وإن كان كافرا (والإمام المقسط) أي العادل في وعيته (ه ب) عن أبي هريرة (وفيه حميد ابن الاسود أوردته الذهبي في الضعفاء وقال كان عفان يحمل عليه عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند ثقة ضعفه أبو حاتم عن شريك بن أبي نمر قال يحيى والنسائي ليس بقوى

(ثلاثة لا يرحمون راحة الجنة) حين يجد المقرنون ربحها (رجل ادعى إلى غير آية) لأنه كاذب آثم كالذي يدعى

عينه - (خط عن أبي هريرة - ض)

٣٥٢٣ - ثلاثة لا يستخف بحقوقهم إلا منافق : ذو الشبهة في الإسلام ، وذو العلم ، وإمام مقسط - (طب)

عن أبي أمامة - (ح)

٣٥٢٤ - ثلاثة لا يستخف بحقوقهم إلا منافق بين النفاق : ذو الشبهة في الإسلام ، والإمام المقسط ،

ومعلم الخير - أبو الشيخ في التوبيخ عن جابر - (ض)

٣٥٢٥ - ثلاثة لا يقبل الله منهم يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً : عاق ، ومنان ، ومكذب بالقدر - (طب)

عن أبي أمامة - (ح)

٣٥٢٦ - ثلاثة لا يقبل الله تعالى منهم صلاة : الرجل يؤم قوماً وهم له كارهون ، والرجل لا يأتى الصلاة

أن الله خلقه من ماء فلاح غير ماء آية فهو كاذب على الله ورجل كذب على أي أخبر عن بما لم أقل أو أعمل (ورجل كذب على عينه) أي قال رأيت في منامى كذا لأنه كذب على الله وعلى ملك الرؤيا إذ الرؤيا الصالحة بشرى من الله وذلك ذنب كبير فيستحق العقوبة ولأن رؤيا المؤمن جزء من أجزاء النبوة كما يحىء في عدة أخبار فكان الكاذب فيها متنبأ بادعائه جزء من ستة وأربعين جزءاً من أجزاء النبوة ومدعى الجزء كدعى الكل ذكره الكلاباذي (خط عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً البزار قال الهيثمي وفيه عبد الرزاق بن عمر ضعيف ولم يوثقه أحمد

(ثلاثة لا يستخف بحقوقهم إلا منافق بين النفاق ذو الشبهة في الإسلام) وكذا ذات الشبهة فيه (وذو العلم والإمام الأعظم (المقسط) أي العادل في حكمه والمراد في هذا وما قبله النفاق العملي (أبو الشيخ في) كتاب (التوبيخ عن جابر) وهذا ضعيف

(ثلاثة لا يستخف بحقوقهم إلا منافق ذو الشبهة في الإسلام وذو العلم) أي الشرعي (وإمام مقسط) أي عادل وهذا ضعيف لكن قالوا له شواهد منها ما رواه الخطيب عن أبي هريرة مرفوعاً لا يوسع المجلس إلا لثلاث لذي علم لعلمه ولذي سلطان لسلطانه ولذي سن لسنه وعن كعب قال نجد في كتاب الله علينا أن يوسع في المجلس لذي الشبهة المسلم والإمام العادل ولذي القرآن ونعظهم ويوقرهم ونشرفهم (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي هو من رواية عبد الله بن زحر عن علي بن يزيد وكلاهما ضعيف اهـ

(ثلاثة لا يقبل الله منهم يوم القيامة) المراد به نفي كمال القبول (صرفاً) توبة أو نافلة أو وجهاً يصرف فيه عن نفسه العذاب (ولا عدلاً) أي فريضة يعني لا يقبل الله فريضتهم قبولاً تكفر به هذه الخطيئة وإن كان يكفر بها ما شاء من الخطايا (عاق) لوالديه (ومنان) بما يطميه (ومكذب بالقدر) بالتحريك أي بأن الأشياء كلها بتقدير الله وإرادته وأخذ الذهبي وغيره من هذا الحديث ونحوه أن المان كبيرة فعدوه منها (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي رواه بإسنادين في أحدهما بشر بن عمر وهو متروك وفي الآخر عمر بن يزيد وهو ضعيف اهـ ومن ثم قال ابن الجوزي حديث لا يصح قال ابن حبان عمر بن يزيد يقلب الأسانيد ويرفع المراسيل اهـ لكن خالفهم الذهبي فقال عمر صويلح

(الثلاثة لا يقبل الله تعالى منهم صلاة) أي قولاً كاملاً صلاة (الرجل) ومثله صلاة المرأة للنساء (يؤم قوماً وهم) يعني أكثرهم (له كارهون) المذموم شرعى قام به (والرجل لا يأتى الصلاة إلا دباراً) بكسر الدال أي بعد فوت وقتها وقيل جمع دبر وهو آخر وقت الشيء محو وأدبار السجود والمراد بآتيها حين أدبر وقتها وهذا وارد فيمن اتخذ ديدناً وعادة

إِلَّا دَبَّارًا ، وَرَجُلٌ أَعْتَبَ مُحَرَّرًا - (د ه) عن ابن عمرو - (ح)
 ٣٥٣٧ - ثَلَاثَةٌ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ لَهُمْ صَلَاةً وَلَا تَرْفَعُ لَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ حَسَنَةً : الْعَبْدُ الْآبِقُ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى مَوْلَاهُ
 وَالْمَرْأَةُ السَّاخِطُ عَلَيْهَا زَوْجُهَا حَتَّى يَرْضَى ، وَالسَّكَرَانُ حَتَّى يَصْحُو - ابن خزيمة (حب هب) عن جابر
 ٣٥٣٨ - ثَلَاثَةٌ لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَزْكِيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ : الْمُسْبِلُ إِزَارَهُ ،
 وَالْمَنَّانُ الَّذِي لَا يُعْطَى شَيْئًا إِلَّا مِنْهُ ، وَالْمُنْفِقُ سَلَعَتُهُ بِالْحَلْفِ الْكَاذِبِ - (حم م ٤) عن أبي ذر - (صح)

(ورجل اعتبد محررا) أى اتخذ عبداً كان يعتقه ثم يكتبه أو يعتقه بعد العتق فيستخدمه كرهاً أو يأخذ حراً فيدعى رقه ويتمسكه (د ه) كلاهما في الصلاة من رواية عبد الرحمن بن زياد الأفریقی عن عمر بن الخطاب المغافرى (عن ابن عمرو) ابن العاص قال فى شرح المذهب وهو ضعيف قال الحافظ العراقى فى شرح الترمذى عبد الرحمن الأفریقی ضعفه الجمهور وقال المناوى رضى الله عنه ضعفه الشافعى رضى الله عنه وغيره

(ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة ولا ترفع لهم إلى السماء حسنة) رفعا كاملا (العبد الآبق) أى الهارب ومثله الأمة (حتى يرجع إلى مولاه) ذكره بلفظ الجمع ولم يقل مولاه لأن العبد تتناوله أيدي الناس غالبا كذا قيل (والمرأة الساخط عليها زوجها) الموجب شرعى (حتى يرضى) عنها زوجها (والسكران) أى المتمدى بسكره فيما يظهر (حتى يصحو) من سكره وروى ابن عمرو مرفوعا من ترك الصلاة سكرأ مرة واحدة لمكانما كانت له الدنيا وما فيها فسلها ومن ترك الصلاة أربع مرات سكرأ كان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخبال قالوا يا رسول الله وما طينة الخبال قال عصارة أهل جهنم قال الذهبي فى الكبائر سنده صحيح (ابن خزيمة) فى صحيحه (حب هب) من حديث هشام عن عمار عن الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن ابن المنكدر (عن جابر) قال البيهقى فى السنن تفرد به زهير قال الذهبي فى المذهب قلت هذا من مناكير زهير اه ومشام سبق فيه كلام.

(ثلاثة) من الناس (لا يكلمهم الله) تكليم رضى عنهم أو كلاما يسرهم أو لا يرسل لهم الملائكة بالتحية وملائكة الرحمة ولما كان اكثرة الجمع مدخل عظيم فى مشقة الحزى قال (يوم القيامة) الذى من اقتضح فى جمعه لم يفر (ولا ينظر إليهم) نظر رحمة وعطف ولطف (ولا يزكّيهم) يظهرهم من الذنوب أو لا يثني عليهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم يعرفون به ما جهلوا من عظمتهم واجترأوا من مخالفتهم وكررها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقال أبو ذر خابوا وخسروا من هم يا رسول الله قال (المسبل إزاره) أى المرئى له (١) الجار طرفه خيلاء ونخص الإزار لآه عامة لباسهم فانغيره من نحو قيص حكمه (والمَنَّان الذى لا يعطى) غيره (شيئا إلا منه) أى اعتد به على من أعطاه أو المراد بالمن النقص من الحق والحياة من نحو كيل ووزن ومنه وإن لك لأجرا غير ممنون أى منقوص (والمُنْفِق ساعته) بشد الفاء أى الذى يروج بيع متاعه (بالحلف) بكسر اللام وسكونها (الكاذب) أى الفاجر قال الطبرى جمع الثلاثة فى قرن لأن المسبل إزاره هو المتكبر المرتفع بنفسه على الناس ويحتقرهم والمَنَّان إنما من بهطاته لما رأى من علوه على المعطى له والجائف البائع يراعى غبطة نفسه ويهضم صاحب الحق والحاصل من المجموع احتقار الغير وإثارة نفسه ولذلك يجازيه الله باحتقاره له وعدم التفاته إليه كما لوح به لا يكلمهم الله وإنما قدم ذكر الجزاء مع أن رتبته التأخير عن الفعل لتفخيم شأنه وتهويل أمره ولتذهب النفس كل مذهب ولو قيل المسبل والمنان والمنفق لا يكلمهم الله يقع هذا الموضع (حم م ٤) عن أبي ذر) المغافرى رضى الله عنه

(١) إلى أسفل الكعبين بقصد الخيلاء

٣٥٩ - ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلَمُهُمْ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ : رَجُلٌ حَلَفَ عَلَى سَاعَتِهِ لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطِيَ وَهُوَ كَاذِبٌ ، وَرَجُلٌ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ لَيَقْتَطَعَ بِهَا مَالٌ جَلٍ مُسْلِمٍ ، وَرَجُلٌ مَنَعَ فَضْلَ مَائِهِ قِيْلَ قَوْلُ اللَّهِ : وَالْيَوْمَ مَنَعَكَ فَضْلِي كَمَا مَنَعْتَ فَضْلَ مَا لَمْ تَعْمَلْ بِذَلِكَ - (ق) عن أبي هريرة - (صحيح)

٣٥٤ - ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلَمُهُمْ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ : رَجُلٌ عَلَى فَضْلٍ مَاءٍ بِالْفَلَاحَةِ يَمْنَعُهُ مِنْ ابْنِ السَّبِيلِ ، وَرَجُلٌ بَايَعَ رَجُلًا بِسَاعَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ خَلْفًا لَهُ بِاللَّهِ لِأَخْذِهَا بِكَذَا وَكَذَا فَصَدَّقَهُ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ ، وَرَجُلٌ بَايَعَ إِمَامًا لَا يُبَايِعُهُ إِلَّا لِدُنْيَا : فَإِنْ أَعْطَاهُ مِنْهَا وَفَى ، وَإِنْ لَمْ يُعْطِهِ مِنْهَا لَمْ

(ثلاثة لا يكلمهم الله) كلاما يسرهم بل ينحروا خسا واليهاء (يوم القيامة) استهانة بهم وغضباً عليهم بما اثموا من حرمته (ولا ينظر اليهم) نظر رحمة (رجل) خبره تبدأ محذوف (حلف على ساعته لقد أعطى بها أكثر مما أعطى) بالبناء للفاعل أى حلف أنه دلفت لبائعهما أكثر مما أعطى فيها أو للدفع أى أعطاني من يريد شراءها أكثر (وهو كاذب) أى والحال أنه كاذب في إخباره بذلك وكلمة قد هنا للتحقيق (ورجل حلف على يمين) بزيادة حرف الجر (كاذبة) أى محلف يمين فسماء يميننا مجازاً للدلالة بينهما والمراد ما شأنه أن يكون محلوفاً عايه (بعد العصر) خصه لشرفه بكونه وقت ارتفاع الأعمال وقول البعض لاجتماع ملائكة الليل والنهار حينئذ زيفه ابن حجر رحمه الله بأن بعد الصبح يشاركه في ذلك ولم يرد فيه فالأولى الترجيح بأنه وقت ختام الأعمال والأمر بخيراتهمها فغلظت العقوبة فيه وفيل هرليس بقيد بل خرج مخرج الغالب لأن مثله يقع غالباً في آخر النهار حيث يريدون الفراغ من معاملتهم (ليقطع بها مال رجل مسلم) أى ليأخذ قطعة من ماله وتخصيص الثالثة غالباً للاختصاص فالأثنى والختم والذى كذلك (ورجل منع فضل مائه) لوائه على حاجته عن المحتاج (فيقول الله عز وجل اليوم) أى يوم القيامة (أمتعتك) بضم العين (فضلى) الذى لا ينجى في ذلك اليوم غيره (كما منعت فضل ما لم تعمله يداك) وظاهر قوله فضل مائه بالاضافة أن الكلام في بشر حفرها بملكه أو بموات للارتفاق أو أطاق وفضل عن حاجته ما يحتاجه غيره وأما ما حفر للدار فيجب بثله فضلاً وأصلاً فإن الحافر فيه كواحد من المسارة فظاهر قوله آخر ما لم تعمل يداك أن الكلام في المياه المباحة النابعة في موضع لا يختص بأحد ولا صانع للأديمين في انبساطها وإجرائها كما الأودبة والعيون ثم الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة لا ينحصرون في الثلاثة لأن العدد لا ينفى الزائد (ق) عن أبي هريرة) واللفظ البخارى

(ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة) كلام رضى ورحمة (ولا ينظر إليهم) نظراً نعام وإفضال (ولا يزكّيهم) لا يطهرهم من دنس ذنوبهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم على ما اجتروا (رجل على فضل مائه) يعنى له ماء فاضل عن حاجته (بالفلاحة) أى في المفازة (يمنعه) أى الفاضل من الماء (من ابن السبيل) أى المسافر المضطر للماء لنفسه أو حيوان محترم معه وقوله رجل مرفوع خبر مبتدا محذوف (و) الثانى من الثلاثة (رجل بايع رجلاً) بلفظ الماضى (بسلمة) أى ساوم فيها وروى سلمة بدون باء فعليه يكون بايع بمعنى باع (بعد العصر) خص العصر لكونه وقت نزول الملائكة لرفع أعمالهم وإذا حلف كاذباً في ذلك الوقت ختم عمل نهاره بعمل سيئ فكان جديراً بالإبعاد والطرده عن رب العباد (لحلف له) أى البائع للمشتري (بالله) تعالى (لأخذها) بصيغة الماضى (بكذا وكذا فصدقه) أى المشتري البائع (وهو على غير ذلك) أى والحال أن البائع لم يشتريها بما ذكره من الثمن (و) الثالث (رجل بايع إماماً) أى عاقد الإمام الأعظم على أن يعمل بالحق ويقيم الحد ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر والحال أنه (لا يبايعه) لا يعاقده (إلا لدنيا) بلا تنوين

ق ف - (حم ق ٤) عن أبي هريرة - (ص)

٣٥٤١ - ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكّيهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم : شيخ زان ،

وملك كذاب ، وعائل مستكبر - (م ن) عن أبي هريرة - (ص)

٣٥٤٢ - ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة : العاق لوالديه ، والمرأة المترجلة المتشبهة بالرجال والديوث

وثلاثة لا يدخلون الجنة : العاق لوالديه ، والمدمن الخمر ، والمنان بما أعطى - (حم ن ك) عن ابن عمر (ص)

٣٥٠٣ - ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة : المنان عطاه ، والمسبل إزاره خيلاء ، ومدمن الخمر - (طب)

كيلي أي لغرض ديني (فان) الفاء تفسيرية (أعطاه بها) أي الدنيا (وفا) بالتخفيف للماء أي ذلك الرجل المبايع بما عاقده عليه (وإن لم يعطه) أي الإمام (منها لم يف) ببيعتة لأن الإمامة نيابة عن الله ورسوله فمن عدل في متابعة ذلك النائب عن قانون الشريعة ومنهاج السنة وقصر متابته له على ما يعطاه دون ملاحظة المبايع عليه فقد خسر خسرانا مبينا وضل ضلالا عظيما واستحق هذا الوعيد الشديد لترك الواجب عليه من الإخلاص في البيعة . قال الخطابي : الأصل في المبايعة الإمام أن يبايع على أن يعمل بالحق وبقيم الحدود ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فمن جعل مبايعة لما يعطاه دون ملاحظة المقصود فقد دخل في الوعيد (حم ق ٤) عن أبي هريرة

(ثلاثة لا يكلمهم الله) بما يصره أو بشيء أصلا وأن الملائكة يسألونهم (يوم القيامة) أو لا ينفعون بآيات الله وكلماته قال القاضي والظاهر أنه كناية عن غضبه عليهم لقوله (ولا يزكّيهم) أي لا يثني عليهم (ولا ينظر إليهم) فإن من سقط على غيره واستهان به أعرض عنه وعن التكلم معه والالتفات إليه كما أن من اعتد بغيره يكثر النظر إليه (ولهم) مع ذلك الأمر المهور (عذاب أليم) مؤلم مومع قال الواحدي هو العذاب الذي يخاض إلى قلوبهم وجمعه قال الراغب الألم الوجع الشديد (شيخ زان) لاستخفافه بحق الحق وقلة مبالاة به ورذالات طاعة إذ داعيته قد ضعفت وهيمته قد فترت فزناه عناد ومراغمة (وملك كذاب) لأن الكذب يكون غالبا لجلب نفع أو دفع ضرر والمملك لا يخاف أحدا فيصالحه فهو منه قبيح لفقد الضرورة (وعائل) أي فقير (مستكبر) لأن كبره مع فقد سببه فيه من نحو مال وجاه وكرهه مطبوعا عليه مستحكما فيه فيستحق أليم العذاب وفطخ العقاب وفيه دلالة على كرم الله في قبول عذر عبده بما يكون منهم عن مخالفته (تنبيه) قال القونوي سر عد الملك الكذاب منهم أن الكذب قسمان ذاتي وصفاتي فالسفاتي محصور في موجبين الرغبة والرهبة والمملك محالها ظاهرا وليس حكمه مع الرعية بصورة رهبة منهم أو رغبة لهما عندهم يوجب الإقدام على الكذب ، فإذا كان الملك كذابا فلا موجب له إلا تؤم الطمع فهو وصف ذاتي له والأوصاف الذاتية الجليلة تستلزم نتائج تناسبها (م ن) عن أبي هريرة رضي الله عنه

(ثلاثة لا ينظر الله إليهم) ولما كان ليكثره الجميع دخل عظيم في مشقة الخزي زاد قوله (يوم القيامة) الذي من اقتضى في جمعه لم يفز (العاق لوالديه والمرأة المترجلة المتشبهة بالرجال والديوث) وثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والمدمن الخمر والمنان بما أعطى قال الطيبي يؤول على وجهين أحدهما من المنة الذي هي الاعتداد بالضيعة وهي إن وقعت في صدقة أحبطت الثواب أو في معروف أبطلت الضيعة ، وقيل من المن وهو النقص يعني النقص من الحق والخيانة فيه (حم ن ك) وكذا البزار (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه وفيه عبد الله بن يسار الأعرج قال : قال الصدر المناوي لا يعرف حاله

(ثلاثة لا ينظر الله) أي الملك الأعظم (إليهم يوم القيامة : المنان عطاه) أي الذي يكثر المنة على غيره لإحسانه إليه

عن ابن عمر - (ح)

٣٥٤٤ - ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم . أشيمط زان ، وعائل مستكبر

ورجل جعل الله بضاعته لا يشتري إلا بيمينه ولا يبيع إلا بيمينه - (طب هب) عن سلمان - (ص)

٣٥٤٥ - ثلاثة لا ينظر الله إليهم غداً . شيخ زان ، ورجل أخذ الأيمان بضاعة يخلف في كل حق وباطل

وفقير مختال يزهو - (طب) عن عصمة بن مالك - (ض)

والمنة لا تليق إلا بالله تعالى إذ هو الملك الحقيق وغيره بمطى من ملك غيره فلم يجوز له المن فاذا من كأنه ادعى لنفسه الملك والحرية وانتفى من العبودية وتنازع صفات رب البرية فلا ينظر إليه نظر رحمانية (والمسل إزاره) الذى يعاقل ثوبه ويرسله إذا مشى تهاً وظراً (خيلاء) أى يقصد الخيلاء بخلافه لا يقصدها ولذلك رخص المصطفى صلى الله عليه وسلم في ذلك لأبي بكر حيث كان جره لغير الخيلاء (ومدمن الخمر) قال الطيب : جمع الثلاثة في قرن لأن المنان إنما من بعطائه لما رأى من فضله وعلوه على المعطى له أو صاحب الحق والمسبل إزاره وهو المتكبر الذى يترفع بنفسه على الناس ويحط منزلتهم ومدمن خمر يراعى لذة نفسه ويفخر حال السكر على غيره وبنيه والحاصل من المجموع عدم المبالاة بالغير (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي رجاله ثقات

(ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة) استهانة بهم بهم وغضباً عليهم بما انتهكوا من محرماته وخالفوا من أوامره (ولا يزكّيهم) لكونهم لم يزكوا أحكامه (ولهم عذاب أليم) يعرفون به ما جهلوا من عظمتهم واجترأوا من حرمة (أشيمط زان) في النهاية الشيمط الشيب (وعائل مستكبر) أى فقير ذو عيال لا يقدر على تحصيل مؤنتهم ولا يطلب من بيت المال أو من الناس المتكبر فهو آثم لإيصال الضرر إلى عياله (ورجل جعل الله بضاعته لا يشتري إلا بيمينه ولا يبيع إلا بيمينه) فيه أن المن صفقة ذم في حق العبد إذ لا يكون غالباً إلا عن بخل وكبر وعجب ونسيان من الله عليه (تذييل) قال القوتوى سر مائة تور في الحديث أن الزنا في الشاب له فيه نوع عذر فإن الطبيعة تنازعه وتفتضاه وأما الشيخ شهوته ضعفت وقوته انحطت فإذا كان زانياً فليس ذلك إلا لكونه مفسداً بالطبع فهو مجبول على الفساد فلذلك وصف ذاتي له فيستلزم النتائج الرديئة وأما العائل المستكبر فالعائل الفقير والمستكبر الذى يتعانى الكبر وهذا ينقسم أعني التكبر إلى قسمين ذاتي وصفاتي فالتكبر الصفاتي محصور في موجبين المال والجاه فالتكبر من الناس وإن كان قيحاً شرعاً وعقلاً لكن لأصحاب الجاه والمال فيه صورة عذر وأما عادهما إذا تكبر فلا عذرله بوجه فالتكبر إذن صفة ذاتية له فلا جرم ينتج نتيجة رديئة ويأتى نحو ذلك التوجيه في الخلاف (طب هب عن سلمان) الفارسي قال الهيثمي بد ما عزاها للطبراني في الثلاثة ورجالها رجال الصحيح

(ثلاثة لا ينظر الله إليهم غداً) أى في الآخرة (شيخ زان) لاستخفافه بحق الله وقصده معصية بلا حاجة إليه ضعفته شهوته عن الوطء الحلال فكيف بالحرام ودل عقله ومعرفته وتجاربه وإنما يدعو إلى الزنا غلبة الحرارة وانه المارفة وضعف العقل الحاصل كل ذلك زمن الشباب ولهذا قيل من لم يرع عند الشيب ولم يستع من العيب ولم يخش الله في الغيب فليس لله فيه حاجة ، شيب وعيب (ورجل اتخذ الأيمان) أى الحلف بالله (بضاعته يخلف في كل حق وباطل وفقير مختال) أى محادع مراوغ والمختل الخداع والمراوغة (يزهو) أى يتكبر ويفتخر ويتعاطف (طب عن عصمة) بكسر العين وسكون الصاد المهماتين (ابن مالك) الانصاري الخطم وغلط ابن منده في جعله خثعياً قال الهيثمي إسناده ضعيف .

٣٥٤٦ ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة . حر باع حراً ، وحر باع نفسه ، ورجل أبطل كراه أجير حين

جف رشحه . الإسماعيلي في معجمه عن ابن عمر

٣٥٤٧ - ثلاثة لا ينفع معهن عمل . الشرك بالله ، وعقوق الوالدين ، والفرار من الزحف . (طب)

عن ثوبان . (ض)

٣٥٨ - ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين . رجل من أهل الكتاب آمن بنية وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم

فآمن به واتبه وصدقه فله أجران ، وعبد مملوك أدى حق الله وحق سيده فله أجران ، ورجل كانت له أمة

(ثلاث لا ينظر الله إليهم يوم القيامة) نظر رحمة (رجل حر باع حراً) فأكل ثمنه لكونه سلبه نعمة الحرية وأدخله في ذل العبودية (وحر باع نفسه) لكونه أذلها وأحقها (ورجل أبطل كراه أجير حين جف رشحه) أى استعمله حتى تعب وعرق بدنه فلما فرغ من عمله لم يعطه أجره فالرجل في الثلاثة وصف طردى ثم إن ما ذكر في الثانية لا يعارض بما جاء في خبر إن الخضر باع نفسه لرجل لأن شرع من قبلنا ليس شرعاً لنا على أنه لمقاصد أخروية جليلة المقدار وليس الكلام فيها (الإسماعيلي في معجمه عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه .

(ثلاثة لا ينفع معهن عمل الشرك بالله وعقوق الوالدين) بضم العين من العق وهو القطع قال الخافظ والمراد به هنا صدور ما يتأذى به الوالد من ولده من قول أو فعل مالم يتعنت الوالد وضبطه ابن عطية بوجوب طاعتها في المناح فعلا وتركها ونديها في المندوب وفرض الكفاية كذلك (والفرار من الزحف) أى حين لا يجوز الفرار (طب عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال الهيثمي فيه يزيد بن ربيعة وهو ضعيف .

(ثلاثة) من الرجال أو رجال ثلاثة وخبره قوله (يؤتون أجرهم مرتين) وفي رواية البخاري ثلاثة لهم أجران (رجل من أهل الكتاب) أى الإنجيل لأن اليهودية فسخت يرشد إليه رواية البخاري رجل آمن بعيسى عليه الصلاة والسلام بدل آمن بنيه أو هو على عمومه لأن اليهود كانوا أجورين بإيمانهم لكن بطل ذلك بكفرهم بعيسى عليه الصلاة والسلام فإيمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم يحسب ذلك الاجر وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم في عهد بعثته على ما جزم به المعنى تبعاً للكرمانى لأن نبيه بعد البشارة إماماً هو محمد صلى الله عليه وسلم باعتبار عموم بعثته أو بعدها إلى يوم القيامة على ما جرى عليه ابن حجر رحمه الله كشيخه البلقيني رضى الله عنه عملاً بظاهر اللفظ والمؤمن من أهل الكتاب لا بد أن يكون مع إيمانه بنبية مؤمناً بمحمد صلى الله عليه وسلم الميثاق المتقدم في آية ولذا أخذ الله ميثاق النبيين (فآمن به واتبه وصدقه) فيما جاء به إجمالاً في الإجمالى وتفصيلاً في التفصيلي ووجه تعدد إيمانه المترتب عليه تعدد أجره أن إيمانه أولاً تعلق بأن المنعوت بكذارسوله وإيمانه ثانياً تعلق بأن محمداً صلى الله عليه وسلم هو المتصف بتلك الأوصاف فهما معلومان متباينان (فله أجران) أجر الإيمان بنبية وأجر الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وكذا حكم الكتابة لأن النساء شقائق الرجال كما هو مطرد في جل الأحكام حيث يدخلن مع الرجال تبعاً إلا ما خصه الدليل ثم لا يلزم على ذلك أن الصحابي الذي كان كتاباً أجره زائد على أجر كبار الصحابة كالحلفاء الأربعة لأن الإجماع خهمهم وأخرجهم من هذا الحكم ويلتزم ذلك في كل صحابي لم يقم دليل على زيادة أجره على من كان كتاباً ولم يقل ومحمد مع كونه أخص إيماناً باستقلال كل منهما بالإيمان ، واعلم أن أهل الكتاب قسمان قسم غيروا وبدلوا وماتوا على ذلك فهم كفرة وقسم لا ولا وماتوا قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم فهم مؤمنون ولهم أجر واحد وقسم أدركوا بعثته ودعاهم فلم يؤمنوا به فهم كفار وقسم آمنوا به فلهم أجران

فَغَذَّاهَا فَأَحْسَنَ غِذَاءَهَا ثُمَّ أَدَبَهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا ثُمَّ أَخَذَهَا وَتَزَجَّجَهَا فَلَهُ جَرْنٌ - (حم)
ق ت ن ه) عن أبي موسى - (صح)

١٥٤٩ - ثَلَاثَةٌ يَتَحَدَّثُونَ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ آمَنِينَ النَّاسِ فِي الْحِسَابِ : رَجُلٌ لَمْ يَأْخُذْهُ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَّا يَمُورُ رَجُلٌ
لَمْ يَمُدَّ يَدَيْهِ إِلَى مَا لَا يَحِلُّ لَهُ . وَرَجُلٌ لَمْ يَنْظُرْ إِلَى مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ - (الأصمعي في تربيته عن ابن عمر) (ض)

والحديث فيهم (وعبد مملوك) وصفه به لأن جميع الناس عباد الله فأراد تمييزه بكونه مملوكا للناس (أدى حق الله) من صلاة ونحوها (وحق سيده) بأن خدمه ونصح جهده له لأن من اجتمع عليه لفرضان فأذا هما ليس كمن عليه فرض واحد فأذاه وفي رواية البخاري بدل سيده مواليه وعليه فإنما لم يقل مولاة لأن المراد من العبد جنس العبد حتى يكون عند التوزيع لكل عبد - ولى لأن مقابلة الجمع بالجمع أو ما يقوم مقامه مفيدة للتوزيع أو أراد أن استحقاق الأجرين إنما هو عند أداء جميع حق مواليه لو كان مشتركا (فله أجران) أجر تأديته للعبادة وأجر نصحه وإحسانه وكرمه لطول الكلام اهتماما والمراد أن له أجران من هذه الجهة وقد يكون لسيده جهات آخر يستحق بها أضعاف ذلك (ورجل كانت له أمة) يطؤها بذلك اليمين وفي رواية الترمذي له جارية وضيعة قال العراقي ليس في السكتب المستوصفها بالوضاعة إلا فيه وفي كونها شرط للحصول للأجر الموعود بحث والمراد بقوله يطؤها يحل له وطؤها وإن لم يطأها (فغذاها) بتخفيف الدال المعجمة (فأحسن غذاها) بالمد (ثم أديها) بأن راضيا بحسن الأخلاق ورحمها على جميل الخصال (فأحسن تأديها) بأن استعمل فيه الرفق والتلطف والتأني من غير ضرب ولا عنف (وعلمها) ما يمين عليها من أحكام الدين وما ييسر من مندوباته ومطلوباته (فأحسن تعليمها) بأن استعمل معها ما يندبوا إليه من اتصاف الملم به من نحو حسن خلق ورفق في ضرب وغار بين التأديب والتعليم مع أنه قد يدخل فيه لأن الأول عرفي والثاني شرعي والأول ديني والثاني أخروي (ثم أعتقها) عبرة لها قبله بالفاء وفيه ثم لأن التعليم والتأديب يتعاقبان على الوطء بل لا بد منهما فيه بل قبله لتعيينهما على السيد بعد التملك بخلاف الإعتاق (ونزجها) بعد أن أصدقها قرن العتق بالتزويج لما فيه من قمع الكبر وإذلال النفس وترك التعاطف إن لم يكشف سيدها بعقها حتى تزوجها ولم يتزوج ذات شرف وأصالة ومال (فله أجران) أحدهما في مقابل تعليمها وتأديبها والثاني لاعتنائها وتزويجها أو أحدهما لاعتنائها والثاني لتزويجها وكما كانت جهة الأجر فيه متعددة ومظنة الاستحقاق أكثر من ذلك أعاد قوله فله أجران وخص هذه الثلاثة بالأجرين مع ثبوت مثله لغيرهم كأزواج المصطفى صلى الله عليه وسلم وكولد أدى حق الله وحق أبيه لأن الفاعل في كل منهما جامع بين أمرين بينهما مخالفة عظيمة فكان العامل لها فاعل الضدين عامل بالمتنافيين بخلاف غيره وهذا أقدم من جواب البلقيني بأن قضيتن خاصة من مقصورة عليهن فإن قيل ينبغي أن يكون للأخير أربعة أجور التأديب والتعليم والاعتناق والتزويج قلنا لم يعتبر فيها إلا الأجرين الأخيرين اللذين هما كالمتنافيين كأخواته وإن تميز بغيرهما ولهذا ميز بينهما على الأمرين الذين يلفظ ثم دون غيره وفيه نذب تأديب الأمة والزوجة وليس لك أن تقول ليس فيه إلا الأمة لأنه من التنبيه بالأدنى على الأعلى (حم ق ت ن ه) عن أبي موسى

(ثَلَاثَةٌ يَتَحَدَّثُونَ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ آمَنِينَ النَّاسِ فِي الْحِسَابِ رَجُلٌ لَمْ يَأْخُذْهُ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَّا يَمُورُ رَجُلٌ لَمْ يَمُدَّ يَدَيْهِ إِلَى مَا لَا يَحِلُّ لَهُ وَرَجُلٌ لَمْ يَنْظُرْ إِلَى مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ) لَأَنَّهُ لَمَّا حَفِظَ جَوَارِحَهُ انْتَهَى أَمَانَةً عَنْهُ فَلَمْ يَسْتَعْمَلْهَا فِي غَيْرِ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَوْ نَهَى عَنْهُ وَكَفَّهَا وَفَرَّهَا خَوْفًا مِنْ اللَّهِ جَوَزَى بِالْأَمْنِ يَوْمَ الْفَرَجِ الْكَبِيرِ (الأصمعي في تربيته عن ابن عمر)

٣٥٥٠ — أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الَّذِينَ يَخْلُفُونَ رِجْلَهُمْ فَأَعْلَانَهُمْ سِرًّا لَا يَعْلَمُ بِعَظِيمَةٍ إِلَّا اللَّهُ وَالَّذِي أَعْطَاهُمُ
وَقَوْمٌ سَارُوا لَيْلَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ النَّوْمُ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا يَعْدِلُ بِهِ فَوَضَعُوا رُءُوسَهُمْ نَقَامًا حُدُودَهُمْ يَتَمَلَّقَنِي
وَيَتْلُو آيَاتِي، وَرَجُلٌ كَانَ فِي سَرِيٍّ فَلَقِيَ الْعَدُوَّ فَهَزَمُوا فَأَقْبَلَ بِصَدْرِهِ حَتَّى يَقْتُلَ أَوْ يَفْتَحَ لَهُ. وَالْثَلَاثَةُ الَّذِينَ
يَبْغِضُهُمُ اللَّهُ: الشَّيْخُ الزَّانِي، وَالْفَقِيرُ الْمُخْتَالُ، وَالْعَنِي الصَّالِمُ. (تَرْجُومَةُ أَبِي ذَرٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ)

٢٥٥١ — ثلاثة يحبهم الله ولا يؤمنونهم الله : الرجل يلقى العدو في قتلة فيصيب لهم نحر حتى يقتل أو يهتج لأصحابه ، والقوم يسافرون فيطول سرائهم حتى يحبوا أن يسوا الأرض فينزلون فيها حتى أحدهم فيصلي حتى يوقفهم لرحيلهم ، والرجل يكون في الجار وذو حارة فيصبر على آذاه حتى يفرق يدهما بموت أو ظاني ، والذين ينزولهم الله : التاجر الخلف ، والفقر الخليل ، والبخل الممان - (حم) عن أبي ذر (رض)

ابن الخطّاب رضی اللہ عنہ

(اللائة يحبهم الله تعالى وثلاثة يبغضهم الله فأما الذين يحبهم الله فجل أنى قوما فسألهم بالله، لم يسألهم لقراءة بينهم وبينه فتغفروا فتخاف رجل بأعقابهم، بقاف وباء موحدة بعد الألف كما في صحيح ابن حبان وغيره وما وقع في الترمذى وتبعه الباقى بأنه بعين مهملة فباء آخر الحروف فألف فتون تصحيف كما بينه المناوى وغيره (وأعطاء مرأ لا يعلم بمعطية إلا الله والذي أعطاء وقوم ساروا ليلتهم حتى إذا كان النوم أحب إليهم مما يعدل به فوضعوها رءوسهم فقام أحدهم بتملقى) أى يتضرع إلى ويزيد في اود والدعاء والابتهال (ويتلو آياتى) القرآن (ورجل كان فى سرية فلقى العدو) يعنى السكهار (فهرموا فأقبل بصدرة حتى يقتل أو يفتج له) والثلاثة الذين يبغضهم الله الشيخ الرافى والغفير المختال والغنى الظالم) بفتح الظاء صيغة مبالغة أى الكثير الظلم للناس ولنفسه رت، فى صفة الجنة (ن) فى الزكاة (حب ك) فى الزكاة والجهاد (عن أبى ذر) هل الترمذى حديث صحيح وقال الحاكم على شرطيهما، أقره الذهبى ورواه ابن عساکر من حديث مطرف بن عبد الله بن الشخير قال باغى عن أبى ذر حديث فكنت أحب أن ألقاه فلقية فسأله عنه فذكره

(ثلاثة يحبهم الله وثلاثة يشأهم الله) أى يبغضهم فأما الذين يحبهم الله (الرجل يلقى العدو فى فئة) أى جماعة من أصحابه (فيصيب لهم نحره حتى يقتل أو يفتح لأصحابه والقوم يسافرون فيطول سراحهم حتى يحبوا أن يمسوا الأرض فينزلون عن دوابهم فيتنحى أحدهم فيصلى) وهم نيام (حتى) يصبح (ويوقظهم لرحيلهم) من ذلك المكان (والرجل يكون له الجار يؤذيه فيصبر على أذاه حتى يفرق بينهما) بالبناء للمفعول والفاعل الله حتى يفرق الله أى بينه وبينه (بمرت) لأحدهما (أو ظعن) بفتح حاءين أى ارتحال لأحدهما (والذين يشأهم الله) أى يبغضهم (التاجر الخلاف) بالتشديد صيغة مؤنثة (أى الكثير الحلف على سلعته وفيه إشعار بأن القليل الصدق ليس محلاً للذم) (والفقير الخنثال والبخیل المنان) بما أعطاه (حم بن أبى ذر) قال الحافظ العراقى فيه ابن الأحمس ولا يعرف حاله قال ورواه أيضاً أحمد والنسائى بلفظ آخر بإسناد جيد انتهى

٣٥٥٢ - ثلاثة يحبهم الله عز وجل : رجل قام من الليل يقرأ كتاب الله ، ورجل تصدق صدقة يمينه

بخفيها من شماله ، ورجل كان في سرية فانهزم أصحابه فاستقبل العدو - (ت) عن ابن مسعود - (ح)

٣٥٥٣ - ثلاثة يحبهم الله عز وجل : تعجيل الفطر ، وتأخير السحور ، وضرب اليدين إحداهما بالأخرى

في الصلاة - (ط) عن يعلى بن مرة - (ض)

٣٥٥٤ - ثلاثة يدعون الله عز وجل فلا يستجاب لهم : رجل كانت تحته امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها ،

ورجل كان له على رجل مال فلم يشهد عليه ، ورجل آتى سفيرا ماله وقد قال الله تعالى : ولا تؤتوا السفهاء

أموالكم - (ك) عن أبي موسى - (ص)

٣٥٥٥ - ثلاثة يضحك الله إليهم : الرجل إذا قام من الليل يصلي والقوم إذا صفوا للصلاة ، والقوم إذا

(ثلاثة يحبهم الله عز وجل رجل قام من الليل) أي للتهجد فيه (يتلو كتاب الله) القرآن في صلاته وخارجها (ورجل تصدق صدقة يمينه بخفيها) أي يكاد يخفيها (عن شماله ورجل كان في سرية فانهزم أصحابه) دونه (فاستقبل العدو) وحده فقاتل حتى قتل أو فتح عليه (ت) في صفة أهل الجنة من حديث أبي بكر بن عياش (عن ابن مسعود) وقال غريب غير محفوظ وأبو بكر بن عياش كثير الخطأ انتهى

(ثلاثة) من الأشياء (يحبها الله عز وجل) يثيب فاعلها ويرضاها (تعجيل الفطر) أي تعجيل الصائم الفطر إذا تحقق الغروب (وتأخير السحور) إلى آخر الليل ما لم يقع التأخير في شك (وضرب اليدين إحداها بالأخرى في الصلاة) (ط) وكذا الديلمي (عن يعلى بن مرة) قال الهيثمي وفيه عمر بن عبد الله بن يعلى وهو ضعيف

(ثلاثة يدعون الله عز وجل فلا يستجاب لهم رجل كانت تحته امرأة سيئة الخلق) بالضم (لم يطلقها) فإذا دعى عليها لا يستجيب له لأنه المذهب نفسه بما شرحتها وهو في سعة من فراقها (ورجل كان له على رجل مال فلم يشهد عليه) فأنكره فإذا دعى لا يستجيب له لأنه المفرط المنصر بعدم امتثال قوله تعالى وأشهدوا ثم يدين من رجالكم (ورجل آتى سفيرا) أي محجورا عليه بسفه (ماله) أي شيئا من ماله مع علمه بالخبر عليه فإذا دعى عليه لا يستجيب له لأنه المضيع لماله فلا عذر له (وقد قال الله تعالى : ولا تؤتوا السفهاء أموالكم) (ك) في التفسير (عن أبي موسى) الأشعري قال الحاكم على شرطهما ولم يخرجاه لأن الجمهور روي عن شعبة موقوفا ورفع معاذ عنه انتهى وأقره الذهبي في التلخيص لكنه في المذهب قال هو مع نكارتة إسنادة نظيف

(ثلاثة يضحك الله إليهم) أي يرضى عليهم ويلطف بهم قالوا الضحك منه تعالى محمول على غاية الرضى والراقة والدنو والقرب كأنه قيل إنه تعالى يرضى عنهم ويدنو إليهم برافته ورحمته قال الطيبي ويحوز أن يضمن الضحك معنى النظر ويمدى تعديته إلى فالمعنى أنه تعالى ينظر إليهم ضاحكا راضيا عنهم متعظفاً عليهم لأن ذلك إذا نظر إلى بعض رعيته بعين الرضى لا يدع من الإمام والإكرام شيئا إلا فاعله في حقهم وفي عكسه لا يكلهم ولا ينظر إليهم ولا يركبهم على الوجه

(١) قال البيضاوي نهى الأولياء عن أن يؤتوا الذين لا رشد لهم أموالهم فيضيعوها وإنما أضاف الأموال إلى الأولياء لأنها في تصرفهم وتحت ولايتهم وهو الملائم الآيات المتقدمة والمتأخرة وقيل نهى لكل أحد إلى ما خوله الله من المال فيعطى امرأته وأولاده ثم ينظر إلى أيديهم وإنما سماهم سفهاء استخفافا بعقلهم وهو أوفق لقوله التي جعل الله لكم قياما أي تقومون بها وتتفنون وعلى الأول أول بأها التي من جنس ما جعل الله لكم قياما

صَفُّوا لِلْقِتَالِ - (حم ع) عن أبي سعيد - (صح)

٣٥٥٦ - ثَلَاثَةٌ يَظْلَهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ : التَّاجِرُ الْأَمِينُ ، وَالْإِمَامُ الْمُقْتَصِدُ ، وَرَاعِي الشَّمْسِ

بِالنَّهَارِ - (ك) في تاريخه (فر) عن أبي هريرة - (ح)

٣٥٥٧ - ثَلَاثَةٌ يَهْلِكُونَ عِنْدَ الْحِسَابِ جَوَادٌ ، وَشُجَاعٌ ، وَعَالِمٌ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٣٥٨ - ثَلَاثُونَ خِلَافَةُ نَبْوَةٍ ، وَثَلَاثُونَ خِلَافَةُ مَلِكٍ ، وَثَلَاثُونَ تَجْبُرٌ ، وَلَا خَيْرَ فِيمَا وَرَاءَ ذَلِكَ - يعقوب

ان سفيان في تاريخه عن معاذ

٣٥٥٩ - ثَمَانِيَةُ أَبْغَضُ خَلِيقَةِ اللَّهِ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : السَّقَّارُونَ - وَهُمْ الْكَذَّابُونَ - وَالْخِيَالُونَ - وَهُمْ

الْمُسْتَكْبِرُونَ - وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ أَبْغَضَاءَ إِخْوَانِهِمْ فِي صُدُورِهِمْ ، فَإِذَا لَقَوْهُمْ تَخَفَّوْا لَهُمْ ، وَالَّذِينَ إِذَا دُعُوا

الأول يضحك مستعار للرضى على سبيل التبعية والقرينة الصارفة نسبة الضحك إلى من هو متعال عن صفات الخلق (الرجل إذا) إذا متمحض للظرفية وهو بدل من الرجل والرجل موصوف أي رجال ثلاثة يضحك الله منهم وقت قيام الرجل بالليل فوضع الظرف مقام الرجل مبالغة على منوال قولهم أخطب ما يكون الأمير قائما أي أخطب أوقاته والخطبية ليست للأوقات وإنما هي للأمر (قام من اليسل يصلي) النافلة وهو التهجّد (والقوم إذا صفوا للصلاة) وسوا صفواهم على سميت واحدا كما أمرهم به في حديث آخر (والقوم) أي المسلمون (إذا صفوا للقتال) أي لقتال الكفار بتصدّاعلاء كلمة الله قال الطبري قدم قيام الليل على صف الصلاة وآخر صف القتال إمانتلا فإن محاربة النفس التي هي أعدى عدو لله أشق من محاربة عدوك الذي هو الشيطان ومحاربة الشيطان أصعب من محاربة أعداء الدين أو ترقيا فإن محاربة من يليك أقدم والاختد بالأصعب فالأصعب أخرى وأولى من أخذ الأصعب ثم الأسهل (حم ع عن أبي سعيد) ورواه ابن ماجه في باب ما أنكرت الجهمية من حديث أبي سعيد مع بعض خلف لفظي

(ثلاثة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله التاجر الأمين والإمام المقتصد وراعي الشمس بالنهار) يعني المؤذن ويظهر أن هذا في محاسب لا يأخذ على أذانه أجرا (ك في تاريخه فر عن أبي هريرة) وفيه جماعة بجاهل (ثلاثة يهلكون عند الحساب) يوم القيامة (جواد) بالتخفيف أي إنسان (كثير الجود) أعطى لغير الله (وشجاع) قاتل لغير إعلاء كلمة الله (وعالم) لم يعمل بعلمه وفيه اثبات الحساب والعذاب (ك عن أبي هريرة)

(الثلاثون) أي من السنين (خلافة نبوة) بالإضافة (وثلاثون خلافة وملك وثلاثون تجبر ولاخير فيما وراه ذلك) من السنين (يعقوب بن سفيان في تاريخه) ولفظ رواية الطبراني جبروت وكذا ابن عساكر في تاريخه (عن معاذ) بن جبل ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز في دياحة كتابه وهو عجيب فقد رواه الطبراني عن معاذ أيضا وكذا الديلمي قال الهيثمي عقب عزوه للطبراني وفيه مطر بن العلاء الرملي لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(ثمانية) من الناس (أبغض خليفة الله إليه يوم القيامة) قيل ومن هم يارسول الله قال (السقارون) بسين أو صناد مهملتين وقاف مشددة (وهم الكذّابون) وفسره في خبر آخر بأنهم قس يكون في آخر الزمان تحييتهم إذا التقوا التلاعن وإليه يميل كلام أهل اللغة (والخيالون) بخاء معجمة وشدة التحية (وهم المستكبرون والذين يكنزون الغصاء لإخوانهم) في الاسلام (في صدورهم) أي قلوبهم (فإذا رأوهم ولقوهم تخلقوا لهم) عناءة فوقية وخاء معجمة مفتوحين ولام

إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ كَأَوْ بَطَاءً وَإِذَا دُعُوا إِلَى الشَّيْطَانِ وَأَمْرِهِ كَانُوا سَرَاعًا، وَالَّذِينَ لَا يَشْرَفُ عَنْهُمْ طَمَعٌ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا اسْتَحْلَوْهُ بِأَيْمَانِهِمْ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ ذَلِكَ بِحَقٍّ، وَالْمُشَاوُونَ بِالنِّمِصَةِ، وَالْمُفَرَّقُونَ بَيْنَ الْأَحِبَّةِ وَالْبَاغُونَ الْبِرَّاءَ الدَّخِضَةَ، أُولَئِكَ يَقْذِرُهُمُ الرَّحْمَنُ عَزَّ وَجَلَّ - أَبُو الشَّيْخِ فِي التَّوْبِيعِ، وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنِ الْوُضَيْنِ بْنِ عَطَاءٍ مَرْسَلًا - (ح)

٣٥٦٠ - ثَمَنُ الْجَنَّةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - (عَد) وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ أَنَسٍ، عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ فِي تَفْسِيرِهِ عَنِ الْحُسَيْنِ مَرْسَلًا - (ص)

٣٥٦١ - ثَمَنُ الْخَمْرِ حَرَامٌ، وَمَهْرُ الْبَغْيِ حَرَامٌ، وَثَمَنُ الْكَلْبِ حَرَامٌ، وَالْكُوبَةُ حَرَامٌ، وَإِنْ أَتَاكَ صَاحِبُ الْكَلْبِ يَلْتَمِسُ ثَمَنَهُ فَالْأَيْدِيَةُ تَرَابًا، وَالْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ حَرَامٌ، وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ - (حَم) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ص)

مفتوحة شديدة وقاف أى أظهروا من خلقهم خلاف ما في طوبيتهم (والذين إذا دعوا إلى الله ورسوله) أى إلى طاعتها (كأوا بطاء) بكسر الموحدة والمد بضبطه (وإذا دعوا إلى الشيطان وأمره) من اللهو والمعاصي (كأوا سراعاً) تثليث السين المهملة (والذين لا يشرف لهم طمع من الدنيا إلا استحلوه بأيمانهم وإن لم يكن لهم ذلك بحق والمشاورون) بين الناس (بالنميمة) ليفسدوا بينهم (والمفروقون بين الأحبة) بالفتن ونحوها (والباغون البراء) أى الطالبون (الدخضة) بالتحريك فى المصباح دحض الرجل زلق (أولئك يقذرهم الرحمن عز وجل) أى يكره فعالمهم (أبو الشيخ فى) كتاب (التوبيخ وابن عساكر) فى التاريخ (عن الوضين بن عطاء مرسلاً) هو الخزاعى الدمشقى قال الذهبى ثقة وبعضهم يضعفه مات سنة تسع وأربعين ومائة

(ثمن الجنة لا إله إلا الله) أى قولها باللسان مع إذعان القلب وتصديقه فمن قالها كذلك استعق دخولها زاد الديلى فى روايته وثمن النعمة الحمد لله نال الحرالى والثمن ما لا يتنفع بعينه حتى يصرف إلى غيره من الاعراض (عد وابن مردويه) فى التفسير (عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلى أيضاً (عبد بن حميد فى تفسيره عن الحسن) الهجرى (مرسلاً) قال الديلى وفى الباب ابن عباس وغيره

(ثمن الخمر حرام) فلا يصح بيعه ولا يحل ثمنه ولا قيمة على متلفه قال البغوى فلو أراق خمر ذمى أو قتل مخزيره فلا غرامة عليه لأنه لا ثمن لها فى حق الدين وفى تحريم بيعه دليل على تحريم بيع الأعيان النجسة وإن انتفع بها فى الضرورة كالزبل (ومهر البغى حرام) أى ما تعطاه الزانية على الزنا بها حرام لا يحل لها ثمنه وإن كان الزانى إنما أعطاه عن طيب قلب (وثن الكلب حرام) لنجاسة عينه وعدم صحة بيعه ولو معلماً عند الشافعية ومخص الحنفية : المنع بغيره وعن مالك فيه روايتان (والكوبة حرام) بضم فسكون طبل ضيق الوسط واسع الطرفين وبيعه باطل عند الشافعية وأخذ ثمنه أكل له بالباطل ونهيه على تحريم بيع جميع آلات اللهو كطنبور ومزمار لكن إذا غيرت عن حالتها جاز بيعها (وإن أتاك صاحب الكلب يلمس ثمنه فاهلاً يديه تراباً) كناية عن منعه ورده خائباً والخمر (والميسر حرام وكل مسكر حرام) قال الحكيم اعلم أن الخمر اسم لازم لجميع أنواع الاشارة ولو لم يكن كذلك لم يقل كل ثم بين أن علامة الخمر كل شئ أسكر والمسكر هو فعل السكر والسكر سد العقل ومنه يقال اسدالهر سكرًا ومنه قوله لا تأسكرت أبصارنا أى سدت فالخمر اسم فيه صفة الفعل الذى يظهر منه الفساد لأنه يخمر الفؤاد أى يغطيه ويحول بينه وبين شعاع العقل فكل شراب فيه هذه الصفة فقد لزمه اسم التحريم (حم)

٣٥٦٢ - ثَمَنُ الْقَيْنَةِ سَحَتْ ، وَغَنَاؤُهَا حَرَامٌ ، وَالنَّظَرُ إِلَيْهَا حَرَامٌ ، وَثَمَنُهَا مِثْلُ ثَمَنِ الْكَلْبِ ، وَثَمَنُ الْكَلْبِ

سَحَتْ ، وَمَنْ نَبَتَ لَحْمَهُ عَلَى السَّحْتِ فَالنَّارُ أَوَّلَى بِهِ - (طب) عن عمر - (ض)

٣٥٦٣ - ثَمَنُ الْكَلْبِ خَبِيثٌ ، وَمَهْرُ الْبَغِيِّ خَبِيثٌ ، وَكَسْبُ الْحِجَامِ خَبِيثٌ - (حم م د ت) عن رافع

ابن خديج - (صح)

٣٥٦٤ - ثَمَنُ الْكَلْبِ خَبِيثٌ ، وَهُوَ أَخْبَثُ مِنْهُ - (ك) عن ابن عباس - (ح)

عن ابن عباس) ورواه أيضا الطيالسي والديلمي وغيرهما ورواه عنه الدارقطني ، وقال الغرياني في مختصره وفيه يزيد ابن محمد عن أبيه لم أجدهما .

(ثمن القينة) الأمة غنت أولا كما في الصحاح من التقيين وهو التزين سميت به لأنها تزين البيت قال البيضاوي وهنا أريد بها المغنية إذ لا وجه لحرمة ثمن غيرها (سحت) يضم فسكون أى حرام سمى به لأنه يسحت البركة أى يذهبها (وغناؤها حرام) أى استمائها^(١) (والنظر إليها حرام وثمنها مثل ثمن الكلب) قال البيضاوي التحريم مقصور على البيع والشراء لأجل التفخيم وحرمة ثمنها يدل على فساد بيعها لكن الجمهور صححوه وأولوا الحديث بأن أخذ الثمن عليهن حرام كأخذ ثمن العنب من الخمار لأنه إعانة وتوسل لمحرّم لأن البيع باطل (وثمن الكلب سحت ومن نبت لحمه على السحت) يتناوله أثمان شيء من هؤلاء أو غيرها قال في النهاية السحت الحرام الذي لا يحل كسبه لأنه يسحت البركة أى يذهبها والسحت الرشوة في الحكم (فالنار) أى نار جهنم (أولى به) لأن الخبيث للخبيث فأسند ما ذكر إلى اللحم لا إلى صاحبه إشعارا بالغلبة وأنه حيث لا يصلح لدار الطيبين التي هي الجنة بل لدار الخبيثين التي هي النار هذا على ظاهر الاستحقاق أما إذا تاب الله عليه أو غفر له بغير توبة أو أراضى خصمه أو ناله شفاعته شفيع فهو خارج من هذا الوعيد (طب عن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الديلمي أيضا قال الذهبي والخبر منكر .

(ثمن الكلب خبيث) فيبطل بيعه عند الشافعي وأخذ ثمنه أكل له لباطل أوردي وفيه فيصبح بيعه عند الحنفية قالوا الخبيث كما يستعمل في الحرام يستعمل في الرديء الدنيء (ومهر البغي) أجرة الزانية فعيل من البغاء وهو صفة لمؤنث ولذلك سقطت التاء (خبيث) أى حرام اجماعا لأن بذل العوض في الزنا ذريعة إلى التوصل إليه فيكون في التحريم مثله (وكسب الحجام خبيث) أى مكروه لدماءه ولا يحرم لأن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه أجره ولو كان حراما لم يعطه قال الخطائي قد يجمع الكلام بين القرائن في اللفظ ويفرق بينهما في المعنى بالأغراض والمقاصد قال القاضي: الخبيث في الأصل ما يكره لرداءته وخسته ويستعمل للحرام من حيث كرهه الشارع واسترداه كما يستعمل الطيب للحلال قال تعالى ولا تبدلوا الخبيث بالطيب، أى الحرام بالحلال والردى من المسال قال سبحانه وتعالى ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون، أى الدنيء من المسال ولما كان مهر الزانية وهو ما تأخذه عوضا عن الزنا حرام كان الخبيث المسند إليه بمعنى الحرام وكسب الحجام لما لم يكن حراما لأنه عليه الصلاة والسلام احتجم وأعطى الحجام أجرته كان المراد من المسند إليه المعنى الثاني وأما الأول فبنى علي صحة بيع الكلب فمن صححه كالحنفية فسره بالدناءة ومن لم يصححه كأصحابنا فسره بأنه حرام قال عياض وليس المراد بالحجام المزبن بل من يخرج الدم (حم م د ت) كلهم في البيع (عن رافع بن خديج) ولم يخرج البخاري .

(ثمن الكلب خبيث وهو) أى الكلب (أخبث منه) أى أشد خبثا لنجاسة عينه وأوردته على ما تقرر عن المذهبين

(١) حيث خيف منه فتنة، وفي شرح الهجة لشيخ الإسلام زكريا وفي شرائه مغنية - بالغيث - تساوى ألغا بلا غناء وجوه

ثالثا إن قصد الغناء بطل والا فلا والأصح في الروضة صحته مطلقا واعتمده الرملي :

٣٥٦٥ - ثَنَانٌ لَا تُرْدَانُ : الدُّعَاءُ عِنْدَ النَّدَاءِ ، وَعِنْدَ الْبَاسِ حِينَ يَلْحَمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - (د ح ب ك) عن سهل ابن سعد - (صح)

٣٥٦٦ - ثَنَانٌ مَاتُرْدَانٍ : الدُّعَاءُ عِنْدَ النَّدَاءِ ، وَتَحْتَ الْمَاءِ - (ك) عنه - (ح)

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٣٣٦٧ - الثَّالِثُ مَلْعُونٌ ، يَعْنِي عَلَى الدَّابَّةِ - (طب) عن المهاجر برقنقد - (ح)

٣٥٦٨ - الثَّالِثُ وَالثُّلُثُ كَثِيرٌ - (حم ق ن ه) عن ابن عباس - (صح)

(ك) من حديث يوسف بن خالد السمطي عن الضحاك عن عكرمة (عن ابن عباس) قال أعيى الحاكم وبوسف واه خرجته لشدة الحاجة إليه اه فعزو المصنف الحديث لخرجه وسكرته عما عقبه به من بيان علته من سوء الصنيع ورواه عنه البيهقي في سننه وقال يوسف غيره أوثق منه فقال الذهبي عليه بل هو واه جدا ،

(ثنان) أي دعوتان (لا تردان) وفي رواية لأبي داود قلنا تردان (الدعاء عند النداء) أي عند حضور النداء أي الأذان وفي رواية حين تقام الصلاة (وعند البأس) بهمة بعد الباء بمعنى الصف في سبيل الله للقتال كما في رواية (حتى يلحم بعضهم بعضا) بجاء مهملة مكسورة وأوله مضمر أي حين يلحم الحرب بينهم ويلزم بعضهم بعضا وفي رواية بالجيم والإلجام إدخال الشيء في الشيء (د) في الجهاد (ح ب ك) عن سهل بن سعد (قال في الأذكار) إسناده صحيح لكن قال الصدر المناري رضي الله عنه فيه موسى بن يعقوب الزمعي روى له أصحاب السنن قال النسائي ليس بقوي وثقه ابن معين قال الذهبي صويلح فيه لين وقال الحاكم تفرد به موسى وله شواهد

(ثنان ما) في رواية لا (تردان الدعاء عند النداء) يعني الأذان للصلاة (وتحت المطر) أي ودعاء من هو تحت المطر لا يرد أو قلما يرد فانه وقت نزول الرحمة لاسيما أول فطر السنة والكلام في دعاء متوفر الشروط والأركان والآداب (ك) عنه (ثم قال تفرد به موسى المذكور قبا قبله وله شواهد اه . قال الذهبي قلت لم يتفرد به

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الثالث) أي الإنسان الذي ركب على البهيمة وعليها اثنان فكان هو الثالث وكانت لا تطبق ذلك (ملعون) أي مطرود عن منازل الأبرار يطهر بالنار فقوله (يعني على الدابة) مدرج من كلام الراوي لامن تنمة الحديث فلو بينه المصنف لكان أولى ثم إنه إنما قال ذلك في ثلاثة أقبلوا من سفر علي هذه الهيئة فالكلام في ثلاثة مخصوصة ودابة معينة فلا يلزم منه حرمة ركوب أي ثلاثة كانوا على أي دابة كانت فلو كانت تطبق الدابة حمل ثلاثة أو أكثر لقوتها أو خفة راكبيها أو قصر المسافة جاز كما ذكره النووي وغيره أنه مذهبنا ومذهب الكافة وحكاية عياض عن البعض منه فاسد ثم إنني أقول قد ذكر الفقهاء أن للسيد أن يكلم عبده في بعض الأحيان مالا يطيقه إلا بمشقة وأن المنوع أن يكلفه علي الدوام مالا يطيقه علي الدوام فقياسه هنا كذلك ولم أر من تعرض له (طب عن المهاجر) بضم الميم وفتح الهاء وبالجيم (بن قنقد) بضم القاف والفاء بينهما نون ساكنة بن عمير بن جذعان بضم الجيم وسكون المعجمة التميمي صحابي أسلم يوم الفتح ثم مات بالبصرة قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة على بعير فذكره . قال الهيثمي رجاله ثقات اه . وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فلم يصب

(الثالث) بالرفع فاعل فعل محذوف أي يكتفيك يا سعد الثالث أو خبر مبتدأ محذوف أي المشروع الثالث أو مبتدأ

٣٣٦٩ - لُتْكَ وَالتُّكْ كَثِيرٌ ، إِنَّكَ أَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاكَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَسَكَّفُونَ النَّاسَ ،

وَإِنَّكَ أَنْ تَنْفَقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أُجِرْتَ بِهَا ، حَتَّى مَا يَجْعَلُ فِي فِي أَمْرَاتِكَ - مالك (حم ق ٤)
عن سعد - (صح)

٣٥٧٠ - الثُّومُ ، وَالْبَصَلُ وَالْكُرَّاثُ مِنْ سُلْكٍ إِبْلِيسَ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

خبره مخدوف أى التثنية بك وبالنصب على الاغراء أو بفعل مضمر أى أعطى التثنية (والتثنية كثير) بموحدة أو بمثلثة شك الراوى والاكثر المثلثة أى هو كثير بالنسبة لما دونه فى الوصية وهذا مسوق لبيان الجواز بالتثنية وأن الاولى أن ينقص عنه أو هو بيان لكون التصديق بالتثنية أكمل أى أكثر أجراً والاوّل هو المتبادر إلى الفهم ومن ثم ذهب الشافعى إلى أنه يسن النقص عن التثنية إن كان ورثته فقراء وقد أجمعوا على جواز الوصية بالتثنية وكذا بأكثر إن أجازها الورثة (رحم ق ن ه عن ابن عباس) قال : قال سعد فى مرضه للنبي صلى الله عليه وسلم أتصدق بشئ مالى ؟ قال لا . قال فالشطر ؟ قال لا . قال فالثالث ؟ فذكره

(التثنية) ياسعد بن أبى وقاص (والتثنية كثير) فى الوصية (إنك إن تذر) بذاً معجمة تترك وفى رواية البخارى تذر (ورثتك أغنياء خير) وروى بفتح همزة أن على النعيل أى لأن تذر فحله جر أو هو مبتدأ فحله رفع وخبره خير وبكسرهما على الشرط وحراهما جملة (من أن تذرهم عالة) أى فقرهم جمع عائل وهو الفقير والفعل منه عال يعيل إذا افتقر يتسكفون الناس) يطالبون الصدقة من أكف الناس أو يسألوهم بأكفهم . زاد فى رواية ما فى أيديهم أعطوهم أو منعوهم ثم عطف على قوله : إنك إن تذر ، ما هو صلة للنهى عن الوصية بأكثر من التثنية فقال (وإنك إن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله) أى ذاته لا للرباء والسمعة (إلا أُجرت) بضم الهمزة مبيهاً للفعول (بها) أى عليها (حتى ما يجعل) أى الذى يجعله (فى فى امرأتك) أى إلا أُجرت بالنفقة التى تبتغى بها وجه الله حتى بالشئ الذى يجعله فى فم امرأتك فما اسم موصول وحتى عاطفة وقول الزركشى كابن بطال يجعل برفع اللام وما كافة كفت حتى عن عملها رده فى مصابيح المصالح بأنه لا معنى للتركيب حينئذ إن تأملت فالاجود مذكور وفيه كالذى قبله لإباحة جمع المال وحسب على صلة الرحم وتندب الإنفاق فى القرب وأن الواجب يزداد أجره بالنية وأن ثواب الإنفاق مشروط بصحة النية وابتغاء وجه الله قال ابن دقيق العيد وهذا عسر إذا عارضه مقتضى الشهوة فإن ذلك لا يحصل الغرض من الثواب حتى يبتغى به وجه الله ويشق تخليص هذا المقصود مما يشوبه قال وقد يدل على أن الواجبات إذا أدت على قصد الواجب ابتغاء وجه الله أثيب عليها فإن قوله حتى ما يجعله فى فى امرأتك لا تخصيص له بغير الواجب وحتى هنا تقتضى المبالغة فى تحصيل هذا الأجر بالنسبة للمعنى (مالك حم ق ٤) فى الوصية (عن سعد) بن أبى وقاص قال جاءنى المصطفى صلى الله عليه وسلم يعودنى عام حجة الوداع من وجمع اشتد بى فقلت يا رسول الله إني قد بلغنى من الوجع ما ترى وأنا ذو مال ولا يرثى إلا ابنتى أفأصدق بشئ مالى قال لا قالت فالشطر قال لا قلت فالثالث فذكره ورواه عنه الشافعى رضى الله تعالى عنه أيضاً .

(الثوم والبصل والكراث من سلك إبليس) بسين هملة . ضمومة وكاف مشددة طيب معروف وهو عربى والمراد أن هذا طيبه الذى يحب ريحه ويميل إليه (طب) وكذا الديلى (عن أبى أمامة) قال الهيثمى فيه رجل يقال له أبو سعيد روى عن أبى غالب وعنه عبد العزيز بن عبد الصمد ولم أجد من ترجمه .

٣٥٧١ - الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا ، وَالْبِكْرُ يَسْتَأْذِنُهَا أَبُوَهَا فِي نَفْسِهَا ، وَإِذْنُهَا صَمَاتُهَا - (م د ن) عن ابن عباس - (صح)

٣٥٧٢ - الثَّيْبُ تُعْرَبُ عَنْ نَفْسِهَا ، وَالْبِكْرُ رِضَاهَا صَمَاتُهَا - (حم ه) عن عميرة الكندي - (صح)

حرف الجيم

٣٦٧٣ - جَاءَنِي جَبْرِيلُ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، إِذَا تَوَضَّأْتَ فَاتَّضَحْ - (ت ه) عن أبي هريرة - (ح)

(الثيب أحق بنفسها من وليها) في الإذن بمعنى أنه لا يزوجها حتى تأذن له بالطلاق لأنها أحق منه بالعقد كإناؤه له الخفية لأن ذلك نرده الأخبار الصحاح المفيدة لاشتراط الولي تكبر لا كاح إلى بولي وأحق للمشاركة أي لها في نفسها حق ولو يباحق وحققها أكد (والبكر) أي البالغ (يستأذنها أبوها) يعني وليها أبا كان أو جداً وإن علا ندباً عند الشافعية ووجوباً عند الحنفية (في نفسها) يعني في تزويجها (وإذنها صماتها) بضم الصاد أي سكوتها زاد البيهقي وربما قال وصماتها لإقرارها وهذا حجة لمن أجبر البكر البالغ والمخالف زعم أن الدلالة منه بطريق المفهوم وفي كونه حجة خلافه وبتقديره فالمفهوم لا يعمم له فيحمل على غير البالغ حم د ن عن ابن عباس) وظاهره أنه ليس في أحد السحيدين وهو ذهول فإنه في صحيح مسلم بلفظه .

(الثيب تعرب) أي تبين وتشكل قال الزمخشري الإعراب والتعريب الإيابة يقال أعرب عنه لسانه وعرب عنه (عن نفسها) لزوال حيائها بممارسة الرجال فيحتاج الولي إلى صريح إذنها في العقد فإذا لم تصرح فزوجها فهو باطل مطلقاً عند الشافعي وجعله أبو حنيفة موقوفاً على الإجازة (والبكر رضاها صماتها) أي سكوتها فالثيب البالغ لا يزوجها الأب ولا غيره إلا برضاها نطقاً اتفاقاً إلا من شذ والبكر الصغيرة يزوجها أبوها اتفاقاً إلا من شذ وفي الثيب غير البالغ قال أبو حنيفة ومالك يزوجها أبوها كالبكر وقال الشافعي لا والبكر البالغ يزوجها أبوها وكذا غيره من الأولياء واختلف في استثمارها والحديث دال على أنه لا إيجاب للأب عليها لو امتنعت والحق الشافعي الجد بالأب قال أبو حنيفة يزوج الثيب الصغيرة كل ولي فإذا بلغت فها الخيار وقال أحمد إذا بلغت تسماً وعن مالك يلحق بالأب وصيه دون بقية الأولياء والحديث مسوق لاشتراط رضی المزوجة بكراً أو ثيباً صغيرة أو كبيرة لكن يستثنى الصغيرة من حيث المعنى لإلغاء عبارتها (حم ه عن عميرة) بفتح العين المهملة بن جابر (الكندي) بكسر الكاف وسكون النون نسبة إلى كندة قبيلة كبيرة مشهورة من اليمن قال الذهبي صحابي قال الديلمي وفي الأب عمر وعائشة رضي الله عنهما .

حرف الجيم

(جاءني جبريل) أي على هيئة من الهيئات المارة فقد سبق أنه كان يأتيه على كفيات (فقال يا محمد إذا توضأت وضوء الصلاة) (فاتضح) أي رش الفرج والإزار الذي يليه بماء قليل بعد الوضوء لنفي الوضوء أو رشه بالماء بعد الاستنجاء لينتف ذلك أو استنج بالماء أو صب الماء على العضو ولا تقتصر على مسحه فإنه لا يجزئ والأول كما قال النووي هو قول الجمهور وهو كما قال ابن سيد الناس الأرجح ويؤيده ما صح أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ توضع فرجه بالماء (ت) في الطهارة (ه) من حديث الحسن بن علي الهاشمي عن الأعرج (عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن الترمذي اقتصر على تخريجه فلم يتعبه بزيادة الأمر بخلافه بل عقبه بقوله حديث غريب سمعت محمداً يعني البخاري يقول الحسن بن علي الهاشمي منكر الحديث اه وقال العقيلي لا يتابع على ما حدث به وقال الدارقطني ضعيف

٢٥٧٤ - جَارُ الدَّارِ أَحَقُّ بِدَارِ الْجَارِ - ن ع حب عن أنس (حم د ت) عن سمرة - (ص)

٢٥٧٥ - جَارُ الدَّارِ أَحَقُّ بِالشُّفْعَةِ - (طب) عن سمرة

٢٥٧٦ - جَارُ الدَّارِ أَحَقُّ بِالدَّارِ مِنْ غَيْرِهِ - ابن سعد عن الشريد بن سويد - (ض)

٢٥٧٧ - جَالِسُوا الْكِبَرَاءَ وَسَأَلُوا الْعُلَمَاءَ ، وَخَالَطُوا الْحُكَمَاءَ - (طب) عن أبي جحيفة - (ص)

بمرة وقال ابن الجوزي في العلل حديث باطل اه .

(جار الدار أحق بدار الجار) فلجار إذا باع جاره داره أن يأخذها بالشفعة وعليه الحنفية وتأوله الشافعية وفيه نوع من البديع يسمى العكس والتبديل وهو تقديم جزء على جزء ثم تأخير المقدم وتقديم المؤخر نحو كلام السيد سيد الكلام (ن ع حب عن أنس) بن مالك (حم د ت عن سمرة) بن جندب قال الترمذي حسن صحيح اه قال مغلطاي فيها كتبه على الترمذي قال ابن حزم قال ابن حبان والدارقطني أخطأ الترمذي إنما هو موقوف على الحسن اه (جار الدار أحق بالشفعة) أي مقدم على الأخذ به على غيره وهذا من أدلة من أثبت الشفعة للجار كالحنفية ولدخالفين عنه أجوبة شهيرة (طب عن سمرة) بن جندب وضعفه الهيثمي وغيره

(جار الدار أحق بالدار من غيره) أي إذا باعها جاره (ابن سعد) في الطبقات (عن الشريد بن سويد) الثقي قيل هو من حضرموت خالف ثقفاً شهد الحديبية

(جالسوا) في رواية جالس بالافراد فيه وفيما بعده (الكبراء) الشيوخ الذين لهم التجارب وقد سكنت حديثهم وذهبت خفتهم لتأدبوا بآدابهم وتتخلقوا بأخلاقهم أو أراد من له رتبة في الدين وإن صغر سنه وكبير الحال من جمع علم الوراثة إلى علم الدراسة وعلم الأحكام إلى علم الإلهام وقال بعضهم بحالسة الصالحين هي الإكسير للقلوب يقين لكن لا يشترط ظهور الأثر حالا وسيظهر بصحبته بعد حين وحسبك بصحبته إضافة التثنية والاختصاص وفي قواعد زروق الول إذا أراد أغنى ومنه قول الناس خاطري أن أكون على بالك لعل الله ينظر إلى فيما أنا فيه قال وأكثرهم في البداية يسرع أثر مقاصدهم في الوجود لاشتغالهم بما يعرض بخلافه في النهاية لاشتغالهم بقلوبهم بالله تعالى قال العارف ابن عربي والمأثور بمجالستهم من الشيوخ هم العارفون بالكتاب والسنة القائلون بها في ظواهرهم المتحققون بها في بواطنهم يراعون حدود الله ويوفون بعهده ويقومون براسم الشريعة وهم الذين إذا رؤوا ذكر الله أما من ليس لهم في الظاهر ذلك التحفظ فنسلم لهم أحوالهم ولا يصحبون ولو ظهر عليهم من خرق العوائد ماعسى أن يظهر فلا يعول عليه مع سوء أدبه مع الشرع وهل للشريد أن يجالس غير شيخه فيه خلاف قال بعضهم نعم إذا ظهر للشريد أن الشيخ الآخر ممن يقتدى به فله ذلك وقال آخرون لا كما لا يكون المكلف بين رسولين مختلفي الشرائع والمرأة بين زوجين وهذا إذا كان مريد تربية فإن كان يريد صحبة البركة فلا مانع من الجمع لأنه ليس تحت حكمهم لكن لا يجي منه رجل في الطريق اه . وقال رجل للعارف يا قوت العرش ما بال سوس القول يخرج صحباً إذا دش وسوس القمع يخرج ميتاً مطحوناً فقال لأن الأول جالس الأكابر في حفظه والثاني صحب الأصاغر فطحن معهم ولم يقدروا على حمايته قال العارف المرصفي وإذا كان من يجالس أكابر الأولياء يحفظ من الآفات فكيف من يجالس رب الأرض والسموات (تنبه) قال بعض الصوفية ينبغي لمن يخدم كبيراً كاملاً ثم فقده أن لا يصحب إلا من هو أكمل منه وإلا جعل صحبته مع الله قال رجل للعارف التستري أريد أصحبك قال إذا مات أحدنا من يصحبه الثاني قال

- ٣٥٧٨ - جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسَّبِيلِ - (حم دن حب ك - عن أنس صح)
 ٣٥٧٩ - جَبَلُ الْخَلِيلِ مُقَدَّسٌ وَإِنَّ الْفِتْنَةَ لَمَّا ظَهَرَتْ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى أَنْبِيَائِهِمْ أَنْ
 يَفِرُوا بِدِينِهِمْ إِلَى جَبَلِ الْخَلِيلِ - ابن عساكر عن الوضين بن عطاء مرسل - (ض)
 ٣٥٨٠ - جَبَلَتِ الْقُلُوبُ عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا ، وَبُغِضَ مَنْ أَسَاءَ إِلَيْهَا - (عد حل هب) عن

الله تعالى قال اصحبه الآن وجاء إليه رجل يبكي فقال ما يبكيك قال مات أستاذي قال مالك اتخذت أستاذا يموت
 (وسألتوا العلماء) العاملين عما يعرض لكم من الأحكام ومن كان بالصفة المقررة فهو من كبار زمانه وعلماء أوانه
 فيجب أن يحالس بالتوفير والاحترام ويسائل بالتبجيل والإعظام وذب الجوارح ومراقبة الخواطر (وخالطوا) في
 رواية خالطوا (الحكماء) أي اختلطوا بهم في كل وقت فإنهم المصيبون في أقوالهم المتقنون لأفعالهم المحفوظون في أحوالهم
 فني فداخلتهم تهذيب الأخلاق وفي النص على مسالة العلماء تنبيه على إيجاب تقديم العلم على العمل ولم يوقت إيداناً
 بملازمة السؤال إلى الترحال من دار الزوال فمكانه قال كن مثلياً أبدأ إذا أطلق العلماء فالمراد العارفون بالحلال والحرام
 وغيرهم يرفه أو يضاف كعلم الكلام فمكانه حيث على تعلم الفقه لعموم البلوى ومس الحاجة (تنبيه) قال الراغب قال بعض الحكماء
 بحالسة العلماء ترغيب في الثواب بحالسة الحكماء تقربك من الحدود وتبعدك من الذم بحالسة الكبراء نزهدك فيما عدا فضل الله الباري
 تعالى وقال بعضهم إذا جالس أهل الدنيا فاحضروهم برفع الهمة عما بأيديهم مع تحقير همة تعظيم الآخرة أو أهل الآخرة فاحضروهم
 برعظ الكتاب والسنة وتعظيم دار البقاء وتحقير دار الفناء أو الملوك فبسيرة أهل العدل مع حفظ الأدب والعفاف أو العلماء
 فبالروايات الصحيحة والأقوال المشهورة مع الإنصاف وعدم الجدال المظهر حب العلو عليهم أو الصوفية فيما يشهد لأحوالهم وبقية
 حجتهم على المنكر عليهم مع أدب الباطن قبل الظاهر أو العارفين فيما شئت فإن لكل شيء عندهم وجه من وجوه المعرفة بشرط
 عدم المزج وحفظ الأسرار سيما من الأشرار (تنبيه) فمن أمثالهم طأ أعتاب العالمين طأ رقاب العالمين (طب عن
 أبي جحيفة) بالتصغير قال الهيثمي رواه الطبراني من طريقين أحدهما هذه والأخرى موقوفة عليه عبد الملك بن حسين أبو مالك
 النخعي ضعفه أبو زرعة والدارقطني وساق له منا كبير هذا منها

(جاهدوا) من المجاهدة مفاعلة من الجهد فتحا وضحا وهو الإبلاغ في الطاقة والمشقة وكل من أتعب نفسه في ذات
 الله تعالى فقد جاهد في سبيل الله لكنه إذا أطلق عرفاً لا يقع إلا على جهاد الكفار (المشركين) يعني الكفار وخص
 أهل الشرك لغبتهم إذ ذاك (بأموالكم) أي في كل ما يحتاجه المسافر من سلاح ودواب وزاد (وأنفسكم) أي بالقتال
 بالسلاح فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم (وأنفسكم) بالمسكافة عن الدين وهجر الكافرين فلا تدهانهم بالقول
 بل جادلهم واغظ عليهم ولا يعارض ذلك مطلق النهي عن سب المشركين لئلا يسبوا المسلمين لحمله على البداءة به
 لا على من أجاب منتصرا (حم دن حب ك) في الجهاد (عن أنس) بن مالك قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال
 في الرياض بعد عزوه لأبي داود إسناده صحيح

(جبل الخليل) أي الجبل المعروف بإبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام (مقدس) أي مطهر (وأن الفتنة لما ظهرت
 في بني إسرائيل أوحى الله إلى أنبيائهم) أي الأنبياء الذين كانوا في بني إسرائيل (أن يفروا بدِينِهِمْ إِلَى جَبَلِ الْخَلِيلِ)
 فلامزية على ذلك من بين جميع الأجل فلا بأس بزيارته والتبرك به (ابن عساكر) في التاريخ (عن الوضين بن عطاء
 مرسل - (جبلت القلوب) أي خلقت وطئت (على حب من أحسن إليها) بقول أو فعل (وبغض من أساء إليها) بذلك
 لأن الآدمي مركب على طبائع شتى وأخلاق متباينة والشهوات فيه مركة ومن روءى من الشهوات نيل المنى وقضاء لوطر
 لمن بلغ نفس غيره مرادها فلنفسه أقامها فإذا أحسن إليها صفت وصارت طوعاً له وإلا فهي كالكرة فاستبان أن الآلفة

ابن مسعود (صحيح) ووقفه - (ض)

٣٥٨١ - جَدُّدُوا إِيمَانَكُمْ، أَكْثَرُوا مِنْ قَوْلِ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» - (حم ك) عن أبي هريرة - (صح)

٣٥٨٢ - جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مِنَّا أَهْلُ الْبَيْتِ ظَهَرَ لِبَطْنٍ - (طب عد) عن علي - (ض)

لأنما تم بر النفوس كأنها تقول شأني اللذات لا الطاعات فهل يبرني أحد حتى أحبه قال العارف ابن عطاء الله من أحسن اليك فقد استرقك بامتثاله ومن آذاك فقد اعتقك من ريق إحسانه وأخذ بعضهم من هذا الخبر (١) تأكد رد هدايا الكفار والفجار لأن قولها يعيل القلب اليهم بالمحبة قهرانعم إن دعت إلى ذلك مصلحة دينية فلا بأس (تنبيه) لهذا الحديث قصة أخرج العسكري قيل للأعمش إن الحسن بن عمارة ولي القضاء فقال الأعمش يا عجبا من ظالم ولى المظالم مال الحائكين والمظالم فبلغ الحسن فقال على بمنديل وأثواب فرجه بها إليه فلما كان من الغد سئل الأعمش عنه فقال يخرج هذا الحسن بن عمارة زان العمل وما زانه فقيل له قلت بالأمس ما قلت واليوم تقول هذا فقال دع عنك هذا حديثي خيشمة عن ابن عمر عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه قال جبلت إلى آخره وفي رواية ذكر للأعمش ابن عمارة فقال بالأمس يطفف في المكيال والميزان واليوم ولي أمور المسلمين فلما كان جوف الليل بعث إليه ابن عمارة بصرة وتحت ثياب فلما أصبح أتني عليه وقال ما عرفته إلا من أهل العلم فقيل له في ذلك فقال دعوني منكم ثم ذكره (عد حل هب) وكذا أبو الشيخ وابن حبان في روضة العقلاء والخطيب في التاريخ وآخرون كلهم من طريق إسماعيل ابن أبان الخياط قال بلغ الحسن بن عمارة أن الأعمش وقع فيه فبعث إليه بكسوة فودعه فقيل له ذمته ثم مدحته فقال إن خيشمة حدثني (عن ابن مسعود) فذكره وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح فإن إسماعيل الخياط مجروح قال أحمد كتبت عنه ثم وجدته حدث بأحاديث موضوعة فتركناه وقال يحيى هو كذاب وقال الشيخان والدارقطني متروك وقال ابن حبان يضع علي الثقات انتهى وفي لسان الميزان في ترجمة إسماعيل الخياط قال الأزدي هو كوفي زائع وهو الذي روى حديث جبلت القلوب قال الأزدي هذا الحديث باطل انتهى (وصحيح هب ووقفه) ابن مسعود وقال إنه المحفوظ وقال ابن عدي المعروف ووقفه وتبعه الزركشي وقال السخاوي هو باطل مرفوعا وهو قوفا وقول البيهقي كابن عدي الموقوف وهو عمن الأعمش يحتاج إلى أويل فإيهما أوردها كذلك يستدفيه من أنهم بالكذب والوضع إلى هنا كلامه وأقول رأيت بخط ابن عبد الهادي في تذكرة قال ههنا سألت أحمد ويحيى عنه فقالا ليس له أصل وهو موضوع

(جددوا إيمانكم) قيل يا رسول الله كيف تجدده قال (أكثرُوا من قول لا إله إلا الله) فإن المداومة عليها تجدد الإيمان في القلب وتملأه نورا وتزيده يقينا وتفتح له أسرار أيديركها أهل البصائر ولا ينكرها إلا كل ملحد جائر (حم ك) في التوبة (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح فاعترضه الذهبي بأن فيه صدقة بن موسى ضعفوه اهـ لكن قال الهيثمي إن سند أحمد جيد وقال في موضع آخر رجاله ثقات

(جرير بن عبد الله) البجلي (منا أهل البيت ظهر) بالرفع بخط المصنف (لبطن) تمامه عند منخرجه قالها ثلاثا، وجرير هذا من كبار الصحابة وفضلائهم ومشاهيرهم كان أميرا بهمدان من قبل عمر وشرع لأهلها أحكام الدين وعلمهم الفرائض والسنن ونصب قبلتهم وأعقب بها قال في الإصابة كان جرير جميلا قال عمر هو يوسف هذه الأمة وكان له أثر عظيم في فتح القادسية وكان طوله ستة أذرع (طب عد) من حديث أبي بكر بن حفص (عن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي وأبو بكر هذا لم يدرك عليا وفيه أيضاً سليمان بن جرير لم أجد من وثقه وبقية رجاله ثقات اهـ وفي الميزان عن ابن عدي أن هذا الحديث مما أنكر علي أبان بن أبي حازم

(١) ولهذا حرم على القاضي قبول الهدية لأنه إذا قبلها لم يمكنه العدل ولو حرص وكره قبولها من الكافر بن إلا أن رجى إسلامه

- ٣٥٨٣ - جَزَاءُ الْغَنِيِّ مِنَ الْفَقِيرِ النَّصِيحَةُ وَالِدُعَاءُ - ابن سعد (ع طب) عن أم حكيم - (ص)
 ٣٥٨٤ - جَزَى اللَّهُ الْأَنْصَارَ عَنَّا خَيْرًا . وَلَا سِيَّما عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ حَرَامٍ ، وَسَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ -
 (ع حب ك) عن جابر - (ض)
 ٣٥٨٥ - جَزَى اللَّهُ الْعَنْكَبُوتَ عَنَّا خَيْرًا ، فَإِنَّهَا نَسَجَتْ عَلَى فِي الْغَارِ - أبو سعد السهمان في مسلسلاته
 (فر) عن أبي بكر - (ض)
 ٣٥٨٦ - جُزُوا الشَّوَارِبَ ، وَأَرْخُوا اللَّحْيَ ، خَالِفُوا الْمَجُوسَ - (م) عن أبي هريرة

(جَزَاءُ الْغَنِيِّ مِنَ الْفَقِيرِ) إذا فعل معه معروفا أى قضاء ذلك (النصيحة) له (والدعاء) لاسمها مقدوره فإذا نصح ودعا له فقد كاهاه تلي صديقه يقال جزى عنى أى قضى (ابن سعد) في الطبقات (ع طب) وكذا الديلمي كلهم (ع أم حكيم) بنت وداع الأنصارية قال الهيثمي فيه رواية أربع نسوة بعضهم عن بعض وهو مما يعز وجوده اه أى فيكون هذا من لطائف إسناده .

(جَزَى اللَّهُ الْأَنْصَارَ) اسم إسلامي سمي به المصطفى صلى الله عليه وسلم الأوس والخزرج وخلفاءهم الأوس منسوبون إلى أوس بن حارثة والخزرج منسوبون إلى الخزرج بن حارثة وهما أبناء قبيلة رهي اسم أتهم أبوهم جارية بن عمرو (عنا خيرا) أى أعطاهم ثواب ما آووا ونصروا وجهدوا في ذلك (ولاسيما عبدالله بن عمرو بن حرام) الدجابر بن عبدالله من كبار الأنصار وعليه الصحابة وفضلائهم (وسعد بن عباد) بضم العين وخفة الواحدة التحية - ظيم الأنصار (ع حب ك) في لاطمة وكذا أبو أنهم والديلمي (عن جابر) بن عبدالله قال أمر أبي بحزيرة فصنعت ثم حملتها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللحم هذا فقلت لا أرجعت إلى أبي لحديثه فقال عسى أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبهى اللحم فشوى داجنا ثم أمرني بحفها إلى فذكره قل الحاكم صحيح وأفره الذهبي .

(جَزَى اللَّهُ الْعَنْكَبُوتَ) معروف يقع على الذكر والأنثى والجمع والمذكر والمؤنث (عنا خيرا) أى أعطاهما جزاء ما أسلفت من طاعته (فإنها نسجت على في الغار) لفظ رواية الديلمي فإنها نسجت على وعلى يا أبا بكر في الغار حتى لم يرنا المشركون ولم يصلوا إلينا اه بلفظه (ابن سعد) البصري (السمان) بفتح المهملة وشدة الميم نسبة إلى بيع السمن أو حمله روى عن حميد الطويل وعنه أهل العراق مات سنة ثلاث أو سبع ومائتين (في مسلسلاته) أى في أحاديثه المسلسلة بحجة العنكبوت (فر) كلاهما (ع أبي بكر) الصديق وهو عنده مسلسل أيضاً بالحنة للعنكبوت فقال أخبرنا والدي وأنا أحبنا أخبرنا فلان وأما أحبنا منذ سمعت ذلك الخ .

(جَزُوا) في لفظ قصروا وفي آخر أحفوا (الشواريب) أى أخذوا منها قال ابن حجر هذه الألفاظ تدل على طلب المبالغة في الإزالة لأن الجز قص يبالغ الجلد والإحفاء الاستقصاء ومن ثم استحب أبو حنيفة وأحمد استنصاه بالحاق الكسر المختار عند الشافية نصه حتى يبدو طرف الشفة ولا يستأصله فيكره وعزى للمالك والأمر للتدب وجعله ابن حزم للوجوب وكان ابن دقيق العيد لم يطلع عليه أو لم يلتفت إليه حيث قال لأعلم أحداً قال بالوجوب قاله العراقي قال ابن دقيق العيد والحكمة في قصها أمر ديني وهو مخالفة شعار الجورس في إعفائه وأمر ديني وهو تحسين الهيئة والتنظيف (وأرخوا اللحى) نخاء معجمة تلي المشهور وقيل بالجيم وهو ما وقفت عليه في خط المؤلف من مسودة هذا الكتاب من الترك والتأخير وأصله لعمز لحذف تخفيفا ومنه قوله تعالى ترجى من تشاءهم وقوله وأرجه وأخاه وكان مزى ل كسرى كما قاله الروياني وغيره قصر اللحى وتوفير الشواريب فتدب المصطفى صلى الله عليه وسلم إلى مخالفتهم في الزي والهيئة قوله (خالفوا المجوس) فإنهم لا يفعلون ذلك عقب الأمر

٣٥٨٧ - جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين جزءاً ، وأزل في الأرض جزءاً واحداً ،
فبين ذلك الجزء تراحم الخلق حتى ترفع الفرس حافرها عن ولدها خشية أن يصيبه - (ق عن أبي هريرة - صح)
٣٥٨٨ - جعل الله الأهلّة موافقت للناس ، فصوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته ، فإن غم عليكم فعدوا
ثلاثين يوماً - (ك) عن ابن عمر - (صح)

بالوصف المشتق المناسب وذلك دليل على أن مخالفة المجوس أمر مقصود للشارع وهو العلة في هذا الحكم أو علة أخرى
أو بعض علة وإن كان الظاهر عند الإطلاق أنه علة نامة ولهذا لما فهم السلف كرامة التشبه بالمجوس في هذا وغيره
كروا أشياء غير منصوبة بعينها من هدى المجوس قال أبو شامة ووجدت في بعض الكتب أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لرجل رأى له شا بالطويل أخذ من شاربك فإني لا أضغ طاماك وشاربك وأشه بسنة نيك
محمد صلى الله عليه وسلم وأعني من الجذام وإبراء من المجوسية (تنبه) لو استعمل غير الفص مما يقوم مقامه
في الإزالة كقرض الشارب بالأسنان كفي في حصول السنة لكن القص أولى اتباعاً للمعنى المذكور ابن دقيق
العيد قال ابن العراقي : وقد يقال إن فيه استنباط معنى من النص يطله كما في إخراج القيمة عن الشاة المنصوص عليها
في الزكاة (م عن أبي هريرة) ورواه عنه أحمد أيضاً :

(جعل الله) أي اخترع وأوجد أو قدر (الرحمة مائة جزء) في رواية في مائة جزء أي أنه تعالى أظهر تقديره لذلك
يوم تقدير السموات والأرض (فأمسك) في رواية فأخر (عنده تسعة وتسعين جزءاً) وفي رواية وأخر عنده تسعة وتسعين
رحمة وفي رواية وخبأ عنده مائة إلا واحدة (وأزل في الأرض) بن أهاها (جزءاً واحداً) وفي رواية وأرسل في خلقه
كلهم رحمة قال القرطبي هذا نص في أن الرحمة يراد بها الإرادة لأنفس الإرادة وأنها راجعة إلى المنافع والنعم . وقال
الكرمانى الرحمة هنا عبارة عن القدرة المنعقدة بإبصال الخير ، والقدرة في نفسها غير متناهية والتعلق غير متناه لكن حصره
في مائة على التمثيل تسهلاً لهم وتقليلاً لما عند الخلق وتكثيراً لما عند الله . وقال ابن أبي جرة نار الآخرة تفضل
نار الدنيا بتسعة وستين جزءاً فإذا قوبل كل جزء برحمة زادت الرحمة فكانت كل رحمة بإزاء درجة (فمن ذلك الجزء)
الواحد (يتراحم الخلق) أي يرحم بعضهم بعضاً وفي رواية بها يتراحمون بها يمطفئ الوحش على ولدها وفي رواية
تمطفئ الوالدة على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض (حتى ترفع الفرس حافرها عن ولدها خشية أن يصيبه)
بشاة بحشية أوله بضبط المصنف خص الفرس لأنها أشد الحيوان المألوف إدراكاً ومع ما فيها من خفة وسرعة تتحرز
أن يصل الضرر منها الولد هارحة له وعظفاً عليه وفيه إشارة إلى أن الرحمة التي في الدنيا بين الخلق تكون فيهم يوم القيامة
يتراحمون بها وإدخال السرور على المؤمنين إذ النفس يكمل فرحها بما وهب لها وحس على الإيمان واتساع الرجاء
في الرحمة المدخرة وغير ذلك (تنبه) قال الزركشي قال في هذه الرواية جمعاً وفي غيرها خلق فإن قيل كيف هذا
والرحمة صفة لله عز وجل وهي إما صفة ذات فتكون قديمة أو صفة فعل فكذلك عند الحنفية قيل عند الأشعرى أن صفة
الفعل حادثة وأصل النعمة الرحمة ورواية جعل أشبه من خلق وتؤول بها أول به إنا جعلناه قرآنا عربياً ، (ق عن أبي
هريرة) ورواه أحمد عن سليمان :

(جعل الله الأهلّة) جمع هلال (موافقت للناس) للحج والصيام (فصوموا) رمضان (لرؤيته) أي الهلال هو
واحد الأهلّة (وأفطروا لرؤيته فإن غم عليكم) أي خال بينكم وبينه غيم أي سحاب (تعدوا) شعبان (ثلاثين يوماً) ثم
صوموا وإن لم تروه وعدوا رمضان ثلاثين يوماً ثم أفطروا وإن لم تروه فإن الشهر يصحكون تسعة وعشرين وثلاثين ولا

٣٥٨٩ - جَعَلَ اللَّهُ التَّقْوَى زَادَكَ ، وَغَفَرَ ذَنْبَكَ ، وَوَجَّهَكَ لِلْخَيْرِ حَيْثُمَا تَكُونُ - (طَب) عن قتادة ابن عياش - (ض)

٣٥٩٠ - جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صَلَاةَ قَوْمِ أَبْرَارٍ يَقُومُونَ اللَّيْلَ وَيَصُومُونَ النَّهَارَ لَيْسُوا بِأَثَمَةٍ وَلَا جُحَارٍ - عبد بن حميد والضياء عن أنس (ض)

٣٥٩١ - جَعَلَ اللَّهُ الْحَسَنَةَ بَعِثَرِ أَمْثَالِهَا : الشَّهْرُ بَعِثَرَةِ أَشْهُرٍ ، وَصِيَامُ سِتَّةِ أَيَّامٍ بَعْدَ الشَّهْرِ تَمَامُ السَّنَةِ - أبو الشيخ في الثواب عن ثوبان - (ض)

٣٥٩٢ - جَعَلَ اللَّهُ عَذَابَ هَذِهِ الْأُمَّةِ فِي دُنْيَاهَا - (طَب) عن عبد الله بن يزيد - (ض)

٣٥٩٣ - جَعَلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ - (طَب) عن المغيرة - (ض)

يكون أنقص ولا أكثر من ذلك (ك عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه أبو نعيم والطبراني والديلمي عن طاق بن علي ورواه الدارقطني عن قيس بن طاق عن أبيه : وقال فيه محمد عن جابر ليس بقوى وقيس ضمه أحدوا بن معين ووثقه العجلي : (جعل الله التقوى زادك) أي المسافر وقد سألنا أن ندعوه له (وغفر ذنبك) أي محامتك ذنوبك فلم يؤخذك بها (ووجهك) بشدة الجيم (للخير) أي البركة والنمو (حيث ما تكون) أي في أي جهة توجهت إليها قاله لقتادة حين ودعه فيندب قول ذلك للمسافر مؤكدا (طَب) وكذا الديلمي (عن قتادة بن عياش) أبي هاشم الجرشى وقيل الرهاوى (جعل الله عليكم صلاة قوم أبرار يقومون الليل ويصومون النهار ليسوا بأثمة) بالتحريك أي بذوى لثم (ولالجار) جمع فاجر وهو الفاسق والظاهر أن المراد بالصلاة هنا الدعاء من قيل دعائه لقوم أفطر عندهم بقوله صلت عليكم الملائكة (عبد بن حميد والضياء) المقدسى في المختارة (عن أنس) بن مالك

(جعل الله الحسنة بعشر أمثالها الشهر بعشرة أشهر) أي صيام الشهر وهو رمضان بعشرة أشهر (وصيام ستة أيام بعد الشهر تمام السنة) قال في الفردوس وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان وأتبعه بست من شوال فقد صام السنة كلها انتهى (أبو الشيخ في) كتاب (الثواب عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم (جعل الله عذاب هذه الأمة في دنياها) أي يقتل بعضهم بعضاً في الحروب والاختلاف ولا عذاب عليهم في الآخرة وهذه بشرى عظيمة لهم (تنبيه) جعل لها معاني أحدها الشروع في العمل كأنشأ وطفق ولها اسم مرفوع وخبر منصوب ولا يكون غالباً إلا فعلاً مضارعاً مجرداً من أن قال ابن مالك وقد تجيء جملة فعلية مصدرية بإذا كقول ابن عباس لجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولاً لا الثاني بمعنى اعتقد فتتصب مفعولين نحوه وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إنا أناء الثالث بمعنى صير فتتصب مفعولين أيضاً نحوه لجعلناه هباءاً الرابع بمعنى أوجد وخلق فتتعدى إلى مفعول واحد نحوه وجعل الظلمات والنور الخامس بمعنى أوجب نحوه جعل للعامل كذا السادس بمعنى ألقى بكلمات بعض متاعى علي بعض (طَب) عن عبد الله بن يزيد) بن حصن بن عمرو الأوسى الخطمي شهد الحديبية

(جعلت قرة عيني في الصلاة) لأنه كان حالة كونه فيها بمجموع الهم على مطالعة جلال الله وصفاته فيحصل له من آثار ذلك ما تقر به عينه من تنبيهه) سئل ابن عطاء الله هل هذا خاص بنينا صلى الله عليه وسلم أم لغيره منه شرب فقال قرة العين بالشهود على قدر المعرفة بالشهود وليس معرفة كمرقته فلا قرة عين كقرته انتهى وبحصوله أنه ليس من خصائصه صلى الله عليه وسلم لكنه أعطى في هذا المقام أعلاه وبذلك صرح الحكيم الترمذى فقال إن الصلاة إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم فليحمد صلى الله عليه وسلم من ربه تعالى بحر وما سواه أنهار وأودية فكل إنسان من الصلاة

٣٥٩٤ -- جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا - (هـ) عن أبي هريرة (د) عن أبي ذر - (ض)

٣٥٩٥ - جُعِلَتْ لِي كُلُّ أَرْضٍ طَيِّبَةٍ مَسْجِدًا وَطَهُورًا - (حم) والضياء عن أنس (صح)

من مقامه فالأنبياء ثم خلفاؤهم الأولياء ينالون من الصلاة مقاما عالياً وليس للعباد والزهاد والمنقذين فيه إلا مقام الصديق ومجاهدة الوسوسة ومن بعدهم من عامة المسلمين لهم مقام التوحيد في الصلاة والوساوس معهم بلا مجاهدة والأنبياء وأعظم الأولياء في منازل الملكوت وليس للشيطان أن يدخل تلك المنازل وما وراءها حجب وبساتين شغلت القلوب بما فيها عن أن يخطر ببالهم ما رآها انتهى (طب عن المغيرة) بن شعبة ورواه عنه الخطيب في التاريخ أيضاً

(جعلت لي الأرض مسجداً) أي كل جزء منها يصلح أن يكون مكاناً للسجود أو يصلح أن يبنى فيه مكاناً للصلاة ولا يرد عليه أن الصلاة في الأرض المتنجسة لا تصح لأن التنجس وصف طارئ والاعتبار بما قبله (طهوراً) فيه إجمال يفصله خبر مسلم جعلت لنا الأرض مسجداً وترتيبها لنا طهوراً والخبر وارد على مذهب الامتياز على هذه الأمة بأن رخص لهم في الطهور بالأرض والصلاة في بقائها وكان من قباهم إنما يصلون في كنائسهم وفيما يتيقنوا طهارته قال الحافظ العراقي وعموم ذكر الأرض هنا مخصوص بغير ما هي الشارع عن الصلاة فيه تكبر الأرض كلها مسجداً إلا المقبرة والحمام ثم هذا الخبر وما بعده قد تمسك بظاهره الحنفية في تصحيحهم أن يجمع بتيمم واحد أكثر من فرض قالوا يريد بقوله طهوراً مطهراً وإلا لما تحققت الخصوصية لأن طهارة الأرض بالنسبة إلى جميع الأشياء ثابتة وإذا كان مطهراً تبقى طهارتها إلى وجود غايها من وجود الماء أو نافر آخر ونوزعوا من طرف الشافعية المسانعين للجميع بأن القول بموجب طهوريته لا يفيد إلا أنه مطهر وليس الكلام فيه بل في بقاء تلك الطهارة الممارسة به بالنسبة لغرض آخر وليس فيه دليل عليه وردوا عليهم بما فيه تكلف وتعمد يظهر بآدب الرأي للصنف (هـ) عن أبي هريرة (د) عن أبي ذر (الفقاري جعلت لي كل أرض طيبة) بالتشديد من الطيب الطاهر أي نظيفة غير خبيثة (مسجداً وطهوراً) قال الزين العراقي أراد بالطيبة الطاهرة وبالطهور المطهر لغيره فهو كان معنى طهوراً طاهراً لزم تحصيل الحاصل وفيه أن الأصل في الأشياء الطهارة وإن غلب ظل النجاسة وأن الصلاة بالمسجد لا تجب وإن أمكن بسهولة وكان جاراً بالمسجد وخبر لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد لم يثبت وبفرضه المراد لا صلاة كاملة وهذا الخبر وما بعده قد احتجبت به الحنفية على جواز التيمم بسائر ما على وجه الأرض ولو غير تراب وأخذ منه بعض المجتهدين أنه يصح التيمم بنية الطهارة المجردة لأنه لو لم يكن طهارة لم تجز الصلاة به وخالف الشافعي ورد ذلك بأنه مجاز لتبادر غيره والأحكام تناط باسم الحقيقة دون المجاز وبأنه لا يلزم من نفي الطهارة الحقيقية نفي المجازية (تنبيه) قال القاضي قد جاء فعول في كلام العرب لمعان مختلفة منها المصدر وهو قليل كالقبول والولوج ومنها الماعل كالصفوح والشكور وفيه مبالغة ليست في افعال ومنها المنعول كالركوب والحلوب ومنها ما يفعل به كالوضوء والغسل والفقور ومنها الاسمية كالذنوب وقد حمل الشافعي وأزنا من السماء ماء طهوراً على المعنى الرابع لقوله لي يظهر كم به ولقوله في هذا الخبر جعلت إلى آخره وهو دونهما بمعنى المصدر (تتمة) قال في الاختيار إنما جعلت الأرض له مسجداً برفور الحظ البارز على جميع الرسل منه تعالى ولأتمته من حظه ما برزوا به على جميع الأمم حتى أقبل الله عليهم فإقباله عليهم طهرت بقاع الأرض حيثما انتصبوا فإذا كبروا رفعت الحجب ودخلوا في ستره وطهرت البقاع لهم حيثما وقفوا وإنما جعلت طهوراً لأنهم إذا لم يجدوا الماء الذي جعله الله طهوراً للخلق تطهروا بالصعيد فجعل ماتحت أقدامهم طهوراً لهم عند فقد ما فوق رؤوسهم من الماء المذكور في قوله وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به وهو ماء الحياة الراكد تحت العرش خلقه الله حياة لكل شيء فمنه حياة القلوب ومنه حياة الأرواح (حم والضياء) المقدسي (عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً ابن المنذر وابن الجارود قال ابن حجر وإسناده صحيح

- ٣٥٩٦ - جُمِّلَ الْخَيْرُ كُلُّهُ فِي الرَّبْعَةِ - ابن لال عن . ثبته - (ع)
 ٣٥٩٧ - جُلَسَاءُ اللَّهِ غَدَا أَهْلُ الْوَرَعِ وَالزُّهْدِ فِي الدُّنْيَا - ابن لال عن سلمان - (ع)
 ٣٥٩٨ - جُلُوسُ الْإِمَامِ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ فِي الْمَغْرِبِ مِنَ السَّنَةِ - (فر) عن أبي هريرة (ض)
 ٣٥٩٩ - جَمَالُ الرَّجُلِ فَصَاحَةُ لِسَانِهِ - القضاعي عن جابر - (ص)
 ٣٦٠٠ - جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ أَرْبَعٌ : جَنَّاتٌ مِنْ ذَهَبٍ حَلِيتُهُمَا وَآيَاتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَجَنَّاتٌ مِنْ فِضَّةٍ حَلِيتُهُمَا

(جعل الله الخير كله في الربعة) يعنى المعتدل الذى ليس بطويل ولا بقصير وخير الامور اوساطها ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم ربعة قال البخارى وما اشتهر على الالسنه من خبر ما خلا قصير من حكمة لم أقف عليه (ابن لال) وكذا الديلى عن عائشة بإسناد ضعيف

(جلساء الله غدا) أى فى الآخرة (أهل الورع) أى المنقون للشهات ، والزهد فى الدنيا لأن الدنيا ببغضها الله ولم ينظر اليها منذ خلقها وبقدر قرب الإنسان منها يكون بعده عن الله وبقدر بعده منها يكون قرب به إلى الله فكما ازداد منها بعدا ازداد من ربه قربا فلا يزال يقرب حتى يشرفه باجلاسه عنده (ابن لال) فى مكارم الاخلاق (عن سلمان) الفارسى ورواه عنه الديلى أيضا بإسناد ضعيف

(جلوس الامام) أى الذى يقضى به فى الصلاة (بين الاذان والاقامة فى صلاة المغرب من السنة) بقدر ما يتطهر المتقون قال ابن عبد الهادى كان الجزى وفيه أنه بسن الجلوس بين اذان المغرب وإقامتها وهو مذهب أحمد وقال أبو حنيفة والشافعى لا يسن انتهى (فر) وكذا تمام فى فوائده (عن أبي هريرة) وفيه هشيم بن بشير أورده الذهبي فى الضعفاء وقال ثقة حجة يدلس وهو فى الزهري لين انتهى

(جمال الرجل فصاحة لسانه) أى أن يكون من فصحاء المصارع الذين أورثوا سلاطة الالسنه وبسطة المفال بالسليقة من غير تصنع ولا ارتجال ولا يناقضه خبر إن الله يفض البايغ من الرجال لأن ذلك فيما كان فيه نوع تيه ومبالغة فى التشويق والتفصح وذاتى خلقى صحبه اقتصاد وساسه العقل ولم يرد به الافتدار على القول إلى أن يصغر عظميا عند الله أو يظلم صغيرا أو ينصر الشئ وضده كما يفعله أهل زماننا ذكره ابن قتيبة قالوا وذا من جوامع الكلم (القضاعي) والعسكرى كلاهما من حديث محمد بن المنكدر (عن جابر) وكذا رواه عنه الخطيب والقضاعي . فيه أحمد بن عبد الرحمن بن الجارود قال فى الميزان عن الخطيب كذاب ومن بلاياه هذا الخبر وفى اللسان عن ابن طاهر كان يضع الحديث

(جنات الفردوس أربع جنتان) مبتدأ (من ذهب) خبر قوله (حليتهما) بكسر الحاء (وآيتهما وما فيهما) والجملة خبر المبتدأ الاول ومتعلق من ذهب محذوف أى حليتهما وآيتهما كائنه من ذهب (جنتان من فضة حليتهما وآيتهما وما فيهما) وفى رواية جنتان من ذهب للمقربين ومن دونهما جنتان من ورق لأصحاب اليمين خرج الطبرانى وابن أبي حاتم ورجاله كما قال ابن حجر ثقات وصرح جمع بأن الاولتين أفضل وتكسر بعض المفسرين والحديث حجة الاولين وظاهر الحديث أن الجنتين من ذهب لافضة فيهما وبالعكس قال ابن حجر ويعارضه حديث أبي هريرة قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها قال ابنة من ذهب وابنة من فضة خرجه أحمد والترمذى وصححه ابن حبان وفى حديث ابن خنيس أن الجنة ابنة من ذهب وابنة من فضة وفى خبر البيهقى إن الله أحاط حائط الجنة ابنة من ذهب وابنة من فضة وجمع بأن الاول صفة ما فى كل جنة من آية وغيرها والثانى صفة حوائط الجنان كلها ثم الظاهر أن هذه الأربع ليست منها جنة عدن (١) فإسنادها

(١) قال القرطبي قبل الجنان سبع : دار الجلال ودار السلام ودار الجلود وجنة عدن وجنة المأوى وجنة نعيم والفردوس وقيل أربع فقط لهذا الحديث فإنه لم يذكر فيه سوى أربع كلها توصف بأبى والخلد والعدن والسلام وهذا ما اختاره الخليلي فقال إن الجنتين الاولتين للمقربين والاخرتين لأصحاب اليمين وفى كل جنة درجات ومنازل وأبواب

وَأَنبِئْتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِداءُ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ
عَدْنٍ، وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَشْخُبُ مِنْ جَنَّةِ عَدْنٍ ثُمَّ تَصْدَعُ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْهَارًا - (حم ط ب) عن أبي موسى - (صح)
٢٦٠١ - جَنُّوا مَسَاجِدَ كُصْبِيَّائِكُمْ، وَجَنَّا نِيَّتِكُمْ، وَشِرَاءَ كُمْ، وَيَبْعُكُمْ وَخُصُومَاتِكُمْ، وَرَفَعَ أَصْوَاتِكُمْ، وَإِقَامَةَ
حُدُودِكُمْ، وَسَلَّ سِيوفِكُمْ، وَاتَّخَذُوا عَلَى أَبْوَابِهَا الْمَطَاهِرَ، وَجَمَرُوهَا فِي الْجَمْعِ - (ه) عن وائلة (ض)

من ذهب ولا فضة بل من لؤلؤ وياقوت وزبرجد الخبر ابن أبي الدنيا عن أنس مرفوعاً خلق الله جنة عدن بيده ابنة من درة بيضاء
وابنة من ياقوتة حمراء وابنة من زبرجدة خضراء ملاطها المسك وحصنها اللؤلؤ وحشيشها الزعفران ثم إنه تعالى جعل تركيب
الصلاة على منوال ترتيب الجنة إشارة إلى أنه لا يدخلها إلا المصلون فكما أن الجنة تصورها ابنة من ذهب وابنة من فضة وملاطها
المسك فالصلاة بناؤها ابنة من قرارة ابنة من ركوع وابنة من سجود وملاطها التسبيح والتحميد والتهليل والتمجيد ومن ثم قال
النبي إن العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر (وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم) بهذه مافية (الارداء الكبرياء)
قال الثوري لما كان يستعمل الاستعارات للتفهيم عبر عن مانع رؤيته تقدس برداء الكبرياء فإذا تجلى الله عليهم يكون إزالة
لذلك وقال غيره المراد أنه إذا دخل المؤمنون الجنة وتبوا فمقامهم رفع ما بينهم وبين النظر إلى ربهم من الموانع، الحجب التي
منشأها كدورة الجسم ونقص البشرية والانهماك في المحسوسات الحادثة ولم يبق ما يحجزهم عن رؤيته الإلهية للجلال وسبحات
أحوال وأبهة الكبرياء فلا يرفع ذلك منهم إلا برأفة ورحمة منه تفضل على عبادهم وقال عياض استعار لعظيم سلطان الله وكبريائه
وعظمته وجلاله المانع لإبصار البشر مع ضعفها لذلك رداء الكبرياء فإذا شاء تقوية أبصارهم وقلوبهم كشف عنهم
حجاب هيبة وموانع عظمتهم (على وجهه) أي ذاته وقوله (في جنة عدن) راجع إلى القوم أي وهم في جنة عدن لا إلى الله لأنه
لا تحويه الامكانه تعالى الله عن ذلك ذكره عياض وقال القرطبي متعلق بحذوف في محل الحال من القول أي كائنين في جنة عدن
وقال العاضى متعلق بمعنى الاستقرار في الظرف ليفيد بالمفهوم انتهاء هذا الحصر في غير الجنة قال الهروي هر ظرف لينظروا
يبين به أن النظر لا يحصل إلا بعد الإذن لهم في الدخول في جنة عدن سميت بالآمال محل قرار رؤية الله ومنه المعدن لمستقر الجواهر
(وهذه الأنهار تشخب) بمثابة فوية مفتوحة وشين معجمة ساكنة وخاء معجمة مضمومة لموحدة أي تجري وتسيل (من
جنة عدن ثم تصدع) أي تنفرق (بعد ذلك أنهاراً) في الجنان كلها وفيه أن الجنان أربع وقال القرطبي هي سبع وعدها قال
الحكيم الفردوس سرّة الجنة ووسطها الفردوس جنات وعدن كالمدينة والفردوس كالقرى حولها فإذا تجلى الوهاب لأهل
الفردوس رفع الحجاب وهو المراد برداء الكبرياء هنا فنظروا إلى جلاله وجماله فيضاعف عليهم من إحسانه ونواله (حم
ط ب عن أبي موسى) الأشعري قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(جنّوا مساجدنا) في رواية مساجدكم (صبيانكم) أراد به هنا ما يشمل الذكور والإناث (وجانينكم)
فيكره إدخالهما تنزيهاً لأن أمن تنجيسهم للمسجد وتحريمهما إن لم يؤمن (شراءكم ويبيعكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم
 وإقامة حدودكم وسل سيفكم) أي إخراجها من أغمارها (واتخذوا على أبوابها) أي المساجد (المطاهر) جمع مطهرة
 ما يتطهر منه للصلاة (وجمروها) أي بنحوها (وفي الجمع) جمع جهة أي في كل يوم جمعة وكذا عيدان أقيمت صلاة العيد
فيهما وفيه إيماء بأن من عمل في مساجد الله بغير ما وضعت له من ذكر الله كان ساعياً في خرابها وناله الخوف في محل الأمن
وقد أجرى الله سنته أن من لم يقم حرمة مساجده شرده منها وأحوجه لدخولها تحت ذمة أعدائه كما شهدت به بصائر
أهل البصرة سيما في الأرض المقدسة دول القلب بين هذه الأمة وأهل الكتاب (تنبيه) حكى ابن التين عن
الانخى أن هذا الحديث ناسخ الحديث لعب الحبشة بالخراب في المسجد ورد بأن الحديث ضعيف وليس فيه تصريح
بذلك ولا عرف تاريخه ثبت النسخ، اللعب بالخراب ليس لعباً مجرداً بل فيه تدريب الشجعان على مواقع الحروب والاستعداد

- ٣٦٠٢ - جهاد الكبير والصغير . والضعيف . والمرأة الحج والعمرة - (د) عن أبي هريرة - (صح)
 ٣٦٠٣ - جهاد البلاء كثرة العيال مع قلة الشيء - (ك) في تاريخه عن ابن عمر
 ٣٦٠٤ - جهاد البلاء قلة الصبر - أبو عثمان الصابوني في المائتين (فر) عن أنس - (ض)
 ٣٦٠٥ - جهاد البلاء أن تحتاجوا إلى ما في أيدي الناس فتمنعوا (فر) عن ابن عباس (غر)
 ٣٦٠٦ - جهنم تحيط بالدنيا ، والجنة من ورأتها ، فلذلك صار الصراط على جهنم طريقاً إلى الجنة

للعدة وقال المهذب المسجد موضوع لأمر جماعة المسلمين فما كان من الأعمال بجمع الدين وأدله جاز فيه التداول فيها دول القلب بين هذه الأمة وأهل الكتاب (هـ) من ر. أية الحرث بن نيهان عن عتبة عن أبي سعيد عن مكحول (عن وائلة) ابن الأسقع قال الزين العراقي في شرح الترمذي والحرث بن نيهان ضعيف وقال ابن حجر في المختصر حديث ضعيف وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح وقال ابن حجر في تاريخ الهداية له طرق وأسانيد كلها واهية وقال عبد الحق لا أصل له .

(جهاد الكبير) أي المسن الهرم (والصغير) الذي لم يبلغ الحلم (والضعيف) خلفة ولنجو مرض (والمرأة الحج والعمرة) يعني هما يقومان مقام الجهاد لهم ويؤجرون عليهما كأجر الجهاد وقال العامري الجهاد أكبر وأصغر فالأصغر جهاد أعداء الدين ظاهراً والكفار والأكثر جهاد أعداء الباطن النفس والشيطان سماه الأكبر لأنه أدوم وأخطر لجعل تعالى جهاد من ضعف عن الكفار الحج ولما فقدت المرأة أهلية الجهاد ألحقت بكرم الله بمن بذل نفسه وماله وجهاد فنظر إلى صدق نيتها لجهادها لنفسها في أداء حقوق زوجها وتبعها له وأداء أمانتها له في نفسها وبيتها وماله (ن) عن أبي هريرة (ورواه عنه أحمد أيضاً باللفظ المزبور وقال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح

(جهاد البلاء كثرة العيال مع قلة الشيء) فإن ذلك شدة بلاء وإن الفقير يكاد يكون كفراً كما يأتي في حديث فكيف إذا انضم إليه كثرة عيال ولهذا قال ابن عباس كثرة العيال أحد الفقيرين وقلة العيال أحد اليسارين (ك) في تاريخه عن ابن عمر (ابن الخطاب قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يتعوذ بالله من جهاد البلاء فذكره ورواه الديلمي أيضاً كما ذكر (جهاد البلاء قلة الصبر) أي على الفقر والمصائب والآلام والاسقام فإن لم يصبر على البلاء لا يثاب فيقوته حظاً من الدنيا والآخرة وأي بلاء أظلم من ذلك (أبو عثمان) إسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد المعروف بشيخ الإسلام (الصابوني) يفتح الصاد الممثلة وضم الميم وآخره نون نسبة إلى الصابون قال السمعاني لعل أحد أجداده عمله فعرف به كان إماماً مفسراً محدثاً فقيهاً واعظاً صوفياً خطيباً أوحده وقته وعظه ستين سنة روى عن الحاكم وعنه البيهقي ومن لا يهوى (في) الأحاديث (المائتين فر عن أنس) بن مالك قال الصابوني لم يروه عن وكيع مرفوعاً إلا مسلم بن جنادة (جهاد البلاء أن تحتاجوا إلى ما في أيدي الناس فتمنعوا) أي قدسألونهم فيمنعونكم فجتمع على الإنسان شدة الحاجة وذل المسئلة وكلاحة الرد وما ينسب إلى الشافعي رضي الله عنه

ومن العجيب من القضاء وصنعه يؤس الليب وطيب عيش الاحق وأحق خلق الله بالهم امرؤ ذو همة يبلى برزق ضسيق ولربما مرت بقلبي فمكرة فأود منها أتى لم أخلق (فر عن ابن عباس) ورواه عنه ابن لال أيضاً ومن طريقه وعنه أورده الديلمي فكان عزوه إليه أولى

(جهنم تحيط بالدنيا) أي من جميع الجهات كحاطة السوار بالمعصم^(١) (والجنة من ورأتها) أي والجنة تحيط بهمهم (ولذلك صار الصراط على جهنم طريقاً إلى الجنة) فهو كالقنطرة عليها لما يعبر إلا عليه إليها وإن ذلك سهل على من سهله الله عليه (خط فر) (١) فالدنيا فيها كبح البيضة في البيضة ويحتمل أن يكون المراد بالدنيا أرض الحشر أو هو على حذف مضاف أي بأهل الدنيا

(خط فر) عن ابن عمر (ض)

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

- ٣٦٠٧ الجار أحق بصقه - (خ د ن ه) عن أبي رافع (ن ه) عن الشريد بن سويد - (ص)
 ٣٦٠٨ الجار أحق بشفعة جاره ، ينتظر بها وإن كان غائبا إذا كان طريقهما واحدا - (حم ٤) عن جابر
 ٣٦٠٩ الجار قبل الدار ، والرفيق قبل الطريق ، والزاد قبل الرحيل - (خط) في الجامع عن علي - (ض)

وكذا أبو نعيم (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن مخلد قال الذهبي قال ابن عدي حدث بالآباطيل ومحمد بن حمزة الطوسي قال الذهبي قال ابن منده حدث بمناكير عن أبيه قال الذهبي قال ابن معين ليس بشيء عن قيس قال الذهبي في الضعفاء ضعف وهو صدوق اه وفي الميزان هذا أي الخبر منكر جدا ومحمد واه وحمزة ترك وقال معن سألت أحمد عن حمزة الطوسي فقال لا يكتب عن الخبر شيء اه

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الجار أحق بصقه) (١) محرر كاروي بصاد وبسين أي بسبب قربه من غيره وهذا كما يحتمل كون المراد أنه أحق بالشفعة يحتمل أنه أحق بنحو بر أو صلة والدليل إذا تطرق له الاحتمال سقط به الاستدلال فلا حجة فيه للحنفية على ثبوت الشفعة للجار على أنه يستلزم أن يكون الجار أحق من الشريك ولا قائل به (٢) (خ د ن ه) عن أبي رافع (مولي رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ن ه عن الشريد) بوزن الطويل (ابن سويد) ولم يخرجوه ورواه الشافعي عن أبي رافع قال في المنزلة والحديث في سنده اضطراب وأحاديث أنه لا شفعة إلا للشريك لا اضطراب فيها :

(الجار أحق بشفعة جاره) أي الشريك أحق بشفعة شريكه (ينتظر) بالبناء المفعول (بها) أي بحقه من الشفعة أو ينتظر بها الصبي حتى يبلغ (وإن كان غائبا إذا كان طريقهما واحدا) قال الآبي هذا أظهر ما يستدل به الحنفية على شفعة الجار لأنه بين بما يكون أحق ونبه على الاشتراك في الطريق لكنه حديث لم يثبت بل هو مطعون فيه (حم ع م عن جابر) قال البيهقي فيه عبد الملك بن أبي سليمان ترك جماعة : وقال الشافعي عن جمع تخلق أن لا يكون محفوظا وقال أحمد حديث منكر : وقال الترمذي سألت عن البخاري فقال لا أعلم أحدا رواه عن عطاء غير عبد الملك تفرد به وقال ابن معين لم يروه غير عبد الملك وأنكروه عليه وقال الترمذي إنما ترك شعبة الحديث عن عبد الملك لهذا الحديث وقال الصدر المناوي عبد الملك خرج له مسلم واستشهد به البخاري ولم يخرجوا له هذا الحديث لتفرد به وانكار الأئمة عليه فيه حتى قال بعضهم هو رأى لفظا أدرجه عبد الملك في الحديث :

(الجار قبل الدار والرفيق قبل الطريق) أي التمس قبل السلوك في الطريق وفيها نحصل به المرافقة على قطع السفر كما سبق (والزاد) (٣) قبل الرحيل أي وأعد لسفرك زادا قبل الشروع فيه وإعداده لا ينافي النوكل وزاد الدلي في رواية واتخذوا ذكر الله تجارة يأتكم الرزق بغير بضاعة اه وكذا عند رافع بن خديج قال الزركشي وأسانيده ضعيفة (خط في الجامع عن علي) أمير المؤمنين (تتمة) قال الراغب قيل لرابعة لم لا تسألين الله في دعائك الجنة فقالت

(١) سئل الأصمعي عن معنى هذا الحديث فقال لا أدري ولكن العرب تزعم أن الصقب اللزيق قال في المنتقى معنى الخبر الحديث على عرض المبيع على الجار وتقديمه على غيره . (٢) فائدة إذا قضى حنفي بشفعة الجوار قبل ينقض قضاءه لمخالفة النص والصحيح أنه لا ينقض للأحاديث الدالة له وعلى هذا هل يحل للمقضى له أن يفعله باطنا إذا كان شافعيًا وجهان أصحها نعم وعليه النووي : (٣) وكل من الجار والرفيق والزاد يجوز نصبه بفعل مقدر ورفع بالابتداء أي اتخذه أو يتخذ :

- ٢٦١٠ - الْجَالِبُ زُوقُ ، وَالْمُحْتَكِرُ مَلْعُونٌ - (هـ) عن عمر - (ض)
 ٢٦١١ - الْجَالِبُ إِلَى سُوقٍ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَالْمُحْتَكِرُ فِي سُوقِنَا كَالْمَلْحِدِ فِي كِتَابِ اللَّهِ - الزبير
 ابن بكار في أخبار المدينة (ك) عن اليسع بن المغيرة مرسل - (صح)
 ٢٦١٢ - الْجَاهِرُ بِالْقُرْآنِ كَالْجَاهِرِ بِالصَّدَقَةِ ، وَالْمُسِرُّ بِالْقُرْآنِ كَالْمُسِرِّ بِالصَّدَقَةِ - (د ت ن) عن عقبه
 ابن عامر (ك) عن معاذ - (صح)
 ٢٦١٣ - الْجَبْرُوتُ فِي الْقَلْبِ - ابن لال عن جابر - (ض)
 ٢٦١٤ - الْجِدَالُ فِي الْقُرْآنِ كُفْرٌ - (ك) عن أبي هريرة

الجالب قبل الدار وبهذا الظن قال بعضهم من عبادة بعوض فهو اثم وقال المصنف في الدرر وسنده ضعيف انتهى
 ورواه عنه أيضا الحاكم والدارمي والمقبلي في الضعفاء والعسكري قال السخاوي وكأها ضعيفة لكن بالانضمام يتقوى .
 (الجالب) أي الذي يجلب المتاع يبيع ويشترى (مرزوق) أي يحصل له الربح من غير اثم (والمحتكر) أي
 المحتبس للطعام الذي تهم الحاجة إليه للغلاء (ملعون) أي مطرود عن الرحمة مادام مصرا على ذلك العمل الحرام
 (هـ) في البيوع من حديث إسرائيل عن علي بن سالم عن علي بن زيد بن المسيب (عن عمر) بن الخطاب قال الذي علي
 عن علي ضعفاء اه وقال المناوي فيه علي بن سالم مجهول وقال البخاري لا يتابع علي حديثه اه وقال ابن حجر سنده
 ضعيف وفي الميزان علي بن سالم بهري قال البخاري لا يتابع علي حديثه ثم أورده هذا الخبر قال أعي في الميزان وماله غيره :
 (الجالب إلى سوقنا) أيها المؤمنون (كالمجاهد في سبيل الله) في حصول مطلق الأجر (والمحتكر في سوقنا كالملاحد
 في كتاب الله) القرآن في مطلق حصول الوزر وإن اختلفت المفادير و تفاوت الثواب والعقاب (الزبير بن بكار
 في أخبار المدينة) النبوية (ك) في البيع (عن اليسع بن المغيرة) المخزومي المدني النابغ قال في التفرغ كأمه له الحديث
 (مرسل) قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل في السوق يبيع طعاما بهر هو أو خص من سعر السوق فقال
 تبيع في سوقنا بأرخص قال نعم قال صبرا واحتسابا قال نعم قال أبشر إذ كره وظاهر صنيع المصنف أنه لا صلة فيه
 غير الإرسال والأمر بخلافه فذلك الذي ذكره منكر واسناده وظالم (الجاهر بالقرآن) (١) أي بقراءته (كالجاهر
 بالصدقة) والمسر بالقرآن كالمسر بالصدقة (شبه القرآن جهرا وسرا بالصدقة جهرا وسرا) وجه الشبه أن الاسرار
 أبعد من الرياء فهو أفضل لحائفه فإن لم يخفه فالجهري لم يؤذ غيره أفضل (د ت ن) في الصلاة وحسنه الترمذي (عن
 عقبه بن عامر) الجوهري (ك عن معاذ) بن جبل وفيه من الطريق الأول إسماعيل بن عياش ضعيف قوم وثقه آخرون :
 (الجبوت في القلب) ومن ثم قالوا الظلم كمين في النفس القوة تظهره والعجز يخفيه قال الديلمي وأصل الجبوت
 القهر والسطوة والامتناع والتعظيم اه (ابن لال) والديلمي (عن جابر) بن عبد الله بسند ضعيف لكن شاهد خبر أحمد وابن منيع
 والخارث عن علي مرفوعا: ن الرجل ليكتب جبارا وما يملك غير أهله بيته
 (الجدال في القرآن كفر) أي الجدال المؤدى إلى مرء ووقوع في شك أما التنازع في الأحكام لجئ لإجماعا إنما
 المحذور جدال لا يرجع إلى علم ولا يقضى فيه بضرر قاطع وليس فيه اتناع للبرهان ولا تناول على النصفة بن يخطب
 (١) قال الشيخ يحيى النوري جاءت أحاديث بفضيلة رابع الموت بالقراءة وآثار بفضيلة الاسرار قال العلماء
 راجع بينهما أن الاسرار أبعد من الرياء فهو أفضل في حق من يخاف فإن لم يخف فالجهري أفضل بشرط أن لا يؤذى
 غيره من مصل أو نائم أو غيره ما :

٣٦١٥ - الْجَرَادُ نَرَّةٌ حَوْتٌ فِي الْبَحْرِ - (ه) عن أنس وجابر معا - (ض)

٣٦١٦ - الْجَرَادُ مِنْ صَيْدِ الْبَحْرِ - (د) عن أبي هريرة (ض)

٣٦١٧ - الْجَرَسُ مَزَامِيرُ الشَّيْطَانِ - (حم م د) عن أبي هريرة - (صح)

٣٦١٨ - الْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ - رواه الطحاوي عن أنس

خبط عشواء غير فارق بين حق وباطل (ك) من حديث عمر بن أبي سلمة عن أبيه (عن أبي هريرة) ثم قال الشيخان لم يحنجا بعمره . وعمر هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه ابن معين وقال النسائي ليس بقوي

(الجراد) بفتح الجيم والضمين اسم جنس واحد جراداة للذكر واللاتي : من الجرد لأنه لا ينزل على شيء إلا جرده وحلته (نرة حوت) بنون ومثناة وراء أي عطشته يقال نثرت الشاة نثرا إذا عطست (في البحر) والمراد أن الجراد من صيد البحر كالسمك يحل لله حرم أن يصيده . ذكره كاه الوعشري وقال الديلمي قال زياد حدثني من رأى الحوت ينثره وقد أجموا على حل أكله بنيرندكية لكن المشهور عند المالكية اشتراط تذكيته ثم اختلفوا في صفتها فقالوا يقطع رأسه وقيل يوضع في قدر أو نار وقال ابن وهب أخذه ذكاة (ه) وكذا الخطيب كلاهما (عن أنس) ابن مالك (وجابر) بن عبد الله (معا) قالوا كان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يدعو على الجراد اللهم اقل كباره وأهلك صغاره وأفسد بيضه واقطع دابره وخذ بأفواهه عن معاشنا وأرزقنا لك سميع الدعاء ؛ فقال رجل يا رسول الله تدعو على جند من أجناد الله بقطع دابره فقال إنما الجراد قد ذكره قال ابن حجر سنده ضعيف وأورده ابن الجوزي في الموضوعات

(الجراد من صيد البحر) تمامه فلكونه قال القاضي عنه من صيده لأنه يشبهه من حيث أنه يحل ميتته ولا يفتقر إلى التذكية أو لما قيل إن الجراد يتوالد من الحيتان كائديان وقال في الفتح هذا حديث ضعيف ولو صح كان فيه خجة لمن قال إنه لا جزء فيه إذا قتله المحرم والجهرور على خلافه (د) في الحج (عن أبي هريرة) قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حج أو عمرة قال فاستقبلنا جراد فجعلنا نضرب بهنا وأسواطنا فذكره خرجه أبو داود من طريقين . والحق الترمذي في واحدة وكلاهما ضعيفان فالرواية التي انفرد بها فيها ميمون بن حبان وهو كما قال المناوي كعبد الحق ضعيف لا يخرج به والآخر فيها أبو المهزم ضعيف ولما خرجهما أبو داود نفسه قال الحديثان جميعاً رماه (الجرس) بالتحريك الجليل وحكى يياض سكون الراء قال جردنا الأعلى للإمام الزين العراقي التحقيق أن الذي بالفتح اسم الآلة وبالسكون اسم الصوت فان أصل الجرس بالسكون الصوت الخفي اه . وتقدمه القرطبي فقال بفتح الراء ما يعلق في أعناق الإبل مما له صاصلة وأما بسكونها فالصوت الخفي فقال بفتح الجيم وكسرهما اه (مزامير) وفي رواية مزمار وفي رواية من مزامير الشيطان) أخبر عن المفرد بالجمع لإرادة الجنس وإضافته إلى الشيطان لأن صوته شاغل عن الذكر والفكر فيكره سقراً وحضراً ويذم لمن سمعه من أذنيه لكن لا يجب لقولهم لو كان بجواره ملاهى محرمة لم لزمه النقلة ولا بأثم بساقتها بلا قصد قال ابن حجر الكراهة لصوته لأن فيه شهاً بصوت الناقوس وشكاه قال النووي والجهرور على أن الكراهة تنزيهية لا تحريمية (حم م د عن أبي هريرة) وروى الحاكم فاستدركه

(الجزور) بوزن فعول من الجور وهو القطاع الواحد من الإبل يتناول الذكور واللاتي إلا أن اللفظة مؤنثة (عن) نسبة أي تجزى عن سبعة أنفس في الأصاحي فيجزى شركة سبعة في بدنة أو بقرة يشترونها ويذبحونها عن أنفسهم وبه قال الأئمة الثلاثة وهو حجة على مالك والليث في ذهابهما إلى المنع أما الشاة فلا تجزى إلا عن واحد (الطحاوي) بفتح الطاء والحاء المهملتين نسبة إلى طحا قرية بصعيد مصر وهو أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة تفقه على خاله المزني صاحب

- ٢٦١٩ - الجزور في الأضحية عن عشرة - (طب) عن ابن مسعود (ض)
- ٢٦٢٠ - الجفاء كل الجفاء والكفر والنفاق من سمع منادى الله تعالى يتنادى بالصلاة ويدعو إلى الفلاح فلا يجيبه - (طب) عن معاذ بن أنس (ض)
- ٢٦٢١ - الجلوس في المسجد لا ينتظر الصلاة بعد الصلاة عبادة . والنظر في وجه العالم عبادة . ونفسه تسبيح - (فر) عن أسامة بن زيد - (ض)
- ٢٦٢٢ - الجلوس مع الفقراء من التواضع ، وهو من أفضل الجهاد - (فر) عن أنس - (ض)

الشافعي ثم تحول حنفياً وصنف في الحديث عدة كتب (عن أنس) بن مالك ظاهر اقتضاه علي الطحاوي أنه لم يخرج له أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وهو ذهل فقد خرج أبو داود في الإيضاح عن جابر بزيادة فقال البدنة عن سبعة والجزور عن سبعة ورواه الترمذي بالفظ الجزور عن سبعة والبقرة عن سبعة في الإيضاح وما أراه إلا ذهل عنه (الجزور في الأضحية عن عشرة) أي مجزئة عن عشرة ، ولم أر من قال به من المجتهدين بل حكى القرطبي الإجماع على المنع فيما زاد على سبعة (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه عطاء بن السائب وقد اختلط انتهى ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن ابن مسعود المذكور ثم قال أيوب أبو الجبل أحد رواة ضيف ولم يروه عن عطاء غيره (الجفاء كل الجفاء) أي البعد كل البعد (والكفر والنفاق من سمع منادى الله يتنادى) أي سمع المؤذن يؤذن (بالصلاة) المكتوبة (ويدعو إلى الفلاح فلا يجيبه) أي يدعو إلى سبب البقاء في الجنة وهو الصلاة في الجماعة (١) والفلاح والفلاح البقاء ذكره الديلمي قال أبو البقاء الجفاء في الأصل مصدر وهو هنا مبتدأ وكل الجفاء توكيد للكفر والنفاق معطوفان على الجفاء ومن سمع خبر المبتدأ إذ لا بد فيه من حذف مضاف أي إعراض من سمع لأن من بمعنى شخص أو إنسان والجفاء ليس بالإنسان والخبر يجب أن يكون هو المبتدأ في المعنى والإعراض جفاء وهذا الحديث من أقوى حجج من أوجب الجماعة لما أفاده من الوعيد قال الكمال والمراد به أن وصف النفاق يتسبب عن التخلف عنها لا الإخبار بالواقع أن التخلف لا يقع إلا من منافق فإن الإنسان قد يتخلف كسلا مع صحة الإسلام ويقين التوحيد وعدم النفاق (طب) وكذا الديلمي من حديث ابن لميعة عن زيان عن سهل بن معاذ (عن) أبيه (معاذ بن أنس) ورواه عنه أيضاً أحمد باللفظ المزبور من الوجه المذكور ولعل المؤلف ذهل عنه وإلا فهو أحق بالعزو كما مر غير مرة قال الهيثمي وفيه زيان بن فائد ضمه ابن معين ووثقه أبو حاتم

(الجلوس في المسجد لا ينتظر الصلاة بعد الصلاة عبادة) أي من العبادة التي يثاب عليها فاعلمها (والنظر في وجه العالم) أي العامل بعلمه والمراد العلم الشرعي (عبادة ونفسه) بفتح الفاء (تسبيح) أي بمنزلة التسبيح (فر عن أسامة ابن زيد) وفيه أحمد بن عيسى المصري أورده الذهبي في التلخيص وقال كان ابن معين يكذبه وهو ثقة

(الجلوس مع الفقراء) إيناساً لهم وجبراً لخواطرهم (من التواضع) الذي تطابقت الشرائع والمثل على مدحه (وهو من أفضل الجهاد) إذ هو جهاد للنفس عما هو طبيعتها وسجيته من التكبر والتعظيم والتهيب سيما على الفقراء (فر عن أنس) بن مالك وفيه محمد بن الحسين السلمي الصوفي قال الخطيب قال لي محمد بن يوسف القطان كان يضع الحديث (الجماعة بركة) أي لزوم جماعة المسلمين زيادة في الخير (والسجود) للصائم (بركة) أي نمو وزيادة في الأجر (والأثر يد بركة) لما فيه من المنافع التي ربما أربت على اللحم قال الديلمي زاد أنس بن مالك والمشورة بركة (ابن شاذان في مشيخته

(١) بالسمي إلى الجماعة والمراد الحث على حضور الجماعة لأن المتخلف يصير كافراً أو منافقاً .

- ٣٦٢٣ - الْجَمَاعَةُ بَرَكَةٌ ، وَالشُّحُورُ بَرَكَةٌ ، وَالثَّرِيدُ بَرَكَةٌ - ابن شاذان في مشيخته عن أنس - (ض)
- ٣٦٢٤ - الْجَمَاعَةُ رَحْمَةٌ ، وَالْفِرْقَةُ عَذَابٌ - عبد الله في زوائد المسند ، والقضاعي عن النعمان بن بشير - (ض)
- ٣٦٢٥ - الْجَمَالُ فِي الرَّجُلِ اللَّانُ - (ك) عن علي بن الحسين مرسلًا (ص)
- ٣٦٢٦ - الْجَمَالُ صَوَابُ الْقَوْلِ بِالْحَقِّ ، وَالْجَمَالُ حُسْنُ الْفِعَالِ بِالصَّدْقِ - الحكيم عن جابر - (ض)
- ٣٦٢٧ - الْجَمَالُ فِي الْإِبِلِ ، وَالْبَرَكَةُ فِي الْغَنَمِ ، وَالْخَيْلُ فِي نَوَاصِبِهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - الشيرازي في الألقاب عن أنس - (ض)

عن أنس بن مالك ورواه الحارث بن أبي أسامة وأبو يعلى والدليل من حديث أبي هريرة ولقد أبعد المصنف النجعة حيث عزاه لابن شاذان مع وجوده لمن ذكر

(الجماعة رحمة) أي لزوم جماعة المؤمنين موصل إلى الرحمة واعتصموا بحمل الله جميعاً ولا تفرقوا (والفرقة عذاب) لأنه تعالى جمع المؤمنين على معرفة واحدة وشريعة واحدة لأبواب بعضهم بعضاً بانه وفي الله فيكونون كرجل واحد على عدوهم لمن انفرد عن حزب الرحمن انفرد به الشيطان وأوقعه فيما يؤديه إلى عذاب النيران قال العامري في شرح الشهاب لفظ الجماعة ينصرف لجماعة المسلمين لما اجتمع فيهم من جبل خصائص الإسلام ومكارم الأخلاق وترقى السابقين منهم إلى درجة الإحسان وإن قل عددهم حتى لو اجتمع التقوى والإحسان اللذان معهما الرحمة في واحد كان هو الجماعة فالرحمة في متابعتة والعذاب في مخالفتة (عبد الله) بن أحمد (في زوائد المسند) أي مسنده المشهور (والقضاعي) في مسند الشهاب (عن النعمان بن بشير) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر الجماعة الخ قال الزركشي بعد عزوه لأحمد والطبراني فيه الجراح بن وكيع قال الدارقطني ليس بشيء وقال المصنف في الدرر سننه ضعيف وقال السخاوي سننه ضعيف لكن له شواهد

(الجمال في الرجل اللسان) أي فصاحة اللسان كما تفسره روايات أخر وهو معدود من جوامع الكلم ولما أرسل المصنفني إلى الكفاية أبد طبعه بالفصاحة من غير تكلف لا كتكلم المتشدين وسجع المنملقين المتصنعين (ك) عن علي ابن الحسين (زين العابدين) مرسلًا ظاهر صنع المصنف أنه لم يره مسنداً لأحد وإلا لما عدل لرواية إرساله وهو قصور فقد رواه ابن لال والدليل من حديث العباس بن عبد المطلب

(الجمال صواب القول بالحق والكمال حسن الفعل بالصدق) لأن جمال الكمال في سعة العلم والحق والعدل والصواب والصدق والأدب فإذا لم يعمل فهو جاهل وإذا علم احتاج أن يكون محققاً فيعمل بذلك العلم فإذا عمل احتاج إلى إصابة الصواب فقد يعمل ذلك الغير في غير وقته فلا يصيب فإذا عمل الصواب احتاج إلى العدل فيكون مبدءاً به وجه الله فإذا عدل احتاج إلى الصدق بأنه لا يلتفت إلى نفسه فيوجب له ثواباً فتحتجب عنه المنية فذلك هو الجمال والكمال في الحقيقة وهذا قاله لعمه العباس لما جاءه وعليه ثياب بيض فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما يضحكك قال جمالك قال وما الجمال فذكره (الحكيم) الترمذي (عن جابر) بن عبد الله فضيلة صنع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد رواه أبو نعيم في الحلية والدليل في الفردوس والبيهقي في الشعب فعدوله للحكيم واقتصاره عليه الموم غير لائق ثم إن فيه أيوب بن يسار الزهري قال الذهبي ضعيف جداً تفرد به عنه عمر بن إبراهيم وهو ضعيف جداً .

(الجمال في الإبل) أي في اتخاذها واقتنائها (والبركة) أي النمو والزيادة في الخير (في الغنم) يشمل الضأن

٣٦٢٨ - الجمعة إلى الجمعة كفارة ما بينهما ما لم تغش الكبائر - (هـ) عن أبي هريرة - (ع)

٣٦٢٩ - الجمعة على من سمع النداء - (د) عن ابن عمر - (ض)

٣٦٣٠ - الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة إلا أربعة: عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريضاً - (د ك) عن طارق بن شهاب - (ح)

والمعز (والخيل في نواصيها الخير) أي معتود في نواصيها إلى يوم القيامة وسبجي. بيانه (الشيرازي في) كتاب (الالقباب عن أنس) بن مالك .

(الجمعة إلى الجمعة) المضاف محذوف أي صلاة الجمعة منتهى إلى الجمعة والجمعة بضم الجيم مخففة أشهر من فتحها وسكونها وكسرهما وشدها وتاؤه ليست للأنيث لأن اليوم مذكر بل للبالغ كما في علامة (كفارة ما بينهما) من الذنوب الصغائر (ما لم تغش الكبائر) حكى ابن عطية عن جمهور أهل السنة أن اجتناب الكبائر شرط لتكفير هذه الفرائض للصغائر فإن لم تجتنب فلا تكفير بالكلية وعن الحذاق أنها تسكف الصغائر ما لم يصر عليها وإن فعل الفرائض لا يسكف شيئاً من الكبائر أصلاً وإلا لزم بطلان فرضية التوبة وقول ابن حزم العمل بسكف الكبائر رد بأنه إن أريد أن من عمل وهو مصر على كبير يغفر فهو معلوم البطلان من الدين ضرورة وأن من لم يصر وحافظ على الفرائض بغير توبة كفرت بذلك لمحتمل لظاهر آية وإن تجتنبوا كثر ما نهون عنه ، كذا قرره جمع لكن أطلق الجمهور أن الكبيرة لا يسكفها إلا التوبة (هـ عن أبي هريرة) ورواه الحاكم والديلمي بنحوه .

(الجمعة) إنما تجب (على من سمع النداء) أي أذان المؤذن لها وفي رواية للدارقطني بدله التأذين فتجب على من سمع النداء أو كان في قوة السامع سواء كان داخل البلد أو خارجه عند الشافعي كالجمهور وقصر أبو حنيفة الوجوب على أهل البلد (تذيه) قال في الروض يوم الجمعة كال يسمى في الجماعة يوم العوبة ولم يسم الجمعة إلا في الإسلام ولهذا قال بعضهم إنه اسم إسلامي وكعب بن أوى جد المصطفى صلى الله عليه وسلم هو أول من جمع يوم العوبة وقبل هو أول من سماها الجمعة فكانت قربش تجتمع إليه فيخطبهم بذكرهم ذكره المساء ردى في كتاب الأحكام (د) في الجمعة (عن ابن عمرو) بن العاصي قال عبد الحق الصحيح وقفه وقال ابن القطان فيه أبو سلمة بن نبيه بجهر لوعبدالله ابن هرون بجهر وفي الميزان أبو سلمة بن نبيه نكرة تفرد عنه محمد بن سعيد الطائفي وشيخ ابن هارون كذلك

(الجمعة حق واجب على كل مسلم مكاتب) زاد في رواية يؤمن بالله واليوم الآخر (في جماعة) فيشترط أن تقام في جماعة (إلا على أربعة) بالنصب لأنه استثناء من موجب (عبد مملوك) فلا الجمعة عليه لشغله بخدمة سيده (أو امرأة) ومثاها الخنثى (أو صبي) ولو مرافقاً (أو مريض) وكذا منسافر وكل من له عذر مريض في ترك الجماعة وفي نسخ يبدأ مملوكاً إلى آخره بالنصب وهو أحسن لأنها عطف بيان لأربعة المنصوب وقد جرت عادة المتقدمين أن يكتبوا المنصوب بغير ألف فضرورة الرفع مخرجة عليه وقد يرب غبر متدا محذوف وقال المظهر لا بمعنى غير وما بعده بالجر صفة لم (د ك) في الجمعة (عن طارق) بالمهمله والقاف (ابن شهاب) ابن عبد شمس البجلي بفتح الموحدة والجيم الأحسنى الصحابي الكوفي وقد مر . ظاهر صنيع المصنف أن أبا داود أخرجه ما كتبه عليه وليس كذلك بل أعقبه بقوله طارق هذا رأى النبي ولم يسمع منه شيئاً اه وقال الخطابي إسناده ليس بذلك ولعل المصنف اغتر بقول النووي على شرط الشيخين ومراده أنه مرسل صحابي وهو حجة على أن بعض المحققين رده بأن فيه عياش بن عبد العظيم . لم يخرج له البخاري إلا تسليقاً فكيف هو على شرطهما وبأن مرسل الصحابي إنما يكون حجة إن ثبت سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم في الجملة اه ولما ذكر ابن حجر الخبر قال فيه أربعة أنفس ضمه على الولاء قاله ابن القطان .

- ٣٦٣١ - الجمعة على من آواه الليل إلى أهله - (ت) عن أبي هريرة - (ح)
- ٣٦٣٢ - الجمعة واجبة إلا على امرأة، أو صبي، أو مريض، أو مسافر - (طب) عن تميم الداري (ض)
- ٣٦٣٣ - الجمعة على الخنسين رجلاً، وليس على مادون الخنسين جمعة - (طب) عن أبي أمامة - (ض)
- ٣٦٣٤ - الجمعة واجبة على كركرية وإن لم يكن فيها إلا أربعة - (قط حق) عن أم عبد الله الدوسية - (ض)
- ٣٦٣٥ - الجمعة حج المساكين - ابن زنجية في ترغيبه والقضاعي عن ابن عباس - (عز)
- ٣٦٣٦ - الجمعة حج الفقراء - القضاعي وابن عساكر عن ابن عباس

(الجمعة على من آواه الليل إلى أهله) أي الجمعة واجبة على من كان محل لوائها أمكنه الرجوع بعدها إلى وطنه قبل دخول الليل وبه قال الحنفية واستشكل بأنه يلزم منه أن يجب السعي من أول النهار. هو مخالف لقوله تعالى إذا نودي للصلاة الآية قال الحرالي والأهل مسكن الماء من زوج ومستوطن (ت عن أبي هريرة) ظاهر ضنيع المصنف أن مخرجه رواه ساكتا والأمر بخلافه بل تعقبه فقال إسناده ضعيف إنما يروى من حديث معارك بن عباد عن عبد الله بن سعيد المقبري والمقبري مضعف قال أعني الترمذي وقد ذكر أحمد بن الحسن هذا الحديث لأحمد ابن حنبل فغضب عليه وقال له استغفر ربك مرتين انتهى قال الدارقطني عبد الله بن سعيد المقبري قال أحمد متروك وقال البخاري عن القطان استبان كذبه انتهى وقال الذهبي معارك ضعيف وعبد الله ساقط متهم وحجاج متروك (الجمعة واجبة إلا على امرأة أو صبي أو مريض أو مسافر) (١) (قائدة) قال ابن سراقه في الأعداد خص نبينا بصلاة الجمعة والجماعة وصلاة الليل وصلاة العيدين والكسوفين والاستسقاء والوتر (طب عن تميم الداري) قال البخاري فيه نظر وقال ابن القطان فيه أبو عبد الله الشامي مجهول انتهى وأورده في الميزان في ترجمة الحكم بن عمرو الجوزي وقال قال البخاري لا يتابع عليه وفي اللسان قال أبو حاتم هو شيخ مجهول وكذا الأزدي كذاب ساقط (الجمعة على الخنسين رجلاً وليس على مادون الخنسين جمعة) وبه أخذ بعض المجتهدين واشترط الشافعي أربعين دليل آخر (طب عن أبي أمامة) قال الذهبي في المذهب حديث واه وقال الهيثمي فيه جعفر بن الزبير صاحب القسم وهو ضعيف جدا وقال ابن حجر جعفر بن الزبير متروك ويأج بن بسطام متروك

(الجمعة واجبة على كل) أي على أهل كل (قرية) زاد في رواية للدارقطني فيها إمام (وإن لم يكن فيها إلا أربعة) من الرجال وفي رواية وإن لم يكن إلا ثلاثة رابعهم إمامهم قال البيهقي يعني بالقرى المدائن وكذا روى عن الموقري والحكم الأيلي عن الزهري (قط هب) عن معاوية بن سعيد التميمي والوليد بن محمد والحكم بن عبد الله قالوا حدثنا الزهري (عن أ عبد الله الدوسية) قال الدارقطني كل هؤلاء متركون ولم يسمع الزهري من الدوسية وكل من رواه متروك وقال الذهبي فيه متروكان وتالف وقال ابن حجر هو ضعيف ومنقطع طبع أيضا وقال في محل آخر إسناده واه جدا (الجمعة حج المساكين) جمع مسكين وهو الذي أسكنه الخلة وأصله دائم السكون كالمستكبر الدائم الكبير ذكره القاصي يعني من عجز عن الحج وذهابه يوم الجمعة إلى المسجد هو له كالحج وليس معناه سؤال الناس له (ابن زنجويه في ترغيبه والقضاعي) في مستند الشهاب والخارث بن أبي أسامة كلهم من حديث عيسى بن إبراهيم الهاشمي عن مقاتل عن الضحاك (عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وأورده في الميزان في ترجمة عيسى هذا وقال عن جمع هو منكر الحديث متروك انتهى وقال السنخاوي منازل ضعيف وكذا الراوي عنه

(الجمعة حج الفقراء) قال العاصمي لمساجد المسكين عن مال الحج أو ضعيف وكان يتمناه بقاءه نظر الكريم إلى

(١) أي لا يلزمه الحضور إليها فإن حضر إلى المكان الذي تقام فيه حرم انصرافه مالم يزد ضرره

٣٦٣٧ - الْجَنَازَةُ مَتَّبِعَةٌ ، وَلَيْسَتْ بِتَابِعَةٍ ، لَيْسَ مِنْهَا مَنْ تَقَدَّمَهَا (هـ) عن ابن مسعود - (ض)
٣٦٣٨ - الْجَنَّةُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ ، وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ - (حم خ) عن ابن مسعود .. (ص)

تحسره فأعطاه نواب الحج بتصدده على متوال خبر إن بالمدينة أقواما ما قطعتم واديا إلا وقد سبقوكم إليه حبسهم العذر (القضاعي وابن عساكر عن ابن عباس)

(الجنّازة متبوعة وليست بتابعة) وفي رواية الجنّازة متبوعة لا تتبع^(١) قال الطيبي قوله لا تتبع صفة مؤكدة أى متبوعة غير تابعة (ليس منا) كذا قال هو في خط المصنف وفي نسخ ليس منها وفي نسخ المصاييح والمشكاة وغيرها ليس معها وهو أوضح (من تقدمها) أى لا يعد مشيعاً لها قال الطري هذا تقرير بعد تقرير ينبغى من تقدم الجنّازة ليس من يشيعها فلا يثبت له الأجر وهذا أخذ أبو حنيفة ووافقه النووي في الراكب وفضل الشافعية إطلاق المشى أمامها لأهم شفعا الميث إلى الله والشفيع يمضى قدام المشفرع له^(٢) قالوا والخبر ضعيف وقال البيهقي الآثار بالمشى أمامها أصح وأكثر (هـ) في الجنّازة (عن ابن مسعود) قال ابن الجوزي حديث لا يثبت وفيه أبو ماجد قال الدارقطني مجهول وظاهر صنيع المصنف أن ابن ماجه تفرد بإخراجه من بين الستة وأنه لا علة له والأمر بخلافه أما أولا فلا أن أبادارد والترمذي خرجاه أيضا في الجنّازة واستغربه الترمذي ، وأما ثانيا فلا أنه عندهم من رواية أبي ماجد وقد قال الترمذي عن البخاري أنه ضعفه وأن ابن عيينة قال ليحيى التميمي الراوى عن أبي ماجد من هو فعال طائر لحثنا اه وقال الدارقطني مجهول وابن عدى منكر الحديث والذهبي تركوه وقال البيهقي أحاديث المشى خلفها كلها ضعيفة

(الجنة أقرب إلى أحدكم من شرك نعله)^(٣) أحد سبور النمل التي بوجهها والنعل ما وقيت به القدم (والنار مثل ذلك) أى النار مثل الجنة في كونها أقرب من شرك النعل فضررب القرب مثلا بالشراك لأن سبب حصول الثواب والعقاب إنما هو سه العبد ويجرى السعى بالأقدام وكل من عمل خيرا استحق الجنة بوعدده ومن عمل شرا استحق النار بوعدده وما وعد وأرعد منجزان فكانهما حاصلان ذكره الطيبي وقال غيره أراد أن سبب دخول الجنة والنار مع صفة "شخص وهو العمل الصالح والسيء وهو أقرب إليه من شرك نعله إذ هو مجاوز له والعمل صفة قائمة به وقيل وجه الأقربة أن يسيرا من الخير قد يكون سببا لدخول الجنة قليلا من المنكر قد يكون سببا للنار فينبغى الرغبة في كل أسباب الجنة وتجنب جميع أسباب النار^(٤) وعلى هذا فالقرب معنوى وإلا فالجنة فوق السموات السبع قال تعالى وعند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى ، وثبت أن سدرة المنتهى فوق السما . وفي خبر رواه أبو نعيم وغيره أن الجنة في السماء وروى ابن منده عن مجاهد قلت لابن عباس أين الجنة قال فوق سبع سموات قلت فأين النار قال تحت سبعة أبحر مطبقة ولا يناقيه خبر ابن أبي شيبة عن ابن عمرو موقوفا الجنة مطوية معلقة بقرون الشمس تنشر في كل عام مرة لأنه أراد ما يحدثه الله بالشمس كل سنة مرة من أنواع الثمار والفواكه والنبات جعلها الله تذكيرا بتلك الجنة واية تدل عليها كما جعل النار مذكرة بتلك وإلا فالجنة فوق الشمس وأكبر منها فكيف تعلق بقرونها (حم خ)

(١) في العلقمى قال شيخنا قال العراقي قوله الجنّازة متبوعة يحتمل ذلك في حالة الصلاة عليها جمعا بين الأحاديث
(٢) والأفضل أن يكون قريبا منها وكل ما قرب منها هو أفضل سواء كان راكبا أو ماشيا ولو تقدم عليها كثيرا فإن كان بحيث لا ينسب إليها لكثرة بعده وانقطاعه عن تابعتها لم يحصل له فضيلة المتابعة ولو مشى خلفها حصل له فضيلة أصل المتابعة ولكنه فاتته كمالها (٣) والشسع بكسر المعجمة وسكون المهملة بعدها عين مهملة السير الذى يجعل فيه أصبع الرجل من النعل وكلاهما يحتل المشى بقدمه (٤) فإنه لا يعلم الحسنه التي يرحمها الله بها ولا السيئة التي يستخط عليها وقال ابن الجوزي معنى الحديث أن تحصيل الجنة سهل بتصحيح القصد وفعل الطاعة والنار كذلك بموافقة الهوى وفعل المعصية

- ٣٦٣٩ - الجنة لها ثمانية أبواب ، والنار لها سبعة أبواب - ابن سعد عن عتبة بن عبد - (ح)
 ٣٦٤٠ - الجنة مائة درجة ، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض - ابن مردويه عن أبي هريرة - (ح)
 ٣٦٤١ - الجنة مائة درجة ، ولو أن العالمين اجتمعوا في إحداهن وسعتهم - (حم ع) عن أبي سعيد - (ح)
 ٣٦٤٢ - الجنة تحت أقدام الأمهات - القضاعي (خط) في الجامع عن أنس (ح)

في الرقائق (عن ابن مسعود) ولم يخرج مسلم
 (الجنة لها ثمانية أبواب ^(١)) والنار لها سبعة أبواب ^(٢)) إنما كانت أبواب الجنة ثمانية لأن مفتاح الجنة شهادة أن لا إله إلا الله وكذلك المفتاح ثمانية أسنان : الصلاة والصيام والزكاة والحج والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والبر والصلة فلكون أنواع الأعمال ثمانية جعلت أبوابها ثمانية وإنما كانت أبواب النار سبعة لأن الأديان سبعة : واحد الرحمن وستة للشيطان فالتى للشيطان اليهودية والنصرانية والمجوسية والوثنية والديورية والإبراهيمية والصنف السابع أهل التوحيد كالخوارج والمبتدعة والظلمة والمصريين على الكبار فهو لاء كلهم صنف فوافق عدة الأبواب سدة الأصناف ذكره السهيلي (ابن سعد) في الطبقات (عن عتبة بن عبد) عتبة بن عبد في الصحابة ثمالى وأنصارى وسلى فكان ينبغي تمييزه

(الجنة مائة درجة) يعنى درجاتها السكائر مائة وفي ضمن كل درجة منها درجات صغار كثيرة فلا تعارض بينه وبين خبر أحمد يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة أفرا واصعد فيقرأ ويصعد بكل آية درجة حتى يقرأ آخر شيء معه ^(٣) (ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض) هذا التفاوت إما بحسب الصورة كطبقات السماء أو بحسب المعنى أى باعتبار التفاوت في القرب إلى الله ولا مانع من الجمع ، وفيه دلالة على أنها في غاية العلو ونهاية الارتفاع ، ففيه رد لما روى ابن مندة عن عبد الله أن الجنة في السماء الرابعة والذي قاله ابن عباس ودلت عليه الأحاديث أنها في السابعة ذكره السهوي في ختم ابن ماجه وقوله ما بين كل درجتين إلى آخره يقتضى أن المسافة في ذلك مسيرة خمسمائة عام وهو مخالف لما رواه الترمذى أن ما بين كل درجتين مائة عام وأجيب بأن ذلك يختلف بالسرعة والبطء في السير فالمسافة للسريع والخمسمائة للبطيء ذكره ابن القيم (ابن مردويه) في التفسير (عن أبي هريرة) وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجعة وهو عجب فقد خرج الحاكم باللفظ المزبور وقال على شرطهما :

(الجنة مائة درجة ولو أن العالمين اجتمعوا في إحداهن لوسعتهم) لسعة أرجائها وكثرة مرافقها وأعظم سعتها وغاية ارتفاعها يكون الصعود من أدناها إلى أعلاها (حم ع عن أبي سعيد) الخدرى ظاهر صنيع المصنف أن ذالم يتعرض أحد من الستة لتخريره وإلا لما عدل عنه والأمر بخلافه فقد رواه الترمذى عن أبي سعيد المذكور بلفظ الجنة مائة درجة ولو أن الناس كلهم في درجة واحدة لوسعتهم اه بلفظه فالعدل عنه من ضيق العطن
 (الجنة تحت أقدام الأمهات) يعنى التواضع لهن وترضين سبب لدخول الجنة وتسامه كما في الميزان من شيئين أدخلن ومن شيئين أخرجن وقال العامري المراد أنه يكون في برها وخدمتها كالتراب تحت قدمها مقدماً لها على

(١) بعضها مختص بجماعة لا يدخل منه غيرهم كالريان للصائمين وباب الضحى للبلالزمين على صلاتها وبعضها مشترك (٢) يدخلون منها أو طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم وهي جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية (٣) فهذا يدل على أن في الجنة درجات على عدد آي القرآن وهي تنيف على ستة آلاف آية فإذا اجتمعت للإنسان فضيلة الجهاد مع فضيلة القرآن جمعت له تلك الدرجات كلها وهكذا كلما زادت أعماله زادت درجاته .

٣٦٤٣ - الْجَنَّةُ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ - (ك) عن أبي موسى - (ض)

٣٦٤٤ - الْجَنَّةُ دَارُ الْأَسْخِيَاءِ - (عد) والقضاعي عن عائشة - (ض)

هواه مؤثراً برها على بر كل عباد الله لتحملها شدائد حمله ورضاعه وتربيته وقال بعض الصوفية هذا الحديث له ظاهر وباطن وحق وحقيقة لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم أوتي جوامع الكلام فقلوه الجنة الخ ظاهره أن الامهات يلتبس رضاهن المبالغ إلى الجنة بالتواضع لمن وإلقاء النفس تحت أقدامهن والتذلل لمن والحقيقة فيه أن أمهات المؤمنين هن معه عليه السلام أزواجه في أعلى درجة في الجنة والخلق كلهم تحت تلك الدرجة فاتتهام روس الخلق في رفعة درجاتهم في الجنة وآخر مقام لهم في الرفعة أول مقام أقدام أمهات المؤمنين حيث انتهى الخلق فهن ثم ابتداء درجاتهن فالجنة كلها تحت أقدامهن وهذا قاله لمن أراد الغزو معه وله أم تمنعه فقال الزهري ثم ذكره قال الذهبي فيه أن عقوق الامهات من الكبراء وهو إجماع (القضاعي) في مسند الشهاب (خط في الجامع) كلاهما من حديث منصور بن هاجر عن النضر الأبار (عن أنس) قال ابن طاهر ومنصور وأبو النضر لا يعرفان والحديث منكر اه فقول العامري على شرحه حسن غير حسن وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من الستة والامساك بعد النجمة وهو ذهول فقد خرج النسائي وابن ماجه وكذا أحمد والحاكم وصححه وأعجب من ذلك أن المصنف في الدرر عزاه إلى مسلم باللفظ المذكور من حديث النعمان بن بشير فياله من ذهول ما أبشعه :

(الجنة تحت ظلال) وفي رواية للبخاري بارقة (السيوف) أي الجهاد مآله الجنة فهو تشبيه بليغ كزيد بحراً وهو استمارة يعني أن ظلال السيوف والضرب بها في سبيل الله سبب للفوز بظلال بساكنة الجنة ونعيمها لما أنه سبب موصل إليها ذكره بعضهم وفي النهاية هو كناية عن الدنو من الضرب في الجهاد حتى يملوه السيف ويصير ظله عليه وقال الطيبي معناه ثواب الله والسبب الموصل إلى الجنة عند الضرب بالسيف في سبيل الله فاحضروا الجهاد بصدق النية واثبتوا وإنما نهى عن لقاء العدو لما فيه من صورة الإعجاب والالتكال على النفس والوثوق بالقوة ومخالفته للحزم والاحتياط وخص السيوف لذكرها أعظم آلات الجرب وأنفعها (ك) في الجهاد (عن أبي موسى) قال ك علي شرطم وأقره الذهبي وكان على المصنف إثباته في حرف إن لأنه في رواية الحاكم بأن أوله كما رأيت في المستدرک بخط الذهبي ثم إن ظاهر كلام المصنف أن هذا مما لم يخرج الشيخان ولا أحدهما وهو ذهول فتد رواه البخاري عن ابن أبي أوفى مرفوعاً بلفظ اعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف وأخرجه مسلم أيضاً في المغازي وأبو داود في الجهاد فاقصر المؤلف على الحاكم من ضيق العطن ومن عزاه إلى الشيخين وما صاحب مسد الفردوس

(الجنة دار الأسخياء) السخاء المحمود شرعاً لأن السخاء من أخلاق الله العظيمة وهو يحب من يتخلق بشيء من أخلاقه لذلك صلحوا لجواره في داره ولذا ورد في خبر عبد الحكيم ما جبل الله ولياً قط إلا على السخاء والجاهل سخى أحب إلى الله من عابد بخيل سخط أنفسهم بدنياتهم لأخراهم فوصلوا أرحامهم وآثروا بها فقرهم ورسبوا أنفسهم لعبادة الرحمن انظفروا بالجنان وأعلى من هؤلاء من سخط أنفسهم عن الدنيا بما فيها وعابوا الالتفات إليها لشغائها عن المولى (خاتمة) قال الإمام الرازي الجنة موضعها فوق السماء وتحت العرش كما ذكره الإمام مالك فالجنة فوق السموات والنار في أسفل الأرضين كذا ذكره في تفسيره وذهب ابن حزم أن الجنة في السماء السادسة تعلّقاً بقوله تعالى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى وسدرة المنتهى في السماء السادسة (عد) عن زيد بن عبد العزيز عن جعفر عن بنية عن الأزاقي عن الزهري عن عائشة ثم قال مخرجه ابن عدى يسرق الحديث ويروي المذاكير وقال الدارقطني حديث لا يصح (القضاعي) وكذا الدارقطني في المستجار والخرايط كلهم (عن عائشة) وقال في الميزان حديث منكر

- ٣٦٤٥ - الْجَنَّةُ لَبَنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ وَلَبَنَةٌ مِنْ فِضَّةٍ - (طس) عن أبي هريرة - (صح)
- ٣٦٤٦ - الْجَنَّةُ مِائَةٌ دَرَجَةٍ ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ مَسِيرَةٌ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ - (طس) عن أبي هريرة - (صح)
- ٣٦٤٧ - الْجَنَّةُ بِالْمَشْرِقِ - (فر) عن أنس - (ض)
- ٣٦٤٨ - الْجَنَّةُ حَرَامٌ عَلَى كُلِّ فَاحِشٍ أَنْ يَدْخُلَهَا - ابن أبي الدنيا في الصمت (حل) عن ابن عمرو - (ض)
- ٣٦٤٩ - الْجَنَّةُ لِكُلِّ تَائِبٍ ، وَالرَّحْمَةُ لِكُلِّ وَاقِفٍ - أبو الحسين ابن المهدي في فوائده عن ابن عباس (ض)
- ٣٦٥٠ - الْجَنَّةُ بِنَاوُهَا لَبَنَةٌ مِنْ فِضَّةٍ وَلَبَنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ - وَمِلَاطُهَا الْمِسْكُ الْأَذْفَرُ ، وَحَصْبَاؤُهَا اللُّؤْلُؤُ

ما افته سوى جحدر ومن سم قال الدارقطني لا يصح وأورده ابن الجوزي في الموضوع انتهى . قال العامري في قوله حسن غريب غير مصيب

(الجنة) أى أبنيتها (لبنه من ذهب ولبنه من فضة) بين به أنها مبنية بناء حقيقياً دفعاً لتوهم أن ذلك تمثيل وأن ليس هناك بناء بل تتصور النفوس غرقاً مبنية كالعلالي بعضها فوق بعض حتى كأنها تنظر إليها عياناً وهل المراد بناء قصورها ودورها أو بناء حائطها وسورها احتمالات رجح الحافظ ابن حجر الثاني لخبر جنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما (طس) وكذا البزار كلاهما (عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح اهـ . وقضية كلام المصنف أن ما ذكره هو الحديث بتجمله والأمر بخلافه بل بقيته وملاطها المسك

(الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مسيرة خمسمائة عام) حقيقة إذ الجنة درجات بعضها أرفع من بعض أو المراد الرفعة المعنوية من كثرة النعم وعظيم المنال وقد يصار إلى الجمع هنا بين الحقيقة والمجاز كما تقرر فيما قبله (طس) عن أبي هريرة) هذا من المصنف كالصريح في أن هذا الحديث لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخرجه وإلا لما عدل عنه وأعظم به من غفلة فقد خرجته سلطان المحدثين البخاري وكذا أحمد والترمذي باللفظ المزبور وزادوا والفردوس أعلاها درجة ومنها تفجرت أنهار الجنة الأربع وفوق ذلك يكون العرش اهـ .

(الجنة بالمشرق) الظاهر أن المراد به أن جهة بلاد المشرق كالعراقين وما والاها كثيرة الأشجار الملتفة والغياض المونة فإن الجنة اسم لذلك وإلا فقد ورد أن الجنة فوق السماء السابعة (فر عن أنس) فيه يونس بن عبيد أوردته الذهبي في الضعفاء وقال مجهول وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد أعلى ولا أشهر ولا أقدم من الديلمي وهو عجيب فقد خرجته الحاكم من هذا الوجه بهذا اللفظ ومن طريقه وعنه أوردته الديلمي مصرحا بإعمال المصنف الأصل واقتصاره على العزو للفرع غير جيد

(الجنة حرام على كل فاحش أب يَدْخُلَهَا) الفاحش ذو الفحش في قوله أو فعله أى لا يدخلها مع الأولين الفائزين أو لا يدخلها قبل تذييه إلا إن عفى عنه (ابن أبي الدنيا) أبو بكر الفرشي (في) كتاب (الصمت) أى فضله (حل) كلاهما (عن ابن عمرو) بن العاصي قال الحافظ العراقي سنده لين

(الجنة لكل تائب) توبة صحيحة (والرحمة لكل واقف) أى مصر على المعاصي الديلمي ويروى وقاف وهو المتأنى كأنه يريد أن يتوب ثم يحجم ويتوقف فالرحمة قريب منه انتهى (أبو الحسن بن المهدي في فوائده) الحديث (عن ابن عباس) وظاهر حال المصنف أنه لم يقف عليه مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الديلمي خرجته في مسند الفردوس

(إن الجنة بِنَاوُهَا لَبَنَةٌ مِنْ فِضَّةٍ وَلَبَنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ وَمِلَاطُهَا) بكسر الميم طينها الذي يكون بين كل لبنتين أو ترابها الذي يخالطه الماء (المسك الأذفر) بذال معجمة في خط المصنف أى الذي لا خايط فيه أو الشديد الريح قالوا لكن

وَالْيَاقُوتُ ، وَتَرَبَّتْهَا الزَّعْفَرَانُ ، مَنْ يَدْخُلُهَا يَنْعَمُ لَا يَبُاسُ ، وَيَخْلُدُ لَا يَمُوتُ ، لَا تَبْلَى ثِيَابُهُمْ ، وَلَا يَفْنَى شَبَابُهُمْ - (حم ت) عن أبي هريرة - (ح)

٣٦٥١ - الْجَنُّ ثَلَاثَةُ أَصْنَافٍ : فَصَنَّفَ لَهُمْ أَجْنَحَةً يَطِيرُونَ بِهَا فِي الْهَوَاءِ . وَصَنَّفَ حَيَاتٍ وَكِلَابٍ ، وَصَنَّفَ يَحْلُونَ وَيُظْعَنُونَ - (طب ك) والبيهقي في الاسماء عن أبي ثعلبة الحشني - (صح)

لونه مشرف لا يشبه مسك الدنيا بل هو أبيض (وحصباؤها) أي حصاؤها الصغار (الؤلؤ والياقوت) الأحمر والأصفر (وتربتها الزعفران) وفي رواية تربتها درمكة بوضاء مسك خالص فإذا عجن بالماء صار مسكا والطين يسمى تراباً فلما كانت تربتها طينة وماؤها طيب فأنضم أحدهما إلى الآخر حدث لها طيب آخر فصار مسكاً أو يحتمل أن كونه زعفراناً باعتبار اللون مسكاً باعتبار الريح وهذا من أحسن شيء وأظرفه تكون البهجة والإشراق في لون الزعفران والريح ريح المسك وكذا تشبيهها بالدرمكة وهو الخبز الصافي الذي يضرب لونه إلى صفرة مع لينها ونعومتها وهو معنى قول مجاهد أرض الجنة من فضة وترابها مسك فاللون في البياض لون الفضة والريح ريح المسك مثل كشبان الرمل ولا يعارض ذلك كله خبر أبي الشيخ قلت ليلة أسرى بي يا جبريل إنهم يسألوني عن الجنة فقال أخبرهم أنها من درة بيضاء وأرضها عقيان والعقيان الذهب لأن إخبار جبريل عن أرض الجنة الذهبيتين اهتماماً منه بالأفضل الأعلى (من يدخلها ينعم لا يبأس) أي لا يفقر ولا يحتاج يعني أن نعم الجنة لا يشوبه بؤس ولا يعقبه شدة تذكره يقال بئس الرجل إذا اشتدت حاجته أي لا يكون في شدة وضيق (لا تبلى ثيابهم ولا يفنى شبابهم) إشارة إلى بقاء الجنة وجميع ما فيها ومن فيها وأن صفات أهلها من الشباب ونحوه لا يتغير وملابسهم لا تبلى وقد نطق بذلك التنزيل في عدة آيات لهم فيها نعيم مقيم أكلاها دأثم وظأها وفي طي ذلك تعريض بدم الدنيا فإن من فيها وإن نعم يباس ومن أقام فيها لم يخلد بل يموت ويفنى شبابهم وبلى جسدهم وثيابهم (حم ت) في صفة الجنة (عن أبي هريرة) ورواه عنه الطيالسي

(الجن ثلاثة أصناف فصنف لهم أجنحة يطرون بها في الهواء وصنف حيات وكلاب وصنف يحلون ويظعنون) قال الحكيم والصنف الثاني هم الذين ورد النهي عن قتلهم في خبر نهى عن قتل ذوى البيوت وخبر نهى عن قتل الحيات فإن تلك في صور الحيات وهم من الجن وهم سكان البيوت (تنبيه) قال ابن عربي من الجن الطائع والمعاصي مثلنا ولهم التشكل في الصور كاللائكة وأخذ الله بأبصارنا عنهم فلا يراهم إلا بعضنا بكشف إلهي ولما كانوا من عالم اللطف قبلوا التشكيل فيما يرون من الصور الحسنة فالصورة الأصلية التي ينسب إليها الروحاني إنما هي أول صورة أوجدها الله عليها ثم تختلف عليه الصور بحسب ما يريد أن يدخل فيها ولو كشف الله عن أبصارنا حتى نرى ما صورته القوة المصورة التي وكأها الله بالتصوير في خيال المتخيل لرأيت مع كل إنسان ألف صورة مختلفة لا يشبه بعضها بعضاً وكأ وقع التناسل في البشر بالقاء الماء في الرحم وقع التناسل في الجن بالقاء الهوى في رحم الأنثى فكانت الذرية والتوالد وهم محصورون في اثني عشر قبيلة أصولاً ثم يتفرعون إلى أنخاذ وتقع بينهم حروب وبعض الزواجر يكون عند حربهم فإن الزويزة تقابل ربحين يمنع كل منهما صاحبتها أن تخترقها فيؤدي ذلك إلى الدور المشهود في الغيرة في الحس فهذه حربهم لكن ما كل زويزة حرب (مهمة) هذا العالم الروحاني إذا تشكل وظهر في صورة حسنة يقيد به البصر بحيث لا يقدر أن يخرج عن تلك الصورة مادام البصر ناظر إليه بالخاصية من الإنسان فإذا قيده ولم يبرح نظراً له وليس ثم ما يتواري فيه أظفر له ذلك الروحاني صورة جمعها عليه كالستر ثم خيل له مشي تلك الصورة إلى جهة مخصوصة فيقيد بها بصره فإذا تبعها خرج الروحاني عن تقييده فغاب عنه وبخيه تزول تلك الصورة عن النظر فأنها الروحاني كأن نور مع السراج المنتشر في الزوايا نوره فإذا غاب جسم السراج فقد انور فن يعرف هذا ويحب تقييده لا يتبع الصورة بصره وهذا من الأسرار الإلهية وليست الصورة غير الروحاني بل عينه وإن كانت بألف وكان وأشكال مختلفة وإذا قلت صورة من تلك الصور تنقل ذلك الروحاني من الحياة

٣٦٥٢ - الجن لا تخيل أحداً في بيته عتيق من الخيل - (ع طب) - عن عريب - (ض)
 ٣٦٥٣ - الجهاد واجب عليكم مع كل أمير، برأ كان أو فاجراً، وإن هو عمل الكبائر، والصلاة واجبة عليكم خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً، وإن هو عمل الكبائر، والصلاة واجبة عليكم على كل مسلم يموت، برأ كان أو فاجراً وإن هو عمل الكبائر - (دع) عن أبي هريرة - (ح)

الدنيا إلى البرزخ كما تنتقل نحن بالموت ولا يبقى له في الدنيا حديث مثلنا والفرق بين الجن والملائكة وإن اشتركوا في الروحانية أن الجن غذاؤهم من الأجسام الطبيعية بخلاف الملائكة (طب والبيهقي في) كتاب (الاسماء) والصفات وكذا أبو نعيم والديلمي كلهم (عن أبي ثعلبة الخشني) في اسمه أقوال قال الهيثمي رجاله وثقوا وفي بعضهم ضعف وقال شيخه العراقي صحيح الإسناد

(الجن لا تخيل) بخاء معجمة وباء، موحدة في خط المصنف (أحد آفي بيته عتيق من الخيل) لخاصية فيه عليها الشارع وفيه تصريح بأن الجن تخبط وتخيّل وما وقع للقاضي كالزخشي مما بوم إنكاره في آية الذي يتخبطه الشيطان حيث قال إن التخبط والمس وارد على ما تزعم العرب أن الشيطان يخبط الإنسان فيصرع وأن الجن يمسّه فيختلط عقله فيشنع عليها بأن وجود الجن مما انعقد عليه الإجماع ونطق به كلام الله والانبيا، وحكى مشاهدتهم عن كثير من العقلاء وأهل الكشف فلا وجه لنفيها كما في شرح المقاصد وغيره (فائدة) أخرج ابن عباس عن ابن جرير في آية ومن الأرض مثلهم قال في كل أرض مثل إبراهيم ونحو ما على الأرض من الخلق قال ابن حجر إسناده صحيح وأخرجه الحاكم والبيهقي في كل أرض أي من السبع آدم كآدمكم ونوح كنوحكم وإبراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسى ونبي كنبيكم قال البيهقي إسناده صحيح لكنه شاذ (تنمة) قال الحكيم الجن ألطف في الفهم وأسرع في الذكاء من الانس لأن أجسامهم من نار مارج والآدمي من تراب لجوهرهم أرق وجوهر الآدمي أغلظ ولم تشغلهم الشهوات كشغل الآدمي فرقة جوهرهم عون لهم على درك الأشياء (طب عن غريب) بفتح العين المهملة بضبط المصنف وقال ابن حجر بفتح أوله وكسر الراء بعدها نحية ثم موحدة أبو عبد الله المليك شامى قال البخاري يقال له صحة قال الذهبي له حديث من وجهه ضعيف وأشار إلى هذا

(الجهاد واجب عليكم مع كل أمير) أي مسلم (برأ كان أو فاجراً وإن هو عمل الكبائر) ولجوره إنما هو على نفسه والامام لا ينعزل بالفسق (والصلاة) يعني المكتوبة (الجنس واجبة عليكم خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن هو عمل الكبائر) لأن مرتكب الكبائر لا يخرج بارتكابها عن الإيمان فتصح الصلاة خلف كل فاسق ومبتدع لا يكفر ببدعته قال الأشرفي قوله واجبة عليكم أي جائزة عليكم لأن الوجوب والجواز مشتركان في جانب الإتيان بهما قال وقد تمسك بظاهره القائل بوجوب الجماعة وفي قوله وإن عمل الكبائر دلالة على أن من أتى الكبائر لا يكفر ولفظ الكبائر على صيغة الجمع يدل على تعدد صدور الكبيرة منه (والصلاة واجبة عليكم على كل مسلم يموت برأ كان أو فاجراً وإن هو عمل الكبائر) لكن الوجوب هنا على الكفاية فيسقط الفرض بواحد ولا يجوز دفن من مات على الإسلام بدون صلاة وإن تعاطى جميع الكبائر ومات مصراً عليها ولم يتب عن شيء منها قال الطيبي وفي ظاهر كل قرينة دلالة على وجوب أمر وجواز أمر فالأولى تدل على وجوب الجهاد على المسلم وعلى جواز كون الفاسق أميراً والثانية تدل على وجوب الصلاة جماعة وجواز أن يكون الفاجر إماماً والثالثة على وجوب الصلاة عليهم وعلى جواز صدورها عن الفاجر هذا ظاهر الحديث ومن قال إن الجماعة لا تجب عينا تأوله بأنه فرض على الكفاية كالجهاد وعليه دليل إنبات ما ادعاه (دع) وكذا البيهقي في السنن كلهم من حديث عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن العلاء بن الحرث عن مكحول (عن أبي هريرة) قال في المذهب وهذا منقطع وفي الميزان بعد ما ساقه من ما كبر عبد الله بن صالح كاتب الليث هذا

٣٦٥٤ - الجِهَادُ أَرْبَعُ : الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ ، وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَالصَّدْقُ فِي مَوَاطِنِ الصَّبْرِ ، وَشَتَانُ الْفَاسِقِ (حل) عن علي - (ح)

٣٦٥٥ - الْجَلَاوِزَةُ وَالشَّرْطُ وَأَعْوَانُ الظَّلَمَةِ كَلَابُ النَّارِ - (حل) عن ابن عمرو - (ض)
٣٦٥٦ - الْجَيْرَانُ ثَلَاثَةٌ : جَارٌ لَهُ حَقٌّ وَاحِدٌ ، وَهُوَ أَدْنَى الْجَيْرَانِ حَقًّا ، وَجَارٌ لَهُ حَقَّانِ ، وَجَارٌ لَهُ ثَلَاثَةٌ حُقُوقٌ : فَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقٌّ وَاحِدٌ فَجَارٌ مُشْرِكٌ لَا رَحِمَ لَهُ ، لَهُ حَقُّ الْجَوَارِ ، وَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقَّانِ فَجَارٌ مُسْلِمٌ ، لَهُ حَقُّ الْإِسْلَامِ وَحَقُّ الْجَوَارِ ، وَأَمَّا الَّذِي لَهُ ثَلَاثَةٌ حُقُوقٍ فَجَارٌ مُسْلِمٌ ذُو رَحِمٍ ، لَهُ حَقُّ الْإِسْلَامِ وَحَقُّ

مع نكارتة منقطع اه . وتقدمه للتنبيه عليه الدارقطني فقال مكحول لم يلق أبا هريرة وقال ابن حجر لا بأس برواته إلا أن مكحولاً لم يسمع من أبي هريرة وفي الباب عن أنس خروجه سيد بن منصور وأبو داود وفي إسناده أيضاً ضعف (الجهاد أربع) أي جهاد النفس الذي هو أصل جهاد العدو الخارج ومقدم عليه أربع مراتب المرتبة الأولى والثانية (الامر بالمعروف والنهي عن المنكر) أي مجاهدتها على أن تأمر بالمعروف وتنتهي عن المنكر في ذاتها ثم جهادها على أن تصدع الظلمة بالامر والنهي وتجاهدهم باليد عند القدرة فاللسان بحيث لا يخاف في ذلك لومة لائم (و) المرتبة الثالثة (الصدق في مواطن الصبر) بأن يجاهدها على صدق العزيمة والصبر على مشاق الدعوة إلى الله وأذى الخلق وتحمل ذلك كله لله وحده (و) المرتبة الرابعة (شَتَانُ الْفَاسِقِ) أي إظهار مبادئه لله لأجل فسقه والمراد به ما يشمل المناقض للجهاد الكفار أخص بالسنن وجهاد المنافقين أخص باللسان قال ابن القيم وغيره وجهاد المنافقين أصعب من جهاد الكفار وهو جهاد خواص الأمة وورثة الرسل والقائمون به أفراد في العالم والمعانون عليه وإن كانوا هم الأقلين عدداً فهم الأعظمون عند الله قدراً ومدداً ثم ظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكامله والامر بخلافه يل بقیته عند خروجه أبي نعيم فمن أمر بالمعروف شد عضد المؤمن ومن نهى عن المنكر أرغم أنف الفاسق ومن صدق في مواطن الصبر فقد قضى ما عليه . اه بحروقه فاقصّر المصنف على بعض الحديث بتغيير ملجئ تقصير وإن كان جائزاً (حل) وكذا الديلمي (عن علي) أمير المؤمنين رضي الله تعالى عنه وفيه عبید الله الوصافي نقل في الميزان عن جميع تضعيفه واستحقاقه للترك ثم أورد له أخباراً هذا منها

(الجلالون) قال في الفردوس هم أصحاب الشرط ، وفي القاموس الجلاوز بالكسر الشرطي (والشرط) جمع شرطي وهو شرطي السلطان وشرط السلطان هم نخبة أصحابه الذين يقدمهم على سائر الجند (وأعوان الظلمة كلاب النار) أي نار جهنم يعني أخسهم وأحقهم كما أن الكلاب أخس الحيوانات وأحقها أو ينبحون على أهلها لشدة العذاب كالكلاب أو يكون أيها على صورة الكلاب (حل عن ابن عمرو) بن العاصي ورواه عنه الديلمي باللفظ المزبور

(الجيران) بكسر الجيم جمع جار (ثلاثة : جار له حق واحد) علي جاره (وهو أدنى الجيران حقاً ، وجار له حقان وجار له ثلاث حقوق . فأما الذي له حق واحد فجار مشرك) يعني كافر وخص المشرك لغلبته حينئذ (لأرحم له) أي لأقربا بينه وبين جاره المؤمن لهذا (له حق الجوار) فقط بكسر الجيم وضمها والكسر أنصح (وأما الذي له حقان) علي جاره (جار مسلم) فهذا (له حق الإسلام وحق الجوار) ، وأما الذي له ثلاثة حقوق لجار مسلم ذو رحم فهذا له حق الإسلام وحق الجوار وحق الرحم فاستفدنا أن المجاورة مراتب بعضها الصق من بعض على هذا الترتيب وأقرب أهل المرتبة الثالثة وأحقها بما يستوجبه الجار من الإكرام الزوجة فإن كانت قريبة فهي أكد وقد ورد في الإكرام من الأخيار والآثار مالا يخفى على الموقفين . قال سبحانه تعالى والجار ذي القربى والجار الجنب ، قبل الأول المسلم والآخر الكافر وقيل الأول القريب المسكين والثاني بعيد وقيل الأول البعيد والثاني الزوجة (البرار)

الجَوَارِ وَحَقَّ الرَّحِيم - البزار وأبو الشيخ في الثواب (حل) عن جابر - (ض)

حرف الحاء

٣٦٥٧ - حَافِظٌ عَلَى الْعَصْرَيْنِ : صَلَاةٌ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ، وَصَلَاةٌ قَبْلَ غُرُوبِهَا - (د ك هـ) عن فضالة اللبثي - (صح)

٣٦٥٨ - حَامِلُ الْقُرْآنِ مُوقٍ - (فر) عن عثمان - (ض)

٣٦٥٩ - حَامِلُ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ فِي بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ فِي كُلِّ سَنَةٍ مِائَتَا دِينَارٍ - (فر) عن سليك الغطفاني - (ض)

في مسنده (وأبو الشيخ) الأصبهاني (في) كتاب (الثواب) أي ثواب الأعمال (حل) وكذا الديلمي كلهم (عن جابر) ابن عبد الله قال الحافظ العراقي والكل ضعيفاه . وقال بعضهم له طرق متصلة ومرسلة وكلها لا تخلو عن مقال ورواه الطبراني باللفظ المازبور عن شيخه عبد الله بن محمد الحازمي قال الهيثمي وهو وضاع

حرف الحاء

(حافظ) من المحافظة مفاعلة من الحفظ وهو رعاية العمل علماً وهيئة ووقتاً وإقامة بجميع ما يحصل به أصله ويتم به عمله وينتهي إليه كماله وأشار إلى كمال الاستعداد لذلك بإرادة الاستملاء فقال (علي العصرين) لجمع وعرف ليم جميع كيفياتهما أي أفعال في حفظهما فعل من بناظر آخر فانه لا مندوحة بينهما في حال من الأحوال وهذا الحديث له تمة وهو قول الصحابي قلت يا رسول الله وما العصران ؟ قال صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها . قال الزحشرى سماهما بالعصرين وهما الغداة والعشي ، ولقد أحسن القائل :

أما طله العصرين حتى يملئني هـ ويرضى بنصف الدين والأنف

وقال الأكل هذا من باب التغليب غلب العصر على الفجر لأن رعاية العصر أشد من حيث الاشتغال بمصالحهم وقال الخطابي غلب العصر على الفجر لزيادة فضلها لأنها الوسطى والغالب في التغليب رعاية الأشرف وتعقبه المحقق العراقي بأنه لا حاجة لادعاء التغليب لقول الصحاح العصران الغداة والعشي فالصلواتان وافعتان في نفس العصرين وخصهما بالأمر لأن وقتها مظنة للاشتغال عنهما (د ك هـ) في المناقب (عن فضالة اللبثي) الزهراني صحابي اسم أبيه عبد الله أو وهب قال كان فيما علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال لي ذلك

(حامل القرآن) أي حافظه المواظب على تلاوته (موق) بالقاف مبنياً للفعول أي محفوظ من النار أي من كل شر وبلاء مصان من الأذى فمن أراحه بسوء ممت وخذل والعاقبة للبتين وفي رواية يوق بياء أوله (فر عن عثمان) ابن دهمان ورواه عنه من طريقين وفيه محمد بن راشد المسكحول قال النسائي ليس بقوي

(حامل كتاب الله تعالى) أي حافظ القرآن (له في بيت المسلمين في كل سنة مائتا دينار) أي يستحق فيه ذلك القدر أي إن كان لا نفياً بمؤنته ومؤنة غيره ولا زيادة ونقص بقدر الحاجة والمصلحة كما دل عليه نصوص أخر ثم ظاهر صنيع المصنف أن ذاهو الحديث بكامله والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلمي فإن مات وعليه دين قضى الله عز وجل ذلك الدين اهـ بلفظه لا تياتي المصنف ببعض الحديث وحذفه بعضاً من سوء التصرف وإن جاز (فر) وكذا العقيلي (عن سليك) بن عمرو وقيل ابن هدية الذي جاء والنبي يخطب (الغطفاني) يفتح الغين المعجمة والطاء المهملة والفاء

٣٦٦٠ - حَامِلُ الْقُرْآنِ حَامِلُ رَايَةِ الْإِسْلَامِ ، مَنْ أَكْرَمَهُ فَقَدْ أَكْرَمَ اللَّهُ ، وَمَنْ أَهَانَهُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ -

(فر) عن أبي أمامة - (ض)

٣٦٦١ - حَامِلَاتُ وَالِدَاتٍ مُرْضِعَاتُ رَحِمَاتٍ بِأَوْلَادِهِنَّ ، لَوْلَا مَا يَأْتِيَنَّ إِلَى أَزْوَاجِهِنَّ دَخَلَ مُصْلِيَاتُهُنَّ

الْجَنَّةَ - (حم ه طب ك) عن أبي أمامة - (صح)

٣٦٦٢ - حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ - (هب) عن الحسن مرسلًا - (ض)

نسبة إلى غطفان قبيلة كبيرة من قيس عيلان وفيه العباس بن الضحاك قال الذهبي في الضعفاء والمتروكين قال ابن حبان دجال كذاب ومقاتل بن سليمان قال الذهبي في الضعفاء والمتروكين قال ابن حبان كذبه وكيع وغيره ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وأقره عليه المؤلف

(حامل القرآن حامل راية الإسلام) استعارة فإنه لما كان حاملًا للحجة المظهرة للإسلام ووقع الكفار كان كحامل الراية في حربهم قال الغزالي فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو ولا يسهر مع من يسهر ولا يلغو مع من يلغو تعظيمًا لحق القرآن واشتغالًا برفع راية الإيمان (من أكرمه فقد أكرم الله ومن أهانه) من حيث أنه حامله (فعليه لعنة الله) أي الطرد والبعاد عن رحمة الله وهذا في قارئ عمل على أنه مظهر لنطق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه وسننه وأخلاقه وعشرته وصار للناس قدوة في مفروضات الدين وأسوة في مسنوناته وكلماته ونور هدى في علمه غير قاصدين علوًا ولا معاشًا ذكره الخراشي (فر عن أبي أمامة) وفيه محمد بن يونس قال الذهبي في الضعفاء قال ابن عدي اتهم بالوضع وعبد الله بن داود قال الذهبي ضعفه وأبو بكر بن عياش قال الذهبي ضعفه ابن نمير وهو ثقة ونور بن يزيد قال الذهبي ثقة مشهور بالقدر (حاملات) يعني النساء (والدات مرضعات رحيمات بأولادهن) أي لا يزلن كذلك فهن خيرات مباركات (لولا ما يأتين إلى أزواجهن) أي من كفران العشرة ونحوه (دخل مصلياتهن الجنة) في إفهامه أن غير مصلياتهن لا يدخلنها وهو وارد على منهج الزجر والتويل والتخريف والإفكل من مات على الإسلام لا بد أن يدخلها أو لا يدخلها حتى يطهر بالنار إن لم يغف عنهم وسبب الحديث أن النساء ذكرن عنده فذكره (حم ه طب ك) وصححه (عن أبي أمامة) ظاهر صنيع المصنف أن كلا من مخرجه رواه كله وليس بصواب فإن ما جاءه والحاكم إنما رواه كما قال الحافظ العراقي دون قوله مرضعات وهي عند الطبراني في الصغير

(حب الدنيا رأس كل خطيئة) بشاهد التجربة والمشاهدة فإن حبها يدعو إلى كل خطيئة ظاهرة وباطنة سيما خطيئة يتوقف تمصياها عليها ليس كعاشقها حبها عن علمه بتلك الخطيئة وقبحها وعن كراهتها واجتنابها وحبها يوقع في الشبهات ثم في المكروه ثم في المحرم وطالما أوقع في الكفر بل جميع الأمم المسكوبة لأنبيائهم إنما حملهم على كفرهم حب الدنيا فإن الرسل لما نوا عن المعاصي التي كانوا يلتمسون بها حب الدنيا حملهم على حبها تكذيبهم فكل خطيئة في العالم أصلها حب الدنيا ولا تنسى خطيئة الابوين فإن سببها حب الخلود في الدنيا ولا تنسى خطيئة إبليس فإن سببها حب الرياسة التي هي شر من حب الدنيا وكفر لرعون وهامان وجنودهما فحبها هو الذي عمر النار بأهلها وبغضها هو الذي عمر الجنة بأهلها ومن ثم قيل الدنيا نمر الشيطان فمن شرب منها لم يبق من سكرتها إلا في عسكر الموتى خاسرًا نادمًا (نبيه) قال الغزالي قد قال المصطفى صلى الله عليه وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة ولو لم يحب الناس الدنيا هلك العالم وبطل المعاني إلا أنه علم أن حب الدنيا مهلك وإن ذكر كونه مهلكًا لا ينزع الحب من قلب إلا أكثر إلا الأقلين الذين لا تخرب الدنيا بتركهم فلم يترك النصيح وذكر ما في حب الدنيا من الخطر ولم يترك ذكره خوفًا من أن يترك ثقة بالشهوات المهلكة التي سلطها الله على عباده ليسوفهم بها إلى جهنم تصديقًا لقوله ولكن حق القول مني الآية (نبيه) أخذ بعضهم من الحديث أنه ينبغي أن

- ٣٦٦٣ - حُبُّ النَّاسِ مِنَ النَّاسِ يُعْمَى وَيَصْمُ - (فر) عن ابن عباس - (ض)
 ٣٦٦٤ - حُبُّ الْعَرَبِ إِيْمَانٌ، وَبَغْضُهُمْ نِفَاقٌ - (ك) عن أنس - (ض)
 ٣٦٦٥ - حُبُّ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرِ إِيْمَانٌ، وَبَغْضُهُمَا نِفَاقٌ - (عدك) عن أنس - (ض)

لا يؤخذ العلم إلا عن أقل الناس رغبة في الدنيا فإنه أنور قلباً وأقل إشكالات في الدين فكيف يؤخذ علم عن جمع في قلبه رأس خطيئات الوجود كيف وذلك يمنع من دخول حضرة الله وحضرة رسوله فإن حضرة تعالى كلامه وحضرة رسوله كلامه ومن لم يتخلق بأخلاق صاحب الكلام لا يمكنه دخول حضرة ولو في صلاته إذ لا يفهم أحد عن أعلى صفة إلا إن صلح لمجالسته فمن زهد في الدنيا كما زهد فيها المصطفى صلى الله عليه وسلم فقد أهل لفهم كلامه ولو رغب فيها كغالب الفقهاء لا يؤهل لذلك ولا يفهم مراد الشارع إلا إن لسهله بكلام مغلق قلق ضيق كذا في إرشاد الطالبين قال وسمعت نصرانياً يقول لفقيره كيف يزعم علماءكم أنهم ورثة نبيهم وهم يرغبون فيما زهد رهباننا قال كيف قال لأنهم يأخذون في إقامة شعار دينهم من تدريس وخطابة وإمامة ونحوها عرضاً من الدنيا ولو منعوه لعطلوها وجميع الرهبان يقومون بأمر ديننا مجاناً فانظر قوة يقين أصحابنا وضد يقين أصحابكم فلو صدقوا ربهم أن ما عندهم خير مما أتوا بالدنيا كما زهد فيها نبيهم والرهبان وشكى بعضهم لعارف كثرة خواطر الشيطان فقال طلق بنته يهجر زيارتك وهي الدنيا تريد أن يقطع رحمه لا جارك قال هو يأتي لمن لا الدنيا عنده قال إن لم تكن عنده فهو خاطب لها ومن خطب بنت رجل فتح باب موته وإن لم يدخل بها وكان الربيع بن خثيم يقول: أخرجوا حب الدنيا من قلوبكم يدخلها حب الآخرة (هب عن الحسن) البصري (مرسلاً) ثم قال أعني البيهقي ولا أصل له من حديث النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ الزين العراقي ومراسيل الحسن عندهم شبه الريح ومثل به في شرح الألفية للموضوع من كلام الحكماء وقال هو من كلام مالك بن دينار كما رواه ابن أبي الدنيا أو من كلام عيسى عليه السلام كما رواه البيهقي في الزهد وأبو نعيم في الحلية وعبد بن الجوزي الحديث في الموضوعات وتعقبه الحافظ ابن حجر بأن ابن المديني أتى على مراسيل الحسن والإسناد إليه حسن وأورده الديلمي من حديث عليّ ويضع سندده

(حب الناس من الناس يعمى ويصم) أي يعمى عن طريق الحق والرشد ويصم عن استماع الحق وإذا غلب الحب على القلب ولم يكن له رادع من عقل أو دين أصم عن العدل وأعمى عن الرشد وقال: وعين الرضى عن كل عيب كيلة. ولكن عين السخط تبدى المساويا

(فر عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي في سنده ضعيف وذلك لأن فيه حميد بن عبد الرحمن قال الخطيب مجهرول والفضل ابن عيسى قال الذهبي ضعفه عن عباد بن منصور ضعف أيضاً وهذا الحديث رواه أيضاً البغوي والعسكري عن أبي الدرداء بلفظ حبك الشيء يعمى ويصم وعنده العسكري من الأمثال

(حب العرب إيمان وبغضهم نفاق) أي إذا أحبهم إنسان كان حبهم آية لإيمانه وإذا أبغضهم كان بغضهم علامة لنفاقه لأن هذا الدين نشأ منهم وكان قيامه بسيرتهم وهمهم والظاهر من حال من أبغضهم أنه إنما أبغضهم لذلك وهو كفروهم أمثالهم فرقك بين الرطب والفحم هو الفرق بين العرب والعجم (ك) في المناقب من حديث معقل بن مالك عن الهيثم بن حماد عن ثابت (عن أنس) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأن الهيثمى متروك ومعقل مضعف

(حب أبي بكر) الصديق (وعمر) الفاروق (إيمان وبغضهما نفاق) أي نوع منه علي ماتقرر فيما قبله وهذا من مفاخرهما الشريفة ومناقبهما المثيفة قال ابن تيمية وإذا كان بغضهم نوع نفاق فمقتضاه أن حبهم نوع إيمان (عد عن أنس) بن مالك وفيه حازم بن الحسين قال في الميزان عن أبي داود روى منا كبير وقال ابن عدي عاة ما يرويه لا يتابع عليه ثم ساق له هذا الخبر

٣٦٦٦ - حُبُّ قُرَيْشٍ إِيْمَانٌ ، وَبُغْضُهُمْ كُفْرٌ ، وَحُبُّ الْعَرَبِ إِيْمَانٌ . وَبُغْضُهُمْ كُفْرٌ ، فَمَنْ أَحَبَّ الْعَرَبَ فَقَدْ أَحْبَبَنِي ، وَمَنْ أَبْغَضَ الْعَرَبَ فَقَدْ أَبْغَضَنِي . (طس) عن أنس - (ض)

٣٦٦٧ - حُبُّ الْأَنْصَارِ آيَةُ الْإِيْمَانِ . وَبُغْضُ الْأَنْصَارِ آيَةُ النِّفَاقِ - (ن) عن أنس - (ض)

٣٦٦٨ - حُبُّ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنَ الْإِيْمَانِ ، وَبُغْضُهُمَا كُفْرٌ ؛ وَحُبُّ الْأَنْصَارِ مِنَ الْإِيْمَانِ ، وَبُغْضُهُمْ كُفْرٌ ، وَحُبُّ الْعَرَبِ مِنَ الْإِيْمَانِ ، وَبُغْضُهُمْ كُفْرٌ ، وَمَنْ سَبَّ أَصْحَابِي فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ ، وَمَنْ حَفِظَنِي فِيهِمْ فَأَنَا أَحْفَظُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن عساكر عن جابر (ض)

٣٦٦٩ - حُبُّ إِيٍّ مِنْ دُنْيَاكُمْ النَّسَاءُ . وَالطَّيِّبُ ، وَجُعِيَّتُ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ - (حم ن ك هـ) عن أنس - (ح)

(حُبُّ قُرَيْشٍ إِيْمَانٌ وَبُغْضُهُمْ كُفْرٌ وَحُبُّ الْعَرَبِ إِيْمَانٌ وَبُغْضُهُمْ كُفْرٌ فَمَنْ أَحَبَّ الْعَرَبَ فَقَدْ أَحْبَبَنِي وَمَنْ أَبْغَضَ الْعَرَبَ فَقَدْ أَبْغَضَنِي) لِأَنَّ مِنْ عَلَامَةِ صِدْقِ الْحُبِّ حُبُّ كُلِّ مَا يَنْسَبُ إِلَى الْمَحْبُوبِ فَإِنْ مَنْ يَحِبُّ إِنْسَانًا يَحِبُّ كَلْبَ مَحَلَّتِهِ فَالْحُبُّ إِذَا قُوِيَ تَعَدَّتْ مِنَ الْمَحْبُوبِ إِلَى كُلِّ مَا يَكْتَسِفُ بِالْمَحْبُوبِ وَيَحْبُطُ بِهِ وَيَتَعَلَّقُ بِأَسْبَابِهِ ذَلِكَ وَلَيْسَ شَرَكُهُ فِي حُبِّ اللَّهِ فَإِنْ مَنْ أَحَبَّ رَسُولَ الْمَحْبُوبِ لَكُونَهُ رَسُولُهُ وَكَلَامُهُ لَكُونَهُ كَلَامُهُ وَمَنْ يَنْتَمِي إِلَيْهِ لَكُونَهُ مِنْ حِزْبِهِ لَمْ يَتَاوَزْ حُبَّهُ إِلَى غَيْرِهِ بَلْ هُوَ كَالْحُبِّ (طس عن أنس) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ الْهَيْثَمُ بْنُ حَمَادٍ وَهُوَ مَتْرُوكٌ وَرَوَاهُ عَنْ أَنَسٍ أَيْضًا الْحَاكِمُ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَاعْتَرَضَ بَأَنَ فِيهِ عِنْدَهُ الْهَيْثَمُ الْمَذْكُورُ قَالَ الزَّيْنُ الْعِرَاقِيُّ فِي الْقُرْبِ لَكِنْ لَهُ شَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ فِي الْمَعْجَمِ السَّكْبَرِ لِلطَّبْرَانِيِّ .

(حُبُّ الْأَنْصَارِ آيَةُ الْإِيْمَانِ) أَيْ عَلَامَتُهُ (وَبُغْضُ الْأَنْصَارِ آيَةُ النِّفَاقِ) فَإِنَّهُمْ آوَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَذَلُوا الْجُهْدَ فِي رَفْعِ مَنَارِ الْإِسْلَامِ وَجَادُوا بِالْأَمْوَالِ بَلْ بِالْأَنْفُسِ فَمَنْ أَبْغَضَهُمْ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ فَهُوَ كَافِرٌ حَقِيقَةٌ (ن) عَنْ أَنَسٍ (بَنِ مَالِكٍ وَرَوَاهُ عَنْهُ أَبُو يَزِيدَ) بَلْفِظِ حُبِّ الْأَنْصَارِ آيَةُ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَبُغْضُهُمْ آيَةُ كُلِّ مُنَافِقٍ

(حُبُّ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنَ الْإِيْمَانِ وَبُغْضُهُمْ كُفْرٌ وَحُبُّ الْعَرَبِ مِنَ الْإِيْمَانِ وَبُغْضُهُمْ كُفْرٌ) وَحُبُّ الْأَنْصَارِ مِنَ الْإِيْمَانِ وَبُغْضُهُمْ كُفْرٌ وَمَنْ سَبَّ أَصْحَابِي فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَمَنْ حَفِظَنِي فِيهِمْ فَأَنَا أَحْفَظُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) قَالَ الْحَلِيمِيُّ فِي هَذَا وَمَا قَبْلَهُ تَفْضِيلُ الْعَرَبِ عَلَى الْعَجَمِ فَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ إِطْلَاقَ لِسَانِهِ بِتَفْضِيلِ الْعَجَمِ عَلَى الْعَرَبِ بَعْدَ مَا بَعَثَ اللَّهُ أَفْضَلَ رُسُلِهِ مِنَ الْعَرَبِ وَأَنْزَلَ آخِرَ كِتَابِهِ بِلِسَانِ الْعَرَبِ فَصَارَ فَرْضًا عَلَى النَّاسِ أَنْ يَعْلَمُوا وَالدِّعْوَةُ الْعَرَبِ لِيَعْقِلُوا عَنْ اللَّهِ أَمْرَهُ وَنَهْيَهُ وَمَنْ أَبْغَضَ الْعَرَبَ أَوْ أَفْضَلَ الْعَجَمَ عَلَيْهِمْ فَقَدْ آذَى بِذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ أَسْمَعُهُ فِي قَوْمِهِ خِلَافَ الْجَمِيلِ وَمَنْ آذَاهُ فَقَدْ آذَى اللَّهَ ذَكَرَهُ الْحَلِيمِيُّ (ابْنُ عَسَاكِرَ) فِي التَّارِيخِ (عَنْ جَابِرِ) بَنِ عَبْدِ اللَّهِ ظَاهِرُ صَنِيعِ الْمُصَنِّفِ أَنَّهُ لَمْ يَرَهُ مَخْرُجًا لِأَحَدٍ مِنَ الْمَشَاهِيرِ الَّذِينَ وَضَعَ لَهُمُ الرُّمُوزَ وَالْأَلْمَاسَ عَدَلَ عَنْهُ وَهُوَ خَفِئَةٌ فَقَدْ رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَّةِ وَالدَّبْلِيِّ فِي الْفَرْدُوسِ عَنْ جَابِرٍ بِالْفِظِ الْمَرْبُورِ لِسُكْنِهِمَا قَالَا بَدَلَ قَوْلِهِ هُنَا فَأَمَّا الْحُفْلُ لَعْنَةُ اللَّهِ

(حُبِّ) بِالْبِنَاءِ الْمَفْعُولِ (إِلَى مِنْ دُنْيَاكُمْ) هَذَا الْفِظُ الْوَارِدُ مِنْ زَادِكَالْزُحْرِيِّ وَالْقَاضِي لَفْظُ ثَلَاثٍ فَقَدْ رَوَاهُ قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ فِي أَمَالِيهِ لَفْظُ ثَلَاثٍ لَيْسَتْ فِي شَيْءٍ مِنْ كُتُبِ الْحَدِيثِ وَهِيَ تَفْسُدُ الْمَعْنَى وَقَالَ الزُّرْكَشِيُّ لَمْ يَرِدْ فِيهِ لَفْظُ ثَلَاثَةٍ وَزِيَادَتُهَا مَخْلَةٌ لِلْمَعْنَى فَإِنَّ الصَّلَاةَ لَيْسَتْ مِنَ الدُّنْيَا وَقَالَ ابْنُ حَبْرٍ فِي تَخْرِيجِ الْكَشَافِ لَمْ يَقَعْ فِي شَيْءٍ مِنْ طَرَفِهِ وَهِيَ تَفْسُدُ الْمَعْنَى إِذْ لَمْ يَذْكُرْ بَعْدَهَا إِلَّا الطَّيِّبَ وَالنِّسَاءَ ثُمَّ إِنَّهُ لَمْ يَضِفْهَا لِنَفْسِهِ فَمَا قَالَ أَحَبُّ تَحْقِيرًا لِأَمْرِهَا لِأَنَّهُ أَبْغَضَ النَّاسَ فِيهَا لِأَنَّهُ لَيْسَتْ مِنْ دُنْيَاهُ بَلْ مِنْ آخِرَتِهِ كَمَا ظَنُّوا إِذْ كَانَ مَبَاحِ دُنْيَوِيٍّ يَنْقَلِبُ طَاعَةً بِالنِّيَّةِ فَلَمْ يَبْقَ لِتَخْصِيصِهِ حَيْثُ وَجْهٌ

٣٦٧٠ - حَيِّبُوا اللَّهَ إِلَى عِبَادِهِ يُحِبِّكُمْ اللَّهُ - (طب) والضياء عن أبي أمامة - (صح)

ولم يقل من هذه الدنيا لأن كل واحد منهم ناظر اليها وإن تفادى فيها وأما هو فلم يلتفت إلا إلى ما ترتب عليه مهم ديني فحبب إليه (النساء) والإكثار ممن لنقل ما بطن من الشريعة مما يستجيب من ذكره من الرجال ولاجل كثرة سواد المسلمين وعبادته بهم يوم القيامة (والطيب) لأنه حظ الروحانيين وهم الملائكة ولا غرض لهم في شيء من الدنيا سواء فكأنه يقول حيي لهاتين الخصلتين إنما هو لأجل غيري كما يوضحه قول الطيبي حيي بالفعل مجهولاً دلالة على أن ذلك لم يكن من جبلته وطبعه وإنما هو مجبول على هذا الحب رحمة للعباد ووفقاً بهم بخلاف الصلاة فإنها محبوبة له بذاتها ومنه قوله أرحنا يا بلال بالصلاة أي أشغلنا عما سواها بها فإنها تعب وكدح وإنما الاسترواح في الصلاة فأرحنا بالنداء بها فلذلك قال . وجعلت قرعة عيني في الصلاة ، ذات الركوع والسجود وخصها لتكون محل المناجاة ومعدن المصافاة وقيل المراد صلاة الله عليه وملائكته ومنع بأن السياق بأباه وقدم النساء للاهتمام بنشر الأحكام وتكثير سواد الإسلام وأردفه بالطيب لأنه من أعظم الدواعي لجماعهم المؤدى إلى تكثير التناسل في الإسلام مع حسنة بالذات وكونه كالقوت للملائكة الكرام وأفرد الصلاة بما يميزها عنهما بحسب المعنى إذ ليس فيها تقاضى شهوة نفسانية كما فيهما وإضافتها إلى الدنيا من حيث كونها ظرفاً للوقوع وقرعة عينه فيها بمناجاته ربه ومن ثم خصها دون بقية أركان الدنيا هذا ما ذكره القاضي كغيره في بيان وجه الترتيب وقال بعضهم لما كان القصد بسياق الحديث بيان ما أضافه النبي صلى الله عليه وسلم من متاع الدنيا بدأ بالنساء كما قال في الحديث الآخر ما أصبنا من دنياكم إلا النساء ولما كان الذي حبب إليه من متاع الدنيا هو أفضلها النساء بدليل خبر الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة ناسب أن يضم إليه بيان أفضل الأمور الدينية وهو الصلاة فالحديث على أسلوب البلاغة من جملة بين أفضل أمور الدنيا وأفضل أمور الدين وقيمة الشيء إلى نظيره وعبر في أمر الدين بعبارة أبلغ مما عبر به اقتصر في أمر الدنيا على مجرد التحبيب وقال في أمر الدين جعلت قرعة عيني في الصلاة فان في قرعة العين من التعظيم مالا يخفى قال الغزالي جعل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا لأن كل ما يدخل في الحس والمشاهدة فهو من عالم المشاهدة والشهادة وهو من الدنيا والتلذذ بتحريك الجوارح في السجود والركوع إنما يكون في الدنيا فلذلك أضافها للدنيا والعباد قد يأنس بعبادته فيستلذ بها بحيث لو منع منها لكان أعظم العقوبات عليه حتى قال بعضهم ما أخاف من الموت إلا من حيث أنه يحول بيني وبين قيام الليل وقال آخر اللهم ارزقني قوة الصلاة في القبر (تنبيه) قالوا قد رجعت التكالييف كلها في حق المصطفى صلى الله عليه وسلم قرعة عين وإلهام طبع فصلاته كتسبيح أهل الجنة ليس على وجه الكلفة والتكليف وقال بعضهم من كمال أهل الله بقاء حكم الطبع فيهم ليستوفي به أحدهم ما قسم له من الحظوظ المأذون فيها فالكمال لما فنى عن الدنيا وما فيها رد إليه ما حبس عنه حال سيره إلى ربه في بدايته فاستوفاهام أمثالاً لا مر ربه فلم ينقص مقامه بذلك بل زاد كمالاً (حمك هق عن أنس) ابن مالك قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وقال الحافظ العراقي إسناده جيد وقال ابن حجر حسن ، واعلم أن المصنف جعل في الخطبة حم رمزاً لأحمد في مسنده فاقتضى ذلك أن أحمد روى هذا في المسند وهو باطل فإنه لم يخرج فيه وإنما أخرجه في كتاب الزهد فعزوه إلى المسند سبق ذهن أو قلم ومن ذكر أنه لم يخرج في مسنده المؤلف نفسه في حاشيته للقاضي فتنبه لذلك وزعم الزركشي أن للحديث تنمة في كتاب الزهد لأحمد هي أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهن وتعقبه المؤلف بأنه مر عليه مراراً فلم يجد فيه لكن في زوائده لابنه عبد الله بن أحمد عن أنس مرفوعاً قرعة عيني في الصلاة وحبب إلى النساء والطيب. الجائع يشبع، والظمآن يروى ، وأما لا أشبع من النساء فلعله أراد هذا الطريق

(حبيروا الله إلى عباده يحبكم الله) أي ذكروهم بآلائه عليهم ليجزوه فيشكروه فيضاعف . زيده عليهم لأنكم إن فعلتم ذلك أحبكم والمحبة توصل إلى القلوب الطافاً وتجلب إليها انعطافاً أوحى الله تعالى إلى داود ذكر عبادي إحساناً

- ٣٦٧١ - حَبَّذَا الْمُتَخَلِّلُونَ مِنْ أُمِّي - ابن عساكر عن أنس - (ض)
- ٣٦٧٢ - حَبَّذَا الْمُتَخَلِّلُونَ مِنْ أُمِّي فِي الْوُضُوءِ وَالطَّعَامِ - (حم) عن أبي أيوب - (ح)
- ٣٦٧٣ - حَبَّذَا الْمُتَخَلِّلُونَ بِالْوُضُوءِ، وَالْمُتَخَلِّلُونَ مِنَ الطَّعَامِ: أَمَّا تَخْلِيلُ الْوُضُوءِ فَالْمُضْمَضَةُ وَالْأَسْتِنْشَاقُ وَبَيْنَ الْأَصَابِعِ، وَأَمَّا تَخْلِيلُ الطَّعَامِ فَفَنَ الطَّعَامِ، إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ أَشَدُّ عَلَى الْمَلَائِكَةِ مِنْ أَنْ يَرِيَا بَيْنَ أَسْنَانِ صَاحِبِهِمَا طَعَامًا وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي - (طب) عن أبي أيوب - (ض)
- ٣٦٧٤ - حَبِّكَ الشَّيْءُ يَعْمَى وَيَصِمُ - (حم تهجد) عن أبي الدرداء، الخرائطي في اعتلال القلوب عن أبي هريرة،

إليهم ليجبوني فإن عبادي لا يحبون إلا من أحسن إليهم ^(١) (فائدة) قال المحقق الصفدي محبة العبد إلى ربه قسمان أحدهما ينشأ عن مشاهدة الإحسان ومطالعة الآلاء والنعم فإن القلوب جبلت على حب من أحسن إليها ولا إحسان أعظم من إحسان الرب (طب والضياء) المقدسي (عن أبي أمامة) وفيه عبد الوهاب بن الضحاك الحميصي قال في الميزان كذبه أبو حاتم وقال النسائي وغيره متروك والدارقطني منكر الحديث والبخاري عنده عجائب ثم أورد له ما وجدنا منها (حبذا) أصله حبب بضم الحاء بدليل يحيى اسم الفاعل منه على فعيل نحو حبب نحو كريم من كرم قال الزمخشري وهو مسند إلى اسم الإشارة إلا أنهما جريا بعد التركيب مجرى الأمثال الذي لا تتغير (المتخللون من أُمِّي) أي المنقون أفواههم بالخلال من آثار الطعام أو المراد المخللون لشعورهم في الطهارة ولا مانع من الجمع ويدل عليه الخبر الآتي على أثره (ابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الطبراني أخرجه في الأوسط قال الهيثمي وفيه محمد بن أبي جعفر الأنصاري لم أجد من ترجمه (حبذا) كلمة مدح ركبت من كلمتين أي حب هذا الأمر المتخللون في الوضوء والطعام من آثاره وفضلات زهومة اللحم ونحوه فيستحب ذلك لأنه إذا بقي زماناً أثنى فتأذى برائحته هو وغيره (حم عن أبي أيوب) الأنصاري ورواه القضاعي في الثواب وقال شارحه حسن وقال المنذرى مدار طرقة كلها على واصل بن عبد الرحمن الرقاشي وفيه خلاف (حبذا المتخللون بالوضوء والمتخللون من الطعام وأما تخليل الوضوء والمضمضة والاستنشاق وبين الأصابع وأما تخليل الطعام فمن الطعام) أي من أثره (إنه ليس شيء أشد على الملائكة من أن يريا بين أسنان صاحبهما طعاماً وهو قائم يصلي) أي السكاتيين الملازمين للمكاف وقوله حبذا أي هو حبب جعل حبب وذا كشيء واحد وهو اسم وما بعده مرفوع به ولزم ذا حب وجري كالمثل بدليل قوله في المؤنث حبذا لا حبذة وحب هذا الشيء حباً حبيبه إلى جعلني أحبه (طب عن أبي أيوب الأنصاري قال الهيثمي فيه واصل بن السائب الرقاشي وهو ضعيف اهـ وقال ابن القيم حديث لا يثبت وفيه واصل بن السائب قال البخاري والرازي منكر الحديث والنسائي والأزدى متروك (حبك الشيء) في رواية للشيء (يعمى ويصم) أي يجعلك أعمى عن عيوب المحبوب أصم عن سماعها حتى لا تبصر قبيح فعله ولا تسمع فيه نهى ناصح بل ترى القبيح منه حسناً ونسمع منه الحنا قوله جميلاً وهذا معنى قول كثير يعمى العين عند النظر إلى مساويه ويصم الأذن عن العذل فيه أو يعمى ويصم عن الآخرة أو عن طرق الهدى وفائدته النهي عن حب ما لا ينبغي الإغراق في حبه وهذا الحديث قد عده العسكري من الأمثال والحب لذة تعمى عن رؤية غير المحبوب وتصمه عن سماع العذل فيه والمحبة إذا استولت على القلب سلبته عن صفاته: وقال القائل:

وعين الرضى عن كل عيب كيلة ولكن عين السخط تبدي المساويا

(١) ويحتمل أن يكون المراد بأن يخبروهم أنه سبحانه وتعالى يقبل توبة المذنب وإن ملأت ذنوبه ما بين السماء والأرض

ابن عساكر عن عبد الله بن أنيس - (ح)

٣٦٧٥ - حَتَمَ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَسْتَجِيبَ دَعْوَةَ مَظْلُومٍ وَلَا أَحَدٍ قَبْلَهُ مِثْلَ مَظْلَمَتِهِ - (عد) عن ابن عباس - (ض)

٣٦٧٦ - حُجِبَتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ ، وَحُجِبَتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ - (خ) عن أبي هريرة - (صح)

٣٦٧٧ - حَجَجَ تَرَى ، وَعَمَرَ نَسَقًا ، يَدْفَنُ مَيِّتَةَ السُّوءِ ، وَعَيْلَةَ الْفَقْرِ (عب) عن عامر بن عبد الله بن الزبير
مرسلا - (فر) عن عائشة - (ض)

٣٦٧٨ - حِجَّةٌ لِمَنْ لَمْ يَحْجِ خَيْرٌ مِنْ عَشْرِ غَزَوَاتٍ ، وَغَزْوَةٌ لِمَنْ قَدْ حَجَّ خَيْرٌ مِنْ عَشْرِ حِجَجٍ ، وَغَزْوَةٌ

وقال بعضهم وكذبت طرفي فيك والطرف صادق وأسمعت أذني فيك ما ليس تسمع

وقال أيضا أصبى الحب إلا عن تسارره فمن رأى حب حب يورث الصدما

وكفنى الحب إلا عن رعايته فالحب يعنى وفيه القتل إن كتبا

(حم تخ د) في الأدب (عن أبي الدرداء) قال الحافظ العراقي وإسناده ضعيف وقال الزركشى روى من طرق في كل منها مقال وقال المصنف في الدرر كأصله الوقف أشبه (الخراطي في) كتاب (اعتلال القلوب عن أبي برزة) الأسلمى فضيلة بن عبيد (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبد الله بن أنيس) أشار بتعدد مخرجه وطرقه إلى دفع زعم الصغاني وضععه وقوله فيه ابن أبي مريم كذب أبطله الحافظ العراقي بأنه لم يثمه أحد بكذب ويكفيينا سكوت أبي داود فزعم وضعه بهت بل ولا نسلم حذفه بل ولا ضعفه بل هو حسن وما اشتهر على الاستئناس من خبر الحجة مكبة لأصل له :

(حتم على الله أن لا يستجيب دعوة مظلوم) دعى بها على من ظلمه (ولاحد) من الخلق (قبله) بكسر ففتح أى جهته (مثل مظلمته) أى فى النوع والجنس والحتم الواجب يقال حتم عليه الأمر حتما أو جبه جزما وانحتم الأمر وتحتم وجب وجوبا لا يمكن إسقاطه (عد عن ابن عباس) .

(حجبت) وفي رواية القضاء حفت (النار بالشهوات) أى ما يستلذ من أمور الدنيا مما منع الشرع منه أصالة أو لاستلزامه ترك ما مور وألحق به الشبهات والإكثار من المباحات خوف الوقوع فى محرم .

(وحجبت الجنة بالمكاره) أى بما أمر المكلف بمجاهدة نفسه فيه فعلا وتركها كالإتيان بالعبادة على وجهها والمحافظة عليها وتجنب المنهى قولا وفعلا وأطاق عليها مكاره لمشتقتها وصعوبتها على العامل فلا يصل إلى النار إلا بتعاطي الشهوات ولا إلى الجنة إلا بارتكاب المشتقات المعبر عنها بالمكروهات وهما محجورتان فمن هتك الحجاب اقتحم (خ) عن أبي هريرة) وظاهر صديقه أن هذا مما تفرد به البخارى عن صاحبه وهو ذهول بل هو فى مسلم أيضا كاذ كره الدليل وغيره .

(حجج تترى وعمر نسقا) بفتح تين فعل بمعنى مفعول أى منظومات عطف بعضهم على بعض (يدفون ميتة السوء وعيلة الفقر) بفتح العين المهملة وسكوت المثناة التحتية أى شدة الفقر (عب عن عامر بن عبد الله بن الزبير مرسلا) عابد كبير القدر قال ابن عبيدة اشترى نفسه من الله ست مرات مات بعد العشرين ومائة (فر عن عائشة) رفيه أحمد بن عصام فإن كان هو الموصلى فقد قال الدارقطنى ضعيف أو البلخى فقال أبو حاتم مجهول

(حجة) بكسر الحاء وفتحها قال الكرماني والمعروف فى الرواية الفتح قال الجوهرى الحجة بالكسر المدة الواحدة وهو من الشواذ لأن القياس الفتح (لمن لم يحج) حجة الاسلام (خير من عشر غزوات) أى هى أفضل فى حقه من عشر غزوات يفزوها فى سبيل الله (وغزوة لمن قد حج خير له من عشر حجج وغزوة فى البحر خير من عشر غزوات فى البر

فِي الْبَحْرِ خَيْرٌ مِنْ عَشْرِ غَزَوَاتٍ فِي الْبَرِّ، وَمَنْ أَجَازَ الْبَحْرَ فَكَأَنَّمَا أَجَازَ الْأَوْدِيَةَ كُلَّهَا، وَالْمَاءُ فِيهِ كَأَلْتَشَحُّطٍ فِي دَمِهِ - (طَبَّ هَب) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (ح)

٣٦٧٩ - حَجَّةٌ خَيْرٌ مِنْ أَرْبَعِينَ غَزْوَةً، وَغَزْوَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَرْبَعِينَ حَجَّةً - الْبَزَارُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ح)

٣٦٨٠ - حَجَّةٌ قَبْلَ غَزْوَةٍ أَفْضَلُ مِنْ خَمْسِينَ غَزْوَةً. وَغَزْوَةٌ بَعْدَ حَجَّةٍ أَفْضَلُ مِنْ خَمْسِينَ حَجَّةً، وَلَمَوْقِفٌ سَاعَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ خَمْسِينَ حَجَّةً - (حَل) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (ض)

٣٦٨١ - حَجٌّ عَنْ أَبِيكَ وَاعْتَمَرٌ - (تَنْ ه ك) عَنْ أَبِي رَزِينِ الْعَقِيلِيِّ - (ص)

٣٦٨٢ - حَجٌّ عَنْ نَفْسِكَ، ثُمَّ حَجٌّ عَنْ شَبْرَمَةَ - (د) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ح)

وَمَنْ أَجَازَ الْبَحْرَ - كَأَنَّمَا أَجَازَ الْأَوْدِيَةَ كُلَّهَا وَالْمَاءُ فِيهِ كَأَلْتَشَحُّطُ فِي دَمِهِ (طَب) وَفِي الْأَوْسَطِ (هَب) كِلَاهُمَا (عَنْ ابْنِ عَمْرٍو) بْنِ الْعَاصِ وَسَنَدُهُ لَا بَأْسَ بِهِ :

(حَجَّةٌ) وَاحِدَةٌ (خَيْرٌ مِنْ أَرْبَعِينَ غَزْوَةً) أَيْ لَمْ يَحْجِ وَقَدْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْحَجُّ (وَغَزْوَةٌ) وَاحِدَةٌ (خَيْرٌ مِنْ أَرْبَعِينَ حَجَّةً) لَمْ يَحْجِ حَجَّةَ الْإِسْلَامِ وَتَعَيَّنَ عَلَيْهِ الْجِهَادُ وَهَذَا ظَاهِرُ (الْبَزَارِ) فِي مُسْنَدِهِ مِنْ حَدِيثِ عَنبَسَةَ بْنِ عَشْرَةَ (عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رَجَالُهُ ثِقَاتٌ وَعَنَبَسَةُ وَثَقَّةٌ ابْنُ حَبَّانٍ وَجَاهِلُهُ الذَّهَبِيُّ :

(حَجَّةٌ قَبْلَ غَزْوَةٍ أَفْضَلُ مِنْ خَمْسِينَ غَزْوَةً) لَمْ يَحْجِ حَجَّةَ الْإِسْلَامِ (وَغَزْوَةٌ بَعْدَ حَجَّةٍ أَفْضَلُ مِنْ خَمْسِينَ حَجَّةً) أَيْ إِنْ تَعَيَّنَ فَرَضُ الْجِهَادِ عَلَيْهِ (وَلَمَوْقِفٌ سَاعَةً) أَيْ لِحَظَةٌ لَطِيفَةٌ (فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ خَمْسِينَ حَجَّةً) تَطَوُّعًا لَمْ يَحْجِ الْجِهَادُ فِي حَقِّهِ لَرِضَا عَيْنِيَا وَالْحَاصِلُ أَنَّ ذَلِكَ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَحْوَالِ ^(١) (حَل) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو (بْنِ الْخَطَّابِ) وَدَوَّاهُ عَنْهُ أَيْضًا الطَّبْرَانِيُّ وَالِدِيلِيُّ بِاللَّفْظِ الْمَرْبُورِ

(حَجٌّ) يَا أَبَا رَزِينِ (عَنْ أَبِيكَ) عَقِيلٌ الَّذِي كَبُرَ (وَاعْتَمَرٌ) عَنْهُ ^(٢) أَمَّا الصَّحِيحُ فَلَا يَحْجِ عَنْهُ لَافِي فَرَضٍ وَلَا نَفْلٍ كَمَا قَالَ الشَّامِيُّ وَجَوَّزَهُ أَبُو حَنِيفَةَ وَاحِدٌ فِي النَّفْلِ ثُمَّ هَذَا الْحَدِيثُ مَخْصُوصٌ بِمَنْ حَجَّ عَنْ نَفْسِهِ كَمَا يَفِيدُهُ الْخَبَرُ الْآتِي وَحَمَلَهُ الْحَنْفِيَّةُ عَلَى عَمُومِهِ فَأَجَازُوا حَجَّ مَنْ لَمْ يَحْجِ نِيَابَةً عَنْ غَيْرِهِ وَفِيهِ تَأْكِيدُ أَمْرِ الْحَجِّ حَتَّى الْمَكَّافُ لَا يَمُذَّرُ بِتَرْكِهِ عِنْدَ عَجْزِهِ عَنْ مَنْ يَسْتَتِيبُ وَفِيهِ وَجُوبُ الْعَمْرَةِ وَأَمَّا خَبَرُ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنْ الْعَمْرَةِ أَيْ وَاجِبَةٌ فَقَالَ لَا وَأَنَّ تَعْتَمَرَ خَيْرٌ لَكَ فَضَعِيفٌ قَالَ فِي الْمَجْمُوعِ وَقَوْلُ التِّرْمِذِيِّ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَيْرُ مَقْبُولٍ فَإِنْ مَدَّاهُ عَلَى الْحِجَابِ بِنِ ارْطَاةٍ وَهُوَ ضَعِيفٌ مَدْلُوسٌ اتِّفَاقًا (تَنْ ه) فِي الْحَجِّ (ك) عَنْ أَبِي رَزِينِ (بِفَتْحِ الْبَاءِ وَكُسْرِ الزَّيِّ لِقَيْطِ بْنِ عَامِرِ الْعَقِيلِيِّ) قَالَ السَّائِي حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَالَ أَحْمَدُ لَا أَعْلَمُ فِي إِجْبَابِ الْعَمْرَةِ أَجُودَ وَلَا أَصَحَّ مِنْهُ

(حَجٌّ) أَوْ لَا (عَنْ نَفْسِكَ) ^(٣) يَا أَبَا طَيْشٍ ^(٤) بِنِ نَيْشَةَ الَّذِي لَمْ يَحْجِ عَنْ نَفْسِهِ وَقَدْ قَالَ لَيْكَ عَنْ شَبْرَمَةَ (ثُمَّ حَجٌّ عَنْ

(١) وَظَاهِرُ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ أَنَّ الْجِهَادَ فِي حَقِّ مَنْ حَجَّ حَجَّةَ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ مَطْلَقًا أَيْ سِوَاءَ تَعَيَّنَ عَلَيْهِ أَوْ لَمْ يَتَعَيَّنْ

(٢) وَسَيَبِيهِ كَمَا فِي ابْنِ مَاجَةَ عَنْ أَبِي رَزِينِ الْعَقِيلِيِّ أَنَّهُ أَقْبَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَبِي شَيْخٌ

كَبِيرٌ لَا يَسْتَطِيعُ الْحَجَّ وَلَا الْعَمْرَةَ وَلَا الظَّهْنَ قَالَ حَجٌّ فَذَكَرَهُ

(٣) وَسَيَبِيهِ كَمَا فِي أَبِي دَاوُدَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ لَيْكَ عَنْ شَبْرَمَةَ

فَقَالَ مَنْ شَبْرَمَةَ قَالَ أَخٌ أَوْ قَرِيبٌ لِي قَالَ حَجَّجْتَ عَنْ نَفْسِكَ قَالَ لَا قَالَ حَجٌّ عَنْ نَفْسِكَ فَذَكَرَهُ

(٤) قَوْلُهُ يَا أَبَا طَيْشٍ بِنِ نَيْشَةَ هَذَا سَبَقَ قَلَمُ صَوَابِهِ يَا نَيْشَةَ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَبَّارٍ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ

الشرح الكبير زعم ابن بطيش أن اسم الملبى نيشة

٣٦٨٣ - حجوا حجوا قبل أن لا تحجوا ، فكأن أنظر إلى حبشي أصمع أفدع بيده معول يهدمها حجرا حجرا (ك هق) عن علي - (ص)

٣٦٨٤ - حجرا قبل أن لا تحجوا ؛ تقعد أعرابها على أذنان أوديتها فلا يصل إلى الحج أحد - (هق) عن أبي هريرة - (ض)

شبهة (بشين معجمة مضمومة فموحدة ساكنة فراء مضمومة ومن قال شبرمنت فمصحف وحرف وفيه أنه لا يصح من عليه حج واجب الحج عن غيره ركذا العمرة فإن أحرم عن غيره وقع عن نفسه وعليه الشافعي وصححه أبو حنيفة ومالك والحديث حجة عليهما والجمهور على كراهة إجارة الإنسان نفسه للحج لكن حمل على منع قصد الدنيا أما بقصد الآخرة لا احتياجه للأجرة ليصرفها في واجب أو مندوب فلا (د) في الحج (عن ابن عباس) ظاهر اقتضائه على أبي داود أنه تفرد به عن الستة والأمر بخلافه فقد رواه ابن ماجه بالخبر أيضا وقال البيهقي صحيح ليس في الباب أصح منه وقال ابن حجر رواه ثقاته لكن اختلف في رفعه ووقفه وله شاهد مرسل

(حجوا قبل أن لا تحجوا) أي اغتنموا فرصة الامكان والفوز بتحصيل هذا الشعار العظيم الحاوي للفضل العميم قبل أن يفوت فإنه فائت ولا بد وأن يتنع عليكم الحج ويحال بينكم وبينه (فكأن أنظر إلى) عبد (حبشي أصم) بصاد مهملة أي صغير الأذن وفي رواية بدله أصم (أفدع) ^(١) بوزن أفعل أي متفاضل المفاضل والفدع محركا أعوجاج الرسغ من اليد والرجل فينقلب الكف والقدم إلى الجانب الآخر (بيده معول يهدمها) حال كون هدمه (حجرا حجرا) زاد في رواية ويتناولونها حتى يرمونها يعني حجارة الكعبة إلى البحر وزاد أحمد فلا تعم بعد ذلك أبدا وذلك قرب الساعة وهو من أشراتها وقال الطيبي وهذا استحضاره لتلك الحالة القريبة في الذهن تعجبا وتعجيبا للغير ونحوه ولولوى إذ المجرمون ناكسو رؤوسهم عند ربهم في وجهه وقد جاء في تخريب الكعبة أحاديث كثيرة عند البخاري وغيره وهذا التخريب لا ينال فيه قوله تعالى وأولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ولا خبر الصحيح إنى أحلت لي مكة ساعة من نهار ثم عادت حرمتها إلى يوم القيامة لأن تخريبه مقدمة لخراب الدنيا بدليل الحديث القدسي قال الله تعالى إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتى فخربه فمكونه آمنا محترما إنما هو قبل ذلك على أن الحكم بالحرمة والأمن باق إلى يوم القيامة بالفعل لكن باعتبار أغلب أوقاته وإلا فكم وقع فيه من قتال وإخافة لأهله جاهلية وإسلاما في زمن ابن الزبير وبعده إلى زمننا ولولم يكن إلا وقعة القرامطة (ك هق) في الحج من حديث لحارث بن سويد (عن علي) أمير المؤمنين قال الحارث سمعت عليا يقول فقلت له شيء تقول برأبك أو سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ولمكنني سمعته من نبيكم انتهى ونعقبه الذهبي في التلخيص والمهذب بأن حصين بن عمر الاحمسي أحد رواة وهواوي يحيى ليس بعدة (حجرا قبل أن لا تحجوا) قالوا وما شأن الحج يا رسول الله قال (تقعد أعرابها على أذنان أوديتها) أي الموضع التي تنتهي إليه مسائل الماء وذبابة الوادي بالضم الموضع الذي ينتهي إليه سيله (فلا يصل إلى الحج أحد) ^(٢) قال القرطبي وذلك بعد رفع القرآن من الصدور والمصاحف وذلك بعد موت عيسى عليه الصلاة والسلام حتى لا يبقى في الأرض من يتول الله الله. وقد مر لذلك مزيد تبيان وفي رواية حجوا قبل أن تنبت شجرة في البادية لا تأكل منها دابة إلا نفقت ولا تعارض لاحتمال وقوع الأمرين معا (هق) في الحج (عن أبي هريرة) قال الذهبي في المهذب إسناده واه اه.

(١) أسمع بفتح الهمزة ثم سكون الصاد المهملة ثم ميم مفتوحة ثم عين مهملة قال في النهاية الأصم الصغير الأذن من الناس وغيرهم وأفدع بفاء ودال مهملة بوزن أفعل أي يمشي على ظهور قدميه قال في النهاية الفدع بالتحرريك زيغ بين عظم القدم وبين عظم الساق وكذلك في اليد وهو أن ترذل المفاصل عن أماكنها

(٢) فيحولون بين الناس وبين البيت

٣٦٨٥ - حجوا ، فَإِنْ الْحَجَّ يَغْسِلُ الذُّنُوبَ كَمَا يَغْسِلُ الْمَاءُ الدَّرَنَ - (طس) عن عبدالله بن جرادة - (ض)

٣٦٨٦ - حجوا تَسْتَغْنُوا ، وَسَافِرُوا تَصْحُوا - (عب) عن صفوان بن سليم مرسل - (ض)

٣٦٨٧ - حَدُّ الْجَوَارِ أَرْبَعُونَ دَارًا - (هق) عن عائشة - (ض)

٣٦٨٨ - حَدُّ السَّاحِرِ ضَرْبَةٌ بِالسَّيْفِ - (تك) عن جندب - (صح)

ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن أبي هريرة المذكور واتفقه مختصره الغرياني بأن فيه عبدالله بن عيسى بن يحيى شيخ لعبد الرزاق مجهول ومحمد بن أبي محمد مجهول وأورده ابن الجوزي في العلل وجعل علمته جهالة محمد بن أبي محمد (حجوا فان الحج يغسل الذنوب) وفي رواية الإثم (كما يغسل الماء الدرن) أي الوسخ (١) (طس) عن عبد الله بن جرادة قال الهيثمي فيه يعلى بن الأشدق وهو كذاب اهـ .

(حجوا تستغنوا) بغناء الله تعالى بأن يبارك لكم فيما رزقكم (وسافروا تصحوا) فان السفر مصححة للبدن وزاد الديلمي في روايته وتناكروا تكثروا فإني بها هي بكم الأمم (عب) عن صفوان بن سليم) بضم الميم وفتح اللام (مرسل) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يقف عليه اتصالاً لأحد وإلا لما اقتصر على رواية إرساله وهو عجب فقد زواه في مسند الفردوس من حديث ابن عمر

(حد) بدال مهملة على ما وقفت عليه من الحروف ثم رأيت في نسخة المصنف بخطه كذلك لكن رأيت ثانياً في أصل الروضة حق بالقاف وهكذا ذكره ابن الملقن وابن جماعة وأثبتته الكمال ابن أبي شريف هكذا بخطه ثم رأيت في مسند أبي يعلى وغيره من الأصول كذلك ، وبه يعرف أن التحريف إنما هو من المصنف لا من النساخ (الجوار أربعون داراً) من كل جانب من جوانب الدار وبه أخذ جمع من السلف وقيل هو في المسجد من سمع الأذان والإقامة فيقدر مثله في الدور وقيل مساكنك في محلة أو بلد فهو جارك (هق عن عائشة) ظاهر صنيع المصنف أن البيهقي أخرجه وسلمه والأمر بخلافه بل قال روى عن عائشة هذا وروى عنها أوصاني جبريل بالجوار إلى أربعين داراً وظاهراً ضعيف والمعروف المرسل الذي أخرجه أبو داود اهـ . ولفظ مرسل أبي داود حق الجوار أربعون داراً هكذا وهكذا وأشار قداماً ويمينا وخافاً قال الزركشي سنده صحيح وابن حجر رجاله ثقات ورواه أبو يعلى عن أبي هريرة مرفوعاً باللفظ المزبور لكن سنده كما قال الزركشي ضعيف وقال ابن حجر فيه عبد السلام ابن أبي الجنوب منكر الحديث (حد الساحر ضربة بالسيف) روى بالتاء وبالهاء والأول أولى ثم رأيت المصنف ذكره في نسخته بخطه بالهاء وكان الظاهر أن يقال حد الساحر القتل فعُدل لما ذكره تصويراً له وإن كان يتجاوز منه إلى أمر آخر قال البيضاوي محل الحديث إذا اعتقد الساحر أن لسحره تأثيراً بغير القدر وكان سحره لا يتم إلا بدعوة كوكب أو شيء يوجب كفراً اهـ . وحاصله أنه يقتل إذا كان ما يسحر به كفراً أو أقر أنه قتل بسحره وأنه يقتل غالباً هذا مذهب الشافعي وقالت المالكية : إذا وقع من فاعله فهو كفر مطلقاً فيقتل عملاً بظاهر الحديث (فائدة) في تفسير الإمام الرازي أن أهل السنة قد جوزوا أن يقدر الساحر على أن يطير في الهواء أو يقلب الإنسان حماراً والحمار إنساناً لكنهم قالوا إن الله هو الخلاق لهذه الأشياء عند ما يلقي الساحر في أشياء مخصوصة وكلمات معينة (تك) كلاهما في الحدود (عن جندب) قال الحاكم صحيح غريب وقال الترمذي لا يعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه وفيه إسماعيل المكي وهو ضعيف من قبل حفظه والصحيح وقته اهـ . كذا في جامعه ، وقال في العال سألت عنه محمداً يعني البخاري فقال هذا لا شيء وإسماعيل ضعيف جدا اهـ . ولهذا قال في الفتح في سنده ضعف وقال الذهبي في الكبار والصغار

٣٦٨٩ - حَدَّثَنَا فِي الْأَرْضِ خَيْرٌ لِأَهْلِ الْأَرْضِ مِنْ أَنْ يَمْطُرُوا أَرْبَعِينَ صَبَاحًا - (ن ه) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ص)

٣٦٩٠ - حَدَّثَنَا الطَّرِيقُ سَبْعَةَ أَذْرَعٍ - (طس) عَنْ جَابِرٍ - (ص)

٣٦٩١ - حَدَّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ - (د) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ص)

٣٦٩٢ - حَدَّثُوا عَنِّي بِمَا تَسْمَعُونَ ، وَلَا تَقُولُوا إِلَّا حَقًّا ؛ وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ بَنِي لَهُ يَدٌ فِي جَهَنَّمَ يَرْتَعُ فِيهِ

(طب) عَنْ أَبِي قُرْصَافَةَ - (ض)

٣٦٩٣ - حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ ، أَوْ يَدُونُ أَنْ يَكْذِبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ؟ - (فر) عَنْ عَلِيِّ مَرْفُوعًا وَهُوَ

فِي (خ) مَوْقُوفٌ - (ح)

انتهى ورواه الطبراني والبيهقي عن جندب مرفوعا وأشار مغلطاي إلى أنه وإن كان ضعيفا يتقوى بكثرة طرقه وقال خرجه جمع منهم البخاري الكبير والصغير والطبراني والبخاري ومن لا يجهل كثرة

(حدَّثنا في الأرض) أي يقيم على من استوجب (خير لأهل الأرض من أن يُمْطَرُوا أربعين صباحا) (ن ه) عن أبي هريرة (قال الدبلي وفي الباب ابن عباس وابن عمر

(حدَّثنا الطريق) أي مقدار عرضه (سبعة أذرع) يوضحه ما رواه أخرجه الطبراني أيضا عن عبادة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قضى بالرحبة تكون بين الطريق ويريد أهلها البنيان فيها فقضى أن يترك بينهما للطريق سبعة أذرع وفي رواية قضى في الرحبة تكون بين القوم أن الطريق سبعة أذرع (طس عن جابر) بن عبد الله قال الهيثمي فيه سويد ابن عبد العزيز وثقه دحيم وضعفه جمهور الأئمة

(حدثوا عن بني إسرائيل) أي بلغوا عنهم قصصهم ومواعظهم ونحو ذلك مما اتضح معناه فإن في ذلك عبرة لأولي الأبصار (ولا حرج) عليكم في التحديث عنهم ولو بغير سند أئمه بطول الأمد فيكنى غلبة الظن بأنه عنهم إنما الحرج فيما لم يتضح معناه وهنا تأويلات بعيدة ووجوه غير سديدة فأحذرهما وتناول حد التحديث ما استحال وقرعه في هذه الأمانة كاطالة الثياب ونزول نار من السماء تأكل القربان (د عن أبي هريرة) قال السخاوي أصله صحيح وفي رواية ابن منيع وتام والدبلي حدثوا عن بني إسرائيل فإنه كانت فيهم أعاجيب

(حدثوا عني بما تسمعون) يعني بما صح عندكم من حيث السند الذي به يقع التحرز عن الكذب ولا تحدثوا عني بكل ما بلغكم كما في بني إسرائيل لأن ذاك إنما اغتفر لطول الأمد وحصول الفترة بين زمني النبوة (ولا تقولوا) عني (إلا حقا) أي إلا شيئا مطابقا للواقع (ومن كذب علي) بتشديد الياء أي قولني ما لم أقله (بني) بالبناء للمفعول (له يد) في جهنم يرتفع فيه) لجرأته على منصب النبوة وهجومه على خرق الشريعة وما ذكر من أن الرواية بما تسمعون بالموحدة في بما هو ما رأيت في نسخ الكتاب وهكذا هو في نسخة مضبوطة محررة من كامل ابن عدي لكن رأيت في أصول صحيحة قديمة من الفردوس مصححة بخط الحافظ ابن حجر كما يدل بما وهو أنسب وما تقرر من أن اللفظ من كذب علي نبي له هو ما في عدة نسخ وهو الموجود المضبوط في الكامل لابن عدي من نسخ مسموعة على عدة من الجهابذة لكن رأيت في بعض الأصول المفردة أيضا من كذب علي نبي والظاهر الأول الذي عليه المأمول (طب عن أبي قرصافة) بكسر القاف حبرة بن شيشة الكنانى ورواه عنه أيضا أبو يعلى وابن عدي ثم قال هذا الحديث عن أبي قرصافة لا يروى إلا من هذا الطريق

(حدثوا الناس) بصيغة الأمر أي كلوهم (بما يعرفون) أي يفهمونه وتدركه عقولهم زاد أبو نعيم في المستخرج

(١) أي أنفع من ذلك لئلا تنتهك حقوق الله فيغضب لذلك

٣٦٩٤ - حَدَّثَنِي جَبْرِيلُ قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، حِصْنِي فَن دَخَلَهُ أَمِنْ عَذَابِي -
ابن عساكر عن علي

٣٦٩٥ - حَذَفَ السَّلَامُ سُنَّةً - (حم دك هق) عن أبي هريرة - (صح)

ودعوا ما يتكبرون أي ما يشبه عليهم فهمه (أتريدون) بهمة الاستفهام الإنكارى ولفظ رواه البخارى المحبون وهو بمثابة فوقية (أن يكذب الله ورسوله) بفتح الذال المشددة لأن السامع لما لا يفهمه يعتقد استحالة جهلا فلا يصدق وجوده بل يلزم التكذيب فأفاد أن المتشابه لا ينبغي ذكره عند العامة وقد ذكر ابن عبد السلام في أماليه أن الولي إذا قال إن الله عزر التعزير الشرعى ولا ينفى ذلك الولاية لأنهم غير معصومين انتهى فعلم أن المدرس ينبغي أن يكلم كل طالب على قدر فهمه وعقله فيجيبه بما يحتمله حاله ومن اشتغل بهارة أو تجارة أو مهنة غفقه أن يقتصر به من العلم على قدر ما يحتاج إليه من هو في رتبته من العامة وأن يتلأ نفسه من الرغبة والرهبة الوارد بهما القرآن ولا يولد له الشبه والشكوك فإن اتفق اضطراب نفس بعضهم بشبهة تولدت له أو ولدها له ذو بدعة فتناقت إلى معرفة حقيقة الاختبرة فإن وجده ذا طبع موفق للعلم وفهم ثابت وتصور صائب خلى بينه وبين التعلم وسوعد عليه لما يجد من السبيل إليه وإن وجده شريراً في طبعه أو ناقصاً في فهمه منعه أشد المنع في اشتغاله مفسدتان تعطل عما يعود نفعه إلى العباد والبلاد وشغله بما يكثر من شبهة وليس فيه منفعة وكان بعض المقدمين إذا ترشح أحدهم لمعرفة حقائق العلوم والخروج من العامة إلى الخاصة اختبر فإن لم يوجد خيراً غير متهمي للعلم منع وإلا شورت على أن يقيد بقيد في دار الحكمة ويمنع أن يخرج حتى يحصل العلم أو بأى عليه الموت وبغولون إن من شرع في حقائق العلوم ثم لم يبرح فيها تولدت له الشبه وتكثر عليه فيصير ضالاً مضلاً فيعظم على الناس ضرره وبهذا النظر قيل نعوذ بالله من نصف فقيه أو متكلم (فر عن علي) أمير المؤمنين مرفوعاً (هو في خ موقوفاً) على علي بن أبي طالب وهذا بمعنى خبر الحسن بن سفيان عن الخبر يرفعه أمرت أن أخطب الناس على قدر عقولهم وسنده كما قال ابن حجر ضعيف جداً لا موضوع

(حدثني جبريل قال يقول الله تعالى لا إله إلا الله حصى) مكان لا يقدر عليه لارتفاعه والحصين المنيع وتحصن دخل الحصن واحتمى به (فن دخله أمن عذابى) قال الغزالي فمن أراد دخول ذلك الحصن فليجمع آداب النطق بكلمة الشهادة بأن يجمع جميع حواسه إلى قلبه ويحضر في فؤاده كل جارحة فيه وينطق بلسانه عن جميع ذات وأحوال نفس وجوارح بدنت حتى يأخذ كل عضو منه وكل جارحة منه قسطه منها فلم ينطق من لم يكن حاله ذلك فيها (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين

(حذف السلام) بهمة لمعجمة أى الإسراع به وعدم مده (سنة) قال ابن الأثير في النهاية معناه لا يمد ولا يعرب بل يسكن آخره وتبعه المحب الطبري قال ابن حجر وهو مقتضى كلام الرافعى في الاستدلال به على أن التكبير جزم لا يمد وفيه نظر لأن استعمال لفظ الجزم في مقابل الإعراب اصطلاح حادث لأهل العربية فكيف تحمل عليه الألفاظ النبوية قال السكالي بن أبي شريف بل هو عندهم اصطلاح غريب إذ الجزم عندهم نوع من أنواع الإعراب لا مقابل له وهو مختص بالفعل قال ابن حجر وأما خبر التكبير جزم فلا أصل له ثم إن ما قرر من كون المراد بحذف السلام ما ذكر هو ما درجوا عليه لكن رأيت الديلى فدره بسرعة القيام بعد السلام من الصلاة فقال عقب قوله سنة يعنى إذا سلم يقوم سجداً انتهى - (حم دك) وصححه (هق) كلام (عن أبي هريرة) وقال الترمذى حسن صحيح وأقره الأشيبلى قال ابن القطان وهو لا يصح مرفوعاً ولا موقوفاً كما ذكره أبو داود وقال ابن القطان لا معج على ما رفع ولا ما وقف ولو صححه الترمذى وغيره

٣٦٩٦ - حَرَسُ لَيْلَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ أَفْضَلُ مِنْ صِيَامِ رَجُلٍ وَقِيَامِهِ فِي أَعْيَالِهِ أَلْفَ سَنَةٍ
السَّنَةُ ثَلَاثُمِائَةٍ يَوْمٍ الْيَوْمُ كَأَلْفِ سَنَةٍ - (د) عن أنس (ض)

٣٦٩٧ - حَرَسُ لَيْلَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ لَيْلَةٍ يُتَامُّ لَيْلُهَا وَيَصَامُ نَهَارُهَا - (ط ب
ك هب) عن عثمان - (ح)

٣٦٩٨ - حَرَّمَ اللَّهُ الْخَمْرَ؛ وَكُلَّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ - (ن) عن ابن عمر - (صح)

٣٦٩٩ - حَرَّمَ لِبَاسُ الْحَرِيرِ وَالذَّهَبِ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي وَأَحِلَّ لِإِنَاثِهِمْ - (ت) عن أبي موسى - (صح)

(حرس ليلة في سبيل الله) أي في الجهاد في سبيله (على ساحل البحر أفضل من صيام رجل وقيامه في أهله)
يعني في وطنه وهو مقيم في عياله (ألف سنة السنة ثلاثمائة يوم) وستون يوماً اليوم كألف سنة) في الميزان
هذه عبارة عجيبية ولو صححت كان مجموع ذلك الفضل ثلاثمائة ألف سنة وستين ألف سنة (عن
أنس) وفيه سعيد بن خالد ضعفه أبو زرعة وغيره وقال أبو حاتم منكر الحديث وابن حبان
لا يجوز الاحتجاج به

(حرس ليلة في سبيل الله عز وجل أفضل من ألف ليلة يقام ليلها ويصام نهارها) ببناء يقام ويصام للجهول أي يحيي
الإنسان ليلها بالنهجد فيه كله ويصوم نهارها لله تعالى وهذا منزل على ما إذا تعين الحرس واشتد الخوف وعظم الخطب (ط ب
ك هب) من حديث كههمس عن مصعب بن ثابت عن أبي الزبير (عن عثمان) بن عفان قال أبو الزبير قال عثمان - هو يخطب أحدكم
حديثاً لم يمنعني أن أحدثكم به إلا الضن به سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الحاكم صحيح وأقره
الذهبي في التلخيص وهو غير سديد كيف وقد أوردوه مصعباً هذا في الضعفاء وقال ضمه فإحديه وقال في الكاشف فيه ابن الأظهر
ثم قال ابن حجر إسناده حسن

(حرم الله الخمر) أي شرب شيء منها كثير أو قليل وما كان رسالة إليه لأنها رجس ولما كانت الخمر هي المشتد من ماء العنب
أردف ذلك بقوله (وكل مسكر حرام) ليفيد حرمة المسكر من أي شيء اتخذوا المراد كل ما من شأنه الاسكار وتأوله الحنفية على أنه
أراد ما يقع السكر عنده قال الحرالي الحق الهى بتحريم الخمر الذي سكرها مطاب، مع تحريم المسكر الذي سكره مصنوع قال أبو المظفر
السمعاني وكان حنفياً ثم تحول شافعياً ثبتت الأخبار عن المصطفى صلى الله عليه وسلم بتحريم المسكر وساق كثيراً منها ثم قال
والأخبار فيه كثيرة ولا ماساغ لاحد في الدلول عنها القول بخلافها فإنها جميع قواطع قال وقد زل الكوفيون في هذا الباب
ورأوا أخباراً معلولة لا تعارض هذه الأخبار بحال ومن ظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب مسكراً فقد دخل
في أمر عظيم وباء بإثم كبير وإنما الذي شربه كان حلواً ولم يكن مسكراً (ن) عن ابن عمر (بن الخطاب) ورواه
عنه الطبراني أيضاً والديلمي

(حرم) بالبناء للجهول بضبط المصنف عند الأكثر في رواية بفتحين (لباس الحرير) أي ما الص وما أكثره منه
(والذهب على ذكوراتي) أي الرجال العقلاء ج تلفظ الامة بالكفار وقيل بادخالهم باعتبار الرسالة وقد كان لبسهما مباحاً
للرجال ثم نسخ هذا الخبر ونحوه وفيه حجة لقبول الجمهور وإن الذهب والحرير محرمان على الرجال دون النساء قد حكى عياض ثم
النووي الإجماع عليه بهذا الخلاف المتقدم وحكى ابن العربي فيه عشرة أقوال بعضها الأصل له وفيه رد لقول أبي حنيفة يجوز للرجل
انتراش الحرير وتأيد لقول مالك أنه يحرم لباس الصبي الحرير وأن للرجل استعمال الحرير برتبة المرأة كغرض الزوج والأصح
عند الشافعية فيها الخلاف وهل التحريم على الرجل للسرف أو الخيلاء أو التشبه بالكفار أو النساء وجوه أصحها الأخير وأبعدها
الأول بل ليس عليه معول كيف والسرف منهي عنه للفرق بين بغير مين والرسالة تفاريع طويلة الذيل محلها كسب الذروع (وأحل

٣٧٠٠ - حُرِّمَ عَلَى عَيْنَيْنِ أَنْ تَنَالَهُمَا النَّارُ ؛ عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ، وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ الْإِسْلَامَ وَأَهْلَهُ مِنْ أَهْلِ الْكُفْرِ - (ك هب) عن أبي هريرة - (صح)

٣٧٠١ - حُرِّمَ مَا بَيْنَ لَابَتِي الْمَدِينَةِ عَلَى لِسَانِي (خ) عن أبي هريرة (ن) عن أبي سعيد

٣٧٠٢ - حُرِّمَ عَلَى النَّارِ كُلُّ هَيْئٍ لَيْسَ سَهْلٌ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ - (حم) عن ابن مسعود - (ح)

٣٧٠٣ - حُرِّمَتِ التَّجَارَةُ فِي الْحَزْرِ - (خ د) عن عائشة (صح)

٣٧٠٤ - حُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنٍ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ؛ وَحُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنٍ سَهَرَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ،

لَا نَأْتِيهِمْ) من حديث سعيد بن أبي هند (عن أبي موسى) الأشعري وقال حسن صحيح فاعترضه ابن دقيق العيد في شرح اللمع بأن الصحة من شرطها الاتصال وقد حكى الداراني في الأيمان عن الدارقطني أن سعيد بن أبي هند لم يسمع من أبي موسى قال الزين العراقي لا حاجة إلى إبعاد النجعة في حكايته من كتاب غريب ومؤلف غريب فقد ذكره ابن أبي حاتم في كتاب المراسيل ومن ثم ضعف ابن حبان الخبر وقال معلول لا يصح . قال الزين وقد يجاب أنه يرتفع بالشواهد إلى درجة الصحة كما يتأكد المراسيل بمجيئه من غير ذلك الوجه اهـ . واقتصر ابن حجر على نقله والانتقاع عن الدارقطني ساكناً ثم قال وفي الباب عن علي وعمر وابنه وعقبة وأُم هانئ وأنس وحذيفة وعمران وابن الزبير وابن عمرو وأبي ربيعة وغيرهم (حزم على عَيْنَيْنِ أَنْ تَنَالَهُمَا النَّارُ) أي نار جهنم قيل وما هما يا رسول الله ؟ قال (عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس الإسلام وأهله من أهل الكفر) في أيام القتال أو في الرباط في الثغر فهذان لا يردان النار إلا تحلة القسم جزاءاً بما كانوا يعملون (ك هب) من حديث صالح عن أبي عبد الرحمن (عن أبي هريرة) وسكت عليه الحاكم فنقله الذهبي فقال فيه انتقاع

(حزم) بالبناء للجهول أو بفتحين خبر مقدم وقوله (ما بين لابتى المدينة) مبتدأ وأيد الأول برواية أحمد إن الله حرم ما بين لابتى المدينة جمع لابة بالتخفيف الحرة حجارة سود (على لسانى) أي لم تكن محرمة كما كانت منك بل أحدث تحريمها على لسانى . قال ابن العربي : لا خلاف أن المدينة محرمة لتحريم الله على لسان رسوله مضاعفة الحرم كحكمه لكن أبو حنيفة قال لا يحرم صيدها والحديث نص في الرد عليه (خ عن أبي هريرة ن عن أبي سعيد) الحذرى (حزم على النار) هكذا هو فيما وقفت عليه من النسخ والذي في مسند أحمد حرمت النار على (كل) مكاف (هين لين) أي رفيق الفؤاد (سهل قريب من الناس) والمراد المسلم الذي يكون كذلك (حم عن ابن مسعود) وعزاه الهيثمى للطبرانى في الكبير والأوسط عن معقيب وقال فيه أبو أمية بن يعلى ضعيف قال الحافظ الزين العراقى ورواه الترمذى لكن بدون لين وقال حسن غريب قال فى الفردوس وفى الباب معقيب وأبو هريرة

(حرمت التجارة فى الحز) أى بيعها وشراؤها لا يصح لنجاستها ولكونه إعانة على معصية (خ د عن عائشة) قالت لما نزلت الآيات الأواخر من سورة البقرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأهن علينا فقال حرمت الخ فذكره (حرمت النار على عين بكت من خشية الله) أى من خوفه (وحرمت على عين سهرت فى سبيل الله) أى فى الحرس فى الرباط أو القتال (وحرمت النار على عين غضت) أى خففت وأطرقت عن نظر (محارم الله) أى عن تأمل شيء مما حرمه الله على الناظر (أو عين ففتت) أى بخصت وغارت أو شقت (فى سبيل الله) أى فى قتال الكفار لإعلاء كلمة الله فلا يرد إنسان من هؤلاء الثلاثة نار جهنم إلا تحلة القسم (طب ك) فى الجهاد عن عبد الرحمن بن شريح عن محمد بن سمير عن أبي يعلى (عن أبي ربيعة) سمعون اثنين معجزة وقيل مهملة بن زيد الأزدي حليف الأنصار ويقال مولى المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم صحابى شهد فتح دمشق وقدم مصر وسكن بيت المقدس قال خرجنا مع

وَحُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنٍ غَضَّتْ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ : أَوْ عَيْنٍ فُقِئَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (طب ك) عن أبي ریحانة - (صح)

٣٧٠٥ - حُرْمَةُ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ كَحُرْمَةِ أُمَّهَاتِهِمْ ، وَمَا مِنْ رَجُلٍ مِنْ الْقَاعِدِينَ يَخْلُبُ رَجُلًا مِنَ الْمُجَاهِدِينَ فِي أَهْلِهِ فَيَخُونُهُ فِيهِمْ إِلَّا وَقَفَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَقِيلٌ لَهُ : قَدْ خَلَفَكَ فِي أَهْلِكَ فَخُذْ مِنْ حَسَنَاتِهِ مَا شِئْتَ ، فَيَأْخُذُ مِنْ عَمَلِهِ مَا شَاءَ ، فَمَا ظَنُّكُمْ ؟ - (حم م دن) عن بريدة - (صح)

٣٧٠٦ - حُرْمَةُ أَجَارٍ عَلَى الْجَارِ كَحُرْمَةِ دَمِهِ - أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة - (ض)

٣٧٠٧ - حُرْمَةُ مَالِ الْمُسْلِمِ كَحُرْمَةِ دَمِهِ - (حل) عن ابن مسعود - (ض)

رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فأوفي بنا على شرف فأصابنا برد شديد حتى كاد أحداً يحفر الحفير فيدخل فيه ويغطي بحمافته فلما رأى ذلك فقال ألا رجل يحرسنا الليلة أذعر الله له بدعاء يصيب فضلاً ؟ فقال رجل من الأنصار أنا فدعى له فمات أنا فدعا لي ثم ذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي والطبراني رجال أحمد ثقات (حُرْمَةُ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ كَحُرْمَةِ أُمَّهَاتِهِمْ) عليكم في حرمة النعروض لمن بريئة من نظر محرم وخلوة ونحو ذلك وفي برهن والاحسان إلهن وقضاء حوائجهم لله تعالى (وما من رجل من القاعدتين يخلف رجلاً من المجاهدين في أهله) أي يقوم مقامه في محافظتهم ورعاية أمورهم (فيخونه) أي يخون المجاهد فيهم (أي في أهله) (إلا) وقف له يوم القيامة ققيل له (أي فيقول له الملائكة) يا ذن ربهم (قد خانك) هذا الرجل (في أهلك) أخذ من حسناته ما شئت (فياخذ من عمله) أي الصالح (ما شاء) (استغفامية) ظنكم أي فإظنكم بمن أحله الله بهذه المنزلة وخصه بهذه الفضيلة ربما يكون وراء ذلك من الكرامة والمراد لما تظنون في ارتكاب هذه الجريمة العظيمة هل تتركون معها أو ينتقم منكم وبإزم من هذا أعظم شأن المجاهدين (تنبيه) قال ابن السيد البطليوسي الذي ذهب إليه جمهور النحاة والصرفيين أن الهاء في أمهات زائدة وواحدتها أم وأمة ولا يكادون يقولون أممة والغالب على أمة بالنأنيث أن يستعمل في النداء كقولهم يا أمة لا تفعل وتاء النأنيث فيها معاقبة بالاضافة لا يجامعها وقد جاءت في الشعر مستقلة في غير النداء وحكى اللغويون أممة بالهاء (حم دن) كلهم في الجهاد (عن بريدة) وما ذكر من أن سياق الحديث هكذا هو ما في روايات وفي بعضها بعد يوم القيامة فياخذ من حسناته ما شاء حتى يرضيهم ثم انتمت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما ظنكم كذا عزاه الثوري لمسلم بهذا اللفظ

(حرمة الجار على الجار) أي حرمة ماله وعرضه عليه (حرمة دمه) أي حرمة إراقته دمه بالقتل فكما أن قتله حرام قتاله وعرضه عليه حرام وإن تفاوت مقدار الحرم واختلفت مراتب العقاب (أبو الشيخ في) كتاب (الثواب) أي ثواب الأعمال (عن أبي هريرة) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(حرمة مال المسلم) في رواية بدله المؤمن (حرمة دمه) أي حرمة سفكه فكما لا يحل قتله لا يحل أخذه شيء من ماله بغير رضاه وإن تافها فإن أخذ منه شيئاً بغير طيب نفس فهو غاصب وله أحكام مبيحة في الفروع وخص المال لأن به قوام النفوس وأنه جزء منها فألحقته بها في التحريم من تعرض له استحق الهوان لدخوله حریم الإيمان وقال ابن العربي قوله حرمة مال المسلم كحرمة دمه أي في وجوب الدفع عنه وصيانته له لكن على طريق النجس للنفوس (حل) من حديث الحسن بن صالح عن إبراهيم الهجري عن أبي الأحوص (عن ابن مسعود) ثم قال غريب من حديث الحسن والهجري وأخرجه عنه الدارقطني باللفظ المذكور قال الغرياني في اختصاره وفيه عمرو بن عثمان الكلاني قال النسائي

٢٧٠٨ - حَرِيمُ الْبَيْتِ مَدْرَشَاتُهَا - (هـ) عن أبي سعيد - (ض)

٢٧٠٩ - حَرِيمُ النَّخْلَةِ مَدْرَشَاتُهَا - (هـ) عن ابن عمر وعن عبادة بن الصامت - (ض)

٣٧١٠ - حَزَقَةُ حَزَقٌ تَرَقَّى عَيْنَ بَقَّةٍ - وكيع في الغرر وابن السني في عمل يوم وليلة - (خط) وابن عساكر عن أبي هريرة - (ح)

٢٧١١ - حَسَّانُ حِجَّازَيْنِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُنَافِقِينَ : لَا يُحِبُّهُ مُنَافِقٌ وَلَا يَبْغِضُهُ مُؤْمِنٌ - ابن عساكر عن عائشة

وغيره متروك وأخرجه عنه البزار من رواية عمرو بن عثمان عن ابن شهاب عن الأعمش عن أبي وائل عنه وقال تفرد به ابن شهاب قال ابن حجر وله طرق أخرى عن حميد عن أنس وقال الهيثمي رواه البزار وأبو يعلى وفيه محمد بن دينار وثقه جمع وضعفه جمع وبقية رجال أبي يعلى ثقة

(حريم البيت) الذي يلقى فيه نحو تراها ويحرم علي غير من له الاختصاص بها (مدرشاتها) بكسر الراء والمد حبها الذي يتوصل به لمساتها والمراد من جميع الجهات (هـ عن أبي سعيد) الخدرى قال الذمى فيه منصور ابن صفرو وفيه لين

(حريم النخلة مد جريدها) أى سمفها فاذا كان طول جريدها خمسة مثلاً فخرمها خمسة (هـ عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الطبراني أيضاً قال الهيثمي وفيه منصور بن صفرو وهو ضعيف (وعن عبادة بن الصامت) ورواه الطحاوى عن أبي سعيد من فعل المصطفى فقال اختصم اليه رجلان في نخلة فذاع منها ربة ثم ذرع بها النخلة فاذا هى خمسة أذرع فجاءها حريماً

(حزقة) نالرع والتنوين خبر مبتداً محذوف أى أنت حزقة وهو بضم الحاء المهملة وضم الزاى وشد القاف وقوله (حزقة) كذلك او خبر مكرر وروى بالضم غير منون منادى أى يا حزقة لحذف حرف النداء وهو شاذ كقولهم أطلق كرا لأن حرف النداء إنما يحذف من العلم المضموماً والمضاف وعليه فاشانى كذلك أو تكريرا للنداء والحزقة القصير الضعيف المقارب للخطر من ضعفه قال امرئ القيس - وأعجى مشى الحزقة خالد كمشى أتان حليت بالمناهل - وقيل هو القصير العظيم الطن (ترقى) أى اصعد (عين بقة) منادى ذهب به إلى صفرو عينه أشبه بالبعين البموضة إشارة إلى الصفرو فلاشئ أصغر من عينها ذكره كله الزمخشري وتبعه ابن الأثير من غير عزو له كما دته وسبب هذا أنه كان يرقص الحسن والحسين ويقول له ذلك مداعبة وإيناساً فترقى الغلام حتى وضع قدميه على صدره الشريف وهذه من مزاحه ومباسطته من قبيل قول يابا عمير ما فعل النغير (وكيع) بفتح فسكسرا فى الغرر (أى فى كتاب الغرر) وابن السني فى عمل يوم وليلة خط) فى التاريخ (وابن عساكر) فى ترجمة الحسن من حديث حاتم بن اسميل عن معاوية عن أبي مزود عن أبيه (عن أبي هريرة) قال سمعت أذناى هاتان وأبصرت عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بكفيه جميعاً يعنى حسناً وحسيناً وقدماه على قدمه وهو يقول حزقة إلى آخره فترقى الغلام حتى وضع قدميه على صدره ثم قال له افتح فاك فقبله وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لاحد من المشاهير غير هؤلاء وهو عجب فقد خرج الطبراني وأبو نعيم وغيرهما ومن طريقةهم أورده ابن عساكر مصرحاً قال الهيثمي وأبو مزود ولم أجد من وثقه وبقية رجاله رجال الصحيح

(حسان حجاز) بالزاى وفى رواية بالياء الموحدة بدلها قال فى الفردوس ويروى حاجر أيضاً (بين المؤمنين والمنافقين) لكونه كان يناضل عنهم بسنانه ولسانه فلأجل ذلك كان (لا يحبه منافق ولا يبغضه مؤمن) وهو حسان بن ثابت الأنصارى شاعر النبى صلى الله عليه وسلم عاش فى الجاهلية ستين سنة وفى الاسلام مثلها ومات فى زمن معاوية ولما كان يوم الأحزاب ورد الله المشركين بغلظهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يحمى أعراض المسلمين فقال ابن كعب

٣٧١٢ - حَسْبُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الشَّقَاكِ وَالْخِيَةِ أَنْ يَسْمَعَ الْمُؤَذِّنُ بِالصَّلَاةِ فَلَا يُجِيبُهُ - (ط) عن معاذ بن أنس - (ح)

٣٧١٣ - حَسْبُ أَمْرِي مِنَ الْبَخْلِ أَنْ يَقُولَ : آخُذْ حَقِّي كُلَّهُ وَلَا أَدْعُ مِنْهُ شَيْئًا - (فر) عن أبي أمامة - (ض)

٣٧١٤ - حَسْبُكَ مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ : مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ ، وَخَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ ، وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ، وَآسِيَةُ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ - (حم ت حب ك) عن أنس

٣٧١٥ - « حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » أَمَانٌ لِكُلِّ خَائِفٍ - (فر) عن شداد بن أوس - (ض)

أنا وقال إ. راحة أنا وقال حسان أما فقال نعم هجهم أنت وسيعينك عليهم روح القدس (ابن عساكر) في ترجمة حسان من تاريخه (عن عائشة) قالت استأذن حسان رسول الله صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين فقال كيف نسي فيهم قال لا سلنك منهم كما تسئل الشعرة من الدجيج فذكره وقضية كلام المصنف أنه لم يره لأحد من أصحاب الرموز التي اصطالح عليها مع أن أبا نعيم خرج في الحاية والديلي في الفردوس

(حسب المؤمن من الشقاو والخيية) أي يكفيه منهما (أن يسمع المؤذن يثوب بالصلاة فلا يجيبه) قال في الفردوس الثيوب الرجوع إلى الأمر بالمبادرة إلى الصلاة فإذا قال المؤذن حي على الصلاة قال هلموا إليها فإذا قال حي على الفلاح فقد رجع إلى كلام يؤول إلى المبادرة إلى الصلاة أيضا انتهى (ط) وكذا الديلي (عن معاذ بن أنس) قال الهينمي فيه زيان بن قائد ضعفه ابن معين ووثقه أبو حاتم

(حسب امرئ) أي كفاه (من البخل أن يقول) لمن له عليه دين (آخذ حقي كله ولا أدع منه شيئا) فإن من البخل بل الشيخ والدناءة المضايقة في التافه ومن ثم رد الفقهاء الشهادة به (فر عن أبي أمامة) الباهلي وليه هلال بن العلاء الرقي والد المعلى بن هلال أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه أبو حاتم

(حسبك) أي أحسبك والاستفهام مقدر (من نساء العالمين) أي يكفيك في معرفتك فضاهن بقوله حسبك مبتدا ومن نساء العالمين متعلق به و(مريم) خبر المبتدا (بنت عمران) الصديقة بص القرآن (وخديجة بنت خويلد) زوج حبيب الرحمن (وفاطمة بنت محمد) خاتم الأنبياء (وآسية امرأة فرعون) الخطاب إمام أو لأنس أي كافيك معرفة فضاهن من العرفة جميع النساء ذكره الطيبي (حم ت حب ك) في مناقب أهل البيت (عن أنس) بن مالك قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

(حسبي الله ونعم الوكيل) أي النطق بهذا اللفظ مع اعتقاد معناه بالقلب والاخلاص وقوة الرجاء (أمان لكل خائف) أليس الله بكاف عبده ومن يتوكل على الله فهو حسبه فتي اعتقد العبد أن لا فاعل إلا الله وأن كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وحياة وموت وفقر وغنى هو المنفرد به اكتفى به عن كل موجود ولم ينظر إلى غيره بل كان منه خوفه ورجاؤه به ثقته وعليه اتكاله وكفى بالله وكيفا وهذا قاله في غزوة الخندق لما نزل الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم (تذنيه) قال التهانزي في المطول قولهم نعم الوكيل إما عطف على الجملة الأولى والمخصوص محذوف كما في قوله تعالى نعم العبد فيكون من عطف الجملة الانشائية على الاسمية الاخبارية وإما على تضمين حسبنا الله معنى الفعل وقال السيد في قوله تعالى وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل أي وقالوا نعم الوكيل فيحتمل أن يقدر مثله هنا (فر عن شداد بن أوس) فيه بقية بر الوليد وحاله معروف ومكحول قال الذهبي حكى ابن سعد أنه ضعف ووثقه غيره ورواه أيضا بن نعيم ومن طريقه وعنه أورده الديلي مصرحا فلو عزاه المصنف له لكان أولى

٣٧١٦ - حَسْبِي رَجَائِي مِنْ خَالِقِي ، وَحَسْبِي دِينِي مِنْ دُنْيَايَ - (حل) عن إبراهيم بن أدهم عن أبي ثابت مرسلًا - (ح)

٣٧١٧ - حُسْنُ الْخَلْقِ خَلَقَ اللَّهُ الْأَعْظَمُ - (طب) عن عمار بن ياسر - (ض)

٣٧١٨ - حَسَنُ الْخَلْقِ نَصْفُ الدِّينِ - (فر) عن أنس - (ض)

٣٧١٩ - حُسْنُ الْخَلْقِ يُذِيبُ الْخَطَايَا كَمَا تُذِيبُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ - (عد) عن ابن عباس - (ض)

٣٧٢٠ - حُسْنُ الشَّعْرِ مَالٌ ، وَحُسْنُ الْوَجْهِ مَالٌ ، وَحُسْنُ اللِّسَانِ مَالٌ ، وَالْمَالُ مَالٌ - ابن عساكر عن أنس (ض)

(حسبي رجائي من خالقي أي يكفي أي قوة رجائي فيه أنه يفيض على صفوف الخيرات ويرفعني في أعلى الدرجات والرجاء ارتياح القلب لا انتظار محبوب متوقع وهذا بالنسبة لمنصب المصوم ظاهر أما غيره فأنما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق إلا مالا يدخل تحت اختياره وهو فضل الله بصرف الفواطع فالعبد إذا بث بذر الإيمان وسقاه بماء الطاعات وطهر قلبه عن شر الأخلاق الرديئة انتظر من فضل الله نذيته على ذلك إلى الموت وحسن الخاتمة كان انتظاره رجاء حقيقة آمحمد رداً بقاءً على القيام بمقتضى الإيمان وإن قطع عر بذر الإيمان تعهده بماء الطاعة وترك القلب شحوراً برذائل الأخلاق وانهمك في اللذات ثم تشبث بالرجاء فهو حق وغرر (وحسبي ديني من دنياي) لأن المال غادورائح والعاقول من أثر ما يبق على ما يفنى والدنيا من رعة الآخرة . والحاصل أن قوة رجاء عبد في ربه تعالى يكفي صاحبه لمهمات الدارين (حل) من حديث الحسن بن عبد الله القطان عن إسماعيل بن عمرو الحمصي عن يزيد بن عبد ربه عن بقية (عن إبراهيم بن أدهم) بن منصور العجلي وقيل التميمي البليخي الزاهد ذي الكرامات والخوارق (عن أبي ثابت) أيمن بن ثابت أو محمد بن عبد الله (مرسلًا) وإبراهيم هو البليخي الزاهد العارف المشهور روى عن منصور وأبي إسحق وطائفة من التابعين وعنه بقية والفزارى وضمرة وخلق

(حسن الخلق خالق الله الأعظم) أي هو أعظم الأخلاق المائة والسبعة عشر التي خزنها لعباده في خزائن جوده قال الحكميم وجميع محاسن الأخلاق تؤول إلى الكرم والجود والسخاء ومن أراد الله به خيراً منحه حسن الخلق (طب) وكذا في الأوسط (عن عمار بن ياسر) قال الهيثمي فيه عمرو بن الحصين وهو متروك انتهى ومن ثم قال شيخه العراقي كالمثدري سنده ضعيف جداً

(حسن الخلق نصف الدين) لأن حسنه يؤدي إلى صفاء القلب ونزاهته وإذا صفا وطهر عظم النور وانشرح الصدر فكان هو الباعث الأعظم على إدراك أسرار أحكام الدين فهو نصف هذا الاعتبار (فر عن أنس) بن مالك وفيه خلاص عيسى ضعفوه وقال العقيلي مجهورل وساق له من مناكيره في الميزان هذا الخبر

(حسن الخلق يذيب الخطايا) في رواية يذيب الذنوب (كما تذيب الشمس الجليد) وهو المساء الجامد من شدة البرد لأن صنائع المعروف لا تكون إلا من حسن الخلق والصنائع حسنة والحسنة يذهب السبات ولهذا جاء في خبر عند ابن النجار في تاريخه من حديث أنس مرفوعاً من حسن الله خلقه وخلقه ورزقه الإسلام أدخله الجنة (عد عن ابن عباس) ورواه البيهقي في الشعب وضعفه والخرائطي في المكارم قال العراقي والسند ضعيف لكن شاهده خبر الطبراني بسند ضعيف أيضاً

(حسن الشعر مال وحسن الوجه مال وحسن اللسان مال والمال مال) قال في الميزان متصلاً بهذا معنى في المنام اهـ . أي فإذا رأى الإنسان في منامه أنه حصل له شيء من ذلك يؤول بحصول مال له فإذا رأى أن شيئاً منها خرج منه يؤول بخروج مال

- ٣٧٢١ - حُسْنُ الصَّوْتِ زِينَةُ الْقُرْآنِ - (طب) عن ابن مسعود - (ض)
 ٣٧٢٢ - حُسْنُ الظَّنِّ مِنْ حُسْنِ الْعِبَادَةِ - (د ك) عن أبي هريرة - (صح)
 ٣٧٢٣ - حُسْنُ الْمَلَائِكَةِ نَمَاءٌ ، وَسُوءُ الْخَلْقِ شَوْمٌ ، وَالْبِرُّ زِيَادَةٌ فِي الْعُمُرِ ، وَالصَّدَقَةُ تَمْنَعُ مِيتَةَ السُّوءِ - (حم)
 (طب) عن رافع بن مكيث - (ح)

منه (ابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) قضية عزوه لابن عساكر أنه لم يره مخزجا لا قدم ولا أشهر منه من وضع لهم الرموز وكأنه
 ذهل فقد رواه أبو نعيم في الحلية والديلمي في الفردوس باللفظ المزبور عن أنس المذكور
 (حسن الصوت زينة القرآن) لأن ترتيله والجهربه بترقق وتحزن زينة وبهجة وأي زينة (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي
 فيه سعيد بن زرق وهو ضيف

(حسن الظن) أي بصلاح المسلمين (من) جملة (حسن العبادات) يعني اعتقاد الخير والصلاح في حق المسلمين عبادة ذكره
 المظهر قال الطيبي فعليه من التبعية أي من جملة العبادات ويجوز كونها للابتداء أي حسن الظن بعباد الله من عبادة الله اه
 وجوز البعض كون حسن العبادات من إضافة الصفة للوصف أي حسن الظن من العبادات الحسنة ويجوز أن يكون
 المراد حسن الظن بالله تعالى قال في الحكم إن لم تحسن ظنك به لأجل وصفه حسن ظنك به لوجود معاملته معك فهل
 عودك إلا حسنا وهل أسدى إليك إلا امتنا (تنبيه) قالوا حسن الظن صنعة وسوء الظن حرمان وقيل أسوء الناس
 حالا من لا يثق بأحد لسوء ظنه ولا يثق به أحد لسوء فعله وقد بلغ حسن الظن عند بعضهم إلى
 أنه يحد الجلال الذي يضرب الرقاب ويعذب أخف حساباً منه يوم القيامة وأقرب إلى رضا الله منه . قال العارف الشعراوي
 رحمه الله ومن رأته على هذا القدم أخی أفضل الدين كان يسأل الجلال الدعاء . قال والثاني في ذلك إنما هو وصول
 العبد إلى هذا المشهد في الجلال يبادئ الرأي بغير تفكر وتأمل ليخرج عن التفضل في المقام (د) في الأدب (ك) في
 التوبة (عن أبي هريرة) وفيه عند أبي داود مهنا بن عبد الحميد البصري . قال أبو حاتم : مجهول وعند الحاكم صدقة بن
 موسى قال الذهبي ضعفه

(حسن الملائكة) قال القاضي : الملائكة والملاك واحد غير أن الملائكة غالباً تستعمل في المملوك يعني حسن الصنعة معه
 (ين) أي يوجب البركة والخير لأنه يرغب فيه حينئذ ويحسن خدمته ويؤثر طاعته فلذلك قالوا إن حسن الملائكة أصل
 كبير في الدين (وسوء الخلق) مع المملوك (شؤم) لأنه يورث البغض والنفرة ويشير للجحاح والعناد والشؤم ضد الدين
 والبركة (تنبيه) قال الماوردي في أدب الملوك : الأخلاق يظهر حميدها بالاختيار ويقهر ذميمة بالاضطرار وسميت
 أخلاقاً لأنها تصير كالحلقة لكنها مع ذلك تقبل التغيير فالفاضل من غلبت فضائله ثم لا تزال غالبية حتى تستقيم جميع
 أخلاقه لتصير حميدة بعضها خلق مطبوع وبعضها تخلق مصنوع ، وقال الغزالي في ميزان العمل : الفضيلة تارة تحصل
 بالطبع إذ رب صبي يخلق صادقاً للهجة سخياً وتارة بالانقياد ومرة بالتعلم فمن صار ذا فضيلة طبعاً واعتياداً وتعلماً
 فهو في غاية النفاسة هذا ويحسن تشبيه النفس التي تعتبرها الأخلاق الذميمة والحميدة يبدن تعثره الأمراض البدنية
 والصحة التي بها انتظام المعاش والأموال الآخروية فكما لكل مرض بدني من علاج فلا بد لكل مرض قلبي يعبر
 عنه بالخلق الدنيء ويعبر عن علاجه بتبديله بخلق سني فالجهل مرض وعلاجه بالعلم والبخل مرض وعلاجه بالسخاء
 والكبر مرض وعلاجه بالتواضع والشهوة مرض وعلاجه بالكف عن المشتى ، وهكذا كل علاج لابد فيه من
 مرارة فمن أراد شفاء القلب فعليه باحتمال مرارة المجاهدة التي هي معراج المشاهدة ، ومن ثم قالوا المشاهدات
 مراريث المجاهدات التي هي معراج ، مجاهد تشاهد وزوال مرض القلوب أهم مطلوب إذ به ينال المحبوب ، والقلوب
 هي الجواهر وبصونها عن أمراضها يحصل جميع أغراضها ومعرفة جواهر الأشياء من أغراضها وصورن حقوق

٣٧٢٤ - حَسَنُ الْمَلِكَةِ يَمْنُ ، وَسُوءُ الْخُلُقِ شَوْمٌ - (د) عن رافع بن مكيث - (ض)
 ٣٧٢٥ - حَسَنُ الْمَلِكَةِ يَمْنُ ، وَسُوءُ الْخُلُقِ شَوْمٌ ، وَطَاعَةُ الْمَرْأَةِ نَدَامَةٌ ، وَالصَّدَقَةُ تَدْفَعُ الْقَضَاءَ السُّوءَ - ابن
 عساكر عن جابر - (ح)

الآدميين كدمايتها وأموالها وأعراضها ، وبمعرفة ذلك تتميز قيم أفراد الإنسان وإن اختلفت نفسه بحسب إقبالها وإعراضها (د) في الأدب من طريق بقية عن عثمان بن زفر عن محمد بن خالد بن رافع (عن رافع بن مكيث) بفتح الميم وكسر الكاف بعدها تحتية ثم مثله الجهني شهد الحديبية كذا في الكاشف وقيل بل هو تابعي فهو مرسل وفيه بقية وفيه مقال معروف اهـ . وقال في الإصابة : الحارث بن مكيث أرسل حديثاً فذكره بعضهم في الصحابة وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين

(حسن الملكة نساء) بالفتح والتخفيف والمد أى زيادة رزق وأجر وارتفاع مكانة عند الله تعالى يقال فلان حسن الملكة إذا كان حسن الصنيع إلى ممالكه (وسوء الخلق) مع المملوك (شؤم) والشؤم يورث الخذلان ودخول النيران ، قال يحيى بن معاذ : سوء الخلق سيئة لا ينفع معها كثرة الحسنات ، وحسن الخلق حسنة لا يضر معها كثرة السيئات (والبر زيادة في العمر) معنى زيادته بركته أو أراد أنه سبحانه جعل ما علم منه من البر سبباً لزيادة عمره ونماء وزيادة باعتبار طوله كما جعل التداوى سبباً للصحة (والصدقة تمنع ميتة السوء) الميتة الحالة التي يكون عليها الإنسان من موته وميتة السوء أن يموت على وجه النكال والفضيحة ككونه سكراناً أو بغير توبة أو قبل قضاء دينه أو غير ذلك (حم طب عن رافع بن مكيث) قال الهيثمي فيه رجل لم يسم وبقيته رجاله ثقات

(حسن الملكة يمين) قال البغدادى : الملكة القدرة والتسلط على الشيء ، والمراد هنا الممالك والعبيد ، وحسن الملكة الرفق بهم ولا يحملون مالا يطيقون والتعهد لمهامهم والعفو عن ذلهم ، وعن ذلك ينشأ النماء والبركة ، وفي ضده الصرم والهلكة (وسوء الخلق) أى معهم (شؤم) قال القاضى : الملكة والملك واحد غير أن الملكة يغاب استعمالها في الممالك وحسن رعاية الممالك والقيام بحقوقهم وحسن الصنيع ، واليمين البركة والمعنى أنه يوجهه إذ الغالب أنهم إذا راقبهم السيد وأحسن اليهم كانوا أشفق عليه وأطوع له وأسعى في حقه وكل ذلك يؤدي إلى اليمين والبركة وسوء الخلق يورث البغض والنفرة ويثير اللجاج والعناد وقصد الأنفس والأموال بما يضر (وطاعة المرأة ندامة) أى غم لازم لسوء آثاره (والصدقة تدفع القضاء السوء) (تنبيه) حاول بعضهم جمع الأخلاق الحسنة فقال الإحسان والإخلاص والإيثار واتباع السنة والاستقامة والاقتصاد في العبادات والمعيشة والاستغفار بعبء النفس عن عيب الناس والانصاف وفعل الرخص أحياناً والاعتقاد مع التسليم والافتقار الاختيارى والانفاق بغير تمثيل وإنفاق المال لصيانة العرض والأمر بالمعروف وتجنب الشبهة وإتقاء ما لا بأس به لمسا به بأس وإصلاح ذات البين وإمالة الأذى عن الطريق والاستشارة والاستخارة والأدب والاحترام والجلال لأفاضل البشر والازمنة والامكنة وإدخال السرور على المؤمن والاسترشاد والارشاد بترية وتعليم وإفشاء السلام والابتداء به وإكرام الجار وإجابة السائل والإعطاء قبل السؤال واستكثار قليل الخير من الغير واحتقار عظيمه من نفسه وبذل الجاه والجهد والبشر والبشاشة والتواضع والتوبة والتعاون على البر والتقوى والتوادة والتأني وتدبير المنزل والمعيشة والتفكر والتكبر على المتكبر وتنزيل الناس منازلهم وتقديم الأهم والتصبر والتغافل عن زلل الناس وتحمل الأذى والتهمة والتسليم لمجارى القدر وترك الأذى والبطالة ومهانة الرجال والتكلف والمراء والتحميض لدفع الملامة والتحدث بالنعمة والتكثير من الإخوان والأعوان وتجميل المجلس والتسمية باسم حسن مع تغيير القلب القبيح والتوسعة على العيال وتجنب مواقع التهم ومواضع الظلم والكلام المسمى بتهمة والتعرف بالله والتطبيب بالطب النبوى والنبات فى الأمور والنقطة بالله وجهاد النفس وجواب

٣٧٢٦ — حَسِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ ؛ فَإِنَّ الصَّوْتَ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا — الدارمي وابن نصر في الصلاة (ك) عن البراء - (ح)

٣٧٢٧ — حَسِينٌ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ ، أَحَبُّ اللَّهِ مَنْ أَحَبَّ حُسَيْنًا ، الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ سِبْطَانِ مِنَ الْأَسْبَاطِ — (خذ ت ه ك) عن يعلى بن مرة - (ح)

المصالح والحب في الله والبغض في الله والحلم والحياء وحفظ الأمانة والهدد والعرض وحسن الصمت والتفهم والتعقل في المقال والسمت والظن والحزم وطلب المعيشة والمعايشة والحمة وخدمة الصالحاء والفقراء والعلماء والاكوان والضييف والخشوع وخوف الله وخداع الكفار ودرء المفسد ودوام التفكير والاعتبار والدأب في طلب العلم والذلة لله والرفق في المعيشة ورحمة الصغار والمساكين واليتيم والحيوان والمريض والرضى بالدون من المجالس والرجاء والركة للغير لتأذيه والزهد والسخاء والسياح والسلام عند اللقاء حتى على من لا تعرفه والشجاعة والشهامة والشفاعة والشكر والصبر والصدق والصلح والصدقة والصحة وصلة الرحم والصمت والصوم وضبط النفس عن الغفلة وطهارة الباطن والعفة والعدل والعفو والعزلة وعلو الهمة والغضب لله والغيرة لله الحميدة والغبطة والفرح إلى الصلاة عند الشدائد والفراسة وفعل ما لا بد منه والقيام بحق الحق في الخلق وقبول الحق وقوله وإن كان مرا والقنع وقضاء حوائج الناس وكظم الغيظ وكفالة اليتيم ولقاء القادم ولزوم الطهارة والتهجد والصلوات المسأورة والفوائد الجلية والمداواة والمخاطبة بلين ومحاسبة النفس ومخالفتها والمعايشة بالمعروف ومعرفة الحق لاهله ولأن عرفه ذلك ومحبة أهل البيت والمكافأة والمزج القليل والعدل والنهي عن المنكر والنصح والزهادة والورع وهضم النفس واليقين ونحو ذلك اه وأخرج البيهقي في الشعب قال رجل الأحنف دلتني على مؤمنة بلا تعب قال عليك بالخلق الفسيح والكف عن القبيح واعلم أن الداء الذي أعى الأطباء اللسان البذي والفعل الرديء (ابن عساكر) في التاريخ والقضاة في الشهاب (عن جابر) بن عبدالله قال العامري حديث حسن

(حَسِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ) أي رتلوه واجهروا به قال الطيبي هذا الحديث لا يحتمل القلب كما يحتمله الحديث الآتي زينوا القرآن بأصواتكم لتمليله بقوله (فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً^(١)) قال الفشيري هذا دليل على فضيلة الصوت الحسن فالسمع لا بأس به وتعبه ابن تيمية بأنه إنما يدل على فضل الصوت الحسن بكتاب الله لا بالغناء فمن شبه هذا بهذا فقد شبه الحق بالباطل (الدارمي) في مسنده (وابن نصر) محمد في كتاب (الصلاة) تأليفه (ك) كلهم (عن البراء) بن عازب .

(حسين مني وأنا منه) قال القاضي كأنه بنور الوحي علم ما سيحدث بين الحسين وبين القوم يخصه بالذكر وبين أنهما كشى واحد في وجوه المحبة وحرمة العرض والمخاربة وأكد ذلك بقوله (أحب الله من أحب حسينا) فإن محبة الرسول ومحبة الرسول محبة الله (الحسن والحسين سبطان من الأسباط) جمع سبط وهو ولد الولد أكد به البعضية وقدرها ويقال القبلية قال تعالى وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطا أمماً أي قبائل ويحتمل إرادته هنا على معنى أنه يتشعب منها قبيلة ويكون من نسائها خلق كثير وقد كان (خذ ت ه ك عن يعلى بن مرة) قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى طعام دعى له فإذا حسين يلعب في السكة فتقدم النبي صلى الله عليه وسلم أمام القوم وبسط يديه وجعل الغلام يفره هنا وهناك ويصاحبه صلى الله عليه وسلم حتى أخذه لجعل إحدى يديه تحت ذقنه والآخرى فوق رأسه فقبله قال الميثقي إسناده حسن .

٣٧٢٨ - حَصَّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ ، وَدَاوُوا مَرْضَاكُمْ بِالصَّدَقَةِ ، وَأَعِدُّوا لِلْبَلَاءِ الدُّعَاءَ (طب حل خط)
عن ابن مسعود - (ض)

٣٧٢٩ - حَصَّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ ، وَدَاوُوا مَرْضَاكُمْ بِالصَّدَقَةِ ، وَاسْتَعِينُوا عَلَى حَمْلِ الْبَلَاءِ بِالْدُّعَاءِ
وَالْتَضَرُّعِ - (د) في مراسيله عن الحسن مرسل - (ض)

٣٧٣٠ - حَضَرَ مَوْتَ خَيْرٍ مِنْ بَنِي الْحَارِثِ - (طب) عن عمرو بن عبسة - (ح)

٣٧٣١ - حَضَرَ مَلِكُ الْمَوْتِ رَجُلًا يَمُوتُ فَشَقَّ أَعْضَاءَهُ فَلَمْ يَجِدْهُ عَمَلٍ خَيْرًا ، ثُمَّ شَقَّ قَلْبَهُ فَلَمْ يَجِدْ فِيهِ خَيْرًا

(حَصَّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ) أى بإخراجها فإنه ماتلف مال فى بئر ولا بجر إلا يمنع الزكاة كما سيحى فى خبر فأداء الزكاة كالحصن للأموال تحرس بها وتحصن بأدائها من آفات عقوبات تركها (وداووا مرضاكم بالصدقة) فإنها من أنفع الدواء الحسى (وأعدوا للبلاء الدعاء) فإنه يرد القضاء المعاق وفى رواية واستعينوا بالبلاء الدعاء فإنه يرد أى بان تدعو عند نزول البلاء برفعه فلعله عرض ابتلاء ليصل إليه التضرع والابتهال فإنه تعالى يحب أن يسأل أو بان يكثر التضرع والابتهال فى حال عاقبته وأمنه ودعته قبل البلاء عدة لوقت نزوله فيعرف الله منه ذلك فيوفقه للرضى حتى أن بعضهم يراه نعمة فيشكروه عليها وهذا حال خواص المؤمنين (طب حل خط عن ابن مسعود) قال ابن الجوزى حديث لا يصح تفرد به موسى بن عمير قال ابن عدى وعامة ما يرويه لا يتابع عليه اهـ وقال الهيثمى فيه موسى بن عمير الكوفي متروك وفى الميزان قال أبو حاتم ذاهب الحديث كذاب وقال ابن عدى عامة ما يرويه لا يتابع عليه ثم ساق له أخبارا منها هذا .

(حَصَّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ) أى بتركيتها (وداووا مرضاكم بالصدقة) يعنى صدقة التطوع مهما أمكن طلبا للشفاء بها فإنها نعم الدواء (واستعينوا على حمل البلاء بالدعاء) إلى الله (والتضرع) إليه فإنه يرفعه أو يسهل وقوعه كما سيأتى قال بعضهم إنما أمر بتحصيل المال بالزكاة لأن المال مستحقين المساكين والحوادث فالمطالب بحق الفقراء هو الله والحوادث تأتى بها الأقدار فمن زكى فقد أَرْضَى الله فيجوز أن ترفع المقادير نزول الحوادث بمن أدى حق الله وقد قال يحو الله ما يشاء ويثبت أى يوقع الحوادث بها ليرفعهم ما عنده ويخلق منها قال تعالى حق ما عندكم ينفد وما عند الله باق ، فالزكاة حصن لها إن بقيت وهى لها أحسن إن حصلت عند الله (وفى مراسيله عن الحسن) وأسند البیهقي وغيره من وجوه ضعيفة (حضر موت خير من بنى الحارث) أى هذه القبيلة أفضل من هذه عند الله تعالى (طب) فى ضمن حديث طويل (عن عمرو بن عبسة) قال الهيثمى رواه عن شيخه بكر بن سهل الدهياطى وفيه مقال وقال الذهبي حمل عنه الناس وهو مقارب الحال وقال النسائى ضعيف وبقية رجاله رجال الصحيح وقد روى نحوه بإسناد جيد عن شيخين آخرين .

(حضر ملك الموت رجلا يموت) أى فى حالة النزاع لقبض روحه (فشق أعضاءه) يعنى جرى فيها وسلكها وقتلها لأنه شقها بالقطع كما يفعل الأذى (فلم يجد عمل خيرا قط) بمضون من أعضائه (ثم شق قلبه فلم يجد فيه خيرا قط ففك لحية له وجد طرف لسانه لاصقة بحنكه يقول لا إله إلا الله فغفر له بكلمة الإخلاص بين به أن التوحيد المحض الخالص عن شوائب الشرك لا يبقى معه ذنب فإنه يتضمن من محبة الله وإجلاله وخوفه ورجائه وحده ما يوجب غسل الذنوب فأولق الموحّد المخلص ربه بقرب الأرض خطايا قابله بقرابها مغفرة فان نجاسة الذنوب عارضة والدافع لها قوى فلا تثبت معه خطيئة قال الفخر الرازى وإنما سميت كلمة الإخلاص لأن كل شىء يتصور أن يشوبه غيره فإذا صفاعن شوبه وخلص لله سمي خالصا (ابن أبى الدنيا) أبو بكر القرشى (فى كتاب المحتضرين هب عن أبى هريرة) ورواه عنه أيضا ابن لال والديلى (حفت الجنة بالمسكاره) أى أحاطت بنواحيها جمع مكرهة وهى ما يكرهه المرء ويشق عليه من القيام بحقوق العباداة على وجهها كسباغ الطهر فى الشتاء وتجرع الصبر على المصائب قال الترمطى وأصل الحق الدائر بالشىء المحيط به الذى لا يتوصل إليه إلا بعد أن يتخطى

فَقَدْ لَحِيَهُ فَوَجَدَ طَرْفَ لِسَانِهِ لَاصِقًا بِحَنَكِهِ يَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَغَفِرَ لَهُ بِكَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ - ابن أبي الدنيا في كتاب المحتضرين (هب) عن أبي هريرة

٣٧٣٢ - حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ ، وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ - (حم م ت) عن أنس (م) عن أبي هريرة (حم) في الزهد عن ابن مسعود موقوفاً - (صح)

٣٧٣٣ - حَفِظَ الْغُلَامُ الصَّغِيرَ كَالنَّقْشِ فِي الْحَجَرِ ، وَحَفِظَ الرَّحُلُ بَعْدَ مَا يَكْبُرُ كَالْكِتَابِ عَلَى الْمَاءِ - (خط) في الجامع عن ابن عباس

٣٧٣٤ - حَقًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَغْتَسِلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيْسَ أَحَدُهُمْ مِنْ طَيْبِ أَهْلِهِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالِمَاءَ لَهُ طَيْبٌ (ت) عن البراء -

غيره فمثل المصطفى صلى الله عليه وسلم المكاره والشهوات بذلك فالجنة لا تنال إلا بقطع مغاوير المكاره والصبر عليها والنار لا ينجي منها إلا بقطم النفس عن مطلوباتها قال ابن حجر وهذا من جوامع كلم المصطفى صلى الله عليه وسلم وبديع بلاغته في ذم الشهوات وإن مالت إليها النفوس والحث على الطاعات وإن كرهتها وشقت عليها (وحفت) في رواية حجت في الموضعين (النار بالشهوات) وهي كل ما يوافق النفس وبلائها وتدعو إليه ذكره الفرطبي بأن طيفت بها من جوانبها وهذا تمثيل حسن معناه يوصل إلى الجنة بارتكاب المكاره من الجهد في الطاعة والصبر عن الشهوة كما يوصل المحجوب عن الشيء إليه بهتك حجابيه ويوصل إلى النار بارتكاب الشهوات ومن المكاره الصبر على المصائب بأنواعها فكل ماصبر على واحدة قطع حجاباً من حجب الجنة ولا يزال يقطع حجبها حتى لا يبقى بينه وبينها إلا مفارقة روحه بدنه فيقال يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية الآية قال الغزالي بين هذا الحديث أن طريق الجنة وعر وسبيل صعب كثير العقبات شديد المشقات بعيد المسافات عظيم الآفات كثير العوائق والموانع خفي المهالك والقواطع غزير الأعداء والقطائع عزيز الاتباع والاشياع وهكذا يجب أن يكون (حم م) في صفة الجنة (ت) في صفة الجنة (عن أنس) بن مالك (م) عن أبي هريرة حم في الزهد عن ابن مسعود موقوفاً ظاهر صنيع المصنف أن ذامها تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذمول فقد رواه البخاري في الرقائق وقال احتجبت بدل حفت والعجب أن المصنف في الدور عزاه للشيخين معاً باللفظ المزبور هنا بعينه من حديث أنس

(حفظ الغلام الصغير كالنقش في الحجر وحفظ الرجل بعد ما يكبر كالكتابة على الماء) أي فإن حفظه لا يثبت كما لا تثبت الكتابة على الماء لضعف حواسه وأما الصغير فينتطب حفظه في صورته الإدراكية الحاصلة في القوة المدركة ولا يزول عنها كما لا يزول النقش في الحجر وقيل لبعضهم التعليم في الصغير كالنقش في الحجر فقال الكبير أوفر عقلاً لكنه أكثر شغلاً (خط في) كتاب (الجامع عن ابن عباس)

(حقاً) بالنصب مصدر لفعل محذوف أي حق حقاً كحديث أعمداً فعلته يا عمر ذكره الزين العراقي وقال الطبري هو مصدر مؤكد أي حق ذلك حقاً لحذف الفعل وأقيم المصدر مقامه (علي المسلمين) أي على كل منهم (أن يغتسلوا) فاعل قال الطبري وكان حقه أن يؤخر عن قوله (يوم الجمعة) لكونه قدومه اهتماماً بشأنه (وليس) بفتح الميم وضمها كما في الديباج (أحدهم من طيب أهله فإن لم يجد قالماء له طيب) قال الطبري وليس عطف على معنى الجملة السابقة إذ فيه سمة من الأمر أي ليغتسلوا ولتسوا قال العراقي المشهور في الرواية كسر الطاء وسكون التحيية أي يقوم مقام الطيب (تنبيه) قال بعض العارفين حكمة الأمر بالغسل أن الله خلق سبعة أيام وهي أيام الجمعة فإذا انقضت جمعة دارت الأيام فهي الجديدة الدائرة فلا تنصرف عنك دورة إلا عن طهارة تحدثها فيها إكراماً بذلك وتقديساً وتنظيفاً وكما أن السراك مطهرة للفم

٣٧٣٥ - حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ : رَدُّ اللَّامِ ؛ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ ؛ وَاجَابَةُ الدَّعْوَةِ ، وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ - (ق) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - صَح

٣٧٣٦ - حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ : إِذَا لَقِيْتَهُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ ، وَإِذَا دَعَاكَ فَأَجِبْهُ وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ فَأَنْصَحْ لَهُ ، وَإِذَا عَطَسَ فَحَمِدَ اللَّهَ فَشَمِّتْهُ ، وَإِذَا مَرَضَ فَعُدَّهُ وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ - (خادم) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

مرضاة الرب فالغسل في الاسبوع مطهرة للبدن مرضاة الرب يعنى أن فاعله فعل فعلا يرضى الله به من حيث أنه تعالى أمره بذلك فامتثل أمره (ت عن البراء) ورواه عنه أيضا أحمد وأبو يعلى والديلمى قال وفي الباب أبو سعيد (حق المسلم على المسلم) أى حق الحرمة والصحبة (خمس) من الخصال والحق يعم وجوب العين والكفاية والندب قال في التحرير والحق الشيء المستحق على الغير من غير أن يكون فيه تردد وفي المفهم الحق الثابت وفي الشرع يقال للواجب والمندوب المؤكد لأن كلا منهما ثابت في الشرع فانه مطلوب مقصود قصدا مؤكدا لكن إطلاقه على الواجب أولى وقد أطلق هنا على القدر المشترك بين الواجب وغيره (رد السلام) فهو واجب كفاية من جماعة من سلم عليهم لأن السلام معناه الأمان فاذا ابتدأ به أخاه لم يجبه توهم منه الشر فوجب دفع ذلك التوهم بالرد (وعيادة المريض) المسلم فهمى واجبة حيث لا تمتنع له فإن كان نذبت (واتباع الجنائز) فإنه فرض كفاية كرد السلام قال ابن الكمال وقد نقل أهل الاجماع أن إيجاب تجهيزه لقضاء حقه فكان على الكفاية لصيرورة حقه مقضيا بفعل البعض (واجابة الدعوة) بفتح الدال إذا دعى مسلم مسلما إلى ولية عرس وجبت أو لغيرها أو لنحو إعانة نذبت (وتشميت العاطس) أى الدعاء له بالرحمة والبركة إذا حمد الله قال الطيبي يجوز عطف السنة على الواجب إن دلت عليه قرينة كصوم رمضان وسنة من شوال قال البغوى وهذه كلها يستوى فيها جميع المسلمين برهم وفاجرهم غير أنه يختص البر بنحو بشاشة ومساواة ومصافحة دون المظهر للفجور (تنبيه) قال ابن العربي عليك في رعاية هذه الحقوق وغيرها بالمساواة بين المسلمين كما سوى في الإسلام بينهم في أعيانهم ولا تقل هذا ذو سلطان وجاء ومال وهذا فقير وحقير ولا تحقر صغيرا واجعل الإسلام كله كالشخص الواحد والمسلمين كالأعضاء لذلك الشخص فإن الإسلام لا وجود له إلا بالمسلمين كما أن الانسان لا وجود له إلا بأعضائه وجميع قواه الظاهرة والباطنة (تنمية) قال بعض العارفين إذا رعت حق المسلم لله فإن الله يؤتيك أجره مرتين من حيث ما أدبت من حقه ومن حيث ما أدبت من حق تعين عليك حقه من خلقه (ق) في كتاب الجنائز (عن أبي هريرة)

(حق المسلم على المسلم ست) أى الحقوق المشتركة بين المؤمنين عند ملائمة بعضهم بعضا (إذا لقيته فسلم عليه) ندبا لأنه إذا لم يسلم عليه فقد احتقره واحتقاره احتقار لما خلق الله في أحسن تقويم وعظمه وشرفه فهو من أعظم الجرائم والذنوب العظام (وإذا دعاك فأجبه) إلى ما أدبته حيث لا عذر (وإذا استنصحك فأنصحه) له (غير وان في الفكرة ولا مقصر في الارشاد بل ابذل الجهد لكن ينبغي أن لا يشير قبل أن يستشار ولا يتبرع بالرأى فيكون رأيه متهما أو مطرحا (وإذا عطس فحمد الله فشمته) بأن تقول له يرحمك الله وظاهر الأمر الوجوب وعليه أهل الظاهر وقال ابن أبي حمزة قال جمع من علمائنا أنه فرض عين وقواه ابن القيم في حواشى السنن (وإذا مرض فعده) أى زره في مرضه وجوبا أو ندبا علي ما تقدم (وإذا مات فاتبعه) أى اتبع جنازته حتى تصلى عليه فإن صحبته إلى الدفن كان أولى ومعنى هذه الجملة أن من حق الاسلام ذلك وله حقوق أخرى ذكرت في أحاديث أخرى وفيه كالذى قبله أنه لو قال له علي حق ثم فسره بنحو رد السلام أو عيادة أو فمته (تنبيه) مفهوم العدد ليس بحجة عند الأكثر فذكره في هذا الحديث وما قبله لا يبنى الزائد فقد ذكروا له حقوقا أخرى منها ما رواه

٣٧٣٧ - حَقُّ الزَّوْجِ عَلَى زَوْجَتِهِ أَنْ لَا تَمْنَعَهُ نَفْسَهَا ، وَإِنْ كَانَتْ عَلَى ظَهْرِ قَتَبٍ ، وَأَنْ لَا تَصُومَ يَوْمًا وَاحِدًا إِلَّا بِإِذْنِهِ إِلَّا الْفَرِيضَةَ فَإِنْ فَعَلَتْ أُمِتَ وَلَمْ يَقْبَلْ مِنْهَا ، وَأَنْ لَا تُعْطِيَ مِنْ بَيْتِهِ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِهِ فَإِنْ فَعَلَتْ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَكَانَ عَلَيْهَا الْوِزْرُ ، وَأَنْ لَا تَخْرُجَ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَإِنْ فَعَلَتْ لَعَنَهَا اللَّهُ وَمَلَائِكَتُ الْغَضَبِ حَتَّى تَتُوبَ أَوْ تَرَأِّيَ جُعَ وَإِنْ كَانَ ظَالِمًا - الطيالسي عن ابن عمر

٣٧٣٨ - حَقُّ الزَّوْجِ عَلَى الْمَرْأَةِ أَنْ لَا تَهْجُرَ فِرَاشَهُ ، وَأَنْ تَبْرُقَ سَمْعَهُ ، وَأَنْ تُطِيعَ أَمْرَهُ ، وَأَنْ لَا تَخْرُجَ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَأَنْ لَا تُدْخِلَ إِلَيْهِ مَنْ يَكْرَهُ - (طب) عن تميم الداري (ض)

الأصمباني بسنده إلى علي مرفوعا كما في روضة الأفكار للمسلم على المسلم ثلاثون حقاً لا براءة له منها إلا بالأداء والعفو يغفر زلته ويرحم عبرته ويستتر عورته ويقبل عثرته ويقبل هديته ويكافئ صلاته ويشكر نعمته ويعين نصرتة ويحفظ خلاته ويرعى ذمته ويمود مودته ويشهد ميتته ويحجب دعوته ويقبل هديته ويكافئ صلاته ويشكر نعمته ويعين نصرتة ويحفظ خلاته ويقضى حاجته ويشفع مسألته ويطلب كلامه وير إنعامه ويصدق أقسامه وينصره ظالماً أو مظلوماً ويواليه ولا يعاديه ويجب له من الخير ما يحب لنفسه ويكره له من الشر ما يكره لنفسه (خدم) في الاستئذان (عن أبي هريرة) ولم يخرج به البخاري في صحيحه .

(حق الزوج على زوجته أن لا تمنعه نفسها) إذا أراد جماعها فإنها إن فعلت ذلك وقت حاجته فقد عرضته للهلاك الآخرى فربما صرفها في محرم فعملها حيث لا عذر أن تمسكه (وإن كانت على ظهر قتب) ذكره تميميا ومبالغة ومعناه لا تمنعه من وطئها ولو حال ولادتها (وأن لا تصوم يوما واحداً) أي صوم تطوع (إلا بإذنه) إن كان حاضرا وأمكن استئذانه (إلا الفريضة) كذا في نسخة المصنف بخطه وفي رواية المريضة أي التي لا يمكن الاستمتاع بها فإن لها الصوم بغير إذنه إذ لا يفوت حقاً (فإن فعلت) مانهت عنه بأن صامت بغير إذنه وهو شاهد (أثمت) مع صحة صومها لاختلاف الجهة (ولم يقبل منها) صومها فلا تناب عليه (وأن لا تعطي) فقيرا ولا غيره (من بيته شيئا) من طعام ولا غيره (إلا بإذنه) الصريح أو علم رضاه بذلك وبمقدار المأطى (فإن فعلت) بأن أعطت منه تعدياً (كان له الأجر) أي الثواب عند الله على ما أعطته من ماله (وكان عليها الوزر) أي العقاب على ما افتات عليه من حقه (وأن لا تخرج من بيته) من المحل الذي أسكنها فيه (إلا بإذنه) الصريح وإن مات أبوها أو أمها (فإن فعلت) بأن خرجت بغير إذنه لغير ضرورة كانهدام الدار (لعنها الله وملائكة الغضب حتى تتوب أو تراجع) أي ترجع والظاهر أن أو بمعنى الواو والمراد التربة والرجوع (وإن كان ظالماً) في منعه لها من الخروج وهذا كأنه لمزيد الزجر والتحويل عليها فلو ظلمها حقاً من حقوقها ولم يمكن التوصل إليه إلا بالحكم فلها الخروج بغير إذنه أو كان بجوار البيت نحو سراق أو فساق يريدون الفجور بها فمنعها من الخروج منه فلها الخروج وأفهم باقتصاره على ما ذكر من الحقوق أنه لا يجب عليها ما اعتيد من نحو طبخ وإصلاح بيت وغسل ثوب ونحوها وهو مذهب الشافعي وعليه فأنزل ما يقتضى وجوب ذلك على النذب (الطيالسي) أبوداود (عن ابن عمر) بن الخطاب .

(حق الزوج على المرأة) أي امرأته (أن لا تهجر فراشه) بل تأتبه فيه فيقضى منها أربه إن أراد (وأن تبرق سمعه) إذا حلف على فعل شيء أو تركه وهو مما لا يخالف الشرع (وأن تطيع أمره) إذا أمرها بما لا يخالفه أيضاً (وأن لا تخرج من بيته) (إلا بإذنه) الصريح (وأن لا تدخل) بضم أوله بضبط المصنف (إليه) إلى بيته (من يكره) أي من يكرهه أو يكره دخوله وإن لم يكرهه وإن كان نحواً بغير أراهما أو ولدها من غيره فإن فعلت أثمت ويؤخذ من اقتصاره على هذه الخمسة أنه لا يجب

٣٧٣٩ - حَقُّ الزَّوْجِ عَلَى زَوْجَتِهِ أَنْ لَوْ كَانَتْ بِهِ قَرْحَةٌ فَلَحَسَتْهَا مَا أَدَّتْ حَقَّهُ - (ك) عن أبي سعيد - (صح)
 ٣٧٤٠ - حَقُّ الْمَرْأَةِ عَلَى الزَّوْجِ : أَنْ يُطْعِمَهَا إِذَا طَعِمَ ، وَيَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَى ؛ وَلَا يَضْرِبُ الْوَجْهَ ؛ وَلَا يَقْبَحَ ؛ وَلَا يَهْجُرُ إِلَّا فِي الْبَيْتِ - (طب ك) عن معاوية بن حيدة

عليها أن تخدمه الخدمة التي اطردت بها العادة وهو مذهب الشافعية بل صرح بعضهم بأنه لا يلزمها عند الجماع أن ترفع رجلها ليجامعها بل إن شاء رفع ووطئ وإن شاء ترك وأما ما جرت به عادة النساء في الأعصار والاممار والبلاد والقرى والعجم والعرب من زمن المصطفى صلى الله عليه وسلم إلى الآن فهو بر وإحسان من جانب النساء ومساخطة صحبة منهن الأزواج بحمل كل الخدمة عنهم الواجبة لهم عليهم (طب عن تميم الداري) نسبة إلى جده الدار ابن هانيء أو إلى دارين محل بالبحرين أو غير ذلك قال الهيثمي فيه ضرار بن عمر وهو ضعيف اه وعنه أيضا أبو الشيخ والديلي .

(حق الزوج على زوجته أن لو كانت به قرحة فلحستها) بلسانها غير متقدرة لذلك (ما أدت حقه) (١) حكى البيهقي في الشعب أن أسما بن خارجة الفزاري لما أراد إهداء ابنته إلى زوجها قال لها يا بنية كوني لزوجك أمة يكن لك عبداً ولا تدني منه يملك ولا تباعدى عنه فتثقل عليه وكرنى كما قلت لأملك .

خذى العفو منى تستدبى مودتى ولا تنطقى في سورتي حين أغضب

فإنى رأيت الحب في الصدر والاذى إذا اجتمع لم يلبث الحب يذهب

(ك) في النكاح من حديث ربيعة بن عثمان (عن أبي سعيد) الخدرى قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بابنته فقال هذه ابنتى أبت أن تتزوج فقال أطيعى أباك فقالت والذي بعثك بالحق لا أتزوج حتى تخبرنى ما حق الزوج على زوجته فذكره قال الحاكم صحيح ورواه البزار عن أبي سعيد بأنهم من هذا فقال أنى رجل بابنته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن ابنتى هذه أبت أن تتزوج فقال أطيعى أباك قالت والذي بعثك بالحق لا أتزوج حتى تخبرنى ما حق الزوج على زوجته فقال حق الزوج على زوجته لو كانت به قرحة فلحستها أو انتثر منخراه صديدا أو دما ثم ابتلته ما أدت حقه قالت والذي بعثك بالحق لا أتزوج أبدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تنكحوهن إلا باذن من قال المنذرى رواه البزار بأسناده جيد حسن رواه ثقات مشهورون وابن حبان في صحيحه انتهى فلو عدل المؤلف لهذا كان أولى .

(حق المرأة على الزوج أن يطعمها إذا طعمه ويكسوها إذا اكتسى ولا يضرب الوجه ولا يقبض) بشد الموحدة أى لا يسمعها المكروه ولا يقل قبلك الله ولا يشتمها (ولا يهجر) كذا في كثير من النسخ وفي رواية أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسيت ورأيت في أصول صحيحة من كتب كثيرة ولا يهجرها (الافى البيت) (١) وفي رواية للبخارى غير أن لا يهجر الا فى البيت والحصص الواقع في خبر معاوية هذا غير معمول به بل يجوز الهجر في غير البيوت كما وقع للمصطفى صلى الله عليه وسلم من هجره أزواجه في المشربة قال ابن حجر والحق أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال فربما كان الهجر في البيت أشق منه في غيره وعكسه والغالب أن الهجر في غير البيت آلم للنساء الضعف نفوسهن واختلاف المفسرون في المراد بالهجر فالجهور على أنه ترك الدخول عليهن والإقامة عندهن على ظاهر الآية من الهجران وهو البعد وظاهره أنه لا يضاجعها وقيل يضاجعها ويولها ظهره وقيل يترك جماعها وقيل يجامعها ولا يكلمها (طب ك) في النكاح (عن معاوية ابن حيدة) بفتح الحاء المهملة صحابى مشهور وهو جدي بن حكيم بن معاوية قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حق زوجة أحدنا عليه فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لاحد من الستة والأمير بخلافه لقد رواه أبو داود وابن ماجه في النكاح والنسائي في عشرة النساء عن معاوية المذكور باللفظ

(١) أى حق الزوج على زوجته عظيم لا يستطيع تأديته والمراد الخث على طاعة الزوج وعدم كفران نعمته

(٢) أى في المصنوع عند النشوز أما الهجر في الكلام فإنه حرام إلا لعذر

٣٧٤١ - حَقُّ الْجَارِ إِنْ مَرَضَ عُدَّتُهُ ، وَإِنْ مَاتَ شَيْعَتُهُ ؛ وَإِنْ اسْتَقْرَضَكَ أَقْرَضْتَهُ ، وَإِنْ أَعُوَزَ سَتَرْتَهُ ، وَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ هَنَأْتَهُ ؛ وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ عَزَيْتَهُ ، وَلَا تَرْفَعُ بِنَاءَكَ فَوْقَ بِنَائِهِ فَتَسُدَّ عَلَيْهِ الرِّيحُ وَلَا تُؤْذِيهِ بِرِيحٍ قُدْرِكَ إِلَّا أَنْ تَعْرِفَ لَهُ مِنْهَا - (طبك) عن معاوية بن حيدة

٣٧٤٢ - حَقُّ الْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ أَنْ يُعَلِّمَهُ الْكِتَابَةَ ، وَالسَّبَاحَةَ ، وَالرَّمَايَةَ ، وَأَنْ لَا يَرْزُقَهُ إِلَّا طَيِّبًا - الحكيم وأبو الشيخ في الثراب - (هب) عن أبي رافع - (ض)

المزبور وصححه الدارقطني في العمل وعلقه البخاري ومن عزاه لآبي داود النووي وغيره ه (حق الجار) على جاره (إن مرض عدته) في مرضه (وإن مات شيعته) إلى المصلي ثم إلى القبر (وإن استقرضك) أي طلب منك أن تقرضه شيئاً (أقرضته) إن تيسر معك (وإن أعوز سترته) أي حدث سرور (هنأته) به (وإن أصابته مصيبة) في نفس أو مال أو أهل (عزيت به) بما ورد في السنة من المأثور (ولا ترفع بناءك فوق بناءه) رفعاً يضره كما أشار إليه بقوله (فتسد عليه الريح) أو الضوء فإن خلا عن الضرر جاز الرفع إلا لذي على مسلم (ولا تؤذيه بريح قدرك) بكسر فسكون أي طعامك الذي تطبخه في القدر فاطلق الظرف وأراد المظروف ومثله غير عزيز (إلا أن تعرف له منها) شيئاً يهدى مثله عرفاً فلا يحصل سنة القيام بحقه بقليل مختصر لا يقع موقعاً من كفايته كما يدل له قوله في رواية أخرى فأصعبهم منها بمعروف إذ هو ظاهر في أن المراد شيء يهدى مثله عادة ذكره العلاني قال ابن أبي جرة والذي يشمل الجميع إرادة الخير له وموعظته بالحسنى والدعاء له بالهداية وترك الأذى والإضرار على اختلاف أنواعه حسباً كان أو معنوياً إلا في الموضع الذي يجب فيه الإضرار بالقول أو الفعل والذي يخص الصالح هو جميع ما تقدم وغير الصالح كفه عن ما يرتكبه بالحسنى على حسب مراتب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ويعظ الكافر بعرض الإسلام عليه وإظهار محاسنه والترغيب فيه برفق ويعظ الفاسق بما يناسبه أيضاً ويستر عليه زاله عن غيره وينهاه برفق فإن أقاد وإلا هجره قاصداً تأديبه مع إعلامه بالسبب لينفك (طب عن معاوية بن حيدة) قلت يارسول الله ما حق جاري عليّ فذكره قال الهيثمي فيه أبو بكر الهذلي وهو ضعيف وقال العلاني فيه اسماعيل بن عياش ضعيف لكن ليس العهدة عليه بل على شيخه أبي بكر الهذلي فإنه أحد المتروكين وقال ابن حجر هذا حديث روى بأسانيد واهية لكن اختلاف مخرجها يشعر بأن للحديث أصلاً

(حق الولد على والده) (١) أن يعلمه الكتابة (لعموم نفعها وجوم فضلها وأهميتها) (والسباحة) أي العوم (والرماية) بالقسي (وأن لا يرزقه إلا طيباً) بأن يرشده إلى ما يحمده من المكاسب ويحذره من الاكتساب من غيره وينفضه إليه ما استطاع لينشأ على ذلك قال الشافعي وإياك أن تسترضي الولد إذا غضب بآلن الكلام وخفض الجناح فإن ذلك يئلف حاله ويهون عليه العقوق بل ذكره بخطئته وما أعد له من العقاب عليها وإياك أن تسبه أو تشتمه فإن ذلك يجرئه على النفاق بمثله مع إخوانه بل معك (الحكيم) الترمذي في النوادر (وأبو الشيخ في) كتاب (الثواب) أي ثواب الأعمال (هب) كاهم (عن أبي رافع) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم قال قلت يارسول الله للولد علينا حق كحفنا عليهم فذكره وظاهر صنيع المصنف أن مخرجه البيهقي سكت عليه وهو خلاف الواقع بل تعقبه بقوله عيسى بن إبراهيم أي أحد رجاله يروي ما لا يتابع عليه اه وفي الميزان أنه منكر الحديث وفي الضعفاء تركه أبو حاتم ومن ثم قال ابن حجر إسناد الحديث ضعيف .

(١) أي الأصل وإن علا : أي من حقه عليه

٣٧٤٣ - حَقُّ الْوَالِدِ عَلَى وَالِدِهِ أَنْ يُحَسِّنَ اسْمَهُ ، وَيُزَوِّجَهُ إِذَا أَدْرَكَ ، وَيُعَلِّمَهُ الْكِتَابَ - (حل فر) عن أبي هريرة - (ض)

٣٧٤٤ - حَقُّ كَبِيرِ الْإِخْوَةِ عَلَى صَغِيرِهِمْ حَقُّ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ - (هب) عن سعيد بن العاصي - (ض)

٣٧٤٥ - حَقُّ الْوَالِدِ عَلَى الْوَالِدِ أَنْ يُحَسِّنَ اسْمَهُ ، وَيُحَسِّنَ أَدَبَهُ - (هب) عن ابن عباس (ض)

٣٧٤٦ - حَقُّ الْوَالِدِ عَلَى وَالِدِهِ أَنْ يُحَسِّنَ اسْمَهُ ، وَيُحَسِّنَ مَوْضِعَهُ ، وَيُحَسِّنَ أَدَبَهُ - (هب) عن عائشة (ض)

(حق الولد على والده أن يحسن اسمه) أي يسميه باسم حسن لا قبيح وقلبا ترى اسما قبيحا لا وهو على إنسان قبيح والله سبحانه يحكمته في قضائه يأهم النفوس أن تضع الاسماء على حسب مسمياتها لتناسب حكمته بين اللفظ ومعناه كما يناسب بين الأسباب ومسبباتها . قال ابن جنى: رمز في دهر وأنا اسمع الاسم لا أدري معناه فأخذ معناه من لفظه فأكشفه فإذا هو ذلك المعنى بعينه أو قريب منه (ويزوج إذا أدرك) أي بلغ (ويعلمه الكتاب) يعني القرآن ويحتمل إرادة الحاط ويرجع الأول مافي رواية للدبليوي ويعلمه الصلاة إذا عقل مكان الكتاب (حل فر عن أبي هريرة) وفيه يوسف بن سعيد مجهول والحسن بن عمار قال الذهبي في الضعفاء متروك اتفاقه (حق كبير الإخوة على صغيرهم كحق الوالد على ولده) أي في وجوب احترامه وتعظيمه وتوقيره وعدم مخالفة ما يشير به ويرفضه (هب عن سعيد بن العاصي) قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف ورواه الحاكم والدبليوي باللفظ المزبور ثم قال وفي الباب أبو هريرة أي عند أبي الشيخ وغيره

(حق الولد على الوالد أن يحسن اسمه) فلا يسميه باسم مستكره كحرب ومرة وحزن قال صاحب القاموس في سفر السعادة أمر الأمة بتحسين الأسماء فيه تنبيه على أن الأفعال ينبغي أن تكون مناسبة للأسماء لأنها قوالها دالة عليها لا جرم اقتضت الحكمة الربانية أن يكون بينهما تناسب وارتباط وتأثير الأسماء في المسميات والمسميات في الأسماء ظاهر بين وإليه أشار القائل بقوله

وكما أبصرت عينك ذا لقب إلا ومعناه إن فكرت في لقبه

(ويحسن أده) قال الماوردي التاديب يلزم من وجهين أحدهما ملزم الوالد للولد في صغره ، الثاني ملزم الإنسان في نفسه عند كبره فالأول يأخذ ولده بمبادئ الآداب ليأمن بها وينشأ عليها فيسهل عليه قبولها عند الكبر قال الحكماء بادروا بتأديب الأطفال قبل تراكم الاشتغاف وتفرق البال والثاني أدبان أدب مواضعة واصطلاح وأدب رياضة واصطلاح قال ولا يؤخذ تقليدا على ما استقر عليه اصطلاح العقلاء والثاني مالا يجوز في العقل أن يكون بخلافه وأمثله كثيرة وقال الغزالي الصبي أمانة عند أبيه وقلبه جوهرة نفيسة ساذجة خالية عن كل نقش وصورة وهو قابل لكل نقش ومائل إلى كل ما يمال به إليه فان عود الخير وعلم نشأ عليه وشارك في نوابه أبويه وإن عود الشر وأهمل شق وهلك وكان الوزر في رقبة القيم به والولى عليه (هب عن ابن عباس) قال قالوا يا رسول الله قد علمنا حق الوالد على الولد فما حق الولد على والده فذكره وتضية تصرف المصنف أن يخرج به البيهقي أخرجه ساكتا عليه والامر بخلافه بل قال محمد الفضل بن عطية أحد رواة ضعيف بمره لا يحتاج بما انفرد به انتهى وقال الذهبي محمد هذا تركوه واتهمه بعضهم أي بالوضع وفيه أيضا محمد بن عيسى المدائني قال في الضعيف قال الدارقطني ضعيف متروك وقيل كان مغفلا

(حق الولد على والده أن يحسن اسمه) فيكره أن يسميه بما يتطير بنفيه أو بآبائته كنافع وأفلح وبركة ويسار ورباح ونجاح أو مرة أو وليد أو شهاب (ويحسن موضعه) (١) بالواو على ما رأيت في نسخ هذا الكتاب وفي نسخ الفتح بالراء ووجهها ظاهر (ويحسن أده) بأن ينشئه على الأخلاق الحميدة ويعلمه القرآن ولسان العرب وما لا بد منه

(١) بأن تكون أمه دينية من أصل طيب أو يكون موضع إقامته يتيسر فيه تحصيل القرآن والعلم لكثرة القراء والعلماء فيه

٣٧٤٧ - حَقَّ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا يَغْسِلُ فِيهِ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ - (ق) عن أبي هريرة - (ص)

٣٧٤٨ - حَقَّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ السَّوَّاءُ ، وَغُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، وَأَنْ يَمْسَ مِنْ طَيِّبٍ أَهْلِهِ إِنْ كَانَ - البزار عن ثوبان - (ح)

٢٧٤٩ - حَقَّ عَلَى كُلِّ مَنْ قَامَ مِنْ مَجْلِسٍ أَنْ يُسَلِّمَ عَلَيْهِمْ ، وَحَقَّ عَلَى مَنْ أَتَى مَجْلِسًا أَنْ يُسَلِّمَ - (طب هب) عن معاذ بن أنس - (ض)

٣٧٥٠ - حَقَّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُ مَنْ نَكَحَ التَّمَّاسَ الْعَفَافِ عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ - (عد) عن أبي هريرة (ض)

من أحكام الدين فإذا بلغ حد العقل عرفه الباري بالأدلة التي توصله إلى معرفته من غير أن يسمعه شيئاً من مقالات الملحدين لكن يذكرها له في الجملة أحياناً ويحذره منها وينفّر عنه بكل ممكن ويبدأ من الدلائل بالأقرب الآجلى ثم ما يليه وكذا يفعل بالدلائل الدالة على نبوة نبينا ذكره الحليمي (فائدة) كان لعامر بن عبد الله بن الزبير ابن لم يرض سيرته لحبسه وقال لا أخرجك حتى تحفظ القرآن فأرسل إليه قد حفظته فأخرجني فقال لا بيت خير لك من بيت جمعت فيه كتاب الله فأقم، فما أخرج إلا لجنّاة عامر وأدخل شاباً فخرج شيخاً (هب عن عائشة) قال أعنى اليهقي وهو ضعيف انتهى وقد مر غير مرة أن ما يفعل المصنف من عزو الحديث لمخرجه وحذفه من كلامه مما عقبه به من تضعيفه وبيان حاله غير صواب وإنما ضعف لأن فيه عبد الصمد بن النعمان أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال قال الدارقطني غير قوي عن عبد الملك بن حسين وقد ضعفه عن عبد الملك بن عمير وقد قال مضطرب الحديث وابن مدين مختلط (حق الله على كل مسلم) محتمل حضر الجمعة (أن يغتسل في كل سبعة أيام يوماً) هكذا أهمه في هذا الطريق وعينه جابر في حديث النسائي فقال وهو يوم الجمعة وصححه ابن خزيمة (يغسل فيه) أي في اليوم (رأسه) ويغسل (جسده) ذكر الرأس وإن كان الجسد يشمله للاهتمام به لأنهم يعمدون فيه الدهن والخطمي ونحوهما وكانوا يغسلونه أو لا ثم يغتسلون وقال البغوي أراد به رجوب الاختيار لا رجوب الحتم كما يقول الرجل لصاحبه حتمك علي واجب ولا يريد به اللزوم واختلف في غسل الجمعة فذهب أبو هريرة والحسن البصري والكل إلى وجوبه أخذاً بظاهر الحديث وذهب الجمهور إلى نفيه لخبر من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فغسل أفضل (ق) في الصلاة (عن أبي هريرة) قال الذهبي في المذهب إنا رواه البخاري تعليقاً وسنده صحيح (حق على كل مسلم السواك) بما يزيل القلق (وغسل يوم الجمعة) ويدخل وقته بطلوع الفجر (وأن يمس من طيب أهله) أي حلّاله (إن كان) متيسراً لأن الملائكة تحبه والشیطان ينفر منه وأحب شيء إليه الريح المذنة والكريه فالأرواح الطيبة تحب الريح الطيبة والخبيثة الخبيث وكل روح تميل إلى ما يناسبها (البزار) في مسنده (عن ثوبان) قال الهيثمي فيه يزيد بن ربيعة ضعفه البخاري والنسائي وقال ابن عدي أرجو أنه لا بأس به

(حق على كل من قام من مجلس أن يسلم عليهم) أي على أهل ذلك المجلس عند مفارقتهم (وحق على من أتى مجلساً أن يسلم) أي عليهم عند قدومه وتمامه عند مخرجيه فقام رجل ورسول الله يتكلم فلم يسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أسرع ما نسي أهـ قال الحليمي وإنما كان رد السلام فرضاً وابتداءً سنة لأن أصل التسليم أمان ودعاء بالسلامة وأنه لا يريد شراً وكل اثنين أحدهما آمن من الآخر يجب أن يكون الآخر آمناً منه فلا يجوز إذا سلم واحد على الآخر أن يسكت عنه فيكون قد أخافه وأوهمه الشر (طب هب عن معاذ بن أنس) الجهني قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وريان بن فائد وقد ضعفا انتهى وأقول نعصيه الجنابة برأسهما وحدهما غير حسن مع وجود من هو أوهى منهما

(حق على الله عون من نكح التماس) أي طلب (العفاف عما حرم الله) عليه من الزنا أو مقدماته فمن كان قصده

٣٧٥١ - حَقُّ بِالْمَرْءِ أَنْ يَكُونَ لَهُ مَجَالِسٌ يَخْلُو فِيهَا وَيَذْكُرُ ذُنُوبَهُ فَيَسْتَغْفِرَ اللَّهُ مِنْهَا - (هب) عن مسروق مرسلًا

٣٧٥٢ - حَكِيمُ أُمِّي عُوَيْرٌ - (طس) عن شريح بن عبيد مرسلًا - (ض)

٣٧٥٣ - حَقُّ الْقَفَا مِنْ غَيْرِ حِجَامَةٍ مَجُوسِيَّةٍ - ابن عساكر عن عمر

٣٧٥٤ - حُلُوةُ الدُّنْيَا مَرَّةٌ الْآخِرَةُ ، وَمَرَّةٌ الدُّنْيَا حُلُوةُ الْآخِرَةِ - (حم طب ك هب) عن أبي مالك الأشعري - (صح)

ذلك أعانه الله على تحصيل حليلة تعفه ويسر له صداقها ومؤنتها من حيث لا يحتسب والأعمال بالنيات والأموال بمقاصدها (عد عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً ابن منيع والديلمي * (حقيق بالمرء أن يكون له مجالس يخلو فيها) بنفسه قال الحرالي أول المسير إلى الله التزام الذكر والخلوة به وأول ما ابتدأ به النبي أن حجب إليه الخلاء فكان يخلو في غار حراء ولا تصح جلوة إلا بعد خلوة (ويذكر ذنوبه) أي يستحضرها في ذهنه (فيستغفر الله منها) أي يطلب الرضى وغفرها أي سترها فإن من حاسب نفسه في الرخاء قبل حساب الشدة عاد أمره إلى الرضى والغبطة ومن أهله حياته وشغلته أهواؤه عاد أمره إلى الندامة والحسرة ومن ثم قيل لا يكون البعد تقياً حتى يكون لنفسه أشد محاسبة من الشريك لشريكه وقيل النفس كالشريك الخوان إن لم تحاسبه ذهب بمالك وقال الحسن إنما يخف الحساب غداً على قوم يحاسبوا أنفسهم في الدنيا (تنبيه) قال في الفتوحات إذا لزم المتأهب الخلوة والذكر وفرغ المحل من الفكر وقعد فقيراً لاشئ له عند باب ربه منحه الله وأعطاه من العلم به والأسرار الإلهية والمعارف الربانية ما تعجز عنه العقول ؛ قيل للجنيد بمثلت ما نلت قال بجلوسى تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة وقال أبو يزيد أخذتم عليكم ميتاً عن ميت وأخذنا علمنا عن الحى الذى لا يموت ليحصل لصاحب الهمة في الخلوة مع الله جلّت هيئته وعظمت منته من العلوم ما يغيب عندها كل متكلم على البسيطة بلى كل صاحب نظروبرهان ليس له هذه الحالة فإنها وراء النظر العقلى (هب عن مسروق مرسلًا) هو ابن الأجدع الحمداني أحد الاعلام مات سنة ثلاث وستين

(حكيم أمي عوير) هو أبو الدرداء قاله لما هزم الصحابة يوم أحد فكان أبو الدرداء فيمن فاء إليه في الناس فلما أظلمهم المشركون من فوقهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ليس لهم أن يعلمونا فتأب إليه ناس وانتدبوا وفيهم أبو الدرداء حتى أدهضوهم عن مكانهم وكان أبو الدرداء يومئذ حسن البلاء فذكره (طس عن شريح) بضم المعجمة وفتح الراء (ابن عبيد) الحضرمي (مرسلًا) أرسل عن أبي أمامة وغيره وفيه يحيى البايلي قال ابن عدى الضعيف على حديثه بين وقال الذهبي في الضعفاء له حديث موضوع انهم به اهـ . وكان يشير إلى هذا

(حلق القفا) أي الشعر الذى فيه (من غير حجامة مجوسية) أي من عمل المجوس وزيهم ومن تشبه بقوم فهو منهم ومن ثم كره قتادة وأحمد للرجل أن يخلق قفاً أما للحجامة فلا بأس به فيها (ابن عساكر) في التاريخ (عن عمر) ابن الخطاب ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الطبراني والديلمي خرجاه باللفظ المزبور فكأنه ذهل عنه

(حلوة الدنيا مرة الآخرة) يعني لا يجتمع الرغبة فيها والرغبة في الله والآخرة بها ولا يسكن هاتان الرغبةان في محل واحد إلا طردت إحداهما الأخرى واستبنت بالمسكن فأتى النفس واحدة والقلب واحد فإذا اشتغلت بشئ انقطع عن ضده (١) قال الامام الرازى الجمع بين تحصيل لذات الدنيا ولذات الآخرة بمتعة غير

(١) ولهذا قال روح الله عيسى لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد ويحتمل أن يكون المراد حلوة الدنيا ما تشتهيه النفس في الدنيا مرة الآخرة أي يعاقب عليه في الآخرة ومرة الدنيا ما يشق عليه من الطاعات خلوة الآخرة أي يثاب عليه في الآخرة

- ٣٧٥٥ - حَلِيفُ الْقَوْمِ مِنْهُمْ ، وَأَبْنُ أُخْتِ الْقَوْمِ مِنْهُمْ - (طب) عن عمرو بن عوف - (ض)
- ٣٧٥٦ - حمزة بن عبد المطلب أخى من الرضاعة - ابن سعد عن ابن عباس وأم سلمة - (ض)
- ٣٧٥٧ - حمزة سيد الشهداء يوم القيامة - الشيرازى فى الألقاب عن جابر
- ٣٧٥٨ - حمل نوح معه فى السفينة من جميع الشجر - ابن عساكر عن علي - (صح)
- ٣٧٥٩ - حملة القرآن عرفاء أهل الجنة يوم القيامة - (طب) عن الحسين بن علي - (ض)
- ٣٧٦٠ - حملة القرآن أولياء الله : فمن عاداهم فقد عادى الله ، ومن وآلهم فقد وآلى الله - (فر) وابن النجار عن ابن عمر - (ض)
- ٣٧٦١ - حمل العصا علامة المؤمنين ، وسنة الأنبياء - (فر) عن أنس

يمكن والله يمكن المكاف من تحصيل أيهما شاء فإذا أشغله بتحصيل أحدهما فقط فقد فوت الآخر على نفسه (حم طب ك هب عن أبي مالك الأشعرى) لما حضرته الوفاة قال يامعشر الأشعرين ليبلغ الشاهد الغائب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال أحمد والطبراني ثقات (حليف القوم منهم) الحليف المعاهد يقال تحالفا إذا تعاهدا وتعاقدا على أن يكون أمرهما واحدا في النصر والحماية قال إبراهيم الحربي الحلف أيمان كانوا يتحالفون على أن يلزم بعضهم بعضا (وابن أخت القوم منهم) أى متصل بهم في جميع ما ينبغي أن يتصل به كالنصرة (طب) وكذا البزار (عن عمرو بن عوف) قال الهيثمي فيه الواقدي وهو ضعيف قال ابن جبر وفيه إقصة

(حمزة بن عبد المطالب) أسد الله وأسد رسوله يلقب أبا عمار (أخى من الرضاعة) قاله حين قيل له ألا تخطب ابنة حمزة فإنها أجل بنات قريش وفيه أن الرجل لا يحل له تزوج بنت أخيه من الرضاع (ابن سعد) فى الطبقات (عن ابن عباس وأم سلمة) وهو فى مسلم بدون ابن عبد المطلب فمدول المصنف عنه غير صوابه (حمزة سيد الشهداء يوم القيامة) بلجوم نفعه فى نصرة الاسلام حين بدأ غريبا استشهد بأحد بعد أن قتل أحدا وثلاثين كافرا ولم ير المصطفى صلى الله عليه وسلم باكيا على أحد كبكائه عليه (الشيرازى فى) كتاب (الألقاب عن جابر) بن عبد الله

(حمل) نبى الله (نوح معه فى السفينة) حين الطوفان (من جميع الشجر - ابن عساكر) فى تاريخ دمشق (عن علي) أمير المؤمنين (حملة القرآن) أى حفظته العاملون به (عرفاء أهل الجنة يوم القيامة) زاد ابن النجار فى روايته عن أبي هريرة والشهداء قواد أهل الجنة والأنبياء سادة أهل الجنة ، وفى رواية عن علي والمجاهدون فى سبيل الله قوادها والرسول سادة أهل الجنة (طب) وكذا الخطيب (عن الحسين بن علي) وفيه إسحاق بن إبراهيم ابن سعيد المدني وهو ضعيف ذكره الهيثمي وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وقال فيه أيضا فائد متروك وتعقبه المؤلف بأن المتن صحيح

(حملة القرآن أولياء الله فمن عاداهم فقد عادى الله ومن وآلهم فقد وآلى الله) المراد بحملته حفظته العاملون بأحكامه المتبعون لأوامره ونواهيه وليس منهم من حفظه ولم يعمل به (فر وابن النجار) فى تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه داود بن المحبر قال الذهبي فى الضعفاء قال ابن حبان كان يضع الحديث على الثقات ورواه عنه أبو نعيم فى الحلية ومن طريقه أورده الديلمي مصرحا فلو عزاه له لكان أولى

(حمل العصا) بالقصر على العاتق أو للتوكيد عليها (علامة المؤمن وسنة الأنبياء) بشهادة عصى موسى وكان للنبي عزرة تحمل معه فى سفره لحملها سنة (فر عن أنس) بن مالك وفيه يحيى بن هاشم الغساني قال الذهبي فى الضعفاء قالوا كان يضع الحديث

٣٧٦٢ - حَرَارِي الزَّيْرِ مِنَ الرِّجَالِ ، وَحَوَارِي مِنَ النِّسَاءِ عَائِشَةُ - الزبير بن بكار وابن عساكر عن أبي الخير مرثد بن عبد الله مرسل

٣٧٦٣ - حَوْسِبَ رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَلَمْ يُوْجَدْ لَهُ مِنَ الْخَيْرِ شَيْءٌ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ رَجُلًا مُوسِرًا . وَكَانَ يُخَالِطُ النَّاسَ ، وَكَانَ يَأْمُرُ غُلَامَهُ أَنْ يَتَجَاوَزُوا عَنِ الْمُعْسِرِ ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِمَلَائِكَتِهِ : نَحْنُ أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنْهُ ، تَجَاوَزُوا عَنْهُ - (خذت ك هب) عن أبي مسعود - (ح)

٣٧٦٤ - حَوْضِي كَابَيْنَ صَنْعَاءَ وَالْمَدِينَةِ ، فِيهِ الْآنِيَةُ مِثْلُ الْكَوَاكِبِ - (ق) عن حارثة بن وهب والمستورد

(حواري الزبير) بن العوام ابن عمه المصطفى صلى الله عليه وسلم وأحمد العشرة المبشرة بالجنة والد الإمام الأعظم عبد الله الذي استشهد بسيف الحجاج (من الرجال) كلهم (وحواري من النساء عائشة) بنت الصديق أخرج أبو يعلى أن ابن عمر سمع رجلاً يقول يا بن حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن كنت من آل الزبير وإلا فلا والحواري الناصر والحواريون أصحاب عيسى قيل لهم ذلك لأنهم كانوا يحورون الثياب أي يبيضونها (الزبير بن بكار وابن عساكر) في التاريخ (عن أبي الخير مرثد) بفتح الميم وسكون الراء وبمثلة (ابن عبد الله) البرقي بفتح التحتية والزاي وبالنون مفتي أهل مصر (مرسل) أورده ابن عساكر في ترجمة ابن الزبير

(حوسب رجل) يعني يحاسب رجل يوم القيامة فأورده بصيغة الماضي لتحقيق وقوعه (من كان قبلكم) من الأمم السابقة (فلم توجد له من الخير شيء) أي من الأعمال الصالحة قال القرطبي عام مخصوص لأن عنده الإيمان ولذلك تجاوز عنه بالعفو إن الله لا يغفر أنه يشرك به، والاليق أن ممن وفي شمع نفسه والمعنى أنه لم يوجد له من النفل إلا هذا ويحتمل أنه له لكن غلب هذا عليه ويحتمل أنه أراد بالخير المال أي لم يوجد له فعل بر في المال إلا إنظار المعسر (إلا أنه كان رجلاً موسراً وكان يخالط الناس) أي يعاملهم ويضاربهم (وكان يأمر غلامه) وفي رواية بدله غلامه الذين يتقاضون ديونه (أن يتجاوزوا عن المعسر) أي الفقير المقل المديون له بأن يحطوا عنه أو ينظروا إلى ميسرة (فقال الله عز وجل لملائكته نحن أحق بذلك منه) كلام حق لأنه المفضل على الحقيقة إذ لاحق عليه لأحد (تجاوزوا عنه) أي عن ذنوبه، ومقصود الحديث الحث على المساهلة والمساهمة في التقاضي وبيان عظيم فضل ذلك وأن لا يحتقر من الخير شيئاً وإن قل وأنه تعالى يتجاوز عن القليل من العمل وجواز الإذن للعبد في التجارة والتوكيل في التقاضي وأنه بركة ظاهرة وكرامة بينة وسبب للغفران ومراقبة لدخول الجنان (خذت ك هب) وكذا أبو يعلى كلهم (عن ابن مسعود) ظاهر صنيع المصنف أن هذا لا يوجد مخرجاً في أحد الصحيحين وهو ذهل عجيب فقد رواه مسلم في الصحيح

(حوضي كابين صنعاء والمدينة) أي مسافة عرضه كالمسافة بينهما قال القاضي الحوض على ظاهره عند أهل السنة وحديثه متواتر تواتراً معنوياً فيجب الإيمان به وتروى البعض في تكفير منكره وقال القرطبي أحاديث الحوض متواترة فقد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من ثلاثين ورواه عنهم من التابعين أمثالهم ثم لم تنزل تلك الأحاديث تنوالياً وتشير الرواة إليها في جميع الأعصار إلى أن انتهى ذلك إلينا وقامت به حجة الله علينا فأجمع عليه السلف والخلف وقد أنكره قوم من المبتدعة فأحالوه عن ظاهره وغلطوا في تأويله من غير إحالة عقلية ولا عادية تلزم من إجرائه على ظاهره ولا معارضة سمعية ولا عقلية تدعو إليه فتأويله تحريف صدر عن عقل سخيف (فيه الآنية مثل الكواكب) يعني الكواكب التي يشربها منه كالنجوم في الكثرة والإضاءة وورد أن لكل نبي حوضاً على قدر رتبته وأمرته فالخوض ليس من خصائصه وماء الخوض من ماء الجنة وأعلم أن هذه الرواية تخالفها رواية الخوض ما بين أيلة وصنعاء ورواية ما بين جرباء وأذرح قال في التقييد ووجه الجمع بينهما أن هذه الأقوال صورة على جهة التمثيل في بعد أقطار الخوض

٣٧٦٥ - حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ ، وَزَوَايَاهُ سَوَاءٌ ، وَمَاؤُهُ أَيْضٌ مِنَ اللَّبَنِ ، وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ ، وَكِيزَانُهُ كُنُجُومِ السَّمَاءِ ، مَنْ يَشْرَبُ مِنْهَا فَلَا يَظْمَأُ أَبَدًا - (ق) عن ابن عمرو - (ص)

٣٧٦٦ - حَوْضِي مِنْ عَدَنَ إِلَى عُمَانَ الْبَلْقَاءُ ، مَاؤُهُ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ ، وَأَكْرَاهُ عَدَدُ نَجُومِ السَّمَاءِ ، مَنْ شَرِبَ مِنْهُ شَرْبَةً لَمْ يَظْمَأْ بَعْدَهَا أَبَدًا ، أَوَّلُ النَّاسِ وَرُودًا عَلَيْهِ فَقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ ؛ الشُّعْتُ رُءُوسًا ، الدُّنْسُ ثِيَابًا ، الَّذِينَ لَا يَنْكِحُونَ الْمُتَنَعِمَاتِ وَلَا تَفْتَحُ لَهُمُ الدُّدُ - (ت ك) عن ثوبان - (ص)

وخاطب المصطفى صلى الله عليه وسلم أهل كل جهة بما يعرفون من تلك المواضع اه وسبقه لنحوه القرطبي فقال اختلفت الروايات الدالة على قدر الحوض فظن بعض القاصرين انه اضطراب ولا كذلك بل تحدث النبي صلى الله عليه وسلم بحديث الحوض مراراً وذكر تلك الألفاظ لمختلفه اشعاراً بأنه تقدير لا تحقيق وكلها تفيد أنه كبير متسع وسبب ذكره الجهات المختلفة في قدره أنه كان بحسب من حضره من يعرف تلك الجهات فخاطب كلا بالجهة التي يعرفها (ق) عن حارثة بن وهب (الخزاعي) (والمستورد) بن شداد بن عمر القرشي الحجازي

(حوضي مسيرة) أي مسيرة حوضي (شهر) قال المصري فالشهر عظمه في الكبير (وزواياه سواء) أي هو مربع لا يزيد طوله ولا عرضه (وماؤه أبيض) اسم تفضيل من الألوان وكفاك به شاهداً لجواز بناءه لفعل التمجيد منها بدون أشد وأبلغ وان منعه النحاة فيقال ما أبلغ زيد وهو أبيض (من اللبن) فهو لفة قليلة ولا يلزم من قلتها عدم فصاحتها لصدورها عن صدر الفصحاء وفي رواية لمسلم وماؤه أبيض من الورق (وريحاه أطيب من) ريح (المسك) خصه لأنه أطيب الطيب ذكره القاضي وتلاه القرطبي جاء أبيض هنا على الأصل المرفوض والمستعمل الفصيح كما في الرواية الأخرى أشد بياضاً من الثلج فلا معنى لقول من قال من النحاة لا يجوز التلظظ بهذه الأصول المرفوضة مع صحة هذه الروايات وشهرة تلك الكلمات (وكيزانه) التي يشرب بها منه (كنجوم السماء) في الإشراق والكثرة (من شرب منها) أي الكيزان (فلا يظمأ أبداً) وفي رواية لم يظمأ بعدها أبداً فإن قيل كل لذة لا تحقق بدون اشتهاه وقد قال تعالى وفيها ما تشتهيه الأنفس ، وعدم الظمأ يمنع اشتهاه الشرب وتجدد اللذة تجدد نعم وأهل الجنة يتنعمون فكيف تنقطع شهوة الشرب عنهم قلنا يحمل الظمأ على البالغ المؤلم ولا ألم في دار النعيم فيبقى عطش الاشتهاه قبل والحوض بعد الصراط قال الغزالي وهو غلط والصواب قبله والناس يخرجون من قورهم عطاشاً فناسب تقديمه اه وخالفه القرطبي فقال الظاهر أنه بعد النجاة من النار وأحوال القيامة لأن من وصل إلى موضع فيه المصطفى صلى الله عليه وسلم ولا يمنع عنه كيف يعاد إلى حساب أو يذوق تنكيلاً (ق) عن ابن عمرو) بن العاص السكني لم يذكر البخاري وزواياه سواء ولا أبيض من اللبن بل هو لمسلم وزاد في روايته عن ابن عمرو عقب ما ذكر قال وقالت أسماء بنت أبي بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني على الحوض حتى أنظر من يرد عليه منكم وسيؤخذ أناس دوني فأقول يا رب مني ومن أمي فيقال أما شعرت ما عملوا بعدك والله ما برحوا بعدك يرجعون على أعقابهم .

(حوضي من عدن) بفتح العين والبدال بضبط المصنف (إلى عمان) بضم العين وتخفيف الميم قرينة باليمن لا بفتحها وشد الميم فيها قرينة بالشام وليست مرادة، كذا ذكره جمع لكن وقعت على نسخة المصنف بخطه فرأيت ضبطه فيها بفتح العين وشد الميم وفتحها (البلقاء ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وأكرأه) بياء موحدة في خط المصنف (عدد نجوم السماء) قال القاضي إشارة إلى غاية الكثرة من قبيل خبر لا يضع العصا عن عاتقه واختار النووي أن المراد الحقيقة إذ لا مانع منه وللقاضي أن ينازعه بأن الحوض عرضه نحو ثلاثة أيام فالظاهر أنه لا يسع من الألوان ما تسعه النجوم من السماء وأمور الآخرة غير معقولة فتفويض كيفية ذلك إلى علم الشارع أولى (من شرب منه شربة لم يظمأ

- ٣٧٦٧ - حَوْلَهَا نَدْنَدُنْ - (د) عن بعض الصحابة (ه) عن أبي هريرة - (ص)
 ٣٧٦٨ - حَيْثُمَا كُنْتُمْ فَصَلُّوا عَلَيَّ ، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي (طب) عن الحسن بن علي - (ح)
 ٣٧٦٩ - حَيْثُمَا مَرَرْتَ بِقَبْرِ كَافِرٍ فَبَشِّرْهُ بِالنَّارِ - (ه) عن ابن عمر - (طب) عن سعد - (ض)
 ٣٧٧٠ - حَيَاتِي خَيْرٌ لَكُمْ ، وَمَمَاتِي خَيْرٌ لَكُمْ - الحرث عن أنس - (ض)

بعدها أبدا) أي لم يعطش عطشا يتأذى به (أول الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين السمث رؤوسا الدنس ثيابا الذين لا ينكحون المتنعمات ولا تفتح لهم السدد) أي الأبواب احتقارا لهم وهذا السياق ربما يعطى اختصاصه بأمتة فلا يردده غيرهم لكن قال في المطامع إلى أن الخصوصية بالنسبة للأولية فلهم صفوه ثم يردده غيرهم (ت) في الزهد (ك) في اللباس (عن ثوبان) قال الترمذي غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وفيه قصة ورواه عنه أيضا ابن ماجه فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد الترمذي به عن الستة غير جيد

(حولها) بمعنى الجنة كذا هو بخط المصنف فما في نسخ من أنه حولها بالثنية تحريف وإن كان رواية (ندندن) أي ماندندن إلا حول طلب الجنة والتعوذ من النار وهذا قاله لما قال لرجل ما تقول في الصلاة قال أسأل الله الجنة وأعوذ به من النار أما والله ما أحسن دندنتك ولا دندنة معاذ قال الرخشي الدندنة كلام أرفع من الهينفة تسمع نغمته ولا يفهم ويجوز كونه من الدين التطامن وضمير حولها للجنة والنار فالمراد ماندندن إلا لأجلها بالحقيقة لا بمباينة بين ما ندعو به وبين دعائكم (د عن بعض الصحابة ه عن أبي هريرة) ولا تضر جهالة الصحابي في الأول لأنهم عدول . (حيثما كنتم فصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني) لأن النفوس القدسية إذا تجردت عن العلائق البدنية عرجت واتصلت بالملك الأعلى ولم يبق لها حجاب فتري الكل بالمشاهدة بنفسها وباخبار الملك بها وفيه سر يطلع عليه من تيسر له ذكره القاضي قال في الإتحاف ويستثنى من هذا العموم الامكنة التي لا يذكر الله فيها كالأخيلة فلا يصلي عليه فيها (طب) وكذا في الأوسط (عن الحسن بن علي) قال الهيثمي وفيه حميد بن أبي زينب لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح قال السخاوي وله شواهد .

(حيثما مررت بقبر كافر فبشره بالنار) هذا وارد على منهج التهمك نحوه فبشرهم بعذاب أليم قاله لمن قال إن أبي كان يصل الرحم وكان وكان فأين هو قال في النار فكانه وجد من ذلك فقال أين أبوك قد ذكره (ه عن ابن عمر) بن الخطاب (طب عن سعد) بن أبي وقاص .

(حياتي) أي في الدنيا والآنياء أحياء في قبورهم (خير لكم) أي حياتي في هذا العالم موجهة لحفظكم من الفتن والبدع والاختلاف والصحب وإن اجتهدوا في ادراك الحق لكن الأوفق الوفاق وغير المعصوم في معرض الخطأ (ومما) وفي رواية موقى (خير لكم) لأن لكل نبي في السماء مستقرا إذا قبض كادت عالية الأخبار فالمصطفى صلى الله عليه وسلم مستمر هناك يسأل الله لأمتة في كل يوم لكل صنف فللمتتاهقين الثوبة وللتائبين الثبات وللمستقيمين الاخلاص ولاهل الصدق والوفاء وللصديقين وفور الحظ فبين بقوله ومماتي خير لكم عدم انقطاع النفع بالموت بل الموت في وقته أنفع ولو من رجه ومن فواتده فتح باب الاجتهاد وترك الانكال والمشى على الاحتياط وغير ذلك فزعم البعض أنه لم يبين له كون موته خير أجمود أو قصور (تنبيه) أخذ المقرئ من هذا الخبر ضعف جزم إمام الحرمين بأن ما خلفه النبي صلى الله عليه وسلم باق على ملكه كما كان في حياته فإن الانبياء أحياء قال وهذا الخبر يرد عليه بل القرآن ناطق بموته قال تعالى وإنا أنزلناه فيهم ميتون وقال إني امرؤ مقبوض (تتمة) استشكل بعضهم تركيب هذا الحديث فقال أفعل التفضيل يوصل بمن عند تجرده ووصله بها غير ممكن هنا إذ يصير الكلام حياتي خير لكم من مماتي ومماتي خير لكم من حياتي وأجاب المؤلف بأن الإشكال إنما هو من ظن أن خير هنا أفعل تفضيل ولا كذلك فإن لفظة خير لها استعمالان أحدهما أن يراد بها معنى التفضيل

٣٧٧١ - حَيَاتِي خَيْرٌ لَّكُمْ تُحَدِّثُونَ وَبِحَدِيثِ لَكُمْ ، فَإِذَا أَنَا مِتُّ كَانَتْ وَقَاتِي خَيْرٌ لَّكُمْ تُعَرِّضُ عَلَيَّ أَعْمَالَكُمْ :
فَإِنْ رَأَيْتُ خَيْرًا حَدَّثْتُ اللَّهَ ، وَإِنْ رَأَيْتُ شَرًّا اسْتَغْفَرْتُ لَكُمْ - ابن سعد عن بكر بن عبد الله مرسل (ح)

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٣٧٧٢ - الْحَائِضُ وَالنَّفْسَاءُ إِذَا أَتَا عَلَى الْوَقْتِ تَغْتَسِلَانِ وَتُحْرِمَانِ وَتَقْضِيَانِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ الطَّوَافِ
بِالْبَيْتِ - (حم د) عن ابن عباس - (ح)

٣٧٧٣ - الْحَاجُّ الشَّعِثُ التَّفْلُ - (ت) عن ابن عمر (صح)

لا الأفضلية وضدها الشر ، الثاني أن يراد بها معنى الأفضلية وهي التي توصل بمن وهذه أصلها أخير لخدمته ههنا تخفيفاً بخير في هذا الحديث أريد بها التفضيل لا الأفضلية فلا توصل بمن وليست بمعنى أفضل وإنما المقصود أن في كل من حياته ومماته خيراً لأن هذا خير من هذا ولا هذا خير من هذا (الحارث) ابن أبي أسامة في مسنده (عن أنس) قال الحافظ العراقي في المغني إسناده ضعيف أي وذلك لأن فيه خراش بن عبد الله ساقط عدم وما أتى به غير أبي سعيد العدوي الكذاب وقال ابن حبان لا يحل كتب حديثه إلا للاعتبار ثم ساق له أخباراً هذا منها ورواه البزار باللفظ المازبور من حديث ابن مسعود وقال الحافظ العراقي ورجاله رجال الصحيح إلا أن عبداً المجيد بن أبي رواد وإن خرج له مسلم ووثقه ابن معين والنسائي ضعه بهضهم انتهى فاعجب للمصنف كيف عدل العزول رواية يجمع على ضعف سندها وأهل طريق البزار مع كون رجاله رجال الصحيح ووقع له أعنى المؤلف في تخريج الشفاء أنه عزا الحديث للحارث من حديث بكر بن عبد الله المزني وللبزار وأطلق تصحيحه وليس الأمر كما ذكر

(حياتي خير لكم تحدثون) بضم المثناة الفوقية أوله بخط المصنف (ويحدث) بضم الباء وفتح الدال بخطه (لكم) فإذا أنا مت كانت وقاتي خيراً لكم تعرض علي أعمالكم فإذا رأيت خيراً حمدت الله وإن رأيت فيها (شراً) استغفرت لكم) أي طلبت لكم مغفرة الصغائر وتخفيف عقوبات الكبائر ومن فوائد الموت أيضاً عرض الملائكة صلاة من صلى عليه والتوجه في آن واحد إلى ما لا يحصى من أمور الآمة ولم يثبت ذلك في الحياة ومن فوائده أيضاً الإجابة بالحنن بموته وتسهيل كل مصيبة بمصيبته والاعتبار به والرحمة الناشئة من اختلاف الآمة وارتفاع التشديد في التوقير ونحو ذلك (ابن سعد) في الطبقات (عن بكر بن عبد الله) المزني بضم الميم وفتح الزاي وكسر النون (مرسلاً) أرسل عن ابن عباس وغيره قال الذهبي ثقة إمام وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره موصولاً وهو ذهول فقد رواه البزار من حديث ابن مسعود قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح انتهى فاعجب له من قصور من يدعى الاجتهاد المطلق

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الحائض والنفساء إذا أتتا على الوقت) الذي يصح فيه الإحرام بنسك (تغتسلان) غسل الإحرام بنيته حال الحيض أو النفاس مع أن الغسل لا يبيع لها شيئاً حرمة الحيض بل يفعلانه تشبهاً بالمتعبدین رجاء مشاركتهم في نيل المثوبة (وتحرمان) بضم التاء ، والإحرام الدخول في النسك (وتقضيان) أي تؤديان (المناسك) أي أعمال الحج والعمرة (كُلُّهَا) حال الحيض والنفساء (غير الطواف) أي إلا الطواف (بالبيت) فرضاً أو تفلاً ولا ركعتي الطواف والإحرام فإن ذلك لا يصح مع الدم كما هو مبين في الفروع (حم د عن ابن عباس)

(الحاج الشعث) مصدر الأشعث وهو المغبر الرأس (التفل) بمثناة فوقية وكسر الفاء أي الذي ترك استعمال الطيب من التفل وهو الريح الكريه من تفل الشيء من فيه رماء متكرها له يعني من هذه صفته فهو الحاج حفيقة الحج المقبول .

٣٧٧٤ - الْحَاجُّ الرَّائِبُ لَهُ بِكُلِّ خُفٍّ يَضُمُّهُ بَعِيرُهُ حَسَنَةً - (فر) عن ابن عباس (ح)

٣٧٧٥ - الْحَاجُّ فِي ضَمَانِ اللَّهِ مُقْبِلًا وَمُدْبِرًا - (فر) عن أبي أمامة (ض)

٣٧٧٦ - الْحَاجُّ وَالْغَازِي وَقَدْ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ : إِنْ دَعَرَهُ أَجَابَهُمْ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوهُ غُفِرَ لَهُمْ - (ه) عن أبي هريرة

٣٧٧٧ - الْحَاجُّ وَالْمُعْتَمِرُ وَالْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَالْمُجْمَعُ فِي ضَمَانِ اللَّهِ : دَعَاهُمْ فَأَجَابُوهُ ، وَسَلَّوَهُ فَأَعْطَاهُمْ - الشيرازي في الألقاب عن جابر (ض)

٣٧٧٨ - الْحَافِي أَحَقُّ بِصَدْرِ الطَّرِيقِ مِنَ الْمُتَعَمِّلِ - (طب) عن ابن عباس (ح)

٣٧٧٩ - الْحَبَابُ شَيْطَانٌ - ابن سعد عن عروة ، وعن الشعبي ، وعن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن

فَاللَّاتِقُ بِهِ كَوْنُهُ أَشْعَثُ أَغْبَرُ رِثَ الْهَيْئَةِ خَيْرٌ مَتَزِينَ وَلَا مَائِلٌ إِلَى أَسْبَابِ التَّفَاخُرِ وَالتَّكَاثُرِ فَيَكْتَسِبُ مِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ الْمُرْهَفِينَ وَيَخْرُجُ مِنْ حَزْبِ الصَّالِحِينَ (ت) وكذا ابن ماجه خلافا لما يوروه أفراد المصنف للترمذي بالعزو (عن ابن عمر) بن الخطاب وكذا رواه عنه أحمد قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح

(الحاج الراكب له بكل خف يضعه بعيره حسنة) يعني بكل خطوة تخطوها دابته التي يركبها وإنما خص العير لأن الحج غالباً إنما يكون عليه وهذا ترغيب عظيم في الحج وبيان لجزيل النوال فيه وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بنماه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلي والمأشئ له بكل خطوة يخطوها سبعون حسنة انتهى فافتصاره على بعضه من سوء التصرف وهذا صريح في تفضيل الحج ماشياً وصحح الشافعية مقابله لأدلة أخرى (فر عن ابن عباس) وفيه عبد الله بن محمد بن ربيعة قال الذهبي ضعفه ابن عدى ومحمد بن مسلم الطائفي ضعفه أحمد ووثقه غيره

(الحاج في ضمان الله مقبلاً) أي حجه ذاهباً إليه (ومدبراً) أي راجعاً إلى وطنه يعني هو في حفظه في حال الذهاب والإياب جميعاً وقضية تصرف المصنف أن ذا هو الحديث بكأله بل هو ذهول بل تمامه عند مخرجه الديلي فإن أصابه في سفره تعب أو نصب غفر الله عز وجل له بذلك سيئاته وكان له بكل قدم يرفعه ألف درجة في الجنة وبكل قطرة تصديه من مطر أجر شهيد اهـ . بلفظه فافتصاره على بعضه بلا موجب تقصير (فر عن أبي أمامة) الباهلي

(الحاج والغازي وقد الله) عز وجل والوفد القوم يجتمعون ويردون البلاد ويقصدون الكبراء للاستترافاد (إن دعوه) أي سألوه شيئاً (أجابهم) أي أعطاهم سؤالهم (وإن استغفروه) أي طلبوا منه غفر ذنوبهم أي سترها (غفر لهم) حتى الكبار في الحج وهذا إذا راعوا ما عليهم من الشرط والآداب التي منها كما قال الحرالي استطابة الراد والاعتماد على رب العباد والرفق بالرفيق والظهير وتحسين الأخلاق والانفاق في الهدى والإعلان بالتلبية وتتبع الأركان على ما تقتضيه الأحكام وإقامة الشعائر على معلوم السنة لأعلي معهود العادة وغير ذلك (ه) عن أبي هريرة (ورواه عنه أيضاً الديلي قال وفي الباب ابن عمر وغيره

(الحاج والمعتمر والغازي في سبيل الله) لإعلاء كلمة الله (والمجمع) أي مقيم الجمعة (في ضمان الله دعاهم) إلى طاعته (فأجابوه وسألوه فأعطاهم) إما سألوه ما عينه وإما ما هو خير منه وهو أعلم بما يصلح به عباده (الشيرازي في) كتاب (الألقاب عن جابر) بن عبد الله

(الحافي أحق بصدر الطريق من المتعمِّل) قال في الفردوس : الحافي الذي لا خف في رجليه ولا نعل انتهى : أي فهو أحق بصدر الطريق لأنه أسهل عليه (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه ابن طيعة ويحيى بن عثمان بن صالح وحدثهما حسن وفيهما ضعف

(الحباب) بلضم والتخفيف (شيطان) أي هو اسم شيطان من الشياطين قال الزمخشري اشترك الشيطان والحية في

حزم مرسل - (ح)

٣٧٨٠ - الْحَبَّةُ السَّودَاءُ فِيهَا شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا الْمَوْتَ - أَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبِّ عَنْ بَرِيدَةَ - (ح)
٣٧٨١ - الْحِجَامَةُ فِي الرَّأْسِ هِيَ الْمَغِيَّةُ ، أَمَرَنِي بِهَا جَبْرِيلُ حِينَ أَكَلْتُ طَعَامَ الْيَهُودِيَّةِ - ابْنُ سَعْدٍ عَنْ
أَنْسٍ - (ض)

٣٧٨٢ - الْحِجَامَةُ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ لِسَبْعِ عَشْرَةَ مِنَ الشَّهْرِ دَوَاءٌ لِذَاِمِ سَنَةٍ - ابْنُ سَعْدٍ (طَبِّ عَد) عَنْ مَعْقِلِ
ابْنِ يَسَارٍ - (ح)

٣٧٨٣ - الْحِجَامَةُ فِي الرَّأْسِ مِنَ الْجُنُونِ ، وَالْجَذَامِ ، وَالْبَرَصِ ، وَالْأَضْرَاسِ ، وَالنُّعَاسِ - (عَق) عَنْ ابْنِ

اسم الحجاب كما اشتركا في الشيطان والحبان وابن قرة (ابن سعد) في الطبقات (عن عروة) بن الزبير العالم المتقن الثقة
(وعن الشعبي) عامر بن شراحيل (وعن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) الانصاري قاضي المدينة وأيرها (مرسل)
ظاهره أنه لم يقف عليه مسنداً وهو قصور فقد رواه الطبراني من حديث خزيمة بن عبد الرحمن عن أبيه قال دخلت
على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لأبي هذا ابنك قال نعم قال ما اسمه قال الحجاب قال لا تسمه الحجاب فإن الحجاب شيطان
(الحبة السوداء فيها شفاء من كل داء إلا الموت) قيل هذا من العام المراد به الخاص والمراد كل داء يحدث من
الرطوبة والبرودة والبلغم لأنها حارة يابسة (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن بريرة) بن الحبيب ورواه الطبراني عن
أسامة بن زيد قال الهيشمي ورجاله ثقات

(الحجامة في الرأس هي المغيئة) أي تسمى المغيئة من الأمراض والأدواء (أمرني بها جبريل حين أكلت طعام
اليهودية) يعني الشاة التي سمها له زينب اليهودية بخير وقالت إن كان نبياً لم يضره وإلا استرحنانه ، قيل قتلها وقيل لا وجمع
بأنه عفى عنها من حق نفسه فلما مات بهض صحبه من أكله منها قتلها به والحجامة إخراج الدم من صفحة القفلا بالنصب أو
في حديث أن الملائكة أمرت المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يأمر بالحجامة قال التوربشتي ووجهه بالغة الملائكة فيها سوى ما عرفوا
فيها من المنفعة التي تعود إلى الأبدان أن الدم مركب من القوى النفسانية الحائلة بين العبد وبين الترقى إلى ملكوت السموات
والوصول إلى الكشوف الروحانية وبغلبته يزداد جماع النفس وصلابتها فإذا نزل الدم أو رثها ذلك خضوعاً أو نخوداً ولينا
ورقة وبذلك تنقطع الأدخنة الناشئة من النفس الأمارة وتنحسم مادتها فتزداد البصيرة نوراً إلى رها (ابن سعد) في
الطبقات (عن أنس) بن مالك

(الحجامة في الرأس يوم الثلاثاء لسبع عشرة) تمضي (من الشهر) أي شهر كان (دواء لدايم سنة) أي لما يحدث في تلك
السنة من الأمراض وفي خبر احتجموا يوم الثلاثاء فإنه اليوم الذي صرف فيه عن أبواب البلاء ونص الأطباء على أن الحجامة
في وسط الشهر أولى وبعد وسطه وبالجملة في الربع الثالث من أرباع الشهر لأن الدم حينئذ يكون في نهاية التزايد بخلافه في أوله
وآخره (ابن سعد) في الطبقات والديلمي (طَبِّ عَد) من حديث زهير بن عباد عن سلام الطويل عن زيد العمى عن معاوية بن قرة (عن
معقل بن يسار) قال الهيشمي عقب عذوه للطبراني فيه زيد بن أبي الخوارى العمى وهو ضعيف وقد وثقه الداوقاني وبقية رجاله
رجال الصحيح اهـ . وقال ابن جرير هذا عندنا خبرواه لا يثبت في الدين بمثله حجة ولا فعله يصح لكن روى من كلام
بعض السلف وقال ابن الجوزي موضوع وسلام وشيخه متروك وقال الذهبي في الضعفاء سلام الطويل تركوه
باتفاق وزيد العمى ضعيف متهاك

(الحجامة في الرأس) تنفع (من الجنون والجذام والبرص والأضراس) أي وجعها (والنعماس) أي تذهبها أو تخففه وإطلاق
الرأس هنا قد ورد تقييده في خبر آخر بغير نقرة الرأس فإن الحجامة فيها تورث النسيان كما في الفردوس عن أنس

عباس (طب) وابن السني في الطب عن ابن عمر - (ض)

٥٧٨٤ - الْحِجَامَةُ فِي الرَّأْسِ شِفَاءٌ مِنْ سَبْعٍ إِذَا مَا نَوَى صَاحِبُهَا : مِنَ الْجُنُونِ ، وَالصَّدَاعِ ، وَالْجَذَامِ ، وَالْبَرَصِ ، وَالنُّعَاسِ وَوَجَعَ الضَّرْسِ ، وَظُلْمَةٍ يَجِدُهَا فِي عَيْنَيْهِ - (طب) وأبو نعيم عن ابن عباس - (ض)
٣٧٨٥ - الْحِجَامَةُ عَلَى الرِّيقِ أَمْلٌ ، وَفِيهَا شِفَاءٌ وَبَرَكَةٌ ، وَتَزِيدُ فِي الْحِفْظِ ، وَفِي الْعَقْلِ ، فَاحْتَجِمُوا عَلَى بَرَكَةِ اللَّهِ يَوْمَ الْخَمِيسِ ، وَاجْتَنِبُوا الْحِجَامَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ السَّبْتِ وَيَوْمَ الْأَحَدِ ، وَاحْتَجِمُوا يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ ؛ فَإِنَّهُ الْيَوْمُ الَّذِي عَاقَى فِيهِ أَيُّوبُ مِنَ الْبَلَاءِ ، وَاجْتَنِبُوا الْحِجَامَةَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ ؛ فَإِنَّهُ الْيَوْمُ الَّذِي ابْتَلَى فِيهِ أَيُّوبُ ، وَمَا يَبْدُو جُذَامٌ وَلَا بَرَصٌ إِلَّا فِي يَوْمِ الْأَرْبَعَاءِ أَوْ فِي لَيْلَةِ الْأَرْبَعَاءِ - (هـ ك)
وابن السني وأبو نعيم عن ابن عمر - (ض)

مرفوعاً (عن ابن عباس طب وابن السني في الطب) أي النبوي (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه مسلية ابن سالم الجهيني ويقال مسلم بن سالم وهو ضعيف وفيه عند غير الطبراني إسماعيل بن شبيب أو ابن شيبه الطائفي قال في الميزان واهو أورده بما أنكر عليه هذا الحديث وقال قال النسائي منكر الحديث وفي اللسان عن ابن عدي أحاديثه غير محفوظة (الحجامة في الرأس شفاء من سبع) أي من سبعة أدواء (إذا ما نوى صاحبها) بها الاستشفاء بنية صالحة صادقة (من الجنون والصداع والجذام والبرص والنعاس ووجع الضرس وظلمة يجدها في عينه) قال الأطباء الحجامة في وسط الرأس نافعة جداً قال ابن حجر وقد ثبت أن المصطفى صلى الله عليه وسلم فعلها وورد أنه احتجم في الأخدعين والكاهل خرجه الترمذي وحسنه وأبو داود وابن ماجه والحاكم وصححه وذكر الأطباء أن الحجامة على الأخدعين شفاء من أمراض الرأس والوجه والأذنين والعينين والاسنان والأنف والحلق وتنوب عن فصد القيصال والحجامة تحت الذقن تنفع من وجع الاسنان والوجه والحلقوم وتنقى الرأس وعلى ظهر القدم تنوب عن فصد الصافن وتنفع من قروح الفخذين والسافين وانقطاع الطمث وحكة الإثنيين وعلى أسفل الصدر تنفع دمايل الفخذ وجربه وبثورته والقرص والبواسير وداء الفيل وحكة الظهر ومحل ذلك كله إذا كان عن دم هائج وصادف وقت الاحتياج والحجامة على المقعدة تنفع الأمعاء وفساد الخيض (طب وأبو نعيم) في الطب وكذا ابن عدي (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عمر بن رباح العبدى وهو متروك وقال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال في الفتح حديث ضعيف وعمر بن رباح أحد رواة متروك وماء الفلاس وغيره بالكذب

(الحجامة على الريق) أي قبل الفطر (أمثل وفيها شفاء وبركة) أي زيادة في الخير (وتزيد في الحفظ وفي العقل فاحتجموا على بركة الله يوم الخميس) لفظ رواية الحاكم بعد قوله وبركة وهي تزيد في العقل وتزيد الحافظ حفظاً فمن كان محتجماً فليحتجم يوم الخميس (واجتنبوا الحجامة يوم الجمعة والسبت والأحد واحتجموا يوم الاثنين والثلاثاء فإنه اليوم الذي عاقى الله فيه أيوب نبيه (من البلاء) الذي ابتلاه به قال الطيبي ظاهره يخالف الحديث المأثور أن يوم الثلاثاء يوم الدم وفيه ساعة لا يرقأ ولعله أراد به يوماً مخصوصاً وهو سابع عشر الشهر كما في حديث معقل المذكور (واجتنبوا الحجامة يوم الأربعاء فإنه اليوم الذي ابتلى فيه أيوب) أي كان ابتداء إبلاته فيه (وما يبدو جذام ولا برص إلا في يوم الأربعاء أو في ليلة الأربعاء) في الموجز من فوائد الحجامة تنقية العضو وقلة استفراغ جوهر الروح وهي على الساقين تقارب العضد وتدر الطمث وتصفى الدم وعلى القفا لنحو رمد وبخرو قلاع وصداع خاصة ما كان في مقدم الرأس لكنها تورث النسيان قال ابن القيم وتكره على الشيع لأنهم تورث أمراضاً (ك) في الطب (وابن السني وأبو نعيم) معاً في الطب النبوي (عن ابن عمر) بن الخطاب ولم يصححه الحاكم وقال الذهبي فيه عطاء وثقه أحمد وغيره وقال أبو حاتم ليس بذلك

- ٣٧٨٦ - الْحِجَامَةُ تَنْفَعُ مِنْ كُلِّ دَاءٍ ، إِلَّا فَاحْتَجِمُوا - (فر) عن أبي هريرة (ض)
- ٣٧٨٧ - الْحِجَامَةُ يَوْمَ الْأَحَدِ شِفَاءٌ - (فر) عن جابر ، عبد الملك بن حبيب في الطب النبوي عن عبد الكريم الحضري معضلا - (ض)
- ٣٧٨٨ - الْحِجَامَةُ تُسَكِّرُهُ فِي أَوَّلِ الْهَلَالِ ، وَلَا يُرْجَى نَفْعُهَا حَتَّى يَنْقُصَ الْهَلَالُ - ابن حبيب عن عبد الكريم معضلا - (ض)
- ٣٧٨٩ - الْحُجَّاجُ وَالْعَمَّارُ وَفَدُ اللَّهِ : دَعَاؤُهُمْ فَأَجَابُوهُ ، وَسَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ - البزار عن جابر - (ح)
- ٣٧٩٠ - الْحُجَّاجُ وَالْعَمَّارُ وَفَدُ اللَّهِ : يُعْطِيهِمْ مَا سَأَلُوا ، وَيَسْتَجِيبُ لَهُمْ مَا دَعَوْا ، وَيُخْلِفُ عَلَيْهِمْ مَا أَنْفَقُوا ، الدَّرْهَمَ أَلْفَ أَلْفٍ - (هب) عن أنس (ض)

انتهى وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح من جمع طرقة

(الحجامة تنفع من كل داء) من أدواء البدن (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (فاحتجموا) أمر إرشاد لمن لاق بحاله ومرضه وقطره الحجامة قالوا خاطب بالحجامة أهل الحجاز ومن في معانهم من ذوى البلاد الحارة فإن دماءهم رقيقة تميل إلى ظاهر البدن يجذب الحرارة الخارجة بها إلى سطح البدن (فر عن أبي هريرة) وفيه محمد بن أحمد بن حمدان قال الذهبي في الذيل قال أبو أحمد الحاكم رأيتهم يكذبونه

(الحجامة يوم الأحد شفاء) من الأمراض وتخصيص يوم الأحد لسر عليه الشارع (فر عن جابر بن عبد الملك ابن حبيب في الطب النبوي عن عبد الكريم) بن الحارث (الحضري) بفتح المهملة وسكون المعجمة وفتح الراء نسبة إلى حضر موت من أقصى بلاد اليمن (معضلا) هو المصرى العامد وأعلم أن الذيلى خرج الحديث في الفردوس من حديث جابر مرفوعا فانقصار المصنف على رواية إعضاله تقصير أو قصور ثم إن فيه المنكدر بن محمد قال الذهبي اختلف قول أحمد وابن معين فيه وقد وثق

(الحجامة تسكره) تنزيها كراهة إرشادية لا شرعية (في أول الهلال ولا يرجى نفعها حتى ينقص الهلال) لأن الاختلاط في أول الشهر لا تكون تحركت وماجت وفي وسطه تكون هائجة تابعة في مزيدها لتزايد النور في جرم القمر (ابن حبيب) في الطب النبوي (عن عبد الكريم الحضري معضلا)

(الحجاج والعمار) أى المعتصرون قال الزمخشري لم يبحى فيما أعلم عمر بمعنى اعتمر لكن عمر الله إذا عبده فيحتمل أن يكون العمار جمع عامر من عمر بمعنى اعتمر وإن لم نسمعه ولعل غيرنا سمعه وأن يكون مما استعمل منه في بعض التصاريف دون بعض كما قيل يذر ويدع (وفد الله دعاؤهم فأجابوه وسألوه فأعطاهم) ساء لهم وهذا في حج مبرور وعمرة كذلك كما مر التنبيه عليه قال الزمخشري والوفد الذين يقصدون الأسراء لزيارة واسترفاد وغير ذلك (البزار) في المسند (عن جابر) ابن عبد الله قال الهيثمي رجاله ثقات

(الحجاج والعمار وفد الله يعطيهم ما سألوا ويستجيب لهم مادعوا ويخلف عليهم ما أنفقوا) في الحج والعمرة (الدرهم) الواحد (ألف ألف) درهم لأن الحج آخر الجهاد في المشقة والنزوح عن الوطن والأجر على قدر النصب ومن ثم سماه النبي صلى الله عليه وسلم أحد الجهادين وضم إليه العمرة التي هي الحج الأصغر لمشاركتها له في إظهار فخاره وإعلاء مناره (هب) من حديث ثمامة البصرى عن ثابت (عن أنس) ثم قال أغنى البيهقي ثمامة غير قرى اه لحذف المصنف لذلك من كلامه غير صواب وثمامة هذا قال أبو حاتم منكر الحديث وفيه أيضا محمد بن عبد الله بن سليمان أورده الذهبي في الضعفاء وقال ابن منده مجهول :

٣٧٩١ - الْحِجَّاجُ وَالْعَمَّارُ وَقَدْ أُلِّفَ : إِنْ سَأَلُوا أُعْطُوا ، وَإِنْ دَعَوْا أُجَابَهُمْ ، وَإِنْ أَنْفَقُوا أَخْلَفَ لَهُمْ ، وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ مَا كَبَّرَ مُكَبِّرٌ عَلَى نَشْرِ ، وَلَا أَهْلٌ مُهَلٌّ عَلَى شَرَفٍ مِنَ الْأَشْرَافِ إِلَّا أَهْلٌ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَكَبَّرَ حَتَّى يَنْقَطِعَ بِهِ مَنَقَطُ التُّرَابِ - (هـ) عن ابن عمرو - (ض)

٣٧٩٢ - الْحِجُّ سَبِيلُ اللَّهِ ، تُضَعَّفُ فِيهِ النِّفْقَةُ سَبْعِمِائَةَ ضِعْفٍ - سمويه عن أنس

٣٧٩٣ - الْحِجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ - (طب) عن ابن عباس - (حم) عن جابر - (صح)

٣٧٩٤ - الْحِجُّ عَرَفَةٌ ، مَنْ جَاءَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ لَيْلَةٍ جَمَعَ فَقَدْ أَدْرَكَ الْحِجَّ ، أَيَّامٌ مِثْلُ ثَلَاثَةٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ

(الحجاج والعمار وفد الله إن سألوا أعطوا) بالبناء للجهول أى أعطاهم الله (وإن دعوا أجابهم) إلى ما طلبوه (وإن أنفقوا) المال (أخلف لهم) ما أنفقوه (والذى نفس أبي القاسم بيده) أى بقدرته وتصرفه (ماكبر مكبر) فى حجاج أو عمرة (على نشر) بنون وشين معجمة وزاى أى ارتفع على رابية فى سفره (ولا أهل مهل على شرف) بالتحريك أى محل عال (من الأشراف) أى من الأماكن العالية (الأهل ما بين يديه) أى أمامه وعن يمينه وشماله من شجر ومدر وغيرهما (وكبر) كل ذلك ويستمر ذلك كذلك (حتى ينقطع به منقطع التراب) فى المصباح منقطع الشيء بصيغة اسم المفعول حيث ينتهى طرفه كمنقطع الوادى والرمل والطريق والمنقطع بالكسر الشيء بنفسه فهو اسم عين والمفتوح اسم معنى (هـ عن ابن عمرو) بن العاص وفيه بكر بن بكر أورده الذهبى فى الضعفاء وقال النسائى غير ثقة ومحمد أبى حميد قال الذهبى ضعفه .

(الحج) قال الحرالى وهو حشر الخلائق من الأفطار للوقوف بين يدي الغفار فى خاتمة منيتهم ومشارفة وفاتهم لتكون لهم أمانة من حشر ما بعد مماتهم فكمال به بناء الدين وفرض فى آخر سنى الهجرة اهـ (سبيل الله تضعف فيه النفقة بسبعمئة ضعف) فيه اعلام بفضيلة النفقة فى الحج الأكبر والأصغر يلحق به وهو العمرة ويبان عظيم فضله كيف وقد جعلت موافقه اعلاما على الساعة والحج آية الحشر وأهل الحشر لسكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه، (سمويه عن أنس) ورواه عنه أيضا الطبرانى والديلمى بلفظ الحج من الجهاد ونفقته تضاعف سبعمئة ضعف .

(الحج المبرور) أى المقابل بالبر ومعناه المقبول وهو الذى لا يخالطه شيء من الإثم ومن علامة القبول أنه يرجع خيرا عما كان ولا يعاود المعاصى (ليس له جزاء الا الجنة) أى الا الحكم له بدخول الجنة فلا يقتصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه بل لا بد أن يدخلها أى مع السابقين أو بغير عذاب والا فكل مؤمن يدخلها وإن لم يحج (طب عن ابن عباس حم عن جابر) قال الهيمى فيه محمد بن ثابت وهو ضعيف اهـ وقضية تصرف المصنف أن ذا لا يوجد فى أحد الصحيحين والا لما ساغ له العدول عنه وهو ذهول فقد رواه الشيخان باللفظ المزبور وزادا عقبه والعمرة إلى العمرة تكفر ما بينهما اهـ بلفظه .

(الحج عرفة) مبتدا وخبر على تقدير مضاف من الجانبين أى معظمه أو ملاكه الوقوف بها لقوت الحج بقوته ذكره البيضاوى وقال الطيبي تعريفه للجنس وخبره معرفة فيفيد الحصر نحو ذلك الكتاب، (من جاء قبل طلوع الفجر من ليلة جمع) أى ليلة المزدلفة وهى ليلة العيد سميت ليلة جمع لأنه يجمع فيه صلواتها (فقد أدرك الحج) أى من أدرك الوقوف ليلة النحر قبل طلوع الفجر فقد أدرك الحج لأن وقت الوقوف بعرفة من زوال يوم عرفة إلى طلوع فجر يوم النحر وبه قال عامة العلماء وقال مالك من فاتته الوقوف نهاره فاتته الحج (أيام من ثلاثة) هى الايام المعدودات وأيام التشريق ورى الجمار وهى الثلاثة بعد النحر (فمن تعجل) النفر (فى يومين) أى اليومين الاولين (فلا إثم عليه) فى تعجيله وسقط

- في يومين فلا إثم عليه . ومن تأخر فلا إثم عليه - (حم ٤ ك هق) عن عبد الرحمن بن يعمر - (صح)
- ٢٧٩٥ - الحج والعمرة فريضتان ، لا يضرك أيام بادئات - (فر) عن جابر - (ك) عن زيد بن ثابت - (صح)
- ٢٧٩٦ - الحج جهاد كل ضعيف - (ه) عن أم سلمة - (ح)
- ٢٧٩٧ - الحج جهاد ، والعمرة تطوع - (ه) عن طلحة بن عبيد الله (طب) عن ابن عباس (ض)
- ٢٧٩٨ - الحج قبل التزويج - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

عنه مبيت الليلة الثالثة ورعى اليوم الثالث وتعجل جاء لازماً ومتعباً (ومن تأخر) عن النفر في الثاني من التشريق إلى الثالث حتى نفر فيه (فلا إثم عليه) في تأخيره بل هو أفضل والتخير هنا وقع بين الفاضل والأفضل (حم ٤ ك) كلهم في الحج (هق) كلهم (عن عبد الرحمن بن يعمر) بفتح المثناة التحتية وسكون المهملة وفتح الميم الديلي بكسر الدال المهملة وسكون التحتية صحابي نزل الكوفة قال إن ناساً من أهل نجد أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة فسألوه فأمر منادياً فنادى الحج عرفة ولم يضعفه أبو داود .

(الحج والعمرة فريضتان) رواه الحاكم في رواية علي الناس كلهم إلا أهل مكة فإن عمرتهم طوافهم (لا يضرك بأيها بدأت) أي بالحج أو بالعمرة واعلم بأنه قد قام إجماع الأمة على ما نطق به هذا الحديث من فريضة الحج وذلك لأن الاستطاعة صفة موجودة بالمطبيع وهي القدرة فكل من قدر على الوصول بحوله وقوته للذين خلقهما الله له في ذاته فهو قادر مستطيع ومن لم يقدر على ذلك بحوله وقوته لكن يقدر بحيلته وهي تحصيل الأسباب بالمال فبهاه خلاف بين الأئمة والجمهور على الزوم لأنه مطبق بوجه من الإطاعة اعتبره الشرع وجعله بمنزلة القدرة القائمة بالذات في عبادات الشرع كلها من الطهارة في الصلاة وسننها فكذا الحج وأما العمرة فأخذ أحمد والشافعي بقضية هذا الحديث فأوجباها وقال أبو حنيفة ومالك لا تجب (ك) وكذا الدارقطني (عن زيد بن ثابت) قال ابن حجر سنده ضعيف والمحموظ عن زيد بن ثابت موقوف أخرجه البيهقي بسند صحيح اهـ (فر) في الحج (عن جابر) وقال الصحيح موقوف . وقال الذهبي في التقييد هذا الحديث إسناد ساقط .

(الحج جهاد كل ضعيف) لأن الجهاد تحمل الآلام بالبدن والمال وبذل الروح والحج تحمل الآلام بالبدن وبذخ المال دون الروح فهو جهاد أضعف من الجهاد في سبيل الله فمن ضعف عن الجهاد لعذر فالحج له جهاد (ه) وكذا أحمد والقضاة من حديث أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين (عن أم سلمة) قال السخاوي ورجاله ثقات يحتاج بهم في الصحيحين لكن لا يعرف لأبي جعفر سماع من أم سلمة اهـ وبما ذكره صرح الترمذي فإنه أورده في العلل عن أم سلمة اهـ ثم ذكر أنه سأل عنه البخاري فقال إنه مرسل لأنه من حديث محمد بن علي عن أم سلمة وهو لم يذكرها اهـ (الحج جهاد) كتب المصنف على الحاشية في رواية فريضة (والعمرة تطوع) تمسك به من لم يوجب العمرة وقال هي مندوبة والشافعي كالجمهور على الوجوب لأدلة أخرى (ه) عن طلحة بن عبيد الله (طب) عن ابن عباس (ض) قال الهيثمي وفيه محمد بن الفضل بن عطية وهو كذاب وقال الذهبي في المذهب متروك وفي المطامح فيه ما دان ضعيف وقال ابن حبان وابن حجر أخرجه ابن ماجه عن طلحة وهو ضعيف والبيهقي عن ابن عباس وقال لا يصح من ذلك شيء .

(الحج قبل التزويج) كذا هو بخط المصنف وفي نسخ الزوج بدون الياء ولا أصل له في نسخته أي هو مقدم عليه لاحتمال أن يشغله الزوج عنه وذهب ذاهبون إلى أن الأولى تقديم الزوج على الحج ليكون فكره مجتمعاً تمسكاً بأدلة أخرى وكأنهم لم يبالوا بهذا الحديث أشد ضعفه إن سلم عدم وضعه ولهذا قال ابن المنير عند قول البخاري باب من أحب أن يتزوج قبل الغزو ما نصه يستفاد منه الرد على العامة في تقديمهم الحج على الزواج ظناً منهم أن

٣٧٩٩ - الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ مِنَ الْجَنَّةِ - (حم) عن أنس (ن) عن ابن عباس - (صح)

٣٨٠٠ - الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ مِنْ حِجَارَةِ الْجَنَّةِ - سمويه عن أنس (صح)

٣٨٠١ - الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ مِنَ الْجَنَّةِ : وَكَانَ أَشَدَّ بَيَاضًا مِنَ الثَّلَاجِ حَتَّى سَوَّدَتْهُ خَطَايَا أَهْلِ الشَّرِكِ - (حم)

التعطف إنماتاً كد بعد الحج بل الأول أن يتعطف ثم يحج هذه عبارته وحكاية عنه ابن حجر وأفره ولو كان في الحديث نوع تماسك لما ساغ لها التعبير بهذه العبارة (فر عن أبي هريرة) وفيه غياث بن إبراهيم قال الذهبي تركوه وميسرة ابن عبد ربه قال الذهبي كذاب مشهور

(الحجر الأسود) ويسمى الركن الأسود وهو ركن الكعبة الذي في الباب من جانب الشرق وارتفاعه من الأرض الآن ذراعان وثلاث ذراع على ما ذكره الأزرقى وبينه وبين المقام ثمانية وعشرون ذراعاً (من الجنة) حقيقة أو بمعنى أنه لما له من الشرف واليمن يشارك جواهر الجنة فكأنه منها قال القاضي لعل هذا الحديث جار مجرى التمثيل والمبالغة في تعظيم شأن الحجر وتفطيع أمر الخطايا والمعنى أن الحجر لما فيه من الشرف والكرامة وما فيه من اليمن والبركة يشارك جواهر الجنة فكأنه نزل منها وأن خطايا بني آدم تكاد تؤثر في الجماد فتجعل المبيض منها مسوداً فكيف بقلوبهم أو من حيث أنه مكفر للخطايا المحاء للذنوب كأنه من الجنة ومن كثرة تحمله أوزار بني آدم كان ذا بياض شديد فسودته الخطايا وهذا وإن احتمل إرادة الظاهر غير مدفوع عقلاً ولا سمعاً وأما أعلم بالحقائق قال المظهر وفي الحديث فوائد منها امتحان إيمان الرجل فإن كان كاملاً قبل هذا فلا يتردد وضعيف الإيمان يتردد والكافر ينكر ومنها التخويف لكان الرجل إذا علم أن الذنوب تسود الحجر يحترز منه لئلا يسود بدنه بشؤنه ومنها التحريض على التوبة ومنها الترغيب في مسح الحجر لتقل الذنوب إليه قال ابن العربي هذا لا يؤمن به إلا من كان سنياً والتقديرية تنكره من وجهين أحدهما أن الجنة بعد لم تخلق، الثاني أنه زاد في عدة أخبار أن الخطايا تسوده وهي لا تسود ولا تبيض حقيقة ولا تولد وأما الأدلة الواضحة على أن الجنة مخلوقة الآن وأن تعلق السواد بالابيض والابيض في الأسود غير مستنكر في القدرة (حم عن أنس) بن مالك (ن عن ابن عباس)

(الحجر الأسود من حجارة الجنة) يحتمل ما تقرر من الحقيقة أو المجاز ويحتمل أيضاً أن معناه بعد خراب هذا العالم ينقل إلى الجنة فيكون فيها تشریفاً له (قائدة) في تذكرة المقرئ عن ابن جبير أن ارتفاع الكعبة بين الركن اليماني والحجر الأسود سبع وعشرون ذراعاً وسائر الجوانب ثمان وعشرون بسبب انصباب السطح إلى الميزاب وارتفاع الباب من الأرض أحد عشر شبراً ونصفاً وغلظ الحائط الذي ينطوي عليه الباب خمسة أشبار وقام البيت على ثلاثة أعمدة بين كل عمودين أربع خطا ومن الركن الذي فيه الحجر الأسود إلى الركن اليماني أربعة وخمسون شبراً ومن اليماني إلى الشامي ثمانية وأربعون شبراً ودور الحجر من الركن إلى الركن أربعون خطوة وهي مائة وعشرون شبراً ومن جدار البيت وسط صحن الحجر إلى جدار الحجر أربعون شبراً وعمق برز مزم أحد عشر قامة وعمق الماء سبع قامات ودور البئر أربعون شبراً وارتفاع سور البئر أربعة أشبار ونصف وفي الحجر الأسود على يمين المستلم له نقطة بيضاء صغيرة مشرفة تلوح كأنها خال في تلك الصفحة وفي هذه الشامة البيضاء أثران النظر إليهما يجلو البصر اهـ . (سمويه عن أنس) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجعة وهو عجيب فقد خرج البيهقي في الشعب باللفظ المزبور عن أنس المذكور وكذا الطبراني في الأوسط والبخاري والسند ضعيف

(الحجر الأسود من الجنة وكان أشد بياضاً من الثلج حتى سودته خطايا أهل الشرك) حقيقة أو مجازاً للمبالغة في التعظيم وأن خطايا بني آدم تكاد تؤثر في الجماد فتجعل المبيض مسوداً ولأنه من حيث كونه مكفراً للخطايا كأنه منها ومن كثرة

عدهب) عن ابن عباس - (صح)

٣٨٠٢ — الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ مِنْ حِجَارَةِ الْجَنَّةِ ، وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْجَنَّةِ غَيْرُهُ ، وَكَانَ أَيْضًا كَالْمَاءِ ،

وَلَوْلَا مَامَسَهُ مِنْ رَجَسٍ الْجَاهِلِيَّةِ مَامَسَهُ ذُو عَاقِبَةٍ إِلَّا بَرِيٌّ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٣٨٠٣ — الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ يَأْقُوتَةُ بَيْضَاءُ مِنْ يَأْقُوتِ الْجَنَّةِ ، وَإِنَّمَا سَوَّدَتْهُ خَطَايَا الْمُشْرِكِينَ ، يَبْعَثُ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ مِثْلَ أَحَدٍ يَشْهَدُ لِمَنْ اسْتَلَمَهُ وَقَبْلَهُ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا - ابن خزيمة عن ابن عباس - (صح)

٣٨٠٤ — الْحَجَرُ يَمِينُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ يُصَافِحُ بِهَا عِبَادَهُ - (خط) وابن عساكر عن جابر (ض)

نحوه لا وزارنا كأنه ذوبياش فسودته الذنوب قال الطبري وفي بقائه أسود عبرة لمن تبصر فإن الخطايا إذا أثرت في الحجر ففي القلب أشد وروى الجنيدي في فضائل مكة بسند ضعيف عن ابن عباس إنما غيره بالسواد لئلا ينظر أهل الدنيا إلى زينة الجنة (حم) عدهب عن ابن عباس

(الحجر الأسود من حجارة الجنة وما في الأرض من الجنة غيره وكان أبيض كالماء) أي في صفاته وإلا فهو لالون له علي الأصح (ولولا مامسه من رجس الجاهلية مامسه ذو عاقبة إلا برئ) فيه التحريض على التوبة والتحذير من شؤم الذنوب والترغيب في مس الحجر لينالوا بركته فتنقل ذنوبهم من أبدانهم إليه ذكره القاضي (تنبيه) في الروض عن الزبير بن بكار حكمة كون الخطايا سودته دون غيره من حجارة الجنة وأستارها إلى العهد الذي أخذ الله على ذرية آدم أن لا يشركوا به كتمه في صك وألقمه الحجر الأسود كما ورد في رواية فالعهد الذي فيه هي الفطرة التي فطر الناس عليها من التوحيد وكل مولود يولد على ذلك الميثاق حتى يسود قلبه بالشرك لما حال عن العهد فصار قلب ابن آدم محلا لذلك العهد والحجر محلا لما كتب فيه العهد فتناسب فأسود قلب ابن آدم من الخطايا بعد ما ولد عليه من ذلك العهد وأسود الحجر بعد بياضه وكانت الخطايا سبب في ذلك (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي وفيه محمد بن أبي ليلى وفيه كلام كثير

(الحجر الأسود ياقوتة بيضاء من ياقوت الجنة وإنما سودته خطايا المشركين يبعث يوم القيامة مثل أحد) في المقدار (يشهد لمن استلمه وقبله من أهل الدنيا) قال المظهر لما كان الياقوت من أشرف الأحجار كان بعد ما بين ياقوت هذه الدار الفانية وياقوت الجنة أكثر ما بين الياقوت وغيره من الأحجار أعلننا أنه من ياقوت الجنة ليعلم أن المناسبة الواقعة بينه وبين أجزاء الأرض في الشرف والخاصية كما بين ياقوت الجنة وسائر الأحجار وقال الطبري هذا ليس بتشبيه ولا استعارة بل من قبيل القلم أحد اللسانين فمن في من ياقوت بيانية والياقوت نوعان متعارف وغيره وذا من غير المتعارف ولذلك أثبت له ماليس للتعارف (تنبيه) في البخاري أن عمر قبل الحجر وقال إني أعلم أنك لا تضرك ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك فقبل إنما قال ذلك لأنه لم يبلغه هذا الخبر ونحوه وقال الطبري إنما قاله لأن الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الأوثان يخاف أن يظن الجاهل أن استلامه تعظيم للأحجار كما كانوا يفعلونه في الجاهلية فأعلمهم بأن استلامه إنما هو اتباع وأنه لا يضرك ولا ينفع بذاته بل بأمر الله ابن خزيمة (عن ابن عباس) (الحجر يمين الله في الأرض يصافح به عباده) أي هو بمنزلة يمينه ومصافحته فمن قبله وصالحه فكأنما صافح الله وقبل يمينه (خط وابن عساكر) في تاريخ دمشق (عن جابر) قال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه إسحاق بن بشير كذبه ابن أبي شبة وغيره وقال الدارقطني هو في عداد من يضع وقال ابن العربي هذا حديث باطل فلا يلتفت إليه

(الحجر يمين الله) أي يمينه وبركته أو من باب الاستعارة التمثيلية إذ من قصد ملكا أم بابه (فمن مسحه فقد بايع)

- ٣٨٠٥ - الْحَجَرُ يَمِينُ اللَّهِ تَعَالَى ، قَدْ مَسَّحَهُ فَقَدْ بَايَعَ اللَّهُ - (فر) عن أنس الأزرقي عن عكرمة موقوفا
 ٣٨٠٦ - الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ نَزَلَ بِهِ مَلَكٌ مِنَ السَّمَاءِ - الْأَزْرَقِيُّ عَنْ أَبِي - (عن)
 ٣٨٠٧ - الْحِدَّةُ تَعْتَرِي خِيَارَ أُمِّي - (طب) عن ابن عباس - (ض)
 ٣٨٠٨ - الْحِدَّةُ تَعْتَرِي حَمَلَةَ الْقُرْآنِ إِعْزَازَ الْقُرْآنِ فِي أَجْوَادِهِمْ (عد) عن معاذ - (ض)
 ٣٨٠٩ - الْحِدَّةُ لَا تَسْكُونُ إِلَّا فِي صَالِحِي أُمِّي وَأَبْرَارِهَا ، ثُمَّ تَنْفِي - (فر) عن أنس (ض)
 ٣٨١٠ - الْحَدِيثُ عَنِّي مَا تَعْرِفُونَ - (فر) عن علي (ح)
 ٣٨١١ - الْحَرَاثُ صَالِحُ الْبَيْتِ ، وَالْإِمَاءُ فَسَادُ الْبَيْتِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

الله) أى صار بمنزلة من بايعه كما تقرر واعلم أن هذا الحديث لم أر الدليل على ذكره بهذا السياق بل لفظه الحجر يمين الله فمن مسح يده على الحجر فقد بايع الله عز وجل أن لا يعصيه (فر عن أنس) وفيه على ابن عمر العسكري أورده الذهبي في الضعفاء وقال صدوق ضعفه البرقاني والعلاء بن سلمة الرواس قال الذهبي متهم بالوضع (الأزرقي) في تاريخ مكة (عن عكرمة) مولى ابن عباس موقوفا

(الحجر الأسود نزل به ملك من السماء) هذا بعد إرادة المجاز ويقرب الحقيقة (تمة) قال المصنف في الساجدة الحجر الأسود بتقبيله تبيض الوجوه ويسعد من يؤمه ويرجوه هو يمين الله في بلاده يصافح بها من أمه من عباده عنده تنسكب العبرات وتذهب الحسرات

طف واستلم وكنا لأشرف منزل واخضع وذل نفر بكل مؤمل

(الأزرقي) في تاريخ مكة (عن أبي) بن كعب

(الحدة تعترى خيار أمتي) أى تمسهم وتعرض لهم وهى النشاط والسرعة فى الأمر والمراد هنا الصلابة فى الدين (طب) وكذا أبو يعلى والدبلى (عن ابن عباس) أورده ابن الجوزى فى الواهيات وقال لا يصح وفيه آفات سلام الطويل متروك والفضل بن عطية والبلاء فيه منه

(الحدة تعترى حملة القرآن) وفى رواية للدبلى جماع القرآن (لعزة القرآن فى أجوافهم) فيحملهم ذلك على المبادرة بالحدة قهراً فينبغي للواحد منهم الاستقامة فى نفسه وكفها عن التمرز بسطوة القرآن لأن العزة للرب الأعلى لا للعبد الأدنى ذكره الحرالى (عد عن معاذ) بن جبل وفيه وهب بن وهب بن كثير قال فى الميزان قال ابن معين يكذب وقال أحمد يضع ثم سرد له أخباراً أختتمها بهذا ثم قال وهذه أحاديث مكذوبة

(الحدة لا تكون إلا فى صالحى أمتي) أى خيارهم والمراد أمة الإجابة وذا غالبى بشاهد المشاهدة (وأبرارها ثم تنفى) أى ترجع يقال فأنفى إذا رجع يعنى فلا تجارزم إلى غيرهم (فر) من حديث بشر بن الحسين عن الزبير بن عدى (عن أنس) وبشر هذا قال الذهبي قال الدارقطني متروك

(الحديث عنى ما تعرفون) أى الذى تعرفونه بأن تلىن له قلوبكم وأبشاركم كما يفسره الخبر السابق والمراد إذا حدث عنى بحديث فإن عرفته قلوبكم فهو حديثى الحق وإلا فلا (فر عن علي) أمير المؤمنين وفيه صالح بن كيسان أورده الذهبي فى الضعفاء وقال ثقة روى بالقدر ولم يصح عنه ورواه أيضاً الطبراني فى الأوسط وقال الهيثمى وفيه روح ابن صلاح وثقه ابن حبان والحاكم وضعفه ابن عدى وبقية رجاله ثقات

(الحرائر صلاح البيت والإمام فساد البيت) لأن الإمام مبتدلات خارجات غالباً والحررة إذا تعودت ملازمة

٣٨١٢ - الْحَرْبُ خُدْعَةٌ - (حم ق د ت) عن جابر (ق) عن أبي هريرة (حم) عن أنس (د) عن كعب ابن مالك (ه) عن ابن عباس ، وعن عائشة - البزار عن الحسين (طب) عن الحسين ، وعن زيد بن ثابت ، وعن عبد الله بن سلام ، وعن عوف بن مالك وعن نعيم بن مسعود ، وعن النواس بن سمعان - ابن عساكر عن خالد بن الوليد - (صح)

٣٨١٣ - الْحَرْبُ نِيَابٌ مَن لَّا خَلَّاقَ لَهُ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

الحذر لا يقوم بإصلاح شأن الرجل وإقامة ناموس نظامه إلا هي ، قال الشاعر :
إذا لم يكن في منزل المرء حرة تدبره ضاعت عليه مصالحه

(لمر عن أبي هريرة) قال السخاوي وغيره وفيه مترك

(الحرب خدعة) (١) بفتح فسكون أو فضم أى هي خدعة واحدة من تيسرت له حق له الظفر وبضم فسكون أى هي خداعة المرء بما تخيل إليه وتمنيه فإذا لا بسها وجدا الأمر بخلاف ما تخيله وبضم ففتح كهمة وإزالة صيغة مبالغة وبفتحين جمع خادع وبكسر فسكون أى هي تخدع أهلها أو هي محل الخداع وموضعه ومظنته قال النووي وأفصح اللغات فيها فتح الخاء وسكون الدال وهي لغة النبي قيل والناء للدلالة على الوحدة أو الخداع إن كان من المسلمين فكأنه حظههم على ذلك ولو مرة واحدة أو الكفار فكأنه حذرهم من مكرم ولو وقع مرة فلا ينبغي التهاون بهم لما يشأ عنه من المفسدة وقال العسكري أراد بالحديث أن المماكرة في الحرب أنفع من الطعن والضرب والمثل السائر إذا لم تغلب فأخرب أى اخدع وهذا قاله في غزوة الخندق لما بعث نعيم بن مسعود مخذلا بين قريش وخطفان واليهود ذكره الواقدي وتكون بالتورية واليمين وإخلاف الوعد قال النووي اتفقوا على حل خداع الكفار في الحرب كيف كان حيث لا نقض عهد ولا أمان فينبغي قدح النكر وإعمال الرأي في الحرب حسب الاستطاعة فانه فيها أنفع من الشجاعة وهذا الحديث قد عد من الحكم والأمثال قال الحرالي والحرب مدافعة بشر عن اتساع المدافع بما يطالب منه الخروج فلا يسمح به وبدافع عنه بأشد استطاع (حم ق د ت) في الجهاد (عن جابر) بن عبد الله (ق) عن أبي هريرة (حم عن أنس) بن مالك (دعن كعب) بن مالك الأنصاري (ه عن ابن عباس وعن عائشة) قالت إن نعيم بن مسعود قال يا نبي الله إني أسلمت ولم أعلم قومي بإسلامي فمرني بما شئت قال إنما أنت كرجل واحد تخادع إن شئت فانما الحرب خدعة (البزار) في مسنده (عن الحسين بن علي طب عن الحسين) بن علي (وعن زيد بن ثابت وعبد الله بن سلام وعوف بن مالك) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قلدا أراد سفرا أو غزوة إلا رى بغيره ما قال وكان يقول الحرب خدعة (وعن نعيم بن مسعود) الأشجعي (وعن النواس بن سمعان) السكلافي الصحابي (ابن عساكر عن خالد بن الوليد) وهو مترار

(الحرب نيباب من لا خلاق له) أى من لاحظ له ولا نصيب في الآخرة والخلاق النصيب الوافر والمراد الرجال العقلاء (طب عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الديلمي ثم قال وفي الباب حنفة وأبو هريرة

(١) بفتح الخاء وضمها مع سكون الدال وبضمها مع فتح الدال والاول أفصح وأصل الخدع إظهار أمر وإضمار خلافه يعنى الحرب الكامل إنما هو الخداعة لا المواجهة وحصول الظفر مع الخداعة بغير حذر وفيه التحريض على أخذ الحذر في الحرب والندب إلى خداع الكفار إلا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز قال ابن العربي الخداع في الحرب يقع بالتعريض وبالكين ونحو ذلك في الحديث الإشارة إلى استعمال الرأي في الحرب بل الاحتياج إليه أكد من الشجاعة ولهذا وقع الانحصار على ما يشير إليه بهذا الحديث وهو كقوله الحج عرفة

- ٣٨١٤ - الْحَرِيصُ الَّذِي يَطْلُبُ الْمَكْسَبَةَ مِنْ غَيْرِ حَالٍهَا - (طب) عن وائلة (ض)
 ٣٨١٥ - الْحَزْمُ سُوءُ الظَّنِّ - أبو الشيخ في الثواب عن علي ، القضاعي عن عبد الرحمن بن عائذ - (ح)
 ٣٨١٦ - الْحَسَبُ الْمَالُ ، وَالْكَرَمُ التَّقْوَى - (حم ت ه ك) عن سمرة - (ح)

(الحريص) هو (الذي يطلب المكسبة من غير حاليها) فمن طلبها من وجه حل لا يسمى حريصاً بل حازماً عاقلاً فان الله خص الإنسان بالقوى الثلاث ليسعى في المكاسب فان فضيلة القوة الشهوية تطالبه بالمكاسب التي تنميها وفضيلة القوة الغضبية تطالبه بالمجاهدات التي تحميها وفضيلة القوة العنصرية تطالبه بالعلوم التي تهديها فلهذا أن يأمل قوته فيسعى بحسبها فاذا كانت قوته لا كتساب المال واكتسبه من وجه حل لا يسمى حريصاً بل هو محمود على ذلك إذ الفراغ يبطل الهيئات الإنسانية وكل هيئة بل كل عضو ترك استعماله يبطل كالعين إذا غمضت واليد إذا دخلت ولذلك وضعت الرياضة في كل شيء ولما جعل الله الإنسان قوة التحريك لم يجعل له رزقا إلا يسمى منه لئلا تتمطل فائدة ما جعل له من قوة التحريك وقد أفاد هذا الخبر أن الاعتبار في تناول الدنيا والاستكثار منها والاستقلال والزهد فيها والرياسة ليس بتناول القليل والكثير بل بتناولها من حيث ما يجب ووضعها كما يجب ، قال علي كرم الله وجهه ولو أخطرت رجل جميع مافي الأرض وأراد به وجه الله سمي زاهداً ولو ترك جميع مافيها ولم يرد بتركه وجه الله لم يسم زاهداً ولا كان لله في ذلك عابداً فليكن أخذك ماتأخذه وتركك ماتتركه الله لا لغيره (طب عن وائلة بن الاسقع)

(الحزم) قال الزنجشري هو ضبط الأمر واتقائه والحذر من قوته وقال الطبيب ضبط الإنسان أموره وأخذه بالتمية (سوء الظن) بمن يخاف شره يعني لا تتقوا بكل أحد فانه أسلم والحزم والحزامة جودة الرأي في الحذر قالوا وذوى الحجى والنس يرجع جانب الحزم في كل شيء لأن من وقع حول الحى يرشك أن يقع فيه وعليه معظم أساس قاعدة العارفين في معاملاتهم للنفس الأمانة ومعظم مكائد الحروب قال الطبيب ولو لم يكن للحزم سوى قوله تعالى من خشى الرحمن بالغيب ، لكفى بمنى بلغ من حزمه أنه يخاف من هو واسع الرحمة جداً فكيف خشية من وصف بالهاربة (أبو الشيخ في الثواب عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه الديلمي أيضاً (القضاعي) في مسند الشهاب (عن عبد الرحمن بن عائذ) بمشاة نكتية ومعجزة قال العامري في شرح صحيح وأقول فيه علي بن الحسن بن بشار قال الذهبي في ذيل الضعفاء اتهمه ابن طاهر أى بالوضع وبقيته وقد مر ضعفه والوليد بن كامل قال في الميزان ضعفه أبو حاتم والأزدى وقال البخارى عنده عجائب وساق هذا منها (تنبيه) قد نظم بعضهم معنى هذا الحديث فقال

لا تترك الحزم في شيء تحاذره	فان سلمت فمافي الحزم من بأس
العجز ذل ومافي الحزم من ضرر	وأحزم الحزم سوء الظن بالناس
وقد بلوت الناس في أحوالهم	وحكمت لبريز القلوب بميلق
فرايت غشا في البواطن كامنا	وظواهرأ تبدو بحسن تملق
فقبضت كفى من تمنى خيرهم	ودعوت ربى بعدها لاناثق
ولقد بلوت الناس أطنب منهم	أخاثة عند اشتداد الشدائد
فلم أر فيما ساءنى غير شامت	ولم أر فيما سرنى غير حاسد
وقد كان حسن الظن بعض مذاهبي	فأدبني هذا الزمان وأهله
وقال الخرائطي : احذر صديقك لا عدوك إنما	جمهور شرك عند كل صديق
وقيل لمعاوية ما بلغ من عقلك قال ما رثقت بأحد قط	

(الحسب المال والكرم التقوى) أى الشيء الذى يكون فيه الإنسان عظيم القدر عند الناس هو المال والذى يكون به عظيما عند

٣٨١٧ - الْحَسَدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْحَطِيطَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ ،
وَالصَّلَاةُ نُورُ الْمُؤْمِنِ ، وَالصَّيَامُ جُتَّةٌ مِنَ النَّارِ - (هـ) عن أنس (ح)

٣٨١٨ - الْحَسَدُ فِي اثْنَتَيْنِ : رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَقَامَ بِهِ وَأَحَلَّ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ ، وَرَجُلٌ آتَاهُ

الله هو التقوى والتفاخر بالآباء ليس واحداً منهما فلا فائدة له أو المراد أن الغنى يعظم مالا يعظم الحسب فكأنه لا حسب إلا المال وأن الكريم هو المتقى لامن يحود بماله ويخاطر بنفسه ليعد جواداً شجاعاً وقيل أصل الكرم كثرة الخير فلما كان المتقى كثير الخير كثير العوائد والفرائد في الدنيا وله الدرجات العلى في العقبى كان أعم الناس كرمًا فكأنه لا كرم إلا التقوى إن أكرمكم عند الله أتقاكم وقال الزمخشري الحسب ما يعد مأثره ومآثر آباءه فالمراد أن الفقير ذا الحسب لا يوقر ولا يحتفل به ومن لا حسب له إذا أثرى جلّ في العيون اهـ . وقال العاصمي في شرح الشهاب أشار بالخبر إلى أن الحسب الذي يفتخر به أبناء الدنيا اليوم المال فقصد ذمهم بذلك حيث أعرضوا عن الأحساب الخفية ومكارم الأخلاق الدينية ألا ترى أنها عقبه بقوله والكرم التقوى وتشمل المكارم الدينية والشيم المدنية التي فيها شرف الدارين (تنبيه) قال الراغب المال إذا اعتبر بكونه أحد أسباب الحياة الدنيوية فهو عظيم الخطر وإذا اعتبر سائر المقتنيات فهو صغير الخطر إذ هو أحسن المقتنيات فالمال من الخيرات المتوسطة لأنه كما يكون سبباً للخير قد يكون سبباً للشر لكن لما كان غالباً يوجب كرامة أصحابه وتعظيم أربابه حتى صدق القائل

الناس أعـداً لكن مدفع هـ صفر الدين وإخوة للسكر

وحتى قيل رأيت ذا المال هيباً واستصوب قول طلحة في دعائه اللهم ارزقني مجداً ومالاً ولا يصلح الحمد إلا بالمال ولا المال إلا بالمجد ونظمه المتنبي فقال :

فلا مجد في الدنيا لمن قلّ ماله هـ ولا مال في الدنيا لمن قلّ مجده

(حم ت) في التفسير (هـ) في الزهد (ك) في النكاح (عن سمرة) بن جندب وقال الترمذي صحيح اهـ . وقال الخاكم على شرط البخاري وأقره الذهبي لكن قيل إنه من حديث الحسن بن سمرة وقد تكلموا في سماعه منه

(الحسد) أي المذموم وهو تسخط قضاء الله والاعتراض عليه (يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب) لأنه اعتراض على الله فيما لا عذر للعبد فيه لأنه لا يضره نعمة الله على عبده والله لا يعيب ولا يضع الشيء بغير محله فكأنه نسب ربه للجهل والسفه ومن لم يرض بقضائه فليطلب رباً سواه والحسد معاقب في الدنيا بالغيظ الدائم والآخرة بإحباط الحسنات ومن ثم كان من الكبائر قال القاضي تمسك به من يرى إحباط الطاعات بالمعاصي كالمعتزلة وأجيب بأن المعنى أن الحسد يذهب حسناته ويتلفها عليه بأن يحمله على أن يفعل بالمحسود من إتلاف مال وهتك عرض وقصد نفس ما يقتضى صرف تلك الحسنات بأسرها في عرضه وقال الطيبي ألا كل هنا استعارة لعدم القبول وأن حسناته مردودة عليه وليست بثابتة في ديوان عمله الصالح حتى نجبط واستثنى الحسد في نعمتي كافر وفاجر يستعين بها على فتنه أو فساد (والصدقة تطفيئ الحطيطه كما يطفيئ الماء النار والصلاة نور المؤمن) أي ثوابها يكون نوراً للمصلي في ظلمة القبر أو على الصراط أو فيهما (والصيام جنة من النار) بضم الجيم أي وقاية من نار جهنم فلا يدخل صاحبه النار إلا نحلة القسم ولعل المراد الإيمان الكامل (هـ عن أنس) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وقال البخاري لا يصح لكنه في تاريخ بغداد بسند حسن اهـ .

(الحسد في اثنتين) يعني الحسد الذي لا يضر صاحبه ليس إلا في خصلتين أو طريقتين أي في شأنهما أحدهما (رجل آتاه الله القرآن) أي حفظه وفهمه (فقام به) أي بتلاوته في الصلاة والعمل بما فيه (وأحل حلاله وحرم حرامه) بأن فعل الحلال وتجنب الحرام (ورجل آتاه الله مالا) أي حلالاً كما يفيد السياق (فوصل به أفراده ورحمه) عطف

الله مالا فوصل به أقرب بآه ورحمه وعمل بطاعة الله - (ح) -
 ٣٨١٩ - الحسد يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل - (فر) عن معاوية بن حيدة (مخ)

٣٨٢٠ - الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة - (حم ت) عن أبي سعيد (طب) عن عمرو بن علي وعن

خاص علي عام (وعمل بطاعة الله) كأن تصدق منه وأطعم الجائع وكسى العارى وأعان الغازی وغير ذلك من وجوه القرب (تمنى أن يكون مثله) من غير تمنى زوال نعمة ذلك عنه فالحسد حقيقى ومجازى فالحقيقى تمنى زوال نعمة الغير والمجازى تمنى مثلها ويسمى غبطة وهو مباح فى دنیوی مندوب فى أخروی وخص هذين لشدة اعتنا بهما كأنه قال لا غبطة أكل ولا أفضل منها فهما قال العلائق وبينهما نوع تلازم لأن المرء مجبول على حب المال وحبه للرياسة والجاه بالعلم أشد فالنفس تدعوه لكثرة المال وعدم إنفاقه خرف الفتر وللمتنع بالعلم المأخوذ من القرآن ليتقدم على غيره فإذا وفق لفهر نفسه بهذا المال فى القرب والقيام بحق العلم فجدير بأن يغبط ويتمنى مثل حاله (ابن عساكر) فى التاريخ (عن ابن عمرو) بن العاص وفيه روح ابن صلاح ضعفه ابن عدى وقواه غيره وخرجه الجماعة كلهم بتفاوت قليل ولفظهم لا حسد إلا فى اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل والنهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفق منه آناء الليل والنهار

(الحسد) أى المذموم وهو تمنى زوال نعمة الغير (يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل) قال الغزالي : الحسد هو المفسد للطاعات الباعث على الخطيئات وهو الداء المضال الذى ابتلي به كثير من العلماء فضلا عن العامة حتى أهلكتهم وأوردتهم النار وحسبك أن الله أمر بالاستعاذة من شر الحاسد فقال ومن شر حاسد إذا حسد كما أمر بالاستعاذة من شر الشيطان فانظر كم له من شر وفتنة حتى أنزله منزلة الشيطان والساحر وينشأ عن الحسد إفساد الطاعات وفعل المعاصى والشور والنعب والهم بلا فائدة وعى القلب حتى لا يكاد يفهم حكما من أحكام الله والحرمان والخذلان فلا يكاد يظفر بمراد نفس دائم وعقل دائم وغم لازم له وزعم بعضهم أنه لا حيلة المحسود فى إزالة حسد الحاسد فان سعى فيه ضاع سعيه كما قال

كل العداوة قد ترجى إزالتها إلا عداوة من عادك فى الحسد

ويكفى فى قبح الحسد كما فى الاحياء أنه أول ذنب عصى الله به لأن ابليس لم يحمله على ترك السجود إلا الحسد كما أن قاتل لم يحمله على قتل هابيل إلا الحسد وقد عم وقوعه وطم قال فى المنهاج ولا حيلة فى دفعه حتى أعرف بعض الناس بذل جهده فى استجلاب دواعى التآلف وأسباب كف التنكر مع شخص من أقرانه فلم يجد ولم يقد (تنبيه) قالوا كلما نظمت النعمة على العبد كثرت حساده وعظمت الثمالة فيه وأقول كما قال شيخنا الشعرأوى من أعظم نعم الله على أن حكى بين العسدة كهلوان يشى على الجبل بقباق وجميع الأعداء والجساد والمتعصبين من أهل مصر واقفون تحتى ينتظرون لى زلزلة لا نزل إلى الأرض متقطعا فما تغيب الشمس على أن تطلع كل يوم وأنا لم أقع فى شىء يشمتون بى فيه وما فى عيني قطرة وهو من نتائج الحقد والحقد من نتائج الغضب فهو فرع الغضب والغضب أصل أصله وله أسباب وعلامات وعلاج وهو من أمراض القلب فمن لم يرزق قلبا سليما منه فعليه بمعالجته إزول ولعلاجه أدوية مبينة فى كتب القوم كالأحياء والمنهاج (فر عن معاوية بن حيدة) وفيه لخيس بن تميم قال الذهبى فى الضعفاء مجهول وقال العقيلي لا يتابع على حديثه عن بهز بن حكيم وفيه لين .

(الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة) قال ابن الحاجب الإضافة للتوضيح باعتبار بيان العام بالخاص فليس ذكر الشباب وقع ضائعا وفى فتاوى بعضهم أراد أنهما سيدا كل من مات شابا ودخل الجنة فإنهما ماتا وهما شيخان ولا يقال وقع الخطاب حين كان شابين لأن النبى صلى الله عليه وسلم توفى وهما دون ثمان سنين فلا يسميان شابين

- جابر وعنه أبي هريرة (طس) عن أسامة بن زيد، وعن البراء (عد) عن ابن مسعود - (صح)
- ٣٨٢١ - الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة، وأبوهما خير منهما - (ه ك) عن ابن عمر (طب) عن قرّة، وعن مالك بن الحويرث (ك) عن ابن مسعود - (صح)
- ٣٨٢٢ - الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة إلا أبا الخالة عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا، وفاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت عمران - (حم ع حب طب ك) عن أبي سعيد
- ٢٨٢٣ - الحسن مني، والحسين من علي - (حم) وابن عساكر عن المقدم بن معديكرب - (ض)
- ٣٨٣٤ - الحسن والحسين شفا العرش، وليسا بمعلقين - (طس) عن عقبة بن عامر
- ٣٨٢٥ - الحق أصل في الجنة، والباطل أصل في النار - (تخ) عن عمر - (ض)
- ٣٨٢٦ - الحق بعدى مع عمر حيث كان - الحكيم عن الفضل بن العباس - (ح)

ومر لذلك مزيد (حم ت) في المناقب (عن أبي سعيد) الخدرى (طب) عن عمرو عن علي وما ذكر أنه عن عمرو عن علي هو مافي خط المصنف لما في بعض النسخ عن ابن علي لا يصح (وعنه جابر) بن عبد الله (وعنه أبي هريرة طس) عن أسامة بن زيد وعن البراء (بن عازب) (عد) عن ابن مسعود قال الترمذى حسن صحيح قال المصنف وهذا متواترا .

(الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما) على أمير المؤمنين (خير منهما) أى أفضل كما يصرح به لفظ رواية الطبرانى أفضل منهما وكان أبو بكر وعمر يعظمانهما غاية التعظيم وكان عمر يحبهما ويقدمهما على أولاده في الدعاء (ه ك) في فضائل أهل البيت من حديث معلى بن عبد الرحمن عن أبي ذئب عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الذهبي ومعلى متروك (طب عن قرّة) بضم القاف بن إياس بكسر الهمزة وفتح التحتية وبالمهملة ابن هلال المزني قال الهيثمي وفيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وبقية رجاله رجال الصحيح (وعنه مالك بن الحويرث) مصنف الحارث الليثي له وفادة وصحبة ورواية قال الهيثمي وفيه عمر ابن أبان ومالك بن الحسن ضعيفان وقد وثقا (ك) في فضائل أهل البيت (عن أبي سعيد) قال الحاكم صحيح وتعقبه الذهبي بأن فيه الحكم بن عبد الرحمن فيه لين .

(الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة إلا أبا الخالة عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا، وفاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت عمران - حم ع حب طب ك) عن أبي سعيد .

(الحسن مني والحسين من علي) قال الديلمي معناه الحسن يشبهني والحسين يشبه عليا اه وكان الغالب على الحسن الحلم والإيابة وعلي الحسين الجرامة وشدة البأس كعلي قالشبه معنوى وقيل صورى (حم وابن عساكر) في التاريخ (عن المقدم) بكسر الميم (بن معدي يكرب) بن عمرو بن يزيد الكندى نزيل حمص قال الحافظ العراقى وسنده جيد وقال غيره فيه بقية صدوق لكن له منابر كبر وغرائب وعجائب .

(الحسن والحسين شفا العرش) بشين معجمة ونون (وليسا بمعلقين) قال الديلمي يعنى بمنزلة الشنقين من الوجه والشف القوط المعلق في الوجه أى الأذن والمراد أحدهما عن يمين العرش والآخر عن يساره وما ذكر من أن الرواية شفا بشين معجمة هو مافي نسخ وهو الموجود في مسند الفردوس وغيره لكن اطلعت على نسخة المصنف بخطه فرأيت كتيها بالسين المهملة (طس عن عقبة بن عامر) قال الهيثمي فيه حميد بن علي وهو ضعيف

(الحق أصل في الجنة والباطل أصل في النار) وكل أصل منهما يتبعه فروعه من الناس (تخ عن عمر) بن الخطاب (الحق بعدى مع عمر) أى القول الصادق الثابت الذى لا يعتريه الباطل يكون مع عمر (حيث كان) وفي رواية بدور

٣٨٢٧ - الْحِكْمَةُ تَزِيدُ الشَّرِيفَ شَرَفًا ، وَتَرْفَعُ الْعَبْدَ الْمَمْلُوكَ حَتَّى تُجْلِسَهُ بِمَجَالِسِ الْمُلُوكِ - (عَد حَل) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

٣٨٢٨ - الْحِكْمَةُ عَشْرَةُ أَجْزَاءٍ : تِسْعَةٌ مِنْهَا فِي الْعَزَلَةِ ، وَوَاحِدٌ فِي الصَّمْتِ - (عَد) وَابْنُ لَالٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)

٣٨٢٩ - الْحَالِفُ حَنْتٌ أَوْ نَدَمٌ - (تَخ ك) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ص)

معه حيثما دار وهذه منقبة عظيمة لعمر (الحكيم) الترمذي (عن الفضل بن عباس) ابن عم المصطفى صلى الله عليه وسلم ورد به بعرفة مات بطاعون عمواس ثم إن فيه القاسم بن يزيد قال في الميزان عن العقيلي حديث منكر ثم ساق له بما أنكر عليه

(الحكمة) التي هي كما قال القاضي البيضاوي استعمال النفس الإنسانية باقتباس النظريات وكسب المصلحة التامة للأفعال الفاضلة بقدر الطاقة البشرية قيل وفيه قصور لعدم شموله لحكمة الله فالأولى أن يقال العلم بالآشياء على ما هي والعمل كما ينبغي وقال ابن دريد كل كلمة وعظمتك أودعتك إلى مكرمة أو نهتك عن قبيح فهي حكمة (يزيد الشريف شرفاً) أي رفعة وعلو قدر ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً فعلي المرء ولو شريفاً أن يحرص على الفائدة حتى من درنه بمراحل قال علي كرم الله وجهه خذ الحكمة أي تأتكم فإن الكلمة منها تكون في صدر المتفاني حتى تسكن إلى صاحبها قال الزمخشري أي تتحرك وتقلق في صدره حتى يسمعها المؤمن فيأخذها وحينئذ تأنس أنس الشكل إلى الشكل فالحكمة ضالة المؤمن يلقطها حيث وجدها (وترفع العبد المملوك حتى تجلسه بمجالس الملوك) قال الغزالي به بهذا علي غمرتها في الدنيا ومعلوم أن الآخرة خير وأبقى قال ابن أبي الجعدا شتراني مولاى بثلاثمائة درهم فأعتقني فقلت بأي حرفة أحترف فأحترفت بالعلم فسأمت لي سنة حتى أتاني أمير المدينة زائراً فلم أذن له انتهى؛ وشاهده في القرآن فإن الهدى مع حقارته أجاب سليمان مع علو رتبته بصولة العلم بقوله وأحطت بمالم تحط به، غير مكترث بتهديده (تنبيه) قال بعضهم الحكمة حياة النفوس وزراعة الخير في القلوب ومثيرة الماظ وحاضرة الغبطة وجامعة السرور ولا يخبو نورها ولا يكبو زنادها، الحكمة حلية العقل وميزان العدل ولسان الإيمان وعين البيان وروضة الآداب ومزيل الهموم عن النفوس وأمن الخائفين وأنس المستوحشين ومتجر الراغبين وحظ الدنيا والآخرة وسلامة العاجل والآجل (عَد حَل) من حديث عمرو بن حمزة عن صالح عن الحسن (عن أنس) ثم قال أخرجه أبو نعيم غريب تفرد به عمرو بن حمزة عن صالح انتهى وقال العراقي سنده ضعيف وقال العسكري ليس هذا من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم بل من كلام الحسن وأنس

(الحكمة عشرة أجزاء تسعة منها في العزلة وواحدة في الصمت) أخذ منه أنه ينبغي للطالب تجنب العشرة سيما لغير المجلس خصوصاً لمن كثر لعبه وقلت فكرته فإنه من أعظم القواطع والطباع سرافة وآفة العشرة ضياع العمر بلا فائدة أو ذهاب المال والعرض وكذا الدين إن كانت لغير أهله قال الفضيل إذا رأيت أهداً فلا يهولك وإذا رأيت آدمياً ففر وقال تباعد عن القراء فإن أحبك مدحوك بما ليس بك وإن غضبوا شهدوا عليك بما ليس بك وقبل منهم (تنبيه) قال النووي في الحكمة أقوال كثيرة مضطربة اقتصر كل من قابلها على بعض صفاتها وقد صفا لنا منها أنها عبارة عن العلم المتصف بالاحكام المشتمل على المعرفة بالله المصحوب بنفاذ البصيرة وتنزيب النفس والأخلاق وتحقيق الحق والعمل به والصد عن اتباع الهوى والباطل والحكيم من له ذلك (عَد وَابْنُ لَالٍ) في التاريخ (عن أبي هريرة) قال الذهبي في الزهد إسناداه واه

(الحلف حنت أو ندم) لأنه إما أن يحنت فيأثم اكذب البين أو ندم على منعه نفسه مما كان له فعله وقوله لا فعلت

٣٨٣٠ - الحَلْفُ مَنْفَعَةٌ لِلسَّلَعةِ ، مَحَقَّةٌ لِلْبَرَكَةِ - (قدن) عن أبي هريرة - (ص)

٣٨٣١ - الحَلِيمُ سَيِّدٌ فِي الدُّنْيَا وَسَيِّدٌ فِي الْآخِرَةِ (خط) عن أنس

٣٨٣٢ - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي الَّذِي أُوتِيَتْهُ وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ - (خ د) عن أبي سعيد
ابن المعلى - (ص)

ولافعلن نوع تال على الله فربما أكذبه بجنث أو عذب قلبه بندم لحق المسلم أن يتحاشى من الحلف فإن اضطر سلك
سبيل التعريض وإن بدر منه سهو يتبعه بالاستثناء وقيل العاقل إذا تكلم أتبع كلامه ندما واللاحق إذا تكلم أتبع
كلامه خلفا وعلامة الكاذب جوده يمينته بغير مستحلف كما قال بعضهم

وفي اليمين على ما أنت واعدته مادل أنك في الميعاد منهم

(نخ ك) في الايمان (عن ابن عمر) بن الخطاب رواه البيهقي قال في المذهب وفيه ضعف .

(الحلف) أى اليمين الكاذبة على البيع وفي رواية مسلم اليمين قال الزركشى وهو أوضح وفي رواية أحمد اليمين
الكاذبة وهى أصرح (منفعة) مفعلة من نفق البيع راج ضد كسد أى مزبدة (للساعة) بكسر السين البضاعة أى رواج
لها (محقة) مفعلة من الحق أى مذهبة (للبركة) يعنى مظنة لمحقة أى نقصها أو ذهابها وحكى عياض ضم أوله وكسر
الحاء بصيغة اسم الفاعل قال الزركشى لكن الرواية بفتح أولها وسكون ثانيهما مفعلة من الحق وأسند الفعل إلى الحلف
إسناداً مجازياً لأنه سبب لرواج السلعة ونفاها وقوله الحلف مبتدأ خبره ومنفعة ومحقة خبر بعد خبر وصح الاخبار بهما مع
أنه مذكر وهما مؤنثان بأنها أما بتأويل الحلف باليمين أو أن لها للبالغة للتأنيث وأعلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم
ذكر هذا الحديث كالتفسير لآية ويمحق الله الرباء لأن الربا الزيادة فيقال كيف يجتمع المحق والزيادة فيمن بالحديث
أن اليمين مزيدة فى الثمن محقة للبركة منه والبركة أمر زائد على العدد وقوله تعالى ويمحق الله الرباء أى ويمحق البركة
منه وإن بقى عدده كما كان قال الراغب لحق المسلم أن يتحاشى من الاستعانة باليمين فى الحق وأن يتحقق قدر المقسم به
ويعلم أن الأغراض الدنيوية أخس من أن يفرع فيها إلى الحلف بالله فانه إذا قال والله إنه لكذا تقديره إن ذلك حق كما
أن وجود الله حق وهذا الكلام يتحاشى منه من فى قلبه حجة فخر دل من تعظيم الله ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا (ق)
فى البيع (د ن عن أبي هريرة) واللفظ للبخارى ولفظ مسلم محقة للربح

(الحليم) أى الذى يضبط النفس عند هيجان الغضب (سيد فى الدنيا سيد فى الآخرة) الذى وقفت عليه فى
أصول صحيحة قديمة من تاريخ الخطيب رشيد بدل سيد وذلك لأنه سبحانه أتى على من هذه صفته فى عدة مواضع من
التنزيل وقد ارتقى النبي صلى الله عليه وسلم فى هذا المقام الغاية التى لا ترتقى لكن إنما يكون الحلم محموداً إذا لم يجر
إلى محذور شرعى أو عقلى، روى البغوى فى معجمه وابن عبد البر فى استيعابه والبخارى فى مسنده أن النابتة الجمعدى
أنشد بحضرة المصطفى صلى الله عليه وسلم قصيدته المشهورة حتى وصل إلى قوله :

ولا خير فى حلم إذا لم يكن له بؤادر تحمى صفوه أن يكدرها

فقال أحسنت يا أبا ليلى لا يفضض الله فاك (خط) فى ترجمة محمد بن سعيد البزورى (عن أنس) وفيه قبيصة
ابن حريث قال البخارى فى حديثه نظر والربيع بن صبيح أورده الذهبى فى الضعفاء ويؤيد الرقاشى تركوه ومن ثم
قال ابن الجوزى حديث لا يصح

(الحمد لله رب العالمين) أى السورة المفتحة بالتحميد ولذلك سميت الفاتحة ذكره السيد (هى السبع المثاني)
سميت به لأنها اثنتى فى كل ركعة أى تعاد أو لأنها يثنى بها على الله أو غير ذلك (الذى أوتيته والقرآن العظيم) زيادة

- ٣٨٣٣ - الحمد لله رب العالمين ، أم القرآن ، وأم الكتاب ، والسبع المثاني - (د) عن أبي هريرة - (ح)
 ٣٨٣٤ - الحمد لله ، دفن البنات من المكرمات - (طب) عن ابن عباس (ض)
 ٣٨٣٥ - الحمد رأس الشكر ، ما شكر الله عبد لا يحمد - (ع ب ه ب) عن ابن عمرو (ح)
 ٣٨٣٦ - الحمد على النعمة أمان لزوالها - (فر) عن عمر (ح)

على الفاتحة (خ د عن أبي سعيد بن المعلى) بضم الميم وفتح المهملة وشدة اللام المفتوحة واسمه رافع وقيل الحرث قال ابن عبد البر الأصح الحارث بن نفيع بن المعلى الأنصاري الزرقى .
 (الحمد لله رب العالمين) أى سورتها هى (أم القرآن) لتضمنها لجميع علوه كما سميت مكة أم القرى (وأم الكتاب) فيه رد على من كره تسميتها بذلك كالحسين (والسبع المثاني) قال الزنجشري المثاني هى السبع كما قيل السبع هى المثاني سميت مثاني لأنها تنبئ أى تكرر فى قومات الصلاة اهـ (د ت عن أبي هريرة)
 (الحمد لله ، دفن) فى رواية موت (البنات من المكرمات) لآبائهن وعلى وفقه قيل خير البنات من بات فى القبر قبل أن يصبح فى المهد وأنشدوا :

القبر أخفى سيرة البنات ودفنها يروى من المكرمات
 أما ترى الله تعالى اسمه قد وضع العرش بحب البنات

وقيل موت الحرة خير من امرة (طب عن ابن عباس) قال لما عذى النبي صلى الله عليه وسلم بابنته رقية ذكره قال الهيثمى وفيه عثمان بن عطاء الخراسانى وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وتبعه المؤلف فى مختصره ساكتاً عليه قال ابن الجوزى وسمعت شيخنا الإمام طي الحافظ يحلف بالله ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا شيء قط وقال الخليلى فى الارشاد رواه بعض الكذابين من حديث جابر وإنما يروى عن عطاء الخراسانى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وعطاء متروك

(الحمد لله رأس الشكر) لأن الحمد باللسان وحمده والشكر به وبالقاب والجوارح فهو إحدى شعبه ورأس الشيء بعضه فهو من هذا القليل بعضه وجعل رأسه لأن ذكر النعمة باللسان والثناء على ما فيها أشيع لها وأدل على مكانها الخفاء الانتقاد وما فى عمل الجوارح من الاحتمال يخالف عمل اللسان وهو النطق الذى يفصح عن الكل كذا فى السكشاف وفى الفائق الشكر مقابلة النعمة قولاً وعملًا ونية وذلك أن يثنى على المنعم بلسانه ويدب نفسه فى طاعته ويمتقد أنه ولى نعمته وأما الحمد فالوصف بالجمل على المحمود وهو شعبة واحدة من شعب الشكر وكأنه رأسه لأن فيه إظهار النعمة والثناء عليها (ما شكر الله عبد لا يحمد) لأن الإنسان إذا لم يثن على المنعم بما يدل على تعظيمه لم يظهر منه شكر وإن اعتقد وعمل فلم يعد شاكرًا لكون حقيقة الشكر إظهار النعمة كما أن كفرانها إخفاؤها والاعتقاد خفى وعمل الجوارح محتمل بخلاف النطق ذكره السيد (ع ب ه ب) عن ابن عمرو بن العاص قال المصنف فى شرح التقریب رواه الخطاى فى غريبه والديلى فى الفردوس بسند رجاله ثقات لكنه منقطع وفى حاشية الفاضل منقطع بين قتادة وابن عمرو (الحمد لله) على النعمة أمان لزوالها ومن لم يحمد عليه فقد عرضها للزوال والمافرت فعادت وقال بعض العرب ما زال شيء عن قوم أشد من نعمة لا يستطيعون ردها وإنما ثبتت النعمة بشكر المنعم عليه المنعم وفى الحكم من لم يشكر النعمة فقد تعرض لزوالها ومن شكرها فقد قيدها بعقالها وقال الغزالي والشكر قيد النعمة به تدوم وتبقى وتتركز وتزول وتتحول قال الله تعالى : إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وقال : فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف ، وقال : ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم ، وقال : إن شكرتم لازيدنكم ، قال السيد الحكيم إذا رأى العبد قام بحق نعمته بمن عليه بأخرى

- ٣٨٣٧ - الْحَمْرَةُ مِنْ زِينَةِ الشَّيْطَانِ - (عب) عن الحسن مرسل (ح)
- ٣٨٣٨ - الْحَمَى مِنْ قَيْحِ جَهَنَّمَ فَابْرُدُوهَا بِالمَاءِ (حم خ) عن ابن عباس (حم ق ن ه) عن ابن عمر (ق ت ه) عن عائشة (حم ق ت ن ه) عن رافع بن خديج (ق ت ه) عن أسماء بنت أبي بكر - (صح)
- ٣٨٣٩ - الْحَمَى كَبِيرٌ مِنْ جَهَنَّمَ فَمَا أَصَابَ الْمُؤْمِنَ مِنْهَا كَانَ حَظُّهُ مِنَ النَّارِ (حم) عن أبي أمامة - (ج)

ويراه أهلا لها وإلا فيقطع عنه ذلك قال إمام الحرمين وشدائد الدنيا بما يلزم العبد الشكر عليها لأن تلك الشدائد نعم بالحقيقة لأنها تعرضه لمنافع عظيمة ومثرات جزيلة (فر عن عمر) بن الخطاب

(الحمرة من زينة الشيطان) يعنى أنه يخيل بها ويدعو لها ويحبها لا أنه يلبسها ولا أنه يتزين بها ولهذا نبى النبي صلى الله عليه وسلم عن المعصفر للرجال وأعلم أنها زينة الشيطان والتختم بالحديد وأعلم أنه حلية أهل النار أى أنه لهم مكان الحلية سلاسل وأغلال وإلا فأهل النار لا حلى لهم ذكره ابن قتيبة ولذلك تعلق بهذا من ذهب إلى تحريم لبس الآخر والسلف فيه سبعة أقوال الأول الجواز مطلقاً الثاني المنع مطلقاً الثالث يحرم المشيع بالحمرة ويحل ما صبغ به خفيف الرابع يكره لبس الآخر لقصد الزينة والشهرة ويجوز في البيوت الخامس يجوز لبس ما صبغ غزله ثم ليسج دون ما صبغ بعد نسجه السادس يحرم ما صبغ بالمعصفر دون غيره السابع يحرم ما صبغ كله لا ما فيه لون غير أحمر (عب عن الحسن مرسل) هو البصرى وخرجه عنه أيضاً ابن أبي شبة قال فى الفتح ووصله ابن السككن .

(الحمى من قيح) وفي رواية من فوح وفي أخرى من فور (جهنم) أى من شدة حرها يعنى من شدة حر الطبيعة وهو يشبه نار جهنم في كونها معذبة ومذبة الجسد والمراد أنها أنموذج ودقيقة اشتقت من جهنم يستدل بها العباد عليها ويعتبروا بها كما أظهر الفرح واللذة ليدل على نعيم الجنة (فابردوها) بصيغة الجمع مع وصل الهمزة على الأصح في الرواية وروى قطعها مفتوحة مع كسر الراء حكاه عياض لكن قال الجوهري هي لغة رديئة وقال أبو البقاء الصواب وصل الهمزة وضم الراء والماضى برد وهو متعد يقال برد الماء حرارة جوفى وقال القرطبي صوابه بوصل الألف وأخطأ من زعم قطعها (بالماء) أى أسكنوا حرارتها بالماء البارد بأن تغسلوا أطراف المحموم منه وتسقوه إياه ليقع به التبريد لأن الماء البارد رطب ينساغ بسهولة فيصل باطانتها إلى أماكن العلة فيدفع حرارتها من غير حاجة إلى معاونة الطبيعة فلا تشتغل بذلك عن مقاومة العلة كما بينه بعض الأطباء والمنكر عندهم إنما هو استحمامه بالماء البارد ولادلالة في الحديث عليه وبذلك يعرف أنه لا حاجة إلى ما تكلفه البعض من جعل اللام فى الحمى للجنس وإعادة ضمير ابردوها على الحمى المغبة المتدرجة تحت الجنس وهذا التقرير عرف أن تشكيك بعض الضالين هنا بأن غسل المحموم هلك وأن بعضهم فعله هلك أو كاد بلحه المسام وخثقه البخار وعكسه الحرارة لداخل البدن جهل نشأ عن عدم فهم كلام النبوة (حم خ) عن ابن عباس حم ق ن ه عن ابن عمر بن الخطاب ق ت ه عن عائشة حم ق ت ن ه عن رافع بن خديج ق ت ه عن أسماء بنت أبي بكر الصديق .

(الحمى كبر من جهنم) أى حقيقة أرسلت منها إلى الدنيا نذيراً للجاحدين وبشيراً للمقربين أنها كفارة لذنوبهم أو حرها شبيه بحر كبر جهنم (فما أصاب المؤمن منها كان حظه من النار) أى نصيبه من الحتم المقضى فى قوله سبحانه وإن منكم إلا واردها أو نصيبه مما اقترف من الذنوب قال الطيبي وهو الظاهر أى الأول خلاف الظاهر لما يحى عن ابن القيم قال المصنف أنزل الله فى الحمى أول الزمان ليدل بها الأسد ثم جعلها فى الأرض لتصلح من بدن الإنسان الفساد (حم) وكذا الطبراني والبيهقي فى الشعب (عن أبي أمامة) قال المنذرى إسناد أحمد لا بأس به وقال الهيثمى فيه أبو الحسين الفيلسطينى ولم أر له راوياً غير محمد بن مطرف .

- ٣٨٤٠ - الحى كير من جهنم فتحرقها عنكم بالماء البارد (ه) عن أبي هريرة
 ٣٨٤١ - الحى كير من جهنم وهى نصيب المؤمن من النار - (طب) عن أبي ریحانة (ح)
 ٣٨٤٢ - الحى حظ أمي من جهنم - (طس) عن أنس (ح)
 ٣٨٤٣ - الحى تحت الخطايا كما تحت الشجرة ورقها - ابن قانع عن أسد بن كرز (ح)
 ٣٨٤٤ - الحى رائد الموت وسجن الله فى الأرض - ابن السنى، وأبو نعيم فى الطب عن أنس - (ح)

(الحى كير من) كير (جهنم) قال بعضهم فيه أن جهنم خلقت ورد لمن قال ستخلق (فنجوها عنكم بالماء البارد) بأن تصبوا قليلا منه فى طوق المحموم أو بال تغسلوا أطرافه وكيفما كان فيراعى ما يلىق بالحال نوعا وزمنا وسببا وشخصا وكيفية والطبيب ينزل الأدوية الكلية على الأمراض الجزئية قال المصنف قد تواتر الأمر بإبرادها بالماء وأصح كيفياته أن يرش بين الصدر والجنب (تمة) خرج الترمذى من حديث ثوبان مرفوعا إذا أصاب أحدكم الحى وهى قطعة من النار فليطأها عنه بالماء يستنقع فى نهر جار وبستقيل جريته وليقل بسم الله اشف عبدك وصدق رسولك بعد صلاة الصبح قبل الشمس وليغمس فيه ثلاث غمسات ثلاثة أيام فإن لم يبرأ فخمس وإلا فتسع فإنها لا تكاد تجاوز تسعا بإذن الله تعالى قال الترمذى غريب قال الزين العراقى عملت بهذا الحديث فانغمست فى بحر النيل فبرئت منها قال ولده ولم يحم بعدها ولا فى مرض موته (ه عن أبي هريرة)

(الحى كير من جهنم وهى نصيب المؤمن من النار) أى نار جهنم فإذا ذاق لحيها فى الدنيا لا يذوق لخب جهنم فى الآخرة قال الزين العراقى إنما جعلت حظه من النار لمسا فيها من الحرو والبرد المغير للجسم وهذه صفة جهنم وهى تكفر الذنوب فتنبه دخول النار قال المصنف هى ظهور من الذنوب وتذكيرة للؤمن بنار جهنم كي يتوب لها منافع بدنية وما أثر سنية فإنها تنقى البدن وتنقى عنه العفن رب سقم أزل ومرض عولج منه زمانا وهو يتابع فلما طرأت عليه أبرأته فإذا هو منجلي وربما صححت الأجساد بالعلل وذكروا أنها تنفع كثيرا من السدد وتنضج من الاخلاط والمواد ما فسد وتنفع من الفالج واللوقة والتشنج الامتلاقي والرمد (طب عن أبي ریحانة) شمعون قال الهيشمى كالمندرى فيه شهر بن حوشب وفيه كلام معروف قال ابن طاهر إسناده فيه جماعة ضعفاء.

(الحى حظ أمي) أى أمة الاجابة (من جهنم) قال ابن القيم ليس المراد أنها هى نفس الورد المذكور فى القرآن لأن سياقه بأبي حله على الحى قطعا بل إنه تعالى وعد عباده كلهم بورد هم النار فالخى للؤمن تكفر خطاياهم فيسهل عليه الورد فينجو منها سريعا (طس عن أنس) قال الهيشمى فيه عيسى بن ميمون ضعفه جمع وقال ابن الفلاس صدوق كثير الخفاء والوهم وتروك الحديث

(الحى تحت الخطايا) أى تفتتها (كما تحت الشجرة ورقها) شبه حال الحى وإصابتها للجسد ثم نحو السيآت عنه سريعا بحالة الشجرة وهبوب الريح الخريفية وتناثر الأوراق منها سريعا وتجردتها عنها سريعا فهو تشبيه تشبيل لا تراعى الأمور المتوهمه فى المشبه به فوجه التشبيه أن الإزالة الكلية على سبيل السرعة لا الكمال والنقصان لأن إزالة الذنوب عن سبب الإنسان كإزالة الأوراق عن الشجر سبب نقصه (ابن قانع) فى المعجم (عن أسد) بلفظ الحيوان المفترس هو ابن كرز بن عامر بن عبيد الله القشيري جد خالد أمير العراق قال الذهبى له صحة

(الحى رائد الموت) أى رسوله الذى يتقدمه كما يتقدم الرائد قومه فهى مشعرة بقدمه فيستعد صاحبها له بالمبادرة إلى التوبة والخروج من المظالم والاستغفار والصبر واعداد الزهد وهذا المعنى لا ينافية عدم استلزام كل حنى الموت لأن الأمراض كلها من حيث هى مقدمات للموت ومنذرات به وإن أفضت إلى سلامة جعلها الله تذكيرة لابن آدم

٣٨٤٥ - الحُمَيَّ رَأَيْدُ الْمَوْتِ، وَهِيَ سَجْنُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ لِلْمُؤْمِنِ يَحْبِسُ بِهَا عَبْدُهُ إِذَا شَاءَ، فَفَقَرُوهَا بِالْمَاءِ -
هناد في الزهد، وابن أبي الدنيا في المرض والكفارات (هب) عن الحسن مرسلًا - (رض)

٣٨٤٦ - الْحُمَيَّ حَظُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ مِنَ النَّارِ - البزار عن عائشة (ح)

٣٨٤٧ - الْحُمَيَّ حَظُّ الْمُؤْمِنِ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن أبي الدنيا عن عثمان (ح)

٣٨٤٨ - الْحُمَيَّ حَظُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ مِنَ النَّارِ، وَحُمَيَّ لَيْلَةٌ تُكْفَرُ خَطَايَا سَنَةِ جُحْرَمَةٍ - القضاعي عن ابن مسعود

يتذكر بها الموت وقد خرج أبو نعيم عن مجاهد مامن مرض يمرضه العبد إلا رسول ملك الموت عنده حتى إذا كان آخر مرض يمرضه أتاه ملك الموت فقال أذاك رسول بعد رسول فلم تبعأ به وقد أذاك رسول يقطع أثرك من الدنيا فوضح أن الأمراض كلها رسل للموت بمعنى أنها مقدمات ومنذرات به إلى أن يحيى في وقته المقدر فليس شيء من الأمراض موجبا للموت بذاته (ويحسن الله في الأرض) هذا قد تولى النبي شرحه في الحديث بعده ولا عطر بعد عروس وهذا الحديث قد صار من الأمثال وكان الحسن البصري يدخله في قصصه ويقول قال صلى الله عليه وسلم الدنيا بين المؤمن وجنة الكافر فالؤمن يتزود والكافر يتنعم والله إن أصبح مؤمن فيها إلا حزينًا وكيف لا يحزن من جاءه عن الله عز وجل أنه وارد جهنم ولم يأت أنه صادر عنها (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن أنس) وكذا رواه الديلمي والقضاعي في الشهاب ورواه العسكري وزاد بيان السبب فقال لما افتتح المصطفى صلى الله عليه وسلم فكانت مخضرة من الفواكه فرقع الناس فيها فأخذتهم الحمى فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيها الناس الحمى رائد الموت وسجن الله تعالى في الأرض وقطعة من النار

(الحُمَيَّ رَأَيْدُ الْمَوْتِ وَهِيَ سَجْنُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ لِلْمُؤْمِنِ يَحْبِسُ بِهَا عَبْدُهُ إِذَا شَاءَ ثُمَّ يَرْسُلُهُ إِذَا شَاءَ فَفَقَرُوهَا بِالْمَاءِ) قال الزمخشري الرائد رسول القوم الذي يرتاد لهم مساقط العشب والكلأ فشبّه به الحمى كأنها مقدمة الموت وطليلة لشدة أمرها تقول العرب الحمى أخت الحمام (هناد في) كتاب (الزهد وابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (المرض والكفارات هب عن الحسن مرسلًا) وهو البصري

(الحُمَيَّ حَظُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ مِنَ النَّارِ) أي أنها تكفر ما يوجب النار ذكره المؤلف أي هي سوط الجزاء الذي أهل الدنيا بأجمعهم مضربون به وهنل التهجم الذي أجمعهم واردونه من حيث لا يشعرون به أكثرهم انتهى (البزار) في مسنده (عن عائشة) قال المنذري إسناده حسن وقال الميمني فيه عثمان بن مخلد ولم أجد من ذكره

(الحُمَيَّ حَظُّ الْمُؤْمِنِ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أي أنها تسهل عليه الورود حتى لا يشعر به أصلاً (فائدة) قال المصنف ما ينفع تعليقه للحمى السمك الرعد وعظمة جناح الديك البيني والطويل العنق من الجراد وورد أن من كانت له حمى يوم كتب له براءة من النار وخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وسرّ عليه الستار (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (عن عثمان) بن عفان ورواه عنه أيضاً العقبلي في الضعفاء باللفظ المزبور ولهذا الحديث طرق متعددة متكررة لا تخفى على من له أدنى ممارسة للحديث ومن العجائب قول ابن العربي في شرح الترمذي قد قال بعض الغافلين إن الحمى حظ المؤمن من النار وهو مستثنى من هذا قال وهذا غفلة عظيمة لا بد لكل أحد من الصراط فتأفح النار قوماً وتقف دون الآخرين والكل وارد عليها إلى هنا كلامه

(الحُمَيَّ حَظُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ مِنَ النَّارِ) لأن المؤمن لا ينفك عن ذنب فتعجل عقوبته لطفاً به ليأبى ربه طيباً كما قال الذين تنوفاهم الملائكة طيبين، (وحُمَيَّ لَيْلَةٌ تُكْفَرُ خَطَايَا سَنَةِ جُحْرَمَةٍ) بضم الميم وفتح الجيم وشذالراء يقال سنة بجرمة بالجيم أي تامة كذا في مسند الفردوس وذلك لأنها تهد قوة سنة فقد قال بعض الأطباء من حم يوماً لم تعاوده قوته إلى سنة لجعلت مثوبته على قدر رزيقه وقيل لأن الإنسان ثلاثمائة وستين مفصلاً وهي تدخل في الكل فكفر عنه

- ٣٨٤٩ - الحمى شهادة - (فر) عن أنس (صح)
 ٣٨٥٠ - الحمام حرام على نساء أمي - (ك) عن عائشة (صح)
 ٣٨٥١ - الحواميم ديباج القرآن - أبو الشيخ في الثواب عن أنس (ك) عن ابن مسعود موقوفاً (ح)
 ٣٨٥٢ - الحواميم روضة من رياض الجنة - ابن مردويه عن سمرة (ح)
 ٣٨٥٣ - الحواميم سبع ، وأبواب جهنم سبع ، تنجي كل حامي منها تقف على باب من هذه الأبواب تقول

عكل مفصل ذنوب يوم وقيل لأنها تؤثر في البدن تأثيراً لا يزول بالكلية إلا إلى سنة وكان أبو هريرة يقول أحب الأوجاع إلى الحمى لأنها تعطى كل مفصل حقه من الأجر بسبب عموم الوجع قال العراقي وقد أفاد هذا الخبر وما أشبهه كالخبر المار في إذا مرض العبد ثلاثة أيام أت المرض صالح لتكفير الذنوب فيكفر الله به ما يشاء منها ويكون كثرة التكفير وقلته باعتبار شدة المرض وخفته (القضاعي) في مسند الشهاب وكذا الديلمي (عن ابن مسعود) وأعله ابن طاهر بالحسن بن صالح وقال تركه يحيى القطان وابن مهدي فقول شارحه العامري إنه صحيح خطأ صريح (الحمى شهادة) أي الميت بها يموت شهيداً ولما نظر جماعة من السلف ما ورد فيها عن طائفة من الصحابة بملازمة الحمى لهم إلى توفيقها ومن دعى بذلك سعد بن معاذ وكذا أبي دعى على نفسه أن لا يفارقه الوعك حتى يموت ولا يشغله عن حج ولا عمرة ولا جهاد ولا صلاة جماعة فما مس رجل جلده بعد ما إلا وجد حرها حتى مات وقد قال بعض من اقتنى آثارهم وتدنثر بدثارهم .

زارت محصة الذنوب لصها أهلاً بها من زائر ومودع

قالت وقد عزمت على ترحالها ماذا تريد فقلت أن لا تقلعي

(فر عن أنس) وفيه الوليد بن محمد الموقري قال الذهبي في الضعفاء كذبه يحيى انتهى ورواه عنه الخطيب أيضاً في التاريخ (الحمام حرام على نساء أمي) أي دخولها لغير عذر شرعي كحيض ونفاس وبهذا أخذ بعض العلماء وذهب الآكث إلى أن دخولها لمن مكروه تنزيهاً ونزلوا الحديث على ما إذا كان فيه كشف عورات أو غيره من المنكرات (ك) في الأدب (عن عائشة) دخل عليها نسوة فقالت من أنتن قلن من حمص قالت صواحب الحمامات قلن نعم قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرته قال الحاكم صحيح وأفره الذهبي (الحواميم) أي السور التي أولها حم (ديباج القرآن) أي زينته وفي القاموس الديباج النقش وهو فارسي معرب فيعال بكسر الهمزة والفتح وقد تفتح (أبو الشيخ) الأصماني (في) كتاب (الثواب) أي ثواب الأعمال (عن أنس) بن مالك (ك) عن ابن مسعود موقوفاً

(الحواميم روضة من رياض الجنة) يعني السور التي أولها حم لها شأن وفضل يوصل إلى روضة من رياض الجنة قال الزمخشري وفيه حديث ابن مسعود إذا وقعت في آل حم فكأن وقعت في رياضات دشتات فنبه المصنف على الله عليه وسلم على أن ذكرها اشرف منزلاتها ونخاتها شأنها عند الله مما يستظهر به على استئزال رحمة الله تعالى الموصلة إلى الحلول بدار رضوانه ومن زعم أن حم اسم من أسماء الله ففيه نظر لأن أسماء تقدست ما منها شيء إلا وهو صفة مقصودة مفصحة عن ثناء وتحميد وحم ليس الأحرفين من حروف المعجم فلا معنى تحتها يصالح لكونه بذلك المثابة (ابن مردويه) في التفسير (عن سمرة) بن جندب ورواه عنه أيضاً الديلمي لما أوهه عدول المصنف لابن مردويه من أنه لم يره بخرجاً لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز عجيب

(الحواميم) أي سورها (سبع وأبواب جهنم سبع تنجي كل حم منها) يوم القيامة (تقف على كل باب من هذه الأبواب

اللَّهُمَّ لَا تَدْخُلْ هَذَا الْبَابَ مَنْ كَانَ يُرِي وَيَقْرَأُ - (هـ) عن الخليل بن مرة مرسلًا

٣٨٥٤ - الْحُورُ الْعَيْنُ خُلِقْنَ مِنَ الزُّعْفَرَانِ - ابن مردويه (خط) عن أنس

٣٨٥٥ - الْحُورُ الْعَيْنُ خُلِقْنَ مِنْ تَسْبِيحِ الْمَلَائِكَةِ - ابن مردويه عن عائشة

٣٨٥٦ - الْحَلَالُ بَيْنَ، وَالْحَرَامُ بَيْنَ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ. فَمَنْ اتَّقَى الْمُشَبَّهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِعَرْضِهِ وَدِينِهِ، وَمَنْ رَقَعَ فِي الْمُشَبَّهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ، كَرَاعٍ يَرعى حَرْلَ الْحَيِّ يُوشِكُ أَنْ

تقول اللهم لا تدخل هذا الباب من كان يؤمن وبقراء (ب)اء موحدة بخط المصنف في الدنيا أى تقول ذلك على وجه الشفاعة فيه فيشفعهما الله تعالى في كل من آمن بها وكان يقرؤها في الدنيا والتعبير بكان يشمر بان ذلك إنما هو لمن داوم على قراءتها (هـ) عن الخليل بن مرة (بضم الميم وشذوذا) (مرسلًا) هو الضمى نزيل الكوفة قال أبو حاتم غير قوى مات سنة ١٦٠ (الحور العين خلقن) أى خلقهن الله في الجنة من الزعفران أى من زعفران الجنة فإذا أراد الإنسان أن يتخيل حسنهن ينظر إلى أحسن صورة في الدنيا رآها أو سمع بها ثم ينظر مم خلقت ومعلوم أنها من طين أسود يوطأ بالارجل فما الظن بمن خلق من زعفران الجنة لكن نساء الدنيا إذا دخلتها كن أفضل منهن كما جاء مصرحاً به في خبر الطبراني (قائدة) في فتاوى المؤلف الحديثية أن الحور والولدان والزبانية لا يموتون وهم من استثنى الله في قوله إلا من شاء الله وأما الملائكة فيموتون بالنص والإجماع ويتولى قبض أرواحهم ملك الموت ويموت ملك الموت بلامك الموت (ابن مردويه) في تفسيره (خط) في التاريخ (عن أنس) وفيه الحارث بن خافصة قال الذهبي في الذيل مجهول وقال ابن القيم وقفه أشبه بالصواب : (الحور العين خلقن من تسبيح الملائكة) فكل تسبيحة يسبحها ملك تصير حوراء وقد لا يعارض هذا ما قبله بأن يقال بعضهم خلق من تسبيح الملائكة وبعضهم خلق من الزعفران (ابن مردويه عن عائشة)

(الحلال) ضد الحرام لغة وشرعاً (بين) أى ظاهر واضح لا يخفى حله وهو مانع الله أو رسوله أو أجمع المسلمون على تحليله بعينه أو جنسه ومنه ما لم يرد فيه منع في أظهر الأقوال (والحرام بين) واضح لا يخفى حرمة وهو مانع أو أجمع على تحريمه بعينه أو جنسه أو على أن فيه عقوبة أو وعيداً ثم التحريم إما لمفسدة أو مضرة خفية كالزنى ومذكى الجرس وإما لمفسدة أو مضرة واضحة كالسهم والخمر وتفصيله لا يحتمله المقام (وبينهما) أى الحلال والحرام الواضح (أمور) أى شؤون وأحوال (مشبهات) بغير ما تكونها غير واضحة الحل والحرمة لتجاذب الأدلة وتنازع المعاني والأسباب فبعضها يعضده دليل التحريم والبعض بالعكس ولا مرجح لأحدهما إلا خفاء ومن المشبهة معاملة من في ماله حرام فالورع تركه وإن حل وقال الغزالي إن كان أكثر ماله الحرام حرمت ثم الحصر في الثلاثة صحيح لأنه إن صح نص أو إجماع على الفعل فالحلال أو على المنع جزماً فالحرام أو سكوت أو تعارض فيه نصان ولا مرجح فالمشبهة لا يعلمها كثير من الناس) أى من حيث الحل والحرمة الخفاء نص أو عدم صراحة أو تعارض نصين وإنما يؤخذ من عموم أو مفهوم أو قياس أو استصحاب أو احتمال الأمر فيه الوجوب والندب والنهي والكراهة والحرمة أو لغير ذلك وإنما يعلمه قليل من الناس وهم الراسخون فإن تردد الراسخ في شيء لم يرد به نص ولا إجماع اجتهد بدليل شرعى فيصير مثله وقد يكون دليل غير خال من الاحتمال فيكون الورع تركه كما قال (فمن اتقى) من التقوى وهى لغة جعل النفس في وقاية مما يخاف وشرعاً حفظ النفس عن الآثام وما يجر إليها وهى عند الصوفية التبرى عما سوى الله وهدل إلى التقى عن ترك المرادف له ليفيد أن تركها إنما يتد به في استبراء في الدين والعرض إن خلا عن نحو رياء (المشبهات) بيم أوله بخط المصنف أى اجتنبها ووضع الظاهر موضع المصدر تفخيماً لشأن اجتنب المشبهات والشبهة ما يخيل للناظر أنه حجة وليس كذلك وأريد هنا ما سبق في تعريف الشبهة (فتد استبرأ) بالهمز وقد يخفف أى طلب البراءة

يُؤَاقِعُهُ ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى ؛ أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ تَعَالَى فِي أَرْضِهِ مُحَارِمَةٌ ؛ أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ - (ق ٤) عن النعمان بن بشير - (صح) ٣٨٥٧ - الْحَلَالُ بَيْنَ ؛ وَالْحَرَامُ بَيْنَ ، فَدَعِ مَا يُرِيكَ إِلَى مَا لَا يُرِيكَ - (طس) عن عمر - (ح)

(لدينه) من الذم الشرعى (وعرضه) بصونه عن الوقعة فيه بترك الورع الذى أمر به فهو هنا الحسب وقيل النفس لأنها الذى يتوجه إليها المدح والذم وعطف العرض على الدين ليفيد أن طلب برأته منظور إليه كالدين (ومن وقع في المشبهات) بيم بخطئه أيضاً بمعنى فعلها وتعودها (وقع في الحرام) أى يوشك أن يقع فيه لأنه حام حول حريمه وقال وقع دون يوشك أن يقع كما قال في المشبه به الآتى لأن من تماطى المشبهات صادف الحرام وإن لم يتعمده إما لإيمه بسبب تقصيره في التحرى أو لاعتياده التساهل وتجرئه على شبهة بعد أخرى إلى أن يقع في الحرام أو تحقيقاً لداناة الوقوع كما يقال من اتبع هواه هلك وسره أن حى الملوك محسوسة يحتز عنها كل بصير وحى الله لا يدركه إلا ذو البصائر ولما كان فيه نوع خفاء ضرب المثل بالمحسوس بقوله (كرام) أصله الحافظ بغيره ومنه قيل للوالى راعى والعامه رعية وللزوج راع ثم خص عرفاً بحافظ الحيوان كما هنا (يرعى حول الحمى) أى المحنى وهو المحذور على غير مالكة (يوشك) بكسر الشين يسرع (أن يواقعه) أى تأكل ماشيته منه فيعاقب شبه آخذ الشهوات بالراعى والمحارم بالحمى والشبهات بما حوله ثم أكد التحذير من حيث المعنى بقوله (ألا) حرف افتتاح قصد به أمر السامع بالإصغاء لعظم موقع ما بعده (وإن لكل ملك) من ملوك العرب (حمى) يحميه عن الناس ويتوعد من قرب منه بأشد العقوبات (ألا وإن حمى الله) تعالى وهو ملك الملوك (في أرضه محارمه) أى المحارم التى حرّمها وأريد به هنا ما يشمل المنهيات وترك المأمور ومن دخل حمى الله بارتكاب شيء منها استحق العقاب ومن قارب يوشك الوقوع فيه فالخافظ لدينه لا يقرب مما يقرب إلى الخطيئة والقصد إقامة البرهان على نجس الشبهات وأنه إذا كان حمى الملك يحتز منه خوف عقابه لحمى الحق أولى لكون تذابيه أشق ولما كان التورع يميل القلب إلى الصلاح وعدمه إلى الفجور أردف ذلك بقوله (ألا وإن في الجسد) أى البدن (مضغة) قطعة لحم بقدر ما يعضغ لكنها وإن صغرت حجماً عظمت قدراً ومن ثم كانت (إذا صلحت) بفتح اللام انشرفت بالهداية (صلح الجسد كله) أى استعملت الجوارح في الطاعات لأنها متنوعة له وهى وإن صغرت صورة كبرت رتبة (وإذا فسدت) أى أظلمت بالضلالة (فسد الجسد كله) باستعمالها في المنكرات (ألا وهى القلب) سمي به لأنه محل الخواطر المختلفة الحاملة على الانقلاب أو لأنه خالص البدن وخالص كل شيء قلبه أو لأنه وضع في الجسد مقلوباً وذلك لأنه مبدأ الحركات البدنية والإرادات النفسانية فإن صدرت عنه إرادة صالحة تحرك البدن حركة صالحة أو إرادة فاسدة تحرك حركة فاسدة فهو ملك والأعضاء رعيته وهى تصلح بصلاح الملك وتفسد بفساده وأوقع هذا عقب قوله الحلال بين إشاراً بأن أكل الحلال بنوره ويصلحه والشبه تقسيه وظلمه وللحديث فوائد جمة أفردت بالتأليف (ق ٤) عن النعمان بن بشير قال ابن العربى وقد جعلوا هذا الحديث ثلث الإسلام وربعه وأكثرها في التقسيمات وأكثرها تحكناً تحمل الزيادة والنقص وبالجملة فالمعاني مشتركة ولو قيل إنه نصف الإسلام لكان له وجه من الكلام ولو قال قائل إنه جملة الدين لما عدم وجهها لكن هذه المعاني مدخلة لمعاطيها في المتكلمين قال بعض شراح مسلم هذا الحديث عليه نور النبوة العظيم الموقع من الشريعة .

(الحلال بين) أى جلى الحل (والحرام بين) لا تخفى حرمة بالأدلة الظاهرة أو الدين من كل منهما ما استقر الشرع على تحليله أو تحريمه كحل اللحم والأنعام وتحريم لحم الخنزير قال الغزالي يظن الجاهل أن الحلال مفقود وأن السبيل

٣٨٥٨ - الحلال ما أحل الله في كتابه ، والحرام ما حرم الله في كتابه ، وما سكت عنه فهو مما عني عنه - (تدرك) عن سليمان - (صح)

لوصول اليه مسدود حتى لم يبق من الطيب إلا الماء والحشيش النابت في الموات وما عداه فقد أحالته الأيدي العادية وأفسدته المعاملة الفاسدة وليس كذلك بل قال المصطفى صلى الله عليه وسلم الحلال بين ولا تزال هذه الثلاثة وإنما الذي فقد العلم بالحلال وبكيفية الوصول إليه اهـ وقال القاضي معنى الحديث أنه تعالى مهد لكل منهما أصلاً يمكن الناظر المتأمل فيه من استخراج أحكام ما يعين له من الجزئيات وتعرف أحوالها لكن قد يتفق في الجزئيات ما يقع فيه الاشتباه لوقوعه بين الأصلين ومشاركته لأفراد كل منهما من وجه فينبغي أن لا يجترئ المكلف على تعاطيه بل يتوقف حيث ما يتسائل فيه فيظهر له أنه من أي القيلين فإن اجتهد ولم يظهر له أثر الرجحان بل رجع طرف الذهن عن إدراكه حسيراً تركه في حيز التمارض أسيراً وأعرض عما يريه إلى ما لا يريه استبرأ لدينه أن يختل بالوقوع في المحارم وصيانة لعرضه أن يتهم بعدم المبالاة بالمعاصي والبعد عن الورع كما أشار إليه بقوله (قدع ما يريك إلى ما لا يريك) فما اطمأن إليه القلب فهو بالحلال أشبه وما نفر عنه فهو بالحرام أشبه قال الحكيم هذا عند المحققين الموصوفين بطهارة القلوب ونور اليقين فأولئك هم أهل هذه الرتبة أما العوام والعلماء الذين غدوا بالحرام فلا التفات إلى ما تطمئن إليه قلوبهم المحجبة بحجب الظلمات (تنبيه) روى الحافظ العراقي عن الإمام أحمد بن حنبل أصول الإسلام على ثلاثة أحاديث حديث الأعمال بالنيات وحديث من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وحديث الحلال بين والحرام بين وقد مر ذلك ونظمه الزين العراقي

أصول الإسلام ثلاث إنما الأعمال بالنيات وهي القصد

كذا الحلال بين وكل ما ليس عليه أمرنا مرد

(طص عن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي في موضع إسناده حسن وقال في موضع آخر فيه أحمد بن شبيب قال الأزدي منكر الحديث وتعقبه الذهبي بأن أبا حاتم وثقه

(الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه) فلم ينص على حله ولا حرمة نصاً جلياً ولا نصاً خفياً (فهو مما عني عنه) أي فيحل تناوله وهذا قائم لما سئل عن الجبن والسمن والقراء قال الحافظ الزين العراقي فيه حجة للقائلين بأن الأصل في الأشياء قبل ورود الشرع الإباحة حتى يتبين التحريم أو الوجوب وهي قاعدة من قواعد الأصول لا يكتفى بهذا الحديث الضعيف في إثباتها (تنبيه) قال ابن العربي القرآن هو الأصل فإن كانت دلالاته خفية نظري الجلي من السنة ، فإن كانت الدلالة منها خفية نظر فيما اتفق عليه الصحب فإن اختلفوا رجح فإن لم يوجد عمل بما يشبه نص الكتاب ثم السنة ثم الاتفاق ثم الراجح (تنبيه آخر) قال القونوي الحل من لوازم الطهارة والحرمة تتبع النجاسة وكل من الحلال والحرام ينقسم ثلاثة أقسام كانتقسام الطهارة والنجاسة فالحلال التام الظاهر كل ما لا ضرر فيه من حيث مزاجه بالنسبة للإنسان ولا يتعلق به حق لأحد يستلزم توجه نفسه إليه فإن اتوجهات النفوس إلى الأشياء على هذا الوجه خواص رديئة تسرى في بدن الإنسان المباشر لذلك الشيء دون حق له فيه أكلاً كان أو لبساً أو مسكناً أو غيرها وكلها نجاسات معنوية الثاني ما يستعمل من الأكل والشرب ونحوهما يكون سليماً من تعلقات أحكام النفوس وخواصها غير أنه لا يخلو في نفسه من حيث مزاجه ومن حيث روحانيته من خواص رديئة لا يلائم أكثر الناس فأمثال هذه ليست في مقام الحل التام وكذا في الملابس إذا لمصلت وخيطت في وقت ردى اتصل بها خواص رديئة وكذا ما ورد في الحديث من شؤم المرأة والدار والفرس وشهد بصحته التجارب فإن لها في بواطن أكثر الناس بل وفي ظواهرهم خواص مضرّة تتعدى من المباشر إلى نفسه وأخلاقه وصفته فتحدث نسبتها للقلوب والأرواح تلويثات هي من قسم النجاسات المعنوية وقد نهت الشريعة على كراهيتها دون الحكم عليها بالحرمة

٣٨٥٩ - الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ - (م ت) عن ابن عمر - (ص)

٣٨٦٠ - الْحَيَاءُ وَالْإِيمَانُ مَقْرُونَانِ لَا يَفْتَرِقَانِ إِلَّا جَمِيعًا - (طس) عن أبي موسى - (ض)

٣٨٦١ - الْحَيَاءُ وَالْإِيمَانُ قُرْنَانَا جَمِيعًا ، فَإِذَا رَفِيعَ أَحَدَهُمَا رَفِيعَ الْآخَرِ - (حل ك هب) عن ابن عمر - (ص)

الثالث وهو الطاهر صورة النجس معنى من حيث إنه حرام كطعام وشراب ومسكن ومشوم ونحوها وإذا علمت ذلك فاعلم أن لأحكام الحل والحرمه والنجاسة والطهارة امتزاجات على أنحاء وغلبة ومغلوبة بحسب قوة بعض الأحكام ورجحانها لقوة الكمال أو الكثرة أو هما معاً على غيرهما من الأحكام التي تقع معها المازجة وهذا هو القسم المشترك فإنه لا بد من الامتزاجات من حصول هيآت متعلقة بها مترحدة الكثرة لمزاج متحد والحكم يترتب على تلك الامتزاجات بحسب الغلبة والمغلوبة وتعقل المساواة بين قوى تلك الخواص وأحكامها والقرب من المساواة هو مرتبة المكروه والمتشابه المشار إليه في هذه الأحاديث فتدب الشارع إلى التورع في هذا القسم تحريزاً من حذر متوقع (ت ه ك) في الاطعمة (عن سلمان) قال سئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عن السمن والجبن والفراء فذكره قال الترمذي في العلل سألت عنه محمداً يعني البخاري فقال ما أراه محفوظاً وقال الذهبي فيه سيف بن هرون البرجي ضعفه جمع وقال الدارقطني متروك

(الحياء) بالمد وسبق تعريفه وأنه غريزي أصلاً واكتسابي كالأيمان (من الإيمان) أي من أسباب أصل الإيمان وأخلاق أهله تمتنع من الفواحش وتحمل على البر والخير كما يمنع الإنسان صاحبه من ذلك فعلم أن أول الحياء وأولاه الحياء من الله وهو أن لا يراك حيث هناك ولا يفقدك حيث أمرك وكأله إنما ينشأ عن المعرامة ودوام المراقبة (م ت عن ابن عمر) بن الخطاب قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يعظ أخاه في الحياء أي في تركه فقال دعه ثم ذكره وكلام المصنف كالصريح في أن دائماً تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهول فقد عزاه هو في الدرر إلى الشيخين معاً من حديث ابن عمرو عزاه لهما أيضاً في الأحاديث المتواترة وذكر أنه متواتر

(الحياء والإيمان مقرونان لا يفترقان إلا جميعاً) قال الطيبي فيه رائحة التجريد حيث جرد من الإيمان شعبة منه وجعلها قريناً له على سبيل الاستعارة كأنهم مرضيعا إبان ثدي أي تقاسما أن لا يفترقا (طس عن أبي موسى) الأشعري وقال تفرد به محمد بن عبيدة القرشي وهو ضعيف

(الحياء والإيمان قرنا جميعاً فإذا رفع أحدهما) من إنسان (رفع الآخر) منه أي معظمه أو كآله (تنبيه) قال الراغب الحياء انقباض النفس عن القبايح وهو من خصائص الإنسان وأول ما يظهر من قوة الفهم في الصبيان وجعل في الإنسان ليرتدع عما تنزع إليه الشهوة من القبايح فلا يكون كالبهيمة وهو مركب من جبن وعفة ولذلك لا يكون المستحي فاسقاً ولا العاسق مستحيًا لتنافي اجتماع العفة والفسق وقلما يكون الشجاع مستحيًا والمستحي شجاعاً لتنافي اجتماع الجبن والشجاعة ولعزة وجود ذلك يجمع الشعراء بين المدح بالشجاعة والمدح بالحياء كقوله

كريم يغض الطرف لفضل حيائه ويدنو وأطراف الرماح دوائى

وأما الخجل فخيرة النفس لفرط الحياء ويحمد في النساء والصبيان ويذم باتفاق في الرجال والوقاحة مذمومة بكل إنسان وهي انسلاخ من الإنسانية وحقيقتها لجأج النفس في تعاطي القبيح واشتقاقه من حافر وقاح أي صلب ولهذا المناسبة قال الشاعر:

باليتمى من جلد وجهك رقعة فأقد منها حافراً الأشهب

وما أصدق قول الآخر صلابة الوجه لم تغلب على أحد إلا تكمل فيه الشر فاجتمعا

(حل ك) في الإيمان (هب) كاهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم على شرطهما ، وأقره الذهبي وقال الحافظ العرق حديث صحيح غريب إلا أنه قد اختلف على جرير بن حازم في رفعه ووقفه

٣٨٦٢ - الْحَيَاءُ هُوَ الدِّينُ كُلُّهُ - (طب) عن قرّة - (ض)

٣٨٦٣ - الْحَيَاءُ خَيْرُ كُلِّهِ - (م د) عن عمران بن حصين - (ص)

٣٨٦٤ - الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ - (ق) عن عمران بن حصين - (ص)

٣٨٦٥ - الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ، وَالْإِيمَانُ فِي الْجَنَّةِ؛ وَالْبَذَاءُ مِنَ الْجَفَاءِ، وَالْجَفَاءُ فِي النَّارِ - (ت ك هب)

(الحياء هو الدين كله) لأن مبدأه ومنتهاه بنفسيان إلى ترك القبيح وترك القبيح خير لا محالة فكان لا بآتي إلا بخير ولأن من استحيا من الخلق قل شره وكثر خيره وغلب عليه السخاء والسماح المرسلان إلى ديار الأفراح وأشفق أن يرى أحد في دينه خللا أو في عمله زللا فمن ثم كان فيه كمال الدين لمصير من هو شعاره من المنقذين (طب عن قرّة) ابن إياس قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكر عنده الحياء فقالوا الحياء من الدين فقال بل هو الدين كله وضعفه المنذرى ولم يبين وبينه الهشمي فقال فيه عبد الحميد بن سوار وهو ضعيف

(الحياء خير كله) لأن مبدأه انكسار يلحق الإنسان مخافة نسبه إلى القبيح ونهايته ترك القبيح وكلاهما خير ومن ثمراته مشهود النعمة والاحسان فإن الكريم لا يقابل بالإساءة من أحسن إليه وإنما يفعله اللئيم فيمنعه مشهود إحسانه إليه ونعمته عليه من عصيانه حياء منه أن يكون خيره وإنعامه نازلا عليه ومخالفته صاعدة إليه فملك بهذا وهذا وملك يجمع بهذا فأقبح به من مقابلة (م د) في الإيمان (عن عمران بن حصين) ورواه عنه أيضا أبو داود وفي الباب أنس وغيره (الحياء لا يأتي إلا بخير) لأن من استحيا من الناس أن يروى يأتي بقبيح دعاء ذلك إلى أن يكون حياؤه من ربه أشد فلا يضيع فريضة ولا يرتكب خطيئة قال ابن عربي الحياء أن لا يفعل الإنسان ما يخجله إذا عرف منه أنه فعله والمؤمن يعلم بأن الله يرى كل ما يفعله فيلزمه الحياء منه لعله بذلك وبأنه لا بد أن يقرره يوم القيامة على ما عمله فيخجل فيؤديه إلى ترك ما يخجل منه وذلك هو الحياء فمن ثم لا يأتي إلا بخير انتهى لا يقال صاحب الحياء قد يستحي أن يواجه بالحق من يعظمه فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وقد يحمله الحياء على إخلاله ببعض الحقوق كما هو معروف عادة لأننا نقول هذا ليس بحياء حقيقة بل عجز ومهانة وخور وإنما يطلق عليه أهل العرف حياء مجازا وحقيقة الحياء خلق يمت على ترك القبيح ويمنع من التقصير في حق الغير وقال بعض الحكماء من كسى الحياء ثوبه لم ير الناس عيبه (ق عن عمران بن حصين) ورواه عنه أيضا أحمد وغيره

(الحياء من الإيمان) قال الرغزشي جمل كالبعض منه لمناسبته له في أنه يمنع من المأصي كما يمنع الإيمان وقال ابن الأثير جعل الحياء وهو غريزة من الإيمان وهو اكتساب لأن المستحي ينقطع بحياؤه عن المعاصي وإن لم يكن له تقية فصار كالإيمان الذي يقطع بينهما وبينه وجعله بمضه لأن الإيمان ينقسم إلى ائتمار بما أمر الله وانتهاء عما نهى عنه فإذا حصل الانتهاء بالحياء كان أخص الإيمان (والإيمان في الجنة) أي بوصل إليها (والبذاء) بذال معجمة ومد الفحش في القول (من الجفاء) بالمد أي الطرد والاعراض وترك الصلة والبر (والجفاء في النار) يراد به قوله في خبر آخر وهل يكب الناس في النار إلا حصائد ألسنتهم (تنبيه) سئل بعضهم هل يكون الحياء من الإيمان مقيداً أو مطلق فقال مقيد بترك الحياء في المذموم شرعا وإلا فعدمه مطلوب في النصيح والأمر والنهي الشرعي فتركه في هذه الأشياء من النعوت الإلهية، إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا، والله لا يستحي من الحق، وأنشدوا إن الحياء من الإيمان جاء به لفظ النبي وخير كله فيه فليتنصف كل من يرى مشاهدته وليس يعرف هذا غير منتهى مستيقظ غير نواوم ولا كسل مراقب قلبه لدى تقلبه إن الحياء من أسماء الإله وقد جاء التخاق بالاسماء فاحظ به

عن أبي هريرة (خذه ك هب) عن أبي بكرة (طب هب) عن عمران بن حصين - (صح)
 ٣٨٦٦ - الْحَيَاءُ وَالْعِيُّ شُعْبَتَانِ مِنَ الْإِيمَانِ؛ وَالْبَذَاءُ وَالْيَأْنُ شُعْبَتَانِ مِنَ النِّفَاقِ - (حم ت ك)
 عن أبي أمامة - (صح)

٣٨٦٧ - الْحَيَاءُ وَالْإِيمَانُ فِي قَرْنٍ . فَإِذَا سَلِبَ أَحَدُهُمَا تَبِعَهُ الْآخَرُ - (طس) عن ابن عباس - (ح)
 ٣٨٦٨ - الْحَيَاءُ زِينَةٌ ، وَالتَّقِيُّ كَرَمٌ ، وَخَيْرُ الْمَرْكَبِ الصَّبْرُ ، وَاتِّظَارُ الْفَرَجِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عِبَادَةٌ - الْحَكِيمُ
 عن جابر (ض).

وأنشدوا في مدح ترك الحياء في المشروع
 ترك الحياء تحق وتخلق جاءت به الآيات في القرآن
 فإذا فهمت الأمر بهذا فكأن مثل اللسان بقية الميزان
 (ت ك هب عن أبي هريرة خذه ك هب عن أبي بكرة طب هب عن عمران بن الحصين) قال الهيثمي في موضع
 رجاله رجال الصحيح وأعادته في آخر وقال فيه محمد بن موسى بن أبي زيم وثقه أبو حاتم وكذبه جمع وبقية رجاله رجال
 الصحيح وأطلق الذهبي في الكبار أنه صحيح
 (الحياء والعى) أى سكون اللسان تحرزا عن الوقوع في البهتان لاعى القلب ولاعى العمل ولاعى اللسان للخلل
 (شعبتان من) شعب (الإيمان) أى أثرا من آثاره بمعنى أن المؤمن بحمله الإيمان على الحياء فيترك القبايح حياء من الله ويمتنعه
 من الاجترار على الكلام شققا من عثر اللسان والوقية في البهتان (والبذاء) هو ضد الحياء وقيل لحش الكلام (والبيان)
 أى فصاحة اللسان والمراد به هنا ما يكون فيه لثم من الفصاحة كهجو أو مدح بغير حق (شعبتان من النفاق) بمعنى أنهما
 خصلتان منشأهما النفاق والبيان المذكور هو التعمق في النطق والتفاسيح وإظهار التقدم فيه على الغير أيها وعجبا كما
 تقرر قال القاضى لما كان الإيمان باعنا على الحياء والنحفظ في الكلام والاحتياط فيه عد من الإيمان وما يخالفهما
 من النفاق وعليه فالمراد بالعى ما يكون بسبب التأمل في المقال والتحرز عن الوبال للخلل في اللسان والبيان ما يكون
 بسببه الاجترار وعدم المبالاة بالطغيان والتحرز عن الزور والبهتان وقال الطيبي إنما قول العى في الكلام مطلقا
 بالبيان الذى هو التعمق في النطق والتفاسيح وإظهار التقدم فيه على الناس مبالغة لثم البيان وأن هذه القضية غير مضمرة
 بالإيمان مضمرة ذلك البيان (حم ت ك عن أبي أمامة) قال الأثرمذى حسن وقال الحافظ العراقي فى أماليه حديث حسن
 وقال الذهبي صحيح

(الحياء والإيمان فى قرن) أى مجموعهما فى حبل أوقرن والقرن ضفيرة الشعر والجمع قرون يعنى هما كشى. واحد
 (فإذا سلب أحدهما تبعه الآخر) لأن من نزع منه الحياء ركب كل فاحشة وقارن كل قبيح ولا يحجزه عن ذلك دين
 - إذا لم تستح فاصنع ما شئت - والمراد الحياء الشرعى الذى يقع على وجه الاجلال والاحترام للأكابر وهو محمود
 وأما ما يقع سببا لترك أمر شرعى فهو مذموم وهو المراد بقول مجاهد لا يتعلم العلم مستحى وهو بسكون الحياء ولا فى
 كلامه نافية لانهية ولهذا كانت مما يتعلم مضمومة كأنه أراد تحريض المتعلمين وقول مجاهد هذا وصله أبو نعيم فى الحلية
 قال ابن حجر فى المختصر وهو إسناد صحيح على شرط البخارى (طس عن ابن عباس) قال الهيثمي وغيره فيه يوسف
 ابن خالد السمنى كذاب خبيث انتهى فكان ينبغي للمصنف حذفه

(الحياء زينة) لأنه من فعل الروح والروح سمارى وعمل أهل السماء يشبه بعضه بعضا فى العبودية والنفس شهوانى
 أرضى ميال إلى شهوة ثم أخرى وهكذا لا يهدى ولا يترك فاعمالنا مختلفة فمرة عبودية ومرة ربوبية ومرة عجز ومرة

- ٣٨٦٩- الحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ ، وَأَحْيَى أُمِّي عُثْمَانُ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)
 ٣٨٧٠- الحَيَاءُ عَشْرَةُ أَجْزَاءَ: قَسِيعَةٌ فِي النِّسَاءِ ، وَوَاحِدٌ فِي الرِّجَالِ - (فر) عن ابن عمر - (ض)
 ٣٨٧١- الْحَيَاتُ مَسْخُ الْجَنِّ صُورَةً ، كَمَا مَسَخَتِ الْقِرْدَةُ وَالْخَنَازِيرُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ - (طب) وأبو الشيخ
 في العظمة عن ابن عباس - (صح)
 ٣٨٧٣- الْحَيَةُ فَاسِقَةٌ ، وَالْعَقْرَبُ فَاسِقَةٌ ، وَالْفَأْرَةُ فَاسِقَةٌ وَالْغُرَابُ فَاسِقٌ - (ه) عن عائشة

اقتدار فإذا ربيحت النفس وذلك وأدبت وكان السلطان والغلبة للروح جاء الحياء وهو خجل الروح عن كل ما لا يصلح في السماء وذلك يزين الجوارح الظاهرة والباطنة ومنه الوقار والحلم والأناة (والتقى كرم) لأن الكرم ما انتقاد وذل ومن ثم سميت شجرة العنب كرمًا لأنها تمتد فأينما مدت امتدت ولذلك شبه بها قلب المؤمن في الخير فإذا ولىج النور في القلب ترطب ولأن قتلين النفس وبذهب يذهبها لأن حر الشهوة قد طغى بالنور الوارد على القلب فانتقاد فاتقى (وخير المركب الصبر) لأن الصبر ثبات العبد بين الرب لأحكامه ما أحب منها وما كره فهو خير مركب ركب به إليه وهو مركب الوفاء بالعهد خلق الله الدنيا ممرًا إلى الآخرة والمجتازون يأخذون الزاد ويمرون أولاً بالتعبور ثم يخرجون إلى ربهم وجعل باب الذي يدخلون عليه منه أمرًا باب وأهوله ليظهرهم من الدنس فبلغوه طاهرين فيمكن لهم في دار القدس فمن الوفاء بعهد أن يلتفت إلى شيء غيره الزاد (وانتظار الفرج من الله عز وجل عبادة) لأن فيه قطع العلائق والأسباب إلى الله وتعلق به وشغوص الأمل إليه وتبرأ من الحول والقوة فهذا خالص الإيمان (الحكيم) الترمذي (عن جابر) بن عبد الله

(الحياء من الإيمان) لأن الحياء أول ما يظهر في الإنسان من أمارات العقل والإيمان آخر مرتبة العقل ومحال حصول آخر مرتبة العقل لمن لم يحصل له المرتبة الأولى فبالواجب كان من لحياء له لا إيمان له ذكره الراغب (وأحيا أمي عثمان) بن عفان فهو من أكلهم إيمانًا قال ابن القيم الحياء مشتق من الحياة والغيث يسمى حيا بالضرورة لأن به حياة الأرض والنبات والحيوان وبهذا الحياء حياة الدنيا والآخرة فمن لحياء فيه ميت في الدنيا شقي في الآخرة وبين قلة الحياء وعدم الغيرة تناسب فكل يستدعي الآخر وبطابه حثيثاً ومن استحيى من الله عند معصيته استحيى من عقوبته عند لقائه ومن لم يستحي من معصيته لم يستحي من عقوبته (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) ذكره في ترجمة عثمان

(الحياء عشرة أجزاء قسعة في النساء وواحد في الرجال) ظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلمي نفسه ولولا ذلك ما قوى الرجال على النساء اهـ . بافظه أي قلولا ما ألقى الله عليهن من مزبد الحياء لم يصبرن عن طلب الجراح من الرجال طرفة عين (فر عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه الحسن بن قتبية الخزاعي قال الذهبي قال الدارقطني متروك ورواه عنه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه وعنه أخرجه الديلمي مصرحاً قلوعزاه المصنف إليه لكان أجود

(الحيات مسخ الجن) أي أصلهن من مسخ الجن الذين مسخوا (كما مسخت القردة والخنازير من بني إسرائيل) الظاهر أن المراد بعض الحيات لا كلها بدليل ما ذكر في أخبار آخر (طب وأبو الشيخ في) كتاب (العظمة) كلاهما (عن ابن عباس) قال الهيثمي رجاله يعني الطبراني رجال الصحيح
 (الحية فاسقة والعقرب فاسقة والفأرة فاسقة والغراب فاسق) أي غير غراب الزرع: قضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه ولعله ذهب بل بقيته عند مخرجه ابن ماجه والكلب الأسود البهم شيطان اهـ . وهذه هي الفواسق الخمس التي يحل قتلها في الحل والحرم (ه عن عائشة) ورواه عنها أيضاً الديلمي وغيره

حرف الخاء

- ٣٨٧٣ - خَابَ عَبْدٌ وَخَسِرَ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَلْبِهِ رَحْمَةً لِلْبَشَرِ - الدولابي في الكنى ، وأبو نعيم في المعرفة ، وابن عساكر عن عمرو بن حبيب - (ح)
- ٣٨٧٤ - خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ سَيْفٌ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ - البغوي عن عبد الله بن جعفر - (ح)
- ٣٨٧٥ - خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ سَيْفٌ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ سَلَّهُ اللَّهُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ - ابن عساكر عن عمر (ض)
- ٣٨٧٦ - خَالِدٌ سَيْفٌ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ ، وَنَعِمَ قَتَى الْعَشِيرَةَ - (حم) عن أبي عبيدة - (ض)
- ٣٨٧٧ - خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ سَيْفٌ اللَّهِ ؛ وَسَيْفٌ رَسُولِهِ وَحِمَاةُ اللَّهِ ، وَأَسَدُ رَسُولِهِ ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ أَمِينُ اللَّهِ ، وَأَمِينُ رَسُولِهِ ، وَحَذِيفَةُ بْنُ الْيَمَانِ مِنْ أَصْفِيَاءِ الرَّحْمَنِ ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ مِنْ تِجَارِ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ - (فر) عن ابن عباس - (صح)

حرف الخاء

(خاب عبد وخسر) أى حرم وهلك (لم يجعل الله تعالى في قلبه رحمة للبشر) فويل للقاسية قلوبهم ، (الدولابي) بضم الدال وآخره موحدة تحتية نسبة إلى دولاب بفتح الدال قال الإمام السمعاني لكن الناس يضمونها نسبة إلى قرية بالوى وهو محمد بن أحمد بن سعد الوراق الأنصارى عالم عامل بالحديث حسن التصرف روى عن الطاردي وغيره وعنه الطبراني وابن حبان (في) كتاب (الكنى) واللائب (وأبو نعيم) الأصماني صاحب الحلية (في) كتاب (المعرفة) وكذا الديلمي (وابن عساكر) في التاريخ كلهم (عن عمرو بن حبيب) بن عبد شمس قال الذهبي ويقال له عمرو ابن سمرة وله صحبة (خالد بن الوليد سيف من سيوف الله - البغوي عن عبد الله بن جعفر)

(خالد بن الوليد) بن المغيرة الذي قيل له احذر السم لا تسفيكه لأعاجم قال ابنونى به فأخذه فافتحمه وقال : بسم الله لم يضره (سيف من سيوف الله سله الله على المشركين) وفي رواية بدل سله الخ صبه الله على الكفار وفي رواية على المشركين والمنافقين (ابن عساكر) في التاريخ من حديث أبي العفاء السلى (عن عمر) بن الخطاب قيل لعمر لو عهدت قال لو أدركت أبا عبيدة لقلت سمعت عبدك وخيلك يقول لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة ولو أدركت خالد بن الوليد ثم وليته ثم قدمت على ربي لقلت سمعت عبدك وخيلك يقول : خالد سيف الله الخ وفيه الوليد بن شجاع قال أبو حاتم لا يحتج به ورواه أبو يعلى في الطبراني والديلمي عند خالد

(خالد سيف من سيوف الله ونعم قتي العشيرة - حم) من حديث عبد الملك بن عمير (عن أبي عبيدة) بن الجراح قال عبد الملك استعمل عمر أبا عبيدة على الشام وعزل خالد فقال خالد أبعث عليكم أمين هذه الأمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح إلا أن عبد الملك بن عمير لم يدرك أبا عبيدة ولا عمر .

(خالد بن الوليد سيف الله وسيف رسول الله وحمة) بن عبد المطلب (أسد الله وأسود رسول الله وأبو عبيدة بن الجراح أمين الله وأمين رسول الله وحذيفة بن اليمان من أصفياء الرحمن وعبد الرحمن بن عوف من تجار الرحمن عز وجل) لأن قصده بالتجارة إنما كان التعاون على عمارة الدنيا مع سائر خلق الله وحمل سلع الإقطار وبضائعهم من أرض إلى أرض لنفع الخلق وعمارة المكون فيكون عمله لله إضائه إليه (فر عن ابن عباس) وفيه أحمد بن عمر بن قال البخاري يتكلمون فيه .

- ٣٨٧٨ - خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ : أَحْفُوا الشَّوَارِبَ ، وَأَوْفُوا اللَّهَ - (ق) عن ابن عمر - (ص)
 ٣٨٧٩ - خَالِفُوا الْيَهُودَ ، فَإِنَّهُمْ لَا يَصْلُونَ فِي نَعَالِهِمْ ؛ وَلَا خِفَافِهِمْ - (د ك هـ) عن شداد بن أوس - (ص)
 ٣٨٨٠ - خَدَرَ الْوَجْهِ مِنَ النَّبِيذِ تَنَاطُرُ مِنْهُ الْحَسَنَاتُ - البغوي وابن قانع (عدطب) عن شيبه بن أبي كثير الأشجعي - (ض)
 ٣٨٨١ - خَدَمْتُكَ : وَجَكَ صَدَقَةً - (فر) عن ابن عمر - (ح)

(خالفوا المشركين) في زعيمهم (أحفوا الشوارب) من الإحفاء وأصله الاستقصاء في الكلام ثم استعير في الاستقصاء في أخذ الشارب والمراد أحفوا ما طال عن الشفة فالتخار أنه يقص حتى يبدو طرف الشفة ولا يستأصله (وأوفوا الله) بالضم والكسر تركوها لتكثر وتغزو ولا تتعرضوا لها قال ابن تيمية هذه الجملة الثانية بدل من الأولى فإن الأبدال تقع في الجمل كما تقع في المفردات كقوله : يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم (ق) عن ابن عمر (بن الخطاب خالفوا اليهود) زاد ابن حبان في روايته والنصارى أى وصلوا في نعالكم وخفافكم (فإنهم لا يصلون في نعالهم) فصلوا أتم فيها إذا كانت عاهرة غير متنجسة وأخذ بظاهرها بعض السلف قال من تنجس نعله إذا دخل على الأرض طهر وجاز الصلاة فيه وهو قول قديم للشافعي والجديد خلافه (ولا خفافهم) وكان من شرع موسى نزع النعال في الصلاة داخل نعليك، وكان الموجب للنزع أنهما من جلد حمار ميت فالتزمه اليهود فلذا أمر بمخالفة اليهود فيه قال العراقي وحكمة الصلاة في النعلين مخالفة أهل الكتاب كما تقرر وخشية أن يتأذى أحد بنعليه إذا خلعهما مع ما في لبسهما من حفظهما من سارق أو دابة تنجس نعله قال وقد رعت نعل مرة فأخذه كلب فعبث به ونجسه ثم هذا كله إذا لم يعلم قبحا نجاسة قال ابن بطال هذا يحرم على ماله لم يكن فيها نجس ثم هي من الرخص كما قال القشيري لأن المندوب لأن ذلك لا يدخل في المعنى المطلوب من الصلاة وهو وإن كان من ملابس الزينة لكن من ملامسة الأرض الذي يكثر فيه الخبث قد تقصر به عن هذه الرتبة وإذا تعارضت رعاية التحسين وإزالة الخبث قدمت الثانية لأنها من دفع المفسد والأخرى من جلب المصالح إلا أن يرد دليل بإلحاقه بما يتجمل به فيرجع إليه فيترك هذا النظر اه وقال ابن حجر وهذا الحديث دليل يرجع إليه فيكون ندب ذلك من جملة المخالفة المذكورة وورد في كون الصلاة من النعال من الزينة المأمور بأخذها في الآية حديث ضعيف أورده ابن عدي وابن مردويه والعقيلي من حديث أنس (د ك هـ) عن شداد بن أوس (صححه الحاكم وأقره الذهبي ولم يضعفه أبو داود وقال الزين العراقي في شرح الترمذي إسناد حسن

(خدر الوجه) أى ضعفه واسترخاؤه (من النبيذ) أى من شربه (تناطر منه) أى من شربه (الحسنات) فلا يبقى لشاربه حسنة وفي رواية خدر الوجه من السكر يهدر الحسنات ذكرها في الميزان من حديث أنس وهذا لو صح لكان صريحاً في تحريمه البغوي (في المعجم) (وابن قانع) في المعجم (عدطب) عن شيبه بن أبي كثير الأشجعي (قال الذهبي وفيه الواقدي كذبه أحمد وابن المدني وغيرهما وقال الهيثمي بعد عزوه للطبراني فيه الواقدي وهو ضعيف جداً وقد وثق .

(خدمتك) بكسر الكاف خطاباً لمؤنس (زوجك صدقة) قاله للبراءة التي قالت ليس لي مال فأصدق إلا أن أخرج من بيت زوجي فأعين الناس على حوائجهم وفيه إشعار بأن خدمة الزوج من تعاطى نحو طبخ وعجن وكنس وغيرها لا تجب (فر عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه مسلم بن محمد الطائفي ضعفه أحمد ووثقه غيره .

(خديجة) بنت خويلد القرشية الأزدية ذات الشرف الظاهر والحسب الفاخر أفضل أمهات المؤمنين قال الحافظ العراقي على الصحيح المختار وذكر نحوه ابن العماد وسبقهما السبكي كيف وهي (سابقة نساء العالمين إلى الإيمان بالله وبعلمه) أى وبما جاء به محمد عن الله سبحانه فهي أول من آمن به من النساء مطلقاً وأرسل الله إليها السلام مع جبريل قال ابن القيم وهذه خصوصية لا تعرف لامرأة غيرها وقد استدلل بهذا الحديث على أن خديجة أفضل من عائشة (ك)

- ٣٨٨٢ - خَدِيجَةُ سَابِقَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ إِلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَبِمُحَمَّدٍ - (ك) عن حذيفة
- ٣٨٨٣ - خَدِيجَةُ خَيْرُ نِسَاءٍ عَالِمِيهَا، وَمَرْيَمُ خَيْرُ نِسَاءٍ عَالِمِيهَا، وَفَاطِمَةُ خَيْرُ نِسَاءٍ عَالِمِيهَا - الحارث عن عروة مرسلًا
- ٣٨٨٤ - خَذَلْنَا، فَإِنَّ الْحَرْبَ خُدْعَةٌ - الشيرازي في الألقاب عن نعيم الأشجعي - (ض)
- ٣٨٨٥ - خُذِ الْأَمْرَ بِالتَّذِيرِ: فَإِنْ رَأَيْتَ فِي عَاقِبَتِهِ خَيْرًا فَاْمُضْ، وَإِنْ خَفْتَ غَيًّا فَاْمْسِكْ - (عب عدهب) عن أنس - (ض)
- ٣٨٨٦ - خُذِ الْحَبَّ مِنَ الْحَبِّ: وَالشَّاةُ مِنَ الْغَنَمِ، وَالْبَعِيرَ مِنَ الْإِبِلِ؛ وَالْبَقَرَةَ مِنَ الْبَقَرِ - (د ه ك)

في فضائل الصحابة (عن حذيفة) بن اليمان .

(خديجة) بنت خويلد زوجة المصطفى وهي أول من آمن به من هذه الأمة (خير نساء عالمها) زاد في رواية (ومريم) بنت عمران أم عيسى عليه السلام (خير نساء) عالمها وفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم سميت به لأن الله قطعها عن النار (خير نساء عالمها) قال بعضهم الكناية الأولى راجعة إلى هذه الأمة والثانية إلى الأمة التي فيها مريم والثالثة إلى هذه الأمة أيضا اه وليس بجيد وسيأتي عن قرب له مزيد تقرير (الحارث) ابن أبي أسامة في مسنده (عن عروة) بن الزبير (مرسلًا) قالوا وهو مرسل صحيح قال في الفتح كانت خديجة تدعى في الجاهلية الطاهرة وماتت على الصحيح بعد البعثة بعشر سنين في رمضان: وقيل ثمان وقيل سبع فأقامت مع المصطفى صلى الله عليه وسلم خمسًا وعشرين سنة على الصحيح وموتها قبل الهجرة بثلاث سنين وقد صدقت النبي صلى الله عليه وسلم في أول وهلة وتقدم من ثباتها في الأمر ما يدل على قوة يقينها ووفور عقلها وصحة عزمها لا جرم كانت أفضل نساء على الأرجح إلى هنا كلامه قال وقد جاء ما بين المبراد صريحاً فروى البراء والطبراني عن عمار بن ياسر رفعه لقد فضلت خديجة على نساء أمي كما فضلت مريم على نساء العالمين قال وهو حديث حسن الاسناد .

(خذل عنا) يا حذيفة أمر من التخذيل وهو هنا حمل الأعداء على الفشل وترك القتال (فإن الحرب خدعة) بفتح الخاء وشد الدال بضبط المصنف قال لما اشتد الحصار على المسلمين بالخندق وتمالأت عليهم الطوائف واشتد الخوف وأتاهم العدو من فوقهم ومن أسفل منهم (الشيرازي في) كتاب (الألقاب) والسكنى (عن) نعيم بن مسعود بن عامر (الأشجعي) صحابي مشهور ورواه عنه أيضا أبو نعيم والديلمي وكان المصنف ذهل عنه وإلا لما أبعد النجعة .

(خذ الأمر بالتدبير) أي التفكر فيه وجلب مصالحه ودرء مفسده والنظر في عواقبه وعبر بالأخذ الذي هو بمعنى القهر والغلبة إشارة إلى طلب قهر شهوة نفسه في ماقبه الحزم والرشد (فإن رأيت في عاقبته خيراً فامض) أي افعله (وإن خفت) من فعله (غيا) أي شراً من خسران عاقبته وضلالها (فأمسك) أي كف عن فعله قال الطيبي الخوف هنا بمعنى الظن كافي: لأن يخافاً ألا يقبها حدود الله، ويجوز كونه بمعنى العلم واليقين لأن من خاف شيئاً احتزم منه وهذا أنسب بالمقام لأنه وقع في مقابلة رأيت وهو بمعنى العلم وهما نتيجتا الفكر والتدبير (عب عدهب) وكذا أبو نعيم والبغوي والديلمي من حديث أبان بن أبي عياش (عن أنس) قال قال رجل يا رسول الله أوصني قد ذكره ظاهر صنيع المصنف أن يخرج به سكتوا عليه والأمر بخلافه بل تعقبه البيهقي بما نصه أبان بن عياش ضعيف في الرواية اه قال الذهبي في الضعفاء قال أحمد تركوا حديثه وفي الميزان عن بعضهم أنه يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق هذا الحديث فيما أنكر عليه

(خذ الحب من الحب) أي في الزكاة ومفهومه أن ماسوى الحب ونحوه لازكاة فيه كورق سدر وأنه لازكاة

٣٨٨٧ - خُذْ عَلَيْكَ ثَوْبَكَ ، وَلَا تَمْشُوا عُرَاةً - (د) عن المسور بن مخرمة - (صح)

٣٨٨٨ - خُذْ حَقَّكَ فِي عَفَافٍ وَافٍ أَوْ غَيْرَ وَافٍ - (هـ ك) عن أبي هريرة (طب) عن جرير - (صح)

٣٨٨٩ - خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ : مِنْ أَبِي مَسْعُودٍ ، وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ ، وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ، وَسَالِمٍ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ - (ت ك) عن ابن عمرو - (صح)

٣٨٩٠ - خُذُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا - (ق) عن عائشة - (صح)

في الأزهار كزعفران وعصفور وقطن لأنه غير حب ولا في معناه (والشاة من الغنم) إذا بلغت أربعين (والبعير من الابل) إذا بلغت خمسا وعشرين فأكثر (والبقرة من البقر) إذا كانت ثلاثين أصاعدا والمراد أن الزكاة من جنس المأخوذ منه هذا هو الأصل وقد يعدل عنه لموجب (د هـ ك) كاهم من حديث عطاء بن يسار (عن معاذ) بن جبل قال العا كم على شرطهما إن صح سماع عطاء عن معاذ وقال البزار لا نعلم أنه سمع منه (خذ عليك ثوبك) أيها العريان أي البسه (ولا تمشوا عراة) عم الخطاب بعدم ما خص ليفيد أن الحكم عام لا يختص بواحد دون آخر فيحرم المشي عريانا أي بحيث يراه من يحرم نظره لعورته أمامه شبه خاليا أو لمعجزه عن السترة بأنواعها ومراتبها المبينة في الفروع لجائز للحاجة فإن كان غير ما خلاص صحيح الشافعية التحريم (د عن المسور بن مخرمة) بن نوفل الزهري قال حملت حجرا ثقيلا أمشي فسقط ثوبي فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره

(خذ حَقَّكَ فِي عَفَافٍ) أي عَفِ في أخذه عن الحرام بسوء المطالبة والقول السيء (وافٍ أو غير وافي) أي سواء وفيك حَقُّكَ أو أعطاك بهضه لا تفحش عليه في القول قال في الفردوس وهذا قاله لرجل مر به وهو يتقاضى رجلا وقد أُلح عليه وأخرج العسكري عن الأصمعي قال أني أعرابي قوما فقال لهم هل لكم في الحق أو فيما هو خير من الحق قالوا وما خير من الحق قال التفضل والتغافل أنضل من أخذ الحق كله وهذا الحديث قد عد من الأمثال قال الراغب والأخذ حوز الشيء وتحصيله (هـ ك) وصححه (عن أبي هريرة) قال الحافظ الزين العراقي إسناده حسن (طب عن جرير) بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحب الحق خذ الحق قال الهيثمي وفيه داود بن عبد الجبار وهو متروك .

(خذوا القرآن) أي تعلموه (من أربعة) اثنان من المهاجرين واثنان من الأنصار (من ابن مسعود و) (أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى) امرأة (أبي حذيفة) بن عتبة الأنصاري وكان أبوه حذيفة تبناه لما تزوج بها فنسب إليه ، أمر بالآخذ عنهم لكونهم تفرغوا لآخذ القرآن مشافهة من النبي صلى الله عليه وسلم بإتقان وضبط ولا يلزم منه أن لا يكون أحد في ذلك الوقت شاركهم في حفظه وقد قتل في بئر معونة سبعون رجلا من الصحابة كان يقال لهم القراء وقول الكرماني أراد الإعلام بما يكون بعده أن الأربعة ينفردون بذلك رد بأن الذين مهدوا في تجريد القرآن بعد العصر النبوي أضاف المذكورين وقد نزل سالم في وقعة اليمامة ومات معاذ في خلافة عمر وأبي وابن مسعود في خلافة عثمان وتأخر زيد بن ثابت واليه انتهت الرئاسة في القراءة وعاش بعدهم دهرأ (ت ك) في المناقب (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه البزار عن ابن مسعود قال الهيثمي ورجاله ثقات وأضيق صنيع المؤلف أن هذا لم يخرج في الصحيحين ولا أحدهما وهو غفلة فقد خرج البخاري في صحيحه وأفظه خذ القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب اه بنصه

(خذوا من العمل) في رواية الأعمال (ما تطيقون) أي خذوا من الأوراد ما تطيقون الدوام عليه (فإن الله لا يمل) أي لا يعرض عنكم إعراض الملوك عن الشيء أو لا يقطع الثواب والرحمة عنكم ما بقي لكم نشاط الطاعة

٣٨٩١ - خُذُوا مِنَ الْعِبَادَةِ مَا تُطِيقُونَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَسْأَمُ حَتَّى تَسْأَمُوا - (طب) عن أبي أمامة - (ض)
 ٣٨٩٢ - خُذُوا عَنِّي ، خُذُوا عَنِّي . قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهْنً سَبِيلًا ، الْبَكْرُ بِالْبَكْرِ جَلْدُ مِائَةٍ وَنَفْيُ سَنَةٍ ، وَالثَّيْبُ
 بِالْثَّيْبِ جَلْدُ مِائَةٍ وَالرَّجْمُ - (حمم) عن عبادة بن الصامت - (صح)

أولا يترك فضله عنكم حتى تركوا سؤاله ذكر بهذه العبارة للازدواج نحو نسوا الله فنسيهم، وإلا فالملال فتور يعرض
 للنفس من كثرة مزاولته شيء فيورث الكلال في الفعل وهو محال عليه تعالى (حتى تملوا) بفتح الأول والثاني
 أي تقاطعوا أعمالكم (ق عن عائشة) ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن الحولاء بنت تويت لا تنام الليل
 فذكره وتويت بضم المثناة الفوقية وفتح الواو وهو قطعة من حديث .

(خذوا من العبادة ما تطيقون) المداومة عليه بلا ضرر (فإن الله لا يسأم حتى تسأموا) قال القاضي السامة فتكرر
 في النفس من كثرة مزاولته شيء فيوجب الكلال في الفعل والاعراض عنه وهو وأمثاله إنما يصدق في حق من يعتريه
 التغير والانكسار أما من ينزه عنه فيستحيل تصور هذا المعنى في حقه بل إذا أسند إليه شيء من ذلك يجب أن يؤول ويحمل
 على منتهاه وغاية منتهاه كإسناد الرحمة والغضب والحياء إليه سبحانه فمعنى الحديث اعملوا بحسب وسعكم وطاقتكم فإن الله
 لا يعرض عنكم إعراض الملوك ولا ينفذ ثواب أعمالكم ما بقي لكم نشاط وأريحية فإذا سئتم فاعدوا فانكم إذا مللتم من العبادة
 وأتيت بها على سامة وكلال كان معاملة الله معكم معاملة المألوس عنكم والداعي إلى هذا التجوز قصد الازدواج وله في القرآن
 نظائر جمة ويخادعون الله وهو خادعهم، فيسخرهم منهم سخر الله منهم، ونسوا الله فنسيهم، إلى غير ذلك (طب عن أبي
 أمامة) قال الهيثمي فيه بشر بن نعيم ضعيف ورواه مسلم من حديث عائشة بلفظ خذوا من العمل ما تطيقون فوالله
 لا يسأم الله حتى تسأموا .

(خذوا عني) أي خذوا الحكم في حد الزنا عن ذكره القاضي وقال القرطبي أي أفهموا عني تفسير السبيل المذكور
 في قوله تعالى واللاقى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت،
 الآية واعملوا به وذلك أن مقتضى الآية أن من زنى حبس في بيته حتى يموت وبه قال ابن عباس في النساء وابن عمر فيهما
 فكان هو حد الزنا لأن به يحصل الإيلام والمعقوبة بأن يمنع من التصرف والنكاح حتى يموت فذلك حده غير أن
 ذلك الحكم كان ممدوداً إلى غاية وهو أن يبين الله له سبيلاً غير الحبس فلما بلغ وقت بيانه المعلوم عند الله بينه وبينه فبلغه
 لأصحابه فقال خذوا عني وعدى الأخذ بعن دون من الذي هو الأصل لأنه لما كان الأمر صادراً عنه أعطاه معناه
 أو لأنه أعطى فعل الأخذ معنى الرواية أي أرووا حكم الزنا عني وهذا خرج مخرج التنبيه والتأكيد إذ هو لم يبعث
 إلا لتؤخذ عنه (خذوا عني) قال الطيبي تكرير خذوا يدل على ظهور أمر كان خفي شأنه واهتم به (قد جعل الله له) سبيلاً
 أي للنساء الزواني على حد حتى توارت بالحجاب (سبيلاً) أي خلاصاً عن إمساكهن في البيوت المأمور به في سورة
 النور يعني جعل له طريقاً يخلص بها من الحبس أيها (البكر بالبكر^(١)) بكسر الباء في الأصل من لم توطأ والمراد
 هنا من لم تزوج من الرجال والنساء كذا في المحرر (جلد مائة) أي ضرب مائة ضربة (ونفي سنة) عن البلد الذي
 وقع الزنا فيها (والثيب بالثيب) في الأصل من تزوج ودخل من ذكر أو أنثى والمراد هنا المحصن يعني إذا زنا بكر ببكر
 وثيب بثيب، حذف ذلك اختصاراً لدلالة السياق عليه (جلد مائة والرجم) بالحجارة إلى أن يموت فرجم المحصن واجب
 بإجماع المسلمين قال القرطبي ولا التفات لإنكار الخوارج والنظام إما لكونهم غير مسلمين عند من يكفرهم وإما
 لأنهم لا يعتمد بخلافهم وأخذ الظاهرية بظاهر هذا الخبر وأوجبوا الجمع بين الجلد والرجم واقتصر الجمهور على الرجم لأن

(١) وقوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر الخ على سبيل الاشتراط بل حد البكر الجلد والتغريب سواء زنى
 بكر أم ثيب وحد الثيب الرجم سواء زنا بثيب أم بكر .

٣٨٩٣ - خُذُوا الْعَطَاءَ مَا دَامَ عَطَاءٌ ، فَإِذَا تَجَاحَفَتْ قُرَيْشُ بَيْنَهَا الْمَلِكُ وَصَارَ الْعَطَاءُ رُشَاءً عَنْ دِينِكُمْ فَدَعُوهُ (تخ د) عن ذى الزوائد (صح)

٣٨٩٤ - خُذُوا عَلَى أَيْدِي سُفَهَائِكُمْ (طب) عن النعمان بن بشير - (ض)

٣٨٩٥ - خُذُوا جَنَّتَكُمْ مِنَ النَّارِ ، قُولُوا : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؛ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، فَإِنَّهُنَّ يَأْتِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُقَدَّمَاتٌ وَمُعَقَّبَاتٌ وَمُجَنَّبَاتٌ ، وَهُنَّ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ - (ن ك) عن أبي هريرة - (صح)

٣٨٩٦ - خُذُوا يَا بَنِي أَرْفَدَةَ حَتَّى تَعْلَمَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى أَنَّ فِي دِينِنَا فُسْحَةً - أبو عبيدة في الغريب والخرائطي

النبى صلى الله عليه وسلم اقتصر على رجم ما عزاهوا من نسخ وللرجم شروط أخرى ودلائل أخرى بينت في الفروع وفيه حجة للشافعي في وجوب نفي المرأة وقال مالك لا تنفي خوف الفساد فيخص عموم التغريب بالمصاحبة وقال أبو حنيفة لا نفي مطلقا لأن نص الكتاب الجلد والتغريب زيادة عليه والزيادة على النص نسخ فيلزم نسخ القرآن بخبر الواحد ورد بما هو مبسوط في الفروع (حم م ٤) في الحدود كلهم (عن عبادة بن الصامت) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الرحي كرب لذلك وتردد له وجهه فأنزل عليه فلقى ذلك ثم سرى عنه فقال خذوا عني الخ ولم يخرج البخاري عن عبادة شيئا

(خذوا العطاء) من السلطان أى الشيء المعطى من جهته (ما كان) أى في الزمن الذى يكون (عطاء) أى عطاء الملوك فيه يكون عطاء الله لا لغرض دنيوى فيه فساد وفي رواية مادام عطاء (فإذا تجاحفت) بفتح الجيم وحاء وفاء مخففات قال الزمخشري من الإجحاف ويقال الجحيف الضرب بالسيف والجحافة المزاخمة يقال تجاحفت القوم في القتال إذا تناول بعضهم بعضا بالسيوف (قريش) أى قبيلة قريش (بينها الملك) يعنى تقاتلوا عليه وقال كل منهم أنا أحق بالخلافة (وصار العطاء) الذى يعطيه الملك منهم (رشاء عن دينكم) أى مجاوزاً لدين أحدكم مباحداً له بأن يعطى العطاء حلالكم على ما لا يحل لكم شرعاً (فدعوه) أى اتركوا أخذه لأن أخذه حينئذ يحمل على اقتحام الحرام فأفاد أن عطاء السلطان إذا لم يكن كذلك يحل أخذه وشرط قوم يثقن حل المأخوذ واكتفى آخرون بعدم ثبوت حرمة وهذا الحديث رواه الطبراني عن معاذ وزاد فيه ولستم بتاركه يمنعكم الفقر والحاجة (تخ د عن ذى الزوائد) صحابي جهنى سكن المدينة قيل اسمه يديش روى عنه ابن أبي ليلى وحكى ابن ما كولا عن بعضهم أنه البراء بن عازب

(خذوا على أيدي سفهائكم) أى امنعوا المبذرين الذين يضررون المال فيما لا ينبغي ولادراية لهم بحسن التصرف فيه لضعف رأيهم ونقص حظههم من حكمة الدنيا يقال أخذت على يدى فلان إذا منعته مما يريد فعله كأنك تمسك يده والخطاب الأولياء وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكاه والأمر بخلافه بل تمامه عند مخرجه الطبراني قبل أن يهلكوا وتهلكوا (طب) وكذا البيهقي في الشعب (عن النعمان بن بشير) ورواه عنه أيضاً أبو الشيخ والديلى

(خذوا جنتكم) بضم الجيم وقايتكم قالوا من عدو حضرته قال خذوا جنتكم (من النار) أى وقايتكم من نار جهنم ومنه قيل للترس جنة ومجنة لأن صاحبه يتستر به قالوا يا رسول الله كيف نفعل قال (قولوا سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر) فإنهم يعنى ثواب هذه الكلمات (بأنين يوم القيامة مقدمات) لقائلهم (ومعقبات ومجنبات وهن الباقيات الصالحات) المشار اليهن في القرآن سميت معقبات لأنها عادت مرة بعد أخرى وكل من عمل عملاً ثم عاد إليه فقد عقب وقيل المعقب من كل شيء ما خلف لعقب ما قبله كذا في مسند الفردوس (ن ك) في الدعاء (عن أبي هريرة) قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي

(خذوا) فى لعنكم (بأنى أرفدة) بفتح فسكون وفاء مكسورة وقد تفتح لقب للحبشة أو اسم جسد لهم أو اسم جدهم

في اعتلال القلوب عن الشعبي مرسل (ض)

٣٨٩٧ - خُذُوا لِلرَّأْسِ مَاءً جَدِيدًا - (طب) عن جارية بن ظفر - (ح)

٣٨٩٨ - خُذُوا مِنْ عَرَضِ لِحَاظِكُمْ ، وَأَعْفُوا طَوْلَهَا - أبو عبد الله بن مخلد الدوري في جزئه عن عائشة (ض)

٣٨٩٩ - خُذِي فِرْصَةً مِنْ مَسْكِ فَتَطْهَرِي بِهَا - (ق ن) عن عائشة (صح)

٣٩٠٠ - خُذِي مِنْ مَائِهِ بِالْمَعْرُوفِ مَا يَكْفِيكَ ، وَيَكْفِي بَنِيكَ - (ق د ن ه) عن عائشة - (صح)

الأكبر أو عنده يابني الاماء (حتى تعلم اليهود والنصارى) الذين يشددون (أن في ديننا) أيها المسلمون (فسحة) قاله يوم عيد للحبشة وقد رآهم يرقصون ويلعبون بالدق والحرايب وفيه رخصة في النظر إلى اللب أي إذا لم يكن ثم أوتار ولا مزمار واستدل به قوم من الصوفية على جواز الرقص وسماع آلة الله وقال ابن حجر وطعن فيه الجمهور باختلاف القاصدين فإن لعب الحبشة بحرايبهم كان للتمرين على الحرب فلا يحتاج به للرقص في اللهو (أبو عبيد في الغريب) أي في كتابه الذي ألفه في غريب الحديث (والخرايط في) كتابه (اعتلال القلوب) كلاهما (عن الشعبي) بفتح المعجمة وسكون المهملة نسبة إلى شعب بطن من همدان واسمه عامر بن شراحيل من كبار التابعين وفقهائهم (مرسل) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يقف عليه مستنداً وإلا لما عدل لرواية إرساله وأنه لم يخرج أحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو ذهول فقد خرج أبو نعيم والديلي من حديث الشعبي عن عائشة قالت مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذين يدركون بالمدينة فقام عليهم وكنت أنظر فيما بين أذنيه وهو يقول خذوا الخ قال فجعلوا يقولون أبو القاسم الطيب أبو القاسم الطيب فجاء عمر فاندعروا قال في الميزان هذا منكرو له إسناد آخر واه

(خذوا) في وضوءكم (للرأس ماء جديدا) يعني لمسحه كذا في الفردوس فسحه بيل غسل اليدين لا يكفي لاستعماله (طب) وكذا الديلي (عن جارية) بفتح الجيم وكسر الراء وفتح المثناة التحتية (بن ظفر) بفتح المعجمة والفاء الحنفية أي أبو عمران نزيل الكوفة قال الهيثمي فيه دهشم بن قفران ضعفه جمع وذكره ابن حبان في الثقات

(خذوا من) شعر (عرض لحاظكم) ما طال منه (وأعفوا طولها) أي اتركوه فلا تأخذوا منه شيئا ندباً فيهما وهذا من وسياقي موضحاً (أبو عبد الله) محمد (بن مخلد) بفتح الميم واللام ابن حنص العطار (الدوري) بضم الدال المهملة وسكون الواو وكسر الراء نسبة إلى محلة ببغداد سمع الدوري والزيير بن بكار وعنه الدارقطني والآجزي والجهاني ثقة ثبت (في جزئه) الحديث (عن عائشة) ورواه الديلي في الفردوس عنها ويضع أسنده .

(خذي) أيها المرأة التي سات عن الاغتسال من الحيض واسمها أسماء بنت شكل أو أسماء بنت يزيد بن السكن (فرصة) بكسر الفاء قطعة من نحو قطن مطاية (من مسك) بكسر الميم الطيب المعروف وروى بالفتح كما يأتي وهو من فرصت الشيء إذا قطعت فيه حذف مبين عند مسلم حيث قال تأخذ من إحدا كن ماءها وسدرها فتطهر فتحسن الطهور ثم تصب عليها الماء ثم تأخذ فرصة قال المصنف وبه سقط سؤال كيف يكون أخذ الفرصة بياناً للاغتسال (فتطهر) أي تنظف بأن تدبى (بها) أثر دم نحو الحيض بأن تجعله في نحو صوفة وتدخيه فرجك وكذا ما أصابه الدم من بدنها على ما عليه المحاملي أخذاً من عموم الخبر والجمهور اقتصروا على الفرج وما تقرر من أن المراد هنا المسك بالكسر المعروف هذا هو المشهور المعروف ووراه أقوال منها أن المراد المسك بالفتح وهو الجلد قال عياض وهو رواية الأكثر ومنها ما في الفائق أن المراد قطعة ممسكة . هي الخلق التي أمسكت كثيراً كأنه أراد أن لا يستعمل الجديد الارتفاق به لكن يؤيد هذا ما في رواية مسلم خذي فرصة ممسكة (ق ن) في الطهارة (عن عائشة) ورواه الطيالسي وأبو يعلى والخوافي وغيرهم .

(خذي) يا هند التي قالت إن زوجها أبا سفيان والد معاوية شحيح لا يعطيها ما يكفيها وولدها إلا ما أخذت منه وهو

- ٣٩٠١ - خَرَجْتُ مِنْ نِكَاحٍ غَيْرِ سَفَاحٍ - ابن سعد عن عائشة - (ح)
- ٣٩٠٢ - خَرَجْتُ مِنْ لَدُنْ آدَمَ مِنْ نِكَاحٍ غَيْرِ سَفَاحٍ - ابن سعد عن ابن عباس - (ح)
- ٣٩٠٣ - خَرَجْتُ مِنْ نِكَاحٍ وَلَمْ أَخْرُجْ مِنْ سَفَاحٍ . مِنْ لَدُنْ آدَمَ إِلَى أَنْ وَلَدَنِي أَبِي وَأُمِّي ، وَلَمْ يُصْنِي مِنْ سَفَاحٍ الْجَاهِلِيَّةِ شَيْءٌ - العدني (عد طس) عن علي - (ح)
- ٣٩٠٤ - خَرَجْتُ وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَخْبِرَكُمْ بِلَيْلَةِ الْقَدَرِ فَلَاخِي رَجُلَانِ فَاخْتَابَجَتْنِي . فَاطْلُبُوهَا فِي الْعَشِيرِ

لا يعلم (من ماله) أى لا خرج عليك أن تأخذى منه كما فى رواية فالأمر كما قال القرطبي الإباحة (بالمعروف) أى من غير تقتير ولا إسراف بل بالعدل قال القرطبي وهذه الإباحة وإن كانت مطلقة لفظاً مقيدة معنى فكانه قال إن صح أو ثبت ما ذكرت نخذى (ما يكفيك) أى قدر كفايتك عرفاً (ويكفى بك) منه كذلك لأنك الكافلة لأهله ورهم وأحبالها على الصرف فيما ليس فيه تحديد شرعى والباء فى بالمعروف يجوز تعلّقها بخذى ويسكفيك وهذا إفتاء لاحق لعدم استيفاء شروطه قال العلائق وإذا صدر من النبي صلى الله عليه وسلم قول حمل على أغلب تصرفاته وهو الإفتاء ما لم يتم دليل على خلافه وفيه أن نفقة الزوجة والابناء على الآباء لا الآلهات وأن القول للزوجة فى النفقة وأن نفقتها مقدرة بالكفاية والشافعى على خلافه وأن الأم طلب ذلك عند الحاكم وأن لها ولاية نفقة ولدها ولو فى حياة الأب قال الرافعى وهو وجه الظاهر خلافه وأن من له حق عند من يمنعه منه له أخذه بغير عليه ولو من غير جنسه وأن المظلوم له أن يتظلم إلى الملقى فيقول قد ظلمنى أبى أو زوجى فكيف طريق فى الخلاص وأنه لا يلزمه أن يقول ما قولك فى إنسان ظلمه أبوه أو زوجته لهذا الخبر فإنها ذكرت الظلم والشرح لها ولولدها وعينت أباسفيان لكن عدم التبيين أولى وليس بواجب ذكره الغزالي وأن المرأة لا يجوز لها أن تأخذ من مال زوجها شيئاً وإن قل فإنه قال بالمعروف فمنعها أن تأخذ من ماله شيئاً إلا القدر الذى يجب لها ولولدها (ق د ن ه عن عائشة) وله عندهما الفاظ

(خرجت من نكاح غير سفاح) بالكسر زنا قيل لما روى بمسائه حيث لا ينفع أشبه المسفوح قال بعض المحققين أراد بالسفاح ما لم يوافق شريعة (ابن سعد) فى الطبقات (عن عائشة) قال الذهبي فيه الراقدى مالك .

(خرجت من لدن آدم من نكاح غير سفاح) أى تولد من نكاح لازنا فيه والمراد عقد معتبر فى دين بل روى البيهقى مرافوعاً ما ولدنى من سفاح الجاهلية شىء . ما ولدنى إلا نكاح الإسلام يعنى الموافق للطريقة الإسلامية وقضية الخبر أن لا سفاح فى آياته مطلقاً لكن استظهر بعض المحققين أن المراد طهارة سلسلته فقط ويشهد له ما فى المواهب مرافوعاً لم يلق أبواى على السفاح (ابن سعد) فى الطبقات (عن ابن عباس) .

(خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم إلى أن ولدنى أبى وأمى لم يصبنى من سفاح الجاهلية شىء) أبدي بعضهم هنا إشكالا قويا وهو أن أئمة التاريخ ذكروا أن كنانة بن خزيمه تزوج برة زوجة أبيه فولدت نضرا أحد أجداد النبي صلى الله عليه وسلم وأجيب بأن نضرا إنما هو من ربحانة وباستثناء ذلك وبأنه كان نكاحا قبل الإسلام وكما الإقناعية ولا دلالة فى قوله تعالى «إلا ما قد سلف» على الجواز كما روى الدجلى فإنه استثناء من الفعل لا الحرمة وبأن الجاحظ نقل عن أبى عثمان أن كنانة لم يولد له من زوجة أبيه برة بل من بنت أختها واسمها برة أيضاً فخلط كثير لموافقة الاسم والقراءة (العدني) بفتح العين والدال المهملتين وآخره نون نسبة إلى عدن مدينة باليمن وهو محمد بن يحيى بن أبى عمر ساكن مكة (عد طس عن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمى فيه محمد بن جعفر بن محمد صحيح له الحاكم فى مستدركه وقد تكلم فيه وبقية رجاله ثقات (خرجت) من حجرتى (وأنا أريد) أى والحال أنى أريد (أن أخبركم بليلة القدر) أى أخبركم بأن ليلة القدر هى

الأواخر، في سابعة تبقى؛ أو تاسعة تبقى، أو خامسة - الطيالسي عن عبادة بن الصامت - (ح)
 ٣٩٠٥ - خرج رجل ممن كان قبلكم في حلة له يختال فيها، فأمر الله الأرض فأخذته فهو يتجلجل فيها
 إلى يوم القيامة - (ت) عن ابن عمرو - (ح)
 ٣٩٠٦ - خرج نبي من الأنبياء بالناس يستسقون الله تعالى، فإذا هو بنملة رافعة بعض قوائها إلى السماء
 فقال: أرجعوا فقد استجيب لكم من أجل هذه النملة - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

القلانية وهي بسكون الدال مرادف القدر بفتحها سميت له لما تكتب الملائكة فيها من الأقدار ولم يعبر بفتح الدال
 لأن المراد تفصيل ما جرى به القضاء مجردا من تلك واختلاف في تعيين ليلتها على أكثر من أربعين قولاً (فتلاحي)
 تنازع وتخاصم وتشاتم (رجلان) من المسلمين كذا هو في البخاري وهما كعب بن مالك وابن أبي حذرة بجاء مفتوحة
 ودال مهملة مكسورة الأسلي كان على عبدالله بن كعب وطلبه فتنازعا ورفعوا أصواتهما بالمسجد (فاختلجت مني)
 أي من قلبي ونسيت تعيينها بالاشتغال بالمتخاصمين قال عياض دل به على ذم المتخاصمة وأنها سبب للمقوبة لكن ليست
 المتخاصمة في طلب الحق مذمومة مطلقاً بل لوقوعها في المسجد وهو محل الذكر لا اللغو (فاطلبوها) أي اطلبوا وقوعها
 لا معرفتها واستنبط منه السبكي نذب كتبها لمن رآها ووجه الدلالة أنه تعالى قدر ليلته أنه لا يخبر بها والخير كله فيما قدره
 فيسن اتباعه في ذلك (في العشر الأواخر) من رمضان (في تاسعة تبقى) أي في ليلة يبقى بعدها تسع ليال وهي ليلة إحدى
 وعشرين (أو سابعة تبقى) وهي ليلة ثلاث وعشرين (أو خامسة تبقى) وهي ليلة خمس وعشرين واستفيد التقييد بالعشرين
 ورمضان من أحاديث أخرى مصرحة به قال الطيبي قوله في تاسعة بدل من قوله في العشر الأواخر وتبقى
 صفة لما قبله من العدد قال جمع من شراح البخاري وغيره وإنما يصح معناه ويوافق ليلة القدر وتراً من الليالي على
 ما ذكره في الأحاديث إذا كان الشهر ناقصاً فإن كان كاملاً فلا يكون إلا في شفع لأن الباقي بعدها ثمان فتكون التاسعة
 الباقية ليلة اثنين وعشرين والسابعة الباقية بعد ست ليلة أربع وعشرين والخامسة الباقية بعد أربع ليال ليلة السادس
 وعشرين وهذا على طريقة العرب في التاريخ إذا جاوزوا نصف الشهر فإنهم إنما يؤرخون بالباقي منه لا الماضي وفيه
 ذم الملاحاة سيما بالمسجد وذم فاعلموا أن ليلة القدر غير معينة قال في المطامح ومن أعجب الأقوال المنكرة قول أبي حنيفة
 أنها رفعت تمسكاً بظاهر الخبر وإنما القصد رفع تعيينها لا وجودها بدليل قوله اطلبوها والتماس المرتفع محال (الطيالسي)
 أبو داود (عن عبادة) بضم العين وخفة الواحدة (ابن الصامت) وهو بنحوه في البخاري وافظه عن عبادة بن الصامت
 قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم ليخبرنا بليلة القدر فتلاحا رجلان من المسلمين فقال خرجت لأخبركم بليلة القدر
 فتلاحا فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خيراً لكم فالتسوها في التاسعة والسابعة والخامسة وفي رواية أيضاً عن
 ابن عباس مرفوعاً التمسوها في العشر الأواخر من رمضان في تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى
 (خرج رجل ممن كان قبلكم) قيل هو قارون وقيل الهيرن (في حلة له يختال فيها) من الاختيال وهو التكبر في
 المشي ولا يكون إلا مع سحب الإزار ونحوه لمكان الختال تخيل فضيلة في نفسه على غيره فاختال متكبراً بها في مشيه
 على غيره (فأمر الله الأرض فأخذته) أي ابتلعته (فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة) أي يغوص في الأرض ويضطرب
 ويتحرك في نزوله فيها وهذا تحذير من الخيلاء وترهيب من التكبر (ت) عن ابن عمرو (بن العاص)
 (خرج نبي من الأنبياء) في رواية أحمد أنه سليمان (بالناس يستسقون الله تعالى) أي يطالبون منه السقيا (فإذا هو
 بنملة رافعة بعض قوائها إلى السماء فقال أرجعوا) أيها الناس (فقد استجيب لكم من أجل هذه النملة) في رواية من
 أجل شأن النملة وفي رواية أرجعوا فقد كفيتم بغيركم زاد ابن ماجه في روايته ولولا الهائم لم تمطروا واستدل به على

- ٣٩٠٧ - خروج الآيات بعضها على إثر بعض يتتابع كما تتابع الخرز في النظام - (طس) عن أبي هريرة
- ٣٩٠٨ - خروج الإمام يوم الجمعة للصلاة يقطع الصلاة . وكلامه يقطع الكلام - (هق) عن أبي هريرة - (ح)
- ٣٩٠٩ - خشية الله رأس كل حكمة ، والورع سيد العمل - (القضاعي) عن أنس
- ٣٩١٠ - خص البلاء بمن عرف الناس ، وعاش فيهم من لم يعرفهم - (القضاعي) عن محمد بن علي مرسل - (ض)

ندب إخراج الدواب في الاستسقاء (ك) في الاستسقاء (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمي وغيره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(خروج الآيات بعضها) أي أشرط الساعة بعضها (على إثر بعض يتتابع كما تتابع الخرز في النظام) يعني لا يفصل بينهما فاصل طويل عرفا (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن أحمد بن حنبل وداود الزهراوى وهما اثنان اهـ .

(خروج الإمام) الذي هو الخطيب (يوم الجمعة للصلاة) يعني لصعوده المنبر (يقطع الصلاة) أي يمنع الإحرام بصلاة لأسباب لها متقدم ولا مقارن (وكلامه يقطع الكلام) أي وشروعه في الخطبة يمنع الكلام يعني النطق بغير ذكر ودعاء بمعنى أنه يكره من ابتدائه فيها إلى إتمامه إياها تنزيها عند الشافعية وتحريماً عند غيرهم وبه استبدل الصاحبان على ذهابهما إلى جواز الكلام إلى خروج الإمام مخالفين لإمامهما في قوله خروج الإمام قاطع للصلاة والكلام (هق عن أبي هريرة) قال ابن حجر ورواه مالك في الموطأ عن الزهري والشافعي من وجه آخر عنه وروى عن أبي هريرة مرفوعاً قال البيهقي وهو خطأ والصواب من قول الزهري وفي الباب ابن عمر مرفوعاً اهـ .

(خشية الله رأس كل حكمة) لأنها الدافعة لأمن مكر الله والاعتذار الذي لاتنال الحكمة مع وجودهما (والورع سيد العمل) ومن لم يذق مذاق الخوف ويطالع أهواله بقلبه فباب الحكمة دونه مرتج ومن ثم كان الأنبياء أولي حظاً منه من غيرهم ومطالعهم لأهوال الآخرة بقلوبهم أكثر ولهذا قيل إن إبراهيم عليه السلام كان يخفق قابله في صدره حتى تسمع قعقة عظامه من نحو ميل من شدة خوفه قال الحرالي والخشية وجل نفس العالم مما يستعظمه (القضاعي) في مسند الشهاب (عن أنس) ورواه عنه الديلمي من هذا الوجه باللفظ المزيور وزاد ومن لم يكن له ورع يحجزه عن معصية الله إذا خلا بها لم يعبا الله بسائر عمله شيئاً

(خص البلاء بمن عرف الناس) لفظ رواية الديلمي خص بالبلاء من عرفه الناس وفي رواية خص بالبلاء من عرف الناس أو عرفه الناس ، قال شيخنا العارف الشعراوى : فالأول مبتلى بنفسه والثاني مبتلى بالناس وذلك لأن معرفتهم والتعرف إليهم وبهم توجب مراعاتهم وحفظهم والتحفظ منهم بحسب قلتهم وكثرتهم فالشخص مبتلى بمعارفه ديناً ودنياً وجعلنا بعضهم لبعض فتنة ، (وعاش فيهم من لم يعرفهم) أي عاش مع ربه وحفظ دينه بتركهم وفيه حجة لمن فضل العزلة وترك التعرف إيثراً للسلامة . قال الغزالي : عن ابن عيينة رأيت سفيان الثوري في النوم كأنه في الجنة يطير من شجرة إلى شجرة يقول لكل هذا فليعمل العاملون ، فقلت أوصني قال أقل من معرفة الناس . وقال الفضيل هذا زمان احفظ لسانك واخف مكانك وعالج قلبك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر ، وقال الطائي صم عن الدنيا واجعل فطرك الآخرة وفز من الناس فرارك من الأسد ، وقال أبو عبيد ما رأيت حكماً قط إلا قال لي عقب كلامه إن أحببت أن لا تعرف فأنت من الله على بال (القضاعي) في مسند الشهاب (عن محمد بن علي) بن أبي طالب الهاشمي أبي القاسم بن الحنفية (مرسلاً) ظاهر صنيع المصنف أنه لا علة فيه غير الإرسال وأنه لا يوجد مسنداً وإلا لما عدل للرسول بخلافه أما أولاً فلأن سمياً منهم السخاوى ضعفوه فقالوا ضعيف مع إرساله وأما ثانياً فلأن الديلمي وابن لال والحلواني

٣٩١١ - خِصَاءُ أَمَتِي الصَّيَّامِ ، وَالْقِيَامِ - (حم طب) عن ابن عمرو - (ح)
 ٣٩١٢ - خِصَالٌ لَا تَنْبَغِي فِي الْمَسْجِدِ : لَا يَتَّخِذُ طَرِيقًا ، وَلَا يَشْهَرُ فِيهِ سِلَاحٌ ، وَلَا يُنْبِضُ فِيهِ بِقَوْسٍ ،
 وَلَا يُنْثَرُ فِيهِ نَبْلٌ ، وَلَا يَمْرُ فِيهِ بِلْجَمٍ فِيءٌ ، وَلَا يُضْرَبُ فِيهِ حَدٌّ ، وَلَا يَقْتَصُّ فِيهِ مِنْ أَحَدٍ ، وَلَا يَتَّخِذُ
 سَوْقًا - (ه) عن ابن عمر - (ض)

٣٩١٣ - خِصَالٌ سِتٍّ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فِي وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ إِلَّا كَانَ ضَامِنًا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ : رَجُلٌ
 خَرَجَ مُجَاهِدًا ؛ فَإِنْ مَاتَ فِي وَجْهِهِ كَانَ ضَامِنًا عَلَى اللَّهِ ، وَرَجُلٌ تَبَعَ جَنَازَةً ؛ فَإِنْ مَاتَ فِي وَجْهِهِ كَانَ
 ضَامِنًا عَلَى اللَّهِ ، وَرَجُلٌ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لِصَلَاةٍ ؛ فَإِنْ مَاتَ فِي وَجْهِهِ كَانَ ضَامِنًا
 عَلَى اللَّهِ ، وَرَجُلٌ فِي بَيْتِهِ لَا يَغْتَابُ الْمُسْلِمِينَ وَلَا يَجُرُّ إِلَيْهِ سَخَطًا وَلَا تَبِيعَةً ؛ فَإِنْ مَاتَ فِي وَجْهِهِ كَانَ ضَامِنًا

خروجوه مسنداً من حديث عمر بن الخطاب فاقصر المصنف على ذلك غير صواب
 (خِصَاءُ أَمَتِي الصَّيَّامِ وَالْقِيَامِ) قَالَ لَعْنَانُ بْنُ مَطْعُونٍ ، وَقَدْ قَالَ تَحْدِثْنِي نَفْسِي بِأَنْ أَخْتَصِي وَأَنْ أَتَرْهَبَ فِي رُؤُوسِ
 الْجِبَالِ لِنَهْأِ عَنْ الرِّهَابِيَّةِ وَأَرْشِدَهُ إِلَى مَا يَقُومُ مَقَامَهَا فِي حُصُولِ الثَّوَابِ بَلْ هُوَ أَكْثَرُ مِنْهَا لَيْسَ وَأَيْسَرُ وَهُوَ الصَّيَّامُ
 وَالْقِيَامُ فِي الصَّلَاةِ يَعْنِي التَّهَجُّدَ فِي اللَّيْلِ فَإِنَّ الصَّوْمَ يَضْعِفُ الشَّهْوَةَ وَيَكْسِرُهَا وَالصَّلَاةُ تَذِيلُ النَّفْسِ وَتَكْسِبُ النُّورَ
 وَبِذَلِكَ يَنْكَسِرُ بَاعْثُ الشَّهْوَةِ فَتَذِيلُ النَّفْسِ وَتَنْقَادُ إِلَى رَبِّهَا (حم طب عن ابن عمرو) بن العاص - قال الزين العراقي
 لإسناده جيد وقال تلميذه الهيثمي رجاله ثقات وفي بعضهم كلام

(خِصَالٌ) جَمْعُ خِصْلَةٍ وَهِيَ الْخَلَّةُ أَوْ الشَّعْبَةُ أَخُوذَةٌ مِنْ خِصْلِ الشَّجَرِ مَا تَدُلُّ مِنْ أَطْرَافِهِ وَمِنْ الْمَجَازِ خِصْلَةٌ حَسَنَةٌ
 كَذَا فِي الْأَسَاسِ (لَا تَنْبَغِي فِي الْمَسْجِدِ) أَيْ لَا يَنْبَغِي فِعْلُهَا فِيهِ (لَا يَتَّخِذُ طَرِيقًا وَلَا يَشْهَرُ فِيهِ سِلَاحٌ وَلَا يَنْبِضُ فِيهِ بِقَوْسٍ)
 أَيْ لَا يُؤْثَرُ فِيهِ الْقَوْسُ يُقَالُ أَنْبَضَ الْقَوْسُ بَنُونَ وَضَادٌ مَعْجَمَتَيْنِ إِذَا حَزَكَ وَتَرَهَا لَتَرَنَ (وَلَا يَنْشَرُ فِيهِ نَبْلٌ وَلَا يَمْرُ
 فِيهِ) بِنَاءٌ يَمْرُ لِلْفِعْلِ (بِلْجَمٍ فِيءٌ) بِكسر النون وهمة بعد الياء ممدودة وهو الذي لم يطبخ وقيل لم ينضج (وَلَا يُضْرَبُ فِيهِ حَدٌّ وَلَا يَقْتَصُّ فِيهِ مِنْ أَحَدٍ وَلَا يَتَّخِذُ سَوْقًا) (ه) مِنْ حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصِينِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ
 (ابْنِ عُمَرَ) بْنِ الْخَطَّابِ وَزَيْدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ فِي الْمِيزَانِ قَالَ الْبُخَارِيُّ وَتُرُوكَ وَأَبُو حَاتِمٍ لَا يَكْتُبُ حَدِيثَهُ وَابْنُ عَدَى عَامَةً
 مَا يَرَوِيهِ لَا يَتَّبِعُ عَلَيْهِ وَسَاقٍ مِنْ مَنْ أَكْبَرَهُ هَذَا الْخَبَرُ وَدَاوُدُ حَدَّثَ عَنْ الثَّقَاتِ بِمَا لَا يَشْبَهُ حَدِيثَ الْإِثْبَاتِ وَمَنْ ثُمَّ قَالَ
 ابْنُ الْجَوْزِيِّ لَا يَصِحُّ وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ ضَعِيفٌ

(خِصَالٌ سِتٍّ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فِي وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ) أَيْ حَالُ تَالِيهِ فِعْلُهَا (إِلَّا كَانَ ضَامِنًا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ)
 أَيْ مَعَ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ أَوْ مِنْ غَيْرِ ذُنُوبٍ (رَجُلٌ خَرَجَ مُجَاهِدًا) لِكِفَارِ إِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ (فَإِنْ مَاتَ فِي وَجْهِهِ) يَعْنِي
 فِي سَفَرِهِ لِذَلِكَ (كَانَ ضَامِنًا عَلَى اللَّهِ) كَرَرَهُ أَرِيدَ التَّأَكِيدَ (وَرَجُلٌ تَبَعَ جَنَازَةً) فَإِنْ مَاتَ فِي وَجْهِهِ كَانَ ضَامِنًا عَلَى اللَّهِ
 عَنْ رَجُلٍ وَرَجُلٍ) يَعْنِي لِإِنْسَانٍ وَلَوْ أَنَّهُ فَذَكَرَ الرَّجُلُ هُنَا غَالِي (تَوَضَّأَ) الْوُضُوءَ الشَّرْعِي (وَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ) بِأَنْ
 أَتَى بِهِ مَوْفَرَ الشُّرُوطِ وَالْأَرْكَانِ وَالْأَدَابِ (ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لِصَلَاةٍ) أَيْ إِلَى أَيْةِ صَلَاةٍ كَانَتْ فِي أَيْ مَسْجِدٍ كَانَ
 (فَإِنْ مَاتَ فِي وَجْهِهِ) أَيْ فِي حَالِ خُرُوجِهِ لِذَلِكَ (كَانَ ضَامِنًا عَلَى اللَّهِ) كَرَرَهُ لِتَأَكِيدَ أَيْضًا (وَرَجُلٌ) جَالِسٌ
 (فِي بَيْتِهِ) أَيْ فِي مَحَلٍّ سَكَنَهُ بَيْتًا أَوْ غَيْرَهُ (لَا يَغْتَابُ الْمُسْلِمِينَ) يَعْنِي لَا يَذْكُرُ أَحَدًا مِنْهُمْ فِي غَيْبَتِهِ بِمَا يَكْرَهُهُ (وَلَا يَجُرُّ إِلَيْهِ
 سَخَطًا) أَيْ لَا يَتَسَبَّبُ فِي إِصْلَاحِ مَا يَسْخَطُهُ أَيْ يَغْضَاهُ أَوْ يُؤْذِيهِ (وَلَا تَبِيعَةً) أَيْ وَلَا يَجُرُّ تَبِيعَةً أَيْ شَيْئًا يَتَّبِعُ بِهِ (فَإِنْ
 مَاتَ فِي وَجْهِهِ) أَيْ حَالُ جُلُوسِهِ وَهُوَ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ (كَانَ ضَامِنًا عَلَى اللَّهِ) كَرَرَهُ لِتَأَكِيدَ أَيْضًا وَالْقَصْدُ الْحَثُّ عَلَى

عَلَى اللَّهِ - (طس) عن عائشة - (ح)

٣٩١٤ - خَصَلَتَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مُنَافِقٍ : حَسَنَ سَمْتٍ ، وَلَا فِقْهَ فِي الدِّينِ - (ت) عن أبي هريرة - (صح)

٣٩١٥ - خَصَلَتَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ : الْبَخْلُ ، وَسُوءُ الْخُلُقِ - (خدت) عن أبي سعيد - (صح)

٣٩١٦ - خَصَلَتَانِ لَا يُحَافِظُ عَلَيْهِمَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، أَلَا وَهَمَّا يَسِيرٌ ، وَمَنْ يَعْمَلْ بِهِمَا قَلِيلٌ : يُسَبِّحُ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَيُحَمِّدُهُ عَشْرًا وَيُكَبِّرُهُ عَشْرًا ، فَذَلِكَ خَمْسُونَ وَمِائَةً بِاللِّسَانِ وَأَلْفٌ

فعل هذه الخصال وتجنب نفاتها (طس عن عائشة) قال الهيثمي فيه عيسى بن عبد الرحمن بن أبي فروة وهو متروك (خصلتان لا يجتمعان في منافق حسن سميت) أي حسن هيئة ومنظر في الدين قال القاضي السميت في الأصل الطريق ثم استعير لهدى أهل الخير يقال ما أحسن سمته أي هديه (ولا فقه في الدين) عطفه على السميت مع كونه مثبتا لكونه في سياق النفي قال في الإحياء ما أراد بالحديث الفقه الذي طنته وأدنى درجات الفقيه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا وقال التوربشقي حقيقة الفقه في الدين ما وقع في القلب ثم ظهر على اللسان فأفاد العلم وأورث التقوى وأما ما يتدارس المغرورون فبمعزل عن الرتبة العظمى لتعلق الفقه بلسانه دون قلبه وقال الطبري قوله خصلتان لا يجتمعان ليس المراد به أن واحدة منهما قد تحصل في المنافق دون الأخرى بل هو تحريض للمؤمن على اتصافه بهما معا وتجنب أضرارهما فإن المنافق من يكون عاريا منهما وهو من باب التغليظ قال بعضهم السميت حسن هيئة أهل الخير وقال بعضهم مراده بالفقه في الدين العلم بالدنيا في باطنه فالمنافق قد يقصد سميت الدين من غير فقه في باطنه وقد يحصل الإنسان علم الدين ويغلبه هواه فيخرج عن سميت الصالحين فإذا اجتمع الظاهر والباطن اتقى التناقض لا يستوى سره وعلمه (ت) في العلم (عن أبي هريرة) وقال غريب لا يعرفه من حديث عوف عن خلف بن أيوب العامري ولا أدري كيف هو انتهى وقال الذهبي تفرد به خالف وقد ضعفه ابن معين وقال السخاوي سنده ضعيف

(خصلتان لا يجتمعان في مؤمن) أي كامل الإيمان فلا يرد أن كثيرا من الموحدين موجودتان فيه (البخل وسوء الخلق) أو المراد بلوغ النهاية فيهما بحيث لا ينفك عنهما ولا ينفك عنهما فمن فيه بعض ذا وبعض لا ينفك عنه أحيانا فبمعزل عن ذلك والفضل المتقدم إذ كثيرا ما يطلق المؤمن في التنزيل ويراد المؤمن حقا الذي ارتقى إلى أعلا درجات الإيمان (تنبيه) قال الطبري خصلتان لا يجتمعان مبتدأ موصوف والخبر محذوف أي فيما أحذركم به خصلتان كقوله سورة أنزلناها وفرضاها أي فيما أوحينا إليك والبخل وسوء الخلق خبر مبتدأ محذوف والجملة مبنية ويجوز أن يكون خبراً والبخل وسوء الخلق مبتدأ قال وأفرد البخل عن سوء الخلق وهو بعضه وجعله معطوفا عليه يدل على أنه أسوأها وأبشعها لأن البخل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس (خدت) في البر (عن أبي سعيد) قال الترمذي غريب لا يعرفه إلا من حديث صدقة بن موسى انتهى قال الذهبي وصدقة ضعيف ابن معين وغيره وقال المنذرى ضعيف

(خصلتان لا يحافظ عليهما) أي على فعلهما على الدوام (عبد مسلم إلا دخل الجنة) مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب (ألا) حرف تنبيه يؤكد به الجملة (وهما يسير ومن يعمل بهما قليل يسبح الله تعالى في دبر كل صلاة) من المكتوبات وذلك بأن يقول سبحان الله (عشرا) من المرات (ويحمده) بأن يقول الحمد لله (عشرا) من المرات (ويكبره) أن يقول الله أكبر (عشرا) من المرات (فذلك) أي هذه العشرات (خمسون ومائة) يعني في اليوم والليلة (باللسان وألف وخمسمائة في الميزان) أي يوم القيامة لأن الحسنة بعشر أمثالها (ويكبر أربعا وثلاثين إذا أخذ مضجعه ويحمده ثلاثا وثلاثين ويسبح ثلاثا وثلاثين فذلك مائة باللسان وألف في الميزان)

وخمسمائة في الميزان ، ويكبر أربعاً وثلاثين إذا أخذ مضجعه ، ويحمد ثلاثاً وثلاثين ، ويسبح ثلاثاً وثلاثين ، فذلك مائة باللسان وألف في الميزان ، فأياكم يعمل في اليوم والليلة ألفين وخمسمائة سيئة ؟ (حم خد ٤) - عن ابن عمرو - (صح)

٣٩١٧ - خصلتان معلقتان في أعناق المؤذنين للمسلمين : صياهم وصلاتهم - (ه) عن ابن عمر - (ض)
٣٩١٨ - خصلتان من كاتبا فيه كتبه الله شاكراً صابراً ، ومن لم يكن فيهما لم يكتبه الله لا شاكراً ولا صابراً : من نظر في دينه إلى من هو فوقه فاقتدى به ، ونظر في دينه إلى من هو دونه لحمد الله على ما فضله به عليه ؛ كتبه الله شاكراً وصابراً ، ومن نظر في دينه إلى من هو دونه ونظر في دينه إلى من هو فوقه فأسف على ما فاتته منه لم يكتبه الله شاكراً ولا صابراً - (ت) عن ابن عمرو - (ح)

٣٩١٩ - خصلتان لا يحل منهما : الماء ، والنار - البزار (طص) عن أنس - (ض)
٣٩٢٠ - خطوتان إحداهما أحب الخطأ إلى الله عز وجل ، والأخرى أبغض الخطأ إلى الله : فأما التي

وذلك لأن عدد الكلمات المحصاة خلف كل صلاة ثلاثون وعدد الصلوات خمس في اليوم والليلة فإذا ضرب أحدهما في الآخر بلغ هذا العدد (فأياكم يعمل في اليوم والليلة ألفين وخمسمائة سيئة) يعني إذا أتى بهؤلاء الكلمات خلف الصلوات وعند الاضطجاع حصل الألف وخمسمائة حسنة فيعني عنه بعدد كل حسنة سيئة فأياكم يأتي كل يوم وليلة بذلك يعني يصير مغفورا له ذكره المظهر قال الطيبي والفاء في فأياكم جواب شرط محذوف وفي الاستفهام نوع إنكار يعني إذا تقرر ما ذكرت فأياكم يأتي بالغين وخمسمائة سيئة حتى تكون مكفرة لها فبالكم لا تأتون بها (حم خد ٤) عن عمرو ابن العاص قال الترمذي حسن صحيح وقال في الأذكار وإسناده صحيح إلا أن فيه عطاء بن السائب وفيه خلف سببه اختلاط وقد أشار أبو أيوب السجستاني إلى صحة حديثه هذا

(خصلتان معلقان في أعناق المؤذنين للمسلمين صياهم وصلاتهم) شبه بحالة المؤذنين وإناطة الخصلتين المؤمنين بهم بحال أسير في عنقه ربة الرق لا يخلصه منها إلا المان أو الفداء ذكره الطيبي (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن حجر فيه مروان بن سالم الجزري وهو ضعيف ورواه الشافعي مراسلاً قال الدارقطني والمرسل هو الصحيح

(خصلتان من كاتبا فيه كتبه الله شاكراً صابراً ولم يكن فيهما لم يكتبه الله شاكراً ولا صابراً من نظر في دينه إلى من هو فوقه في الدين) فاقتدى به ونظر في دينه إلى من هو دونه لحمد الله على ما فضله به عليه كتبه الله شاكراً صابراً ومن نظر في دينه إلى من هو دونه ونظر في دينه إلى من هو فوقه فأسف (على ما فاتته منه لم يكتبه الله شاكراً ولا صابراً) قال الطيبي هذا حديث جامع لأبواع الخير لأن الإنسان إذا رأى من فضل عليه في الدنيا طلبت نفسه مثل ذلك واحتقر ما عنده من نعم الله وحرص على الزيادة ليلحق بذلك أو يقاربه وإن نظر في أموره الدنيا إلى من هو دونه ظهرت له نعمة الله وشكرها وتواضع وفعل الخير (ت) في الزهد (عن ابن عمرو) بن العاص وفيه المنقح بن صباح ضعفه ابن معين وقال النسائي متروك

(خصلتان لا يحل منهما الماء والنار) وذكر في رواية الطبراني معهما الملح وعال ذلك في رواية الطبراني أيضاً فإن الله تعالى جعلهما متاعاً للبقوين ونوة المستضعفين (البزار) في مسنده (طص) كلاهما (عن أنس) قال أبو حاتم هذا حديث منكر وأقره عليه الذهبي والحافظ ابن حجر وقال الهيثمي فيه الحسن بن أبي جعفر وهو ضعيف وفيه توثيق ابن (خطوتان) تنذبة خطورة بالضم وهو ما بين القدمين في المشي والفتح المرة (إحداهما أحب الخطأ) بالضم (إلى الله

يُحِبُّهَا فَرَجُلٌ نَظَرَ إِلَى خَلَلٍ فِي الصَّغْفِ فَسَدَّهُ ، وَأَمَّا الَّذِي يَنْفُضُ فَإِذَا أَرَادَ الرَّجُلُ أَنْ يَقُومَ مَدَّ رِجْلَهُ الْيُمْنَى وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهَا وَأَثَبَتْ الْيُسْرَى ثُمَّ قَامَ - (ك هـ) عن معاذ

٣٩٢١ - خَفَّفَ عَلَى دَاوُدَ الْقُرْآنُ ، فَكَانَ يَأْمُرُ بِدَوَابِهِ فَتُسْرَجُ فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُسْرَجَ دَوَابُّهُ

وَلَا يَأْكُلُ إِلَّا مِنْ عَمَلِ يَدِهِ - (حم خ) عن أبي هريرة - (صح)

٣٩٢٢ - خَفَّفُوا بِطُونَكُمْ وَظَهَرُوا بِكُمْ لِقِيَامِ الصَّلَاةِ - (حل) عن ابن عمر - (ض)

٣٩٢٣ - خَافْتُ فِيكُمْ شَيْئَيْنِ لَنْ تَصِلُوا بَعْدَهُمَا : كِتَابُ اللَّهِ ، وَسُنَّتِي وَلَنْ يَتَفَرَّقَا حَتَّى يَرْدَا عَلَى الْخَوْضِ - أبو بكر الشافعي في الغيلانيات عن أبي هريرة - (ح)

تعالى) بمعنى أنه يثيب صاحبها ويرضى عنه (والأخرى أبغض الخطأ إلى الله تعالى) يعني أنه يعاقب صاحبها ولا يرضى عنه (فأما التي يحبها فرجل نظر إلى خلل في الصغف) أي في صف من صفوف الصلاة (فسدده) أي سدد ذلك الخلل بوقوفه فيه (وأما التي يفيض فإذا أراد الرجل أن يقوم مد رجليه اليمنى ووضع يده عليها وأثبت اليسرى ثم قام - ك هـ عن معاذ) بن حبل قال الذهبي في المذهب قلت هذا منقطع

(خفف) مبنى لما لم يسم فاعله أي سهل (علي داود) النبي عليه السلام (القرآن) أي القراءة أو المقروء والمراد هنا الزبور أو التوراة سمي قرآنا نظراً للمعنى اللغوي باعتبار الجمع وقيل إنما قال القرآن لأنه قصد به إعجازه من طريق القراءة وهذا كان من معجزاته وقال بعضهم قرآن كل نبي يطلق على كتابه الذي أوحى إليه وقال في التفتيح القرآن الأول بمعنى القراءة والثاني الزبور ثم بين هذه الجملة بقوله (فكان يأمر بدوابه) في رواية بدابته ولا تعارض لأن المراد بالآفراد الجنس لا التوحيد وزمن إسرار الدواب أطول إلا أن يكون لكل دابة سائق (فتسرج) كذا هو بالفاء في خط المصنف وفي رواية تسرج بدونها وعليه هو بالرفع استئنافاً كأنه قيل بماذا فقيل السرج أو النصب بإضمار أن على حد تسمع بالمعبدى (فيقرأ القرآن) الزبور أو التوراة (من قبل أن تسرج دوابه) أي من قبل الفراغ من إسرارها وقد دل الحديث على أنه سبحانه يطوى الزمان ما شاء من عباده كما يطوى لهم المكان وذلك لا يدرك إلا بفيض سبحانه قال القسطلاني قال لي البرهان ابن أبي شريف إن أباطاهر المقدسى وهو من معاصريه كان يقرأ في اليوم واليلة خمسة عشر ختمة ولما كان قد بهم من كون له دواب وخدم تسرجها أنه كان على زى ملوك الدنيا في السعة في المطعم نبه به على أنه مع الاتساع إنما كان يأكل من عمل يده تحرياً للحلال فقال (ولا يأكل) أي ومع ذلك بتقل من الدنيا ولا يأكل (إلا من عمل يده) من ثمن ما كان يعمل به ونسج الدروع فكان يبيعها ويأكل من ثمنها لأن عمل اليد أطيب المكاسب وخص داود لأن اقتصاره في أكله على عمل يده لم يكن الحاجة لأنه كان ملكاً مفضلاً وإنما تحرى الأفضل (حم خ) في أحاديث الأنبياء (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أحمد

(خففوا بطونكم وظهروا لقيام الصلاة) أي قللوا الأكل ليسهل عليكم القيام إلى التهجدة في الليل فإن من كثراً أكله كثير نومه قللة الأكل بمدروحة شرعاً وطباً وكثرته مذمومة شرعاً وطبعاً وقللة الأكل أصل لكل خير ولو لم يكن إلا تنوير الباطن وإفاضة النور على الجوارح لكفى؛ ونقل عن المعلم الأول أوسطو أنه قال يا أبناء الحكمة لا تتخذوا بطونكم قبوراً للحيوانات ومعادن للجيف فإن ذلك يفضي بكم إلى التلف (حل عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً الديلمي .

(خلفت فيكم شيئين لن تصلوا بعدهما) إذا استمسكتكما (كتاب الله) القرآن (وسنتي) أي طريقي وهدايي (ولن يتفرقا حتى يردا على الخوض) الكوثر يوم القيامة وقد تقدم تفريره فيما فيه بلاغ (أبو بكر الشافعي في الغيلانيات)

٣٩٢٤ - خُلِقَانِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ ، وَخُلِقَانِ يُبْغِضُهُمَا اللَّهُ : فَأَمَّا الَّذَانِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ فَالسَّخَاءُ وَالسَّاحَةُ ، وَأَمَّا الَّذَانِ يُبْغِضُهُمَا اللَّهُ فَسُوءُ الْخَلْقِ وَالْبُخْلُ ، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا اسْتَعْمَلَهُ عَلَى قَضَائِ حَوَائِجِ النَّاسِ - (هـ) عن ابن عمرو - (ح)

٣٩٢٥ - خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَكَتَبَ آجَالَهُمْ ، وَأَعْمَالَهُمْ ، وَأَرْزَاقَهُمْ - (خط) عن أبي هريرة - (ح)
٣٩٢٦ - خَلَقَ اللَّهُ جَنَّةَ عَدْنٍ ، وَغَرَسَ أَشْجَارَهَا بِيَدِهِ ، فَقَالَ لَهَا : تَكَلِّمِي ، فَقَالَتْ : قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ - (ك) عن أنس - (صح)

(عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الدارقطني باللفظ المزبور وفيه كما قال الفرياني صالح بن موسى ضعفوه وعنه داود بن عمرو الضبي قال أبو حاتم منكر الحديث.

(خلقان) تثنية خلق بالضم وهو الطبع والسجية (يحبهما الله) أي يرضاها ويثيب عليهما ثواباً جزيلاً (وخلقان يبغضهما الله) أي ينهى عنهما ويعاقب عليهما (فأما اللذان يحبهما الله فالسقاء) بالمد الجود والكرم (والساحة) أي الإعطاء بطيب نفس وفي رواية للدبلي الشجاعة بدل الساحة (وأما اللذان يبغضهما الله فسوء الخلق والبخل) وهما مما يقرب إلى النار ويقود إليها كما في عدة أخبار (وإذا أراد الله بعبده خيراً) أي عظيماً جداً كما يفيد التنكير (استعمله على قضاء حوائج الناس) أي ثم ألهمه القيام بحقوقها والوفاء بما استعمل عليه فمن وفقه الله لذلك فقد أنعم عليه بنعم جليلة يلزمه الشكر عليها وذلك علامة حسن الخاتمة لكن الأمر كله على النية والعمل لوجه الله تعالى لا لغرض ولا لغرض وإلا انمكس الحال فاعلم ذلك فانه لا بد منه (هـ) وكذا أبو نعيم والدبلي (عن ابن عمرو) بن العاص ورواه الأصفهاني وغيره .

(خلق الله الخلق) أي قدرهم والخلق التقدير وهو في الأصل مصدر (فكتب آجالهم وأرزاقهم) فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون، ومن رام منهم فوق ما فرض له من الرزق فقد كد نفسه وأتعب جسمه ولم يأت إلا ما قدر له (خط) عن أبي هريرة (وفي عبد الرحمن بن عبد العزيز قال الذهبي في الضعفاء . اضطرب الحديث وبشر بن المفضل مجهول .

(خلق الله جنة عدن) قيل اسم الجنة من الجنات وقال ابن القيم الصحيح أنها اسم لها كلها فكلها جنات عدن قال الله تعالى جنات عدن، والاشتقاق يدل على أن جميعها جنات عدن فانه من الإقامة والدوام يقال عدن أقام (غرس أشجارها بيده) أي بصفة خاصة وعناية تامة فان الشخص لا يضع يده في أمر إلا إذا كان له به عناية شديدة فأطلق اللازم وهو اليد وأراد المزموم وهو العناية مجازاً لأن اليد بمعنى الجارحة محال على الله وذلك تفضيل لها على غيرها فاصطفاها لنفسه وخصها بالقرب من عرشه قال بعضهم فهي سيدة الجنان وهو سبحانه وتعالى يختص من كل نوع أمثله وأفضله كما اختار من الملائكة جبريل ومن البشر محمداً ومن البلاد مكة ومن الأشهر المحرم ومن الليالي ليلة القدر ومن الأيام الجمعة ومن الليل أوسطه ومن الدعاء أوقات الصلوات وقوله أعني ابن القيم ومن السموات العليا جرى فيه على عقيدته الزائفة من القول بالجهة والرجل يصرح بذلك ولا يكتفى وينعق به ولا يشير ومن جملة عبارته: الله على العرش والكرسي موضع قدميه وفي موضع هو على العرش فوق السماء السابعة وفي آخر جنة عدن مسكنه الذي يسكن فيه لا يكون معه فيها أحد إلا الأنبياء والشهداء والصديقون اد وما ذكره آخر تقيض لما صححه أولاً من أنها اسم لجملة الجنان لا لواحدة منها إذ كيف يكون اسماً لجميعها ولا يسكنها إلا من ذكر فأن يكون عامة الناس (فقال لها) أي الله تعالى (تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون) أي فازوا وظفروا، زاد في رواية طوبى لهم منزل

٣٩٢٧ - خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مِنْ تُرَابِ الْجَابِيَةِ ، وَعَجَنَهُ بِمَاءِ الْجَنَّةِ - الحكيم (عد) عن أبي هريرة - (صح)
 ٣٩٢٨ - خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ ، وَطَوَّلَهُ سِتُونَ ذِرَاعًا ، ثُمَّ قَالَ : أَذْهَبَ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَئِكَ النَّفَرِ -
 وَهُمْ نَفَرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ - فَاسْتَمِيعَ مَا يَحْيِيُونَكَ فَإِنَّهَا تَحْيِيكَ وَتَحْيِي ذُرِّيَّتَكَ ، فَذْهَبَ فَقَالَ : السَّلَامُ
 عَلَيْكُمْ . فَقَالُوا : السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، فَزَادُوهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ فِي

الملوك وهذا الكلام يحتمل كونه بلسان الحال ولا مانع من كونه بلسان المقال فان الذي خلق النطق في لسان الانسان قادر على ان يخلقه في أى شىء أراد (ك) في التفسير (عن أنس) وقال صحيح وتعقبه الذهبي فقال بل ضعيف انتهى وفي الميزان باطل

(خلق الله آدم من تراب) في رواية من طين (الجابية وعجنه بماء الجنة) قال القاضي قد اشهر أن آدم قد خلق من طين وانه كان ملقى بطن عمان وهو من أودية عرفات وظاهر هذا الحديث وصرح غيره أنه خلق في الجنة ووفق بأن طينته خرت في الارض وألقيت فيها حتى استعدت لقبول الصورة الإنسانية فحملت إلى الجنة فصورت ونفخ فيه الروح فيها (الحكيم) الترمذي (عد عن أبي هريرة) وفيه إسماعيل بن رافع قال في الميزان قال الدارقطني وغيره متروك الحديث وقال ابن عدي أحاديثه كلها فيها نظر ثم ساق له هذا الخبر

(خلق الله آدم على صورته) أى على صورة آدم التى كان عاها من مبدأ فطرته إلى موته لم تتفاوت قامتة ولم تتغير هيئته بخلاف بنيه فان كلاهم يكون نقطة ثم علقه ثم مضغه ثم عظاماً وأعصاباً عارية ثم مكسوة لحماً ثم حيواناً مجتناً لا يأكل ولا يشرب ثم يكون مولوداً رضيعاً ثم فلاً مترعراً ثم مراهماً ثم شاباً ثم كهلاً ثم شيخاً أو خلقه على صورة حال يختص به لا يشاركه أنواع آخر من المخلوقات فانه يوصف مرة بالعلم وأخرى بالجهل وتارة بالنوابة والعصيان وطوراً بالهداية والاستغفار ولحظة بقرن بالشیطان في استحقاق اسم العصيان والإخراج من الجنان ولحظة يتم بسمة الاجتهاد ويترج بتاج الخلافة والاصطفاء وبرهة يستعمل بتدبير الارضين وساعة يصعد بروحه إلى عليين وطوراً يشارك الهائم في مطعمه ومنكحه وطوراً يسابق الكرويين في ذكره وفكره وتسديحه وتهليله وقيل الضمير لله تعالى بقرينة رواية خلق آدم على صورة الرحمن (١) والمعنى خلق آدم على صورة اجتهاده وجعلها من جميع مخلوقاته إذ ما من وجود إلا وله مثال في صورته ولذلك قيل الإنسان عالم صغير (تنبيه) قال ابن عربى لما وصل الوقت المعلن في علمه تعالى لإيجاد هذا الخليفة الذى يهتدى الله المملوك بوجوده وذلك بعد أن مضى من عمر الدنيا سبعة عشر ألف سنة أمر بعض ملائكته أن يأتية بقبضة من كل أجناس تربة الارض فأتاه بها فأخذها سبحانه وخرها بيده حتى تغير ريحها وهو المسنون وهو ذلك الجزء الهوائى الذى في الإنسان وجعل جسده محلاً للأشقياء والسعداء من ذريته وجمع في طينته الأضداد بحكم المجاورة وأنشأ على الحركة المستقيمة وذلك في دولة السنبلة وجعله ذا جهات ست فوق وهو مايل رأسه وتحت وهو مايل رجله ويمين وهو مايل جانبه الأقوى وشمال وهو مايل جانبه الأضعف وأمام وهو مايل الوجه وخلف وهو مايل القضا وصوره وعدله وسواءه ثم نفخ فيه روحه المضاف إليه فسرى في أجزائه أربعة أركان الإخلاط إذ كانت الصفراء عن الركن النارى . والسوداء عن التراب ، والدم عن الهواء وهو قوله مسنون والبلغم من الماء الذى عجن به التراب فصارتينا ثم أحدث فيه القوة الجاذبة التى بها تجذب الأغذية ثم الماسكة وبها يمسك الحيوان ما يتغذى به ثم الهاضمة وبها يهضم الغذاء ثم الدافعة وبها يهضم الفضلات عن نفسه من عرق وبخار

(١) والمراد بالصورة الصفة والمعنى أن الله خلقه على صفته من العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك وإن كانت صفات الله لا يشبهها شىء .

طوله ستون ذراعاً ، فلم تزل الخلق تنقص بعده حتى الآن - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)

وريح وبراز وأما سريان الأبخرة وتقسيم الدم في العروق وفي الكبد بالقوة الجاذبة لا الدافعة ثم أحدث فيه القوة الغذائية والمنمية والحاسة والخيالية والوهمية والحافظة والذاكرة وهذا كله في الإنسان بما هو حيوان لا بما هو إنسان فقط إلا أن هذه القوى الأربع قوة الخيال والوهم والحفظ والذكر في الإنسان أقوى ثم خصت بالقوة المصورة المفكرة والعاقلة وجعل هذه القوى آلات للنفس الناطقة ليصل بها إلى جميع منافذها وجعله داراً لهذه القوى فتبارك الله أحسن الخالقين ثم مسمى نفسه باسم من الأسماء إلا وجعل للإنسان من التخلق به حظاً منه يظهر به في العالم على قدر ما يليق به ، ولذلك تأول بعضهم قوله في الخبر خلق الله آدم : على صورته على هذا المعنى والحديث خرج مخرج الرجاء والتهويل لوروده عقب قوله لا تقولوا قبح الله وجهك فإن الله خلق آدم على صورته أي صورة هذا الوجه المقبح ذكره القاضي (وطوله ستون ذراعاً) بذراع نفسه أو بالذراع المتعارف يومئذ للخاطبين أو بالذراع المعروف عندنا ورجح الأول بأن حسن الخلق يقتضى اعتدال الأعضاء وتناسبها ومن قصرت ذراعها عن ربع قامته أو طالت خرج عن الاعتدال ومن قامته ستون ذراعاً بذراع نفسه فذراعها سدس من عشر قامته فيخرج عن الاعتدال وزاد أحمد في روايته بعد ما ذكر في سبعة أذرع عرضاً ولم ينتقل أطواراً كذريته (ثم قال له اذهب فسلم على أولئك النفر) فيه إشعار بأنهم كانوا على بعد ولا حجة فيه لمن أوجب ابتداء السلام لأنها واقعة حال لا عموم لها (وهم نفر من الملائكة جلوس) قال ابن حجر لم أقف على تعيينهم (فاستمع) في رواية فاستمع (ما يحيونك) بهمة من التحية وفي رواية يحيم من الجواب (فأما تحيتك وتحية ذريتك) من جهة الشرع أو أراد بالذرية بعضهم وهم المسلمون (فذهب فقال السلام عليكم) يحتمل أنه تعالى علمه كيفية ذلك نصاً وكونه فهمه من قوله له سلم وكونه ألهمه ذلك ، فقالوا السلام عليك ورحمة الله) وهذا أول مشروعية السلام وتخصيصه لأنه فتح باب المودة وتأليف القلوب لآخران المؤدى إلى استكمال الإيمان كما في خبر مسلم : لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا إلا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم واستأنس بهذا من أجاز حذف الواو في الرد ووجهه أن المسلم عليه مأمور بمثل تحية المسلم عدلاً وأحسن منها فضلاً فاذا رد بالمثل أتى بالعدل (فزادوه) الضمير لآدم والزيادة تنعدي إلى مفعولين ومفعوله الثاني قوله (ورحمة الله) وفيه مشروعية زيادة الرد وانفقوا على وجوب الرد لأن السلام الأمان فإذا ابتداء به المسلم فلم يحبه أو هم الشر قال القرطبي وقد دل هذا الخبر على تأكيد السلام وأنه من الشرائع القديمة الذي كلف بها آدم ثم لم تنسخ في شريعة آه لكن في خبر ما حسدتكم اليهود الخ يدل على أنه من خصوصياتنا (فشكل من يدخل الجنة) من بني آدم يدخلها وهو (على صورة آدم) أي على صفته في الحسن والجمال والطول ولا يدخلها على صورة نفسه من نحو سواد وعاهة وهو يدل على أن عفة البعض من نحو سواد ينتفى عند دخولها (في طوله ستون ذراعاً) بذراع نفسه أو بقدر الذراع المتعارف يومئذ عند مخاطبين أو بذراع الشرع المعروف الآن على ما تقر فيما قبله وروى ابن أبي الدنيا عن أنس مرفوعاً يدخل أهل الجنة على طول آدم ستين ذراعاً بذراع الملك على حسن يوسف وعلي ميلاد عيسى ثلاث وثلاثين سنة اه وقال ابن حجر وزوى عبدالرزاق أن آدم لما سبط كانت رجلاه في الأرض ورأسه في السماء فخطه الله إلى ستين ذراعاً فظاهره أنه كان مفرط الطول في ابتداء فطرته وظاهر هذا الحديث أنه خلق ابتداء على طول ستين ذراعاً وهو المعتمد (فلم تزل الخلق تنقص بعده) في الجمال والطول (حتى الآن) فانهى التناقص إلى هذه الأمة واستقر الأمر على ذلك فإذا دخل الجنة عادوا إلى ما كان آدم عليه من السكال والجمال وامتداد القامة وحسن الهامة وفي مثير الغرام في زيارة القدس والشام أن آدم كان أمرد وإنما حدثت اللحية لولده وكان أجمل البرية (تنبيه) قال السهري ما ذكر من الصفات من طول آدم وغيره ثابت بشكل من دخل الجنة كما

٣٩٢٩ - خَاقَ اللهُ مِائَةَ رَحْمَةٍ ، فَوَضَعَ رَحْمَةً وَاحِدَةً بَيْنَ خَلْقِهِ يَتَرَاخَمُونَ بِهَا ، وَخَبَأَ عِنْدَهُ مِائَةَ إِلَّا وَاحِدَةً (م ت) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

٣٩٣٠ - خَلَقَ اللهُ التُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ ، وَخَلَقَ فِيهَا الْجِبَالَ يَوْمَ الْأَحَدِ ، وَخَلَقَ الشَّجَرَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ ، وَخَاقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ ، وَخَلَقَ النُّورَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ ، وَبَثَّ فِيهَا الدَّوَابَّ يَوْمَ الْخَمِيسِ ، وَخَلَقَ آدَمَ بَعْدَ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، فِي آخِرِ الْخَلْقِ ، فِي آخِرِ سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ الْجُمُعَةِ ، فِيمَا بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى اللَّيْلِ - (ح م)

تقرر فيشمل من مات صغيرا بل جاء ما يقتضي ثبوت جميع ذلك للسقط فروى البيهقي بسند حسن عن المقداد ما من أحد يموت سقطا ولا هزما ولا هزما الناس فيما بين ذلك إلا بعث ابن ثلاث وثلاثين فإن كان من أهل الجنة كان علي مسحة آدم وصورة يوسف وقلب أيوب ومن كان من أهل النار عظم كالجبال ، والآل بالنصب ظرف يعنى حتى وصل النقصان إلى الوقت الذي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فيه الحديث قيل هذا مقدم في الترتيب على قوله فكل من يدخل الجنة الخ (تنبيه) قال ابن حجر يشكك على هذا ما يوجد الآن من آثار الأمم السابقة كديار ثمود فإن مساكنهم تدل على أن قاماتهم لم تكن مفرطة الطول على حسب ما يقتضيه الترتيب المساروعهدهم قديم والزمن الذي بينهم وبين آدم دون ما بينهم وبين أولاد هذه الأمة ولم يظهر لي إلى الآن ما يزيل هذا الإشكال (ح م ق) عن أبي هريرة (رواه عنه الطبراني وغيره .

(خاق الله) أى قدر (مائة رحمة) ورحمته إرادة الانعام أو فعل الإكرام (فوضع) مما (رحمة واحدة بين خلقه) أى بين جميع مخلوقاته من أنس ورجن وحوان وغيرها (يتراخمون بها) أى يرحم بعضهم بعضا بها حتى أن الدواب ترحم أولادها فترفع حافرها مخافة أن يصيبه فيؤلم (وخبأ عنده مائة إلا واحدة) إلى يوم القيامة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة الواسعة لم يياس من الجنة كما مر ذلك مبسوطا (م ت) عن أبي هريرة .

(خاق الله التربة) يعنى الأرض والترب والتراب والتربة واحد لكنهم يطلقون التربة على التأنث ذكره ابن الأثير (يوم السبت) قال الحرالي أصل السبت القطع للعمل ونحوه اه وفيه ردزعم اليهود أنه ابتداء في خالق العالم يوم الأحد وفرغ يوم الجمعة واستراح السبت قالوا ونحن نستريح فيه كما استراح الرب وهذا من جملة غباوتهم وجهلهم إذ الشعب لا يتصور إلا على حادث وإنما أمرنا بشئ. إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ، (وخاق فيها الجبال يوم الأحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء) لا ينافيه رواية مسلم وخاق التقوى أى ما يقوم به المعاش يوم الثلاثاء لأن كلاهما خلق فيه (وخلق النور) بالراء ولا ينافيه رواية النون أى الحوت لأن كلاهما خلق فيه (يوم الأربعاء) مثلث الباء كما سبق وما تقرر من أن المراد بالمكروه الشر هو الظاهر الملائم للسياق بقرينة قوله وخاق النور يوم الأربعاء والنور خير ذكره ابن الأثير وإنما سمي الشر مكروها لأنه ضد المحبوب (وبث فيها) قال الحرالي من البث وهو تفرقه آحاد متكثرة في جهات مختلفة (الدواب) من الديب وهو الحركة بالنفس (يوم الخميس وخاق آدم بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل) استدلل به في المجموع للذهب الصحيح أن أول الأسبوع السبت وعليه أكثر أصحاب الشافعي بل في الروض الأنف لم يقل بأن أوله الأحد إلا ابن جرير وإنما خلقها في هذه الأيام ولم يخلقها في لحظة وهو قادر عليه تعالى خلقه الرفق والتثبت (تنبيه) مثل شيخ الإسلام زكريا هل خاق الله السموات والأرض في الأسبوع الذي خاق الله فيه آدم أم قبله وهل عمر الأرض قبل خلقه أم لا فأجاب بمأنه ظاهر الأحاديث أن الله خلق السموات والأرض في الأسبوع الذي خاق فيه آدم فقد روى أنه خلق الأرض يوم السبت والجبال يوم الأحد والشجر يوم الاثنين والظلمة يوم الثلاثاء والنور يوم الأربعاء والدواب يوم الخميس وخلق فيه السموات إلى ثلاث ساعات بقيت من يوم الجمعة فخلق في الساعة الأولى الآفات والآجال والثانية الأرض والثالثة آدم وأما الأرض فعملها قبل آدم الجن ومنهم إبليس اه . بنصه (ح م) وكذا النساق

(م) عن أبي هريرة - (ص)

٣٩٣١ - خلق الله عز وجل الجن ثلاثة أصناف ، صنف حيات وعقارب وخشاش الأرض ، وصنف كالريح في الهواء ، وصنف عليهم الحساب والعقاب ، وخلق الله الإنس ثلاثة أصناف : صنف كالبهائم وصنف أجسادهم أجساد بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين وصنف في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله - الحكيم وابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان ، وأبو الشيخ في العظمة ، وابن مردويه عن أبي الدرداء - (ض)
٣٩٣٢ - خلق الله آدم فضرب كتفه اليمنى فأخرج ذرية بيضاء كأنهم اللبن ، ثم ضرب كتفه اليسرى فخرج ذرية سوداء كأنهم الحم. قال : هؤلاء في الجنة ولا أبالي ، وهؤلاء في النار ولا أبالي - ابن عساکر عن أبي الدرداء - (ح)

(عن أبي هريرة) قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فذكره قال الزركشي أخرجه مسلم وهو من غرائبهم وقد تكلم فيه ابن المديني والبخاري وغيرهما من الحفاظ وجعلوه من كلام كعب الأحبار وأن أبا هريرة إنما سمعه منه لكن اشتبه على بعض الرواة فجعله مرفوعا وقد عرر ذلك البيهقي ذكره ابن كثير في تفسيره وقال بعضهم هذا الحديث في متنه غريبة شديدة فمن ذلك أنه ليس فيه ذكر خلق السموات وفيه ذكر خلق الأرض وما فيها من سبعة أيام وهذا خلاف القرآن لأن الأربعة خلقت في أربعة أيام ثم خلقت السموات في يومين

(خلق الله عز وجل الجن ثلاثة أصناف صنف حيات وعقارب وخشاش الأرض) أي على صورتها ومن ثم ندب إنذارها قبل قتلها (وصنف كالريح في الهواء) وهذا من الصنفان لا حساب ولا عقاب عليهما كما يشير إليه قوله (وصنف عليهم الحساب والعقاب) أي مكلفون ولهم وعليهم فيما كفوا وما يستحقونه (وخلق الله الإنس ثلاثة أصناف صنف كالبهائم) زاد الدبلي في روايته هنا قال الله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها الآية (وصنف أجسادهم أجساد بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين) أي مثلها في الخبث والشر (وصنف في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله) يعني في ظل عرشه فلا يصيبهم وهمج الحر في ذلك الموقف الأعظم حين يصيب الناس ويأجدهم العرق إلجاما قال الغزالي قال وهب بلغنا أن إبليس تمثل ليحيى بن زكريا فقال أخبرني عن بني آدم قال هم عندنا ثلاثة أصناف أما صنف منهم فأشد الأصناف علينا نقبل عليه حتى نعتنه ونتمسك منه ثم يفرع إلى الاستغفار والتوبة فيفسد علينا كل شيء أدر كنأمة ثم نعود إليه فيعود فلا نمن نأمن منه ولا نحن ندرك منه حاجتنا فنحن منه في عناء والصنف الآخر في أيدينا بمنزلة الكرة في أيدي صبيانكم نتلقاهم كيف شئنا والصنف الثالث مثلك معصومون لا تقدر منهم على شيء (الحكيم) الترمذي في النوادر (وابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (مكاييد الشيطان وأبو الشيخ في) كتاب (العظمة وابن مردويه) في تفسيره وكذا الدبلي كاهم (عن أبي الدرداء) وفيه يزيد بن سنان الرهاوي قال في الميزان ضعفه ابن معين وغيره وتركه النسائي ثم ساق له من أكبر هذا منها

(خلق الله آدم فضرب كتفه اليمنى فأخرج ذرية بيضاء كأنهم اللبن ثم ضرب كتفه اليسرى فخرج ذرية سوداء كأنهم الحم قال هؤلاء في الجنة) واستعملهم بالطاعة (ولا أبالي وهؤلاء في النار) واستعملهم بالماصي (ولا أبالي) فمن سبقت له السعادة قبض الله له من الأسباب ما يخرج به من الظلمات إلى النور ومن غلبت عليه الشقوة سيطر عليه الشياطين فأخرجته من نور الفطرة إلى ظلمات الكفر والخيرة فهو الهادي والمضل يضل من يشاء ويحكم ما يريد لا أراد لحكمه ولا معقب لقضائه فتعالى الله الملك لا يسأل عما يفعل (ابن عساکر) في التاريخ (عن أبي الدرداء) وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره يخرج لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو ذهل عجيب فقد أخرجه عن

٣٩٣٣ -- خَلَقَ اللَّهُ يَحْيَى بْنَ زَكَرِيَّا فِي بَطْنِ أُمِّهِ مُؤْمِنًا ، وَخَلَقَ فِرْعَوْنَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ كَافِرًا - (عد طب)
عن ابن مسعود - (ح)

٣٩٣٤ -- خَلَقَ اللَّهُ الْحُرَّ الْعَيْنَ مِنَ الزَّعْفَرَانِ - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

٣٩٣٥ -- خَلَقَ اللَّهُ الْإِنْسَانَ وَالْحَيَّةَ سَوَاءً : إِنْ رَأَاهَا أَفْرَعَتْهُ ، وَإِنْ لَدَغَتْهُ أَوْجَعَتْهُ ، فَأَقْتُلُوهَا حَيْثُ وَجَدْتُمُوهَا -
الطيالسي عن ابن عباس

أبي الدرداء أخمد والطبراني والبخاري وغيرهم قال الهيثمي وزجاله ثقات انتهى . فعدول المصنف لابن عساكر مع وجود هؤلاء قصور أو تقصير

(خلق الله يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمناً وخلق فرعون في بطن أمه كافراً) قال الذهبي وكذلك جميع من خلقه فليس للرسل أثر في سعادة أحد كما أنه ليس لإبليس أثر في شقاوة أحد لتمييز أهل القبضتين عند الحق قبل بعثة الرسل لا يزيدون ولا ينقصون أم . ومذهب أهل الحق أن الإيمان لا ينفع عند الغرغرة ولا عند معاناة عذاب الاستئصال وأخذ علماء الأمة الذين عليهم المعول من ذلك إجماعهم على موت فرعون على كفره وأنه لم ينفعه قوله حين أدركه الفرق . آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين ، وأما ما صرح به القاضي عبد الصمد الحنفي من أهل القرن الخامس أن مذهب الصوفية أن الإيمان ينفع به ولو كان بعد معاناة العذاب فلا التفات له لمخالفته لما حكى عليه الإجماع وكذا ما جزم به في الفتوحات من صحة الإيمان عند الاضطراب وأن فرعون مؤمن فلا التفات لذلك وإن كنا نعتقد جلالته فإن العصمة ليست إلا للأنبياء وفيه رد لقول بعض الفرق إن الكفر والإيمان مكتسبان للعبد غير مخلوقين ولقول البعض الكفر مخلوق دون الإيمان (تنبيه) قال الغزالي من هنا يأتي الشيطان الإنسان فيقول لا حاجة لك إلى العمل لأنك إن خلقت سعيداً لم يضرك قلة العمل أو شقيا لم ينفعك فعله فإن عصم الله العبد رده بان يقول له إنما أنا عبد الله وعلي العبد أمثال العبودية والرب اعلم بربوبيته يحكم ما يشاء ويفعل ما يريد ولأنه ينفعني العمل كيف كنت لاني إن كنت سعيداً احتجت إليه لزيادة الثواب أو شقياً فكذلك كي لا ألوم نفسي على أن الله لا يعاقبني على الطاعة بكل حال كيف ووعده الحق وقد وعد علي الطاعة الثواب (عد طب) وكذا الديلمي (عن ابن مسعود) قال الهيثمي إسناده جيد انتهى وأورده الذهبي في الميزان في ترجمة محمد بن سليم العبدى من حديثه عن النساء وغيره أنه غير قوى وعن آخرين أنه ثقة

(خلق الله الحور العين من الزعفران) وفي رواية ذكرها الثعلبي في تفسيره أنهم خلقن من تسبيح الملائكة وفي رواية أخرى من المسك وقد يجمع بخلق بعض من زعفران وبعض من تسبيح وبعض من مسك وفي شرح البخاري لابن الملقن عن ابن عباس خلقت الحور من أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران ومن ركبتيها إلى ثدييها من المسك الأذفر ومن ثدييها إلى عنقها من العنبر الأشهب ومن عنقها إلى نهاية رأسها من الكافور الأبيض قال ابن القيم من المنشآت في الجنة لسن مولودات بين الآباء والأمهات وإذا كانت هذه الخلقة الآدمية التي هي أحسن الصور ومادتها من تراب فما الظن بصورة خلقت من مادة زعفران الجنة (طب عن أبي أمامة) ورواه عنه الديلمي أيضاً (خلق الله الإنسان والحية سواء إن رآها أفرعته وإن لدغته أوجعته فأقتلوهما حيث وجدتموهما) قاله حين سئل عن قتل الحيات (الطيالسي) ثم الديلمي (عن ابن عباس) قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الحية فقال ورواه عنه أيضاً الطبراني في الأوسط قال الهيثمي وفيه جابر غير منسوب والظاهر أنه الجمعي وقد ضعفوه

٣٩٣٦ - خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ، وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ، وَخُلِقَ آدَمُ بِمَا وُصِفَ لَكُمْ - (حم م) عن عائشة - (ح)

٣٩٣٧ - خُلِقَتِ النَّخْلَةُ، وَالرَّمَانُ، وَالْعِنْبُ مِنْ فَضْلِ طِينَةِ آدَمَ - ابن عساكر عن أبي سعيد - (ض)

٣٩٣٨ - خَلَّلَ أَصَابِعَ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ - (حم) عن ابن عباس - (ض)

(خلفت الملائكة من نور وخلق الجان أبو الحن أو إبليس (من مارج من نار) أي من نار مختلطة بهواء مشتمل والمرج الاختلاط فهو من عنصرين هواء ونار كما أن آدم من عنصرين تراب وماء عجن به لحدث له اسم الطين كما حدث للجن اسم المارج (وخلق آدم بما وصف لكم) ببناء وصف للفعول أي بما وصفه الله لكم في مواضع من كتابه ففي بعضها أنه خلقه من ماء وفي بعضها من تراب وفي بعضها من المركب مهما وهو الطين وفي بعضها من تراب ، وفي بعضها من صلصال وهو طين ضربته الشمس والريح حتى صار كالفضار قال الغزالي قد اجتمع في الفخار والنار والطين ، والطين طبعه السكون والنار طبعها الحركة فلا يتصور نار مشعلة تسكن بل لا تزال تتحرك بطبعها وقد كلف المخلوق من النار أن يطمئن من حركته ساجدا لما خلق من طين فأبى واستكبر أن يسجد لآدم فلا مطمع في سجوده لا ولاده (تنبيه) قال ابن عربي قال بما وصف لكم ولم يقل كما قال فيما قبله طلبا للاختصار فإنه أوتي جوامع الكلم وهذا منها إذ الملائكة لم يختلف أصل خلقتها ولا الجان وأما الإنسان فاختلف خلقه على أربعة أنواع فخلق آدم لا يشبه خلق حواء وخلق حواء لا يشبه خلق آدم وخلق عيسى لا يشبه خلق الكل فأحال علي ما وصل إلينا من تفصيل خلق الإنسان ولما كان خلق الجان من نار كان فيه طلب القهر والاستكبار فإن النار أرفع الأركان مكانا ولها سلطان على الإحالة فلذلك قال أنا خير منه ، وما علم أن سلطان الماء الذي خلق منه آدم أقوى منه فإنه يذهب والتراب أثبت منه لبرده وببسه فلآدم القوة والثبوت لغلبة ذينك الركنين عليه وإن كان فيه الآخرا أن لا يكون ليس له ذلك السلطان وأعطى آدم التواضع للطينة فإن تكبر فلعارض بقلبه لما فيه من النارية كما يقبل اختلاف الصور في خياله وأحواله من الهوائية وأعطى الجان التكبر للنارية فإن تواضع فلعارض لما فيه من الترابية كما يقبل الثبات على الإغواء إن كان شيطانا وعلي الطاعة إن لم يكن ففهم الطاعة والمعاصي ولهم التشكل في أي صورة شاءوا وفهم التناسل كما مر وكان وجودهم بالقوس وهو ناري هكذا ذكر الوالد حفظه الله تعالى فكان بين خلق الجان وخلق آدم ستون ألف سنة والتوالد في الجن باق إلى اليوم كما بينا فإلائكة أرواح منفوخة في أنوار والجان أرواح منفوخة في رياح والانس أرواح منفوخة في أشباح ويقال لم يفصل عن الجنى الأول أنثى كما فصلت حواء بل خلق له فرج في نفسه فتكح بعضه بعضا فأتى بكران وإمات ثم تكح بعضها بعضا فكان خلفه خنثى وما غلبت على الجن عنصر الهواء النار كان ذنباؤهم ما يحمله الهواء مما في العظام من الدم وصفته اجتماع بعضهم ببعض في النكاح مثل ما تبصر الدخان الخارج من الآتون ومن فرن الفخار يدخل بعضه في بعض فيلتد كل منهما بذلك التداخل ويكون ما يلقونه كلفاح النخلة بمجرد الرائحة كغذائهم (حم م) في آخر الصحيح (عن عائشة ولم يخرج البخاري .

(خلقت النخلة والرمان والعنب من فضل طينة آدم) فبينها وبين بني آدم قرابة وتشابه معنوي وفي الحديث المار أكرموا عمتكم النخلة فإنها خلقت من فضلة طينة أيكم آدم (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي سعيد) الحذري قال سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من خلقت النخلة فذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأشهر من ابن عساكر ولا أقدم مع أن الدليلي خرج عن أبي سعيد أيضاً لكن سنده مطعون فيه .

(خل) ندباً صرف الأمر عن الوجوب لأخبار آخر (أصابع يديك ورجليك) في الوضوء والغسل فأبصال الماء إلى ما بين الأصابع واجب والتخليل سنة ويحصل التخليل بأي كيفية كانت والأفضل كيفية مديدة في الفروع (حم)

٣٩٣٩ - خَلَّلُوا بَيْنَ أَصَابِعِكُمْ لَا يُخَلِّلُهَا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالنَّارِ - (قط) عن أبي هريرة - (ض)
 ٣٩٤٠ - خَلَّلُوا بَيْنَ أَصَابِعِكُمْ لَا يُخَلِّلُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا بِالنَّارِ، وَيُلِّقُ الْأَعْقَابَ مِنَ النَّارِ - (قط) عن عائشة (ض)
 ٣٩٤١ - خَلَّلُوا لِحَاكُمُ، وَقَصُّوا أَظْفَارَكُمْ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مَا بَيْنَ اللَّحْمِ وَالظُّفْرِ - (خط) في الجامع
 وابن عساكر عن جابر - (ض)

٣٩٤٢ - خَلِيلِي مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ أُوَيْسُ الْقُرْنِيِّ - ابن سعد عن رجل مرسل
 ٣٩٤٣ - نَحْرُوا الْآنِيَةَ، وَأَوْرِكُوا الْأَسْقِيَةَ، وَأَجِيفُوا الْأَبْوَابَ، وَأَكْفِتُوا صَبْيَانَكُمْ عِنْدَ الْمَسَامِ، فَإِنَّ

عن ابن عباس) قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء من أمر الصلاة فقال له خلل الخ قال الهشيم فيه
 عبد الرحمن بن أبي الزناد ضعيف .

(خللوا) ندباً والصارف عن الوجوب أخبار آخر (بين أصابعكم) أي أصابع يديكم ورجليكم إذا تطهرتم (لا) بمعنى
 لئلا (يخللها الله يوم القيامة بالنار) يعني حافظوا على التخليل واحذروا تفريطكم فيه فإن من أهمله يخللها الله يوم القيامة بنار
 جهنم قال الكمال مؤدى التركيب أي تركيب هذا الخبر أن التخليل يراد لعدم التخلل وهو لا يستلزم أن عدم التخليل
 يستلزم تخلل النار إلا لو كان علته مساوية وهو متنفذ وإلا كان التخليل واجباً بعد اعتقادهم حجية الحديث لكن
 المعداد في السنن التخليل بعد العلم بوصول المساء إلى ما بينهما وهو غير واجب وحديثه فليس هو مقروناً بالوعيد بتقدير
 الترك فلا حاجة إلى ضمه في السؤال القائل خللوا يفيد الوجوب فكيف وهو مقرون بالوعيد ثم تكلف الجواب بأنه
 مصروف عنه بحديث الأعرابي وحديث حكاية وضوئه عليه السلام إذ ليس فيهما التخليل والوعيد مصروف إلى ما لو
 لم يصل المساء بين الأصابع (قط عن أبي هريرة) قال الحافظ ابن حجر إسناده واه جداً وتبعه البخاري وقال ابن الهمام
 حديث ضعيف يحيى بن ميمون التماس .

(خللوا بين أصابعكم) أي أصابع أيديكم وأرجلكم (لا يخلل الله بينهما بالنار ويل للأعقاب من النار) أي شدة هلكة
 لأعقاب أرجلكم من عذاب نار جهنم (قط عن عائشة) قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ويخلل بين أصابعه
 ويدلك عفيه ويقول خللوا أصابعكم لا يخلل الله بينهما بالنار ويل للأعقاب من النار هذا لفظ الدارقطني من رواية
 عمر بن قيس ثم قال أعني الدارقطني ضعيف لضعف قيس ويحيى بن ميمون وقال ابن حجر سنده ضعيف جداً اه
 ورواه الطبراني والديلمي من حديث ابن مسعود ثم قال الديلمي وفي الباب أبو هريرة اه فكان ينبغي للبصيف استيعاب
 مخرجه إشارة لا كتسابه بعض القوة

(خللوا لحاكم) في الوضوء والغسل بالكيفية المعروفة (وقصوا أظفاركم) من اليدين والرجلين إذا طالت (فإن
 الشيطان) إبليس ويحتمل أن أل فيه للجفنس (يجري ما بين اللحم والظفر) فإنه يحب الائتان والاقذار وما يجتمع تحت
 الظفر من الوسخ يحبه فيسكن إليه ومن فوائد التخليل إيصال المساء إلى الشعر والبشر وبإشارة البشرة والشعر باليد
 ليحصل تعميمه بالماء وتأنيس البشرة لئلا يصيبها بالصب ما تأذى به والأمر للتدب، نعم إن توقف إيصال المساء على
 التخليل وإزالة الظفر وجب (خط في) كتاب (الجامع وابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله

(خليل من هذه الأمة أويس) بن عامر أو عمرو (القرني) بفتح القاف والراء نسبة لقبيلة من مراد من اليمن وهم
 الجوهري في قوله قرن الميقات وهو راهب هذه الأمة لم يره النبي صلى الله عليه وسلم وإنما دل على فضله قتل مع علي
 بصفين وقيل مات علي أبي قيس وقيل بدمشق وذكروا في موته قصصاً تشبه المعجزات وفي الميزان عن مالك أنه
 أنكره وقال ابن حبان كان به بعض أصحابنا ينكر كونه (ابن سعد) في الطبقات (عن رجل) من التابعين (مرسلاً) غير مسند
 (نحروا) غطوا وكل ما سترك من شيء فهو خمر (الآنية) جمع قلة كأداة جمع أديم ذكره الزنجشري (وأوركش)

لِلْجَنِّ انْتِشَارًا وَخَطْفَةً وَأَطْفِئُوا الْمَصَابِيحَ عِنْدَ الرَّقَادِ ، فَإِنَّ الْفُؤَيْسِقَةَ رُبَّمَا أَجْتَرَتْ الْفَتِيلَةَ فَأَحْرَقَتْ أَهْلَ الْبَيْتِ - (خ) عن جابر - (صح)

٣٩٤٤ - خَمَرُوا وَجُوهَ مَوْتَانِكُمْ ، وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٣٩٤٥ - خَمْسٌ بِخَمْسٍ : مَا نَقَضَ قَوْمُ الْعَهْدِ إِلَّا سُلْطَ عَلَيْهِمْ عَدُوُّهُمْ ، وَمَا حَكَّمُوا بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَّا فَشَا فِيهِمُ الْفَقْرُ ، وَلَا ظَهَرَتْ فِيهِمُ الْفَاحِشَةُ إِلَّا فَشَا فِيهِمُ الْمَوْتُ ، وَلَا طَفَّفُوا الْمَكْيَالَ إِلَّا مُنِعُوا النَّبَاتَ وَأَخَذُوا بِالسِّنِينَ ، وَلَا مَنَعُوا الزَّكَاةَ إِلَّا حَبِسَ عَنْهُمْ الْقَطَرُ - (طب) عن ابن عباس - (صح)

٣٩٤٦ - خَمْسُ صَلَوَاتٍ أَفْتَرَضَهُنَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، مِنْ أَحْسَنَ وَضَوْهَهُنَّ ، وَصَلَاهُنَّ لَوْ قِيمَتُهُنَّ ، وَأَنْتُمْ

بكسر الكاف : شدوا (الأسقية) أى أفواها بنحو خيط (واجيفوا) بجم وفاء اغلقوا (الأبواب) أى أبواب دوركم (واكفتوا) بهمزة وصل بكسر الفاء (صبيانكم) أى ضموهم إليكم والمراد أولادكم ذكورا وإناثا (عند المساء) أى الغروب وما بين العشاءين فانهوهم من الحركة وأدخلوهم البيوت (فان للجن) بعد الغروب (انتشارا وخطفة) بالتحريك جمع خاطف وهو أن يأخذ الشيء بسرعة والخطفة الأخذ بسرعة (وأطفئوا) بهمزة قطع وسكون المهملة وكسر الفاء بعدها همزة مضمومة (المصابيح عند الرقاد) أى عند ارادة النوم (فان الفويسقة) بالتصغير الفأرة (ربما اجتريت الفتيلة) من المصباح بجم سا كنة وفوقية وراء مشددة مفتوحتين (فأحرقت أهل البيت) وهم لا يشعرون وهذا يفيد أنه لو أمن جرحها كما لو كان في قنديل لا يطلب اطفاءه عند النوم وقد سبق ما فيه والامر في هذا الباب وامثاله إرشادية وتنقلب ندية بفعلها بقصد الامتثال (خ عن جابر) كلام المصنف كالصريح في أن ذا مما تفرد به البخارى عن صاحبه وهو غفلة فقد عزاه الديلى وغيره لها معا .

(خمرُوا وجوه موتاكم) يعنى المحرمين فإنه قال ذلك في المحرم يموت (ولا تشبهوا) بحذف إحدى التامين للتخفيف (باليهود) في رواية بدله بأهل الكتاب فإنهم لا يغطون وجوه من مات منهم والخنار ثوب تغطى به المرأة رأسها والجمع خمر مثل كتاب وكتب واختمرت المرأة وتخمرت ابست الخنار (طب) من حديث عطاء (عن ابن عباس) قال الهيثمى رجاله ثقات .

(خمس) من الخصال (بخمس) أى مقابلة بها (مانقض قوم العهد) أى ما عاهدوا الله عليه أو ما عاهدوا عليه قوما آخرين (إلا ساط عليهم عدوهم) جزاء بما اجتروهم من نقض العهد بالمأمور بالوفاء به (وما حكموا بغير ما أنزل الله) في كتابه القرآن من عمد أو جهل (إلا فشا فيهم الفقر ولا ظهرت فيهم الفاحشة) يعنى الزنا ولم ينكروا على فاعله (إلا فشا فيهم الموت) كما وقع في قصة نبي إسرائيل (ولا طففوا المكيال إلا منعوا) بضم الميم (النبات) يعنى البركة فيه (وأخذوا بالسنين) قال في الفردوس يقال لعام المجاعة والقحط سنة وجمعها سنون (ولا منعوا الزكاة) أى إعطاء ما إلى مستحقها (إلا حبس عنهم المطر) أى المطر (طب عن ابن عباس) ظاهر ضيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأحد من السنة وهو ذهول فقد خرج ابن ماجه باللفظ المزيور عن ابن عباس كما يذنه الديلى وغيره

(خمس صلوات) قال الطيبي مبتدأ وقوله (أفترضهن الله عز وجل) صفة صلوات والجملة الشرطية بعده خبر وهى قوله (من أحسن وضوءهن) أى أتى به كاملا بسننه وآدابه (وصلاهن لوقتتهن) أى لأوقاتهن المعلومه ولهله المراد فى أول أوقاتهن (وأنهم وكوعهن وسجودهن) أى أتى بهما تامين بأن اطعم أن فيهما روفى حقهما من الأذكار الواردة (وخشوعهن) بقلبه وجوارحه (كان له على الله) تفضلا وتكرما (عهد أن يغفر له) إما جملة محذوفة مبتدأ أو صفة عهد وإما بدل من عهد وهو الأمان والعهد الميثاق وعهد الله واقع لا يخالفه إن الله لا يخلف الميعاد قال الطيبي وقوله أن يغفر له على حذف

رُكُوعَهُمْ وَخُشُوعَهُمْ - كَانَ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ ، وَمَنْ لَمْ يَزَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ : إِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ - (دهق) عن عبادة بن الصامت - (صح)

٣٩٤٧ - خَمْسُ صَلَوَاتٍ كَتَبَهُنَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ ، فَمَنْ جَاءَ مِنْهُنَّ لَمْ يُضَيَّعْ مِنْهُنَّ شَيْئًا اسْتِخْفَافًا بِحَقِّهِنَّ كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ لَمْ يَأْتِ مِنْهُنَّ فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ : إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ ، وَإِنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ - مالك (حم د ن ه ح ب ك) عن عبادة بن الصامت - (صح)

٣٩٤٨ - خَمْسُ صَلَوَاتٍ مَنْ حَافَظَ عَلَيْهِنَّ كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ لَمْ يَحَافِظْ عَلَيْهِنَّ لَمْ يَكُنْ لَهُ نُورٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا بُرْهَانٌ وَلَا نَجَاةٌ ، وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ فِرْعَوْنَ وَقَارُونَ وَهَامَانَ وَأَبِي بَنْ خَلْفٍ - ابن نصر عن ابن عمرو

٣٩٤٩ - خَمْسُ فَوَاسِقٍ تُقْتَلَنَّ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ : الْحَيَّةُ وَالْغُرَابُ الْآبَعُ ، وَالْفَأْرَةُ ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ ،

الياء فان العهد في معنى الوعد كما يقال وعد بكذا (ومن لم يفعل) ذلك على الوجه المذكور (فليس له على الله عهد إن شاء غفر له) ما ترك من الصلوات وعفى عنه فضلا (وإن شاء عذبه) عدلا قال القاضي شبه وعده الله بإثابة المؤمن على عمله بالعهد المؤثوق به الذي لا يخلف ووكلا أمر التارك إلى مشيئته تجوز للعفو وأنه لا يجب على الله شيء ومن ديدن الكرام محافظة الوعد والمسامحة في الوعيد (دهق عن عبادة بن الصامت) واللفظ لأبي داود وظاهر صنيع المؤلف أن أبا داود انفرد به من بين الستة وليس كذلك بل قد عزاه الصدر المناوي وغيره للترمذي والنسائي أيضا

(خمس صلوات كتبهن الله على العباد فمن جاء بهن لم يضيع منهن شيئا استخفافا بحقهن) قال الباجي احتراز عن السهو وقال ابن عبد البر تضييعها أن لا يقيم حدودها (كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة) أي مع السابقين أو من غير تقديم عذاب (ومن لم يأت بهن) على الوجه المطلوب شرعا (فليس له عند الله عهد إن شاء عذبه) عدلا (وإن شاء أدخله الجنة) برحمته فضلا فعلم من هذا وما قبله وبعده أن تارك الصلاة لا يكفر وأنه لا يهتكم عذابه بل هو تحت المشيئة (مالك حم د ن ه ح ب ك عن عبادة بن الصامت) قال الزين العراقي وصححه ابن عبد البر

(خمس صلوات) واجبات في اليوم والليلة (من حافظ عليهن) أي على فعلهن (كانت له نورا) في قبره وحشره (وبرهانا) تخاصم وتحتاج عنه (ونجاة) من العذاب (يوم القيامة) من لم يحافظ عليهن) أي على أدائهن بالشروط والاركان (لم يكن له نور يوم القيامة) حين يسمى نور المؤمنين بين أيديهم ومن خلفهم (ولا برهان ولا نجاة) من العذاب (وكان يوم القيامة مع فرعون وقارون وهامان وأبي بن خلف) الجحى الذي أذى الله ورسوله وبالغ في ذلك حتى قتله الله بيد رسوله يوم أحد ولم يقتل بيده قط أحدا غيره وفي ذكره مع هؤلاء إشعار بأنه أشقى هذه الأمة وأشدها عذابا مطلقا ويؤيده خبر أشقى الناس من قتل نبيا أو قتله نبي (ابن نصر عن ابن عمرو) بن العاص

(خمس فواسق) قال النووي روى بالإضافة وبالتنوين قال الطيبي إن روى منونا وفواسق مرفوعا يكون مبتدأ موصوفا (تقتلن) خبره وإن روى منصوبا يكون خمس صفة محذوف وفواسق معترضة نصبا على الذم قال الزمخشري أصل الفسق الخروج عن الاستقامة والجور وقيل للعاصي فاسق لذلك وسميت هذه الحيوانات فواسق على الاستعارة لخبثهن وخروجهن عن الحرمة وقال غيره سميت فواسق لخروجها بالإيذاء والافساد عن طريق معظم الدواب (في الحل والحرم) للاحرمة لمن بحال والحرم بفتح الحاء والراء حرم مكة أو بضمهما جمع حرام من قبيل هو أنتم حرم ، والمراد المواضع المحرمة وعليه أنصر في المشارق قال النووي والفتح أظهر (الحية) المراد بها هنا ما يشمل الحيات (والغراب)

- وَالْحَدْيَا - (م ن ه) عن عائشة - (صح)
 ٣٩٥٠ - خَمْسٌ قَتَلْنَ حَلَالَ فِي الْحَرَمِ : الْحَيَّةُ ، وَالْعَقْرَبُ ، وَالْحِدَاةُ ، وَالْفَأْرَةُ ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ -
 (د) عن أبي هريرة - (ح)
 ٣٩٥١ - خَمْسٌ كُلُّهُنَّ فَاسِقَةٌ يَقْتُلْنَ الْمُحَرَّمَ ، وَيَقْتُلْنَ فِي الْحَرَمِ : الْفَأْرَةُ ، وَالْعَقْرَبُ ، وَالْحَيَّةُ ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ ، وَالْغَرَابُ - (حم) عن ابن عباس (صح)
 ٣٩٥٢ - خَمْسُ أَيَّالٍ لَا تُرَدُّ فِيْهَا الدَّعْوَةُ : أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ رَجَبٍ ، وَلَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ ، وَلَيْلَةُ الْجُمُعَةِ ،

الآبقع الذي في طهره أو بطنه بياض وأخذ بهذا القيد قوم ورجح جمع الاطلاق لأن روايته أصح (والفأرة) همزة ساكنة وتسمل (والكلب العقور) من أبنية المبالغة أي الجارح المفترس كأسد وذئب ونمر سماه كلبا لاشتراكهما في السبعية ونظيره قوله في دعائه على عتبة اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فافترسه أسد وقيل أراد الكلب المعروف (والحديا) بضم الحاء وفتح الدال وشد الياء مقصور بضط المصنف فهو تصغير الحدأة واحد الحدأ الطائر المعروف قال ابن العربي أمر بالقتل وعلل بالفسق فيتمدى الحكم إلى كل من وجدت فيه العلة ونبه بالخسرة على خمسة أنواع من الفسق فتنبه بالغراب على ما يجانسه من سباع الطير وكذا بالحدأة ويزيد الغراب بحل سفرة المسافر ونقب جربه وبالحية على كل ما يسع والعقرب كذلك والحية تلسع وتفترس والعقرب يسع ولا يفترس وبالفأرة على ما يجانسها من هوام المنازل المؤذية وبالكلب العقور على كل مفترس ومعنى فسقهن خروجهن عن حد الكف إلى الأذية (منه عن عائشة) (خمس) من الحيوانات (قتلن حلال في الحرم) فالحل أول (الحية والعقرب والحدأة والفأرة والكلب العقور) فيباح بل يجب قتلن في أي محل كان ولو في جوف المكعبة لأن ما كان ممنوعا منه ثم جاز وجب قال النووي اتفق العلماء على أنه يجوز للمحرّم قتلن ثم اختلف فيما يكون في معان من فقال الشافعي المعنى في جواز قتلن كونهن مؤذيات فكل مؤذ للمحرّم قتله ومالا فلا ويجوز أن يقتل في الحرم كل من وجب عليه قتل بقود أو رجم أو محاربة ويجوز إقامة الحدود فيه (دع عن أبي هريرة)

(خمس كلهن فاسقة) قال أبو البقاء كذا وقع في هذه الرواية بالناء ووجهه أنه محمول على المعنى لأن المعنى كل منهن فاسقة ويجوز أن يكون ألحق الناء للمبالغة كقولهم رجل نسابة وخليفة ولو حل على اللفظ لقال كلهن فاسقة كما قال الله تعالى وكلهم آتية يوم القيامة فرداه انتهى (يقتلن الحرم) حال احرامه ولا يؤزر بل يؤجر (ويقتلن في الحرم) ولو في المسجد (الفأرة والعقرب والحية والكلب العقور والغراب) سمي به لسواده ومته، وغرابيب سود، وهما لفظتان بمعنى واحد والعرب تشاءم به ولذلك اشتقوا منه الغربة والاغتراب وغراب البين هو الآبقع قال صاحب المجالسة سمي غراب البين لأنه بان من نوح لما وجهه إلى الماء فذهب ولم يرجع وقال ابن تيمية سمي فاسقا لتخلفه عن نوح حين أرسله ليأتيه بخبر أرض فترك أمره وسقط على جيفة وظاهر تقييده في هذه الأخبار الكلب بكونه عقورا أن غيره محترم يمتنع قتله وهو المصحح عند الشافعية وعندهم قول مرجح يجوز قتل غير العقور أيضا الأمر بقتل الكلاب (حم عن ابن عباس) قال الهيثمي وفيه إيهاب بن أبي سليم فهو ثقة لكنّه مدلس

(خمس ليال لا ترد فيهن الدعوة) من أحد دعى بدعاء سائغ متوفر الشروط والأركان والآداب (أول ليلة من رجب وليلة النصف من شعبان وليلة الجمعة وليلة الفطر) أي ليلة عيد الفطر (وليلة النحر) أي عيد الأضحي فيسن قيام هؤلاء اللالي والنضرع والابتهاال فيها وقد كان السلف يواظون عليه: روى الخطيب في غنية الملتبس أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى عدي بن أرطاة عليك بأربع ليال في السنة فإن الله تعالى يفرغ فيهن الرحمة ثم سردها (ابن عساكر) في تاريخه

وَلَيْلَةُ الْفِطْرِ ، وَلَيْلَةُ النَّحْرِ - ابن عساكر عن أبي أمامة - (نح)
 ٢٩٥٣ - خَمْسٌ مِنَ الْفِطْرِ : الْخِتَانُ ، وَالْأَسْتِحْدَادُ ، وَقَصُّ الشَّارِبِ ، وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ ، وَتَنْفُ الْإِبْطِ
 (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)
 ٣٩٥٤ - خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ كُلُّهُنَّ فَاسِقٌ ، يَقْتَلَنَ فِي الْحَرَمِ : الْغَرَابُ ، وَالْحِدَاةُ ، وَالْعَقْرَبُ ، وَالْفَأْرَةُ ،
 وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ - (قتن) عن عائشة - (صح)

(عن أبي أمامة) ورواه عنه أيضا الديلمي في الفردوس لما أرواهه صنيع المصنف من كونه لم يخرججه أحد ممن وضع لهم
 الرموز غير سديد ورواه البيهقي من حديث بن عمر وكذا ابن ناصر والعسكري قال ابن حجر وطرقه كلها معلولة
 (خمس من الفطرة) وفي رواية الفطرة خمس وهي بكسر الفاء مقولة بالاشتراك بمعنى الخلق والجلبة والسنة وهي المرادة هنا كما مر
 أي خمس من السنة القديمة التي اختارها الأنبياء واتفقت عليها الشرائع حتى صارت كأنها أمر جيلوا عليه والحصر في الخمسة غير حقيق
 بدليل رواية عشر وأكثر بل مجازي بطريق المبالغة في الحث على الخمس لأنها أهم وأكد وإن كان غيرها من الفطرة فالمراد
 حهر الأكل ويحتمل أنه أعلم بالخمسة ثم زيد (الختان) بالكسر اسم لفعل الختان وسمى به المحل وهي الجلدة التي
 تقطع بختان الرجل هو الحرف المستدير على أسفل الحشفة وهو الذي تترتب الأحكام على تغييره في الفرج وختان
 المرأة قطع جلدة كعرف الديك فوق الفرج قال الشافعي وهو واجب دون بقية الخمس ولا مانع من أن يراد بالفطرة
 القدر المشترك الذي يجمع الوجوب والندب وهو الطلب المؤكد كما مر (والاستحداد) وفي رواية بدله خلق العانة قال
 في المنار وهو أوسع من الاستحداد فإنه يصدق على التنور ولا يصدق عليه الاستحداد فإنه الخلق بالحديد وذكر
 الخلق غالبي والمطلوب الإزالة (وقص الشارب) الشعر النابت على الشفة العليا ولا بأس بترك سباليه عند الغزالي
 لكن فوزع وتحصل السنة بقصه بنفسه وهو أولى وبقص غيره له (وتقليم الأظفار) تفعيل من القلم القطع والمراد
 إزالة ما يزيد على ما يلبس رأس الأصبع من الظفر لأن الوسخ يجتمع فيه قال ابن العربي وقص الأظفار سنة إجماعا
 ولا تعلم قائلا بوجوبه لذاته لكن إن منع الوسخ وصول الماء للبشرة وجبت إزالته للطهارة وشمل العموم أصابع
 اليدين والرجلين فلو اقتصر على بعضها مع استوائها في الحاجة لم يحصل المقصود بل هو كالمشي في نعل واحدة وشمل
 الأصبع الزائدة واليد الزائدة بناء على أن الفرد النادر يدخل في العموم ذكره ابن دقيق العيد وتتأدى السنة بقصه
 بنفسه وهو أولى وبقص غيره إذ لا تنك حرمة ولا حرم مروءة سيما من يعسر عليه قص يمتناه ذكره العراقي (وتنف
 الإبط) لأنه محل الريج الكريه المجتمع بالعرق فيتلبد ويبسج فشرع تنفه ليضف ويحصل أصل السنة بحلقه والتنف
 أفضل فإن الخلق يهيج الشعر (حم ق عن أبي هريرة) وفي الباب غيره

(خمس من الدواب كلهن فاسق) - بيت به لخروجها بالأيذاء والافساد عن طريق معظم الدواب أو لتحريم
 أكلها قال تعالى ذلكم فسق بعد ما ذكر ما حرم أكله (يقتلن) وفي رواية يقتلن بالهاء أي المرأة وقوله فاسق صفة
 لكل مذكر ويقتلن فيه ضمير راجع لمعنى كل وهو جمع وهو تأكيد لخمس كذا في التنقيح وتعقبه في المصابيح بأن
 صوابه أن يقال خمس مبتدأ وسوغ الابتداء به مع كونه نكرة وصفة ومن الدواب في محل رفع على أنه صفة أخرى
 لخمس وقوله يقتلن جملة فعلية في محل رفع خبر المبتدأ الذي هو خمس (في الحرم: الغراب) وهو ينقر ظهر البعير وينزع
 عينه (والحداة) كعنبه مقصورة وهي أخس الطير تخطف أطعمة الناس (والعقرب) واحدة العقارب والآثي عقربة
 (والفأرة) بهمة ساكنة والمراد فأرة البيت وهي الفويسقة (والكلب العقور) قال ابن الأثير الكلب العقور كل سبع
 يعقر أي يجرح ويقتل كأسد وذئب ونمرسماها كلبا لا شترا كها في السبعية والعقور من أبنية المبالغة الجارح وهو

٣٩٥٥ - خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلها جناح: الغراب، والحداة، والفأرة، والعقرب، والكلب العقور - مالك (حم قدنه) عن ابن عمر - (صح)

٣٩٥٦ - خمس من حق المسلم: رد التحية، وإجابة الدعوة، وشهود الجنازة، وعيادة المريض، وتسميت العاطس إذا حمد الله - (د) عن أبي هريرة - (صح)

٣٩٥٧ - خمس من الإيمان: من لم يكن فيه شيء منهن فلا إيمان له: التسليم لأمر الله، والرضا بقضاء الله، والتفويض إلى الله، والتوكل على الله، والصبر عند الصدمة الأولى - البزار عن ابن عمر (ض)

٣٩٥٨ - خمس من سنن المرسلين: الحياء، والحلم، والحجامة، والسؤال، والتعطر - (تنخ) والحكيم،

معروف (ق ت ن عن عائشة)

(خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلها جناح) أى حرج (الغراب والحداة) بكسر الحاء مهموزة (والعقرب والفأرة والكلب العقور) علاه الشافعي بأنهم لما لا يؤكل ومالا يؤكل ولا تولد من مأكول وغيره إذا قتل المحرم لأفدية عليه وعلاه مالك بأنهم مؤذيات وكل مؤذ يحوز للمحرم قتله مالا فلا وقال البيضاوي إنما سميت هذه الحيوانات فواسق لخبائنها تشبهاً بالفساق وقيل لخروجهن من الحرمة في الحل والحرم وقيل لحرمتن ونخصت بالحكم لاهام مؤذيات مفسدات تكثر في المساكن والعمران ويعسر دفعها والتحرز منها فإنها ما هو كالمتهزل للفرصة إذا تمكن من إضرار بادر إليه وإذا أحس بطلب أو دفع فر منه بطيران أو اختفى في نفق ومنها ما هو صائل يتغاب لا ينزجر بالخس كالكلب العقور وهو كلها يعدى على الإنسان ويصول عليه ويعفوه أى يخرج من العقور وهو الجرح وقاس عليه الشافعي كل سبع ضار أو صائل وقيل لأنه يعم بلفظه كل سبع عقور ويدل عليه دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم على عتبة اللهم سلط عليه كلباً من كلابك ففرسه الأسد والغراب الأبقع الذى فيه سواد أو بياض لأنه أكثر ضرراً وأسرع فساداً (مالك) فى الموطأ (ق حم دنه عن ابن عمر) بن الخطاب (خمس) من الخصال (من حق المسلم على) أخيه (المسلم رد التحية) يعنى السلام (وإجابة الدعوة) لولية عرس أو غيرها وجوبا فى الأولى وندياً فى غيرها (وشهود الجازة) أى حضور الصلاة عليها وفعالها واتباعها إلى الدفن أفضل (وعيادة المريض) أى زيارته فى مرضه (وتسميت العاطس إذا حمد الله) بأن يقول له يرحمك الله فإن لم يحمد لم يشمته لتقصيره (ه) عن أبي هريرة

(خمس من الإيمان) أى من خصال الإيمان (من لم يكن فيه شيء منهن فلا إيمان له) إيماناً كاملاً (التسليم لأمر الله) فيما أمر به (والرضا بقضاء الله) فيما قدره (والتفويض إلى الله والتوكل على الله والصبر عند الصدمة الأولى) وهى حالة لحاجة المصيبة وابتداء وقوعها، وزاد الطبراني فى روايته: ولم يطعم امرؤ حقيقة الإسلام حتى يأمنه الناس على دماهم وأموالهم (البزار) فى مسنده من حديث سعيد بن سنان عن أبي الزاهرية عن كثير بن مرة (عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال أعنى يخرج البزار عقبه عليه سعيد بن سنان أى وهو ضعيف ورواه الطبراني من هذا الوجه، قال الهيثمى: وفيه سعيد بن سنان لا يحتج به

(خمس من سنن المرسلين) أى من شأنهم وفعالهم (الحياء) الذى هو خجل الروح من كل عمل لا يبحس فى الملا الأعلى وذلك لأنه يظهر الروح من أسباب النفس (والحلم) الذى هو سعة الصدر وانشراحه لورود النور عليه (والحجامة) لأن للدم حرارة وقوة وهو غالب على قلوب المرسلين فيعطل من ذلك دماؤهم فإذا لم تنقص أصرت (والسؤال) لأن الفهم طريق الوحى ومحل انجوى الملك فأهماله تضيع لحرمة الوحى (والتعطر) لأنه ليس الملائكة

والبزار، والبخاري (طب) وأبو نعيم في المعرفة (هب) عن حصين الخطمي — (ض)
 ٣٩٥٩ — خمس من سنن المرسلين: الحياء، والحلم، والحجامة، والتعطر، والنكاح — (طب) عن
 ابن عباس — (ح)

٣٩٦٠ — خمس من فعل واحدة ممن كان ضامناً على الله: من عاد مريضاً، أو خرج مع جنازة، أو خرج
 غازياً، أو دخل على إمامه يريد تعزيته وتوقيره، أو قعد في بيته فسلم الناس منه وسلم من الناس —
 (حم طب) عن معاذ — (صح)

٣٩٦١ — خمس من قبض في شيء ممن فهو شهيد: المقتول في سبيل الله شهيد، والغريق في سبيل
 الله شهيد، والمبطلون في سبيل الله شهيد، والمطعون في سبيل الله شهيد، والنفساء في سبيل الله شهيدة — (ن)
 عن عقبة بن عامر — (صح)

٣٩٦٢ — خمس من عمائم في يوم كتبه الله من أهل الجنة: من صام يوم الجمعة، وراح إلى الجمعة،

حظ بما للبشر إلا الريح الطيب وهم يكثرون مخالطة الرسل فيكون الطيب بمنزلة قرام (تخ والحكيم) الترمذي في
 الزوار (والبزار) في المسند (والبخاري) في المعجم (طب وأبو نعيم) الإصباحي (في) كتاب (المعرفة هب) كلهم (عن
 حصين) مصغر حصن بكسر الحاء وسكون الصاد المهملتين بن عبد الله (الخطمي) بفتح المعجمة جد مليح بن عبد الله ثم
 قال البيهقي عقب تخريجه هذا ذكره البخاري في التاريخ عن عبد الرحمن بن أبي فديك ومحمد بن إسماعيل عن عمر بن محمد
 الأسدي فعمر يفرد به، إلى هنا كلامه، وعمر هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقال هو من المجاهيل اهـ. وقال الحافظ
 العراقي: سنده ضعيف ولترمذي وحسنه من حديث أبي أيوب أربع فأسقط الحلم والحجامة وزاد النكاح
 (خمس من سنن المرسلين) الظاهر أنه أراد في هذا وما قبله بهم ما يشمل الانبياء (الحياء والحلم والحجامة والتعطر
 والنكاح) لأن النور إذا امتلأ الصدر منه ففاض في العروق التذت النفس واثرت الشهوة وريح الشهوة إذا قوى
 فاعما يقوى من القاب والنفس والرسل قد أعطوا من فضل تلك القوى ما يفوق غيرهم (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي:
 فيه إسماعيل بن شيبه قال الذهبي: واه وذكر له هذا الحديث وغيره اهـ. ورواه عنه أحمد أيضاً لكنه قال السوال كبديل النكاح
 (خمس) من الخصال (من فعل واحدة ممن كان ضامناً على الله) أن يدخله الجنة ويعيده من النار (من عاد مريضاً)
 أي زاره في مرضه (أو خرج مع جنازة) للصلاة عليها (أو خرج غازياً) لتكون كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي
 العليا (أو دخل على إمامه) يعني الإمام الأعظم (يريد تعزيته وتوقيره أو قعد في بيته) يعني اعتزل الناس في بيته أو غيره
 (فسلم الناس منه) أي من أذاه (وسلم من الناس) أي من أذاهم (حم طب عن معاذ) بن جبل. قال الهيثمي فيه ابن طيبة
 وفيه مقال مشهور وبقية رجاله ثقات

(خمس من قبض) أي مات (في شيء) ممن فهو شهيد: المقتول في سبيل الله (أي في قتال الكفار لإعانة كلمة الله) (شهيد)
 في أحكام الدنيا والآخرة (والغريق في سبيل الله شهيد) من شهداء الآخرة (والمبطلون) أي الميت بوجع البطن وبالإسهال
 (في سبيل الله شهيد) من شهداء الآخرة (والمطعون) أي الميت بالطعن الذي هو وخز الجن أو فساد في الهوى على مامر
 (في سبيل الله شهيد) من شهداء الآخرة (والنفساء) أي التي تموت عقب ولادتها بسبب الولادة (في سبيل الله شهيدة)
 من شهداء الآخرة (ن عن عقبة بن عامر) الجهني

(خمس من عمائم في يوم) أي يوم كان (كتبه الله) أي قدر أو أمر الملائكة أن تكتب أنه من (أهل الجنة)
 وهذا علامة على حسن الخاتمة وبشرى له بذلك (من صام يوم الجمعة) صوم تطوع (وراح إلى الجمعة) أي إلى محلها

وَعَادَ مَرِيضًا، وَشَهِدَ جَنَازَةً، وَأَعْتَقَ رَقَبَةً - (ع حب) عن أبي سعيد - (ص)
 ٣٩٦٣ - خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ: إِنْ اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ. وَيَنْزِلُ الْغَيْثَ، وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ، وَمَا تَدْرِي
 نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا، وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ - (حم) والرويانى عن بريدة - (ص)
 ٣٩٦٤ - خَمْسٌ لَيْسَ لهنَّ كَفَّارَةٌ: الشُّرْكُ بِاللَّهِ، وَقَتْلُ النَّفْسِ بِغَيْرِ حَقٍّ، وَبُهْتُ الْمُؤْمِنِ، وَالْفِرَارُ
 مِنَ الزَّحْفِ، وَبَيْنَ صَابِرَةٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالًا بِغَيْرِ حَقٍّ - (ح) وأبو الشيخ فى التوبيخ عن أبى هريرة - (ح)
 ٣٩٦٥ - خَمْسٌ هُنَّ مِنْ قَوَاصِمِ الظُّهْرِ: عُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ، وَالْمَرَأَةُ يَأْتِمِسُهَا زَوْجُهَا تُخَوُّهُ، وَالْإِمَامُ يُطِيعُهُ
 النَّاسُ وَيَعِصِي اللَّهَ، وَرَجُلٌ وَعَدَ عَنْ نَفْسِهِ خَيْرًا فَأَخْلَفَ، وَأَعْتَرَضَ الْمَرْءُ فِي أَنْسَابِ النَّاسِ - (هب)
 عن أبى هريرة - (ض)

لصلاتها (أو عاد مريضاً) ولو أجنبياً (وشهد جنازة) أى حضرها وصلى عليها (وأعتق رقبة) لوجه الله تعالى أى خلاصها
 من الرق (ع حب عن أبى سعيد) الخدرى . قال الميضى رجاله ثقات
 (خمس لا يعلمهن إلا الله) على وجه الإحاطة والشمول كلياً وجزئياً فلا ينافيه اطلاع الله بعض خواصه على كثير
 من المغيبات حتى من هذه الخمس لأنها جزئيات معدودة وإنكار الممتزلة لذلك مكابرة (إن الله عنده علم الساعة) أى
 تعيين وقت قيامها (وينزل) بالتخفيف والتشديد (الغيث) أى يعلم نزوله فى زمانه (ويعلم ما فى الأرحام) من ذكروا نثى
 وشق وسعيد (وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً) من خير وشر، جعل لنا الدراية التى فيها معنى الجبلة ولجنايته تقزس
 العلم، تفرقة بين العالين، وأفاد أن ما هو بجهلتنا لا نعرف عاقبته فكيف بغيره (وما تدرى نفس بأى أرض تموت) خمس
 المكان يعرف الزمان من باب أولى لأن الأول فى وسعنا بخلاف الثانى وتخصيص الخمسة لسؤالهم عما (حم والرويانى) فى مسنده
 عن (بريدة) قال الميضى رجال أحمد رجال الصحيح اه وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما لم يخرج فى أحد الصحيحين
 مع أن البخارى خرج فى الاستسقاء بلفظ (فما تبع الغيب خمس) وإن الله عنده علم السادة الخ .
 (خمس ليس لهن كفارة: الشرك بالله) يعنى الكفر به وخمس الشرك به لغايته حالته (وقتل النفس) أى الممصومة
 (بغير حق وبهت المؤمن) أى قوله عليه مالم يفعل حتى حيره فى أمره وأدهشه يقال بهت كنهه بهتاً وبهتاً وبهتانا قال
 عليه مالم يفعل والبهت الباطل الذى يتحير من بطلانه والكذب كالبهت بالضم ومقتضى تخصيص المؤمن أن الذى ليس
 كذلك ويحتمل إلحاقه به وعليه إنما خص به المؤمن لأن بهته أشد (والفرار من الزحف) حيث لم يجز الفرار (وبين
 صابرة يقطع بها مالا) لغيره (بغير حق-حم وأبو الشيخ فى التوبيخ) كلاهما (عن أبى هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمى
 (خمس من قواصم) كذا فى خط المصنف وكتب على الحاشية أن فى رواية هن من قواصم (الظهر) أى كسره
 يقال قصمه بقصمه كسره وأبانه أو كسره وإن لم يبنه فأنقصه وتقصم (عقوق الوالدين) أو أحدهما وإن علا (والمرأة
 يأتسها زوجها) على نفسها أو ماله (تخونه) بالزنى أو السحاق والتصرف فى ماله بغير إذنه (والامام) أى الأعظم (يطيعه
 الناس ويعصى الله عز وجل ورجل وعد) رجلاً (من نفسه خيراً) أى أن يفعل معه خيراً (فأخلف) ما وعد (واعترض
 المرء فى أنساب الناس) وفى رواية بدله ووقية المرء فى أنساب الناس وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه
 والأمر بخلافه بل بقيته كما فى الفردوس وغيره وكما لآدم وحواء اه (هب عن أبى هريرة) وفيه الحارث بن النعمان
 أورده الذهبي فى الضعفاء وقال أبو حاتم غير قوى ورواه عنه أيضاً الديلمى

٣٩٦٦ - خَمْسٌ مِنَ الْعِبَادَةِ قَلَّةُ الطَّامِعِ ، وَالْقُعُودِ فِي الْمَسَاجِدِ ؛ وَالنَّظَرُ إِلَى الْكَعْبَةِ ، وَالنَّظَرُ فِي الْمَصْحَفِ وَالنَّظَرُ إِلَى وَجْهِ الْعَالَمِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

٣٩٦٧ - خَمْسٌ مَنْ أَوْتِيَتْهُنَّ لَمْ يَعْذِرْ عَلَى تَرْكِ عَمَلِ الْآخِرَةِ : زَوْجَةُ صَالِحَةٍ ، وَبَنُونَ أَبْرَارٍ ، وَحُسْنُ مَخَالَطَةِ النَّاسِ ، وَمَعِيشَةٌ فِي بَلَدِهِ ، وَحُبُّ آلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (ف) عن زيد بن أرقم

٣٩٦٨ - خَمْسٌ يُعَجِّلُ اللَّهُ لَهَا صَاحِبَهَا الْعُقُوبَةَ : الْبَغْيُ ، وَالغَدْرُ ، وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ ، وَقَطِيعَةُ الرَّحِمِ ، وَمَعْرُوفُ لَا يُشْكُرُ - ابن لال عن زيد بن ثابت - (ض)

٣٩٦٩ - خَمْسٌ يَخْصَالُ يَفْطَرْنَ الصَّائِمَ ، وَيَنْقُضْنَ الْوُضُوءَ : الْكَذِبُ ، وَالْغِيبةُ ، وَالنَّمِيعةُ ، وَالنَّظَرُ بِشَهْوَةٍ ، وَالْيَمِينُ الْكَاذِبَةُ - الأزدي في الضعفاء (فر) عن أنس - (ض)

(خمس من العبادة قلة الطامع) أي الأكل والشرب قال الحرالي جعل الله فضول المطعم والمشرب في الدنيا سبب لقسوة القلب وإبطاء الجوارح عن الطاعة والصوم عن سماع الموعظة (والقعود في المساجد) لانتظار الصلاة أو للاعتكاف أو لنحو علم أو قرآن (والنظر إلى الكعبة) أي مشاهدة البيت ولو من وراء الستور (والنظر إلى المصحف) أي القراءة فيه نظراً فإنها أفضل من القراءة عن ظهر قلب فإن القارئ في المصحف يستعمل لسانه وعينه فهو في عبادتين والقارئ من حفظه يقتصر على اللسان وفي نسخة والنظر إلى المصحف أي فيه أو إلى ما فيه (والنظر إلى وجه العالم) العامل بعلمه والمراد العلم الشرعي قال في الفردوس ويروى والنظر إلى وجه الوالدین دون النظر إلى الكعبة (فر عن أبي هريرة) وفيه سليمان بن الربيع الهندي قال الذهبي تركه الدارقطني

(خمس من أوتيتهن لم يعذر على ترك عمل الآخرة زوجة صالحة) أي دينة تعفه (وبنون أبرار) آبائهم أي غير عاقين (وحسن مخالطة الناس) أي وملازمة يقتدر بها على مخالطة الناس بحسن خلق وما ذكر من أن الرواية مخالطة الناس هو ما في نسخ كثيرة وهو الظاهر ووقفت على نسخة المصنف فرأيت فيها بخطه مخالطة النساء والظاهر أنه سبق قلم (ومعيشة في بلد) بنحو تجارة أو صناعة من غير تنقل في الأسفار (وحب آل محمد) صلى الله عليه وسلم فإن حبهم سبب موصل إلى الله والدار الآخرة ومن ثم قرنهم بالقرآن في الأخبار الماضية (تنبيه) قال الحرالي سلسلة أهل الطريق تنتهي من كل وجه من جهة المشايخ والمريدين إلى أهل البيت لجهات طرق المشايخ ترجع عامتها إلى تاج العارفين أبي القاسم الجنيد وبداية أبي القاسم أخذها من خاله السري والسري ائتم بمعروف وكان معروف مولى علي بن موسى الرضى وعن آبائه فرجع السكل إلى علي وأرائك حزب الله، (فر عن زيد بن أرقم) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحاً فكان عزوه إليه أولى .

(خمس يعجل الله لصاحبها العقوبة) في الدار الدنيا (البغي) أي التعدي على الناس (والغدر) للناس (وعقوق الوالدين) أي الأصلين المسلمين أو أحدهما (وقطيعه الرحم) أي القرابة بنحو صد أو هجر بلا موجب (ومعروف لا يشكر) ومن لا يشكر الناس لا يشكر الله تعالى (ابن لال) في المكارم (عن زيد بن ثابت) ورواه عنه أيضاً الديلمي وغيره .

(خمس خصال يفترون الصائم وينقضن الوضوء: الكذب والغيبة والنميمة والنظر بشهوة) إلى حليته أو غيرها (واليمين الكاذبة) قال حجة الاسلام بين به أن الصوم أي المقبول المثاب عليه في الآخرة الثواب الكامل ليس هو ترك الطعام والشراب والوقاع فرب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع بل تمام الصيام أن يكف

٣٩٧٠ - خمس دعوات يستجاب لمن : دعوة المظلوم حتى ينتصر ؛ ودعوة الحاج حتى يصدر ، ودعوة الغازي حتى يقفل ؛ ودعوة المريض حتى يبرأ ؛ ودعوة الأخ لأخيه بظهر الغيب ، وأسرع هذه الدعوات إجابة دعوة الأخ لأخيه بظهر الغيب - (هب) عن ابن عباس - (ص)

٣٩٧١ - خمس من العبادة : النظر إلى المصحف ، والنظر إلى الكعبة ، والنظر إلى الوالدين ، والنظر في زمزم ؛ وهي تحط الخطايا والنظر في وجه العالم - (قطن) عن صح

٣٩٧٢ - خيار المؤمنين القانع ؛ وشرارهم الطامع - القضاء عن أبي هريرة - (ض)

الجوارح عما كره الله فيحفظ اللسان عن النطق بما يحرم ويحفظ العين عن النظر إلى المكاره والأذن عن الاستماع إلى المحرم فإن المستمع شريك القائل وهو أحد المغتائب وكذا يكف جميع الجوارح كما يكف البطن والفرج فإذا عرفت معنى الصوم الحقيقي فاستكثر منه ما استطعت فإنه أساس العبادة ومفتاح القربات (الأزدى) أبو الفتح (في) كتاب (الضعفاء) والمتروكين عن عيسى بن سليمان ورأف داود عن داود بن رشيد عن بقیة عن محمد بن حجاج عن جابان عن أنس كذا أورده في ترجمة محمد بن الحجاج الحمصي وقال لا يكتب حديثه وقال أبو العباس البنان في كتاب الحافل والإسناد كله مقارب قال الحافظ العراقي وقد رواه عن بقیة أيضاً سعيد بن عنبسة أحد من رمى بالكذب وقال ابن الجوزي هذا موضوع من سعيد إلى أنس كلهم مطعون فيه (فر عن أنس) قال الحافظ العراقي قال أبو حاتم هذا كذاب انتهى . وذلك لأن فيه سعيد بن عنبسة وقد قال الذهبي في الضعفاء كذبه ابن معين وغيره عن بقیة وحاله معلوم وجابان قال الذهبي ليس بمعروف وفي اللسان عن ذيل الميزان جابان قال الأزدی متروك الحديث ثم أورده هذا الخبر (خمس دعوات يستجاب لمن دعوة المظلوم حتى) أي إلى أن (ينتصر) أي ينتقم من ظلمه بالقول أو الفعل (ودعوة الحاج) حجاً مبروراً (حتى يصدر) أي يرجع إلى أهله (ودعوة الغازي) لإعلاء كلمة الله ابتغاء رضاه لا طمأناً للغنيمة (حتى يقفل) أي يعود من غزوه إلى وطنه (ودعوة المريض) أي مرضاً لم يمض به فيما يظهر (حتى يبرأ) من علته (ودعوة الأخ لأخيه) في الإسلام وإن لم يكن أخاه من النسب (بظهر الغيب) قال الطيبي حتى في الاقراء الأربع بمعنى إلى كقولك سرت حتى تغيب الشمس لأن ما بعد حتى غير داخل فيما قبلها فدعوة المظلوم مستجابة إلى أن ينتصر وكذا الباقي فإن قلت هذا يوم أن دعا هؤلاء الأربع لا يستجاب بعد ذلك وكذا دعا الغائب إلى أن يحضر قلت نعم لكن الأسباب مختلفة فيكون سبب الإجابة حينئذ أمر آخر غير المذكورة (وأسرع هذه الدعوات) أي أقربها إجابة (دعوة الأخ لأخيه بظهر الغيب) لما فيها من الإخلاص وعدم الشوب بالرياء ونحوه (هب عن ابن عباس) وفيه زيد الغنى قال الذهبي ضعيف متأسك ورواه عنه أيضاً الحاكم ومن طريقه البيهقي مصرحاً فكان عزوه إليه أولى

(خمس من العبادة النظر إلى المصحف) للقراءة فيه (والنظر إلى الكعبة والنظر إلى الوالدين) أي الأصلين مع الاجتماع أو الافتراق (والنظر في زمزم) أي بشر زمزم أو إلى ما فيها (وهي) أي زمزم (تحط الخطايا) أي يكون النظر إلى ذلك مكفراً للذنوب (والنظر في وجه العالم) العامل بما علم والمراد العلم الشرعي قال الحرالي ويقصد الناظر التقرب إلى الله برؤيته فإن في التقرب إلى الله بروية العلماء الاعيان وعباد الرحمن سر من أسرار البيان (قطن عن) كذا في نسخة المصنف بخطه ويض للصحابي

(خيار المؤمنين القانع) بما رزقه الله تعالى (وشرارهم الطامع) في الدنيا لفقره إلى الأسباب فيسترق قلبه الاطماع وتصير الخلق عليه كالآب لان الطمع فيها يضاعف الهم ويطيل الحزن وينسى المآد ومن قنع استراح فالطمع في الدنيا هو الذي عمر النار بأهائها والزهد هو الذي عمر الجنة بأهائها القانع هو الراعي عن الله بما قسم له من قليل الرزق ظاهراً

٢٩٧٣ - خيار أمتي في كل قرن خمسمائة ، والأبدال أربعون ، فلا الخمسمائة ينقصون ؛ ولا الأربعون ، كلما مات رجل أبدل الله من الخمسمائة مكانه ؛ وأدخل في الأربعين مكانه ، يعفون عنهم ظلمهم ، ويحسنون إلى من أساء إليهم ؛ ويتواسون فيما آتاهم الله - (حل) عن ابن عمر - (ح)

٢٩٧٤ - خيار أمتي الذين يشهدون أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ، الذين إذا أحسنوا استبشروا ، وإذا أسأوا استغفروا ، وشرار أمتي الذين ولدوا في النعيم وغدوا به ، وإنما نهتهم ألوان الطعام والثياب ويتشدقون في الكلام - (حل) عن عروة بن مريم مرسل - (ح)

وباطناً وإنما كان خيارهم لما تضمنته القناعة من مكارم أخلاق الإيمان وهو الغنى بما قسم له ومن الرضى وهو باب الله الأكبر وهو أشرف مقامات الإيمان ومن الزهد عن فضول الدنيا ومن التعفف عن تعلق الهمة قال الحرالي : والطمع يشرب القلب الحرص ويختم عليه بطابع حب الدنيا وحب الدنيا مفتاح كل شر وسبب إحباط كل خير (القضاعي) في مستند الشهاب (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمي

(خيار أمتي في كل قرن خمسمائة) أي خمسمائة إنسان (والأبدال أربعون) رجلاً كما سبق (فلا الخمسمائة ينقصون) بل قد يزيدون (ولا الأربعون) ينقصون (بل كلما مات رجل) منهم (أبدل الله من الخمسمائة مكانه) رجلاً آخر (وأدخل في الأربعين مكانه) ولهذا سموا بالأبدال وظاهره أن البديل لا يكون إلا من أولئك لا من غيرهم لكن في مطارحات الصوفية ما يقتضي خلافه قالوا يارسول الله دلنا عن أعمالهم فقال (يعفون عنهم ظلمهم) كما حكى أن ابن آدم سأل جندى عن العمران فدلّه على المقابر فضربه فقال اللهم إني أعلم أنك تؤجرني وتؤزره فلا تؤجرني ولا تؤزره (ويحسنون إلى من أساء إليهم) أي يقابلوه على إساءته بالاحسان (ويتواسون فيما آتاهم الله) فلا يتأثر أحد منهم على أحد فمن اجتمعت فيه هذه الخصال دلّ على أنه من الأبدال (حل) من حديث سعيد بن عبدوس عن عبد الله بن هرون الصوري عن الأوزاعي عن الزهري عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً الطبراني ومن طريقه وعنه رواه أبو نعيم فلو عزاه المؤلف له لكان أحسن وسعيد بن عبدوس وعبد الله بن هرون الصوري عن الأوزاعي وعنه سعيد ابن عبدوس لا يعرفان والخبر كذب في أخلاق الأبدال كذا قال ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه ووافقه عليها المؤلف في مختصر الموضوعات فأفزه ولم يتبعه

(خيار أمتي الذين يشهدون أن لا إله إلا الله) أي لا معبود بحق (إلا الله) الواحد الواجب الوجود (وأني) محمداً (رسول الله) إلى كافة الثقلين (الذين إذا أحسنوا استبشروا) بتوفيق الله لهم إلى الحسنات وهدايتهم إليها (ولإذا أسأوا) أي فعلوا سوءاً (استغفروا) الله تعالى منه يعني تابوا توبة صحيحة وسبق في خبر أن الاستغفار باللسان توبة الكذابين (وشرار أمتي الذين ولدوا في النعيم وغدوا به) وإنما نهتهم ألوان الطعام والثياب أي الحرص على تحصيل أصناف الطعام النفيسة والتهالك على الالتذاذ بها وعلى لبس الملابس الفاخرة (ويتشدقون في الكلام) أي يتوسعون فيه من غير احتياط واحترار وأراد بالتمشدد المستهزئ بالناس يلوى شدة عليهم ويهم (تنبيه) قال الحرالي المقصود بقوله وأشرار أمتي الخ أن على المرء أن يتناول من الدنيا ما يتناوله على أنه من يدر به أخذاً منها بمقدم أطراف أصابعه أكلاً بمقدم أسنانه أكل فصم لا أكل خصم فإن من تضلع من طعامها وشرابها وتزين بملابسها وسراكبها وتقلب في مبانيها وزخارفها فليس من الله في شيء إلا من اغترف غرفة بيده فيأخذ لنفسه بالحاجة لا بالشهوة ولا بالمطاولة ومن أخذ بالمطاولة شئياً منها قامت قيامته وحانت ساعته الخاصة به (حل عن عروة) بضم أوله (ابن رويم) بالراء مصغراً (مرسلاً) هو اللخمى الأزدي له مقاطيع قال ابن حجر صدوق يرسل كثيراً وفي موته أقوال -

٣٩٧٥ - خِيَارُ أُمَّتِي عُلَمَاؤُهَا ؛ وَخِيَارُ عِلْمَانِهَا رَحْمَاؤُهَا ، أَلَا وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَغْفِرُ لِلْعَالِمِ أَرْبَعِينَ ذَنْبًا قَبْلَ أَنْ يَغْفِرَ لِلْجَاهِلِ ذَنْبًا وَاحِدًا ، أَلَا وَإِنَّ الْعَالِمَ الرَّحِيمَ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِنَّ نُورَهُ قَدْ أَضَاءَ ، يَمْشِي فِيهِ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ كَمَا يُضِيءُ الْكَوْكَبُ الدُّرِّيُّ - (ح) خط) عن أبي هريرة القضاعي عن ابن عمر (رض) ٣٩٧٦ - خِيَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ إِذَا رُؤُوا ذُكِرَ اللَّهُ ؛ وَشَرَارُ أُمَّتِي الْمُشَاوِرُونَ بِالنِّمِيمَةِ ، الْمُفَرَّقُونَ بَيْنَ الْأَحَبَّةِ ؛ الْبَاغُونَ الْبِرَّاءَ الْعَنَتَ - (حم) عن عبد الرحمن بن غنم (طب) عن عبادة بن الصامت ٣٩٧٧ - خِيَارُ أُمَّتِي أَحَدَاؤُهُمُ الَّذِينَ إِذَا غَضِبُوا رَجَعُوا - (طس) عن علي - (ح)

(خيار أمتي علماؤها) العالمون بالعلوم الشرعية العاملون بها قال تعالى : كنتم خير أمة أخرجت للناس ، والعلماء منهم خيار الخير ، يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ، وشرف العلوم على حسب شرف المعلوم حتى ينتهي إلى العلم بالله كما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله وخيار علمائها رحماؤها) أي الذين يرحمون الناس منهم فإن أبعد القلوب من الله القلب القاسي وفي رواية بدل رحماؤها علماؤها والحليم الذي لا يستغفره الغضب ولا عجلة الطبع وعزة العلم فالحلم جمال العلم (ألا) حرف تنبيه (وإن الله تعالى ليغفر للعالم) العامل (أربعين ذنبا قبل أن يغفر للجاهل) أي غير المعتدور في جهله (ذنبا واحدا) إكراما للعلم وأهله والظاهر أن المراد بالأربعين التكثير لكن ربما صدر عنه أنهم أناطوا لإرادة التكثير بالسبعين وما قبلها من المنازل (ألا وإن العالم الرحيم) بخلق الله تعالى (يجيء) يوم القيامة وإن نوره) أي والحال أن نوره (قد أضاء) له (يمشي فيه ما بين المشرق والمغرب) إضاءة قوية (كما يضيء الكوكب الدرّي) في السماء وهذا فيه إبانة لعظم العلم وفضل أهله (حل خط) القضاعي عن ابن عمر قال شارحه غريب جداً عن عبد الله بن محمد بن جعفر عن زكريا الساجي عن سهل بن بحر عن محمد بن إسحاق السلسي عن ابن المبارك عن الثوري عن أبي الزناد عن أبي حازم عن أبي هريرة (خط) من هذا الطريق (عن أبي هريرة) ثم قال أبو نعيم غريب لم نكتبه إلا من هذا الوجه وقال الخطيب حديث منكر ومحمد بن إسحاق السلسي أحد الغرائب المجهولين وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال أنكر الخطيب وكأنه لم يهتم به إلا السلسي وقال في الميزان هذا خبر باطل والسلسي فيه جهالة اه وحكى عنهم المؤلف وأقره لكتبه قال له طريق آخر عن ابن عمر وهي ما أشار إليها بقوله (القضاعي) في مستند الشهاب عن محمد بن إسماعيل الفرغاني عن الحاكم عن أبي الحسن الأزهرى عن أحمد بن خالد القرشي (عن ابن عمر) بن الخطاب والخبر باطل اه وحكاها المؤلف في مختصر الموضوعات وسكت عليه فلم يتعقبه .

(خيار أمتي الذين إذا رؤوا) أي إذا نظر إليهم الناس (ذكر الله) برؤيتهم يعني أن رؤيتهم مذكرة بالله تعالى وبذكره لما يعلمونهم من البهاء والإشراق وحسن الهيئة وحسن السمات (وشرار أمتي المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الأحبة الباغون البراءة العنت) في النهاية العنت المشقة والفساد والهلاك والإثم والغلط والزنا والحديث يحتمل كلها والبراءة جمع برى وهو العنت منصوبان مفعولان للباغون وبغيت الشيء طلبته (حم) عن عبد الرحمن بن غنم (بضم المعجمة وسكون النون) قال الهيثمي فيه شهر بن حوشب وثق وضعف وبقي رجاله رجال الصحيح وقال المنذرى فيه شهر وبقي أسانيدهم يحتاج بهم في الصحيح (طب) عن عبادة بن الصامت قال الهيثمي فيه يزيد بن ربيعة وهو متروك قال المنذرى وحديث عبد الرحمن أصح ويقال له صحة

(خيار أمتي أحداؤهم) في رواية أحداؤهم جمع حديد كشد يد وأشد أي أنشطها وأسرعها إلى الخير مأخوذ من حديد السيف فالمراد بالحدة هنا الصلابة في الدين والقصد إلى الخير والغضب لله كما مروا بعضهم يروونه بالجيم من الجد ضد الهزل اه وهو غير سديد إذ لا ملائمة بينه وبين قوله (الذين إذا غضبوا رجعوا) أعلم أن أمتهم المؤمنون بعزة الإيمان والله العزة ولرسوله وللمؤمنين ،

٣٩٧٨ - خِيَارُ أُمِّي أَوْلَهَا ، وَآخِرُهَا نَهْجُ أَعْوَجَ ، لَيْسُوا مِنِّي ، وَلَسْتُ مِنْهُمْ - (طب) عن عبد الله بن السعدى - (صح)

٣٩٧٩ - خِيَارُ أُمِّي مَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَحَبَّبَ عِبَادَهُ إِلَيْهِ - ابن النجار عن أبي هريرة - (ض)

٣٩٨٠ - خِيَارُ أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ يُحِبُّونَهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ ، وَتُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ وَيُصَلُّونَ عَلَيْكُمْ ، وَشِرَارُ أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ تَبْغِضُونَهُمْ وَيَبْغِضُونَكُمْ ، وَتَلْعَنُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَكُمْ - (م) عن عوف بن مالك (صح)

لقد تم تنشأ من عزة الإيمان حجة للدين لأن الحكم إذا نيط بوصف صار علة فيه نحو ، والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ، خيار أمة الإيمان من زادت حدته عن تزايد قوة الإيمان لا عن كبر وهوى وسرعة رجوعهم من سكة الإيمان فهو حدة تنشأ عن قوة إيمانه وغيرته كما كانت حدة موسى حتى روى أنه كان إذا غضب اشتعلت قلنسوته نارا ولهذا لما قيل لآبي منصور لولا حدة فيك قال ما يسرنى بحدتى كذا وكذا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ، قال الفاكهي يشبه على كثير من الناس الحدة بسوء الخلق والفارق المميز ما ختم به هذا الحديث وهو قوله الذين إذا غضبوا رجعوا فالرجوع والصفاء هو الفارق وصاحب الخلق السوء يتحقد وصاحبها لا يتحقد والغالب أن صاحبها لا يغضب إلا لله (طس) وكذا الديلمي والبيهقي (عن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي فيه نعيم بن سالم بن قنبر وهو كذاب اه وفي الضعفاء للذهبي قال ابن جبان يضع الحديث

(خيار أُمِّي أَوْلَهَا وَآخِرُهَا نَهْجُ أَعْوَجَ) النهج الطريق المستقيم فلما وصفه بأعوج صار الطريق غير مستقيم ويوضحه حتى تقيم به الملة العوجاء يعني ملة إبراهيم الذي غيرتها العرب عن استقامتها وهذا التقدير بناء على أن قوله نهج بالنون وهو ما عليه شارحون لكن جعله آخرون شيع بمثلثة أولى والشيخ الوسيط وما بين الكاهل إلى الظهر أى ليسوا من خيارهم ولا من رذالهم بل من وسطهم كذا ذكره الديلمي (ليسوا مِنِّي وَلَسْتُ مِنْهُمْ) قال الزنجشري معنى قولهم هو منى أى هو بعضى والغرض الدلالة على شدة الاتصال وتمازج الأهواء واتحاد المذاهب ومنه من تبغى فإنه منى وقوله ليسوا منى نقي لهذه البعضية من الجانبين (طب) وكذا الديلمي (عن عبد الله بن السعدى) بفتح المهملة وسكون المهملة صحابي مات في خلافة عثمان قال الهيثمي فيه يزيد بن ربيعة وهو متروك ،

(خيار أُمِّي مَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى) أى إلى توجيده وطاعته ورضاه (وَحَبَّبَ عِبَادَهُ إِلَيْهِ) (١) بهدايتهم إلى الزهد والإعراض عن الدنيا والرغبة عن عدم متاعها والسلوك إليه لكن مع عدم قصده بذلك الشهرة وحب اقبال الناس عليه للخبر المار احذروا الشهرة الخفية العالم يحب أن يحاس إليه (ابن النجار) في تاريخه (عن أبي هريرة) .

(خيار أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ يُحِبُّونَهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ) بأن يكونوا عدولا فإن التعاطب من الجانبين أن يكون ممدوحا عند استعماهم للعدو كما سبق تقريره (وَتُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ وَيُصَلُّونَ عَلَيْكُمْ) أى يدعون لكم وتدعون لهم معنى تحبونهم مادمت أحياء ويحبونكم ماداموا أحياء فإذا جاء الموت ترحم بعضكم على بعض وذكر البعض بخير قال الآبي يعنى بالمحبة الدينية الذى سببها اتباع الحق من الامام والرعية (وَشِرَارُ أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ تَبْغِضُونَهُمْ وَيَبْغِضُونَكُمْ وَتَلْعَنُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَكُمْ) قال الماوردى هذا صحيح فان الامام إذا كان ذا خير أحبهم وأحبه وإذا كان ذا شر أبغضهم وأبغضوه وأصل ذلك أن خشية الله تبعث على طاعته فى خلقه وطاعته فيهم تبعثهم على محبته فلذلك كانت محبته دليلا على خيره

(١) بأن يأمرهم بالطاعة حتى يطيعوه فيحبهم لأن المعلم يسلك بالطالب طريق المصطفى صلى الله عليه وسلم والافتداء به ومن اقتدى به أحبه الله ، قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وأحبب به لما يلوح فى قلبه من أنوار الطاعة وجمال التوحيد

٣٩٨١ - خِيَارُ وَلَدِ آدَمَ خَمْسَةٌ : نُوحٌ ، وَإِبْرَاهِيمُ ، وَمُوسَى ، وَعِيسَى ، وَ مُحَمَّدٌ ، وَ خَيْرُهُمْ مُحَمَّدٌ - ابن عساكر عن أبي هريرة (ص)

٣٩٨٢ - خِيَارُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ - (ه) عن سعد (ص)

٣٩٨٣ - خِيَارُكُمْ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَأَقْرَأَهُ - ابن الضريس ، وابن مردويه عن ابن مسعود - (ض)

٣٩٨٤ - خِيَارُكُمْ أَحَاسِنُكُمْ أَخْلَاقًا - (حم ق ت) عن ابن عمرو - (ص)

وبعضهم له دليلا على شره وقلة مراقبته اه وظاهر كلام المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته كما في مسلم قالوا يا رسول الله فتنازله عند ذلك قال لا ما أقاموا فيكم الصلاة إلا من ولى عليه وال فرآه يأتي شيئا من معصية الله فليكره ما يأتي به من معصية الله ولا ينزعن يدا من طاعة اه (م) في المغازي (عن عوف بن مالك) ولم يخرج البخاري عن عوف .

(خيار ولد آدم خمسة نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد وخيرهم محمد) وهم أولو العزم وأفضاهم بعد محمد إبراهيم نقل بعضهم الإجماع عليه وفي الصحيح خير البرية إبراهيم خص منه النبي صلى الله عليه وسلم فبقى على عمومته فيه قال المصنف في النهاية ولم أقف على نقل أيهم أفضل وينتقد تفضيل موسى أى لا اختصاصه بالكلام فعيسى فنوح اه وفاته أن الفخر الرازي حكى الإجماع على تقديم موسى وعيسى علي نوح فانه قال في أسرار التنزيل لا نزاع في أن أفضل الأنبياء والرسل هؤلاء الأربعة محمد وإبراهيم وموسى وعيسى اه بلفظه (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا البزار باللفظ المزبور قال الهيثمي بعدما عزاه له ورجاله رجال الصحيح اه فاغفال المصنف له واقتصاره على ابن عساكر غير جيد .

(خياركم) أى من خياركم (من تعلم القرآن وعلمه) قال في شرح المشكاة لا بد من تقييد التعليم والتعلم بالاخلاص وإطلاقه شامل لما لو علمه بأجرة وفيه خلاف مشهور معروف (ه عن سعد) بن أبي وقاص ورواه الطبراني عن أبي أمامة قال الهيثمي وفيه عنده علي بن أبي طالب البزار ضعفه ابن معين .

(خياركم من قرأ القرآن وأقرأه) قال أبو عبد الرحمن السلمي فذاك الذي أقعدنى مقعدى هذا وكان يعلم القرآن (ابن الضريس وابن مردويه عن ابن مسعود)

(خياركم أحاسنكم أخلاقا) فعليكم بحسن الخلق جمع أحسن بوزن أفعل وهى إن قرنت بمن كانت للذكر والمؤنث والاثنين والجمع بلفظ واحد وإلا عرفت وذكرت وأنثت وجمعت وإن أضيفت جاز الأمران كما هنا والاختلاف جمع خلق وهو أوصاف الإنسان التى يعامل بها غيره وتنقسم إلى محمود ومذموم فالحمود صفة الأنبياء والأولياء كالصبر عند المكاره والحلم عند الجفاء وتحمل الأذى والإحسان والتودد للناس والرحمة والشفقة واللاطف في المحاولة والتثبت في الأمور وتجنب المفسد والشروع والمذموم نقيضه زاد الترمذى في رواية وأطولكم أعمارا والقصد بهذا الحديث الحث على حسن الخلق ولين الجانب قال يوسف بن أسباط علامة حسن الخلق عشرة أشياء : قلة الخلاف وحسن الإنصاف وترك طلب العثرات وتحسين ما يبدو من السيئات والتماس المصلحة واحتمال الأذى والرجوع بالملامة على نفسه والتفرد بمعرفة عيوب نفسه دون عيوب غيره وطلاقة الوجه ولطف الكلام (حم ق ت) عن ابن عمرو (بن العاص) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بخياركم؟ فذكره وفي الباب عبادة وغيره

(خياركم أحاسنكم أخلاقا) فمن كان حسن الخلق فيه أكثر كان خيره أكثر (المواطنون أكتافا) بصيغة اسم المفعول من التوطئة وهى التمهيد والتذليل وفراس وطى لا يؤذى جنب النائم والاكتاف الجوانب أراد الذين جوانبهم وطية

٣٩٨٥ - خِيَارُكُمْ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا ، الْمُوْطَّوُونَ أَكْنَافًا ، وَشِرَارُكُمْ الثَّرَاوُونَ الْمُتَفِيهِقُونَ الْمُتَشَدِّقُونَ - (هـ) عن ابن عباس - (ح)

٣٩٨٦ - خِيَارُكُمْ الَّذِينَ إِذَا رُمُوا ذُكِرَ اللَّهُ بِهِمْ ، وَشِرَارُكُمْ الْمَشَاوُونَ بِالنَّمِيَةِ . الْمُفَرَّقُونَ بَيْنَ الْأَحِبَّةِ ، الْبَاغُونَ الْبَرَاءَ الْعَنَتَ - (هـ) عن ابن عمر - (ح)

يتمكن فيها من بصاحبهم ولا يتأذى وهو من أحسن البلاغة (وشراركم الثرثارون) أى الذين يكثرون الكلام تكلفا وتشدقا والثروة كثرة الكلام وترديده (المتفهيقون) أى الذين يتوسعون فى الكلام ويفتحون به أفواههم ويشفصحون فيه (المتشدقون) الذين يتكلمون بأشداقهم ويتمتعون فى مخاطبتهم (تنبيه) قال فى المفصل أفعال التفضيل يضاف إلى ما يضاف إليه أى يقول هو أفضل الرجلين وأفضل القوم وأفضل رجل وهما أفضل رجلين وهم أفضل رجل وله معنيان أحدهما أن يراد أنه زائد على المضاف إليهم فى الخصلة التى هو وهم فيها شركاء الثانى أن يؤخذ مطلقا له الزيادة فيها إطلاقا ثم يضاف لا للتفضيل على المضاف إليهم بل لمجرد التخصيص نحو الناقص والاشج أعدلا بنى مروان أى عادلا بنى مروان فلك على الأول توحيدة فى الثنية والجمع وأن لا تؤنثه وعلى الثانى ليس لك إلا أن تؤنثه وتجمعه وتثنيه قال وقد اجتمع الوجهان فى حديث أحبكم إلى وأقربكم منى مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا الموطون أكنافا وأبغضكم إلى وأبعدكم منى أساوتكم أخلاقا وقال ابن الحاجب فى أمالى المفصل قولهم أكرم الناس يلزم أن يكون جميع الناس كرماء فى قصد المتكلم وهو باطل وكذا قوله عليه السلام ألا أخبركم بأحبكم إلى وأقربكم منى الخ فإنه يلزم أن يكون المخاطبون شركاء فى أصل ماضيف إليهم من المحبة والبغض مع أنهم لم يشركوا والجواب أن معنى قوله أحبكم أحب المحبوبين منكم وكذا أقربكم وأبغضكم وأبعدكم ويجوز تقدير مضاف محذوف أى أحب محبوبيكم وقال ابن يعين الوجهان جواز المطابقة وتركها ورد فى حديث أحبكم وأقربكم وأبغضكم وأبعدكم وجميع أحاسنكم وأساوتكم (هـ) عن ابن عباس (خياركم الذين) أى القوم الذين (إذا رُموا ذكر الله بهم) أى برويتهم لمساعدتهم من البهاء والمهابة (وشراركم المشاؤون بالنميمة) وهى نقل حديث بعض القوم لبعض للإفساد (المفرقون بين الأحبة) بما يسمعون به بينهم من الفتن (الباغون البراء العنت) زاد الشيخ فى روايته فى التوبيخ يحشرهم الله فى وجهه الكلاب اهـ . أوحى إلى موسى أن فى بلدك ساعيا أى بالنميمة ولست أمطرك وهو فى أرضك قال يارب دنى عليه أخرجه قال ياموسى لا كره النميمة وأنه فأفبح بخصلة تفضى إلى حبس قطر السماء عن العالم (هـ) عن ابن عمر (بن الخطاب وفيه ابن لهيعة وابن عجلان وفيهما كلام سبق وأخرجه الحاكم أيضا فكان عزوه إليه أولى

(خياركم فى الجاهلية خياركم فى الاسلام) أى من كان مختارا منكم بمكارم الاخلاق فى الجاهلية فهو مختار فى الاسلام (إذا فقها) قال فى الرياض بضم القاف على المشهور وحكى كسرهما أى عملوا بأحكام الشرع أو صاروا فقهاء بأن مارسوا الفقه وتعاطوه حتى صار لهم به ملكة ونعم ما قال الاحنف كل عز لم يوطأ بعلم فألى ذل ما يصير ، وقال الشاعر
إن السرى إذا سرى لنفسه وابن السرى إذا سرى أسراهما

وأرشد إلى أنه لا خيار إلا بالفضل والتقوى فمن اتفق له ذلك مع أصل حميد شريف الاعراق كملت فضيلته وسما على غيره ثم القسمة كما قال ابن حجر رباية فإن الأفضل من جمع بين الشرف فى الجاهلية والشرف فى الاسلام ثم أرفعهم رتبة من أضاف لذلك التفقه فى الدين ويقابل ذلك من كان مشروفا فى الجاهلية واستمر مشروفا فى الاسلام فهذا الأدنى المراتب وأرفع منه من شرف فى الاسلام وفقه ولم يكن شريفا فى الجاهلية والشرف فى الجاهلية بحسب الآباء وكرم الاصل وفى الاسلام بالعلم والحكمة فالاول موروث والثانى كسبى قال الطائى فإن قيل ما فائدة التمييز بقوله إذا فقها والآن من أسلم وكان شريفا فى الجاهلية خير من ليس له شرف فيها سواء فقهه أولا ؟ قلنا ليس كذلك فإن الإيمان يرفع التفاوت المعتبر فى الجاهلية فإذا علا الرجل بالعلم والحكمة استجلب النسب

٣٩٨٧ - خِيَارُكُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُكُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا قَقُّهُوا - (خ) عن أبي هريرة (ص)

٣٩٨٨ - خِيَارُكُمْ أَلَيْبُكُمْ مَنَاكِبَ فِي الصَّلَاةِ - (دهق) عن ابن عباس - (ح)

٣٩٨٩ - خِيَارُكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءَ لِلدِّينِ - (ت ن) عن أبي هريرة - (ح)

٣٩٩٠ - خِيَارُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ - (طب) عن أبي كبشة - (ح)

الأصلي فيجمع شرف النسب مع شرف الحسب وفهم منه أن الوضيع المسلم المتحلي بالعلم أرفع منزلة من المسلم الشريف العاقل لضعفه أن من اجتمع له خصال شرف زمن الجاهلية من شرف الآباء ومكارم الأخلاق وصنائع المعروف مع شرف الإسلام والتفقه فيه فهو الأحق بهذا الاسم، ذكره القرطبي (خ عن أبي هريرة) قال قيل يا رسول الله من أكرم الناس قال أتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف بنى الله ابن نبي الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فمن معادن العرب تسألوني ثم ذكره وهذا الحديث رواه مسلم أيضا وعزاه في الفردوس إلى مسلم أيضا

(خياركم أليبنكم مناكب في الصلاة) أي ألزكم للسكينة والوقار والخشوع والخضوع فيها فلا يلتفت ولا يجاهر منكبه منكب صاحبه ولا يمتنع لضيق المسكان على مرير الدخول في الصف لسد الخلل بمعنى أن فاعل ذلك من خيار المؤمنين لا أنه خيارهم إذ قد لا يوجد المنكب فبمن غيره أفضل نفسا ودينا وإنما هو كلام عربي يطلق على الحال والوقت وعلى إلحاق الشيء المفضل بالأعمال الفاضلة ذكره الامام البيهقي قال ابن الهمام وبهذا يعلم جهل من يستمسك عند دخول داخل بجنبه في الصف ويظن أن فسحه له رياء بسبب أنه يتحرك لأجله بل ذلك إغانة على إدراك الفضيلة وإقامة لسد الفرجات المأمور بها في الصف (د) في الصلاة (هق) كلاهما (عن ابن عباس) سكت عليه أبو داود ورده عبد الحق بأن فيه عمارة بن ثوبان ليس بالقوى وقال ابن القطان فيه مجهور لان

(خياركم أحسنكم) وفي رواية أحسنكم (قضاء للدين) بفتح الدال بأن يرد أكثر مما عليه بحق بغير شرط ولا يطل رب الدين ولا يسوف به مع القدرة ويقضيه جملة لا مفرا قال الكرمانى خياركم يحتمل كونه مفردا بمعنى المختار وكونه جمعا فان قلت أحسن كيف يكون خيرا له لانه مفرد؟ قلت أفعل التفضيل المقصود به الزيادة جائز فيه الإفراد والمطابقة لمن هو له وهذا قاله حين استقرض ورد خيرا مما أخذ وذلك من مكارم أخلاقه وليس هو من قرض جر نفعا للقرض لأن المنهى عنه ما شرط في عقد القرض كشرط رد صحيح عن مكسر أو رده بزيادة في السكم أو الوصف فلو فعل ذلك بلا شرط كما هنا جاز بل ندب عند الشافعى وقال المالكية الزيادة في العد منية والخبر يردده هذا كله إن اقترض لنفسه فان اقترض لجهة وقب أو محجور لم يحز له رد زائدة والخير والخيار يرجع إلى النفع لخيار الناس من أنفع الناس للناس فان قلت هذا خير من هذا فمعناه أنفع لنفسه أو لغيره وأشرف المنفعة ما تعلق بالخلق لأن الحسنة المتعدية أفضل من القاصرة وحسن المعاملة في الاقتضاء والقضاء يدل على فضل فاعل ذلك في نفسه وحسن خلقه بما ظهر من قطع علاقة قلبه بالمال الذى هو معنى الدنيا (ت ن عن أبي هريرة) قال استقرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ورد خيرا منه ثم ذكره وظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخرجه وهو ذهول عجيب فقد عزاه هو في الدرر اليهما معاً باللفظ المزبور وقال الحافظ العراقي متفق عليه

(خياركم خيركم لأهله) أي حلاله وبنيه وأقاربه يعنى هو من خياركم كما يقال خير الأشياء كذا ولا يراد تفضيله في نفسه على جميع الأشياء لسكن علي أنه خيرها في حال دون حال ولو واحد دون آخر كما قد يتضرر واحد بكلام في غير محله فيقول ما شئ الفضل من السكوت إلى حيث لا يحتاج إلى الكلام ثم قد يتضرر بالسكوت مرة فيقول ما شئ الفضل من الكلام ويقال فلان أعقل الناس وأفضلهم ويراد من أعقلهم ذكره الخليلي (طب عن أبي كبشة) الا نأرى سعيد بن عمر أو عمرو بن سعيد أو عامر بن سعد صحابي نزل الشام وروى عن أبي بكر

- ٣٩٩١ - خِيَارُكُمْ خِيَارُكُمْ لِنِسَائِهِمْ - (هـ) عن ابن عمرو
 ٣٩٩٢ - خِيَارُكُمْ أَطْوَلُكُمْ أَعْمَارًا، وَأَحْسَنُكُمْ أَعْمَالًا - (ك) عن جابر
 ٣٩٩٣ - خِيَارُكُمْ أَطْوَلُكُمْ أَعْمَارًا، وَأَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا - (حم) والبزار عن أبي هريرة
 ٣٩٩٤ - خِيَارُكُمْ الَّذِينَ إِذَا سَافَرُوا قَصَرُوا الصَّلَاةَ وَأَفْطَرُوا - الشافعي، والبيهقي في المعرفة عن ابن
 المسيب مرسلًا - (ح)
 ٣٩٩٥ - خِيَارُكُمْ مَنْ ذَكَرَكُمْ بِاللَّهِ رُؤْيَيْتُهُ، وَزَادَ فِي عِلْمِكُمْ مَنْطِقُهُ، وَرَغَّبَكُمْ فِي الْآخِرَةِ عَمَلُهُ - الحكيم عن
 ابن عمرو - (صح)

(خياركم خياركم لنسائهم) وفي رواية لابن خزيمة وابن عساكر للنسائي فأوصى ابن عوف لهم بمحبة بأربع مائة ألف
 وأخرج البيهقي عن ابن عيينة شكى إبراهيم إلى ربه ما يلقى من رداة خلق سارة فأوحى الله إليه ألبسها على ما كان فيها
 ما لم تجد عليها خزية في دينها (هـ عن ابن عمرو) بن العاص ورواه عنه أيضاً الديلمي
 (خياركم أطولكم أعماراً وأحسنكم أعمالاً) لأن المرء كلما طال عمره وحسن عمله يفتن من الطاعات وبراعى الاوقات
 فيتزود منها للآخرة ويكثر من الاعمال المرجبة للسعادة الابدية (ك عن جابر) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ألا أخبركم بخياركم قالوا بلى فذكره

(خياركم أطولكم أعماراً) أى في الاسلام مع أنه صرح به في رواية للطبراني مع ظهوره (وأحسنكم أخلاقاً) قال الطبراني هذا
 إشارة إلى مقاله في جواب من سألته أى الناس خير؟ فذكره وقوله أحسنكم أخلاقاً كقول له وحسن عمله في إرادة الجمع
 بين طول العمر وحسن الخلق قال لقمان لابنه يا بني اتخذ طاعة الله تجارة تأتيك الأرباح من غير بضاعة (فائدة) قالوا
 طريق تحصيل الأخلاق الحميدة كثرة الذكر وصحة المرشد الكامل ثم التخلق على ثلاثة أقسام إنساني وملكي ورحماني
 ولا يصل أحد إلى الأولى حتى يخرج من الخلق الحيواني والشرطي والنفساني ولحسن الخلق فوائد منها تحبة الله
 لصاحبه فأعظم بها من خصلة تتضمن كل كمال وكل الصيد في جوف الفرا ومحبة المصطفى صلى الله عليه وسلم وإيدانه
 بأن الله أراد به خيراً وأذابت خطيئته كما تذيب الشمس الجليد والزيادة في عمره وإظلال الله له تحت عرشه وإسكانه
 حظيرة القدس وإدناؤه من جواره وبلوغه درجة الصائم القائم وتحريمه على النار هكذا جاء مفرقا في عدة أخبار (حم
 والبزار) في مسنده (عن أبي هريرة) قال الهيثمي ابن إسحاق مدلس

(خياركم الذين إذا سافروا قصرُوا الصلاة وأفطروا) احتج به الرافعي الشافعي على أن القصر أفضل من الإتمام
 أى إذا زاد السفر على مرحلتين (الشافعي) في مسنده (والبيهقي) كتاب (المعرفة عن سعيد بن المسيب مرسلًا) ورواه
 إسماعيل القاضي في كتاب الاحكام عن عروة بن رويم مرسلًا ووصله أبو حاتم في العمل عن جابر يرفعه بلفظ خياركم
 من قصر الصلاة في السفر وأفطر

(خياركم من ذكركم بالله رؤيته وزاد في علمكم منطقاً ورغبكم في الآخرة عمله) هذه كلمة نبوية وافق فيها نبينا عيسى
 عليهما السلام. قال ابن عيينة: قيل لعيسى يا روح الله من نجالس؟ قال من يزيد في علمك منطقاً ويذكركم الله تعالى
 رؤيته ويرغبكم في الآخرة عمله. أخرجه العسكري قال الحكيم أما الذي يذكرك بالله رؤيته فهم الذين عابهم من الله
 سمات ظاهرة قد علام بها نور الجلال وهية الكبرياء وأنس الوقار فإذا نظر الناظر إليه ذكر الله لما يرى من آثار
 الملكوت عليه فهذه صفة الأولياء فالقلب معدن هذه الأشياء ومستقر النور وشرب الوجه من ماء القلب فإذا كان على
 القلب نور سلطان الوعد والوعيد تأدى إلى الوجه ذلك النور فإذا وقع بصرك عليه ذكرك البر والتقوى ووقع عليك

٣٩٩٦ - خِيَارُكُمْ كُلُّ مُفْتَنٍ تَوَّابٍ - (هـ) عن علي - (ص)

٣٩٩٧ - خَيْرُ الْإِدَامِ اللَّحْمُ ، وَهُوَ سَيِّدُ الْإِدَامِ - (هـ) عن أنس - (ض)

منه هابة الصلاح والعلم وذكر ك الصدق والحق فوق عليك هابة الاستقامة وإذا كان نور سلطان الله على وجه تآدى ذكر ك عظمة جلاله وجماله وإذا كان على القلب نوره وهو نور الأنوار نهك رؤيته عن النعائص فشان القلب أن يسقى عروق الوجه وبشرته من ماء الحياة الذي يرطب به ويتآدى إلى الوجه منه ما فيه لاثير ذلك فكل نور من هذه الأنوار كان في قلب لشرب وجهه منه فإذا سر القلب برضى الله عن العبد وبما يشرق به صدره عن وجهه نضرة وسروراً وأما رؤية العالم فتزبد في منطقته لأنه عن الله ينطق فالتناطق صنفان صنف ينطق بالعلم عن الصحف حفظاً وعن أفواه الرجال تلقفاً والآخر ينطق عن الله تلقفاً ، فالذي ينطق عن الصحف والأفواه إنما يبلغ آذانهم عريان بلا كسوة لأنه لم يخرج من قلب نوراني بل من قلب دنس وصدر مظلم مخشوش لسانه بحب الرئاسة والعز والشح على الخطام ونفسه قد استولت على قلب ينزع الله في ردائه والذي ينطق عن الله إنما يبلغ آذان السامعين بالكسوة التي تخرق كل حجاب وهو نور الله خرج من قلب مشحون بالنور وصدره مشرق به فيخرق قلوب المخلطين من رين الذنوب وظلمة الشهوات وحب الدنيا لخلعه إلى نور التوحيد فأثاره بكلمة وصانها النفخة والتهبت ناراً فأضاء البيت وأما قوله يريدكم في العلم منطقته فإنه إذا نطق نطق بآلاء الله وصنمه فهذا أصل العلم والعلم الذي في أيدي العامة فرع هذا وآلاء الله ما أبدى من وحدانيته وفردانيته كالجلال والجلال والعظمة والهيبة والكبرياء والبهاء والسلطان والعز والوقار على قلوب الأولياء وأما قوله يرغبكم في الآخرة عمله فلأن على عمله نورا وعلى أركانه خشوعاً وعلى تصرفه فيها صدق العبودية مع بهاء ووقار وطلاوة وحلاوة فإذا رآه الراى تقاصر إليه عمله ونفسه وأما علماء الدنيا فليس لأعمالهم ذلك النور والبهاء لأنهم على الرغبة والرغبة لأنه رغب في الجنة والوعد والوعيد نصب عينه فيستعين بذلك على نفسه حتى يقمعها وأما أهل اليقين فإذا عرض لهم نارت قلوبهم من الشوق إليه والحب له فعاملوه على بشر وطيب نفس فإذا عرض لهم دنية عرقت جباههم حياء منه فشتان ما بين عبيد أحدهما يعمل لمولاه ولولا خوفه من وعيده وحرمان وعده ما عمل وآخر يعمل لمولاه تذلاً وتخشعاً ومحبة له وإلقاء نفسه بين يديه وشغفاً به لا يستويان (الحكيم) الترمذى (عن ابن عمرو) بن العاص قال : قيل يا رسول الله من نجاس؟ فذكره ورواه العسكرى من حديث ابن عباس

(خياركم كل مفتن تواب) بمثابة فرقة مشددة أى تمتحننا يمتحنه الله تعالى بالذنوب ثم يتوب ثم يعود ثم يتوب . قال بعض العارفين أخبر أن خيار أمتهم أن يعرفوا من الزوال وأن عليهم بالله تعالى لا يدعهم حتى يرجعوا إليه بالتوبة والإجابة وقال بعضهم رب ذنب يكون للذنوب أنفع من كثير من الطاعات من وجله وإنايته ومن ذلك يكون تواباً وهو الملازم للتوبة فيصير من الخيار المحبوبين وإن الله يحب التوابين وقال في المفهم معناه الذى يتكرر منه الذنب والتوبة فكما وقع في الذنب عاد إلى التوبة لا من قال أستغفر الله بلسانه وقلبه مصر على تلك المعصية فهذا الذى استغفاره يحوج للاستغفار وقال الغزالي الشر معجون بطينة الآدمى قلنا ينفك عنه وإنما غاية سعيه أن يغلب خيره شره قال الحرالي وما توسوس به النفوس وتوحى به الشياطين للذنبين أنه لا ينبغي أن يتوب حتى يعلم أنه لا يعود في الذنب فذلك من مكاييد الشيطان يهوى النفس بل ينبغي أن يبادر بالتوبة ولو عاد ما عاد وذلك الذى يحبه الله من ولد آدم يكسر الذنب عجزهم وتمحو التوبة ذنبهم (هـ) وكذا الديلمي (عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقي سنده ضعيفاً ، وذلك لأن فيه ضعيفاً ومجهولاً هو النعمان بن سعد قال الذهبي في الضعفاء مجهول

(خير الإدام اللحم وهو سيد الإدام) أخرج البيهقي في الشعب عن علي : اللحم من اللحم فمن لم يأكل اللحم أربعين

٣١٩٨ - خَيْرُ الْأَصْحَابِ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرُهُمْ لِصَاحِبِهِ ، وَخَيْرُ الْجِيرَانِ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرُهُمْ لِجَارِهِ - (حم ت ك)
عن ابن عمرو - (ح)

٣٩٩٩ - خَيْرُ الْأَصْحَابِ صَاحِبٌ إِذَا ذَكَرْتَ اللَّهَ أَعَانَكَ ، وَإِذَا نَسِيتَ ذَكَرَكَ - ابن أبي الدنيا في كتاب
الإخوان عن الحسن مرسلًا

٤٠٠٠ - خَيْرُ الْأَصْحِيَةِ السَّكْبُشُ الْأَقْرَنُ ، وَخَيْرُ السَّكْفَنِ الْحَلَّةُ - (ب ه) عن أبي أمامة (د ه ك) عن
عبادة بن الصامت - (صح)

٤٠٠١ - خَيْرُ الْأَعْمَالِ الصَّلَاةُ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا - (ك) عن ابن عمر - (صح)

يرما ساء خلقه والادام ما يؤدم به أى يصلح مانعا كان أو جامدا وجمعه آدم مثل كتاب وكتب ويسكن للتخفيف فيعامل
معاملة المفرد (ه ب عن أنس) وفيه هشام بن سلمان ضعفه جمع عن يزيد الرقاشي وسبق أنه متروك
(خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه) صاحب يقع على الأدنى والأعلى والمساوى في صحبة دين أو دنيا سفراً
أو حضراً فخيرهم عند الله منزلة وثواباً فيما اصطحبوا أكثرهما نفماً لصاحبه وإن كان الآخر قد يفضل في خصائص
آخر (وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره) فكل من كان أكثر خيراً لصاحبه أو جاره فهو الأفضل عند الله تعالى وفي إلهامه
أن شرمهم عند الله شرمهم لصاحبه أو جاره وبه صرح في عدة أخبار قال الحرالي ويبنى على ذلك أنه ينبغي أن يخدم من
يصحبه ومن شيخ تلميذه تلميذه فإن كان ذلك بحق لم يخطئ وإن كان بهرجاً تزيف في أيسر مدة فإن المزخرف من القول
والفعل في أيسر زمان يتبرج (حم ت) في البر (ك) في الحج (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي حسن غريب
وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

(خير الأصحاب صاحب إذا ذكرت الله أعانك) على ذكره يعني ذكره معك فذكر همتك (وإذا نسيت) أن تذكره
(ذكرك) بالتشديد أى ذكرك بأن تذكر الله وذلك بأن يقول لك بلسانه اذكر الله أو يذكره بحضرتك (ابن أبي الدنيا)
أبو بكر القرشي (في كتاب الإخوان عن الحسن مرسلًا) وهو البصري

(خير الأصحية السكبش الأقرن) ماله قرنان جستان أو معتدلان وتمسك بهذا مالك في ذهابه إلى أن التضحية
بالغنم أفضل من الأبل والبقر وخالفه الشافعي وأبو حنيفة كالجهد وتأولوه على تفضيل السكبش على مساويه من الأبل
والبقر فإن البدنة أو البقرة تجزئ عن سبعة فالمراد تفضيل السكبش على سبع واحدة منهما أو تفضيل سبع في الغنم على
بدنة أو بقرة ذكره أبو زرعة (وخير السكفن الحلة) واحدة الخلال برود اليمن فإن قلت ذابشعر بأن البياض غير مقصود
لذ برود اليمن غير بياض مع أنه نص على أن أفضل البياض قلت الظاهر أن هذا إشارة إلى أن تعدد السكفن مطلوب فإن
الحلة لا تكون إلا من ثوبين فإنه قال خير السكفن كونه من ثوبين فصاعداً ثم رأيت ابن العربي قال خير السكفن
الحلة يعني بالحلة ثوبين كما ورد في الصحيح في المحرم الذي وقصته ناقته كفنوه في ثوبين وهو أقله وأكثره ثلاثة أهـ
وقوله وهو أقله أى أدنى الكمال وإلا ففيه إشكال (ت عن أبي أمامة) الباهلي (دهك) في الأصحية (عن عبادة بن الصامت)
قال الترمذي غريب وفيه عفيض في الحديث وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص لكنه قال في المذهب
فيه أبو حاتم بن أبي نصر مجهول

(خير الأعمال الصلاة في أول وقتها) أى لأول وقتها وهنا توجيهات سبقت فذكر (ك) من حديث يعقوب بن الوليد
الأزدى المدني عن عبيد الله عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب وتعبه الذهبي فقال قلت يعقوب كذاب أهـ ورواه
الدارقطني باللفظ المزبور عن ابن عمر من هذا الوجه فقال الغرياني في مختصره فيه يعقوب بن الوليد قال أحمد كان

٤٠٠٢ - خَيْرُ الْبَقَاعِ الْمَسَاجِدُ، وَشَرُّ الْبَقَاعِ الْأَسْوَاقُ - (ط ب ك) عن ابن عمر - (صح)

٤٠٠٣ - خَيْرُ التَّابِعِينَ أُوَيْسُ - (ك) عن علي - (صح)

٤٠٠٤ - خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَدَمُ، الْأَقْرَحُ، الْأَرْثَمُ، الْمَحْجَلُ ثَلَاثُ مَطْلُوقِ الْيَمِينِ . فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَدَمَ فَسَكْمِيَّتُ

عَلَى هَذِهِ الشَّيْءِ - (ح م ت ه ك) عن أبي قتادة - (صح)

من الكذابين الكبار يضع الحديث ولا ين حبان نحوه

(خير البقاع المساجد) لأنها محل فيوض الرحمة وإدراج النعمة (وشر البقاع الأسواق) قرن المساجد بالأسواق مع أن غيرها قد يكون شراً منها ليسين أن الدين يدفعه الأمر الديني فلكأنه قيل خير البقاع مخصصة لذكر الله مسلمة من الشوائب الدنيوية فالجواب من أسلوب الحكيم فإنه سئل أي البقاع خير فأجاب به وبضده وسبق أن هذا من وصف المحل بما يقع فيه (تنبه) هذا الحديث فيه قصة عند الطبراني في الأوسط عن أنس مرفوعاً ولفظه قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل أي البقاع خير لك قال لا أدري قال فسل ربك عز وجل فبكى جبريل وقال أولنا أن نشاء إلا إذا شاء ثم عرج إلى السماء ثم أتى فقال خير البقاع بيوت الله قال فأى البقاع أشرف فخرج إلى السماء ثم أتاه فقال شر البقاع الأسواق تفرد به عبيد بن واقد في إحدى الطريقتين عن عمارة وعبيد ضعيف وفي رجال الطريق الأخرى زياد النميري وهو ضعيف لكن للحديث شواهد يتقوى بها كما أفاده الحفاظ ابن حجر في تخريج المختصر (ط ب ك) عن ابن عمر (بن الخطاب) وكذا رواه الطبراني عن جابر بن مطعم قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم أي البقاع خير فذكره قال الهيشي وفيه عطاء بن السائب ثقة لكنه اختلط آخره وبقية رجاله موثقون وقال ابن حجر في تخريج المختصر حسن وأخرجه أيضاً ابن حبان ووقع عنده في أوله السؤال والجواب بلا أدري وكذا عند الحاكم وأصل الحديث عند مسلم من رواية أبي هريرة بغير قصة بلفظ أحب البلاد إلى الله مساجدها وأبغض البلاد إلى الله أسواقها كما تقدم .

(خير التابعين أويس) بن عامر أو عمرو القرني لا ينافيه قول أحمد بن حنبل أفضل التابعين ابن المسيب ولا قول غيره أفضلهم علقمة الأسود ولا قول آخرين أفضلهم أبو عثمان النهدي لأن مرادهم كما قال النووي في التهذيب أفضلهم في علوم ظاهر الشرع وأما أويس فأرفعهم درجة وأعظمهم ثواباً عند الله تعالى وقد سبق عن مالك أنه أنكر وجوده قال في الإصابة إلا أن شهرته وشهرة أخباره لا يسع أحداً أن يشك فيه اه قال ابن الجوزي وقصة اجتماعه بعمر باطلة قال المصنف وعندى في وضعها وقفة (ك) في الفضائل (عن علي) أمير المؤمنين وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا في أحد الصحيحين وهو ذمول فقد عزاه الديلمي وغيره لمسلم بأزيد فائدة من هذا ولفظه خير التابعين رجل من قرن يقال له أويس القرني وله والدته وكان يده بياض فدعا الله فأذهب عنه إلا موضع الدرهم من سرته اه . وفي مسلم أيضاً أن خير التابعين رجل يقال له أويس وكان له والدته وكان به بياض فمروه فليستغفر لكم .

(خير الخيل الأدم) أي الأسود والدمية السواد ويقال فرس أدم إذا اشتدت زرقة حتى ذهب البياض منه فإن زاد حتى اشتد السواد فهو جون (الأقرح) بقاف وساء مهملة ما في وجهه قرحة بالضم وهي مادون الغرة وأما القارح فهي الذي في السنة الخامسة (الأرثم) براء وثاء مثله من الرثم بفتح فسكون بياض في جحفة الفرس العليا أي شفته وفي النهاية هو الذي أنفه أبيض وشفته العليا (المحجل ثلاث) الذي في ثلاث من قوائمه بياض (مطلق اليمين) أي مطلقاً ليس فيها تحجيل بل خالية من البياض مع وجوده في بقية القوائم (فإن لم يكن أبيض فسكمت) بضم الكاف أي لونه بين سواد وحمرة قال سيدي به سألت الخليل عنه فقال الأصفر فإنه بين سواد وحمرة كأنه لم يخلص واحد منهما فأرادوا بالنصغير أنه منهما قريب والفرق بينه وبين الأشقر بالعرف والذنب فإن كان أحمر فأشقر أو أسود

٤٠٠٥ - خَيْرُ الدُّعَاءِ يَوْمَ عَرَفَةَ . وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ ، لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ ، وَلَهُ الْحَمْدُ ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . - (ت) عن ابن عمرو - (ض)

٤٠٠٦ - خَيْرُ الدُّعَاءِ الْإِسْتِغْفَارُ - (ك) في تاريخه عن علي - (صح)

٤٠٠٧ - خَيْرُ الدَّوَاءِ الْقُرْآنُ - (ه) عن علي - (ض)

(فكيت على هذه الشية) بكسر الشين وفتح التحتية أى على هذا اللون والصفة يكون إعداد الخيل للجهاد وذيره من سبل الخير ولا ينافي تفضيله الدهمة هنا تفضيله الشقرة في الحديث الآتى لاختلاف جهة التفضيل لأنه فضل الدهم لكونها خيراً وفضل الشقرة لكونها أئمن فيجوز أن يكون الخير في هذه واليمن في هذه أو لأن أحداً الحديثين خرج على سبب فلا يدل على التفضيل المطلق أو لأنه إنما فضل دهمة صحبها وصف الاقرح الارثم فيكون خبراً بجملة الثلاثة أو صاف ويكون اليمن مع وجود الشقرة الوصفين الآخرين زاد يمينه وحاز قصب السبق في الفضل (حم ت) في الجهاد (ه ك عن أبي قتادة) قال الترمذى غريب صحيح وقال الحاكم غريب على شرطهما وأقره الذهبي .

(خير الدعاء يوم عرفة) الإضافة فيه يجوز كونها بمعنى اللام أى دعاء خص به ذلك اليوم ذكره الطيبي وسماه دعاء مع كونه ثناء لأنه لما شارك الذكر الدعاء في كونه جالباً للثواب ووصلة للحصول المطلوب صار كأنه منه (وخير ماقلت) قال الطيبي أى مادتوت فهو بيان له (أما والنبيون من قبلي) الظاهر أنه أراد بهم ما يشمل المرسلين (لا إله) أى لا مبود في الوجود بحق (إلا الله) الواجب الوجود لذاته (وحده) تأكيدياً لتوحيد الذات والصفات فهو رد على الكرامية والجهمية القائلين بحدوث الصفات ذكره البيهقي (لا شريك له) تأكيدياً لتوحيد الأفعال ففيه رد على المعتزلة (له الملك) قال السهيلي هذا أخذ في إثبات ماله بعد نفى ما لا يجوز عليه (وله الحمد) قدم الملك عليه لأنه ملك الحمد في ملكته ثم ختم بقوله (وهو على كل شيء قدير) ليتم معنى الحمد إذ لا يحمد المنة حقيقة حتى يعلم أنه لو شاء لم ينعم وإن كان قادراً على المنع وكان جائزاً أن يمنع وأن يحود فلما كان جائزاً له الوجهان جميعاً ثم فعل الإندام واستعق الحمد على السكال لا كما تقول المعتزلة يجب عليه إصلاح الخليفة (تنبيه) قال الشلوبين في حديث أفضل ماقلت الخ هذا بما فيه الخبر نفس المبتدأ في المعنى فلم تحتج الجملة إلى ضمير وقال ابن مالك في شرح التسهيل من الإخبار عن مفرد بجملة اتحدت به معنى قوله عليه السلام أفضل ماقلت الخ (ت) في الدعوات (عن ابن عمرو) بن العاص وقال غريب وفيه حماد بن حميد ليس بالقوى عندهم انتهى فعزو المصنف الحديث له وحذفه من كلامه ماعقبه به من بيان علته غير جيد قال ابن العربي ليس في دعاء عرفة حديث يعول عليه إلا هذا وما ذكروا من المغفرة فيه والفضل لأهله أحاديث لا تساوى سماعتها

(خير الدعاء الاستغفار) المصحوب بالتوبة لأنه إذا استغفر بلسانه وهو مصر بقلبه فاستغفاره ذلك ذنب يوجب الاستغفار وتسمى توبة الكذابين قيل لبعض السكاملين أيما أفضل التمسيع أو التكبير أو الاستغفار فقال الثوب الوسخ أخرج إلى الصابون منه إلى البخور (ك في تاريخه عن علي) أمير المؤمنين

(خير الدواء القرآن) أى خير الرقية ما كان بشيء من القرآن ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ، فهو دواء للقلوب والأبدان والأرواح وإذا كان لبعض الكلام خواص ومنافع لما بالك بكلام رب العالمين الذي فضله كفضل الله على خلقه وفيه آيات مخصوصة يعرفها الخواص لإزالة الأمراض والأعراض وقد ألف القوم في ذلك تأليف وبن اعنى بافراد ذلك الغزالي والبوني وغيرهما (ه عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه الديلمي أيضاً وضعفه الدميري (خير الدواء الحجامة والفصادة) أى لمن لاق به ذلك وناسب حاله مرضاً وسناً وقطراً وزمناً وغير ذلك

(أبو نعيم في الطب) النبوى (عن علي) أمير المؤمنين

- ٤٠٠٨ - خَيْرُ الدَّوَاءِ الْحِجَامَةُ وَالْفِصَادَةُ - أَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبِّعِ عَنْ عَلِيٍّ - (ض)
 ٤٠٠٩ - خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ ، وَخَيْرُ الرِّزْقِ مَا يَكْفِي - (حَمَّ حَبَّ هَب) عَنْ سَعْدٍ - (ص)
 ٤٠١٠ - خَيْرُ الرِّجَالِ رَجَالُ الْأَنْصَارِ ، وَخَيْرُ الطَّعَامِ الثَّرِيدُ - (فَر) عَنْ جَابِرٍ - (ض)
 ٤٠١١ - خَيْرُ الرِّزْقِ مَا كَانَ يَوْمًا يَوْمَ كَفَافًا - (عَد فَر) عَنْ أَنَسٍ - (ض)
 ٤٠١٢ - خَيْرُ الرِّزْقِ الْكَفَافُ - (حَم) فِي الزَّهْدِ عَنْ زِيَادِ بْنِ جَبْرِ مَرْسَلًا - (ض)

(خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ ^(١)) وفي رواية الخفي أي ما أخفاه الذاكر وسببه عن الناس بحيث لا يطلع عليه إلا الله فمن أخفى ذكره عن الأغيار والرسوم أخفى الله ثوابه عن المعارف والفهوم فالذاكرون الله أقسام منهم من يذكره بقلبه فهو لا يشاروا على أذكاره فغار على أوصافهم فهم خباياه في غيبه وأسراره في خلقه وآخر ذكره في أذله حيث لا فهم ولا رسوم ولا علم ولا معلوم وأخذ الخفية من الخبر نذب الإسرار بتكبير العيد وما ذكر في معنى الذكرك هو ما ذكرنا، لكن قال الحربي عندي أنه الشهرة وانتشار خبر الرجل لأن سعد بن أبي وقاص نهى ابنه عما أراد عليه ودعاه إليه من الظهور وطلب الخلافة بهذا الحديث (وخير الرزق ما يكفي) أي ما يقنع به ويرضى على الوجه المطلوب شرعاً وإلا فلا يلائم عين ابن آدم إلا التراب وأخرج الخطيب عن المحاسبي في تفسير خير الرزق ما يكفي أنه قوت يوم بيوم ولا يهتم لرزق غد وتأمل جمعه هنا بين رزق القلب واليدين ورزق الدنيا والآخرة وإخباره بأن خير الرزق ما لم يتجاوز الحد فيكفي من الذكر إخفاؤه فإن زاد على الإخفاء خيف على صاحبه الرياء والتكبر به على الغافلين وكذا رزق البدن إذا زاد على الكفاية خيف عليه الطغيان والتسكُّر وهذا الحديث قد عد من الحكم والأمثال (حَمَّ حَبَّ هَب) من حديث محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليثة (عن سعيد) بن مالك أو ابن أبي وقاص قال العلاني والهيثمي ابن عبد الرحمن وثقه ابن حبان وضعفه ابن معين وبقية رجاله رجال الصحيح .

(خير الرجال رجال الأنصار) لنصرتهم الدين وجودهم بالأنفس والأموال طاعة لله ورسوله (وخير الطعام الثريد) لسهولة أكله وكثرة منافعه كما مر (تَمَّة) قال ابن تيمية الأنصار والمهاجرون اسمان شرعيان جاء بهما الكتاب والسنة وسماهها الله بهما كما سماهما بالمسلمين من قبل (فَر عَنْ جَابِر) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحاً فلو عزاه للأصل كان أولى

(خير الرزق ما كان يوماً يوماً كفافاً) أي بقدر كفاية العبد فلا يهوزه ما يضره ولا يفضل عنه ما يطغيه وباللهبه لأن ذلك هو الاقتصاد المحمود وحكم الكفاف يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال فرب من يعتاد ألا كل كل أسير مرة فكفافته تلك المرة ورب من يأكل في يومين مرة أو مرتين وكفافته ذلك لأنه إن ترك ضره وضعف عن العبادة ومنهم من تسكَّر عياله فكفافته ما يقوم بهم على الوجه اللائق فقدر الكفاف غير معين ولا محدود (عَد فَر عَنْ أَنَس) وفيه مبارك بن فضالة أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه أحمد والنسائي

(خير الرزق الكفاف) وهو ما كف عن الناس أي أغنى عنهم وهو ما يكف الإنسان عن الجوع وعن السؤال لأن ما قل وكفى خير مما كثر وألهم قال الحرالي من كان رضاء من الدنيا سد جوعته وستر عورته لم يكن عليه خوف ولا حزن في الدنيا ولا في الآخرة سواء جعله الله فقيراً أو غنياً أو ذا كفاف إذا اطمأن قلبه على الرضى ببلغتها والمراد بالرزق في هذا وما قبله الحلال (حَم فِي الزَّهْدِ عَنْ زِيَادِ بْنِ جَبْرِ) بضم الجيم وفتح الموحدة بن حية ضد الميتة الثقفي البصري (مَرْسَلًا)

(١) فهو أفضل من الجهر وفي أحاديث أخر يفيد أن الجهر أفضل وجمع بأن الإخفاء أفضل حيث خاف الرياء وتأذى به نحو مصل والجهر أفضل حيث أمن ذلك وهذا الحديث له تمة وهي وخير العبادة أخفاها

٤٠١٣ - خَيْرُ الزَّادِ التَّقْوَى ، وَخَيْرُ مَا أَلْقَى فِي الْقَلْبِ الْيَقِينُ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الثَّوَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ض)

٤٠١٤ - خَيْرُ السُّودَانِ أَرْبَعَةٌ : لُقْمَانُ ، وَبِلَالٌ ، وَالنَّجَاشِيُّ ، وَمُهَاجِمٌ - ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ مَعْضِلًا - (ض)

٤٠١٥ - خَيْرُ السُّودَانِ ثَلَاثَةٌ : لُقْمَانُ ، وَبِلَالٌ ، وَمُهَاجِمٌ - (ك) عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ أَبِي عِمَارٍ عَنْ وَائِلَةَ - (ص)

٤٠١٦ - خَيْرُ الشَّرَابِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الْمَاءُ - أَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبِيعِ عَنْ بَرِيدَةَ (ض)

٤٠١٧ - خَيْرُ الشَّهَادَةِ مَا شَهِدَ بِهَا صَاحِبُهَا قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَ - (ط) عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ - (ص)

قال في الكاشف ثقة وفي الترميز ثقة يرسل كثيراً

(خير الزاد التقوى) كما نطقت به النصوص القرآنية (وخير ما ألقى في القلب اليقين) وهو العلم الذي يوصل صاحبه إلى حل الضروريات ولا ينمى في صحتها وثبوتها وإذا وصلت حقيقة هذا العلم إلى القلب وباشرته لم يله عن موجه وترتب عليه أثره فإن مجرد العلم بقبح الشيء وسوء عاقبته قد لا يكتفي في تركه فإذا صار له علم اليقين كان اقتضاه العلم بتركه أشد فإذا صار عين اليقين كان يخلف موجه عنه من أندر شيء ذكره ابن الأثير وقال الحكيم سمي يقيناً لاستقراره في القلب وهو النور فإذا استقره دام وإذا دام صارت النفس بصيرة فاطمأنت فتخلص القلب من أشغاله وإذا أقذف النور في القلب زالت تلك الظلمات الراكدة في صدره فأنكشف الغطاء فعان الملكوت بقلبه قال في الحكم لو أشرق نور اليقين لرأيت الآخرة أقرب من أن يرحل إليها ولرأيت محاسن الدنيا قد ظهرت كفة الغناء عليها (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب عن ابن عباس) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(خير السودان أربعة) من الرجال (لقمان) بن باعوراء ابن أخت أيوب أو ابن خالته قيل عاش ألف سنة وأدرك داود وأخذ عنه وكان يفتي قبل داود فلما بعث قطع فقيلاً له فقال ألا أكتفى إذا كفتي والاكثر على أنه حكيم لاني (وبلال) المؤذن الذي عذب في الله مالم يذهب أحد وهو يقول أحد أحد (والنجاشي) ملك الحبشة (ومهاجم) مولى عمر يقال إنه من أهل اليمن أصابه سبي فنّ عليه عمر وهو من المهاجرين الأولين وهو أول من استشهد يوم بدر ذكره أبو سعد وغيره (ابن عباس) في تاريخه (عن الأوزاعي معضلاً) هو عبد الرحمن

(خير السودان ثلاثة لقمان وبلال ومهاجم) زاد الحاكم مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أعرف هذا أي وإنما المعروف مولى عمر كما تقرر وفي المحلى أنه لا يكمل حسن الخور العين في الجنة إلا بسواد بلال يفرق سواده شامة في خدودهن ولقمان قبل إنه عبد حبشي وقد اختلف في نبوته والمشهور أنه حكيم لاني (ك) عن إسماعيل ابن محمد بن الفضل عن جده عن الحكم عن الحق بن زياد (عن الأوزاعي بن عمار) الهمداني (عن وائلة) عن أبي بن الأسقع يرفعه قال الحاكم صحيح

(خير الشراب في الدنيا والآخرة الماء الذي به حياة كل شيء من حيوان ونبات ومن خواصه أنه لا يحصل الرخا بغيره مطلقاً وهو أحد العناصر الأربعة التي هي أركان العالم (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن بريدة) بن الحصيب الأسدي (خير الشهادة ما شهد بها صاحبها قبل أن يسأله) بالبناء للجهول أي قبل أن يطلبها منه الحاكم وهذا محمول على شهادة الحسبة كما مر ويحيى وأما حمل الزركشي كالطحاوي له على الشهادة على المغيب من أحوال الناس يشهد على قوم أنهم من أهل الجنة بغير دليل كما يصنع أهل الأهواء فردده الدماميني بأن النظم ورد في الشهادة بدون استشهاد والشهادة على المغيب مذمومة مطلقاً مهما باستشهاد أو دونه (ط) عن زيد بن خالد الجهني ورواه أيضاً باللفظ المزبور أحمد وكان المصنف أغفله سهواً وإلا فهو بالعمد إليه أحق من الطبراني

٤٠١٨ - خير الشهود من أدى شهادته قبل أن يسألهما - (ه) عن زيد بن خالد - (ض)

٤٠١٩ - خير الصحابة أربعة ، وخير السرايا أربعمائة ، وخير الجيوش أربعة آلاف ، ولا تهزم اثنا عشر

ألفاً من قلة - (د ت ك) عن ابن عباس (ص)

٤٠٢٠ - خير الصداق أسره (ك ه) - عن عتبة بن عامر

٤٠٢١ - خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ، وأبدأ بمن تقول - (خ د ن) عن أبي هريرة - (ص)

(خير الشهود من أدى شهادته) عند الحاكم (قبل أن يسألهما) قد سمعت أنه حمل علي ما فيه حق مؤكدا لله وحمل أيضاً على ما إذا لم يعلم من صاحب الحق أن له شاهداً فيعلمه بشهادته فيصلى إلى حقه والفضل المتقدم (ه عن زيد بن خالد) الجهني (خير الصحابة أربعة) لأن أحدهم لو مرض أمكنه جعل واحد وصياً والآخرين شهودين والثلاثة لا يبقى منهم غير واحد ولأن الأربعة أبعد أوائل الأعداد من الآفة وأقربها إلى التمام ألا ترى أن الشيء الذي يحمله التسام أربعة وإذا القوائم الأربع إذا زال أحدها قام على ثلاثة ولم يكدر ثبت وما له ثلاث قوائم إذا زال أحدها سقط وإنما كانت الأربعة أبعد من الآفة لأنهم لو كانوا ثلاثة ربما تناجى اثنان دون واحد وهو منهي عنه والأربعة إذا تناجى اثنان يبقى اثنان وقيل تخصيص الأربعة لموافقة الحكمة في بناء الأمور على أربعة والأربعين فإن قواعد البناء أربعة وبناء الكعبة على أربعة والأشهر الحرم أربعة وخلفاء النبوة أربعة وميقات موسى أربعون والأبدال أربعون (وخير السرايا أربعمائة) لأنها الدرجة الثالثة من درجات الأعداد ودرجة المئين وهي في القوة فوق العشرات كما أن العشرة فوق الفذ لدرجة السرية أرفع من درجة الطليعة التي هي أربعون وقد زادها في رواية العسكري بن الأربعة والأربعمائة والسرية القطعة من الجيش سميت به لأنها تسرى بالليل فعبلة بمعنى فاعلة (وخير الجيوش أربعة آلاف) لأنه أجود إلى القوة من السرية والجيوش هو الرابع من الرفقة والآلاف في الدرجة الرابعة من الأعداد فأقوى الأعداد وأرفعها درجة أربعة آلاف يرشد إليه ما قيل في تفسيره وجعلت له مالا ممدوداً قيل أربعة آلاف والشيء الممدود أقوى مما لا ممدود له فيمكن كون معنى خير السرايا أربعمائة وخير الجيوش أربعة آلاف لقوتها في أنفسهما وما زاد على هذا العدد فهو أفضل لأنه فوق التمام (ولا تهزم) في رواية لن توتي (اثنا عشر ألفاً من قلة) لأن ذلك في حد الكثرة من أقوى الأعداد فلن توتي من قلة كعدد حنين كانوا كذلك فلم تغن عنهم كثرتهم لا عجبهم بها فإنه فتح مكة في عشرة آلاف وتوجه لحنين بزيادة ألفين فأتوا من جهة الإعجاب قال الحرالي جعل الله الأربع أصلاً للخلوقات ومن كل شيء خلقنا زوجين، فجعل الأوقات من أربع وقد ر فيها أقوامها في أربعة، وجعل الأركان الذي خلق منها صور المخلوقات أربعاً وجعل الأقطار أربعاً وجعل الأعمار أربعاً والمربعات في أصول الخلق كثيرة تتبعها العلماء واطلع عليها الحكماء (د ت ك عن ابن عباس) قال الترمذي حسن غريب ولم يسمه لأنه يروى مستنداً ومرسلاً ومعضلاً قال ابن القطان لكن هذا ليس بعبلة فالأقرب صحته

(خير الصداق أسره) أي أقله لدلالته على من المرأة وبركتها ولهذا كان عمر ينهى عن المغالاة في المهر ويقول ما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا زوج بناته بأكثر من ثلثي عشرة أوقية فلو كانت مكرمة لمكان أحقكم بها اه ومراده أن ذاهو الأكثر (ك ه) في الصداق (عن عتبة بن عامر) الجهني قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لرجل أترضى أن أزوجهك فلانة قال نعم وقال للمرأة أترضين قالت نعم فزوج ولم يفرض صداقاً ولم يعطها شيئاً وكان من شهد خبير فأوصى لها بسهمه من الموت فباعته بمائة ألف فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي :

(خير الصدقة) أي أنصافها (ما كان غنى) وفي رواية لا بخاري على (ظهر غنى) أي ما وقع من غير محتاج إلى

٤٠٢٢ - خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا أَبْقَتْ غَنَى ، وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى ، وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٤٠٢٣ - خَيْرُ الصَّدَقَةِ الْمَنِيحَةُ : تَعْدُو بِأَجْرٍ ، وَتُرْجُحُ بِأَجْرٍ - (حم) عن أبي هريرة - (صح)

٤٠٢٤ - خَيْرُ الْعِبَادَةِ أَخْفَاهَا - القضاعى عن عثمان ، قال الحافظ ابن حجر : يروى بالموحدة وبالمنشأة التحتية - (ح)

ما يتصدق به لنفسه وماله ولفظ الظاهر مقحم تمسكنا للكلام فهو كقولهم هو راكب من السلامة ونحوه من الألفاظ التي يعبر بها عن التمكن من الشيء والاستعلاء عليه أو ما ثبت عندها غنى لصاحبها يستظهر به على مصالحه لأن من لم يكن كذلك يندم غالباً ونسكركم غنى للتفخيم ولا ينافية خبر الفضل الصدقة جهد المقل لأن الفضيلة تتفاوت بحسب الأشخاص وقوة التوكل قال النووي مذهبنا أن التصدق بجميع المال مستحب لمن لا دين عليه ولا له عيال لا يصبرون ويكون هو يصبر على الإضافة والمقر فان لم يجمع هذه الشروط فهو مسكروه (وابداً) قالوا بالهمز وتركه (بمن تعول) أى بمن تلزمك نفقته والمعنى الفضل الصدقة ما أخرجه من ماله بعد استيفاء قدر كفاية عياله وزاد في رواية البيهقي عن أبي هريرة قال ومن أعول قال امرأتك تقول اطعمنى والا فارقنى ، خادمك يقول اطعمنى والا فبعنى ، ولدك يقول إلى من تسكنى (خ) فى الزكاة (د ن) فى الزكاة (عن أبي هريرة) ولم يخرج له مسلم إلا قوله ابداً بمن تعول (خير الصدقة ما أبقت غنى) أى ما بقيت لك بعد إخراجها كفاية لك ولعيالك واستغناء كقوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو، أو ما أجزأت فأغنيت به المعطى عن المسئلة كقول عمر إذا أعطيتم فأغنوا وأنث الضمير الراجع إلى الموصول فى قوله ما أبقت ذهاباً إلى معناه لأنه فى معنى الصدقة ذكره كله الرغشرى واقتصر بعضهم على الثانى فقال معنى ما أبقت غنى ما حصل به للسائل غنى عن سؤال كمن أراد أن يتصدق بألف فلوأعطاه لمائة لم يظهر عليهم الغنى بخلاف إعطائه لواحد (واليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول) أراد بالعلو علو الفضائل وكثرة الثواب قال عياض والعليا الآخذة والسفلى المانعة وقال الكرماني العليا الآخذة والسفلى المنفقة لأن عادة الكرماء بسط الكف لياخذة الفقير منها فيد الأخذ على والمعطى يفيد الفقير الدنيا وهى قانية والفقير يفيد الآخرة وهى خير وأبقى ورد بأن نص حديث البخارى أن العليا هى المنفقة والسفلى هى السائل فهذا نص يرفع تعسف من تأوله لأجل حديث إن الصدقة تقع بكف الرحمن ولاقتضائه أن العليا يد السائلة وهذا جهل فان المعطى هى يد الله بالعطاء ولهذا قال ابن حجر الأحاديث متظاهرة على أن العليا المعطية والسفلى السائلة قال وهو المعتمد وقول الجمهور وفيه وما قبله حث على الاتفاق فى وجوه الطاعة وتفضيل الغنى مع القيام بحقوقه على الفقر لأن الإعطاء إنما يكون مع الغنى وكراهة السؤال والتنفير عنه حيث لا ضرورة (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه الحسن بن أبى جعفر الحافى وفيه كلام اه لكن ورد بمعناه فى البخارى ولفظه اليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول وخير الصدقة عن ظهر غنى

(خير الصدقة المنيحة) بالكسر فى الأصل هى أن يعطيه نحو شاة لينتفع بها بنحو ابنها أو صولها ويرده (تعدو بأجر وتروح بأجر) أى يأخذها مصاحبة للحصول الثواب للمعطى ويردها عليه مصاحبة للأواب أيضاً (حم عن أبي هريرة) قال الهيثمى فيه عبيد الله بن صبيحة ذكره ابن أبى حاتم ولم يذكر فيه كلاماً وبقية رجاله ثقات (خير العيادة أخفها) لأن المريض قد تبدو له الحاجة فيستجى من جلسائه وهذا بناء على أن العيادة بمنشأة تحية وروى بها موحدة وعليه فإنما طلب تخفيفها لئلا يذاب الملل فيوقع فى الخلل قال الغزالي خير الأمور أدومها وإن قل ومثال القليل الدائم كقطرات من الماء تتقاطر على الأرض على التوالى فهى تحدث فيها خضرة لا بحالة ولو وقعت

٤٠٢٥ -- خير العمل ان تفارق الدنيا واسنانك رطب من ذكر الله - (حل) عن عبد الله بن بسر - (ض)

٤٠٢٦ -- خير الغذاء بواكره ، وأطيبه أوله - (فر) عن أنس - (ض)

٤٠٢٧ -- خير الكسب كسب يد العامل إذا نصح - (حم) عن أبي هريرة - (ح)

٤٠٢٨ -- خير الكلام أربع لا يضرك بأين بدأت : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله والله أكبر -

ابن النجار (فر) عن أبي هريرة - (صح)

٤٠٢٩ -- خير المجالس أوسمها - (حم خدك هب) عن أبي سعيد البزار (ك هب) عن أنس - (صح)

على حجر والكثير المتفرق كما صب دفعة لا يتبين له أثر وروى الحكيم عن مافع قال مطرنا ليلة مطراً شديداً في ليلة مظلمة فقال ابن عمر أنظر هل في الطواف أحد فوجدت ابن الزبير يطوف ويصلي قلما يجد طف السيل على رأسه فأخبرت ابن عمر فقال هذه عبادة مقتول (القضاعي) في مسند الثماب (عن عثمان) بن عفان ، قال الحافظ أبو الفضل ابن حجر العسقلاني يروى بالموحدة وبالمثناة التحتية واقتصاره على عزو ذلك لابن حجر يؤذن بأنه لم يره لغيره من المتقدمين مع أنه مسطور في كتاب مشهور وهو الفردوس فقال فيه بعد ما قدم رواية العبادة بالباء الموحدة مانصه وفي رواية خير العبادة أخفها أي قياماً من عند المريض

(خير العمل أن تفارق الدنيا) يعني تموت (ولسانك) أي والحال أن لسانك (رطب من ذكر الله) هذا مسوق للحث على لزوم الذكر ولو باللسان مع عزوب القلب وأنه خير من السكوت ولذلك قال تليد لابي عثمان البناني في بعض الأحيان يجري بالذكر لسانى وقلبي غافل فقال اشكر الله أن استعمل جارحة منك في خير وعودك الذكرو من عجز عن الإخلاص بالقلب فترك تعويد اللسان بالذكر فقد أسعف الشيطان فتدلى بجبل غروره فتمت بينهما المشاكلة والموافقة ولهذا قال التاج ابن عطاء الله لا تترك الذكر مع عدم الحضور فعسى أن ينقلك منه إلى ذكر مع الحضور ومنه إلى ذكر مع غيبة عما سوى المذكور وما ذلك على الله بعزير (حل عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة (خير الغذاء) بالمد ككتاب ما يتغذى به (بواكره) جمع باكورة وهو أول الفاكهة ونحوها ويحتمل أن المراد ما يؤكل في البكرة وهي أول النهار (وأطيبه أوله) تتمته عند مخرجه وأنفعه كذا في الفردوس (فر) من جهة عثمان ابن مالك عن عنبسة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي زكريا اليمامى (عن أنس) وعثمان أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو حاتم غير قوى وعنبسة متروك متهم ورواه أبو نعيم أيضاً وعنه أوردته الديلمي مصرحاً بيزوه إلى الأصل فلو عزاه المؤلف إليه كان أولى

(خير الكسب كسب يد العامل إذا نصح) في عمله بأن عمل عمل إتقان وإحسان متجنباً للغش وافياً بحق الصنعة غيره أنفقت إلى مقدار الأجر وبذلك يحصل الخير والبركة ويتقيضه الشر والوبال وفيه أن عمل اليد بالاحتراف أفضل من التجارة والزراعة وقد مر أنه الذي عليه النووي (حم) وكذا الديلمي والبيهقي وابن خزيمة وجمع كلهم (عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي إسناده حسن وقال تليد الهيثمي رجاله ثقات

(خير الكلام أربع لا يضرك) في حيازة فضلهم وثوابهم (بأين بدأت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر) فإنهم الباقيات الصالحات (ابن النجار) في تاريخ بغداد (فر) كلاهما (عن أبي هريرة) قال الديلمي وفي الباب أبو ذر وسمرة بن جندب

(خير المجالس أوسمها) بالنسبة لأهلها ويختلف ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال والأزمان والبلدان لانه أرواح للجالس وأمكن في تصرفه من قيامه وقعوده والسير في أدا ما يستحق من التوسعة والإكرام (حم خدك

٤٠٣٠ - خَيْرُ الْمَاءِ الشَّيْمُ ، وَخَيْرُ الْمَالِ الْقَنَمُ ، وَخَيْرُ الْمَرْعَى الْأَرَاكُ وَالسَّلْمُ - ابن قتيبة في غريب الحديث عن ابن عباس - (ض)

٤٠٣١ - خَيْرُ الْمُسْلِمِينَ مَنْ سَلِمَ أَنْتُسَلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ - (م) عن ابن عمرو - (صح)

(هـ) من حديث عبد الرحمن بن أبي عمرة (عن أبي سعيد) الخدرى قال عبد الرحمن أودن أبو سعيد في قومه فلم يأت حتى أخذ الناس بجالسهم فلما جاء قام له رجل من مجلسه فجلس أبو سعيد فاحية ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفيه سهل ابن عمار العتسكى النيسابورى قال الذهبي في الضعفاء كذبه الحاكم أى في تاريخه وقال في اللسان صححه له الحاكم في المستدرک وتعبه في تلخيصه بالتناقض لكن عزى الثوري في رياضته الحديث لأبي داود باللفظ المزبور عن أبي سعيد المذكور، وقال إسناده صحيح على شرط البخارى (البزار) في مسنده (ك هـ) كلاهما (عن أنس) بن مالك وفيه مضعوب بن ثابت أورده في الضعفاء وقال ضعفوا حديثه قال الهيثمى وبقية رجاله ثقات

(خير الماء الشيم) بشين معجمة فوحدة مكسورة البازد أوبسين مهملة فنون مكسورة العالى على وجه الأرض أو الجارى المرتفع ذكره الزنجشري وقال ابن قتيبة يخرج الحديث روى بشين معجمة ووحدة وأما أحسنه بسين مهملة ونون قال وهذا أولى بكلام جرير الآتى فإنه شبيه بما ذكره عن مائهم ولم يذكر أن ماءهم بارد (وخير المال القنم) لأن فيها البركة (وخير المرعى الأراك) السواك المعروف (والسلم) هرشجروا حدثه سلمة وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتأمله والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه والسلم إذا أخلف كان لجينا وإذا سقط كان درينا وإذا أكل كان لبينا اه بتصه قال الديلى قوله إذا أخلف يريد أخلف المرعى إذا قدم وقوله لبينا أى مدرا للين اه (ابن قتيبة في كتاب (غريب الحديث) وكذا العسكري (عن ابن عباس) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جرير إني أحذر الدنيا وحلاوة رضاعها ومرارة خطاياها يا جرير أنا تنزلون قال فى أكناف ديشة بين سلم وأراك وسهل ودكداك (١) شتاؤنا ربيع وماؤنا يبيع لا يقاوم ماؤها (٢) ولا يعزب شارقها ولا يحبس صائحتها فقال له نبي الله أما إن خير المال الخ وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجمة وهو ذهول فقد خرج الديلى فى مسند الفردوس عن أبي هريرة المذكور باللفظ المزبور

(خير المسلمين من سلم المسلمون) ذكرهم خرج مخرج الغالب لأن محافظة المسلم على كف الأذى عن أخيه المسلم أشد تأكيداً ولأن الكفار يصدون أن يقاتلوا وإن كان فيهم من يجب الكف عنه وجمع المذكور للتغليب فإن المسلمات يدخن فيه (من لسانه ويده خمس اللسان لأنه المعبر عما فى النفس واليد لأن أكثر الأفعال بها والحديث عام بالنسبة إلى اللسان دون اليد لأنه يمكنه القول فى الماضين والموجودين والحادثين بعد بخلاف اليد نعم يمكن أن تشارك اللسان فى ذلك بالكتابة وإن أثرها فى ذلك لعظيم وعبر باللسان دون القول ليشمل ما لو أخرج لسانه استمرأه وذكر اليد دون غيرها من الجوارح لتدخل المعنوية كالاستيلاء على حق الغير عدواناً وفيه من أنواع البديع جناس الاشتقاق وعموم هذا الحديث ونحوه منزل على إرادة شرط وهو إلا بحق وفى حديث البخارى المار أفضل المسلمين قال الكرماني وهما من باب التفضيل لأن الفضل بمعنى كثرة الثواب فى مقابلة القلة والخير بمعنى النفع فى مقابلة الشر لكن الأول فى الكمية والثانى فى الكيفية (م) فى باب الإيمان (عن ابن عمرو) بن العاص قال إن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى المسلمين خير فذكره

(١) الدكداك ما تلبد من الرمل بالأرض ولم يرتفع كثيراً

(٢) المسائح الذى ينزل فى الركية إذا قل ماؤها فيملأ الدلو بيده

٤٠٣٢ - خير الناس أقرؤهم ، وأفقههم في دين الله ، وأتقاهم لله ، وأمرهم بالمعروف ، ونهائم عن المنكر وأوصلهم للرحيم - (حم طب) عن درة بنت أبي لوب - (صح)

٤٠٣٣ - خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ثم يحيى أقوام تسبق شهادة أحدهم يمينه ، ويمينه شهادته - (حم ق ت) عن ابن مسعود

٤٠٣٤ - خير الناس القرن الذي أنا فيه ، ثم الثاني ، ثم الثالث - (م) عن عائشة

(خير الناس أقرؤهم) للقرآن لأن القرآن كلام الله وصفة من صفات ذاته فالأخص بكلام الله بعد مشاهدات السر ومقامات القلوب في خير الناس (وأفقههم في دين الله) لأن الفقه في الدين صناعة المصطفى صلى الله عليه وسلم الموروثة عنه والعلماء وروثة الأنبياء قال في بحر الفوائد وهم الفقهاء والعلماء بالاطلاق هم الفقهاء والعلماء بسائر العلوم علماء على التقيد إلى علمهم والوارث يرث المال لا الجاه فقام القارئ مقام الوصي عن الميعة ومقام الفقيه مقام الوارث والوصي يقوم مقام الميعة نفسه دون الوارث والوصي يقدم على الوارث فلذا قدم القارئ (وأتقاهم لله وأمرهم بالمعروف ونهائم عن المنكر) لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيهما قيام نظام النواميس الدينية فينبغي لمن يقوم بهذه الوظيفة أن ينظر نظراً خالصاً ويتأمل في العواقب وما يترتب على الأمر والنهي فقد تكون المفسدة المترتبة عليهما أشد من المفسدة المترتبة على تركهما كن يتعاطى المنكر بجواره ويخفيه ولا يكثر فعله خوفاً أن يبلغه فإذا نهاه فقد أزججه من جواره فكانه يقول له الفعل ما شئت بعد أن لا أراك فينتقل إلى محل بين فساق يأمن فيه فيتجاهر، حكى عن العياض أنه زاره بعض الأعاظم فسمع بجواره صوت عود فأعظم ذلك وذكره له ظاناً أنه بجهله فقال هذا جاري منذ سنين وأعرف منه وأعظم منه ولم أنكر عليه قط فإنه يترك كثيراً من المعاصي خوفاً أن تبلغني ولو أعلمته تحول فسكن لولا لا يحتشم فيه أحد فيكون إغراء مني له على إكثار المعصية والتجاهر بها (وأوصلهم للرحيم) أي القرابة (حم طب هب عن درة) بضم الدال المهملة وشد الراء (بنت) عم المصطفى صلى الله عليه وسلم (أبي لوب) من المهاجرات قالت قام رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فقال أي الناس خير فذكره قال الهيثمي رجال أحد ثقات وفي بعض كلام لا يضر (خير الناس) أهل (برني) أي عصرى من الأقران في الأمر الذي يجمعهم يعني أصحابي أو من رأي أو من كان حياً في عهدي ومدتهم من البعث نحو مائة وعشرين سنة قال الزحخشري والقرن لا معة من الناس سميت قرناً لتقدمها على التي بعدها ثم الذين يلونهم) أي يقربون منهم وهم التابعون وهم من مائة إلى نحو تسعين (ثم الذين يلونهم) أتباع التابعين وهم إلى حدود العشرين ومائتين ثم ظهرت البدع وأطلقت المعتزلة ألسنتها ورفعت الفلاسفة رؤوسها واتبع أهل العلم بالقول بخلق القرآن ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن (ثم يحيى أقوام) جمع قوم (تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته) أي في حالين لافي حالة واحدة لأنه دور . قال البيضاوي كالكرمانى هم قوم حراس على الشهادة مشغوفون بترويحها يخلفون على ما يشهدون به تارة يحدثون قبل أن يشهدوا وتارة يعكسون واحتج به من رد شهادة من حلف معها والجمهور على خلافه ونظية الحديث أن كلا من القرون الثلاثة أفضل مما بعده لمكن هل الأفضلية بالنظر للأفراد أو المجموع؟ خلاف كما يأتي (حم ق ت عن ابن مسعود) ورواه عنه النسائي في الشروط وابن ماجه في الأحكام لما أومره صنيع المصنف من تفرد الترمذي به من بين الأربعة غير جيد بل قال المصنف يشبه أن الحديث متواتر

(خير الناس القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث) إنما كان قرنه خير الناس لأنهم آمنوا به حين كفر الناس وصدقوه حين كذبوه ونصروه حين خذلوه وجاهدوا وآووا . قال في الكشاف : كل أهل عصر قرن لمن بعدهم لأنهم يتقدمونهم (م عن عائشة) رضى الله عنها

٤٠٣٥ - خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي . ثُمَّ الْآخِي ، ثُمَّ الثَّالِثُ ، ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ لَا خَيْرَ فِيهِمْ . (طب) عن ابن مسعود

٤٠٣٦ - خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي الَّذِينَ أَنَا فِيهِمْ . ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ؛ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، وَالْآخِرُونَ أَرَاذِلُ (طَبَك) عن جمعة بن هبيرة - (ح)

٤٠٣٧ - خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ؛ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمٌ يَتَسَمَّنُونَ وَيُحِبُّونَ السَّمَنَ ، يُعْطُونَ الشَّهَادَةَ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلُوا . (ت ك) عن عمران بن حصين - (ص)

(خير الناس قرني ثم الثاني ثم الثالث ثم يجيء قوم لاخير فيهم) وفي بعض الروايات والقرن الرابع لايعبأ الله بهم شيئاً . قال بعض الشراح : وقضيته أن الصحابة أفضل من التابعين وأن التابعين أفضل من أتباعهم وهكذا لكن أفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد ؟ قولان ذهب ابن عبد البر إلى الأول والجمهور إلى الثاني . قال ابن حجر والذي يظهر أن من قاتل مع النبي صلى الله عليه وسلم أو في زمنه بأمره وأنفق شيئاً من ماله بسببه لا يعدله في الفضل أحد بعده كائناً من كان وأما من لم يقع له ذلك فهو محل بحث ومن وقف على سير أهل القرن الأول علم أن شأوم لا يلحق قال الحسن البصري التابعي الكبير المجمع على جلالته وإمامته لقد أدركنا أقواماً أي وهم الصحابة أهل القرن الأول كنا في جنبهم لصوصاً وقال أدركنا الناس وهم ينامون مع نسائهم علي وسادة واحدة عشرين سنة يكون حتى تبطل الوسادة من دموعهم لا يشعر عيالهم بذلك ؛ وقال ذهب المعارف وبقيت المذاكير ومن بقى اليوم من المسلمين فهو مغموم وكان كثيراً ما ينشد ليس من مات فاستراح يميت ه إنما الميت ميت الأحياء

وقال الربيع بن خثيم : لو رأنا أصحاب محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم لقالوا هؤلاء لا يؤمنون بيوم الحساب (طب عن ابن مسعود)

(خير الناس قرني الذين أنا فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم والآخرون) أي من بعدهم (أراذل) الأراذل من كل شيء الرديء منه ورأيت في نسخ من الفتح ثم الآخرون أردى بدل ما ذكر فما أدري هو تحريف أم لا والقرن بفتح فسكون الحبل من الناس قيل ثمانون سنة وقيل سبعون . قال الزجاج : الذي عندي أن القرن أهل كل مدة كان فيها نبي أو طبقة من أهل العلم سواء قلت السنون أو كثرت (طب ك) من طريق إدريس عن أبيه يزيد الأودي (عن جمعة) بفتح الجيم وسكون المهملة (ابن هبيرة) المخزومي أو الأشجعي صحابي صغير له رواية على ما ذكره الذهبي وهو ابن أم هانئ . قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح إلا أن الأودي لم يسمع من جمعة ، وقال في الإصابة ذكر ابن أبي حاتم أن أباه حدث بهذا الحديث في ترجمة جمعة المخزومي في الوجدان ، وقال إن جمعة تابعي ، وقال في الفتح رجاله ثقات إلا أن جمعة مختلف في صحبته

(خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) قال الخواص : كان لأهل القرن الأول كمال الإيمان ولأهل الثاني كمال العلم ولأهل الثالث كمال العمل ثم تغيرت الأحوال والمواسم في أكثر الناس (ثم يأتي من بعدهم قوم يتسمنون) أي يحرصون على لذيذ المطاعم وينهمكون في التمتع لذاتها حتى تسمن أبدانهم (ويحبون السمن) كذا هو في نسخة المصنف بخطه وفي رواية السمان بفتح السين أي السمن ويتوسعون في المأكل ويترفهون في نعيمها حتى يسمنوا أو المراد الذكر بما لبس فيهم أو ادعاء الشرف أو جمع المال ، وقال ابن العربي إنما ذم حب السمن لأن المؤمن حسبه أقيام يقمن صلبه وموالاته الشيع والرفاهية مكروه فأما محبة السمن فهي مكروهة في النفس محروبة في الغير كالبروجة والآلة اه . (يعطون الشهادة قبل أن يسألوا) بالبناء للجهول بضبط المصنف أي يشهدون بها قبل طلبها منهم حرصاً عليها ، وفيه ذم لتلك الشهادة ؛ ولا يتأليه خبر : خير الشهود لما سبق ، وأفاد أن المبادر لا تقبل شهادته

- ٤٠٣٨ - خَيْرُ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ ؛ وَحَسَنَ عَمَلُهُ - (حم ت) عن عبد الله بن بسر - (صح)
- ٤٠٣٩ - خَيْرُ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ ، وَحَسَنَ عَمَلُهُ ، وَشَرُّ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَسَاءَ عَمَلُهُ - (حم ت ك)
عن أبي بكر (صح)
- ٤٠٤٠ - خَيْرُ النَّاسِ خَيْرُهُمْ قَضَاءً - (ه) عن عرياض بن سارية (صح)
- ٤٠٤١ - خَيْرُ النَّاسِ أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا - (ط -) عن ابن عمر - (صح)

أى فى غير الحسبة ، وعليه الشافعى وخالفه جمع ، وأولوا الخبر . قال ابن حجر : واستدل بهذه الأحاديث على تعديل أهل القرون الثلاثة وإن تفاوتت منازلهم فى الفضل ، وهذا يحمل على الغالب الأكبر فقد وجد بعد الصحابة من القرنين من وجدت فيه الصفات المذمومة ؛ لكن بقلة بخلاف من بعد القرون الثلاثة فإنه كثير (ت ك عن عمران ابن حصين) تصغير حسن

(خير الناس من طال عمره وحسن عمله) لأن من شأن المروءة الازدياد والترقى من مقام إلى مقام حتى ينتهى إلى مقام القرب فلا ينبغي للبؤس المنزود الآخرة الساعى فى ازدياد العمل الصالح أن يطالب قطعه عن مطلوبه بتمنى الموت (حم ت عن عبد الله بن بسر)

(خير الناس من طال عمره وحسن عمله) لأن من كثر خيره كلما امتد عمره كثر أجره وضوعفت درجاته ففى الحياة زيادة الأجور بزيادة الأعمال ولو لم يكن إلا الاستمرار على الايمان فأى شيء أعظم منه وليس لك أن تقول قد يسلب الايمان لأننا نقول إن سبق له فى علم الله خاتمة السوء فلا بد من وقوع ذلك طال عمره أم قصر فزيادة عمره زيادة فى حسناته ورفع فى درجاته كثرت أو قلت كما حرره المحقق أبو زرعة (وشر الناس من طال عمره وساء عمله) سبق أن الأوقات والساعات كراس المال للتاجر فينبغى الاتجار فيما يرجح فيه وكلما كان رأس المال كثيراً نال الربح أكثر فمن مضى لطيه فاز وأفاح ومن أضاع رأس ماله فقد خسر خسرانا مبيئنا قال المناوى وهذان قسمان من أربعة طرفان بينهما واسطة لأنه إما طویل العمر أو قصيره ثم هو حسن العمل أو سيئه فطویل العمر حسن العمل وطویل العمر سيئه العمل طرفان شرهما الثانى وقصير العمر حسن العمل وقصير العمر سيئه العمل واسطتان خيرهما الأول (حم ت) فى الزهد (ك) فى الجنائز (عن أبي بكر) قال الترمذى حسن صحيح وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبى وقال الهيثمى إسناده أحمد جيد

(خير الناس خيرهم قضاء) أى للدين كما سبق قال بعض العارفين فإذا كان لاحد عندك دين وقضيته فأحسن القضاء وزده فى الكيل والوزن وأرجح تكسر بذلك من خيار اليباد وهو الكرم الحفى اللاحق بصدقة السر فان المعطى له لا يشعر بأنه صدقة سر فى علانية ويورث ذلك هبة وودا فى نفس الملقى له ونخفى نعمتك عليه فى ذلك أنى حسن القضاء فرائد جمة (ه عن عرياض بن سارية) وقضية صنيع المصنف أن ابن ماجه تفرد به عن الستة وإلا لما أفرد به بالعزو وهو ذهول فقد رواه الجماعة كلهم إلا البخارى عن أبي رافع قال استسلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرا فجاءته لبل الصدقة فأمرنى أن أقضى الرجل بكره فقال لا آخذ إلا جملا رباعياً قال اعطه إياه فان خير الناس أحسنهم قضاء . انتهى بإفظه

(خير الناس أحسنهم خلقاً) مع الخلق بالبشر والتودد والشفقة والحلم عنهم والصبر عليهم وترك التكبر والاستطالة ومجانبة الغلظة والغضب والحقد والحسد وأصل ذلك غريزى وكاله مكتسب كما سبق (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فيه من لم يوثق فى رجال الكتب

٤٠٤٢ - خَيْرُ النَّاسِ فِي الْفِتَنِ رَجُلٌ آخَذَ بَعْنَانَ فَرَسِهِ خَلْفَ أَعْدَاءِ اللَّهِ يُخَيِّفُهُمْ وَيُخَيِّفُونَهُ ، وَرَجُلٌ مُعَزِّزٌ فِي بَادِيَةِ يَدِي حَقُّ اللَّهِ الَّذِي عَلَيْهِ - (ك) عن ابن عباس (طب) عن أم مالك البهزية - (صح)

٤٠٤٣ - خَيْرُ النَّاسِ مُؤْمِنٌ فَقِيرٌ يُعْطَى جِهْدُهُ - (فر) عن ابن عمر - (ح)

٤٠٤٤ - خَيْرُ النَّاسِ أَنْفَعُهُمْ لِلنَّاسِ - الْقَضَاعِي عَنْ جَابِر - (ح)

٤٠٤٥ - خَيْرُ النِّسَاءِ الَّتِي تُسَرُّ إِذَا نَظَرَ ، وَتُطِيعُهُ إِذَا أَمَرَ ، وَلَا تُتَخَافُهُ فِي نَفْسِهَا وَلَا مَالُهَا بِمَا يَكْرَهُ (حم ن ك) عن أبي هريرة - (صح)

(خير الناس في الفتن) جمع فتنة أي فساد ذات البين وغيرها (رجل آخذ بعنان فرسه خلف أعداء الله) الكفار (يخيفهم ويخيفونه ورجل معززل) عن الفتنة (في بادية يؤدي حق الله الذي عليه) أي من الزكاة في ماشيته وذرعه وغير ذلك من الحقوق اللازمة قال النووي فيه فضل العزلة في أيام الفتن إلا أن يكون له قوة علي إزالة الفتن فيلزمه السعي في إزالتها عبثاً وكفاية (تنبه) وجد تحت وسادة حجة الاسلام

ما في اختلاط الناس خير ولا ذو الجهل بالأشياء كالعالم
بالأئمة في تركهم جاهلاً عذري منقوش علي خاتمي
فوجدوا نقش خاتمه وما وجدنا لا أكثرهم من جهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين انتهى وأنشدوا.

أخص الناس بالإيمان عبد خفيف الحاذ مسكنه القفار
له في الليل حظ من صلاة ومن صوم إذا طلع النهار
وفوت النفس يأتيه كفافاً وكان له على ذاك اضطراب
وفيه عفة وبه خمرل اليه بالأصابع لا يشار
فذلك قد نجا من كل شر ولم تمسه يوم البعث نار

(ك) في الفتن (عن ابن عباس طب عن أم مالك البهزية) صحابة لها حديث قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي قال الديلمي وفي الباب ابن عباس وأبرسعيد وأم بشر وغيرهم

(خير الناس مؤمن فقير يعطى جهده) أي مقدوره يعني يتصدق بما أمسكه تمسك به من فضل الفقر علي الغنى ولا دليل فيه لأنه تضمن تفضيل فقير يتصدق من جهده فمعه فقر الصابرين وغنى الشاكرين لجمع بين موجبي التفضيل (فر عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقي سنده ضعيف جداً

(خير الناس أنفعهم للناس) بالإحسان اليهم بماله وجاهه فانهم عباد الله وأحبهم اليه وأنفعهم لعياله أي أشرفهم عنده أكثرهم نفعاً للناس بنعمة يسميها أو نعمة يزوها عنهم ديناً أو دنيا ومنافع الدين أشرف قدراً وأبقى نفعاً قال بعضهم هذا يفيد أن الإمام العادل خير الناس أي بعد الأنبياء لأن الأمور التي يعم نفعها ويعظم وقعها لا يقوم بها غيره وبه نفع العباد والبلاد وهو السائم بخلافة النبوة في إصلاح الخلق ودعائهم إلى الحق وإقامة دينهم وتقويم أودهم ولولاه لم يكن علم ولا عمل (القضاعي) في مسند الشهاب (عن جابر) وفيه عمرو بن أبي بكر السكسكي الرملي قال في الميزان واه وقال ابن عدي له من اكبر وابن حبان يروي عن الثقات الطامات ثم أورده أخباراً هذاهما (خير النساء التي تسره) يعني زوجها (إذا نظر) لأن ذات الجمال عنده عون له علي عفته ودينه وكانت امرأة زكريا في غاية الجمال مع رفضه للدنيا وكونه نجاراً فذكر أن عذر العفة هذا وهو معصوم فكيف بنا؟ (وتطيعه) في أمره (إذا أمرها) بشئ موافق للشرع (ولا تخالفه في نفسها) بأن لاتمتنع نفسها منه عند إرادته الاستمتاع بها (ولا مالها)

٤٠٤٦ - خَيْرُ النِّسَاءِ مَنْ تَسْرَكَ إِذَا أَبْصَرَتْ ، وَتَطْيِئُكَ إِذَا أَمَرْتَ وَتَحْفَظُ غَيْبَتَكَ فِي نَفْسِهَا وَمَالِكَ - (طب) عن عبد الله بن سلام (صح)

٤٠٤٧ - خَيْرُ النِّكَاحِ أَيْسَرُهُ - (د) عن عقبة بن عامر - (ح)

٤٠٤٨ - خَيْرُ أَبْوَابِ الْبِرِّ الصَّدَقَةُ - (قط) في الافراد (طب) عن ابن عباس - (صح)

٤٠٤٩ - خَيْرُ إِخْوَتِي عَلِيٌّ ، وَخَيْرُ أَعْمَامِي حَمْزَةُ (فر) عن عابس بن ربيعة - (ض)

٤٠٥٠ - خَيْرُ أَسْمَائِكُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَالْحَارِثُ - (طب) عن أبي سبرة (صح)

بما يكره) بأن تساعد على أموره ومحابه مالم يكن مأثماً فإن حسن العشرة ترك هواها لهواه وإذا كانت كذلك كانت عوناً له على حسن العشرة وزوال العسرة وإقامة الحقوق (حم ن ك) في النكاح (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي .

(خير النساء من تسرك إذا أبصرت) أي نظرت إليها (وتطيعك إذا أمرت) ما بشيء (وتحفظ غيبتك) فيما يجب حفظه (في نفسها ومالك) ومن فاز بهذه فقد وقع على أعظم متاع الدنيا وعنها قال في التزويل : قاتلت حافضات للغيب ، قال داود عليه السلام مثل المرأة الصالحة لبعائها كمالك المتزوج بالتاج الخوص : لذهب كلما رآها قوت بها عيناه ومثل المرأة السوء لبعائها كالحمل الثقيل على الشيخ الكبير ومن حفظها لغيبته أن لا تفشو سره فإن سر الزوج فلها سلم من حكاية ما يقع له لزوجته لأنها تعيدته وخليته (طب عن عبد الله بن سلام) بالتخفيف الإسرائيل الصحابي المشهور قال الهيثمي فيه زريك بن أبي زريك لم أعرفه وبقية رجاله ثقات وظاهر صنيع المصنف أن هذا مما لم يمرض أحد من الستة لتخريجه ، وهو وهم فقد خرج ابن ماجه بخلاف لفظي يسير مع الاتحاد في المعنى ولفظه خير النساء إذا نظرت إليها سرتك وإذا أمرتها أطاعتك وإذا غبت عنها حفظتك في مالك ونفسها .

(خير النكاح أيسره) أي أقله مؤنة وأسهله لإجابة للخطبة بمعنى أن ذلك يكون مما أذن فيه وعلامة الإذن التيسير ويستدل بذلك على يمن المرأة وعدم شؤمها لأن النكاح مندوب إليه جملة ويجب في حالة فيذنبى الدخول فيه ييسر وخفة مؤنة لأنه ألفه بين الزوجين فيقصد منه الخفة فإذا تيسر عمت بركته ومن يسره خفة صداقها وترك المغالاة فيه وكذا جميع متعلقات النكاح من ولية ونحوها (د عن عقبة بن عامر) الجهني ورواه عنه الديلمي أيضاً .

(خير أبواب البر) بالكسر أي وجوهه وأبوابه (الصدقة) لتدنى نفقها ولأنها تطفى غضب لرب كما في الخبر (قط في الافراد طب) وكذا الديلمي (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه من لم أعرفه .

(خير إخوتي علي) بن أبي طالب (وخير أعمامي حمزة) بن عبد المطلب أسد الله وأسود رسوله وهذه منقبة عظيمة لها (فر عن عابس) بهملة وموحدة مكسورة وهملة (ابن ربيعة) بالراء مولى حويطب بن عبد العزيز قيل من السابقين من عذب في الله وفيه عباد بن يعقوب شيخ البخاري أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن حبان رافضى داعية وعمرو ابن ثابت قال الذهبي تركوه .

(خير أسمائكم عبد الله وعبد الرحمن والحارث) وأفضاها الأولان لأنه لم يقع في القرآن إضافة عبد إلى اسم من أسمائه غيرهما ولأنهما أصول الأسماء الحسنی وأصدقها الثالث وقد سبق توجيهه غير مرة (طب) عن خبشة بن عبد الرحمن ابن سبرة عن أبيه (أبي سبرة) بفتح المهملة وسكون الموحدة عبد الرحمن قال الهيثمي رجاله الصحيح لكن ظاهر الرواية الإرسال

٤٠٥١ - خير أمراء السرايا زيد بن حارثة : أقسمهم بالسوية ؛ وأعد لهم في الرعية - (ك) عن جابر ابن مطعم - (ص)

٤٠٥٢ - خير أمتي بعدى أبوبكر وعمر - ابن عساكر عن علي والزبير معا (ح)

٤٠٥٣ - خير أمتي القرن الذي بعثت فيه ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم يخلف قوم يحبون السمانة ويشهدون قبل أن يستشهدوا - (م) عن أبي هريرة - (ص)

٤٠٥٤ - خير أمتي الذين لم يعطوا في بطروا ، ولم يمنحوا فيسألوا - ابن شاهين عن الجذع - (ح)

٤٠٥٥ - خير أمتي الذين إذا أسأوا استغفروا ، وإذا أحسنوا استبشروا ، وإذا سافروا قصرُوا وأفطروا - (طس) عن جابر - (ح)

٤٠٥٦ - خير أمتي أولها ، وآخرها ، وفي وسطها الكدر - الحكيم عن أبي الدرداء - (ض)

(خير أمراء السرايا) جمع سرية (زيد بن حارثة) ، وللمصطفى صلى الله عليه وسلم وجهه (أقسمهم بالسوية) بين أهل النفي والذئبة (وأعد لهم في الرعية) أي ليعين جعله راعياً عليهم وفيه جواز السجع إذا كان بغير تمكلف كهذا والسرية قطعة من الجيش فبيلة بمعنى فاعلة تسرى في خفية (ك) في المناقب (عن جابر بن مطعم) وتعبه الذهبي (خير أمتي) أمة الإجابة (بعدى) أي بعد وفاتي (أبوبكر) الصديق أول الخلفاء (وعمر) الفاروق الذي فرق الله به بين الحق والباطل وفتح الله به البلاد وفيه إشعار بأحقيتهما بالخلافة بعده وتقديمهما على غيرهما وأفضلهما أبوبكر اتفاقاً (ابن عساكر) في التاريخ (عن علي) أمير المؤمنين (والزبير) بن العوام (معا) زاده دفعاً لتوهم أن الواو بمعنى أو . (خير أمتي القرن الذي بعثت) أي أرسلت إلى الخلق (فيه ثم الذين يلونه ثم الذين يلونه ثم يخلف قوم يحبون السمانة يشهدون قبل أن يستشهدوا) وقد مر تقريره غير مرة قال بعضهم قرن الإنسان جيله الذي هو فيه وهو كل طائفة مقترنين في وقت سمي قرناً لأنه بقرن أمة بآمة وعالمياً بعالم مصدر قرنت جعل اسماً للوقت أو لأمله وفي مقداره أقوال ثلاث مرت (م) عن أبي هريرة

(خير أمتي) أمة الإجابة (الذين لم يعطوا) أي كثيراً (فبطروا ولم يمنحوا) القوت (فيسألوا) الناس بل كان رزقهم كفافاً لا يزيد عن الكفاية ولا ينقص (ابن شاهين عن الجذع) الأنصاري هو ثعلبة بن زيد قال الذهبي وصوابه بمهمله .

(خير أمتي الذين إذا أسأوا) أي فعلوا سيئة (استغفروا) الله منها أي طلبوا منه غفرها أي سترها وعورها (وإذا أحسنوا) أي فعلوا حسنة (استبشروا) وفرحوا بما آتاهم الله من فضله ، (وإذا سافروا) سافراً يبيع النضر (قصرُوا) الصلاة الرباعية بأن يصلوها ركعتين (وافطروا) إن كان السفر في رمضان (طس) وكذا الديلمي (عن جابر) قال الهيثمي فيه ابن طيعة وهو ضعيف

(خير أمتي أولها وآخرها وفي وسطها) يكون (الكدر) زاد الحكيم في روايته وإن يخزي الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها قال الحكيم فالميزان لسانه في وسطه وبأستواء الطرفين والكفتين يستوى اللسان ويقوم الوزن فجعلت أوائل هذه الأمة وآخرها يهدون بالحق وبه يعدلون لهذا الوسط الأعوج ينجر بهاتين الكفتين المستقيمتين (الحكيم) الترمذي (عن أبي الدرداء) .

- ٤٠٥٧ - خير أهل المشرق عبد القيس - (طب) عن ابن عباس - (ض)
 ٤٠٥٨ - خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن إليه، وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه، أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا - (خده حل) عن أبي هريرة - (صح)
 ٤٠٥٩ - خير بيوتكم بيت فيه يتيم مكرم - (عق حل) عن عمر - (صح)
 ٤٠٦٠ - خير تمركم البرني يذهب الداء، ولا داء فيه - الروياني (عدهب) والضياء عن بريدة - (عق طس) وابن السني، وأبو نعيم في الطب (ك) عن أنس - (طس ك) وأبو نعيم عن أبي سعيد

(خير أهل المشرق عبد القيس) القبيلة المشهورة ظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكامله وليس كذلك بل تمامه عند أخرجه الطبراني أسلم الناس كراماً وأسلموا طائمين اه (طب) وكذا البزار (عن ابن عباس) قال الهيثمي وفيه عندهما وهب بن يحيى بن زمام ولم أعرفهم وبقية رجاله ثقات .

(خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم) أي لا أب له ذكر أو أنثى (يحسن إليه) بالبناء للفعل أي بالقول أو بالفعل أو بهما لأن ذلك البيت حوى الرحمة والشفقة واليابة عن الله في الإيواء والشفقة وإكرامه تعهداً مودته والرفق به (وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه) بالبناء للجهول أي بقول أو فعل كما تقرر (أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا) أي متفارين فيها اقترانا مثل اقتران مائتين الأصبعين قال الطبري وهذا عام في كل يتيم قريباً أو غيره (خده) في الأدب (حل) كلهم (عن أبي هريرة) والمنذرى وقال المناوي رجال ابن ماجه موثقون وقال العراقي فيه ضعف

(خير بيوتكم بيت فيه يتيم مكرم) بنحو تطف وشفقة وإكرام وانفاق وتأديب وحسن مطعم وتعليم وغير ذلك واليتيم صغير مات أبوه وإن كان له أم كما مر (عن حل عن عمر) بن الخطاب قضية صنيع المصنف أن ذالم يخرج أحدهم من الستة وهو ذهل فقد أخرجه ابن ماجه باللفظ المزبور من حديث أبي هريرة وعنه أورده في الفردوس ثم إن إيه إبراهيم الصبني قال الدارقطني وغيره متروك

(خير تمركم) وفي نسخة ثمراتكم (البرني يذهب الداء ولا داء فيه) أي فهو خير من غيره من الأنواع وإن كان التمر كله خيراً قال ابن الأثير وهو ضرب من التمر أكبر من الصيحاني يضرب إلى السواد وهو مما غرسه النبي صلى الله عليه وسلم بيده الشريفة بالمدينة قال وأنواع تمر المدينة كثيرة استقصيناها فبلغت مائة وبضعاً وثلاثين نوعاً وزاد ولا داء فيه لأن الشيء قد يكون نافعا من وجه ضاراً من آخر (الروياني) في مسنده (عدهب والضياء) المقدسي (عن بريدة) وفيه أبو بكر الأعيين ضعفه ابن معين وغيره وعنه بن عبد الله قال فيه بعضهم مجهول وقال ابن حبان ينفرد بالنا كبر عن المشاهير وهذا أورده ابن الجوزي في الموضوعات لكن تعقبه المؤلف بأن الضياء أيضاً أخرجه في المختارة ولم يتعقبه الحافظ ابن حجر في أطرافه هذا قصارى ما رد به عليه ولا يخفى ما فيه (عق طس وأبو نعيم وابن السني في) كتاب (الطب) النبوي كاهم من طريق واحدة (عن أنس) بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو فد عبد القيس فذكره قال أخرجه العقيلي لا يعرف إلا بعثمان بن عبد الله العبدى وهو مجهول وحديثه غير محفوظ انتهى وأقول فيه أيضاً عبيد بن واقد ضعفه أبو حاتم وأورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين (ك) من الطريق المذكور (عن أنس) بن مالك وقال صحيح فتعقبه الذهبي في تايخيه فقال عثمان لا يعرف والحديث منكر (طس ك) وأبو نعيم في الطب (عن أبي سعيد) الخدرى ثم قال الحاكم أخرجه شاهدأ يعنى لحديث أنس الذي قبله وفيه من هو مجهول وخالد بن رباح أورده الذهبي في الضعفاء وقال قدرى وقال ابن عدى لا بأس به قال المؤلف وطريق حديث بريدة هو أمثل طريقه قال الهيثمي بعد عزوه للطبراني فيه سعيد بن سويد وهو ضعيف

- ٤٠٦١ - خَيْرُ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضُ : الَّتِي سُرَّهَا أَحْيَاءُكُمْ ، وَكَفَنُوهَا فِيهَا مَوْتَانَكُمْ - (قط) في الأفراد عن أنس - (ح)
- ٤٠٦٢ - خَيْرُ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضُ : فَكَفَنُوهَا فِيهَا مَوْتَانَكُمْ ، وَالْبَسُوهَا أَحْيَاءَكُمْ ، وَخَيْرُ أَكْثَالِكُمُ الْإِثْمُ : يُنْبِتُ الشَّعْرَ ، وَيَجْلُو الْبَصَرَ - (ه ط ب ك) عن ابن عباس - (ص)
- ٤٠٦٣ - خَيْرُ جُلُوسَاتِكُمْ مَنْ ذَكَرَكُمْ اللَّهُ رُؤْيَاهُ ، وَزَادَ فِي عَمَلِكُمْ مَنْطِقَهُ ، وَذَكَرَكُمْ الْآخِرَةَ عَمَلُهُ - عبد بن حميد والحكيم عن ابن عباس - (ص)

(خير ثيابكم البياض) أي الأبيض إلى الغاية (فالبسوها أحياكم) نالها أطهر وأطيب كما جاء هكذا في خبر (وكفنوها فيها موتاكم) أي من مات منكم أيها المسلمون وأخذ علماء الشافعية من هذا الخبر أن أفضل ألوان الثياب البياض ثم ما صنع غزله قبل نسجه كالبرد لا ما صنع منسرجا بل يذكره لبسه كما نبه عليه البندنجي وغيره ولم يلبسه المصطفى وأبس البرود كما في خبر البيهقي الآتي في حرف الكاف أنه كان له برد يلبسه في المدين والجمعة والكلام في غير المزعفر والمصفر (تتمة) روى الترمذي عن عائشة أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن ورقة فقالت له خديجة إنه كان صدقك وإنه مات قبل أن تظهر فقال رأيت في المنام وعليه ثياب بيض ولو كان من أهل النار لكانت عليه لباس غير ذلك اهـ . بنصه (قط في) كتاب (الأفراد عن أنس) ورواه الحاكم باللفظ المزبور عن عباس وصححه ابن القطان قال ابن حجر ورواه أصحاب السنن عن أبي داود والحاكم أيضاً من حديث سمرة واختلف في وصله وإرساله انتهى فعدول المصنف الدار قطنى تقصير

(خير ثيابكم البياض فكفنوها فيها موتاكم) هذا خطاب لعموم الخلق لقوله ثيابكم ولم يقل ثيابنا فهو خير الثياب لأنها لم يمسها صبيح يحتاج إلى مؤنة ولم يؤمن فيها نجاسة ولأن البياض لا يكاد يخفى أثر يلحقه فيظهر ولأن الألوان تعين على الكبر والمفاخرة ولأن البياض أعم وأيسر وجوداً لكن لما تعالى أبناء الدنيا في تصفيه وأصقيه تركه قوم من المنزهين للبسوا الأسود ونحوه لذلك ولحفة مؤنة غلبه ولهذا لم يتوخ المصطفى صلى الله عليه وسلم لبس البياض بل كان يلبس ما اتفق من أخضر وأحمر وأبيض وغيره ذكره البغدادي (وخير أكالكم الإثم) قال الطيبي عطف على قوله البسوا وإنما أبرز الأول في صورة الأمر اهتماماً بشأنه وأنه سنة مؤكدة وأخبر عن الثاني إيذاناً بأنه من خير دأب الناس وعادتهم وجع بينهما المناسبة الزينة يتزين بها المنزبون من الصلحاء وعمل الاكتحال بالإثم بقوله (ينبت الشعر) أي شعر الأهداب (ويجلو البصر) بتجفيفه الرطوبات الفاسدة ودفعه للواد الرديئة وأما توسطه ذكر الكفن بينهما فكلاستطاراد (ه ط ب ك) عن ابن عباس قال الديلمي وفي الباب ابن عمر

(خير جلسائكم من ذكركم الله) بتشديد الكاف (رؤيته) لما علاه من النور والبهاء - (وزاد في علمكم منطقته) لكونه حسن النية مخاص الطوية عاملاً بعمله قاصداً بالتعليم وجه ربه (وذكركم الآخرة عمله) الصالح فإن الرجل إذا نظر إلى رجلين من أهل الله تعالى تذكر الآخرة وعمل لما بعد الموت فالنظر إلى العلماء العاملين والأولياء الصادقين تزيق نافع ينظر الرجل إلى عمل أحدهم فيستشف ببصيرته حسن استعداده واستحقاقه لمواهب الله فيقع في قلبه محبة وينظر إليه نظر محبة عن بصيرة فيسمى خلفه ويقتدى به في أعماله فيصير من المفالحين الفائزين ومن ثم حثوا على مجالسة الصالحين وهم القوم لا يشق بهم جلسهم (عبد بن حميد والحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) قضية صنيعة أنه لا يوجد مخرجاً لا شهر من هذين والأمور بخلافه بل رواه أبو يعلى باللفظ المزبور عن ابن عباس المذكور قال الهيثمي وفيه مبارك بن سنان وثقا وبقية رجاله رجال الصحيح

- ٤٠٦٤ - خَيْرُ خِصَالِ الصَّائِمِ السَّوَالُكُ - (هـ) عن عائشة - (ح)
 ٤٠٦٥ - خَيْرُ دِيَارِ الْأَنْصَارِ بَنُو النَّجَّارِ - (ت) عن جابر - (ص)
 ٤٠٦٦ - خَيْرُ دِيَارِ الْأَنْصَارِ بَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ - (ت) عن جابر
 ٤٠٦٧ - خَيْرُ دِينِكُمْ أَيْسَرُهُ - (حم خد طب) عن محجن بن الأدرع (طب) عن عمران بن حصين
 (طس عد) والضياء عن أنس - (ص)
 ٤٠٦٨ - خَيْرُ دِينِكُمْ أَيْسَرُهُ ، وَخَيْرُ الْعِبَادَةِ الْفِرْقَةُ - ابن عبد البر في العلم عن أنس

(خير خصال الصائم السواك) تمسك به من ذهب إلى عدم كراهته بل ندبه بعد الزوال قال ومن ادعى التقييد أو التخصيص فعليه البيان (هـ) من حديث مجالد عن الشعبي عن مسروق (عن عائشة) ثم قال مجالد وعاصم ليسا بقويين ورواه الدارقطني من هذا الوجه ثم قال لمجالد غيره أثبت منه

(خير ديار) في رواية دور (الأنصار) جمع دار والمراد بها هنا القبائل أي خير قبائلها ويطرئها من قبيل ذكر المحل وإرادة الحال أو خيريتها بحسب خيرية أهلها وإنما كنى عن البطون بالدور لأن كل واحدة من البطون كانت لها محلة يسكنها والمحلة تسمى داراً (بنو النجار) بفتح النون وجيم مشددة تيم بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج سمي النجار لأنه اختلن بقدوم النجار أو لأنه ضرب رجلاً فنجره وبنو النجار أخوال جد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزدوا مزية على غيرهم قالوا تفضيلهم على قدر ما نرهم وسبقهم إلى الإسلام (ت عن جابر) اقتصار المصنف على الترمذي يوم أنه ليس في الصحيحين ولا أحدهما وهو ذهول بل هو فيهما بزيادة وسياقه خير دور الأنصار بنو النجار ثم بنو عبد الأشهل ثم بنو الحارث ثم بنو ساعدة وفي كل دور الأنصار خير اهـ .

(خير ديار) أي منازل (الأنصار) قال القاضي يريد بالدور البطون فإن الدار يعبر بها عن المحلة والمحلة عن أهلها وإن أراد بهذا ظاهره فقوله بنو النجار ثم بنو عبد الأشهل على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ويكون خيريتها بحسب خيرية أهلها وما يجري ويوجد فيها من الطاعات (بنو عبد الأشهل) بفتح فسكون وظاهره يعارض ما قبله والافضلية في بني النجار على بابها وفي هنا بمعنى من بدليل خبر الشيخين خير دور الأنصار بنو النجار ثم بنو عبد الأشهل وأما روايتها بالعكس فقد اختلفت على أبي سلة فيها وأما رواية تقدم بني النجار فسالمة عندهما من الاختلاف (ت عن جابر) بن عبد الله ورواه أيضاً مسلم في صحيحه في المناقب من حديث أسيد بزيادة ولفظه خير دور الأنصار دار بني النجار ودار بني عبد الأشهل ودار بني الحارث ودار بني الخزرج ودار بني ساعدة والله لو كنت مؤثراً بها أحداً لآثرت عشيرتي اهـ .

(خير دينكم أيسر) أي الذي لا مشقة فيه والدين كله كذلك إذ لا مشقة فيه ولا إصر كالذي كان من قبل لكن بعضه أيسر من بعض فأمر بعدم التعقيد فيه فإنه إن يغالبه أحد إلا غلبه وقد جاءت الأنبياء السابقة بكاليف وآصار بعضها أغلظ من بعض (حم خد طب عن محجن) بكسر أوله وسكون المهملة وفتح الجيم (ابن الأدرع) الأسلمي (طب) عن عمران بن حصين) وقال تفرد به إسماعيل بن يزيد (طس عد والضياء) المقدسي في المختارة (عن أنس) قال الزين العراقي سنده جيد (خير دينكم أيسر) في رواية الأيسر (وخير) لفظ رواية ابن عبد البر وأفضل (العبادة الفقه) قال الماوردي يشير أنه لا سبيل إلى معرفة جميع العلوم فيجب صرف الاهتمام إلى معرفة أهمها والعناية بخيرها وأفضلها وهو علم الفقه لأن الناس بمعرفته يرشدون وبجهلهم يضلون إذ العلم يبعث على فعل العبادة وفضائها والعبادة مع خلق فاعلها عما يصححها ويبطالها وقد لا تكون عبادة (ابن عبد البر في) كتاب (العلم عن أنس) ورواه أيضاً أبو الشيخ والديلمي قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف

- ٤٠٦٩ - خَيْرُ دِينِكُمُ الْوَرَعُ - أبو الشيخ في الثواب عن سعد رضى الله عنه - (ح)
- ٤٠٧٠ - خَيْرُ سُحُورِكُمُ التَّمْرُ - (عد) عن جابر - (غ)
- ٤٠٧١ - خَيْرُ شَبَابِكُمُ مَنْ تَشَبَهَ بِكُھُولِكُمُ . وَشَرُّ كُھُولِكُمُ مَنْ تَشَبَهَ بِشَبَابِكُمُ - (ع طب) عن وائلة (هب)
- عن أنس وعن ابن عباس (عد) عن ابن مسعود - (ح)
- ٤٠٧٢ - خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوَّلُهَا ، وَشَرُّهَا آخِرُهَا ، وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا ، وَشَرُّهَا أَوَّلُهَا - (م) عن أبي هريرة (طب) عن أبي أمامة ، وعن ابن عباس - (صح)

(خير دينكم الورع) لأن الورع دائم المراقبة للحق مستديم الحذر أن يمزج باطلا بحق كما قال الحبر كان عمر كالطير الحذر والمراقبة توزن بالمشاهدة ودوام الحذر يعقب النجاة والظفر (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب)

ثواب الأعمال (عن سعد) بن أبي وقاص ورواه عنه الديلمي أيضاً

(خير سحورك التمر) يعنى التسحر به أفضل من التسحر بغيره لما فيه من الفضائل والمنافع ويظهر أن الرطب عند وجوده مقدم عليه وإنما خص التمر لوجوده في جميع العام (عد عن جابر) بن عبد الله

(خير شبابكم من تشبه بكهولكم) يعنى تشبه من الشباب بالكهول في سيرتهم لافى صورتهم فيغلب عليه وقار العلم وسكينة الحلم وزاخرة التقوى عن مدافى الأمور وكف نقصه عن عجلة الطبع وأخلاق السوء والتصايف والاهور فيكون في الدنيا في رعاية الله وفي القيامة في ظله (وشر كهولكم من تشبه بشبابكم) أى في العجلة وقلة الثبات والصبر عن الشهوات بلا عقل ولا ورع يحجزه ولا حلم يسكنه متشبهاً بالشباب وللشباب شعبة من الجنون والقصد بالحديث حث الشباب على اكتمال سبب الحلم والثبات وزجر الكهول عن الخفة والطيش وأن الخضاب بالسواد منهى عنه قال الغزالي المراد بالتشبيه بالشيوخ في الوقاء لافى تبيض الشعر فإنه مكرره لما فيه من إظهار علو السن توصلنا إلى التصدير والتوقير وقال ابن أبي ليلى يعجبني أن أرى قفا الشاب أحسنه شيخاً، وأبغض أن أرى قفا الشيخ أحسنه شاباً فإذا هو شبيخ وأخذ المسوردي من الحديث أنه ينبغي للطالب الاقتداء بأشياخه في رضى أخلاقهم والتشبه بهم في جميع أفعالهم ليصير لها إلفاً وعليها ناشئاً ولما عالهها بجانبنا (ع طب عن وائلة) بن الأسقع قال الهيثمي وفيه من لم أعرفهم (هب عن أنس) وفيه كما قال الهيثمي الحسن بن أبي جعفر وهو ضعيف (عن ابن عباس) ظاهر صنيع المصنف أن يخرج به السبق خريجه ساكتاً عليه والامر بخلافه بل قال تفرد به بحر بن كثير السقااه وبحر قال في الكاشف تركوه وفي الضعفاء اتفقوا على تركه (عد عن ابن مسعود) قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف وقال ابن الجوزى حديث لا يصح

(خير صفوف الرجال أولها) لاختصاصه بكمال الأوصاف كالاضبط عن الإمام التبليغ عنه^(١) ونحو ذلك (وشرها آخرها) لاتصاله بأول صفوف النساء فهو شرها من جهة قربهن والمراد أن الأول أكثرها أجراً والآخر أقلها ثواباً وأبعدها عن مطلوب الشرع (وخير صفوف النساء آخرها) لبعده عن مخالطة الرجال وقربهم وتعلق القلب بهم عند رؤية حركاتهم وسماح كلامهم ونحو ذلك (وشرها أولها) لكونها بعكس ذلك قال النووي وهذا على عمومته إن صلين مع الرجال فإن تميزن فهن كالرجال خيرها أولها وشرها آخرها قال الطيبي والخير والشر في صفى الرجال والنساء للتفضيل لئلا يلزم من نسبة الخير إلى أحد الصنفين شركة الآخر فيه ومن نسبة الشر إلى أحدهما شركة الآخر فيه فيتناقض ونسبة الشر إلى الصنف الآخر وصفوف الصلاة كلها خير إشارة إلى أن تأخر الرجل عن مقام القرب مع تمكنه منه مضمحلقة وتسفيهه لرأيه فلا يبعد أن يسمى شرّاً قال المتنبى

(١) قوله والتبليغ عنه : أى عند الحاجة وينبغي أن يكون موقف التبليغ عند منتهى صوت الإمام ليسمع من لم يسمعه من المأمومين

- ٤٠٧٣ - خَيْرُ صَلَاةِ النِّسَاءِ فِي قَعْرِ بُيُوتَيْنِ - (طب) عن أم سلمة - (ح)
- ٤٠٧٤ - خَيْرُ طَعَامِكُمُ الْخُبْزُ ، وَخَيْرُ فَاكِهِتِكُمُ الْعَنْبُ - (فر) عن عائشة - (ض)
- ٤٠٧٥ - خَيْرُ طِيبِ الرِّجَالِ مَا ظَهَرَ رِيحُهُ ، وَخَيْرُ لَوْنِهِ ، وَخَيْرُ طِيبِ النِّسَاءِ مَا ظَهَرَ لَوْنُهُ ، وَخَيْرُ رِيحِهِ - (عق) عن أبي موسى - (ض)
- ٤٠٧٦ - خَيْرُ لَهْوِ الْمُؤْمِنِ السَّبَاحَةُ ، وَخَيْرُ لَهْوِ الْمَرْأَةِ الْمِغْزَلُ - (عد) عن ابن عباس - (ض)

ولم أر في عيوب الناس شيئا كقص القادرين على التمام
واعلم أن الصف المدوح الذي يلي الإمام سواء جاء صاحبه متقدما أو متأخرا وسواء تخلله نحو مقصورة ومنبر
وعمود أم لا هذا هو الأصح عند الشافعية (م عد) في الصلاة (عن أبي هريرة طب عن أبي أمامة وعن ابن عباس)
ولم يخرج البخاري
(خير صلاة النساء) حتى للفرائض (في قعر بيوتين) قال البيهقي فيه دلالة على أن الأمر بعدم منهن أمر ندب وهو
قول عامة العلماء وقعر بيوتين وسطها وما تقعر منها أي سفلى وأحيط من جوانبها بدليل قوله في الخبر الآتي أفضل
صلاة المرأة في أشد بيتها ظلمة (طب عن أم سلمة) قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وفيه كلام معروف
(خير طعامكم الخبز) أي خبز البر وبليه خبز الشعير وكان أكثر خبزهم منه (وخير فاكهتكم العنب) ظاهره أنه أفضل
من التمر وفي بعض الأخبار ما يصرح بخلافه (فر عن عائشة) كتب الحافظ ابن حجر على حاشية الفردوس بخطه هذا
السند مختلط اه كذا وأبته بخطه وأقول فيه الحسن بن شبل أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال كان يبخاري معاصرا
للبخاري كذبه سهل بن شادويه الحافظ وغيره اه وخرجه ابن عدى أيضا عنها مرافعا بلفظ عليكم بالمرأمة أكل
الخبز مع العنب وخير الطعام الخبز ثم قال أعنى ابن عدى هذا موضوع والبلاء فيه من عمرو بن خالد الأسدي وأورده
ابن الجوزي في الموضوعات وأقره عليه المؤلف في مختصره ما
(خير طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه) كالمسك والعنبر والعود (وخير طيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه)
كالزعفران ونحوه لأن ذلك هو اللائق بحال الفريقتين (عق عن أبي موسى) الأشعري وضعفه
(خير لهو المؤمن السباحة) أي الدوم (وخير لهو المرأة المغزل) أي لمن يلقى بها ذلك منهن أما نحو بنات الملوك فقد
يقال إن لهو ما يكون بالاشتغال في نحو التطريز أو التكيل وهذا الخبر وإن كنا سنقرر ضعفه فله شواهد منها خبر
ابن حبان عن عائشة مرافعا لا تسكنوهن الغرف ولا تعلوهن الكتابة وعلوهن المغزل وسورة النور ورواه الحاكم
عنها أيضا وقال صحيح الإسناد وخرجه البيهقي في الشعب عن الحاكم ثم خرجه بإسناد آخر بنحوه وقال هو بهذا الإسناد
منكر قال المؤلف فلم منه أنه بغير هذا الإسناد غير منكر وبه رد علي ابن الجوزي دعواه وضعفه نعم قال الحافظ
ابن حجر في الأطراف بعد قول الحاكم صحيح بل عبد الوهاب أحد رواة متروك وقضية صنيع المصنف أن يخرج
ابن عدى لم يخرج الحديث إلا هكذا والذي وقفت عليه من كلامه أنه ساقه عن ابن عباس مرافعا بانصه لا تعلوا نساءكم الكتابة
ولا تسكنوهن الغرف وقال خير لهو المؤمن السباحة وخير لهذا المرأة المغزل اه بنصه (عد) عن جعفر بن سهل عن جعفر بن نصر عن
حفص بن غياث عن ليث عن مجاهد (عن ابن عباس) ثم قال خرج ابن عدى في الكامل جعفر بن نصر حدث عن الثقات بالبواطيل اه
ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وأقره عليه المصنف في مختصر الموضوعات في الميزان في ترجمة جعفر بن نصر إنه
منهم بالكذب وهو أبر مبدون العنبري ذكره صاحب الكامل فقال حدث عن الثقات بالبواطيل ثم ساق له
أحاديث هذا منها .

٤٠٧٧ — خَيْرُ مَاءٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مَاءُ زَمْزَمَ : فِيهِ طَعَامٌ مِنَ الطَّعْمِ ، وَشِفَاءٌ مِنَ السَّقَمِ ، وَشَرُّ مَاءٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مَاءُ بَوَادِي بَرْهَوْتِ بَقِيَّةِ حَضْرَمَوْتِ كَرَجَلِ الْجَرَادِ مِنَ الْهُوَامِ : يُصْبِحُ تَنْدَقُ ، وَيُسَمَّى لَا بِلَالَ بِهَا - (ط ب) عن ابن عباس - (ح)

٤٠٧٨ — خَيْرُ مَا أُعْطِيَ النَّاسُ خَلْقٌ حَسَنٌ - (ح م ن ه ك) عن أسامة بن شريك - (ص ح)

٤٠٧٩ — خَيْرُ مَا أُعْطِيَ الرَّجُلُ الْمُؤْمِنُ خَلْقٌ حَسَنٌ ، وَشَرُّ مَا أُعْطِيَ الرَّجُلُ قَلْبٌ سُوءٌ فِي صُورَةٍ حَسَنَةٍ - (ش) عن رجل من جهينة - (ص ح)

(خير ماء) بالمد (على وجه الأرض ماء) بيئر (زمزم فيه طعام من الطعم) كذا في نسخة المصنف بخطه وفي رواية طعام طعم بالإضافة والضم أى طعام إشباع أو طعام شبع من إضافة الشيء إلى صفته والطعم بالضم الطعام (وشفاء من السقم) كذا في خطه وفي رواية شفاء سقم بالإضافة أى شفاء من الأمراض إذا شرب بنية صالحة ورحمانية (١) وفيه تقوية لمن ذهب إلى تفضيله على ماء الكوثر قال المصنف في الساجدة وبها أى بيئر زمزم تجتمع أرواح الموتى من أسلم (وشر ماء) بالمد (على وجه الأرض ماء) بالمد (بوادى برهوت) أى ماء بيئر بوادى برهوت بفتح الباء والبيئر بئر عميقة بحضرموت لا يمكن نزول قعرها وقد تضمن الباء وتسكن الراء وهى المشار إليها بآية دوير معطلة (بقية حضرموت كرجل الجراد من الهوام تصبح تندق وتسمى لا بلال لها) قال الرنخسرى برهوت بيئر بحضرموت يقال إن بها أرواح الكفار واسم للبلد التى فيه هذا البئر أو واد باليمن اه وفي الفردوس عن الأصمعى عن رجل من أهل برهوت أنهم يجدون الريح المذتين الفطيع منها ثم يمكثون حيناً قياًتهم الخبر بأن عظيماء الكفار مات فيرون أن الريح منه وفيه أنه يكره استعمال هذا الماء في الطهارة وغيرها وبه قال جمع شافعية (تنبيه) أخذ بعضهم من قوله خير ماء على وجه الأرض أن ماء زمزم أفضل من الماء النابع من أصابع المصطفى صلى الله عليه وسلم وأجيب بأن مراده الماء الموجود حال قوله ذلك والماء النابع من الأصابع لم يكن موجوداً حينئذ بل وجد بعد وأنت خير بأنه إنما يتجه إن ثبت هذم البعدية بتأخر التاريخ لما هو مقرر في النسخ والمنسوخ وأتى بذلك (ط ب عن ابن عباس) قال الهيثمى وجماله ثقات وصححه ابن حبان وقال ابن حجر رواه وثوقون وفي بعضهم مقال لكنه قوى في المتابعات وقد جاء عن ابن عباس من وجه آخر موقوفاً .

(خير ما أعطى الناس) وفي رواية الرجل وفي رواية الإنسان (خلق حسن) بالضم قال بعض العارفين ضابط حسن الخلق أن يعاشر من ساء خلقه عشرة يظن الشيء الخلق أنه أحسن الناس خلقاً وقيل حسن الخلق كلف الأذى وبذل الندى وقيل لا يؤذى ولا يتأذى وجملة ما قال الله دخذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وهو أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك (ح م ن ه ك) في الطب (عن أسامة بن شريك) الثعلبى بمثلثة ومهملة صحابى تفرد بالرواية عنه زياد بن علاقة على الصحيح قال قالوا يا رسول الله فما خير ما أعطى الناس فذكره قال الحاكم صحيح وأفره الذهبى وقال في المذهب إسناده قوى ولم يخرجوه وقال الحافظ العراقى اسناد ابن ماجه صحيح وقال المنذرى قال الحاكم على شرطهما ولم يخرجاه لأن أسامة ليس له راو سوى واحد كذا قال وليس بصواب فقد روى عنه زياد بن علاقة وابن الأقر وغيرهما .

(خير ما أعطى الرجل المؤمن خلق حسن وشر ما أعطى الرجل قلب سوء في صورة حسنة) ومن كان كذلك فعليه

(١) وفي قصة أبى ذر أنه لما دخل مكة أقام بها شهراً لا يتناول غير ماأثا وقال دخلتها وأنا أعجف فما خرجت إلا ولبطنى عكس من السمن .

- ٤٠٨٠ - خَيْرُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ - (حم طب ك) عن سمرة
- ٤٠٨١ - خَيْرُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ وَالْقِسْطُ الْبَحْرِيُّ . وَلَا تُعَذِّبُوا صَبْيَانَكُمْ بِالْغَمَزِ مِنَ الْعَذْرَةِ - (حم ن) عن أنس (صح)
- ٤٠٨٢ - خَيْرُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحَجْمُ وَالْفِصَادُ - أبو نعيم في الطب عن علي - (ح)
- ٤٠٨٣ - خَيْرُ مَا رَكَبَتْ إِلَيْهِ الرِّوَاحِلُ مَسْجِدِي هَذَا وَالْبَيْتُ الْعَتِيقُ - (حم ع حب) عن جابر - (صح)
- ٤٠٨٤ - خَيْرُ مَا يَخْلُفُ الْإِنْسَانَ بَعْدَهُ ثَلَاثٌ : وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ ، وَصَدَقَةٌ تَجْرِي يَبْلُغُهُ أَجْرُهَا ، وَعِلْمٌ يَنْتَفَعُ بِهِ مِنْ بَعْدِهِ - (ه حب) عن أبي قتادة - (صح)

أن يجاهد نفسه ليحسن خلقه ويذكر طبعه ويلزم نفسه الصبر على ملازمة ذلك في خير الخير عادة والشر لاجابة والعادة مشتقة من العود إلى الشيء مرة بعد أخرى حتى يسهل عليه فعل الخير والصالح والعامل من جاهد نفسه والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا، (ش عن رجل من جهينة) الظاهر أنه صحابي .

(خير ما) أى دواء (تداوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ) قال ابن القيم أشار إلى أهل الحجاز والبلاد الحارة لأن دماهم رقيقة تميل إلى ظاهر البدن بجذب الحرارة لسطح الجلد ومسام أبدانهم واسعة في الفصد لهم خطر فالحجامة أولى وأخذ منه أن الخطاب أيضا لغير الشيوخ لقلّة الحرارة في أبدانهم وقد خرج الطبراني بسند قال ابن حجر حسن عن ابن سيرين إذا بلغ الرجل أربعين سنة لم يحتجم أى لأنه يصير ثم في نقص وإحلال من قوى بدنه فيزيده وهنا بإخراج الدم ومحلّه حيث لم تتعين حاجته إليه ولم يعتده (حم طب ك عن سمرة) بن جندب .

(خير ما تداوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ) سيما في البلاد الحارة (والقسط البحرى) وهو الأبيض فإنه يطعم الباغم وينفع الكبد والمعدة وحمى الربع والورد والسموم وغيرها وفي رواية بدل البحرى الهندي وهو الأسود وهو يقرب منه لكن أيبس ولا تعارض لأنه وصف بكل ما يلائمه الخبيث وصف الهندي كان الاحتجاج في المعالجة إلى دواء شديد الحرارة وحيث وصف البحرى كان دون ذلك في الحرارة لأن الهندي أشد حرارة وقد ذكر الأطباء من منافع القسط أنه يدر الطمث والبول وية تل دودا لا ماء ويدفع السم وحمى الربع والورد ويدر من المعدة ويحرك الباء ويذهب الكاف (ولا تعذبوا صبيانكم بالغمز من العذرة) بضم المهملة وسكون المعجمة وجمع في الحلق يدترى الصبيان غالبا وقيل قرحة تخرج بين الأذن والحلق سميت به لأنها تخرج عند طرع العذراء كركب تحت الشعرى وظلوعها يكون في الحر والمعنى عالجوا العذرة بالقسط ولا تعذبوهم بالغمز وذلك أن مادة العذرة دم يغلب عايه بالغمز وفي القسط تخفيف الرطوبة والأدوية الحارة قد تنفع في الأمراض الحارة بالعرض (حم ن عن أنس) ظاهر صنيع المصنف أن ذا مما لم يعرض أحد الشيخين تخريجه وهو كذلك من حيث اللفظ أما هو في المعنى ففي الصحيحين معاً

(خير ما تداوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ) والقصص (والفصد) من قواه متخالفة ومسام بدنه ضيقة والفصد لغيره (أبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوى (عن علي) أمير المؤمنين

(خير ما) أى مسجد (ركبت إليه الرواحل) جمع راحلة (مسجدى هذا) المسجد النبوى المدينى (والبيت العتيق) أى ومسجد البيت العتيق وهو الحرم والواو لا تقتضى ترتيباً غير ما ركبت إليه الرواحل الحرم المكي ويليهِ المدو (ع حب عن جابر) ورواه عنه أحمد بلفظ خير ما ركبت إليه الرواحل مسجد إبراهيم ومسجدى . قال الهيثمى وسنده حسن (خير ما يخاف الإنسان بعده) أى بعد موته (ثلاث) من الأشياء (ولد صالح) أى مسلم (يدعو له) بالغفران والنجاة

٤٠٨٥ - خَيْرُ مَا يَمُوتُ عَلَيْهِ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ قَافِلًا مِنْ حَجٍّ ، أَوْ مُفْطِرًا مِنْ رَمَضَانَ - (أبو جابر) (ح)

٤٠٨٦ - خَيْرُ مَالِ الْمَرْءِ مَهْرُهُ مَأْمُورَةٌ ، أَوْ سِكَكُهُ مَأْمُورَةٌ - (حم ط) عن سويد بن هبيرة (ص)

٤٠٨٧ - خَيْرُ مَسَاجِدِ النِّسَاءِ قَعْرُ يَبُوتَينَ - (حم هق) عن أم سلمة - (ح)

٤٠٨٨ - خَيْرُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ أَرْبَعٌ : مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ ، وَخَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ ، وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ،

وَأَسِيَّةُ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ - (حم ط) عن أنس - (ص)

٤٠٨٩ - خَيْرُ نِسَائِهَا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ ، وَخَيْرُ نِسَائِهَا خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ - (ق ت) عن علي - (ص)

من النيران ودخول الجنان (رصدقة تجرى) بعد موته (بلاغه أجرها) كوقوف (وعلم) شرعى (ينفع به من بعده) كتصنيف كتاب ينفع به من بعد موته بنحو إقراء أو إلقاء أو عالم يخلفه من طلبته فينفع الناس (هـ حب عن أبي قتادة) قال المنذرى بعد ما عزا لابن ماجه إسناده صحيح وظاهر صنيع المصنف أن ابن ماجه تفرد بإخراجه عن الستة وهو ذهول فقد عزا ابن حجر إلى مسلم وعبارته بعد ما عزا خبر إذا مات ابن آدم إلى مسلم مانصه وله وللنسائي وابن ماجه وابن حبان من طريق أبي قتادة خير ما يخلف الرجل بعده إلى آخر ما هنا

(خير ما يموت عليه العبد أن يكون قافلا) أى واجعا (من حج) بعد فراغ أعماله (أو مفطرا من رمضان) يحتمل أن المراد عقب إفطاره فى يوم منه أى عند الغروب ويحتمل أن المراد عقب فراغ رمضان عند استئلال شوال (فر عن جابر) وفيه أبو جناب الكلبي أورده الذهبي فى الضعفاء وضعفه النسائي والدارقطني ورواه عنه أيضا الطبراني وسنه ومن طريقه أورده الديلمي مصرحا فلو عزا المصنف للأصل لكان أولى

(خير مال المرء مهرة مأمورة) أى كثيرة النتائج يقال أمرم الله فأمرؤا أى كثروا وبه استدلل على أنه لو حلف لا مال له وله خيل حنث وقال أبو حنيفة لا (أو سكة مأبورة) أى طريقة مصطفة من النخل مؤبرة ومنه قيل للزقاق سكة والتأبير تلقيح النخل (حم ط) عن سويد بن هبيرة) بن عبد الحارث الديلمي نزيل البصرة قال أبو حاتم له صحبة . قال الهيثمى : رجال أحمد ثقات

(خير مساجد النساء قعر يوتين) فالصلاة لمن فيها أفضل منها فى المسجد حتى المكتوبة وذلك لطلب زيادة السجود فى حقهن (حم هق) وكذا أبو يعلى والديلمي (عن أم سلمة) قال فى المذهب إسناده صحيح اهـ . وقال الديلمي : صحيح وهو زال من حديث ابن لهيعة عن دراج

(خير نساء العالمين أربع : مريم بنت عمران) الصديقة بنص القرآن وندمها إشارة إلى تقديمها فى الفضل بل قيل بذوتها (وخديجة بنت خويلد) زوجة المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم أول من آمن من هذه الأمة مطلقا (وفاطمة بنت محمد) صلى الله عليه وآله وسلم خير الأنبياء (وآسية امرأة فرعون) التى نطق التنزيل بالشهادة عليها والمراد جميع نساء الأرض فيحمل على أن كلا منهن خير نساء الأرض فى عصرها ، وأما التفخيم بينهن فمسكوت عنه (حم ط) عن أنس) ورواه عنه الديلمي أيضا

(خير نساؤها) أى خير نساء الدنيا فى زمنها فالضمير عائذ على غير مذكور يفسره الحال والمشاهدة (مريم بنت عمران) وليس المراد أن مريم خير نساها إذ يصير كقولهم يوسف أحسن إخوته ، وقد صرحوا بمنعه لأن أفضل التفضيل إذا أضيف وقصد به الزيادة على من أضيف له يشترط أن يكون منهم كزيد أفضل الناس فإن لم يكن منهم لم يحز كما فى يوسف أحسن إخوته لخروجه عنهم بإضافتهم إليه . ذكره الزمخشري والنوى وغيرهما (وخير نساها) أى هذه الأمة (خديجة بنت خويلد) وقال الفاضل البضاوى : قيل الكناية الأولى راجعة إلى الآية التى فيها مريم والآية

٤٠٩٠ - خَيْرُ نِسَاءِ رَكِبْنَ الْإِبِلَ صَالِحُ نِسَاءِ قَرِيشٍ : أَحْنَاهُ عَلَى وَلَدٍ فِي صَفَرِهِ ، وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)

٤٠٩١ - خَيْرُ نِسَاءٍ أُمِّي أَصْبَحْنَ وَجْهًا ، وَأَقْلَهْنَ مَهْرًا - (عد) عن عائشة (ض)

٤٠٩٢ - خَيْرُ نِسَائِكُمُ الْوُلُودُ ، الْوُدُودُ ، الْمَوَاسِيَةُ ، الْمَوَاتِيَةُ ، إِذَا اتَّقَيْنَ اللَّهَ ، وَشَرُّ نِسَائِكُمُ الْمُتَبَرِّجَاتُ ،

إلى هذه الآية وروى وكيع الذي هو أحد رواة الحديث أنه أشار إلى السماء والأرض يعني هما خير العالم الذي فوق الأرض وتحت السماء كل منهما في زمانه ووحيد الضمير لأنه أراد جملة طبقات السماء وأقطار الأرض وأبى مريم خير من صعد بروحه إلى السماء وخديجة خير نساين على وجه الأرض والحديث وارد في أيام حياتها اه وفي المطامح الضمير حيث ذكر مريم عائد على السماء ومع خديجة على الأرض دليله ما رواه وكيع وابن النخعي وأبو أسامة وأشار وكيع من بينهم بأصبعه إلى السماء عند ذكر مريم وإلى الأرض عند ذكر خديجة وزيادة العدل مقبولة والمعنى فيه أنهما خير نساء بين السماء والأرض اه . وزاد في خبر فقالت له عائشة ماترى من عجز زحماء الشدة في هلك في الدهر قد أبدلك الله خيراً منها لغضب وقال ما أبدلني خيراً منها آمنت بي حين كذبتني الناس ورزقت الولد منها وسحرمته من غيرها - كذا في المطامح (ق ت عن علي) أمير المؤمنين وفي الباب ابن جعفر وغيره .

(خير نساء ركن الإبل) كناية عن نساء العرب وخرج به مريم فإنها لم تترك بعيراً قط على أن الحديث مسوق للترغيب في نكاح العربيات فلا تعرض فيه لمن انقضى زمنهن (صالح) بالإفراد عند الأكثر وفي رواية صلاح بضم أوله وشد اللام بصيغة الجمع (نساء قريش) وفي رواية نساء قريش بدون لفظ صالح والمطامح يحول على المقيده بالحكم له بالخيرية الصالحات منهن لأعلى العموم والمراد هنا إصلاح الدين وحسن معاشرته الزوج ونحو ذلك (أحناء) بسكون المهملة بعدها نون من الحنو بمعنى الشفقة والعطف وهذا استئناف جواب عن قال ما سبب كونهن خيراً فقال أحناء (علي ولد) أي أكثره شفقة وعطفاً ومن ذلك عدم التزوج على الولد (في) حال (صفره) ويتمه والقياس أحناءن لكنه ذكر الضمير باعتبار اللفظ والجنس والشخص أو الإنسان وكذا يقال في قوله الآتي وأرعاه وفي رواية على ولدها وهو أرجه وفي رواية لمسلم على يتيم وفي أخرى على طفل والنقييد باليتيم والصغر إما على بابه وإما من ذكر بعض أفراد العموم وكذا قوله (وأرعاه) من الرعاية الحفظ والرفق (على زوج) لها أي أحفظ وأرفق وأصون لماله بالامانة فيه والصيانة له وترك التبذير في الإنفاق (في ذات يده) أي في ماله المضاف إليه وهو كناية عن البضع الذي يملك الانتفاع به يعني هذا أشد حفظاً لفروجهن على أزواجهن وفيه إيماء إلى أن النسب له تأثير في الأخلاق وبيان شرف قريش وأن الشفقة والحنو على الأولاد مطلوبة مرغوبة وحث على نكاح الأشراف سيما القرشيات وأخذ منه اعتبار الكفاءة بالنسب (تنبه) قال قاسم بن ثابت في الدلائل ذات يده وذات يدينا ونحوه صفة لمخدوف مؤنث كأنه يعني الحال التي هي بينهم والمراد بذات يده ماله وكسبه وأما قولهم لقيته ذات يوم فالمراد لقائه أول مرة (حم ق عن أبي هريرة) وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب أم هانئ فاعتذرت بكبر سنها وأنها أم عيال فرقت بالنبي صلى الله عليه وسلم أن لا يتأذى بمسنة ولا بمخالطة أولادها فذكره قال الحافظ العراقي فينبغي ذكر هذا في أسباب الحديث .

(خير نساء أمتي أصبحن وجهاً وأقْلَهْنَ مَهْرًا) وفي رواية وجوهاً ومهراً بلفظ الجمع وذلك لأن صياحة الوجه يحصل بها العفة وهي خير الأمور وقلة المهر دال على خيرية المرأة ويمتها وبركتها (عد عن عائشة) قضية صنيع المصنف أن ابن عدي خرج وأقره والأمر بخلافه فإنه أورده في ترجمة الحسين بن المبارك الطبراني وقال إنه متهم ذكره في اللسان .

(خير نسايتكم الولود الودود) أي المتحبة إلى زوجها (المواسية المواتية) أي الموافقة للزوج (إذا اتقين الله) أي

الْمُتَخِيلَاتُ ، وَهِنَّ الْمُنَافَاتُ ، لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْهُنَّ إِلَّا مِثْلُ الْغُرَابِ الْأَعْصِمِ - (هق) عن ابن أبي أذينة الصدي مرسلًا ، وعن سليمان بن يسار مرسلًا - (صح)

٤٠٩٣ - خَيْرُ نِسَائِكُمُ الْعَفِيفَةُ ، الْغَلِيَّةُ . عَفِيفَةٌ فِي فَرْجِهَا ، غَلِيَّةٌ عَلَى زَوْجِهَا - (فر) عن أنس - (ح)

٤٠٩٤ - خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْلَاهَا وَآخِرُهَا : أَوْلَاهَا فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ، وَآخِرُهَا فِيهِمْ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، وَبَيْنَ ذَلِكَ نَهْجُ أَعْوَجَ ، لَيْسَ مِنْكَ وَلَسْتَ مِنْهُمْ - (حل) عن عروة بن رويم مرسلًا - (ض)

٤٠٩٥ - خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ . وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا ، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ - (حم م ت) عن أبي هريرة - (صح)

خفته وأطعته في فعل الأمور وتجنب المنهي (وشر نساءكم المتبرجات) أي المظهرات زينتهن للأجانب وهو مذموم لغير الزوج (المتخيلات) أي المعجبات المتكبرات والخيلاء بالضم العجب والتكبر (وهن المنافقات) أي يشبههن (لا يدخل الجنة منهن إلا مثل الغراب الأعصم) الأيض الجناحين أو الرجلين أراد قلة من يدخل الجنة منهن لأن هذا الوصف في الغراب عزيز (هق عن ابن أبي أذينة الصدي) بفتح الصاد والبدال المهملتين وآخره فاء نسبة إلى الصدف بكسر الدال قبيلة من حير نزلت مصر (مرسلا وعن سليمان بن يسار) ضد اليمين الهلالي أبي أيوب مولى ميمونة أم المؤمنين فقيه عابد زاهد حجة (مرسلا) قال الحافظ المراقى قال البيهقي روى بإسناد صحيح عن سعيد بن يسار مرسلًا (خير نساءكم العفيفة) أي التي تكف عن الحرام (الغلة) أي التي شهوتها هائجة لكن ليس ذلك محموداً مطلقاً كما بيته بقوله (عفيفة في فرجها) عن الأجانب (غلة على زوجها) قال بعضهم خرجت ليلة فإذا بجارية كفلقة فمراودتها فقالت أما لك زاجر من عقل إن لم يكن لك ناه من دين فأت مايرانا إلا الكواكب قالت فأين مكركها (فر عن أنس) وفيه عبد الملك بن محمد الصفاني قال ابن حبان لا يجوز أن يخرج به عن زيد بن هبيرة قال الذهبي تركوه ورواه ابن لال ومن طريقه أورده الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف الأصل لكان أصوب .

(خير هذه الأمة أولها) يعني القرن الذي أنا فيه كما في الرواية الأخرى (وآخرها) ثم بين وجه ذلك بقوله (أولها فيهم رسول الله) الذي أرسله بالهدى ودين الحق ، (وآخرها فيهم عيسى ابن مريم) روح الله وكلمته (وبين ذلك نهج أعوج ليس منك ولست منهم) والهج هنا البهر بالضم وهو شر الوادي وانقطاع النفس من الأعياء كذا في القاموس كغيره والأعوج ضد المستقيم والمراد هنا اعوجاج أحوالهم (حل عن عروة بن رويم مرسلًا)

(خير يوم طلعت فيه) في رواية عليه (الشمس) قال القرطبي خير وشر يستعملان للمفاضلة ولغيرها فإذا كانت للمفاضلة فأصاهما أخير وأشر على وزن أفعل وهي هنا للمفاضلة غير أنها مضافة لشكرة موصوفة (يوم الجمعة) وذلك لأن (فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة) قال القاضي بين الصبح وطلوع الشمس واختصاصه بوقوع ذلك فيه يدل على تميزه بالخيرية لأن خروج آدم فيه من الجنة سبب لوجود الذرية الذين منهم الأنبياء والأولياء وسبب للخلافة في الأرض وإنزال الكتب وقيام الساعة سبب تعجيل جزاء الأخيار وإظهار شرفهم فزعم أن وقوع هذه القضايا فيه لا يدل على فضله في حين المنع قال القاضي وقد عظم الله هذا اليوم ففرض على عباده أن يجتمعوا فيه ويعظموا فيه خالقهم بالطاعة لكن لم يبينه لهم بل أمرهم بأن يستخرجوه بأفكارهم وواجب على كل قبيل اتباع ما أدى إليه اجتهاده صواباً أو خطأ كما في المسائل الاجتهادية فقالت اليهود هو يوم السبت لأنه يوم فراغ وقطع عمل فان الله فرغ من السماء والأرض فيه لينبغى انقطاعنا عن العمل فيه والتعب

٤٠٩٦ - خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، فيه خلق آدم وفيه أخط . وفيه تيب عليه ، وفيه قبض ، وفيه تقوم الساعة . ما على وجه الأرض من دابة إلا وهي تصبح يوم الجمعة مصيخة حتى تطلع الشمس شفقاً من الساعة ، إلا ابن آدم ، وفيه ساعة لا يصادفها عبد مؤمن وهو في الصلاة يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه - مالك (حم ٣ حب ك) عن أبي هريرة - (صح)

وزعمت النصارى أنه الأحد لأنه يوم بدء الخلق الموجب للشكر والتعبد ووفق الله هذه الأمة الإصابة فعينوه الجمعة لأن الله خلق الإنسان للعبادة وكان خلقه يومها فالعبادة فيه أولى لأنه تعالى أوجد في سائر الأيام ما ينفع الإنسان وفي الجمعة أوجد نفس الإنسان والشكر على نعمة الوجود وروى ابن أبي حاتم عن السدي أنه تعالى فرض الجمعة على اليهود فقالوا يا موسى إن الله لم يخلق يوم السبت شيئاً فاجعله لنا لجعل عليهم وذكر الآبي أن في بعض الآثار أن موسى عين لهم الجمعة وأخبرهم بفضلها فناظروه بأن السبت أفضل فأوحى إليهم دعهم وما اختاروا (حم م ت) في باب الجمعة (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري .

(خير يوم طلعت فيه) الذي وقفت عليه في أصول صحيحة عليه (الشمس يوم الجمعة) يعني من أيام الأسبوع وأما أيام السنة فخيرها يوم عرفة (فيه خلق آدم وفيه أخط) من الجنة للخلافة في الأرض لا لما رد بل لتكثير النسل وبث عباد الله فيما إظهار العبادة التي خلقوا لأجلها وما أقيمت السموات والأرض إلا لأجلها وذلك لا يثبت إلا بخروجه فيها فكان أخرى بالفضل من استمراره فيها فأخراجه منها يعد فضيلة لآدم خلافا لما وقع ليعاض (وفيه تيب عليه) بالبناء للفعول والفاعل معلوم (وفيه قبض) أي توفي وفيه ينقض أجل الدنيا (وتقوم الساعة) أي يوم القيامة . وفيه يحاسب الله الخلق ويدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار قال ابن العربي كان خروج آدم سبباً لهذا النسل العظيم الذي منه الأنبياء ولم يخرج منها طرداً بل لقضاء أوطار ويعود إليها وقيام الساعة سبب تعجيل جزاء الأصناف الثلاثة الأنبياء ، الصديقين والأولياء وغيرهم وإظهاركم أمانهم وقال القاضي فيه بيان لفضله إذ لا شك أن خلق آدم فيه يوجب له شرفاً ومزية وكذا قبضه فيه فانه سبب لوصوله إلى جناب القدس والخلاص من البليات وكذا النفخة وهي نفخ الصور فانها مبدأ قيام الساعة ومقدمات النشأة النائية وأسباب توصيل أرباب الكمال إلى ما أعد لهم من النعيم المقيم ومن ثم كان (ماعلي) وجه (الأرض من دابة إلا وهي تصبح يوم الجمعة مصيخة) بسين وصاد أي مصفية منتظرة لقيامها فيه وروى مسيخة بإبدال الصاد سيناً (حتى تطلع الشمس شفقاً) أي خوفاً وفزعاً (من) قيام (الساعة) فانه اليوم الذي بطوى فيه العالم ويخرب الدنيا وتنبعث فيه الناس إلى منازلهم من الجنة والدار ، والساعة اسم علم ليوم القيامة سميت به لقربها ووصفها بالقيام لأنها اليوم ساكنة وإذا أراد الله إيجادها انقضت بالحركة وقوله حتى تطلع الشمس يدل على أنها إذا طلعت عرفت الدواب أنه ليس ذلك اليوم قال الطيبي وجه لصاحبه كل دابة وهي لا تعقل أن الله يلهيها ذلك ولا عجب عند قدرة الله ، وحكمة الإخفاء عن العقلاء أنهم لو كشفوا بذلك اختلفت قاعدة الابتلاء والتكليف وحق القول عليهم ووجه آخر أنه تعالى يظهر يوم الجمعة من عظام الأمور وجلال الشؤون ما تكاد الأرض تميد بها فتبقى كل دابة ذاهلة دهشة كأنها مسيخة لرعب الذي يداخلها إشفاقاً منها لقيام الساعة (إلا ابن آدم وفيه ساعة) أي خفية (لا يصادفها عبد مؤمن وهو في الصلاة) في رواية وهو يصلي أي يدعو (يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه) زاد أحمد ما لم يكن إثماً أو قطيعة رحم قال الشافعية ويسن الاكثار من الدعاء يومها رجاء مصادفتها وفي تعييدها بضعة وأربعون قولاً كما في ليلة القدر قال البيهقي فكان النبي يعلمها بغناها ثم أنسها كما أنسى ليلة القدر قال ابن حجر وهذا رواه ابن خزيمة عن أبي سعيد صريحاً (مالك) في الموطأ (تنبيه) استدلال بالحديث على مزية الوقوف بعرفة يوم الجمعة على غيره من الأيام ومن ثم كان وقوف المصطفى في حجة الوداع والله إنما يختار لرسوله الأفضل ولأن الأعمال تشرف بشرف الأزمنة كالامكنة ويوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع قال

٤٠٩٧ - خَيْرُ يَوْمٍ تَحْتَجِمُونَ فِيهِ سَبْعَ عَشْرَةَ وَتِسْعَ عَشْرَةَ، وَاحِدَى وَعِشْرِينَ، وَمَا مَرَرْتَ بِمَلَايِكَةِ الْمَلَائِكَةِ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي إِلَّا قَالُوا: عَلَيْكَ بِالْحِجَامَةِ يَا مُحَمَّدٌ - (حم ك) عن ابن عباس - (صح)

٤٠٩٨ - خَيْرٌ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الدُّودُ، وَالسَّعُوطُ، وَالْحِجَامَةُ، وَالْمَشْيُ - (ت) وابن السني وأبو نعيم في الطب عن ابن عباس - (صح)

٤٠٩٩ - خَيْرُ الدَّوَاءِ الدُّودُ، وَالسَّعُوطُ، وَالْمَشْيُ، وَالْحِجَامَةُ، وَالْدَّقُّ - أبو نعيم عن الشعبي مرسلًا

٤١٠٠ - خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ، وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي - (ت) عن عائشة (ه) عن ابن عباس (طب) عن معاوية - (صح)

ابن حجر وأما ما ذكره رزين في جامعه مرفوعاً خير يوم طلعت فيه الشمس يوم عرفة وافق يوم جمعة وهو أفضل من سبعين حجة في غيرها لحديث لا أعرف حاله لأنه لم يذكر صحابه ولا من أخرجه بل أخرجه في حديث الموطأ وليس في الموطآت فإن كان له أصل احتمل أن يراد بالسبعين التحديد أو المبالغة وعلى كل فتثبت المزية بذلك (حم ٣) في باب الجمعة (حب ك) كلهم (عن أبي هريرة) قال الترمذي صحيح وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

(خير يوم تحتجمون فيه سبع عشرة) من الشهر (وتسع عشرة) منه (واحدى وعشرين) منه قال أبو البقاء خير أصلها أفضل وهي أضاف إلى ما هي بعض له وتقديره خير أيام فالواحد هنا في معنى الجمع وقوله سبع عشرة وما بعده جعل مؤنثاً والظاهر يحطى أن يكون مذكراً لأنه خير عن يوم والوجه في تأنيثه أنه حمله على الليل لأن التاريخ به يقع واليوم تبع له ولهذا قال إحدى على معنى الليلة وفيه وجه ثالث أنه يريد باليوم الوقت ليلاً كان أو نهاراً كما يقال يوم بدر ويوم الجمل ثم أنك على أصل التاريخ وقوله وإحدى وعشرين هو في هذه الرواية بالنصب والجيد أن يكون مرفوعاً إلى هنا كلامه (وما مررت به) أي جماعة (من الملائكة ليلة أسرى بي) إلى السماء (إلا قالوا عليك بالحجامة يا محمد) أي الزمها وأمر أمتك بها كما في خبر آخر وذلك دلالة على عظيم فضلها وبركة نفعها وإعانتها على الترقى في الملكوت الأعلى كما سيجيء بسطه في حرف الميم (حم ك) عن ابن عباس (قال ابن الجوزي قال يحيى بن عباد بن منصور أي أحد رجاله ليس بشيء وقال ابن الجنيدي هو متروك وقال النسائي ضعيف وكان يغير .

(خير ما تداوَيْتُمْ به الدود) بالفتح ما يسقاه المريض من الأدوية في أحد شقي فيه (والسعوط) بالفتح ما يصب في الأنف من الدواء (والحجامة والمشي) بيم مفتوحة وشين مكسورة وشدة الياء الدواء المسهل لأنه يحمل شاربته على المشي للخلاء (ت) في الطب (وابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في الطب) النبوي (عن ابن عباس) وقال الترمذي حسن غريب ورواه عنه ابن ماجه أيضاً فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد الترمذي به من بين الستة غير صواب

(خير الدواء الدود والسعوط والمشي والحجامة والحق) بفتح العين واللام بضبط المصنف دوية حرام تكون في المساء تعلق بالبدن وتمص الدم وهي من أدوية الحلق والأورام الدوية لها مصها الدم الغالب على الإنسان وفيه كالذي قبله مشروعية الطب الذي جعلته حفظ الصحة ودفع السقم فإنه لما سبق في علم الله أنه لا يخلص الصحة ولا السقم للناس دائماً وخلق في الأرض ما لو استعملوه أشفى مست الحاجة إلى معرفة الضر والنافع وحقيقته واحتيج مع ذلك إلى معرفة الأدوية والبلل وأسبابها وأعراضها وطرق استعمالها لتكون السلامة وتعود الصحة (أبو نعيم) في الطب النبوي (عن الشعبي مرسلًا) .

(خير كم) أي من خيركم (خيركم لأهله) أي لعيله وأقاربه قال ابن الأثير هو إشارة إلى صلة الرحم والحث عليها بل قال القفال يقال خير الأشياء كذا ولا يراد به أنه خير من جمع الوجوه في جميع الأحوال والأشخاص بل في حال

٤١٠١ - خيركم خيركم للنساء - (ك) عن ابن عباس
 ٤١٠٢ - خيركم خيركم لأهله . وأنا خيركم لأهلي ، ما أكرم النساء إلا كريم ، ولا أهانهن إلا لئيم -
 ابن عساکر عن علي - (ص)

٤١٠٣ - خيركم من أطعم الطعام ، ورد السلام - (ع ك) عن صهيب - (ص)

دون حال أو نحوه (وأنا خيركم لأهلي) فأما خيركم مطلقاً وكان أحسن الناس - شرة لهم حتى أنه كان يرسل بنات الانصار لمائة يابن معها وكانت إذا وهبت شيئاً لمحذّر فيه تابعها عليه وإذا شربت شرب من موضع فمها وقبلها وهو صائم وأراها الحبشة وهم يلعبون في المسجد وهي متكئة على منكبه وسابقها في السفر مرتين فسبقها وسبقته ثم قال هذه بتلك وتدافعا في خروجهما من المنزل مرة وفي الصحيح أن نساءه كن يراجعنه الحديث وتهجره الواحدة منهن يوماً إلى الليل ودفعته إحداهن في صدره فزجرتها أمها فقال لها دعها فإنهن يصنعن أكثر من ذلك كذا في الاحياء وجرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخل بينهما أبا بكر حكماً كما في خبر الطبراني وقالت له عائشة مرة في كلام غضبت عنده وأنت الذي تزعم أنك نبي الله ؟ فتبسم كما في خبر أبي يعلى وأبي الشيخ عنها (ت) في المناقب (عن عائشة هـ عن ابن عباس طيب عن معاوية) وصححه الترمذي وظاهر كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند الترمذي كما في الفردوس وغيره وإذا مات صاحبكم فدعوه ولا تقعوا فيه

(خيركم خيركم للنساء) ولهذا كان على الغاية القصوى من حسن الخلق معهن وكان يداعبن ويأسطهن قال ابن القيم وربما مدّ يده لإحداهن بحضرة باقين ولعله كناية عن تقييلن والاستمتاع بما فوق الثياب لاعتن وطئها فحاشا جنابه الشريف فإنه حرام كما بينه بعض الشافعية وبفرض عدم الحرمة ففيه فله مروءة وبخرم حشمة لا يابق بمن هو أشد حياء من العذراء في خدرها (ك) في البر (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(خيركم) يعني من خياركم وأفاضلكم من كان معظم بره لأهله كما يقال فلان أعقل الناس أي من أعقلهم فلا يصير بذلك خير الناس مطلقاً والأهل قد يخص الزوجة وأولادها وقد يطلق على جملة الأقارب فهم أولى من الأجانب (خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي) أي برأ ونفعاً لهم ديناً ودنياً أي فتابعوني ما أمركم بشيء إلا وأنا أفعله (ما أكرم النساء إلا كريم وما) وفي نسخة ولا (أهانن إلا لئيم) ومن ثم كان يعتق بن ويهتم بتفقد أحوالهن فكان إذا صلى العصر دار على نسائه فدنا منهن واستقرأ أحوالهن فإذا جاء الليل انقلب إلى صاحبة الثوبة وكان إذا شربت عائشة من الإناء أخذها فوضع فيه على موضع فمها وشرب وإذا تعرقت عرقاً وهو المقطم الذي عليه اللحم أخذها فوضع فيه على موضع فمها رواء مسلم ولما أراد أن يحمل صغية بنت حبي على بدير نصب لها نخذه لتضع رجلاها عليه فلوت ساقها عليه وفي تذكرة ابن عراق عن الإمام مالك يجب على الرجل أن يتعجب إلى أهل داره حتى يكون أحب الناس إليهم وذكر نحوه يوسف الصديق المالكي (ابن عساکر) في التاريخ (عن علي) أمير المؤمنين

(خيركم من أطعم الطعام) الإخوان والجيران والفقراء والمساكين لأن فيه قوام الأبدان وحياة كل حيوان (ورد السلام) علي من سلم عليه ورده واجب وأما الإطعام فإن كان لمضطر فواجب وإلا فمندوب وهذا قاله لمن قال له أي الإسلام خير قال الخطابي دلّ صرف الجواب عن جملة خصال الإسلام وأعماله أي ما يجب من حقوق الآدميين لجعل خير أفعالها في المثوبة إطعام الطعام الذي به قوام الأبدان وخير أقوالها رد السلام الذي به تحصل الآلفة بين أهل الإسلام فقد اشتمل الحديث على نوعي المكارم لأنها إما مالية والإطعام إشارة إليها وإما بدنية والسلام إشارة إليها وفيه حث على الجود والسخاء (ع ك عن صهيب) ورواه عنه أيضاً أحمد باللفظ المزبور وكأنه أغفله فهو لا لما سبق أن الحديث إذا كان في مسند أحمد لا يعدل عنه أن دونه

- ٤١٠٤ - خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ قَضَاءً - (ن) عن عرابض - (صح)
 ٤١٠٥ - خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي مِنْ بَعْدِي - (ك) عن أبي هريرة - (صح)
 ٤١٠٦ - خَيْرُكُمْ قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ يَكُونُ بَعْدَهُمْ قَوْمٌ يَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمِنُونَ، وَيَشْهَدُونَ وَلَا يَسْتَشْهَدُونَ، وَيَنْذِرُونَ وَلَا يُؤْفُونَ، وَيُظْهِرُ فِيهِمُ السَّمَنَ - (ق ٣) عن عمران بن حصين (صح)
 ٤١٠٧ - خَيْرُكُمْ فِي الْمَائَتَيْنِ كُلِّ خَفِيفِ الْحَاذِ الَّذِي لَا أَهْلَ لَهُ وَلَا وَلَدَ - (ع) عن حذيفة (صح)

(خيركم خيركم قضاء) للدين بأن يؤدي أحسن مما اقترض مثلاً ويزيد في الاعطاء علي ما في ذمته من غير مطل ولا تسويف عند القدرة (ن عن العرابض) بن سارية

(خيركم خيركم لأهلي من بعدى) أى خيركم أيها الصعب خيركم لأهلي زوجاتي وأقاربي وعيالي من بعد وفاتي وقد قبل أكثر الصحابة وصيته فقابلوهم بالاحترام وعمل البعض بضد ذلك فساء ذرهم وأهانوهم (ك عن أبي هريرة) ورواه أيضاً أبو يعلى وأبو نعيم والديلمي ورجاله ثقات ولكن شذروا بقوله لأهلي والكل إنما قالوه لأهله ذكره ابن أبي خيثمة

(خيركم قرني) المراد خير قرونكم لحذف لدلالة الكلام عليه ورعاية لقوله (ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) فإن قلت كان القياس يلونكم ثم الذين يلونكم فالجواب أن الأول التفات والثاني على الأصل (ثم يكون بعدهم) أى بعد الثلاث (قوم) فاعل يكون قال جمع لفظ قوم يختص بالرجال (يخونون ولا يؤتمنون ويشهدون ولا يستشهدون) صفة قوم وهذا موافق لخبر شر الشهود من شهد قيل أن يستشهد وقيل المراد شهادة الزور وقيل يحلفون كذباً ولا يستحلفون (وينذرون) بكسر المعجمة وضمها (ولا يؤفون) بنذرهم (ويظهر فيهم السمن) يعنى يحبون التوسع في المأكول والمشرب وهى أسباب السمن أو يتعاطون التسمين أو يتكثرون بما ليس فيهم ويدعون ما ليس لهم من الشرف وظاهر الخبر أن صحبه أفضل من جميع من جاء بعدهم وعليه كثير لكن ذهب جمع منهم ابن عبد البر إلى أنه يمكن أن يكون فيمن بعدهم أفضل من بعضهم للخبر الحسن بل قيل الصحيح الآتى مثل أمي مثل المطر لا يدري آخره خير أم أوله وأتصر الأول بما لا يخلو عن تكلف وفي الأخذ بإطلاقه صلبة ويبعد كل البعد القطع بأفضلية اعرابي جلف لم يحصل له إلا مجرد الرؤية ولم يخاطب علماء الصحابة على مثل الأئمة الأربعة والسفيانيين واضرابهم (ق) في الفضائل وغيرها (٣) في النذر (عن عمران بن حصين)

(خيركم في المائتين) الذى وقفت عليه في أصول صحيحة بعد المائتين (كل خفيف الحاذ) بحاء مهملة وذاك معجمة خفيفة قال المؤلف وغيره ومن جعل باللام والجيم والبدال فقد صحف أصله طريقه المتن أى ما يقع عليه اللبس من ظهر الفرس أى خفيف الظهر من البغال أو المسال قيل يارسول الله وما خفيف الحاذ قال (الذى لأهل له ولا ولد) ضرب به مثلاً لقلته ماله وعياله ومن زعم نسخه لم يصيب لأن النسخ خاص بالطلب ولا يدخل للخبر ولا منافاة بينهما وبين خبرتنا كخواتنا سلوا لأن الأمر بالنسكاح عام لكل أحد بشروط وهذا الخبر فيمن لم تتوفر فيه الشروط وخاف من النسكاح التورط فيما يخاف منه على دينه بسبب طاب المعيشة وبذلك حصل الجمع بين الحديثين وزعم النسخ جهل بقواعد الأصول (ع) والديلمي وكذا الخطيب كلهم (عن حذيفة) بن اليمان وفيه رواد بن الجراح قال الدارقطني متروك قال في الميزان وهذا الحديث مما يغلط فيه اه وسبقه البيهقي أخرجه في الشعب فقال تفرد به رواد عن سفيان وقال ابن الجوزي قال الدارقطني تفرد به رواد وهو ضعيف وقد أدخله البخارى في الضعفاء وقال اختلط لا يكاد يقوم حديثه وقال أحمد حديثه من المنكثير وقال الخليل ضعفه الحفاظ وغلطوه فيه وفي معناه أخبار كلها واهية وقال الذهبي في الضعفاء رواد قال الدارقطني

- ٤١٠٨ - خيركم خيركم لئسائه ولبناته - (هب) عن أبي هريرة - (ض)
 ٤١٠٩ - خيركم خيركم للعماليك - (فر) عن عبد الرحمن بن عوف (ض)
 ٤١١٠ - خيركم المدافع عن عشيرته، مالم يأنم - (د) عن سراقه بن مالك

ضعيف ووثقه ابن معين وقال له حديث واحد منك عن سفيان خيركم في المائتين كل خفيف الحاذاه بلفظه وقال الحافظ العراقي طرقة كلها ضعيفة وقال الزركشي غير محفوظ والحل فيه على رواد (خيركم خيركم لئسائه ولبناته) فيه دلالة على حسن المعاشرة مع الأهل والأولاد سيما البنات واحتمال الأذى منهن والصبر على سوء أخلاقهن وضعف عقولهن والعطف عليهن (تنبيه) ينبغي للزوج إكرام الزوجة بما يناسب من موجبات المحبة والألفة كإكرام مثواها وإجادة ملبوسها على الوجه اللائق ومشورتها في الجزئيات إيماء أنه اتخذها كاتمة أسرارها وتخليتها في المنزل لتهتم بخدمته قال حاتم الأصم إني في البيت كدابة مربوطة إن قدم إلى شيء أكلت وإلا أمسكت ويراعى إكرام أقاربها ودفع الغيرة عنها بإشغال خاطرها بأمور المنزل ولا يؤثر الغير عليها وإن كان خيرا منها فإن الغيرة والحسد في طينة النساء مع نقصان العقل فإذا لم يدفع ضررها عنها أدى إلى قبائح والرجل في المنزل كالقلب في البدن فسكا لا يكون قلب واحد متبعا لحياة بدنين لا يكون لرجل تدبير منزلين على الوجه الأكمل ولا تغتر بمواقع لأفراد فالتأدب لا تقص به ويتحرز عن إظهار افراط محبتها وعن مشاورتها في السكيات ولا يطلعها على أسرارها لأنها وإن كتمتها حالا تظهرها عند ظهور الغيرة ويحبها الملاحى والنظر إلى الأجانب واستماع حكايات الرجال ومجالسة نساء يعلن هذه الأعمال سيما العجائز وقد صنف الطبراني والنوفاي في معاشرة الأهل مؤلفات (هب عن أبي هريرة)

(خيركم خيركم للعماليك) أى لمماليككم وكذا عمالك غيركم بأن تنظروا إلى من يكلف عبده على الدوام ما لا يطيقه فتعاونوه أو لمن يجمع عبده فتطعموه ونحو ذلك (تنبيه) الخدم كأعضاء البدن للإنسان ولولا هم لآثر أشغاله بنفسه فلينظر في حال كل واحد فيصلحه ويملك معه طريق الرفق والمداواة ويعين له وقت الاستراحة ويتفقد أحواله ويعامله بمقتضى الحال فمن احتاج إلى العطف عطف عليه أو إلى الأدب أدبه بقول أو فعل أو بهما بقدر المصلحة ويتألف بهم لطفا معتدلا ولا يبالغ في عقابهم ويحتنب الوجه والمقائل ويتغافل عن خفي ذنوبهم ولا يعاقب على ذلك أول مرة بل يهدد ويذجر ومن عرف عدم صلاحه فارقه سريعا لئلا يفسد غيره ويخص كل واحد بشغل يلائمه ولا يختار أحدا للخدمة إلا بعد إمعان النظر والتجربة ويجنب أصحاب صور مشوهة وتخطيطات متفارقة فإن الخلق تابع للخلق وليس وراء الخلق الذم إلا الخلق الذم ونحو أعرج وأقرع وأبرص وكل ذى علة والمفرط جمالا دفعا للهمة ويريه ويروجه إذا بلغ ويعتقه إذا كبر (فر عن عبد الرحمن بن عوف) وفيه محمد بن إسماعيل بن أبي فديك أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ثقة مشهور وقال ابن سعد ليس بحجة عن عبد الملك بن زيد ضعيف عن مصعب بن مصعب وقال ابن أبي حاتم ضعفه ذكره كله الذهبي

(خيركم المدافع عن عشيرته) في المهمات في حضورهم وغيبتهم ويرد عنهم من ظلمهم في مال أو عرض أو بدن ويكون الدفع بالأخف فالأخف (مالم يأنم) أى مالم يظلم المدافع في دفعه بأن تعدى الحد الواجب في الدفع كأن يتحمل على المدفوع لنحو عصية أو ضغينة قال في الإتحاف الخيرية هنا باعتبار إضافي وما ذاك إلا أن من المدافعين من يدافع عن نفسه ومن يدافع عن أصدقائه ومن يدافع عن عشيرته وخير هؤلاء المدافع عن عشيرته وقوله مالم يأنم زجر عن المبالغة في المدافعة حتى ينتهى المدافع إلى الإثم ونص عليه وإن كان معلوما ليسكون مستحضرا في الذهن إذ الحمية قد تذهل عنه (د) في الأدب (عن سراقه) بضم المهملة وفتح الراء وبالقاف (ابن مالك) بن جعشم بضم الجيم وسكون المهملة السكتاني

- ٤١١١ - خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ - (خ ت) عن علي (حم د ت ه) عن عثمان - (صح)
 ٤١١٢ - خَيْرُكُمْ مَنْ لَمْ يَتْرِكْ آخِرَتَهُ لِدُنْيَاهُ ، وَلَا دُنْيَاهُ لِآخِرَتِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ كَلًّا عَلَى النَّاسِ - (خط)
 عن أنس - (صح)
 ٤١١٣ - خَيْرُكُمْ مَنْ يَرْجِي خَيْرَهُ ، وَيُؤْمِنُ شَرَّهُ ، وَشَرُّكُمْ مَنْ لَا يَرْجِي خَيْرَهُ ، وَلَا يُؤْمِنُ شَرَّهُ - (ع)
 عن أنس (حم ت) عن أبي هريرة (صح)
 ٤١١٤ - خَيْرُكُمْ أَزْهَدُكُمْ فِي الدُّنْيَا ، وَأَرْغَبُكُمْ فِي الْآخِرَةِ - (ه ب) عن الحسن مرسل - (صح)

بنو نين الندي قال له المصطفى صلى الله عليه وسلم كيف بك إذا لبست سوارى كسرى فلبسهما زمن عمر وفيه أيوب
 ابن سويد بن مسعود الجبى ضعفه ابن معين وغيره

(خيركم من تعلم القرآن وعلمه) أى خير المتعلمين والمعلمين من كان تعلمه وتعليمه فى القرآن لافى غيره إذ خير الكلام كلام الله فسكنا خير الناس بعد النبيين من اشتغل به أو المراد خير المعلمين من يعلم غيره لا من يقتصر على نفسه أو المراد خيرية خاصة من هذه الجهة أى جهة حصول التعليم بعد العلم والذى يعلم غيره يحصل له النفع المتعدى بخلاف من يعمل فقط ولذلك استظهروا رواية الواو على أو لاقتضائها إثبات الخيرية لمن فعل أحد الأمرين ولا شك أن الجامع بينهما مكمل لنفسه ولغيره فهو الأفضل . وقال بعض المحققين والذى يسبق للفهم من تعلم القرآن حفظه وتعلم فقهه فالحيار من جمعهما . قال الطيبي : ولا بد من تقييد التعلم والتعليم بالإخلاص فن أخلصهما وتخالق بهما دخل فى زرة الأنبياء . (خ ت) عن علي فى فضائل القرآن (ه د ت) فى السنة (عن عثمان) بن عفان رضى الله عنه

(خيركم من لم يترك آخِرته لدُنْيَاهُ وَلَا دُنْيَاهُ لِآخِرَتِهِ وَلَمْ يَكُنْ كَلًّا عَلَى النَّاسِ) أى ثقيلًا عليهم فإن الدنيا جارية بحرى الجناح المبلغ إلى الآخرة والآلة المسهلة إلى الوصول إليها ، ولهذا قال لقمان لابنه : خذ من الدنيا بلاغك وأبق فضولكسبك إلى آخرتك ولا ترفض الدنيا كل الرفض فتكون عيالًا وعلى أعناق الرجال محمولًا وليس فيه ذم التوكل لأنه قطع النظر عن الأسباب لا تركها بالكيفية فدفع الضرر المتوقع أو الواقع لا يناقض التوكل بل يجب كالحرب من نحو جدار ساقط وإساقعة لقمة بالماء (خط) من حديث نعيم بن سالم وكذا الديلى (عن أنس) قال ابن الجوزى : حديث لا يصح . قال ابن حبان نعيم يضع على أنس

(خيركم من يرجى خيره ويؤمن شره وشركم من لا يرجى خيره ولا يؤمن شره) وإنما يرجى خير من عرف بفعل الخير وشهرته به ومن غلب خيره أمنت القلوب من شره ومتى قوى الإيمان فى قلب عبد رجى خيره وأمن شره ومتى ضعف قل خيره وغلب شره . قال الطيبي : التقسيم العقلي يقتضى أربعة أقسام ذكر هنا قسمين ترغيبًا وترهيبًا وترك القسمين الباقيين إذ لا ترغيب ولا ترهيب (ع عن أنس) بن مالك (حم ت عن أبي هريرة) قال الهيثمى : رواه أحمد بإسنادين ، ورجال أحدهما رجال الصحيح

(خيركم أزهدكم فى الدنيا) لدنائها وفنائها (وأرغبكم فى الآخرة) لشرفها وبقائها فالعاقل من نزه نفسه عن الدنيا وأوضارها وجعلها خادمة له وأجمل فى الطلب وسعى فى التخلص فإنه إذا عرض عنها أتته راغمة خادمة والذى يصل إليه منها وهو يقبل عليها هو الذى يصل إليه وهو معرض عنها وأنا أضرب لك مثلا: رجل صرف وجهه للشمس فرجع ظله خلفه فقصد نحو الشمس فاتبعه ظله ولم يلحقه ولا نال منه إلا ما حصل تحت قدميه فهل الإنسان إن أقبل برجه على ظله واستدبر الشمس وجرى ليلحق ظله فلا هو ملحق للظل وقد فاتته حظه من الشمس وهم الذين قال الله فيهم : ارجعوا وراءكم فاتمسوا نورا ، وما لحق من الظل إلا ما تحت قدميه وهو الحاصل له فى استدباره الشمس من

٤١١٥ - خَيْرُكُمْ إِسْلَامًا أَحَاسِنُكُمْ أَخْلَاقًا ، إِذَا فَقَّهُوا - (خد) عن أبي هريرة (ح)

٤١١٦ - خَيْرُكُمْ مَنْ أَطْوَلَ كُنَّ يَدَا - (ع) عن أبي برزة (صح)

٤١١٧ - خَيْرُهُنَّ أَيْسَرُهُنَّ صَدَاقًا - (طب) عن ابن عباس - (صح)

٤١١٨ - خَيْرُ سُلَيْمَانَ بَيْنَ الْمَالِ وَالْمُلْكِ وَالْعِلْمِ ، فَاخْتَارَ الْعِلْمَ ، فَأَعْطَى الْمُلْكَ وَالْمَالَ لِاخْتِيَارِهِ الْعِلْمَ -

ابن عساكر (فر) عن ابن عباس (ض)

٤١١٩ - خَيْرُتُ بَيْنَ الشَّفَاعَةِ وَبَيْنَ أَنْ يَدْخُلَ شَطْرُ أُمَّتِي الْجَنَّةِ ، فَاخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ ؛ لِأَنَّهَا أَعَمُّ وَأَكْفَى ،

الظل فانت ذلك الرجل والشمس وجود الحق والظل الدنيا وما حصل تحت قدمك القوت الذي لا بد منه (هب عن الحسن مرسلا) وهو البصري

(خيركم إسلاما أحاسنكم أخلاقا إذا فقهوا) أي فقهوا عن الله أو امره ونواهيه وسلكوا منهاج الكتاب والسنة وفي رواية لأبي يعلى بسند حسن كما قاله الهيثمي بدل فقهوا إذا سددوا (خد عن أبي هريرة) وسنده حسن

(خيركن أطولكن يدا) الخطاب لزوجاته ومراده طول اليد بالصدقة لا الطول الحسى وكان أكثرهن صدقة زينب كما سبق قضيته أنها أفضل زوجاته ومرحلية الاتفاق على أن أفضلهن خديجة والأكثر على أن عائشة بعدها (ع عن أبي برزة) بفتح الموحدة التحية وسكون الراء وفتح الزاى قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم تسع نسوة فقال يوما خيركن أطولكن يدا فقامت كل واحدة تضع يدها على الجدار فقال لست أعنى هذا ولكن أصنعكن لمعروف قال الهيثمي اسناده حسن .

(خيرهن) يعنى النساء (أيسرهن صداقا) بمعنى أن يسره دال على خيرية المرأة ويمناها وبركتها فيكون ذلك من قبيل القول الحسن (طب عن ابن عباس) رواه الطبراني بإسنادين في أحدهما جابر الجعفي وفي الآخر رجاء بن الحارث وهما ضعيفان وبقية رجاله ثقات ذكره الهيثمي وقال في اللسان رجاء بن الحارث قال البخاري حديثه ليس بالقائم وقال العقيلي لا يتابع على حديثه ثم أورد له هذا الخبر .

(خير سليمان بين المال والملك) الذى هو التلبس بشرف الدنيا والاستئثار بخيرها (والعلم) أى بالله تعالى وبأحكامه (فاختار العلم) عليهما (فأعطى المال والملك) مع العلم (لاختياره العلم) والعلم هو الملك الحقيق لأن الملوك يملكون لما ملكوا والعلماء ممكنون فيما إليه وجهوا لا يصددهم عن تكملة أمر الدين وإصلاح أمر الآخرة ضاد ولا يرددهم عنه راد فلما لم يرتض سليمان الملك أورثه الله عنه الأمانة ورفعة الولاية والاستيلاء على محاب القلوب فاسترعى له قلوب العالمين بما استرعى الملوك بعض خواص المستخدمين روى أن معسكره كان مائة فرسخ في مائة خمسة وعشرين للجن ومثلها للإنس ومثلها للطير ومثلها للوحش وكان له ألف بيت من قوارير فيها ثلاثمائة منسكوبة وسبعمائة سرية وبساط من ذهب وإبريسم بوضع عليه كرسيه وهو من ذهب وحوله ستمائة ألف كرسى فيقعد على الذهب والعلاء على الفضة وحولهم الناس وحولهم الجن وتظلمهم الطير وترقع الصبا البساط فيسير به مسيرة شهر في لحظة (ابن عساكر فر عن ابن عباس) وذكره ابن عبد البر معلقا .

(خيرت) بالبناء للدفعول والفاعل هو الله أى خيرنى الله (بين الشفاعة) في عصاة المؤمنين (وبين أن يدخل شطرا منى الجنة) بغير شفاعة (فاختارت الشفاعة لأنها أعم وأكفى) إذ بها يدخلها كلهم ولو بعد دخول من مات مؤمنا النار (أرونها) استفهام إنكارى بمعنى النفي أى لا تظنون الشفاعة التى اخترتها (للمؤمنين المنقين) لا ولكنها للذين المتلوثين الخطائين) قال بعض شراح الشفاء والمنقين بنون وقاف مفتوحتين مع تشديد القاف جمع منقى أى مطهر معنى وحسامن

أَتَرَوْهَا لِلْمُؤْمِنِينَ الْمُتَّقِينَ ؟ لَا ، وَلَكِنَّهَا لِلَّذِينَ اتَّبَعُوا الْأَوَّلِينَ - (حم) عن ابن عمر - (٥) عن
أبي موسى - (٤)

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٤١٢٠ - الْخَازِنُ الْمُسْلِمُ الَّذِي يُعْطَى مَا أَمَرَ بِهِ كَامِلًا مُؤَفَّرًا طَيِّبَةً بِهِ نَفْسُهُ ، فَيَدْفَعُهُ إِلَى الَّذِي أَمَرَ لَهُ بِهِ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ - (حم قدن) عن أبي موسى - (صح)

٤١٢١ - الحَاصِرَةُ عِرْقُ الْكِلْيَةِ ، إِذَا تَحَرَّكَ أَذَى صَاحِبِهَا فَدَاوَاهَا بِالمَاءِ المَحْرَقِ وَالْعَسَلِ - الحرث وأبو نعيم في الطب عن عائشة

التنقية (تنبیه) قال القاضي ان قلت ما ذكر يستدعي أن لا يدخل أحد من العصاة النار قلت اللازم منه عموم العفو وهؤلاء يستلزم عدم دخول النار لجواز أن يعفو عن بعضهم بعد الدخول وقبل استيقاء العذاب هذا وليس يحتم أن يدخل النار أحد من الأمة بل العفو عن الجميع بموجب وعده حيث قال **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ** وبقوله **إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا** اهـ وقد أخذ بعضهم من هذا الخبر أنه يكره أن يسأل الله أن يرزقه شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم لكونها الخاصة بالمؤمنين ومنعه عياض بأنها قد تكون لتخفيف الحساب ورفع الدرجات (سم عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا الطبراني قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير النعمان بن قراد وهو ثقة (هـ عن أبي موسى) الأشعري قال المنذرى بعد ما عراه لأحمد والطبراني إسناده جيد .

فصل في المحلى بال من هذا الحرف

(الخازن) مبتدأ (المسلم الأمين الذي يعطى) وفي رواية للبخارى يتفد بفاء مكسورة مخففة أو مشددة وذال معجمة وفي رواية له ينفق (مأمر به) بالبناء للفعول من الصدقة (كاملاً موفراً طيبة به نفسه) ثلاثها حال مأمر به (فيدفعه) عطوف على يعطى (إلى) الشخص (الذي مر له) نضم الهمزة مبنياً للفعول أى الذى أمر الأمر له أى بالدفع (أحد المتصدقين) خبر المبتدأ أى بالرفع هو ورب الصدقة فى الأجر سواء لا ترجيح لأحدهما على الآخر وإن استلغ مقاداره لها فهو من قليل قولهم فى المبالغة القلم أحد اللسانين فالذى يتصدق بماله له أجره مضاعفاً ضعافاً كثيرة والذى ينفذه عشر حسنات فقط قال ابن حجر وقوله المتصدقين ضبط فى جميع روايات الصحيحين بفتح القاف على التثنية وجوز القرطبي السكمر على الجمع أى هو متصدق من المتصدقين واعلم أن الأوصاف الثلاثة لا بد منها كون المتصدق مسلماً ليصح منه التقريب أميناً لأن الخائن مأزور لا مأجور طيب النفس وإلا فقدت النية فلا أجر وفيه الخازن بكونه مسلماً لأن الكافر لانية له وبكونه أميناً لأن الخائن غير مأجور أو رتب الأجر على إعطائه مأمر به لا لا يكون حائناً أيضاً وأن تكون نفسه بذلك طيبة لئلا يعدم النية فيفد الأجر (حم ق د ن) فى الزكاة (عن أبي موسى) الأشعرى

(الخاصرة عرق السكية) هكذا هو بدون عطف في كثير من الأصول وفي بعضها ورق السكية بالواو (إذا تحرك أذى صاحبه فداوها بالماء المحرق والعسل) قال في الفردوس الخاصة وجع الخصر وهو الجنب والمحرق الماء المغلي بالحرق وهو النار بعينها اهـ . (الحارث) بن أبي أسامة في مسنده (وأبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي وكذا الديلمي (عن عائشة) قال ابن الجوزي ولا يصح فيه الحسين بن علوان قال ابن عدى يصح الحديث اهـ ورواه الحاكم باللفظ المزبور عن عائشة وقال صحيح وأقره الذهبي في التلخيص لكنه في الميزان أشار إلى أنه خبر منكر ولا يكاد يعرف

- ٤١٢٢ - الخَالُ وَارِثٌ - ابن النجار عن أبي هريرة - (ض)
 ٤١٢٣ - الخَالُ وَارِثٌ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ - (ت) عن عائشة (عق) عن أبي الدرداء - (ض)
 ٤١٢٤ - الخَالَةُ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ - (ت ق) عن البراء (د) عن علي - (صح)
 ٤١٢٥ - الخَالَةُ وَالِدَةٌ - ابن سعد عن محمد بن علي مرسلًا - (ض)
 ٤١٢٦ - الخُبْثُ سَبْعُونَ جُزْءًا : لِلْبَرْبَرِ تِسْعَةٌ وَسِتُّونَ جُزْءًا ، وَلِللَّجْنِ وَالْإِنْسِ جُزْءٌ وَاحِدٌ - (طب) عن
 عقبة بن عامر - (ح)

(الخال وارث) أى وارث من لا وارث له بفرض ولا تعصيب كما بينه في الحديث الذى عقبه (ابن النجار) الحافظ
 محب الدين مؤرخ بغداد (عن أبي هريرة) ورواه الدارقطنى باللفظ المزبور عن أبي هريرة المذكور ولله شريك عن
 ليث وقيم ما كلام يسير من جهة حفظهما ذكره الغريانى .

(الخال وارث من لا وارث له) فيه حجة للجمهور في توريث ذوى الأرحام وشرط له الشافعى عدم انتظام بيت
 المال وإلا صرفت التركة والباقي بعد الفرض لبيت المال قال القاضى وأول من لم يورثهم قوله وارث من لا وارث
 له بمثل قولهم الجوع زاد من لازاد له وحملوا قوله في رواية أخرى يرث ماله على أنه أولى بأن يصرف له ما خلفه
 مقدما به على سائر المسلمين وقال الشيرازى هذا على وجه السلب والنفي كقولهم الصبر حيلة من لا حيلة له وقيل
 أراد به السلطان فإنه يسمى خالا (ت عن عائشة عق عن أبي الدرداء) قال الترمذى غريب ورواه أيضاً أبوداود عن
 المقدم قاله المصنف في الدرر وضعة ابن معين .

(الخالة بمنزلة الأم) في الحضانة عند فقد الأم وأمهاتها لأنها تقرب منها في الحنو والشفقة والاهتمام إلى ما يصلح
 الولد ولا حجة فيه لزاعم أن الخالة ترث لأن الكلام في كونها مثلها في استحقاق الحضانة كما تقرر ولا يقدح في حضانتها
 كونها متزوجة بمن له دخل في الحضانة بالعصوبة وهو ابن العم واستنبط منه أن الخالة مقدمة على العممة في الحضانة
 وأخذ من هذا الحديث وما قبله الذهبي أن عقوق الخال كبيرة (ق ت عن البراء عن علي) رضى الله عنه (الخالة والدّة)
 أى مثل الأم في استحقاق الحضانة لما ذكر (ابن سعد) في الطبقات (عن محمد بن علي مرسلًا) ظاهر صنيع المصنف
 أنه لم يره مسنداً مع أن الطبرانى أخرجه عن ابن مسعود مرفوعاً قال الهيثمى وفيه قيس بن الربيع يختلف فيه وبقية
 رجاله ثقات وقصارى ما يعتذر عن المؤلف أن رواية المرسل أمثل بهو بفرض تسليم الامثلية لا ينجع إذ الجع بينهما
 أنفع وأمنع - وأخرجه العقيلي عن أبي هريرة مرفوعاً .

(الخالة بمنزلة الأم ق ت عن البراء د عن علي)

(الخُبْثُ) بالسكون (سبعون جزءاً للبربر تسعة وستون جزءاً وللجن والإنس جزء واحد) الخُبْثُ بالسكون الفجور
 وروى الخُبْثُ بالباء الموحدة وهو الخادع والمسكر كذا في مسند الفردوس وفي رواية للطبرانى أيضاً في الأوسط قسم
 الله الخُبْثَ على سبعين جزءاً فجعل في البربر تسعة وستين جزءاً وفي الناس جزء واحد (طب) عن إسماعيل بن الحسن
 الخفاف المصري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم عن وهب بن راشد المغافرى عن شرح بن هاعان (عن
 عقبة بن عامر) الجهنى قال الهيثمى فيه عبد الله بن عبد الرحمن لم أعرفه وبقية رجاله ثقات وفي بعضهم ضعف ورواه
 عنه أيضاً الديلبى قال وفي الباب عثمان .

- ٤١٢٧ - الخبز من الدرمة - (ت) عن جابر - (صح)
- ٤١٢٨ - الخبز الصالح يجيئ به الرجل الصالح، والخبز السوء يجيئ به الرجل السوء - ابن منيع عن أنس - (ض)
- ٤١٢٩ - الختان سنة للرجال، ومكرمة للنساء - (حم) عن والد أبي المليح (طب) عن شداد بن أوس، وعن ابن عباس - (ح)
- ٤١٣٠ - الخراج بالضمان - (حم ٤ ك) عن عائشة - (صح)

(الخبز من الدرمة) بفتح الدال المهملة والميم بضبط المصنف وهو الدقيق الصافي الذي يضرب لونه إلى صفرة مع لين ونعومة وأصل هذا أن ابن الصياد سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن تربة الجنة فقال درمة بيضاء فجاء اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألهم فقالوا خبزه فقال الخبز من الدرمة (ت عن جابر) ورواه عنه أيضاً باللفظ المزبور قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح غير مجالد وقد رثقه غير واحد.

(الخبز الصالح يجيئ به الرجل الصالح، والخبز السوء يجيئ به الرجل السوء) ومصادقه في كلام الله تعالى قال في الإنجيل كل شجرة تعرف من ثمرها ليس يجمع من الشوك تين ولا يقطع من الشوك عنب، الرجل الصالح من الدخائر التي في قلبه يخرج الصالحات والشير من دخائره الشريرة يخرج الشر لأن من فضل ما في القلب ينطق الفم وكل شجرة لا تثمر ثمرة جيدة تقطع وتلقى في النار فمن ثمارهم تعرفونهم (ابن منيع) في المعجم وكذا الديلمي (عن أنس) وفي الباب أبو هريرة وغيره.

(الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء) أخذ بظاهره أبو حنيفة ومالك فقالا هو سنة مطلقاً وقال أحمدواجب على الذكر سنة الأنثى وأوجه الشافعي في الذكور والإناث وأول الخبر بأن المراد بالسنة الطريقة لا ضم الواجب ووقت وجوبه بعد البلوغ قال الإمام الرازي إن الحشفة قوية الحسن لها دامت مستورة بالقلقة تقوى اللذة عند المباشرة وإذا قطعت صابت الحشفة فضعفت اللذة وهو اللائق بشرعنا قليلاً للذة لا قطعاً لها توسيطاً بين الإفراط والتفريط (فائدة) قال السهيلي أول امرأة خففت من النساء وثقبت آذانها وجرت ذيلها هاجر وذلك أن سارة غشبت عليها خلعت أن تقطع ثلاثة أعضاء من أعضائها فأمرها إبراهيم عليه السلام أن تبر قسمها بثقب آذنها وخفاضها فصارت سنة في النساء كذا في الروض عن نوادر أبي زيد (حم) من حديث الحجاج بن أرطاة (عن والد أبي المليح) قال الذهبي وحجاج ضعيف لا يحتج به (طب عن شداد بن أوس وابن عباس) رمز المصنف لحسنه قال البيهقي ضعيف منقطع وأقره الذهبي وقال الحافظ العراقي في سننه ضعيف وقال ابن حجر فيه الحجاج بن أرطاة مدلس وقد اضطرب فيه فتادة وقال أبو حاتم هذا خطأ من حجاج أو الراوي

(الخراج بالضمان) أي الغلة بإزاء الضمان أي مستحقة بسببه فمن كان ضمان المبيع عليه كان خراجه له وكان المبيع لو تلف أو نقص في يد المشتري فهو في عهده وقد تلف على ملكه ليس على بائعه شيء فكذا لو زاد وحصل منه على غلة فهو له لا للبائع إذا فسخ بنحو عيب فالغرم لمن عليه الغرم ولا فرق عند الشافعية بين الزائد من نفس المبيع كالتاج والتمر وغيرها كالغلة وقال الحنفية إن حدثت الزوائد قبل القبض تبعات الأصل وإلا فإن كانت من عين المبيع كولد وثمر منعت الرد وإلا سلمت المشتري وقال مالك برد الأولاد دون الغلة مطلقاً قال الرافعي أصل الخراج ما يضربه السيد على عبده ضريبة يؤديها إليه فيسمى الحاصل منه خراجاً وقال القاضي الخراج اسم ما يخرج من أرض ثم استعمل في منافع الأملاك كريع الأراضي وغلة العبيد والحيوانات قال في المنصف ويجوز كون المعنى ضمان الخراج بضمان الأصل أي أن ضمان الخراج مستحق بضمان الأصل

٤١٣١ - الخرق شوم، والرفق يمن - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن ابن شهاب مرسل - (ح)

٤١٣٢ - الخضر هو إلياس - ابن مردويه عن ابن عباس (ع)

٤١٣٣ - الخضر في البحر: وإلياس في البر، يجتمعان كل ليلة عند الرديم الذي بناه ذو القرنين بين الناس وبين يأجوج ومأجوج، ويحجبان ويتمران كل عام، ويشربان من زمزم شربة تكفيهما إلى قابل - الحارث عن أنس - (ض)

وهذا من نصيح الكلام ووجيز البلاغة وظريف البراعة وقال في المطامح ادعى بعض الحنفية أن هذا الخبر ناسخ الخبر المصراة وهو باطل إذ لا حاجة للنسخ إذ هو عام وخبر المصراة خاص والخاص يقضى على العام (حم عددك عن عائشة) قال الترمذي حسن صحيح غريب اه وحكى البيهقي عنه أن عرضه على البخاري فكانه أعجبه اه وقد حقق الصدر المناري تبعاً للدارقطني وغيره أن هذا الطريق جيدة وأنها غير الطريق التي قال البخاري في حديثها إنه منكر وتلك قصة مطولة وهذا حديث مختصر

(الخرق شوم والرفق يمن) أى بركة ونماء والخرق السرف والخرق الذي لا يقع في كفه غنى والشوم ضد اليمن وهو أيضا الشر ويقال رجل مشوم غير مبارك والرفق بالكسر ضد الخرق وما استعين به من اللطف وفي الخبر ما كان الرفق في شئ إلا زانه وما نزع من شئ إلا شانه (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (ذم الغضب عن ابن شهاب) الزهري (مرسلا)

(الخضر هو إلياس) أى الخضر كنيته واسمه هو إلياس وهو غير إلياس المشهور ولا مانع من الاشتراك في الاسم لكن هذا اشتهر بكنيته وذاك باسمه وبذلك استبان أنه لا تدافع بين هذا الخبر والخبر الآتى عقبه وأن من وهم الاتحاد فقد وهم بل هما غيران بلا شك وقد جرى خلاف طويل في اسم الخضر فذهب بعض المتقدمين إلى أن اسمه إلياس أخذاً بقضية هذا الخبر والاشهر أن اسمه إيليا وقيل إيليا وقيل خضرون وقيل اليسع وقيل عامر وقيل أحمد حكاك القشيري ونوزع وقيل هو أخو إلياس الآتى وقيل هو ابن آدم لصاحبه وقيل ابن ابنه قاتيل وقيل هو الرابع من أولاده وقيل هو إدريس وقيل هو ابن فرعون صاحب موسى وقيل ابن بنته وقيل أبوه فارسي وأمه رومية وقيل هو الذي عنده علم الكتاب صاحب سليمان وقيل ابن جالة ذى القرنين ووزيره وقيل هو من الملائكة الآدميين وهو غريب وقيل غير ذلك (فائدة) ذكر المصنف في الخصائص عن بعض السلف أن الخضر إلى الآن ينفذ الحقيقة وأن الذين يموتون لجأة هو الذي يقتلهم (ابن مردويه) في تفسير سورة الانعام عن طاهر بن أحمد بن حمدان عن محمد بن جعفر الأسوي عن محمد بن يوسف الفراء عن هشام بن عبيد الله الأزدي عن إبراهيم بن أبي خزي عن ابن أبي نجيع عن ابن الحارث (عن ابن عباس) وفيه من لا يعرف .

(الخضر في البحر) أى معظم إقامته فيه (وإلياس) بكسر الهمزة من الأيس الخديعة والخيانة أو اختلاط العقل أو هو إفعال من قولهم رجل أيس أى شجاع لا يفر وإلياس الثابت الذي لا يبرح كذا ذكره ابن الأنباري قال السهيلي والأصح أن إلياس سمى بضد الرجاء ولأمله للتعريف وهمزته همزة وصل وقيل قطع (في البر يجتمعان كل ليلة عند الرديم الذي بناه ذو القرنين بين الناس وبين يأجوج ومأجوج ويحجبان ويتمران كل عام ويشربان من زمزم شربة تكفيهما إلى قابل) تمامه طعامهما ذلك اه . فكانه سقط من قلم المصنف وهذا حديث ضعيف لكنه يتقوى بوروده من عدة طرق بالفاظ مختلفة فها ما في المستدرك عن أنس كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فنزل منزلاً فإذا رجل في الوادي يقول اللهم اجعلني من أمة محمد المرحومة المغفورة لها المتاب عليها فأشرفت على الوادي فإذا رجل طوله أكثر من الأثمنة ذراع فقال من أنت قلت أنس خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم

٤١٣٤ - الخُطُّ الحَسَنُ يَزِيدُ الحَقَّ وَضَحًا - (فر) عن أم سلمة - (ض)
 ٤١٣٥ - الخُطُّ كُلُّهُمُ عِيَالُ اللَّهِ . فَأَحَبُّهُمْ إِلَى اللَّهِ أَنْفَعُهُمْ لِعِيَالِهِ - (ع) والبرار عن أنس - (ط)
 عن ابن مسعود - (ض)

قال وأين هو قلت هو ذا يسمع كلامك قال أقرئه السلام وقل له أخوك إلياس يقرئك السلام فأتيته فأخبرته فجاء حتى اعتنقه ثم قعدا يتحدثان فقال يا رسول الله إني إنما آكل في السنة مرة وهذا يوم فطري فأكل أنا وأنت فتزل عليهما مائدة من السماء عليها خبز ورحوت وكرفس وأكلا وصليا العصر ثم ودعته فرأيتته مشى في السحاب نحو السماء اهـ . وأخرج الدارقطني في الأفراد عن ابن عباس مرفوعاً يجتمع الخضر وإلياس كل عام في الموسم فيخلق كل منهما رأس صاحبه ويتفرقان عن هؤلاء الكلمات بسم الله ماشاء الله الحديث قال ابن حجر في إسناده ضعف لضعف محمد بن أحمد بن زيد وروى ابن عساكر عن أبي داود نحوه وهو معضل ورواه أحمد في الزهد وزاد أنهما يصومان رمضان بيت المقدس قال ابن حجر وإسناده حسن وروى الطبراني نحوه وذكر وهب في المبتدأ أن إلياس عمر كما عمر الخضر وأنه بقي إلى آخر الدنيا في قصة طويلة؛ وأخرج الحاكم في المستدرک أن إلياس اجتمع بالمصطفى وأكلا جميعاً وأن طوله ثلاثمائة ذراع وإنه لا يأكل في السنة إلا مرة واحدة كما مر وأورده الذهبي في ترجمة يزيد بن يزيد البلوي وقال إنه خبر باطل وفي البخاري يذكر عن ابن مسعود وابن عباس أن إلياس هو إدريس قال ابن حجر أما قول ابن مسعود فوصله عبد بن حميد وابن أبي حاتم بإسناد حسن عنه وأما قول ابن عباس فوصله جوير عن الضحاك عنه وإسناده ضعيف ولهذا لم يحزم به البخاري وقبل إلياس إنما هو من بني إسرائيل (الحارث) بن أبي أسامة في مسنده (عن أنس) ورواه عنه الديلمي أيضاً .

(الخط الحسن) يعني الكتابة الحسنة (تزيد الحق وضحا) وفي رواية وضوحاً وذلك لأنه أنشط للقارئ وأبعث على تجريد الهمة للأمل والتدبر ومن ثم قيل رداء الخط أحد الزمانين وقيل الخط الحسن وثى محبوبك وذهب مسبك متزه الالحاظ ويجتنب الالفاظ قال :

أضحكت قرطاسك عن جنة أشجارها من حكم مشمرة ومن أهملهم ما لثرت اليانع تحت خضرة الورق بأحسن من الخط الرائع في بياض الورق وتسويد بخط الكاتب أملح من توريد بخد الكاعب ، قال الماوردي وتقول العرب الخط أحد اللسانين وحسنه أحد الفصاحتين؛ وقال حكيم الروم: الخط هندسة روحانية وإن ظهر بآلة جسدانية؛ وقال حكيم العرب الخط أصل في الروح وإن ظهر بحواس الجسد قال الماوردي ويجب على من أراد حفظ العلم أن يعتني بأمرين حفظ تزيين الحروف على أشكالها الموضوعة لها وضبط ما شقبه منها بالنقط والشكل المميز وما زاد علي هذين من تحسين الخط وملاحة نظمها زيادة حذق بصنعه وليس بشرط في صحته قالوا وحسن الخط لسان اليد ومهجة الضمير وقال المبرد دا. الخط زمانة الأدب وقال عبد الحميد : البيان في اللسان والبنان ومحل ما زاد على الخط المفهوم من تصحيح الحروف وحسن الصورة محل ما زاد على الكلام المفهوم من فصاحة الالفاظ وضحة الإعراب ولهذا قالوا حسن الخط إحدى الفصاحتين (فر عن أم سلمة) قال في الميزان هذا خبر منكروا ورواه عنه ابن لال ومن طريقه عنه أورده الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف للأصل لمكان أجود .

(الخلق كلهم عيال الله) أي فقراؤه وهو الذي يعولهم قال العسكري هذا على المجاز والتوسع فإنه تعالى لما كان المتضمن لإرزاق العباد الكافل بها كان الخلق كعياله (فأحبهم إلى الله أنفعهم لعياله) بالهداية إلى الله والتعلم لما يصلحهم والعطف عليهم والرحم والشفقة والانفاق عليهم من فضل ما عنده وغير ذلك من وجوه الإحسان الأخروية والدنيوية؛ والعادة أن السيد يجب الإحسان إلى عبيده وحاشيته ويجازى عليه وفيه حث على أفضل قضاء حوائج الخلق ونفعهم بما تيسر من علم أو مال أو جاه أو إشارة أو نصيح أو دلالة على خير أو إغاثة أو شفاعنة أو غير ذلك وقد أخذ هذا الحديث أبو العتاهية فقال

- ٤١٣٦ - الخلق كلهم يصلون على معلم الخير ، حتى نينان البحر - (فر) عن عائشة - (ض)
 ٤١٣٧ - الخلق الحسن يذيب الخطايا كما يذيب الماء الجليد ، والخلق السوء يفسد العمل كما يفسد الخل العسل - (طب) عن ابن عباس (ض)
 ٤١٣٨ - الخلق الحسن زمام من رحمة الله - أبو الشيخ في الثواب عن أبي موسى - (ض)
 ٤١٣٩ - الخلق الحسن لا ينزع إلا من ولد حيضة ، أو ولد زنية - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

الخلق كلهم عيال • الله تحت ظلاله • فأحبهم طراً إليه • أبرهم بعيله

وقال : عيال الله أكرمهم عليه • أبئهم المكارم في عياله

(ع واليزار) في مسنده وكذا البيهقي في الشعب (عن أنس) قال الهيثمي فيه يوسف بن عطية الصفار وهو متروك انتهى ومن ثم قال المصنف في الدرر كالزركشي سنده ضعيف (طب وكذا الديلمي عن ابن مسعود) قال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال الهيثمي فيه موسى بن عمير أبو عبيد وهو أبو هرون القدسي متروك انتهى وفي الميزان يوسف بن عطية البصري الصفار قال النسائي متروك والبخاري منكر الحديث ومن مناقيره هذا الخبر وفي الحديث قصة وهي ما أخرجه ابن منيع عن إبراهيم الموصلي قال كنت بالشامة وكان أمير المؤمنين يجرى الجلبة ويحيي بن أكرم معه لجل يدير بصره ينظر إلى كثرة الناس ويقول ليحيي أما ترى أما ترى ثم قال حدثنا يوسف بن عطية عن ثابت عن أنس فذكره (الخلق كلهم يصلون على معلم) الداس (الخير) أي العلم الشرعي كما بينه في رواية أخرى (حتى نينان البحر) أي حباته جمع نون ، ومعنى يصلون عليه يستغفرون له ويتضرعون ويطلبون له الزاني لأن نفع عليه يتعدى إلى جميع الحيوانات حتى من هو به أمور بقتله فيقول فإذا نتم فأحسنوا القلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة (فر) وكذا أبو نعيم (عن عائشة) وفيه شاذ بن فياض أوردته الذهبي في الضعفاء عن الحارث بن شبل وقد ضففه الدارقطني

(الخلق) بضمين (الحسن يذيب الخطايا) جمع خطيئة (كما يذيب الماء الجليد) هو الماء الجامد من شدة البرد لأن صنائع المعروف لا تكون إلا من حسن الخلق والصنائع حسنات والحسنات يذهب السيئات كما مر (والخلق السوء يفسد العمل كما يفسد الخل العسل) أشار به إلى أن المرء إنما يحوز جميع الخيرات ويبلغ أقصى المازل وأنه الغايات بحسن الخلق ، قالوا وهذا الحديث من جوامع الكلم (طب عن ابن عباس) وفيه عيسى بن ميمون المدني وهو ضعيف ذكره الهيثمي ورواه عنه أيضاً البيهقي في الشعب وضعفه المنذرى وغيره

(الخلق الحسن) بالضم (زمام من رحمة الله) فمن رزقه فقد أفيض عليه من خزائن الرحمة التي تعيش أهلها عيش أهل الجنان وظاهر صنيع المصنف أن هذا الحديث بتمامه وهو ذهاب بل بقيته عند مخرجه أبي الشيخ بعد قوله من رحمة الله في أنف صاحبه والزمام بيد الملك والملك يجره إلى الخير والخير يجره إلى الجنة وأن الخلق السيئ زمام من عذاب الله عز وجل في أنف صاحبه والزمام بيد الشيطان والشيطان يجره إلى الشر والشر يجره إلى النار اهـ . بلفظه . لحذف المصنف له من سوء التصرف وإن كان جائزاً (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب) ثواب الأعمال (عن أبي موسى) الأشعري وظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يخرج أحد من المشاهير أصحاب الرموز والأمر بخلافه بل مخرجه الحاكم والديلمي والبيهقي في الشعب باللفظ المزبور عن أبي موسى المذكور من طريقين وقال كلا الإسنادين ضعيف (الخلق الحسن لا ينزع إلا من ولد حيضة) أي من جامع أبوه أمه في حال حيضها فعلقته به حينئذ (أو ولد زنية) بكسر الزاي قال في الفردوس ويقال زنية بفتحها وهذا يعارضه حديث ولد الزنا ليس عليه من وزر أبويه شيء وقد قال تعالى لا تزوروا زرة وزر أخرى ، وقد يجاب عنه بما سيجيء من تأويله إذا عمل بعمل أبويه (فر عن

- ٤١٤٠ - الخُلُقُ وعَاءُ الدِّينِ - الحكيم عن أنس - (صح)
 ٤١٤١ - الخمرُ أمُّ الفَوَاحِشِ ، وأكْبَرُ السَّكَايِرِ ، مَنْ شَرِبَهَا وَقَعَ عَلَى أُمِّهِ ، وَخَالَتِهِ ، وَعَمَّتِهِ - (طب)
 عن ابن عباس - (صح)
 ٤١٤٢ - الخمرُ أمُّ الفَوَاحِشِ ، وأكْبَرُ السَّكَايِرِ ، وَمَنْ شَرِبَ الخمرَ تَرَكَ الصَّلَاةَ ، وَوَقَعَ عَلَى أُمِّهِ وَعَمَّتِهِ وَخَالَتِهِ - (طب) عن ابن عمر - (صح)

أبي هريرة) وفيه بشر بن رافع قال الذهبي ضعيف باتفاق ورواه عنه أيضاً ابن المَرْزُبَانِ وابن زنجويه والقطان (الخلق) بالضم (وعاء الدين) لأن القلب إذا ظهر من الرين وسفت الأخلاق من الدنس والسكدر نال العبد المعرفة الموصلة له إلى ربه فإذا وصل القلب إلى الرب دان له فمتدها أصاب الدين الذي يدين الله به ومن ثم قالوا الدين في صفاء الأخلاق وطهارة القلب وإذا رزق العبد حسن الخلق كان القلب حراً من رق النفس فهان عليه التواضع والخشوع لأمر الله والرضى بحكمه والقنع بقسمه فمن ذلك الخلق يخرج الدين فكان كالوعاء فالهم (تنبه) المراد بالخلق الحسن في هذه الأخبار ونحوها ما يشمل الأمور المعنوية الصادرة عن الملكة النفسانية بسهولة من غير روية وقد جاء في أخبار وآثار تسمية بعض ما يصدر عنها من خلال الكمالات التي ليست ملكات أخلاقاً ولا مانع من إطلاق الخلق مجازاً على ما يصدر من تلك الملكة باعتبار كونه أثرها ومسبباً عنها سيما مع شيوع إطلاق السبب على المسبب وعكسه واسم الأثر على المؤثر وعكسه ولذلك تراهم يسمون كل خصلة معنوية صادرة عن الملكة خلقاً إما على المجاز أو الحقيقة العرفية والشرعية والاسم الجامع للشعب الإيمانية والكمالات القلبية هو الخلق الحسن (الحكيم) الترمذي (عن أنس) بن مالك لكنه لم يذكر له سنداً بل علقه بإطلاق المصنف العزو إليه غير صواب

(الخمر أم الفواحش) أي التي تجمع كل خبيث وإذا قيل أم الخير فهي التي تجمع كل خير وإذا قيل أم الشر فهي التي تجمع كل شر (وأكبر السكائر) أي من أكبرها كما من نظيره غير مرة (من شربها) وسكر (وقع على أمه وخالته وعمته) أي جامع الواحدة منهن يظن أنها زوجته وهو لا يشعر ومن ثم جعلها الله مفتاح كل إثم كما جعل الغناء مفتاح الزنا وإطلاق النظر في الصور مفتاح العشق والكسل والراحة مفتاح الخيبة والحرمان والمعاصي مفتاح الكفر والكذب مفتاح النفاق والحرص مفتاح البخل وهذه أمور لا يصدق بها إلا من له بصيرة صحيحة ولرب يعرف به مافى نفسه ومافى الوجود من خير وشر (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عبد الكريم ابن أمية وهو ضعيف انتهى . فمن المؤلف أصحته غير شديد

(الخمر أم الفواحش) الأخروية بل والدينية لأنها تصدع وتكثر اللغو على شربها بل لا يطيل شربها إلا بالغرور وهي كريمة المذاق ورجس ومن عمل الشيطان توقع العداوة والبغضاء وتصعد عن ذكر الله وعن الصلاة وتستر العقل الذي هو نور الهدى وآلة الرشd ألا ترى إلى حمزة رضى الله عنه لما زال عقله بها قال للصطفى صلى الله عليه وسلم هل أنتم إلا عبيد أبي أو آبائي لجعله عبداً لكافر قال ابن العربي وهذا قول إذ وحديث إلى الكفر يمتد وعذره الصطفى صلى الله عليه وسلم فيه لزوال عقله بما كان مباحاً حينئذ ولو كان زواله بمحرم ماعذره ثم استقر الأمر على تشديد التحريم (و) من ثم كانت (أكبر السكائر) أي من أعظمها (ومن شرب الخمر) فسكر (ترك) الصلاة (ووقع على أمه وعمته وخالته) أي جامع الواحدة منهن وهو لا يميز بينها وبين حليته أو الأجنبية ومن ثم حدوا السكران بأنه الذي لا يعرف السماء من الأرض ولا الطائر من العرض ولا يفرق بين أمه وزوجته ومن قبائحها وفضائحها أنها تذهب الذيرة وتورث الخزي والفضيحة والندامة وتلحق شاربها بأحقق نوع الإنسان وهم المجانين وتسلبه أحسن الأسماء

- ٤١٤٣ - الخمر من هاتين الشجرتين : النخلة والعنب - (حم م ٤) عن أبي هريرة - (صح)
 ٤١٤٤ - الخمر أم الخبائث ، فمن شربها لم تقبل صلاته أربعين يوما ، فإن مات وهي في بطنه مات ميتة جاهلية - (طس) عن ابن عمرو - (صح)
 ٤١٤٥ - الخلافة في قریش ، والحكم في الأنصار ، والدعوة في الحبشة ، والجهاد والهجرة في المسلمين والأهاليين بعد - (حم طب) عن ابن عتبة بن عبد - (ح)

والصفات وأسهل قتل النفس ومواجهة الشياطين وهتك الاستار وإظهار الأسرار وتدل على العورات وتهون ارتكاب القبائح والجرائم وكم أهاجت من حرب وأثارت من غي وأذلت من عزيز ووضعت من شريف وسلبت من نعمة وجلبت من نقمة وفرقت بين رجل وزوجة فذهبت بقلبه وراحت بابه وكم أورات من حسرة وأجرت من عبرة وأوقعت في بلية وعجلت من منية وكم وكم ولولم يكن من فواحشها إلا أنها تجتمع في جوف واحد الكفي وآفانها لا تحصى وفضائعها لا تستقصى وفي هذا القدر كفاية (طب) وكذا الديلمي (عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي صحيح (الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب) بجرهما يدل من الشجرتين ويرفعهما خبر مبتدأ محذوف وأراد بالخمر هنا ما يخامر العقل ويزيله لأن الخمر اللغوي وهي التي من العنب لا يكون من النخلة والغرض من الحديث بيان حكم الخمر يعني تحريم الخمر من هاتين لبيان حقيقتها اللغوية لأنه غير مبعوث لبيانها فتخصيص الجنس لا يدل على نفي ما عداهما قال الطبري وقوله من هاتين بيان لمصطلحها منهما غالبا وليس للحصر لخلو التركيب عن أداته وقال ابن العربي هذا بيان من المصطفى صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة ولم يكن عندهم مشروب إلا من هذين النوعين وكان عند غيرهم من كل مطعم فمما يقوم من برء وعند آخرين من ذرة وعند آخرين من أرز وغير ذلك فطاب أولئك بقوله إن من الزبيب خمر وإن من البر خمر وإن من الشعير خمر الخ وقال القرطبي هذا الحديث حجة للجمهور على تسمية ما يضر من غير العنب بالخمر إذا أسكر ولا حجة فيه لأبي حنيفة حيث قصر الحكم بالتحريم على هاتين الشجرتين لأنه جاء في أحاديث أخر ما يقتضي تحريم كل مسكر وإنما خص هنا الشجرتين بالذكر لأن أكثر الخمر منهما أو أعلى الخمر عند أهلها وهذا هو قولهم المال الإبل أي معظمها وأعمها (حم م ٤) في الأثرية (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري ورواه مسلم أيضا بالفظ الخمر من هاتين الشجرتين الكرم والنخل وفي رواية له الكرم والنخل

(الخمر أم الخبائث) أي تجتمع فيها وترجع كلها إليها لأنها تغطي العقل فتعمى بصيرته عن مقابح المعاصي فيرتكبها فتجتمع عليه المآثم فمن شربها لم تقبل صلاته أربعين يوما قيل لأنها تبقى في عظامه وعروقه نحو الأربعين (فإن مات وهي في بطنه مات ميتة) بكسر الميم اسم للنوع (جاهلية) صفة ميتة يعني صار منابذا لأمس الشرع وإذا مات على هذه الحالة مات على الضلالة كما موت أهل الجاهلية (طس عن ابن عمرو) بن العاص روى المصنف لصحته وفيه الحكم بن عبد الرحمن البجلي أورده الذهبي في الضعفاء وقال مختلف فيه ورواه الدارقطني بهذا اللفظ عن ابن عمرو وفيه الحكم بن عبد الرحمن بن أنعم ضعفه ابن معين وقال أبو ساتم صالح

(الخلافة في قریش) يعني أن خليفة النبي صلى الله عليه وسلم من بعده إنما يكون منهم فلا يجوز نصب من غيرهم عند وجودهم وسمى خليفة لأنه خلف الماضي قبله وقام مقامه ولا يسمى أحد خليفة الله بعد آدم وداود قال الحرالي والملك التائب بشرف الدنيا واستشاره بخيرها (والحكم في الأنصار والدعوة في الحبشة) قال الزمخشري يعني الأذان وجعله في الحبشة تفضيلا لبلال ورفقا منه وجعل الحكم في الأنصار لأن أكثر فقهاء الصحابة منهم كما ذرأ أبو زيد وغيرهم (والجهاد والهجرة) أي التحول من ديار الكفر إلى ديار الإسلام (في المسلمين) أي كلهم (والمجاهدين بعد) قال في العرودس

٤١٤٦ - الخِلافةُ بِالْمَدِينَةِ ، وَالْمَلِكُ بِالشَّامِ - (نخ ك) عن أبي هريرة رضى الله عنه - (صح)

٤١٤٧ - الخِلافةُ بَعْدِي فِي أَثْنِي ثَلَاثُونَ سَنَةً ، ثُمَّ مَلِكٌ بَعْدَ ذَلِكَ - (حم ت ع ح ب) عن سفينة - (صح)

٤١٤٨ - الْخَوَارِجُ كِلَابُ النَّارِ - (حم ه ك) عن ابن أبي أوفى (حم ك) عن أبي أمامة - (صح)

الدعوة الأذان والحكم الفقه والقضاء لأن أكثر فقهاء الصحابة من الانصار (حم طب عن عتبة) بضم العين المهملة ومثناة فرقية ساكنة (ابن عبد) السلي أبي الوليد صحابي شهد أول مشاهدته قريظة ومز المصنف لحسنه قال الهيثمي رجاله ثقات، (الخليفة) قال الحافظ في الفتح أراد بالخلافة خلافة النبوة وأمام معاوية ومن بعده فعلي طريقة الملوك ولوسموا خلفاء (بعدي في أمتي ثلاثون سنة) قالوا لم يكن في الثلاثين إلا الخلفاء الأربعة وأيام الحسن فمدة الصديق سنتان وثلاثة أشهر وعشرة أيام وعمر عشر سنين وستة أشهر وثمانية أيام وعثمان إحدى عشرة سنة وإحدى عشرة شهرا وتسعة أيام وعلى أربع سنين وتسعة أشهر وسبعة أيام^(١) (ثم ملك بعد ذلك) وفي رواية ثم يكون ملكا أى يصير ملكا لأن اسم الخلافة إنما هو لمن صدق عاياه هذا الاسم بعمله لسنة والخالفون ملوك وإن تسموا بالخلفاء وأخرج البيهقي في المدخل عن سفينة أن أول الملوك معاوية . وقال الزنجشري : قد افتتحوا يعنى خلفاء النبي صلى الله عليه وسلم بعده المشرق والمغرب ومزقوا ملك الأكادمية وملكوا خزائهم واستولوا على الدنيا ثم خرج الذين على خلاف سيرتهم فكفروا بذلك إلا أنهم ففسقوا وذلك قوله الخلافة بعدي ثلاثون الخ . وقيل لسعيد بن الجهم إن بنى أمية يزعمون أن الخلافة فيهم . فقال : كذب بنو الزرقاء بل هم ملوك من شر الملوك . لا يقال ينافى هذا خبر : لا يزال هذا الدين قائما حتى يملك اثني عشر خليفة الحديث لأننا نقول إلى هنا للكمال فيكون المراد الخلافة الكاملة ثلاثون وهي منحصرة في الخمسة والمراد ثم مطلق الخلافة لأن بما عد من أولئك يزيد (تنبيه) أخذ بعض المجتهدين من هذا الخبر أن إجماع الخلفاء الأربعة حجة والصحيح عند الشافعية أنه غير حجة (حم ت ع ح ب عن سفينة) فولى النبي صلى الله عليه وسلم أو ولى أمة سلمة وهي اعتقته واسمه مهران أو رومان أو قيس أو عيس وكنيته أبو عبد الرحمن أو أبو البحري سماه المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم سفينة لأنه كان معه في سفر فأعياه بعض القوم فألقى متاعه عليه لحمل شيئا كثيرا ورواه عنه أيضا أبو داود في الستة والنسائي في المناقب

(الخوارج) الذين يزعمون أن كل من أتى كبيرة فهو كافر مخلد في النار أبدا (كلاب) أهل (النار) هم قوم ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، وذلك لأنهم دأبوا ونصبروا في العبادة وفي قلوبهم زيغ فمزقوا من الدين باغواء شيعتهم حتى كفروا الموحدين بذنوب واحد وتأولوا التنزيل على غير وجهه فخذلوا بعد ما أيدوا حتى صاروا كلاب النار فالؤمن يستر ويرحم ويرجو المغفرة والرحمة والمفتون الخارجى يهلك ويعير ويقتط وهذه أخلاق الكلاب وأفعالهم فلما كابوا على عباد الله ونظروا لهم بعين القس والعداوة ودخلوا النار صاروا في هيئة أعمالهم كلابا كما كانوا نبي أهل السنة في الدنيا كلابا بالمعنى المذكور . قال الخطابي : أجمعوا على أنهم على ضلالهم مسلمون وسئل على أكفارهم ؟ فقال من الكفر فزوا فقل أمنا فقول ؟ قال المنافقون لا يذكرون الله إلا قليلا وهؤلاء يذكرونه بكثرة وأصيلا قوم أصابهم فتنة فعموا وصموا . قال الغزالي في الوسيط : في حكم الخوارج وجهان أحدهما أنهم كأهل الردة الثاني حكمهم كأهل البغي . قال ابن حجر : وليس مطردا في كل خارجي فانهم أصناف منها من تقدم ذكره ومنها من

(١) فعلى هذا : الثلاثون مدة الخلفاء الأربعة فقط كما حذر فلعلهم ألغوا الأيام وبعض الشهور أى فأدخلوا فيها مدة الحسن ، وذكر النووي أن مدة الحسن نحو سبعة أشهر

- ٤١٤٩ - الخَيْرُ أَسْرَعُ إِلَى الْبَيْتِ الَّذِي يُؤْكَلُ فِيهِ مِنَ الشَّفَرَةِ إِلَى سَنَامِ الْبَعِيرِ - (هـ) عن ابن عباس - (ح)
 ٤١٥٠ - الخَيْرُ أَسْرَعُ إِلَى الْبَيْتِ الَّذِي يُغْنَى مِنَ الشَّفَرَةِ إِلَى سَنَامِ الْبَعِيرِ - (هـ) عن أنس - (صح)
 ٤١٥١ - الخَيْرُ مَعَ أَكْبَرِكُمْ - البزار عن ابن عباس - (ح)
 ٤١٥٢ - الخَيْرُ عَادَةٌ، وَالشَّرُّ لِحَاجَةٌ، وَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ - (هـ) عن معاوية - (صح)
 ٤١٥٣ - الخَيْرُ كَثِيرٌ، وَمَنْ يَعْمَلْ بِهِ قَلِيلٌ - (طس) عن ابن عمرو - (ح)

خرج في طلب الملك للدعاء إلى معتقده وهم قسمان : قسم خرجوا غضبا للدين من أجل جور الولاة وترك عملهم بالسيرة النبوية هؤلاء أهل حق ومنهم الحسين بن علي وأهل المدينة في الحرة والقراء الذين خرجوا على الحجاج وقسم خرجوا لطلب الملك فقط وهم البغاة وقد عقد لهم الفقهاء بابا (حم د ك) من حديث الأعمش (عن ابن أبي أوفى) قال ابن الجوزي : تفرد به الخزومي عن إسماعيل وإسماعيل ليس بشيء . قال أحمد حدث بأحاديث موضوعة ، وقال ابن حبان يضع علي الثقات (الخَيْرُ أَسْرَعُ إِلَى الْبَيْتِ الَّذِي يُؤْكَلُ فِيهِ مِنَ الشَّفَرَةِ إِلَى سَنَامِ الْبَعِيرِ) شبه سرعة وصول الخير إلى البيت الذي يغشاه الضيفان بسرعة وصول الشفرة إلى السنام لأنه أول ما يقطع ويؤكل لمزيد لذته (هـ عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي كالمندري : سنده ضعيف

(الخَيْرُ أَسْرَعُ إِلَى الْبَيْتِ الَّذِي يُغْنَى) بالبناء للجهول أي يغشاه الضيوف (من الشفرة إلى سنام البعير) فيه سر لطيف وهو أنه وزن بين الخلف والبذل وبين فضل الضيف بنحر البعير لضيفانه (هـ عن أنس) قال العراقي : إسناده ضعيف لكن له شواهد

(الخَيْرُ مَعَ أَكْبَرِكُمْ) قال في الفردوس و يروى البركة مع أكابرهم وأراد العلماء والاولياء وإن صغر سنهم أو المجزئين الأولور وقد سبق موجهها (البزار) في مسنده (عن ابن عباس) ورواه عنه الديلمي أيضا
 (الخَيْرُ عَادَةٌ) لعود النفس إليه وحرصها عليه من أصل الفطرة . قال في الإحياء : من لم يكن في أصل الفطرة جوادا مثلا فيعود ذلك بالتكلف ومن لم يخلق متواضعا يشكفه إلى أن يتعوده وكذلك سائر الصفات يعالج بضدها إلى أن يحصل الغرض وبالمداومة على العباداة ومخالفة الشهوات تحسن صورة الباطن (والشر لِحَاجَةٌ) لما فيه من العوج وضيق النفس والكرب والعادة مشتقة من العود إلى الشيء مرة بعد أخرى قال العاصمي في شرح الشهاب وأكثر ما يستعمل العرب العادة في الخير ولما يسرو ينفخ . قال المصطفى صلى الله عليه وسلم عودوا قلوبكم الرقة لحث على تعويده إيؤلف ليسهل . اعترض كلب في طريق عيسى عليه السلام فقال اذهب عافاك الله فقليل له تخاطب به كلباً ؟ قال لسان عودته الخير فتعود وقال الحكماء العادة طبيعة خامسة واللجاج أكثر ما يستعمل في المراجعة في الشيء المضر بشؤم الطابع بغير تدبر عاقبة ويسمى فاعله لجوجا كأنه أخذ من لجة البحر وهي أخطر ما فيه فزجرهم المصطفى صلى الله عليه وسلم عن عادة الشر بتسميتها لِحَاجَةٌ وميزها عن تعود الخير بالاسم للفرق ، فعلى من لم يرزق قلباً سليماً من الشر أن يروض نفسه على الخير والتكلف عن الشر ويلزمها المداومة على ذلك وإنما يؤتى العبد من الضجر والملال والعجلة (ومن يرد الله به خيراً يفقهه في الدين) أي يفهمه ويصره في كلام الله ورسوله لأن ذلك يقوده إلى اتقوى والتقوى تقوده إلى الجنة (هـ عن معاوية) بن أبي سميان وفيه مروان بن جناح قال في الميزان عن أبي حاتم لا يحتج به وعن الدارقطني لا بأس به .

(الخَيْرُ كَثِيرٌ) أي وجوه كثيرة (و) لكن (من يعمل به قليل) لإقبال الناس على دنياهم وإهمالهم ما ينفعهم في آخرهم وجهلهم بأسرار الشريعة إذ كل ساح ينقلب طاعة مثاباً عليها بالنية كما لو نوى بأكله أن يقوى على الجهاد والصلاة

- ٤١٥٤ - الخَيْرُ كَثِيرٌ وَقَلِيلٌ فَأَعْلَهُ - (خط) عن ابن عمرو - (ح)
- ٤١٥٥ - الخَيْرُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِي الْخَيْلِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالْمُنْفِقُ عَلَى الْخَيْلِ كَالْبَاسِطِ كَفَّهُ بِالْفَقَةِ لَا يَقْبِضُهَا - (طس) عن أبي هريرة
- ٤١٥٦ - الْخَيْلُ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْمَيِّتُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - مالك (حم ق ن ه) عن ابن عمر - (حم ق ن ه) عن عروة بن الجعد (خ) عن أنس (م ت ن ه) عن أبي هريرة - (حم) عن أبي ذر، وعن أبي سعيد (طب) عن سودة بن الربيع، وعن الزمان بن بشير، وعن أبي كبشة - (ح)
- ٤١٥٧ - الْخَيْلُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْأَجْرُ وَالْمَغْنَمُ - (حم ق ت ن) عن عروة

والصوم أو نحو ذلك وكما لو نوى بالجناع إعفاف نفسه أو زوجته أو أن يخرج منهما ولد صالح يذكر الله تعالى إلى غير ذلك مما يطول ذكره (طس) وكذا أبو الشيخ والديلمي (عن عمرو) بن العاص قال الهيثمي فيه الحسن بن عبد الأول ضعيف.

(الخَيْرُ كَثِيرٌ وَقَلِيلٌ فَأَعْلَهُ) فيه ما تقرر فيما قبله (خط عن ابن عمرو) بن العاص وفيه أحمد بن عمران الاخش قال البخاري يتكلمون فيه وعطاء بن السائب ساء حفظه

(الخَيْرُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِي الْخَيْلِ) قال الحرالي اسم جمع لهذا الجنس المجهول على هذا الاختيال لما خلق الله له من الاعتزاز به وقوة المنة في الافتراس عليه الذي منه سمي واحده فرساً (إلى يوم القيامة) أي في ذواتهم فكفى بالناصية عن الذات يقال فلان مبارك الناصية أي ذاته وإنما كانت مباركة لحصول الجهاد بها قال بعض البكاكين وفيه من صنع البدع ما يسمى بنجيسا مضارعا وهو أن يختف المتجانسان بحرف والحرفان متقاربان في المخرج (والمنفق على الخيل كالباسط كفه بالنفقة لا يقبضها) قال النووي وأما حديث إن الشؤم قد يكون في الفرس فالمراد به غير المعدة للغزو ونحوه وأن الخير والشؤم يجتمعان فيها لتفسيره الخير بالأجر والمغنم في الرواية الآتية ولا يمنع مع هذا أن يتشام به ثم إن هذا الحديث وما بعده من أدلى درجات البلاغة حيث أوقع الجناس بين لفظين مختلفين في آخر حرف في كل منهما بحسب الضيغة فقط من نوع ما وقع الاختلاف فيه بحرف تكبر أسلم تسلم وإذا عكسه إذ الاختلاف ثم وقع في أول كلمة وهنا في آخرها (طس) وكذا أبو يعلى (عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وهو في الصحيح باختصار النفقة

(الْخَيْلُ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ) أي ملازم لما كانه معقود فيها فهو استعارة ممكنة كما ذكره القاضي قال :

وتصعد حتى يظن الجاهل بأن له ساجدة في السماء

وقال : وهي الشمس مسكنها في السماء . فمن الفؤاد غدا جيلا

(إلى يوم القيامة) أي إلى قربه ، آذنه به أن الجهاد قائم إلى ذلك الوقت وهذا عد من جوامع كله (مالك) في الموطأ (حم ق ن ه) عن عروة (بضم أوله) (ابن الجعد) بفتح الجيم وسكون المهملة وبالمهملة الثانية ويقال ابن أبي الجعد البارقي صحابي نزل الكوفة وهو أول من قضى بها (خ عن أنس) بن مالك (م ت ن ه) عن أبي هريرة حم عن أبي ذر وعن أبي سعيد طب عن سواد بن الربيع عن الزمان بن بشير وعن أبي كبشة قال ابن حجر وفي الباب أبو هريرة وجابر وحذيفة وغيرهم قال المصنف وهو متواتر .

(الْخَيْلُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْأَجْرُ) بدل من قوله الخير أو هو خبر مبتدأ محذوف أي هو الأجر (والمغنم) قال الطائي يحتمل كون الخير المفسر بهما استعارة لظهوره وملازمته وخص الناصية لرفعة قدرها فكانه

البارقي (حم م ن) عن جرير - (صح)
 ٤١٥٨ - الخيل معقود في نواصيها الخير واليمن إلى يوم القيامة ، وأهلها معانئون عليها ، قلدوها ، ولا تقلدوها الأوتار - (طس) عن جابر - (ض)
 ٤١٥٩ - الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة ، وأهلها معانئون عليها ، فامسحوا بنواصيها ، وأدعوا لها بالبركة ، وقلدوها ، ولا تقلدوها الأوتار - (حم) عن جابر - (صح)
 ٤١٦٠ - الخيل معقود بنواصيها الخير والنيل إلى يوم القيامة ، وأهلها معانئون عليها والمنفق عليها كبايسط يدين في صدقة . وأبوالها وأروائها لأهلها عند الله يوم القيامة من مسك الجنة - (طب) عن عريب الميكي - (صح)

٤١٦١ - الخيل ثلاثة : ففرس للرحمن ، وفرس للشيطان ، وفرس للإنسان : فأما فرس الرحمن فالذي

شبهه أظهوره بشيء محسوس معقود على محل مرتفع فذهب الخير إلى لازم المشبه وذكر الافية تجر بدأ الاستعارة اهـ . لكن ذهب جدى الأعلى من جهة الام الحافظ الزين العراقى إلى أنه أمر خاص بناصيتها بدليل النهى عن نفسها (حم) ق ت ن عن عروة) البارقي (حم م ن عن جرير) قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح وجه فرس فذكره (الخيال معقود في نواصيها الخير واليمن) أى البركة (إلى يوم القيامة) قال فى المطامح هذا من جملة معجزاته لدلالته على بقاء الجهاد وإعلاء كلمة الإسلام إلى يوم القيامة (وأهلها معانئون عليها) أى على الإنفاق عليها (قلدوها ولا تقلدوها الأوتار) أى قلدوها طلب الأعداء ولا تقلدوها طلب أوتار الجاهلية أى تأرانهم أى دماهم يعنى لا تجعلوا ذلك لازماً لها فى اعتناقها لزوم الفلائد للأعناقى أو أراد وتر القوس أو الأوتار التى تقلد لدفع العين (طس عن جابر) قال الهيثمى فيه ابن طيبة وفيه ضعف .

(الخيال معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة وأهلها معانئون عليها فامسحوا بنواصيها وأدعوا لها بالبركة) قال ابن حجر وفى هذه الاخبار كلها ترغيب فى الغزو على الخيل وبقاء الإسلام وأهله إلى يوم القيامة لأن من لازم بقاء الجهاد بقاء المجاهدين وهم المسلمون وهو كحديث لا تزال طائفة من أمتى يقاتلون على الحق (وقلدوها ولا تقلدوها الأوتار) جمع وتر بالتحريك . قال ابن الجوزى : المراد بالأوتار ثلاثة أقوال : أحدها أنهم كانوا يقلدون أوتار القسي لئلا يصيبها العين بزعمهم فبنوا عنها إعلاما بأن الأوتار لا ترذ من الله شيئاً . الثانى نهى عنه لئلا تختنق الدابة بها عند شدة الركض والرعى . الثالث أنهم كانوا يعلقون فيها الأجراس فبنوا عنها ، وزعم أن الأوتار جمع وتر بالسكون والمراد به النار وأن المراد النهى عن طلب النار تكلف وتعمد . ومن ثم قال النووى : هو تأويل ضعيف (حم م ن جابر) قال الهيثمى : رجاله ثقات

(الخيال معقود بنواصيها الخير والنيل إلى يوم القيامة وأهلها معانئون عليها والمنفق عليها) فى العلف ونحوه (كبايسط يدين فى صدقة) فى حصول الأجر (وأبوالها وأروائها لأهلها عند الله يوم القيامة من مسك الجنة) أى أنها تصير كذلك قال جمع : قوله الخيل لفظ عام والمراد به الخيل الغازية فى سبيل الله لهوله فى الحديث الآتى الخيل ثلاثة أو المراد جنس الخيل أى أنها بصدد أن يكون فيها الخير فأما من ارتبطها لمحرمة حصول الوزر اطرو ذلك الأمر (طب) وكذا فى الأوسط (عن عريب) بعين مهملة مفتوحة وراء مكسورة أبى عبد الله (الميكي) شامى . قال البخارى : له صحة . قال الهيثمى : وفيه من لم أعرفه

(الخيال ثلاثة : ففرس للرحمن ، وفرس للشيطان وفرس للإنسان) فيه جواز السجع إذا كان بغير تكلف (فأما

يَرْتَبُطُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَعَلْفُهُ وَرَوْتُهُ وَبَوْلُهُ فِي مِيزَانِهِ ، وَأَمَّا فَرَسُ الشَّيْطَانِ فَالَّذِي يَقَامِرُ أَوْ يَرَاهُنَ عَلَيْهِ ،
وَأَمَّا فَرَسُ الْإِنْسَانِ فَالْفَرَسُ يَرْتَبُطُهَا الْإِنْسَانُ يَلْتَمِسُ بَطْنَهَا ، فَهِيَ سِتْرٌ مِنْ فَقْرٍ - (حم) عن ابن مسعود (ص)
٤١٦٢ - الْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ : هُنَّ لِرَجُلٍ أَجْرٌ ، وَلِرَجُلٍ سِتْرٌ ، وَعَلَى رَجُلٍ وَزْرٌ ، فَأَمَّا الَّذِي هِيَ لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ
رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَطَالَ لَهَا فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ ، فَمَا أَصَابَتْ فِي طِيلِهَا مِنَ الْمَرْجِ أَوْ الرَّوْضَةِ كَانَتْ
لَهُ حَسَنَاتٍ وَلَوْ أَنَّهَا قَطَعَتْ طِيلَهَا فَاسْتَنْتَ شَرْفًا أَوْ شَرْفَيْنِ كَانَتْ آثَارُهَا وَأَرْوَاهَا حَسَنَاتٍ لَهُ ، وَلَوْ أَنَّهَا

فرس الرحمن فالذي يرتبط في سبيل الله) أى للجهاد عليه لإعلاء كلمة الله (فعلفه وروته وبوله في ميزانه) يوم القيامة
في كفة الحسنات فإن قيل لما بال الروث والحسنات وهى من النجاسات قلنا إذا رعت الدابة شبتت ومن تمام شبعها
طرح الفضلة فلما كانت من منافعها كتب له أجرها ولا نزاع في نجاستها فإن دم الشهيد نجس وريحه ریح المسك في
سبيل الله فمن ذهب إلى أنه إذا نوى بالفرس الجهاد يكون بوله وروته طاهراً فقد أخطأ خطأ ظاهراً (وأما فرس
الشيطان) أى إبليس (فالذى يقامر أو يراهن) بالبناء للجهول (عليه) على رسوم الجاهلية وطرائقهم وذلك أن
يتواضعا بينهما جعلا يستحقه السابق منهما كذا ذكره الزنجشري (وأما فرس الإنسان فالفرس يرتبطها الإنسان
يلتمس بطناها) أى يطالب مافى بطنها يعنى النتاج ، وفي رواية يستنبطها والاستنباط استخراج الماء فاستعير لإخراج
النسل (فهى) لهذا الثالث (ستر من فقر) أى تحول بينه وبين الفقر بارتفاقه بشمن نتاجها كما تحول الستر بين الشيء
وبين الناظرين ، وقد أخرج أبو داود وغيره عن أنس أنه لم يكن شيء أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
النساء من الخيل (حم عن ابن مسعود) قال الهيثمى رجاله ثقات ، فإن القاسم بن حبان سمع من ابن مسعود قال حديث صحيح
(الخيل ثلاثة) فى الفتح فهم بعضهم الحصر فقال اتخذ الخيل لا يخرج عن كونه مطلوباً أو مباحاً أو ممنوعاً فشمل
المطلوب الواجب والمندوب والممنوع المسكروه والمحرم واعترض (من) وفي نسخة هى وخط المصنف محتمل لهما
(لرجل أجر) أى ثواب (ولرجل ستر) أى ساتر لفقره وحاله (وعلى رجل وزر) أى لثمن ووجه الحصر فى الثلاثة أن
اندى يقتنى خيلاً إما أن يقتنئها لركوب أو تجارة وكل منهما إما أن يقتنئ به فعل طاعة وهو الأول أو معصية وهو
الآخر أو لا ولا وهو الثانى (وأما) الأول (الذى هى له أجر فرجل ربطها فى سبيل الله) أى أعدها للجهاد (فأطال
لها) أى للخيل حباً (فى مرج) (١) بسكون الراء وبالجيم أرض واسعة ذات كلاً يرعى فيها سمى به لأنها تخرج به
أى تسرح وتجيء ونذهب كيف شئت (أو روضة) شك من الراوى وهى الموضع الذى يكثر المساء فيه فيكون فيه
صنوف النبات من الرياحين وغيره ما فالفرق بين المرج والروضة أن الأول معتدل رعى الدواب والروضة إنما هى
للتنزه فيها (لما أصابت فى طيها ذلك) بكسر الهمزة وفتح النحبة وفى رواية بالواو الخيل الذى تربط به ويطول
اترعى (من المرج أو الروضة) من فيه بيان لما (كانت له حسنات) يعنى يكون لصاحب الخيل ثواب مقدار مواضع
إصابتها فى ذلك الخيل الذى ربطت فيه (ولو أنها قطعت طيها فاستنت) (٢) بتشديد النون أى عدت ومرجت
ورمحت (شرفاً أو شرفين) أى شرطاً أو شوطين سمى لأن الغازى يشرف على ما يتوجه إليه . قال فى المصايب
كالتنقيح الشرف العالى من الأرض (كانت آثارها) بالمد أى مقدار آثارها فى الأرض بحوافرها عند عدوها
(وآثارها) أى وأبوالها (حسنات له) أى يد ثواب ذلك لأن الآثار بعينها توزن (ولو أنها مرت بنهر)
بسكون الهاء وفتحها واحد الأنهار (فشربت) منه (ولم يرد أن يسقيها) أى والحال أن صاحبها لم يقصد سقيها وفى

(١) وأكثر ما يطلق المرج فى الموضع المنقطع والروضة أكثر ما يطلق فى الموضع المرتفع

(٢) قال فى النهاية استن الفرس أى تدأ لمرحة ونشاطه شوطاً أو شوطين ولا راكب عليه ، وقال الجوهري :

هو أن يرفع يديه ويطرحهما معاً

مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ وَلَمْ يَرِدْ أَنْ يُسْقِيَهَا كَانَ ذَلِكَ لَهُ حَسَنَاتٍ ، وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَغْنِيًا وَسِتْرًا وَتَدْفَعًا ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَائِهَا وَظُهُورِهَا ، فَهِيَ لَهُ سِتْرٌ ، وَرَجُلٌ رَبَطَهَا غُرًّا وَرِيَاءً وَنَوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ ، فَهِيَ لَهُ وَزْرٌ - مَالِك (حم ق ت ن ه) عن أبي هريرة - (صح)

٤١٦٣ - الْخَيْلُ فِي نَوَاصِي شَقَرِهَا الْخَيْرُ - (خط) عن ابن عباس - (ح)

٤١٦٤ - الْخِيْمَةُ دُرَّةٌ مَجُوفَةٌ طَوَّلَهَا فِي السَّمَاءِ سِتُونَ مِيلًا ، فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِنْهَا لِلْمُؤْمِنِ أَقْلٌ لَا يَرَاهُمْ الْآخَرُونَ - (ق) عن أبي موسى - (صح)

رواية ولم يرد أن يسقى بحذف ضمير المفعول (فإن ذلك) أى ماشر بته يعنى قدره وإرادته أن يسقيها (حسنات له) وإذا حصل له هذا الثواب حيث لم يقصد سقيها فى قصده أول فهو من التثنية بالادنى على الأعلى (و) الثانى الذى هى له ستر (رجل ربطها تغنيًا) بفتح المثناة والمعجمة أى استغناء عن الناس يطلب نتائجها (وسترًا) من الفقر (وتدفعًا) عن سؤال الناس عند الحاجة ببيع نتائجها أو بما يحصل من أجرتها أو من الاتجار فيها أو بما يتردد عليها فى مزارعة ومتاجرة ومعاملة (ثم لم ينس حق الله) المفروض (فرقاها) بالإحسان إليها والقيام بعافها والشفقة عليها فى الركوب وخص الرقاب لاستعارتها كثيرًا فى الحقوق اللازمة (و) لافى (ظهورها) بأن يحمل عليها الغازى المنقطع ويعبر الفحل لمن طلب منه إعارته للطروق أو بأن لا يحملها مالا تطيقه ونحو ذلك وعلى هذا التفسير فلا حجة فيه للحنفية فى إيجاب الزكاة فيها لأن الدليل إذا طرق إليه الاحتمال سقط به الاستدلال (فهى له) أى لصاحبها (سترًا) أى ساتر من المسكنة (و) الثالث التى هى وزر (رجل ربطها غرًّا) نصب للتعليل أى لاجل الفخر أى تعاطها (ورياء) إظهاراً للطاعة والباطن بخلافه (ونواء) بكسر الهمزة والمد أى مناوأة ومعاداة (لأهل الإسلام) كقوله ناوأت العدو مناوأة والمراد العداوة والواو بمعنى أو فكل واحد مذهب واحد، وفيه بيان فضل الخيل وأنها إما يكون فى نواصيا الخير إذا كانت لطاعة أو مباح وإلا (فهى له وزر) أى إنهم قيل علة كونهما وزراً بجميع هذه الأوصاف الثلاثة لأن الفخر لأهل العلم والرؤساء ليس بموجب للوزر كذا قيل وفيه تكلف ظاهر والظاهر أن لكل واحد موجب (مالك) فى الموطأ (حم ق ت ن ه) عن أبي هريرة

(الخيال فى نواصي شقرها الخير) أى اليمن والبركة والشقر جمع أشقر والشقرة من الألوان وهى تختلف بالنسبة إلى الإنسان والخيال والإبل فى الإنسان حمرة صافية مائلة إلى البياض وفى الخيل حمرة صافية يحمر معها العرف والذنب فإن اسود فهو السكيت وفى الإبل شدة الحمرة وسبق أن هذا لا تعارض بينه وبين خبر خير الخيل الأدهم قال جدنا الأعلى من قبل الام الزين العراقى سبب تفضيله صلى الله عليه وسلم للشقر من الخيل التناؤل بها رواه أحمد فى مسنده بعد ذكر حديثه المرفوع وفيه : وسأله لم يفضل الأشقر ؟ قال لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية فكان أول من جاء بالفتح صاحب الأشقر (خط عن ابن عباس) وفيه إسماعيل بن عبد الله البغدادى أبو النخيل قال الذهبى تروك الحديث (الخيمة) المذكورة فى القرآن فى قوله سبحانه وتعالى وحور مقصورات فى الخيام، وهى بيت من بيوت الأعراب مربع (درة مجوفة) بفتح الواو المشددة أى واسعة الجوف وفى رواية للبخارى در مجوف طوله بالتذكير على معنى الشيء السائر (طولها فى السماء ستون) وفى رواية ثلاثون (ميلًا فى كل زاوية منها) أى من زوايا الخيمة (للمؤمن أهل لا يراهم) (الآخرون) من سعة تلك الخيمة وكثرة مراقبتها وأرجائها قال فى الفردوس لما نزل قوله تعالى وحور مقصورات فى الخيام، قيل يا رسول الله ما الخيمة فذكره (ق عن أبي موسى) الأشعرى وروى عن زعم أنه من أفراد البخارى

حرف الدال

- ٤١٦٥ - دَاوُوا مَرْضَاكُمْ بِالْصَّدَقَةِ - أبو الشيخ في الثراب عن أبي أمامة
 ٤١٦٦ - دَاوُوا مَرْضَاكُمْ بِالْصَّدَقَةِ ؛ فَإِنَّهَا تَدْفَعُ عَنْكُمْ الْأَمْرَاضَ وَالْأَعْرَاضَ - (فر) عن ابن عمر - (ض)
 ٤١٦٧ - دِبَاغُ الْأَدِيمِ طَهُورُهُ - (حم م) عن ابن عباس (د) عن سلمة بن المحبق (ن) عن عائشة (ع)
 عن أنس (طب) عن أبي أمامة وعن المغيرة
 ٤١٦٨ - دِبَاغُ جُلُودِ الْمَيِّتَةِ طَهُورُهَا - (قط) عن زيد بن ثابت - (ح)

حرف الدال

(داووا مرضاكم بالصدقة) فإن الطب نوعان جسماني وروحاني فأرشد النبي صلى الله عليه وسلم إلى الأول آنفاً وأشار الآن إلى الثاني فأمر بمدواة المرضى بالصدقة ونبيه بها على بقية أخواتها من القرب كإغاثة ملهوف وإعانة مكروب وقد جرب ذلك الموفقون فوجدوا الأدوية الروحانية تفعل ما لا تفعله الأدوية الحسية ولا ينكر ذلك إلا من كشف حجابيه والنبي صلى الله عليه وسلم طبيب القلوب فمن وجد عنده كمال استعداد إلى الإقبال على رب العباد أمره بالطب الروحاني ومن رآه علي خلاف ذلك وصف له ما يليق من الأدوية الحسية (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب عن أبي أمامة) وقد أبدع المصنف النجدة حيث عزاه لهذا مع وجوده لبعض المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو البيهقي في سننه والخطيب من حديث ابن مسعود ورواه أيضاً الطبراني من حديث أبي أمامة والديلمي من حديث ابن عمر وعزاه لهما في الدور

(داووا مرضاكم بالصدقة) من نحو إطعام الجائع واصطناع المعروف لدى القلب الملهوف وجبر القلوب المنكسرة كالمرضى من الغرباء والفقراء والأرامل والمساكين الذين لا يؤبه بهم (فإنها تدفع عنكم الأمراض والأعراض^(١)) قال في سفر السعادة كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يعالج الأمراض بثلاثة أنواع بالأدوية الطبيعية والأدوية الإلهية وهذا منها وبالأدوية المركبة منهما . وقال في سلك الجواهر الصدقة أمام الحاجة سنة مطلوبة مؤكدة والخواص يقدمونها أمام حاجاتهم إلى الله كحاجتهم إلى شفاء مريضهم لكن على قدر البلية في عظمها وخفها حتى أهم إذا أرادوا كشف غامض بذلوا شيئاً لا يطاع عليه أحد وكان ذور الفهم عن الله إذا كان لهم حاجة يريدون سرعة حصولها كشفاء مريض يأمرين باصطناع طعام حسن باجم كبش كامل ثم يدعون له ذوى القلوب المنكسرة قاصدين فداء رأس برأس وكان بعضهم يرى أن يخرج من أعز ما يملكه فإذا مرض له من يعز عليه تصدق بأعز ما يملكه من نحو جارية أو عبد أو فرس يتصدق بثمنه على الفقراء من أهل العفاف قال الحلبي فان قيل أليس الله قدر الأعمال والآجال والصحة والسقم فما فائدة التداوي بالصدقة أو غيرها قلنا يجوز أن يكون عند الله في بعض المرضى أنه إن تداوى بدواء سلم وإن أهمل أمره أفسد أمره المرض فهالك (فر) من حديث بديل بن الحبر عن هلال بن مالك عن يونس بن عبيد عن راو (عن ابن عمر) بن الخطاب قال البيهقي منكر بهذا الاسناد .

(دماغ الأديم) بكسر الدال الجداد الذي نجس بالموت (طهوره) بفتح الطاء أي مطهره فيصير طاهراً ينتفع به عند الشافعي وأبي حنيفة ومالك وكذا أحمد في إحدى روايته أما قبل الدبغ فلا يجوز الانتفاع به خلافاً للزهري

(١) بفتح الهمزة أي العوارض من المصائب والبلايا وقد جرب ذلك الموفقون من أهل الله فوجدوا الأدوية الروحانية تنفع أكثر من الحسية وقد تقدم الأمر بالتداوي بها في حديث تداووا فان الله لم يضع داء إلا وضع له دواء

- ٤١٦٩ - دَبَاغُ كُلِّ إَهَابٍ طُهُورُهُ - (قط) عن ابن عباس (ح)
- ٤١٧٠ - دَبَّ إِلَيْكُمْ دَاءُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ: الْحَسَدُ وَالْبَغْضَاءُ، هِيَ الْحَالِقَةُ حَالِقَةُ الدِّينِ لَا حَالِقَةَ الشَّعْرِ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا، وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا، أَفَلَا أَنْبَأْتُكُمْ بِشَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ؟ أَفَشَرُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ - (حم ت) والضياء عن الزبير بن العوام - (صح)
- ٤١٧١ - دُثْرُ مَكَانِ الْبَيْتِ فَلَمْ يَحْجْهُ هُوْدٌ وَلَا صَالِحٌ، حَتَّى بَوَّاهُ اللَّهُ لِإِبْرَاهِيمَ - الزبير بن بكار في

للإحسان وأما الجلد الذي لم ينحس بالموت كجد المفاظ فلا يطهره الدباغ ثم الدباغ يكون بكل حريف نازع للفضول وتمسك بهذا من جوز أكل جلد الميتة بعد الدباغ وهو وجه عند الشافعية رجحوا مقابله ومن قال يطهر شعر الجلد معه وهو وجه عندهم أيضا صححوا نقيضه قالوا لأن الدباغ لا يؤثر فيه (حم م) من حديث السبائي (عن ابن عباس) قال السبائي سألت ابن عباس إنا نكون بالمغرب فبأيتنا الجرس بالأسقية فيها الماء والودك فقال اشرب فقلت أراى تراه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره (د عن سلمة بن المحبق) وفيه سلمة بن ربيعة بن المحبق الهذلي صحابي نزيل البصرة (ن عن عائشة) قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جلود الميتة فذكره (ع عن أنس طب عن أبي أمامة وعن المغيرة)

(دباغ جلود الميتة طهورها) قال في الفردوس معناه أنه إذا دبغ فهو طاهر كجلد المذكي وهذا شامل لما كحل وغيره من كل جلد نجس بالموت وهو ما عليه الشافعية وخصه المالكية بما كحل لورود الخبر في الشاة ولأن الدباغ لا يزيد في التطهير على الذكاة وغيره لما كحل لم يطهر بالذكاة فكذا الدباغ وأجاب من عجم بالتمسك بمفهوم اللغة (قط) من رواية سعيد بن المسيب (عن زيد بن ثابت) قال الغرياني في حاشية مخصر الدارقطني كما وقفت عليه بخطه فيه الواقدي ضعفه قال البخاري متروك وشيخه معاذ بن محمد الأنصاري مجهول ورواه عنه أيضا ابن حبان وقال ابن جماعة في سننه شريك القاضي وثقه ابن معين لكنه اختلط آخره ولذلك روى له مسلم في المتابعات.

(دباغ كل إهاب طهوره) عام في كل جلد يقبل الدباغ لا مطلق لخروج المفاظ قال ابن العربي وزعم بعض الغفلة وهو أبو يوسف أن جلد الخنزير يطهر بالدباغ تعاقبا بالعموم لا وجه له (قط عن ابن عباس) رواه من عدة طرق عن عدة من الصحابة بألفاظ مختلفة ثم قال أسانيدنا يحتاجه (دب إليكم) أى سار إليكم (داء الأمم قبلكم) أى عادة الأمم الماضية (الحسد والبغضاء) هى الحالقة حالقة الدين (بكر الدال) (لاحالقة الشعر) أى الخصلة التى شأنها أن تحاق أى تهلك وتتأصل الدين كما يتأصل المواسى الشعر قال ابن الأثير نقل الداء من الأجسام إلى المعانى ومن أمر الدين إلى الآخرة وقال الطائى الدب يستعمل فى الأجسام فاستعمل للسرابة على سبيل التبعية وكذا قوله الحالقة فإنها تستعمل فى حلق الشعر فاستعملت فيما يتأصل الدين وليست هى استعارة لذكر المشبه والمشبهة أى البغضاء تذهب الدين كما يذهب المواسى الشعر (والذى نفس محمد بيده) أى بقدرته وقصر يده (لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا) بالله تعالى وبما علم نبيى الرسول به بالضرورة (ولا تؤمنوا حتى تحابوا) بحذف إحدى التامين للتخفيف أى حتى يحب بعضكم بعضا (أفلا أنبأكم بشيء إذا فعلتموه تحاببتم) قالوا بلى يا رسول الله قال (أفشروا السلام بينكم) فانه يزيل الضغائن ويورث التحابب كما سلف تقريره (حم ت) فى الزهد (والضياء) المقدسى عن مولى آل الزبير (عن الزبير) بالتصغير (ان العوام) بفتح المهملة وشذ الواو قال المناوى ومولى الزبير مجهول ورواه باللفظ المازبور من هذا الوجه البزار قال الهيثمى كالمندرى سننه جيد.

(دثر مكان البيت) أى درس محل الكعبة وأصل الدثر الدروس وهو أن تهب الرياح على المنزل فتغشى رسومه

النسب عن عائشة - (ض)

٤١٧٢ - دحية الكلبي يشبه جبريل وعروة بن مسعود الثقفي يشبه عيسى بن مريم ، وعبد العزى يشبه الدجال - ابن سعد عن الشعبي مرسل - (ض)

٤١٧٣ - دخلت الجنة فسمعت خشفة ، فقلت : ما هذه ؟ قالوا : هذا بلال ، ثم دخلت الجنة فسمعت خشفة ، فقلت : ما هذه ؟ قالوا : هذه الغمصاء بنت ملحان - عبد بن حميد عن أنس الطياشي عن جابر (ص)

الرمل وتغطيه بالتراب اه وذلك بالطرفان وقد روى كما في البحر العميق أنه كان موضع البيت بعد الغرق اكمة حرام لا تعلمها السيول وكان يأتيها المظلوم ويدعو عندها المكروب فقل من دعا عندها إلا استجيب له (فلم يحجه هود ولا صالح) مع أن سنة الله في الذين خلوا من قبل أصفيائه آدم فمن بعده المحافظة على حجه (حتى برأه الله إبراهيم) أي أراه أصله ومحلله فأسس قواعده وبنائه وأظهر حرمة ودعا الناس إلى الحج إليه ووردت أخبار بحج هود وصالح وسندها كلها ضعيف قاله المصنف (الزبير بن بكار في النسب) من حديث إبراهيم بن محمد بن عبد العزيز الزهري عن أبيه عن الزهري عن عروة (عن عائشة) وفي الميزان إبراهيم واه قال ابن عدي عامة حديثه مناكير وقال البخاري سكتوا عنه وبمشرته جلد مالك .

(دحية) هم ملثين كنية وقد يفتح أوله بل نقل الزعخشري عن الأصمعي أنه لا يقال بالكسر (الكلبي) بفتح فسكون الصحاح القديم المشهور شهد مع المصطفى صلى الله عليه وسلم مشاهدته كلها بعد بدر وما بع تحت الشجرة (يشبه جبريل) وكان يأتي المصطفى صلى الله عليه وسلم غالباً على صورته فإنه كان بارعاً في الجمال يضرب به المثل فيه بحيث كان إذا دخل بلداً برز لرؤيته العواتق من خدورهن (وعروة) بضم العين المهملة (ابن مسعود الثقفي) الذي أرسلته قريش إلى المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم يوم الحديبية ثم أسلم فدعا قومه إلى الإسلام فقتلوه (يشبه عيسى بن مريم) ولما قتله قومه قال مثله في قومه كصاحب يونس (وعبد العزى) بن قطب (يشبه الدجال) في الصورة رفيع جواز تشبيه الأنبياء والملائكة بغيرهم وهذه التشبيهات إنما هي للصورة كما تقرر ولا شك أن الصورة المذكورة أخص بالمشبه به فلا يرد أن المشبه به يجب كونه أقوى وفيه إشارة إلى أن الدجال آثار الحديث عليه ظاهرة وإن ثبت كافي في الدلالة على كونه من جنس المخلوقين وأن له خالقاً خلقه وسيرهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم (ابن سعد) في الطبقات عن الشعبي مرسل - (دخلت الجنة) أي في اليوم لأنه لا يدخل أحد الجنة في اليقظة والمصطفى صلى الله عليه وسلم وإن دخلها يقظة ليلة المعراج إلا أن بلال لم يدخل (فسمعت خشفة) بفتح المعجمتين والفاء صوت حركة أو وقع فعل (فقلت ما هذه) الخشفة أي قال ذلك للملائكة أو لغيرهم من أهل الجنة كالخوارج والولدان يزاد في رواية أخرى (لوا هذا بلال) قال العراقي في شرح التقريب إن قيل كيف رأى بلال أمامه مع أنه أول من يدخلها قلنا لم يقل هذا لأنه يدخلها قبله يوم القيامة وإنما رآه أمامه مناما وأما الدخول حقيقة فهو أول داخل وهذا الدخول المراد به سريان الروح حالة النوم قال القاضي ولا يجوز إجراؤه على ظاهره إذ ليس لشي من الأنبياء أن يسابقه فكيف بأحد من أمته (ثم دخلت الجنة) أي مرة أخرى (فسمعت خشفة فقلت ما هذه قالوا هذه الغميصاء) بغير معجمة مصغرة ويقال الرميضاء امرأة أبي بلحة وهي أم سليم خالة أنس ^(١) (بنت ملحان ^(٢)) وهذا يقتضي تكرار الدخول ليكن قد عرفت أنها رؤيا منام (عبد) بغير إضافة (بن حميد عن أنس) بن مالك (الطياشي) أبو داود (عن جابر) بن عبد الله ورواه عنه الديلمي أيضاً رمز المصنف لحسنه .

(١) الذي في الإصابة أنها أم أنس (٢) بكسر الميم وسكون اللام وبالمهملة ونون ابن خالد الانصاري وأما تبة أو رملة أو سهلة أو رميشة أو مليكة أو نبيهة من الصحابات الفاضلات

٤١٧٤ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ خَشْفَةً بَيْنَ يَدَيَّ ، قُلْتُ : مَا هَذِهِ الْخَشْفَةُ ؟ فَقِيلَ : هَذَا بِلَالٌ يَمْشِي أَمَامَكَ - (طب عد) عن أبي أمامة - (صح)

٤١٧٥ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِي ، فَسَمِعْتُ فِي جَانِبِهَا وَجَسًا فَقُلْتُ : يَا جَبْرِيلُ مَا هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا بِلَالُ الْمُؤَذِّنُ - (حم ع) عن ابن عباس - (صح)

٤١٧٦ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ لَزِيدَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ دَرَجَتَيْنِ - ابن عساكر عن عائشة - (ح)

٤١٧٧ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ عَلَى بَابِهَا : الصَّدَقَةُ بِعَشْرَةٍ ، وَالْقَرْضُ بِثَمَانِيَةِ عَشَرَ ، فَقُلْتُ : يَا جَبْرِيلُ

(دخلت الجنة اسمعت خشفة) بخاء معجمة بضبط المصنف صوت غير شديد وأصله صوت ديب الحية والمراد هنا ما يسمع من حس وقع القدم أو النعل (بين يدي) أي أمامي بقربي (فقلت ما هذه الخشفة فقيل هذا بلال يمشي أمامك) إنما أخبره بذلك ليطيب قلبه ويداوم على العمل ويرغب غيره فيه قال المظهر هذا لا يدل على تفضيل بلال على العشرة فضلاً عن النبي وإنما سبقه للخدمة وقال التوربشتي هذا شيء كوشف به من عالم الغيب في نومه أو يقظته وهو من قبيل قول القائل لبعده تسبقني إلى العمل أي تعمل قبل ورود أمري عليك قال الطبري ولا ينافضه ، يأيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله لما أن المتقدم بين يدي الرجل خارج من صفة المنايع المنقاد لأن الآية واردة في النهي عما لا يرضى الله ورسوله كما يشهد له سبب النزول والحديث ليس كذلك ومن ثم قرره على السبب الموجب السابق واستحمله لذلك (ط) وكذا في الأوسط والصغير (عد عن أبي أمامة قال الهيثمي رجال الصغير ثقات وقد رواه أحمد في حديث طويل اهـ ، ومفهومه أن رجال الكبير ليسوا ثقات وبه يعرف أن المصنف لم يصب في إهماله الطريق الجيد وإيثاره عليها غيرها (دخلت الجنة ليلة أسري بي فسمعت في جانبها وجساً) أي صوتاً خفياً قال ابن الأثير الوجس الصوت الخفي فترجس بالشئ أحس به (فقلت يا جبريل ما هذا قال بلال المؤذن) قال الحافظ العراقي وفيه وفيما قبله ندب قص الرؤيا الصالحة على أصحابه وأن الإنسان إذا رأى لصاحبه خيراً بشره به وأن رؤيا الدنيا حق ومنقبة عظيمة لبلال (حم ع عن ابن عباس) قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح غير قابر من وقد وثق وفيه ضعف

(دخلت الجنة فرأيت لزيد بن عمرو بن نفيل) تصغير نفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي وهو ابن عم خديجة (١) الذي قال البصطامي صلى الله عليه وسلم لما بدأه الوحي وذهبت به خديجة إليه هذا الناموس الأكبر الذي أنزل على موسى (درجتين) أي منزلتين عظيمتين لكونه تنصر وآمن بعيسى ثم آمن بمحمد وفي رواية دوجتين أي شجرتين عظيمتين قال الزين العراقي ينبغي أن يقال إنه أول من آمن من الرجال لأن أول الوحي نزل في حياته فأمن به وصدقه وذكره ابن منده في الصحابة وقول الحاكم لا أعلم خلافاً أن علياً أول الذكور إسلاماً أراد به إسلاماً بعد خديجة ومن نظمها :

أرباً واحداً أم ألف رب أدب إذا تقسمت الأمور
تركت اللات والعزى جميعاً كذلك يفعل الرجل البصير
ألم تعلم أن الله أفنى رجالاً كان شأنهم الفجر
وأبقى آخرين ببر قوم فيرو منهنم الطفل الصغير

(ابن عساكر) في التاريخ (عن عائشة) وفيه الباغندي مضعف لكن قال الحافظ ابن كثير إسناده جيد (دخلت الجنة) لفظ رواية الطبراني فيما وقفت عليه من النسخ دخل رجل الجنة فرأى ولعل هذه رواية أخرى

(١) قوله وهو ابن عم خديجة الخ : يمارضه ما في أول صحيح البخاري أن القائل هو ورواه بن نوفل فليحذر اهـ

كَيْفَ صَارَتِ الصَّدَقَةُ بِعَشْرَةٍ وَالْقَرْضُ بِثَمَانِيَةِ عَشْرٍ؟ قَالَ: لِأَنَّ الصَّدَقَةَ تَقَعُ فِي يَدِ الْغَنِيِّ وَالْفَقِيرِ، وَالْقَرْضُ لَا يَقَعُ إِلَّا فِي يَدِ مَنْ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ - (ط) عن أبي أمامة - (ص)

١٧٨ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ فِيهَا قِرَاءَةً، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: حَارِثَةُ بْنُ النُّعْمَانِ، كَذَلِكُمْ الْبَرُّ، كَذَلِكُمْ الْبَرُّ - (ت) والحاكم عن عائشة - (ص)

١٧٩ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ فِيهَا جَنَابًا مِنْ الْأَوَّلَى تَرَاهَا الْمِسْكُ، فَقُلْتُ: لِمَنْ هَذَا يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ: لِلْمُؤَذِّنِينَ وَالْأُتَمَّةِ مِنْ أُمَّتِكَ يَا مُحَمَّدُ - (ع) عن أبي - (ص)

في نسخة أخرى (فرايت على بابها الصدقة بعشرة والقرض^(١) بثمانية عشر فقلت يا جبريل كيف صارت الصدقة بعشرة والقرض بثمانية عشر قال لأن الصدقة تقع في يد الغني والفقير والقرض لا يقع إلا في يد من يحتاج إليه) قال الطيبي القرض اسم مصدر والمصدر بالحقيقة الاقراض ويجوز كونه ما بمعنى المقرض وقال البلقيني فيه أن درهم القرض بدرهمي صدقة لأن الصدقة لم يعد منها شيء والقرض عادته درهم فسقط مقابله وبقي ثمانية عشر^(٢) ومن ثم لو أبرأ منه كان له عشرون ثواب الأصل وهذا الحديث يعارضه حديث ابن حبان من أقرض درهما مرتين كان له كأجر صدقة مرة وجمع بعضهم بأن القرض أفضل الصدقة باعتبار الابتداء بامتيازها عنها بصون وجه من لم يعتد السؤال وهي أفضل من حيث الانتهاء لما فيها من عدم رد المقابل وعند تقابل الخصوصيتين قد ترجح الأولى وقد ترجح الثانية باعتبار الأثر المترتب والحق أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال والأزمان وعليه تنزل الأحاديث المتعارضة (ط) عن أبي أمامة قال الهيثمي فيه عتبة بن حميد وثقه ابن حبان وغيره وفيه ضعف

(دخلت الجنة فسمعت فيها قراءة فقلت من هذا قالوا) يعني الملائكة أو غيرهم ممن سر (حارثة) بحاء مهملة ومثناة (ابن النعمان) من بني مالك بن النجار البدرى وكان أبرّ الناس بأمة (كذلكم البر كذلككم البر) قال الطيبي المشار إليه ماسبق والمخاطبون الصحابة فإن المصطفى صلى الله عليه وسلم رأى هذه الرؤيا وقصها على أصحابه فلما بلغ إلى قوله النعمان نبههم على سبب نيل تلك الدرجة بقوله كذلكم البر أى حارثة قال تلك الدرجة بسبب البر وموقع هذه الجملة التذليل كقوله تعالى وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون وفيه من المبالغة أنه جعل جزاء البر برأ وعرف الخبر بلام الجنس تنبيهاً على أن هذه الدرجة القصيا لا تنال إلا ببر الوالدين والشكرار للاستيعاب والتقرير والتأكيد (ن ك) في المناقب وكذا أحمد وأبو يعلى بسند قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح (عن عائشة) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وقال الحافظ في الإصابة إسناده صحيح وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته وكان أبرّ الناس بأمة اه فكأنه أغمله سهواً أو توهم أنه مدرج في الحديث وهو ذهول فقد قال الصدر المناوى وغيره وصح لنا برواية الحاكم والبيهقي أن قوله كان أبرّ الناس من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس مدرج ثم بسطه

(دخلت الجنة فראيت فيها جناباً من الأولاد تراها المسك فقلت لمن هذا يا جبريل قال للمؤذنين والأئمة من أمتهك يا محمد) فيه أن من رأى لقوم خيراً سببه فعلمهم لشيء من أبواب الخير أن يسألهم عما استحقوا به ذلك

(١) بفتح القاف أشهر من كسرها بمعنى القرض ويطلق على المصدر بمعنى الاقراض الذى هو تعليق شيء على أن يرد بدله (٢) قلت وذكره الدميرى بعبارة أخرى فقال الحكمة في أن القرض بثمانية عشر أن الحسنه بعشر أمثالها حسنة عدل وتسعة فضل ولما كان المقرض يرد إليه ماله سقط سهم العدل مع مقابله وبقيت سهام الفضل وهي تسعة فضوت بسبب حاجة المقرض فكانت ثمانية عشر اه

٤١٨٠ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ خَشْفَةً بَيْنَ يَدَيَّ؛ فَقُلْتُ: مَا هَذِهِ الْخَشْفَةُ؟ فَنَسِيلٌ: الْغَمِيصَاءُ بَنَتْ مَلْحَانَ (حم م ن) عن أنس - (صح)

٤١٨١ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ، فَإِذَا أَنَا بِنَهْرٍ حَافَتَاهُ خِيَامُ اللَّوْثِ فَضَرَبْتُ يَدَيَّ إِلَى مَا يَجْرِي فِيهِ الْمَاءُ فَإِذَا مِسْكٌ أَذْفَرُ، فَقُلْتُ: مَا هَذَا يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ: هَذَا الْكُوْثُ الَّذِي أَعْطَاكَهُ اللَّهُ - (حم خ تن) عن أنس (صح)

٤١٨٢ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا أَنَا بِقَصْرِ مِنْ ذَهَبٍ، فَقُلْتُ: لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ؟ قَالُوا لِشَابٍّ مِنْ قُرَيْشٍ، فَظَنَنْتُ أَنِّي أَنَا هُوَ، فَقُلْتُ: وَمَنْ هُوَ؟ قَالُوا: عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَلَوْلَا مَا عَلِمْتُ مِنْ غَيْرِكَ لَدَخَلْتَهُ - (حم ت حب) عن أنس (حم ق) عن جابر (حم) عن بريدة وعن معاذ (صح)

ليحشم عليه ويرغهم فيه (ع) ركدنا أبو الشبخ والدبلي (عن أبي) بن كعب قال الدبلي وفي الباب أنس وغيره (دخلت الجنة فسمعت خشفة بين يدي فقلت ما هذه الخشفة فقيل الغميصاء ويقال الرميضاء (بنت ملحان) بن خالد الأنصارية أم سليم خالة أنس بن مالك يقال اسمها رميلة أو رميثة أو مليكة أو نبيهة اشتهرت بكنيتها وهي امرأة أبي طلحة سيدة الصابرات التي مات ولدها وزوجها غائب فسبحته في ناحية البيت فجاء أبو طلحة فقدمت له إبطاره فقال كيف الصبي قالت هو أسكن مما كان فيه ثم تصنعت له فأصابها فلما فرغ قالت ألا تعجب لجيرانك أعيروا عارية فطلبت منهم فجزعوا فقال بنس ما صنعوا فقالت ابنك كان عارية فقبض فحمد واسترجع فخلق بمثل هذه أن تكون في عليين (حم م ن عن أنس) بن مالك

(دخلت الجنة فإذا أنا بنهر حافته خيام اللواتي فضربت يدي إلى ما يجري فيه الماء فإذا هو مسك أذفر) قال أنس قلت ما الأذفر قال الذي لا خلط له (فقلت ما هذا يا جبريل قال هو الكوثر الذي أعطاك الله) في الجنة (حم خ ت عن أنس)

(دخلت الجنة) في النوم (فإذا أنا بقصر من ذهب) وفي رواية فأتيت على قصر من ذهب مربع مشرف وذكر بعضهم في حكمة كونه من ذهب أنه إشارة إلى أن عمر من الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم لأن لفظ الذهب مطابق للأذهاب (فقلت لمن هذا القصر) استفهام للبلائكة الذين كانوا معه في الجنة حينئذ وفائدة سؤاله عنه أن يعلم لمن هو فيبشره به (قالوا لشاب من قريش) أي من قبيلة قريش (اظننت أني أنا هو فقلت ومن هو قالوا عمر ابن الخطاب) قال الزين العراقي في حكمة كونه لم يصرح له ابتداء بكونه لعمر بنان فضيلة قريش فلو قال ابتداء لعمر فات التنبيه على ذلك (الولاء ما علمته من غيرك لدخلك) تمامه فبكي عمر ثم قال أعليك أبي وأمي يارسول الله أغار قال المعبرون القصر في المنام عمل صالح لأهل الدين وغيرهم حبس وضيق وقد يعبر دخول القصر بالتزوج وفيه الحكم لكل امرئ بما يعرف من خلقه ولا يعارض هذا خبر ابن أبي الدنيا عن أنس مرفوعاً دخلت الجنة فإذا فيها قصر أبيض قلت لجبريل لمن هذا القصر قال لرجل من قريش فرجوت أن أكون أنا فقلت لأبي قريش فقال لعمر لأن الرؤيا إن كانت متعددة نظاهرها ولا مانع من إعداد قصرين أو تصور له بعضها أصفر وبعضها أبيض وإلا فلا مانع من كون المراد ببياضه نوره وإشراقه وضيائه وذهب الجنة لا يشبه ذهب الدنيا من كل وجه (تقريبه) قد كان المصطفى أشد الناس غيراً وتبعه أكابر أصحابه على ذلك كما أشعر به ما أشير إليه من غيرة عمر ومن غيرة سعد بن عباد حيث قال لو وجدت مع امرأتي رجلاً لضرته بالسيف شير مصفح يدي لو وجدته ساياً فانه يكون مباح الدم بزناه (حم ت حب عن أنس) بن مالك (حم ق عن جابر) بن عبد الله (حم عن بريدة) بن الحصيص (وعن معاذ) بن جبل وفي الباب غيرهم أيضاً

٤١٨٣ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَاسْتَقْبَلَنِي جَارِيَةٌ شَابَةٌ ، فَقُلْتُ : لِمَنِ أَنْتِ ؟ قَالَتْ لِيَزِيدَ بْنِ حَارِثَةَ - الرَوِيَانِي وَالضِيَاءُ عَنْ بَرِيدَةَ - (ح)

٤١٨٤ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ الْبَارِحَةَ فَنَظَرْتُ فِيهَا ، فَإِذَا جَعْفَرُ يَطِيرُ مَعَ الْمَلَائِكَةِ ، وَإِذَا حَمْرَةٌ مُتَكِيَةٌ عَلَى سُرِيرٍ - (طَبِ عَدْلُكَ) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ص)

٤١٨٥ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا جَارِيَةٌ أَدْمَاءُ لَعَسَاءُ ، فَقُلْتُ : مَا هَذِهِ يَا جَبْرِيلُ ؟ فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَرَفَ شَهْوَةَ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ لِلْأَدَمِ اللَّعِيسِ نَحَاقَ لَهُ هَذِهِ - جَعْفَرُ بْنُ أَحْمَدَ الْقُمِي فِي فَضَائِلِ جَعْفَرٍ ، وَالرَّافِعِيُّ فِي تَارِيخِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ - (ض)

٤١٧٦ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ فِي عَارِضَتِي الْجَنَّةِ مَكْتُوبًا ثَلَاثَةَ أَسْطُرٍ بِالذَّهَبِ : السَّطْرُ الْأَوَّلُ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ» ، وَالسَّطْرُ الثَّانِي «مَا قَدَّمْنَا وَجَدْنَا ، وَمَا أَكَلْنَا رَجَحْنَا ، وَمَا خَلَّفْنَا خَسِرْنَا» ، وَالسَّطْرُ الثَّلَاثُ «أُمَّةٌ مُذْنِبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ» - الرَّافِعِيُّ وَابْنُ النُّجَّارِ عَنْ أَنَسٍ (ص)

(دخلت الجنة) زاد في رواية البارحة (فاستقبلني جارية شابة فقلت لمن أنت قالت لزيد بن حارثة) حب رسول الله الذي مابعثه في جيش قط إلا أمره عليهم ولو بقي بعده لاستخلفه كما رواه ابن عساكر عن عائشة ولما جاء مصابه في غزوة مؤتة أتى منزله فلما رآته ابنته انخسعت في وجهه بالبكاء فبكى النبي صلى الله عليه وسلم حتى انتحب فقيل ما هذا يا رسول الله قال هذا شوق الحبيب إلى الحبيب (الرويانى) في مسنده (والضياء) المقدسى في المختارة (عن بريدة) وفيه الحسين بن أحمد قد أوردته الذهبي في الضعفاء وقال استذكر أحمد بعض حديثه

(دخلت الجنة البارحة) اسم لأقرب ليلة مضت وهذا يقتضى قرب عهده بالدخول وقد كانت له عليه السلام التجليات الصادقة والمكاشفات المشهورة والمشاهدات الماثورة وقد تجلّى له الكون كله وزويت له الأرض بأسرها فأرى مشارفها ومغاربها (فنظرت فيها) أى تأملت (فإذا جعفر) بن أبي طالب الذى استشهد بمؤتة (يطير مع الملائكة وإذا حمزة) بن عبد المطلب عم النبي (متكى على سرير) قال السهيلي إنه لم يرد أنه يطير بجناحين كالطير بريش بل المراد بهما صفة ملكية وقوة روحانية ومنه ابن حجر بفقد المانع من الحمل على الظاهر وورد عند البيهقي أن جناحيه من ياقوت (طوبى لك عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح يرويه الذهبي بأن فيه سلة بن وهرام ضعفه أبو داود (دخلت الجنة فإذا جارية أدماء) أى شديدة السمرة (لعساء) فى لونها أدنى سواد ومشرقة من الحمرة (فقلت ما هذه) يا جبريل فقال إن الله عز وجل عرف شهوة جعفر بن أبي طالب للأدم اللعيس نحاق له هذه) إكراما له ليكمل لذته وتعظم مسرته لسكرته استشهد فى سبيله بعد ما بذل الجهد فى قتال أعدائه (جعفر بن أحمد القمى) بضم القاف وشد الميم نسبة إلى قم بلدة كبيرة بين أصبهان وساعة أكثر أهلها شيعة (فى فضائل جعفر) بن أبي طالب (والرافعى فى تاريخه) أى تاريخ قزوين (عن عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب يرفعه

(دخلت الجنة) أى فى المنام (فرايت فى عارضتى الجنة) أى عارضتى بأبها (مكتوبا ثلاثة أسطر) جمع سطر وهو الصنف من الكتابة (بالذهب) أى بذهب الجنة الذى لا يلى ولا يفنى (السطر الأول لا إله إلا الله) أى الواجب الوجود (محمد رسول الله) إلى كافة الثقلين (والسطر الثانى ما قدمنا) أى فى الدنيا من الاتفاق فى وجوه القرب (وجدنا) ثوابه فى الآخرة (وما أكلنا) من الدنيا من الحلال (رجحنا) أكله (وما خلفنا) أى تركنا من مالنا بعد موتنا (خسرنا) فإن حسابنا ووباله على المورث والتبسط به للوارث (والسطر الثالث أمة مذنبية) أى أمة محمد أمة كثيرة الذنوب (ورب غفور) كثير المغفرة لها

- ٤١٨٧ - دَخَلَتْ الْجَنَّةَ فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا الْبُلَّةُ - ابن شاهين في الافراد ، وابن عساكر عن جابر - (رض)
 ٤١٨٨ - دَخَلَتْ الْجَنَّةَ فَوَجَدَتْ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْيَمَنَ ، وَوَجَدَتْ أَكْثَرَ أَهْلِ الْيَمَنِ مَذْحِجًا - (خط) عن عائشة (رض)
 ٤١٨٩ - دَخَلَتْ الْجَنَّةَ فَسَمِعَتْ نَحْمَةً مِنْ نَعِيمٍ - ابن سعد عن أبي بكر العدوي مرسلًا
 ٤١٩٠ - دَخَلَتْ الْعُمْرَةُ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (مد) عن جابر - (دت) عن ابن عباس مرسلًا
 ٤١٩١ - دَخَلَتْ أُمْرَأَةُ النَّارِ فِي هَرَّةٍ رَبَطَتْهَا فَلَمْ تُطْعِمَهَا وَلَمْ تَدْعَهَا تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ

فلو أتوه بقراب الأرض خطايا قابلهم بقرابها مغفرة كما سيجي. في خبر وقوله ما قدمنا الخ مقول على السنة العباد (الرافعي) الإمام أبو القاسم في تاريخ فزوين (وابن النجار) في تاريخ بغداد (عن أنس) بن مالك (دخلت الجنة فإذا أكثر أهلها البله) جمع أبله وهو الغافل عن الشر المطبوع علي الخير أو من غابت عليه سلامة الصدر لحسن ظنه بالناس فأغفل أمر دينه فجعل حذق التصرف فيها وأقبل على آخرته فشغل نفسه بها فلذلك كانوا أكثر أهلها ابن شاهين في الافراد وابن عساكر في التاريخ (عن جابر) قال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه أحد بن عيسى قال ابن حبان يروي عن المجاهيل المناكير وفي الميزان آفته محمد بن إبراهيم القرشي

(دخلت الجنة فوجدت أكثر أهلها اليمن) أي أهل اليمن (ووجدت أكثر أهل اليمن مذبذب) كسجد اسم أكمة بالين ولدت عندها امرأة من حمير كانت زوجة لإد فسميت باسمها ثم صار علماء على القبيلة ومنهم قبيلة الانصار وعليه فلا ينصرف للتأنيث والعلمية وقال الجوهري مذبذب اسم الأب قال والميم عند سيدييه أصالية وعليه فهو منصرف (خط) وكذا الديلي (عن عائشة) وفيه حمزة بن الحسين السمسار قال الذهبي في الضعفاء عن حمزة بن الحسين الدلال ابن السماك قال الخطيب كذاب اه (دخلت الجنة فسمعت نعمة) قال الزمخشري النعمة كالرزمة من النعيم وهو صوت من الجوف ورجل نحم وبذلك سمي نعيم النحام اه وقال العراقي النعمة بنون مفتوحة لحاء مهملة المصوت أو السعة أو النحنة وقال السهيلي النعمة سعة مستطيلة (من نعيم) أي من جوف نعيم بن عبد الله القرشي العدوي أسلم قبل عمر وكنم إيمانه وكان ينفق على أرامل بني عدي فنعوه من الهجرة وقالوا أفم علي أي دين شئت ثم هاجر عام الحديبية وتبعه أربعون من أهل بيته واستشهد يوم اليرموك أو بأجنادين (ابن سعد) في الطبقات (عن أبي بكر) بن سلمان بن أبي خيثمة عبد الله بن حذيفة (العدوي) بالعين والدال المهملتين نسبة إلى عدي بن كعب بن أوى نقة عارف بالنسب (مرسلًا) أرسل عن ابن عمر وغيره قال في الكاشف ثقة

(دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة) أي دخلت في وقت الحج وشهوره هذا هو المناسب للحال وقيل معناه دخل عمل العمرة في عمل الحج إذا قرن بينهما وقيل معناه إن العمرة نفسها داخلية في الحج وفي الأتيان به وأن فرضها ساقط بوجوب الحج وفرضه وهو قول من لا يرى وجوب العمرة كأبي حنيفة ومالك كذا قرره البيضاوي وقال ابن العربي ردا على مذهبه المالكية تعاق علماءونا بقوله دخلت العمرة في الحج على عدم وجوبها فقالوا لما حكم بدخولها فيه سقط وجوبها قلنا لو كان المراد لسقط فعلها رأسا وإنما معناه دخلت في زمن الحج ردا على العرب الزاعمين أن العمرة في زمن الحج من أجر الفجور لحكم بدخولها معه في زمانه كما تدخل معه في مكانه كما تدخل معه في قرانه وهذا بديع (مد) عن جابر (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قصر على المروة بمشقص ثم ذكره) (دت) عن ابن عباس مرسلًا ورواه عنه البزار والطبراني والطيحاوي قال الحافظ ابن حجر في تخريج المختصر حديث غريب تفرد به داود بن يزيد وفيه مقال تفرد به عن عبد الملك بن ميسرة وقد خواف

(دخلت امرأة النار) قال ابن حجر لم أقف على اسمها فقل حميرة وقيل لإسرائيلية ولا تعارض لأن طائفة من حمير

(حم ق ه) عن أبي هريرة (خ) عن ابن عمر
٤١٩٢ دُخُولُ الْبَيْتِ دُخُولٌ فِي حَسَنَةٍ وَخُرُوجٌ مِنْ سَيِّئَةٍ - (عدهب) عن ابن عباس (ض)

أودت فنسبت إلى دينها تارة وإلى قبيلتها أخرى (في هرة) أي لاجلها أو بسببها ذكره الزمخشري وقال ابن مالك في هنا بمعنى التعليل وهو مما خفي على أكثر النحاة وتعقبه الطيبي بأنهم يقدرزون المضاف أي في شأن هرة أو في أمرها والهرة أنثى السور جمعها هرر كقربة وقرب والذكر هو وجمع أيضا على هرة كقردة (ربطتها) وفي رواية للبخاري حبستها وفي أخرى لمسلم عذبت امرأة في هرة سجنتها، وفي رواية له أيضا: أو ثقتها وفي رواية له أيضا: دخلت امرأة النار من جراء هرة لها أو هرة ربطتها (فلم تطعمها) حتى ماتت جوعا كما في رواية البخاري والفاء تفصيل وتفسير للربط (ولم تدعها) لم تركها (تأكل من خشاش) بفتح الخاء المعجمة أشهر من كسرها وضمها كما في الديباج وغيره، وحكى النووي أنه روى بجاء مهملة وغلط قائله (الأرض) حشراتها وهوائها. قال الزمخشري: الواحدة خشاشة سميت به لاندساسها في التراب من خش في الأرض دخل فيها. قال الطيبي: وذكر الأرض للإحاطة والشمول مثله في آية: وما من دابة في الأرض، (حتى ماتت) زاد في رواية مسلم هزلا، وظاهره أنها عذبت بالنار حقيقة أو بالحساب لأن من نوقش عذب كذا ذكره بعضهم وجزم القرطبي بالأول وهذه المرأة هي التي رآها المصطفى صلى الله عليه وسلم في النار وهي امرأة طويلة من بني إسرائيل أو حمير ويحتمل كونها كافرة كذا ذكره جمع وحكاها عنهم الحافظ ابن حجر، وقال النووي: الذي يظهر أنها كانت مسلمة وإنما دخلت النار بهذه المعصية وتويع على ذلك، وقال القرطبي: هل كانت كافرة أو مسلمة كل محتمل فإن كانت كافرة ففيه أن الكفار مخاطبون بالفروع ومعاقبون على تركها وإلا فقد تلخص أن سبب تعذيبها حبس الهرة ففيه أن الهر لا يملك وأنه لا يجب إطعامه إلا على من حبسه وكانهم لم يروا فيه شيئا وهو عجيب فقد ورد النص الصحيح بكفرها قال علقمة كنا جلوسا عند عائشة فدخل أبو هريرة فقالت أنت الذي تحدث أن امرأة عذبت في هرة ربطتها الخ؟ فقال سمعت منه، فقال هل تدري ما كانت المرأة إن المرأة مع ما علمت كانت كافرة وإن المؤمن أكرم على الله أن يعذبه في هرة فإذا حدثت عن رسول الله فانظر كيف تحدث رواه أحمد. قال الحافظ الهيثمي: رجاله رجال الصحيح، وفيه تفخيم الذنب ولو صغيرا وأن تعذيب الحيوان حرام وأنه يسايط يوم القيامة على ظالمه وحل اتخاذ الهر ورباطها بشرط إطعامها وسقيها وألحق بها غيرها في معناها وقول النووي وإن نفقة الحيوان على مالكة نوزع فيه بأنه ليس في الخبر ما يقتضيه (حم ق ه) عن أبي هريرة (خ) عن ابن عمر (بن الخطاب) ورواه عنه أيضا مسلم بلفظ عذبت امرأة في هرة أو ثقتها الخ

(دخول البيت) الكعبة المكة أي للتكبير فيه والصلاة والدعاء كما فعل المصطفى صلى الله عليه وسلم (دخول في حسنة وخروج من سيئة) أراد بالحسنة والسيئة الجنس بدليل رواية دخول البيت دخول في الحسنات والخروج منه خروج من السيئات وفي رواية للبيهقي من دخل البيت دخل في حسنة وخروج من سيئة وخروج مغفورا له وفيه نذب دخول الكعبة ومحلها ما لم يؤذ أحدا بدخوله أو يتأذى هو ولا يجب إجماعا، وحكاية القرطبي عن بعضهم أن دخول الكعبة من المناسك رد بأن المصطفى صلى الله عليه وسلم إنما دخله عام الفتح ولم يكن محرما وأما خبر أبي داود وغيره عن عائشة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم خرج من عندها وهو قرير العين ثم رجع وهو حزين فقال: دخلت الكعبة فأخاف أن أكون شققت علي أمتي فلا يدل للقول المحكي لأن عائشة لم تكن معه في الفتح ولا في عمرته. وقال النووي إن المصطفى صلى الله عليه وسلم دخل يوم الفتح لافي حجة الوداع. قال في الفتح ويشهد له ما في تاريخ الأزرقي أنه إنما دخلها مرة واحدة عام الفتح ثم حج فلم يدخلها (عدهب عن ابن عباس) وفيه محمد بن إسماعيل البخاري أورده الذهبي في الضعفاء وقال: قدم بغداد سنة خمسمائة. قال ابن الجوزي: كان كذابا وفيه عبد الله بن المؤمل. قال الذهبي: ضعفوه

٤١٩٣ - درهم ربا يأكله الرجل - وهو يعلم - أشد عند الله من ستة وثلاثين زنية - (حم طب) عن عبد الله بن حنظلة - (صح)

٤١٩٤ - درهم أعطيه في عقل أحب إلى من مائة في غيره - (طس) عن أنس - (صح)

٤١٩٥ - درهم حلال يشتري به عسلا ويشرب بماء المطر شفاء من كل داء - (فر) عن أنس - (ض)

٤١٩٦ - درهم الرجل ينفق في صحته خير من عتق رقبة عند موته - أبو الشيخ عن أبي هريرة - (ض)

(درهم ربا يأكله الرجل) يعنى الإنسان وذكر الرجل غالبي (وهو يعلم) أى والحال أنه يعلم أنه ربا أو يعلم الحكم فمن نشأ بعيداً عن العلماء ولم يقصر فهو معذور (أشد عند الله من) ذنب (ستة) وفي رواية ثلاث (وثلاثين زنية) زاد الدارقطني في روايته في الخطيئة . قال الطائي : إنما كان أشد من الزنا لأن من أكله فقد حاول مخالفة الله ورسوله ومحاربتهم بعقله الزائغ . قال تعالى : فأذنوا بحرب من الله ورسوله ، أى بحرب عظيم فتحريره محض تعبد ولذلك ردة قولهم : إنما البيع مثل الربا ، بقوله : وأحل الله البيع وحرم الربا ، وأما قبح الزنا فظاهر شرعا وعقلا وله روادع وزواجر سوى الشرع فأكل الربا يهتك حرمة الله والزاني يخرق جلباب الحياء اه . وهذا وعيد شديد لم يقع مثله علي كبيرة إلا قليلا . قال الحرالي : وإذا استبصر ذو دراية فيما يضره في ذاته فأنف منه رعاية لنفسه حق له بذلك التزام زعايتها عما يتطرق له منه درك من جهة غيره فيتوزع عن أكل أموال الناس بالباطل لما يدرى من المؤاخظة عليها في العاجل وما خفى له في الآجل . قال الله سبحانه وتعالى : إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا . فهو آكل نار وإن لم يحس به . وكما عرّف الله تعالى أن أكل مال الغير نار في البطن عرف أن أكل الربا جنون في العقل وخبال في النفس الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان ، وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أحد في الخطم هكذا ذكره وكأنه سقط من قلم المصنف (حم) عن حسين بن محمد عن جرير بن حازم عن أيوب عن ابن أبي مليكة (طب) من هذا الوجه كلاهما عن ابن أبي مليكة (عن عبد الله بن حنظلة) بن أبي عامر الزاهد الأنصاري له رواية وأبو غسيل الملائكة قتل يوم أحد أورده ابن الجوزي في الموضوع وقال حسين بن محمد هو ابن بهرام المروزي قال أبو حاتم رأيت أنه لم أسمع منه وسئل أبو حاتم عن حديث يرويه حسين فقال خطأ فقل له الوهم ، قال ينبغي أن يكون من حسين اه . وتابعه ابن حجر بأنه احتج به الشيخان وثقة غيرهما وبأن له شواهدا اه . ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن عبد الله المذكور وقال : الأصح موقوف وقال الحافظ العراقي رجاله ثقات انتهى . لكن قال تلميذه الهيثمي في موضع فيه جرير ابن حازم تغير قبل موته وقال في آخر رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح (درهم أعطيته في عقل) أى إعانة في الدية التي على العاقلة (أحب إلى من مائة في غيره) أى أحب إلى من مائة درهم أعطيا في غير عقل لما في ذلك الدرهم من عظيم الثواب (طس عن أنس) قال الهيثمي فيه عبد الصمد بن عبد الأعلى قال الذهبي فيه جهالة

(درهم حلال) أى اكتسب من وجه حلال (ليشتري به عسلا ويشرب بماء المطر شفاء من كل داء) من الادواء التي تعرض للبدن أو من الادواء القلبية وإنما يكون ذلك مع صدق النية وقوة الاستيقان وكال التصديق بما ورد عن الشارع ونهيه باشتراط الحل على أن ما كان من وجه حرام لا شفاء فيه وإن زال الداء عند استعماله ظاهرا فعاقبته أردأ من ذلك الداء (فر عن أنس) ورواه عنه أبو نعيم ومن طريقه وعنه أورده الديلمي فلو عزاه المصنف للأصل لكان أولى

(درهم الرجل ينفق في) حال (صحته خير من عتق رقبة عند موته) يعنى التصديق بدرهم واحد حال الصحة أفضل

- ٤١٩٧ - دُعَاءُ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ مُسْتَجَابٌ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ ، عِنْدَ رَأْسِهِ مَلِكٌ مُوَكَّلٌ بِهِ كَلَّمَ دُعَا لِأَخِيهِ بِخَيْرٍ قَالَ الْمَلِكُ ، آمِينَ وَلَكَ بِمِثْلِ ذَلِكَ - (حم م هـ) عن أبي الدرداء
- ٤١٩٨ - دُعَاءُ الْوَالِدِ يُفْضَى إِلَى الْحَجَابِ - (هـ) عن أم حكيم - (ض)
- ٤١٩٩ - دُعَاءُ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ كَدُعَاءِ النَّبِيِّ لِأُمَّتِهِ - (فر) عن أنس - (ض)
- ٤٢٠٠ - دُعَاءُ الْأَخِ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ لَا يَرُدُّ - (بزار) عن عمران بن حصين - (صح)

من عتق رقبة عند الموت لمال فيه من مجاهدة النفس على إخراج الصدقة والانساح صحيح صحيح يؤمل الغنى ويخاف الفقر والأجر على قدر النصب وأما من يثقن الموت ومفارقته لماله على كل حال فلا يثق عليه العتق ولا غيره فالتصدق حينئذ بعتق أو غيره بمقتضى بالنسبة للتصرف في حال الصحة بنسبة ما بين قيمة الدرهم وثمان الرقبة لكن الظاهر أن ذلك يخرج مخرج المبالغة والحث على التصديق حال الصحة (أبو الشيخ) بن حبان (عن أبي هريرة) وفيه يوسف بن السفر الدهشقي قال في الميزان عن الدارقطني متروك وعن ابن عدي له بأبطل وساق هذا منها

(دعاء المرء المسلم مستجاب لأخيه) في الإسلام (بظهر الغيب) لفظ الظاهر مقم ومحل النصب على الحال من المضاف إليه لأن الدعوة مصدر أضيف إلى الفاعل ثم بين الإجابة بجملة استئنافية فقال (عند رأسه ملك موكل به) أي بالتأمين على دعائه بذلك كما يفيد قوله (كلما دعا لأخيه) في الإسلام (بخير) أي بدعاء يتضمن سؤال خير له (قال الملك) الموكل به (آمين) أي استجب يا رب (والك) أيها الداعي (بمثل ذلك) أي مثل ما دعوت به لأخيك وهذا يحتمل كونه إخباراً من الملك بأن الله سبحانه وتعالى يجعل له مثل ثواب ما دعا به لكونه علم ذلك بالاطلاع على اللوح المحفوظ أو غير ذلك من طرق العلم ويحتمل أنه دعا له به والأول أقرب (حم م هـ) في الدعوات (هـ) في الحجج (عن أبي الدرداء) ولم يخرج البخاري

(دعاء الوالد لولده) يعني دعاء الأصل لفرعه (بفضي إلى الحجاب) أي يصعد ويصل إلى حضرات القبول فلا يموقه عائق ولا يحول بينه وبين الإجابة حائل قال الزين العراقي وهل هذا بمعنى قوله في دعوة المظلوم ليس بيننا وبين الله حجاب أو هو دونه لأن في ذلك نفي الحجاب كل محتمل والأول أقرب وفي كتاب البر والصلة لابن المبارك عن مجاهد دعوة الوالد لا تحجب دون الله وفيه أن رجلاً سأل الحسن قال مادعاء الوالد للولد قال نجابة قال فعليه قال استئصاله (هـ) من حديث حباب بن عجلان عن أمها صفية بنت جبرير (عن أم حكيم) بنت وداع الخزاعية قال في الميزان حباب لا تعرف ولا أمها ولا صفية تفرد عنها التبروكي قال الزين العراقي وفي إسناده ثلاث فسوة روى بعضهم عن بعض

(دعاء الوالد لولده) أي الأصل لفرعه (كدعاء النبي لأُمَّتِهِ) في كونه مقبولا قبولاً حسناً غير مردود (فر عن أنس) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف للأصل لكان أحسن قال الزين العراقي في شرح الترمذي هذا حديث منكر وحكم ابن الجوزي بوضعه وقال قال أحمد هذا حديث باطل منكر وأقره عليه المؤلف في مختصر الموضوعات

(دعاء الأخ لأخيه) في الإسلام (بظهر الغيب لا يرد) لأنه إلى الإخلاص أقرب (البرار) في مسنده (عن عمران ابن حصين) سكت عليه الهيثمي فلم يتعقبه قال الحافظ العراقي وهو في مسلم بلفظ دعوة الأخ لأخيه بظهر الغيب مستجابة اهـ وحينئذ فعدول المصنف إلى البرار وإهماله العزو للصحيح غير جيد .

- ٤٢٠١ - دَعَاءُ الْمُحْسِنِ إِلَيْهِ لِلْمُحْسِنِ لَا يَزِدُّ - (فر) عن ابن عمر - (ض)
- ٤٢٠٢ - دَعَوَاتُ الْمَكْرُوبِ : اللَّهُمَّ رَحْمَتَكَ أَرْجُو فَلَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرَفَةَ عَيْنٍ ، وَأَصْلِحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ - (حم خد د حب) عن أبي بكرة - (صح)
- ٤٢٠٣ - دَعْوَةُ ذِي النُّونِ إِذْ دَعَا بِهَا وَهُوَ فِي بَطْنِ الْحُوتِ : لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ لَمْ يَدْعُ بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ - (حم ت ن ك هب) والضياء عن سعد - (صح)
- ٤٢٠٤ - دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ مُسْتَجَابَةٌ ، وَإِنْ كَانَ فَاجِرًا فَفُجِّرْهُ عَلَى نَفْسِهِ - الطيالسي عن أبي هريرة - (صح)

(دعاء المحسن إليه للمحسن) له (لا يزد) أى يقبله الله تعالى مكافأة له على امتثاله أمر الله تعالى بالإحسان (فر عن ابن عمر) بن الخطاب روى المصنف لصحته وليس كما زعم فيه محمد بن إسماعيل بن عياش قال أبو داود لم يكن بذلك وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم أوردته الذهبى في الضعفاء والمتروكين . وقال ضعفه أحمد والدارقطنى .

(دعوات المكروب) أى المغموم المحزون أى الدعوات النافعة له المزيله لكربه والكرب بفتح فسكون مايدهم المرء مما يأخذ بنفسه ويغمره ويحزنه (اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله لا إله إلا أنت) ختمه بهذه الكلمة الحضورية الشهودية إشارة إلى أن الدعاء إنما ينفع المكروب ويزيل كربه إذا كان مع حضور وشهود ومن شهد الله بالتوحيد والجلال مع جمع الهمة وحضور البال فهو حري بزوال الكرب في الدنيا والرخمة ورفع الدرجات في العقبى (حم خد د) في الأدب من حديث طويل (حب) كلهم (عن أبي بكرة) واسمه نافع قال ابن حبان صحيح وأقره عليه ابن حجر لكر قال المناوى وغيره فيه جعفر بن ميمون غير قوى

(دعوة ذي النون) أى صاحب الحوت وهو يونس (إذ) أى حين (دعى بها) وهو في بطن الحوت لا إله إلا أنت) أى إنك الذى تقدر على حفظ الإنسان حيا في بطن الحوت ولا قدرة لغيرك على هذه الحالة ثم أردف ذلك بقوله (سبحانك إني كنت من الظالمين) تصريحاً بالعجز والانكسار وإظهار الذلة والافتقار قال الحسن مائجا لا يقراره على نفسه بالظالم وإنما قبل منه ولم يقل من فرعون حين قال لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل لأن يونس ذكرها في الحضور والشهود وفرعون ذكرها في الغيبة تقليداً لبني إسرائيل ذكره الامام الرازى (لم يدع بها رجل مسلم في شيء) بنية صادقة صالحة (إلا استجاب الله له) لأنها لما كانت مسبقة بالعجز والانكسار ملحقة بهما صارت مقبولة وأمن يحجب المضطر إذا دعاه . فإن قيل هذا ذكر لادعاء قلنا هو ذكر يستفتح به الدعاء ثم يدعو بما شاء أو هو كما ورد من شغله ذكرى من مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين (حم ت) في الدعوات (ن ك) في الدعاء (هب والضياء) المقدسى في المخارة من حديث إبراهيم بن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه (عن) جده (سعد) بن أبي وقاص قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى وفي الحديث قصة بين سعد وبين عثمان حين سلم سعد عليه فلم يرد السلام فشكاه لعمر ومن لطائف إسناده أنه من رواية الرجل عن أبيه عن جده

(دعوة المظلوم مستجابة) أى يستجيبها الله تعالى يعنى فاجتنبوا جميع أنواع الظلم لئلا يدعو عليكم المظلوم فيجيب (وإن كان فاجراً ففجوره على نفسه) ولا يقدح ذلك في استجابة دعائه لأنه مضطر ونشأ من اضطرابه صحة التجاوزه إلى ربه وقطعه قلبه عما سواه والإخلاص عند الله موقع وقد ضمن إجابة المضطر بقوله . آمن يحجب المضطر إذا دعاه . ويحتمل أن يريد بالفاجر الكافر ويحتمل أن يريد الفاسق (تنبيه) يذخى أن يعتقد أن دعوة المظلوم مستجابة ولا ينافيه عدم ظهور أثرها حالاً لأنه تعالى ضمن الإجابة لدعائه في الوقت الذى يريد لافى الوقت الذى تريد كما فى الحكم العطائية وله فى ذلك حكم فتخلفها عن الحصول عقب الدعاء إنما هو بسبب فاحذر أن تقول قد دعاه فلان على فلان الظالم فلم يستجب

٤٢٠٥ - دَعْوَةُ الرَّجُلِ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ مُسْتَجَابَةٌ ، وَمَلَكٌ عِنْدَ رَأْسِهِ يَقُولُ : آمِينَ وَلَكَ بِمِثْلِ ذَلِكَ -
أبو بكر في الغيلانيات عن أم كرز

٤٢٠٦ - دَعْوَةٌ فِي السِّرِّ تَعْدِلُ سَبْعِينَ دَعْوَةً فِي الْعَلَانِيَةِ - أبو الشيخ في الثواب عن أنس

٤٢٠٧ - دَعْوَتَانِ لَيْسَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ : دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ ، وَدَعْوَةُ الْمَرْمِيِّ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ -
(طب) عن ابن عباس

٤٢٠٨ - دَعُ عَنْكَ مُعَاذًا ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَأْمُرُ بِهِ الْمَلَائِكَةَ - الحكيم عن معاذ - (ح)

له ولو كان فلان صالحا كان دعاءه على من ظلمه مفيدا ونحو ذلك من كلمات الجهالات الدائرة على السنة العامة والله در القائل :

أتهزأ بالدعاء وتزدريه وما يدريك ما صنع الدعاء
سهم الليل لا تخطي ، لكن لها أمد والأمد انقضاء

(الطيالسي) أبو دارد (عن أبي هريرة) ظاهره أنه لا يوجد مخرجا لاحد من المشاعير الذين رمن لهم وإلا لما أبعد النجمة
وهو ذهول فقدرناه أحد والبرار باللفظ المزبور عن أبي هريرة قال المنذرى والهيشمي إسناده حسن وقال العامري
البغدادى صحيح غريب

(دعوة الرجل لأخيه) في الاسلام (بظهر الغيب) سبق أن لفظ الظهور مقحم وإن علمه النصب على الحال من المضاف
إليه قال الطيبي ويجوز كونه ظرفا للبصدر وقوله (مستجابة) خبر وقوله (وذلك عند رأسه يقول آمين) جملة مستأنفة مبينة للاستجابة
والباء في قوله (ولك بمثل) زائدة في المبتدأ كما في بحسبك درهم وقال النووي الرواية المشهورة كسر ميم مثل : عن عياض
فتحتها والثاء وزيادة هاء أى عديله سواء فكان بعض السلف إذا أراد الدعاء لنفسه يدعو لأخيه بذلك (أبو بكر في
الغيلانيات عن أم كرز) ظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لاحد من السنة وإلا لما عدل عنه على القانون
المعروف وهو وهم فقد خرج مسلم عن أم الدرداء وأبي الدرداء معا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوة
الأخ لأخيه بظهر الغيب مستجابة عند رأسه ملك موكل كلما دعا لأخيه بخير قال الملك الموكل به آمين ولك بمثل اه
(دعوة في السر تعدل سبعين دعوة في العلانية) لأن دعاء السر أقرب إلى الإخلاص وأبعد عن الرياء (أبو الشيخ)
ابن حبان (في) كتاب (الثواب عن أنس) ورواه عنه الديلمي

(دعوتان ليس بينهما وبين الله تعالى حجاب) بالمعنى المار (دعوة المظلوم) حتى ينتصر بقول أو فعل (ودعوة المراء
لأخيه بظهر الغيب) قال النووي معناه كالذى قبله إن دعوة المسلم في غيبة المدعوله وفي السر مستجابة لأنها أبلغ في
الإخلاص كما تقرّر (تنبيه) قال العلائى والمراد بالحجاب نفي المسانع الردفاستعار الحجاب للرد فكان نفيه دليلا على
ثبوت الإجابة والتعبير بنفي الحجاب أبلغ من التعبير بالقول لأن الحجاب من شأنه المنع من الوصول إلى المقصود فاستعير نفيه
لعدم المنع ويخرج كثير من أحاديث الصفات على الاستعارة التخيلية وهي أن يشترك شيئان في وصف ثم يعتمد
لوازم أحدهما حيث يكون جهة الاشتراك وصفاً فيثبت ذلك المستعار مبالغة في إثبات المشترك وقد ذكر الحجاب
في عدة أحاديث صحيحة والله سبحانه منزه عما يحجب به إذ الحجاب إنما يحيط بمقدار محسوس لكن المراد بحجابه منع
أبصار خلقه أو بصائرهم بما شاء وكيف شاء وإذا شاء كشف ذلك عنهم (طب عن ابن عباس) ومن المصنف
لصحته وليس كما ظن فقد أعله الهيشمي وغيره بأن فيه عبد الرحمن بن أبي بكر المليسي وهو ضعيف وجزم المنذرى بضعة
ثم قال لكن له شواهد

(دع عنك معاذاً) أى اترك ذكره بما ينقصه أو يزري به والمراد ابن جبل (فإن الله يأمُرُ بِهِ الْمَلَائِكَةَ) أى

- ٤٢٠٩ - دَعَّ دَاعِيَ اللَّابَنِ - (حم نخ حب ك) عن ضرار بن الأزور - (صح)
 ٤٢١٠ - دَعَّ قَيْلَ وَقَالَ ، وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ ، وَإِضَاعَةُ الْمَالِ - (طس) عن ابن مسعود - (صح)
 ٤٢١١ - دَعَّ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ - (حم) عن أنس (ن) عن الحسن بن علي (طب) عن وابصة
 ابن معبد (خط) عن ابن عمر - (صح)
 ٤٢١٢ - دَعَّ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ ، فَإِنَّ الصَّدَقَ يَنْجِي - ابن قانع عن الحسن

بعبادته وعليه وهذه منقبة شريفة لمعاذ ولذلك يأتي يوم القيامة أمام العلماء ببروة كما في حديث (الحكيم) الترمذي في النوادر (عن معاذ)

(دع داعي اللابن) أي أبق في الضرع باقياً يدعو مافوقه من اللابن فينزله ولا تستوعبه فإنه إذا استقصى أبطأ الدر وفي رواية ولا يجهد. أي لا تستقصه والجهد الاستقصاء قال الشماخ من ناصع اللون حلوا غير مجهود ذكره كله الزحشرى وهذا قاله ضرار حين أمره بحلب ناقة (حم نخ حب ك) عن ضرار بكسر الصاد المعجمة مخففاً (ابن الأزور) واسم الأزور مالك بن أوس الأسدي كني بطلا شاعراً له وفادة وهو الذي قتل مالك بن نويرة بأمر خالد بن الوليد أبلي يوم اليمامة بلاء عظيماً فقطت ساقاه فجعل يحبو ويقاقل حتى قتل قال الهيثمي : رواه أحمد بأسانيد أحدها رجاله ثقات (دع قيل وقال) مما لا نة فيه ومن حسن إسلام المرء تركه مالا يعني (و كثرة السؤال) عما لا يعني (وإضاعة المال) صرفه في غير حله وبذله في غير وجهه المأذون فيه شرعاً (طس عن ابن مسعود) قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أوصني فذكره رمز المصنف لصحته وهو غير صحيح فقد قال الحافظ الهيثمي وذخيره فيه السري بن إسماعيل وهو متروك

(دع ما يريك) أي يوقمك في الشك والأمر للنسب لما أن توفى الشبهات مندوب لا واجب على الأصح (إلى ما لا يريك) أي أترك ما تشك فيه من الشبهات وأعدل إلى ما لا تشك فيه من الحلال الدين لما سبق أن من اتقى الشبهات فقد استبرأ لعرضه ودينه قال القاضي هذا الحديث من دلائل النبوة ومعجزات المصطفى صلى الله عليه وسلم فإنه أخبر عما في ضمير وابصة قبل أن يتكلم به والمعنى أن من أشكل عليه شيء والتبس ولم يتبين أنه من أي القبيلين هو فليأمل فيه إن كان من أهل الاجتهاد ويسأل المجتهدين إن كان من المقلدين فإن وجد ما يسكن إليه نفسه ويطمئن به قلبه وينشرح صدره فليأخذ به وإلا فليدعه وليأخذ بما لا شبهة فيه ولا ريبه من طريق الورع والاحتياط وحاصله يرجع إلى حديث الحسن الآتي (حم عن أنس) ابن مالك قال الهيثمي فيه أبو عداة الله الأسدي لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح (ن عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين (طب عن وابصة) بكسر الموحدة وفتح المهملة (بن معبد) بن عتبة الأسدي نزيل الجزيرة (خط عن ابن عمر) بن الخطاب (دع ما يريك) بضم الياء وفتحها أكثر رواية (إلى ما لا يريك) أي أترك ما عترض لك الشك فيه منقلاً عنه إلى ما لا شك فيه ذكره الطيبي (فإن الصدق ينجي) أي فإن فيه النجاة وإن كان الإنسان يظن أن فيه الهدى فإذا وجدت نفسك ترتاب من شيء فتركه فإن نفس المؤمن الكامل تطمئن إلى الصدق الذي فيه النجاة من المهالك وترتاب من الكذب فارتياك في شيء أماره كونه حراماً فاحذره واطمئننك علامة كونه حقاً فخذ به ذكره القاضي قال والنفس إذا ترددت في أمر وتحيرت فيه وزال عنها القرار استتبع ذلك العلاقة التي بينها وبين القاب الذي هو المتعلق الأول لها فتتقل العلاقة إليه من تلك الهيئة أثرأ فيحدث فيه خفتان واضطراب ربما يسرى هذا الأثر إلى سائر القوى فتجس بانحلال وانزال فإذا زال ذلك عن النفس وجدت لها قراراً وطأة نينة وقيل المعنى بهذا الأمر أرباب البصائر من أهل النظر والفكرة المستقيمة وأهل القراصات من ذوي النفوس المرتاضة والقلوب السليمة فإن نفوسهم بالطبع تصبو إلى الخير وتنبو عن الشر فإن

٤٢١٣ - دَعُ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ ، فَإِنَّ الصَّدَقَ طُمَأْنِينَةٌ ، وَإِنَّ الْكَذِبَ رِيَّةٌ - (حم ت حب)
عن الحسن - (صح)

٤٢١٤ - دَعُ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ فَإِنَّكَ لَنْ تَجِدَ فَقَدْ شَيْءٌ تَرَكْتَهُ لِلَّهِ - (حل خط) عن ابن عمر - (ح)

٤٢١٥ - دَعُ مَنْ يَسْكِينُ مَا دَامَ عِنْدَهُ ، فَإِذَا وَجِبَ فَلَا تَبْكِينَ بِأَكِيَّةٍ - مالك - (ن ك) عن جابر بن عتيك

٤٢١٦ - دَعُ مَنْ يَأْمُرُ ، فَإِنَّ الْعَيْنَ دَائِمَةٌ ، وَالْقَلْبَ مُصَابٌ ، وَالْعَهْدَ قَرِيبٌ - (حم ن ه ك) عن

الشيء يتجنب إلى ما يلائمه وينفر عما يخالفه فيكون ما يلائمه الصواب غالباً (ابن قانع) في المعجم (عن الحسن بن علي) (دع ما يريك) أي أترك ما تشك في كونه حسناً أو قبيحاً أو حلالاً أو حراماً (إلى ما لا يريك) أي واعذل إلى ما لا شك فيه بمعنى ما تيقنت حسنه وحله (فإن الصدق طمأنينة) أي يطمئن إليه القلب ويسكن وفيه إخبار أي محل طمأنينة أو سبب طمأنينة (وإن الكذب رية) أي يقلق القلب ويضطرب وقال الطيبي جاء هذا القول بهذا لما تقدمه من الكلام ومعناه إذا وجدت نفسك ترتاب في الشيء فتركه فإن نفس المؤمن تطمئن إلى الصدق وترتاب من الكذب فارتباك من الشيء مني عن كونه مظنة للبطل فاحذره وطمأنيتك للشيء مشعر بحقيقته فتمسك به والصدق والكذب يستعملان في المقال والأعمال وما يحق أو يبطل من الاعتقاد وهذا مخصوص بذوى النفوس الشريفة القدسية المطهرة عن دنس الذنوب وورع العيوب اه والحاصل أن الصدق إذا مزج قلب الكامل امتزج نوره بنور الإيمان فاطمأن وانطفأ سراج الكذب فإن الكذب ظلمة والظلمة لا تميز النور (حم ت) في الزهد (حب عن الحسن) بن علي قال الحاكم حسن صحيح وقال الذهبي سنده قوى ورواه عنه أيضا النسائي وابن ماجه فما أوهمه صنيع المؤلف من تفرد الترمذي به من بين الستة غير صحيح

(دع ما يريك إلى ما لا يريك) بفتح الياء وضمها والفتح أفصح (فإنك لن تجد لقد شيء تركته لله) ولهذا قال بعضهم الورع كله في ترك ما يريب إلى ما لا يريب وفي هذه الأحاديث عموم يقتضي أن الرية تقع في العبادات والمعاملات وسائر أبواب الأحكام وإن ترك الرية في ذلك كله ورع قالوا وهذه الأحاديث قاعدة من قواعد الدين وأصل في الورع الذي عليه مدار اليقين وراحة من ظلم الشكوك والأوهام المانعة لنور اليقين (تلييه) قال العسكري لو تأملت الحقائق هذا الحديث لتيقنوا أنه قد استوعب كل ما قيل في تجنب الشهوات (حل) من حديث أبي بكر بن راشد عن عبد الله بن أبي رومان عن ابن وهب عن مالك عن نافع عن ابن عمر ثم قال أبو نعيم غريب من حديث مالك تفرد به ابن رومان عن ابن وهب (خط) في ترجمة الباغندي من حديث قتيبة عن مالك عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب وظاهر صنيع المصنف أن يخرج الخطيب بكت عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه هذا الحديث باطل عن قتيبة عن مالك وإنما يحفظ من حديث عبد الله بن أبي رومان عن ابن وهب عن مالك تفرد به واشتهر به ابن أبي رومان وكان ضعيفاً والصواب عن مالك من قوله وقد سرقه ابن أبي رومان - إلى هنا كلامه

(دع من) يا ابن عتيك (يسكين) يعني النسوة التي احتضر عندهن عبد الله بن ثابت (مادام عندهن) لم تزق روحه بالسكية (فإذا وجب فلا تبكين بأكية) قاله لما جاء يعود عبد الله بن ثابت فوجده قد غلب فصاح به فلم يجبه فاسترجع وقال غلبنا عليك يا أبا الربيع فصاح النسوة وبكين لجعل ابن عتيك يسكتن قد كره فقالوا ما الوجوب يا رسول الله قال الموت وأخذ الشافعي وصحبه من هذا أنه يكره البكاء على الميت بعد الميراث لأنه أسف على ما فات وأنه لا كراهة فيه قبل الموت بل صرح بعض أئمة الشافعية بتدبير إظهار الكراهة فراهه مالك في الموطأ (ن ك) كهم (عن جابر بن عتيك) بن قيس الأنصاري صحابي جليل من بني تميم (دع من يا عمر) بن الخطاب يسكين (فإن العين دائمة والقلب مصاب والعهد قريب) بالموت فلا حرج عليهن في البكاء

أبي هريرة - (صح)

٤٢١٧ - دَعْنَن يَبْكِينَ ، وَإِيَّاكُنَّ وَنَعِيقَ الشَّيْطَانِ ، إِنَّهُمَا كَانَا مِنَ الْعَيْنِ وَالْقَلْبِ فَمِنْ اللَّهِ وَمِنْ الرَّحْمَةِ وَمَهُمَا كَانَا مِنَ الْيَدِ وَاللَّسَانِ فَمِنْ الشَّيْطَانِ - (حم) عن ابن عباس - (صح)

٤٢١٨ - دَعُوا الْحَبْشَةَ مَاودَعُواكُمْ ، رَأَتْكُمْ كَوَا التَّرِكَ مَا تَرَكُواكُمْ - (د) عن رجل - (صح)

٤٢١٩ - دَعُوا الْحَسَنَاءَ الْعَاقِرَ ، وَتَزَوَّجُوا السُّودَاءَ ، الْوُلُودَ ، فَإِنَّ أَكْثَرَكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (عب) عن ابن سيرين مرسلًا - (صح)

أى بغير نوح و... وه قال الطيبى وكان الظاهر أن يكس لأن قرب العهد مؤثر في القلب بالحزن والحزن مؤثر في البكاء لكن قدم ما يشاهد وفيه أنهم لم يكن يزدن على البكاء النياحة والجزع اه وقضبت أنه بعد الموت غير مسكروه خلاف ما اقتضاه الحديث الأول ويمكن حمل هذا على البكاء الاضطرابى الذى لا يمكن دفعه إلا بمحدور يلحقه في جسده والأول على خلاف ذلك فلا تعارض (حم ن ه ك عن أبي هريرة) قال مات ميت في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع النساء يبكين فقام عمر ينهاتن ويطردهن فذكره

(دعنن) باعمر (يبكين وإياكن) أيها النسوة النفث من خطاب عمر إلى خطابين (ونعيق الشيطان) قالوا وما نعيق الشيطان قال (إنه) أى الشأن (مهما كان من العين والقلب) من غير صياح ولا ضرب نحو خد (فمن الله ومن الرحمة) فلا لوم عليكن فيه (ومهما كان من اليد) بنحو ضرب خد وشق جيب (واللسان) من نحو صياح وندب (فمن الشيطان) أى لأنه الأمر به الراضى بفعله قال الطيبى ومهما حرف شرط تقول مهما تفعل الفعل ومحله رفع بمعنى أى شيء كان من العين فمن الله فإن قلت نسبته الدمع من العين والقول من اللسان والضرب باليد إن كان من طريق الكسب فالكل يصح من العبد وإن كان من طريق التقدير فمن الله فما وجه اختصاص البكاء بالله؟ قلت الغالب في البكاء أن يكون محموداً فالأدب أن يستند إلى الله بخلاف قول الخناء والضرب باليد عند المصيبة فإنه مذموم وهذا قاله المسامات رقية بنتم فبكت النساء فجعل عمر يضربهن بسوط وفيه أنه يحرم النذب وهو تعديد شئ مع البكاء والنوح وهو رفع الصوت والجزع بضرب خد وشق ثوب وقطع شعر وتغيير لباس ونحو ذلك (حم عن ابن عباس) قال في الميزان هذا حديث منكر فيه علي بن زيد بن جدعان وقد ضعفوه .

(دعوا الحسناء العاقر) التى لا تلد (وتزوجوا السوداء الولود) فإني أكثر بكم الأمم يوم القيامة أى أفاخرهم وأغالبهم بكثر بكم وإنا فنتكم عليهم فأغلبهم والأمر للنذب لا للوجوب (عب عن ابن سيرين مرسلًا) هو أبو بكر بن أبي عمرة البهرى ثقة ثبت عابد كبير القدر لا يرى الرواية بالمعنى .

(دعوا الحبشة ماودعواكم) قيل قلما يستعملون الماضى من ودع ويحتمل كون الحديث ماودعواكم أى سألواكم فسقطت الألف قال الطيبى ولا حاجة لهذا مع مجيئه في القرآن ماودعك ربك بالخفيف وقال المظهرى كلام المصطفى صلى الله عليه وسلم متبوع لا تابع بل فصحاء العرب بالإضافة إليه أقل (واتركوا الترك ما تركوكم) أى مدة تركهم لكم فلا تعرضوا لهم إلا إن تعرضوا لكم لما في غزوهم من المشقة ولقوة بأسهم وبرد بلادهم وبعدها ولكونهم أول من يسلب هذه الأمة ملكهم كما تقدم قال الخطابي والجمع بين هذا وبين قوله قاتلوا المشركين، كافة ان الآية مطابقة والحديث مقيد ليحمل المطاق على المقيد ويجعل الحديث مخصوصاً لعموم الآية وكل ذلك ما إذا لم يدخلوا بلادنا قهراً وإلا وجب قتالهم (د) عن عيسى بن محمد الرملى عن ضمرة عن الشيباني عن أبي سكينه (عن رجل) من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذا هو في أصول متعددة والذي وقفت عليه في مسند الفردوس أن أبا داود أخرجه في الملاحم عن ابن عمر

٤٢٢٠ - دَعُوا الدُّنْيَا لِأَهْلِهَا؛ مَنْ أَخَذَ مِنَ الدُّنْيَا فَوْقَ مَا يَكْفِيهِ أَخَذَ حَتْفَهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ - ابن لال عن أنس - (ض)

٤٢٢١ - دَعُوا النَّاسَ يُصِيبَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ؛ فَإِذَا اسْتَنْصَحَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَنْصَحْهُ - (طب) عن أبي السائب - (صح)

٤٢٢٢ - دَعُوا إِلَى أَصْحَابِي؛ فَوَالَّذِي تَقِي يَدِيهِ لَوْ أَنْفَقْتُمْ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغْتُمْ أَعْمَالَهُمْ - (حم) عن أنس - (صح)

٤٢٢٣ - دَعُوا إِلَى أَصْحَابِي وَأَصْحَابِي - ابن عساكر عن أنس - (صح)

هكذا قال .

(دعوا الدنيا) أى تركوها (لأهلها من أخذ من الدنيا فوق ما يكفيه) لنفسه ومن يلزمه مؤنته (أخذ حتفه) أى هلاكه (وهو لا يشعر) بأن المأخوذ فيه هلاكه إذ هى السم القاتل فطلبها شين وقتلها زين فإن طلبها ليطالب بها البر وفعل الصنائع واكتساب المعروف كان على خطر وغرر وتركها لها أبلغ فى البر (ابن لال) فى مكارم الأخلاق (عن أنس) وظاهره أنه لم يره مخرجاً لا يشعر من ابن لال وإلا لما عدل إليه واتصّر عليه والأمر بخلافه بل خرج به باللفظ المازبور عن أنس المذكور البزار وقال لا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من هذا الوجه قال المنذرى ضعيف وقال الهيثمى كشيخه العراقى فيه هاتى بن المنوكل ضعفوه .

(دعوا الناس يصيب بعضهم من بعض) لأن أيدى العباد خزان الملك الجواد فلا يتعرض لها إلا بإذن فلا تسعروا ولا بيع حاضر لباد ولا تنلقوا الركبان (فإذا استنصح أحدكم أخاه) أى طلب منه أن ينصحه (فلينصحه) رجواً فأفاد أن التسعير غير مشروع بل ورد فى عدة أخبار النهى عنه وفى خبر للدارقطنى أنه طلب من النبي صلى الله عليه وسلم التسعير فأبى وقال إن لله ملكاً اسمه عمارة على فرس من حجارة الياقوت طوله مد البصر يدور فى الأمصار فينادى ألا ليرخص كذا وكذا قال البخاوى وأغرب ابن الجوزى فى حكمه بوضعه (طب) وكذا القضاعى (عن أبي السائب) قال مر النبي صلى الله عليه وسلم برجل وهو يساوم صاحبه فجاءه رجل فقال للبشرى دعه فذكره قال الهيثمى بعد ما عراه للابرائى وفيه عطاء بن السائب وقد اختلط ورواه بهذا اللفظ من هذا الوجه أحمد وأهل المصنف ذهل عنه والمصنف رمز لصحة حديث أبي السائب فليجروا وروى مسلم دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض

(دعوا إلى أصحابي) الإضافة للتشريف تؤذن باخترائهم وزجر سابهم وتبذيرهم عند الجمهور . قال النووي : وهو من أكبر الفواحش وعياض من الكبائر وبعض المالكية يقتل (فوالذى نفسى) بسكون الفاء (بيده) أى بقدرته وتبذيره . وإنه لقسم لو تملكون عظيم (لو أنفقتم مثل) جبل (أحد) بضم الهمزة (ذهبا ما بلغت أعمالهم) أى ما بلغتكم من إنفاقكم بعض أعمالهم لما قارنوها من مزيد إخلاص وصدق نية وكال يقين . قال بعض الكاملين : وقوله أصحابي مفرد مضاف فيعم كل صاحب له لكنه عموم مراد به الخصوص لأن السبب الآتى يدل على أن الخطاب لخالد وأمثاله من تأخر إسلامه وأن المراد هنا متقدمو الإسلام منهم الذى كانت له الأنار الجيلة والمناقب الجلية فى نصرته الذين من الإنفاق فى سبيل الله واحتمال الأذى فى سبيل الله ومجاهدة أعدائه ويصح أن يكون من بعد الصحابة محاطاً بذلك حكماً إما بالقياس أو بالتبعية (حم) وكذا البزار (عن أنس) قال كانت بين خالد بن الوليد وابن عوف كلام فقال له خالد تستطيلون علينا بأيام سبقتمونا بها فذكره . قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(دعوا إلى أصحابي وأصحابي) لما لهم من الفضائل والمآثر وبذل المهج فى نصرته الدين . وظاهر صريح المصنف

٤٢٢٤ - دَعُوا صَفْوَانَ بْنَ الْمُعْطَلِ فَإِنَّهُ خَبِيثُ اللِّسَانِ ، طَيِّبُ الْقَلْبِ - (ع) عن سفينة - (ض)

٤٢٢٥ - دَعُوا صَفْوَانَ ، فَإِنَّهُ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - ابن سعد عن الحسن مرسل - (ض)

٤٢٢٦ - دَعُونِي مِنَ السُّودَانِ ، فَإِنَّمَا الْأَسْوَدُ لِبَطْنِهِ وَفَرَجِهِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٤٢٢٧ - دَعُوهُ ، فَإِنَّ لَصَاحِبَ الْحَقِّ مَقَالاً - (خ ت) عن أبي هريرة - (صح)

أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الذي عزاه إليه فن آذاني في أصحابي وأصهارى أذله الله تعالى يوم القيامة اه بافظه (ابن عساكر) في ترجمة معاوية من حديث وكيع عن فضيل بن مرزوق عن رجل من الأنصار (عن أنس) وفضيل إن كان هو الرقاشي فقد قال الذهبي : ضعفه ابن معين وغيره وإن كان الكوفي فقد ضعفه النسائي وغيره وعيب علي مسلم لإخراجه له في الصحيح والرجل مجهول

(دعوا صفوان بن المعطل) بفتح الطاء المشددة أى اتركوه فلا تتعرضوا له بشر (فإنه خبيث اللسان طيب القلب) أى طاهره نقيه من الشرك والغش والخيانة والحقد والكبر والحسد وغير ذلك من الأمراض القلبية والعمل إنما هو على طهارة القلوب (ع) وكذا الطبراني (عن سفينة^(١)) قال : شكنا رجل إلى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم صفوان بن المعطل وقال هجائي فذكره . قال الهيثمي : فيه عامر بن أبي صالح بن رستم وثقه جمع وضعفه جمع وبقيته رجاله رجال الصحيح

(دعوا صفوان) بن المعطل فلا تؤذوه (فإنه يحب الله ورسوله) وما أحب الله حتى أحبه الله سمعت امرأة من العابدات تقول : بحبك لى إلا ما غفرت لى فقل أما يكفيك أن تقول بحبك ؟ قالت أما سمعت قوله يحبهم ويحبونه فقدم محبة على محبتهم له (ابن سعد) في الطبقات (عن الحسن مرسل) وهو البصرى

(دعوني من السودان) يعنى من الزنج كما بينه فى رواية أخرى (فإنما الأسود لبطنه وفرجه) أى لا يهتم إلا بهما فإن جاع سرق وإن شبع فسق كما فى خبر آخر (طب) عن محمد بن زكريا الغلابي عن عبد الله بن رجاء عن يحيى بن أبي سليمان المديني عن عطاء (عن ابن عباس) قال ذكر السودان عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكره . قال الهيثمي : فيه محمد بن زكريا الغلابي وهو ضعيف ، وقد وثقه ابن حبان وقال يعتبر حديثه إذا روى عن ثقة اه . وأورده ابن الجوزي فى الموضوعات وقال يحى منكر الحديث وتعبه المؤلف بأن ابن حبان ذكره فى الثقات وقال السخاوى سنده ضعيف إلا أن له شواهد يؤكد بعضها بعضها

(دعوه) يعنى اتركوا يا أصحابنا من طلب منا ديشه فأغظ فلا تبطشوا به (فإن لصاحب الحق مقالا) أى صولة الطلب وقوة الحجة فلا يلام إذا تكرر طابعه لحته لكن مع رعاية الأدب وهذا من حسن خلق المصطفى صلى الله عليه وسلم وكرمه وقوة صبره على الجفافة مع القدرة على الانتقام وفيه أنه يحتمل من صاحب الدين الإغلاظ فى المطالبة لكن بما ليس بقدر أو شتم ويحتمل أن القائل كان كافراً فأراد تألفه (خ ت عن أبي هريرة) قال : إن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم بتقاضاه فأغظ له فهم به أصحابه^(٢) فقال رسول الله دعوه فإن لصاحب الحق مقالا ثم قال أعطوه سنأ مثل سنه قالوا لا نجد إلا أمثل من سنه قال أعطوه فإن خيركم أحسنكم قضاء للدين كذا رواه الشيخان معاً كما عزاه لها النورى ثم العراقى فما أروهم صنيع المؤلف أنه مما تفرد به البخارى غير صحيح

(١) غير مصغر هو مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم يكنى أبا عبد الرحمن كان اسمه مهران أو غير ذلك وسفينة لقبه قال : خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أصحابه يمشون فثقل عليهم متاعهم فحملوه على فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم احمل فإنما أنت سفينة (٢) أى أراد أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤذوه بالقول أو الفعل لكن لم يفعلوا أدباً مع النبي صلى الله عليه وسلم

٤٢٢٨ - دَعُوهُ يُنْ ، فَإِنْ أَلَانِينَ أَسْمَاءُ اللَّهِ تَعَالَى يَسْتَرْجِحُ إِلَيْهِ الْعَلِيلُ - الرافعي عن عائشة

٤٢٢٩ - دَفَنُ الْبَنَاتِ مِنَ الْمُسْكِرَاتِ - (خط) عن ابن عمر - (صح)

٤٢٣٠ - دَفَنُ بِالطَّيْنَةِ الَّتِي خُلِقَ مِنْهَا - (طب) عن ابن عمر

(دعوه) أي المريض (يُنْ) أي يستريح بالانين أي يقول آه ولا تنهوه عنه (فإن الانين اسم من أسماء الله تعالى) أي لفظ آه من أسمائه لكن هذا لم يرد في حديث صحيح ولا حسن وأسماءه تعالى توقيفية (يستريح إليه العليل) فيه رد لما رواه أحمد عن طاووس أن أنين المريض شكوى وقول جمع شافعية منهم أبو الطيب وابن الصباغ أنين المريض وتأوه مكرهه رده النووي بأنه ضعيف أو باطل فإن المكره ما ثبت فيه نهى مخصوص وهذا لم يثبت فيه بل ثبت الإذن فيه نعم استعماله بالذكر أولى وكثرة الشكوى تدل على ضعف البتين ومشعرة بالتسخط للقضاء وتورث شماتة الأعداء أما إخبار المريض صديقه أو طبيبه عن حاله فلا بأس به اتفاقاً وحكى ابن جرير في كتابه الآداب الشريفة والأخلاق الحسنة خلافاً للسلام أن أنين المريض هل يؤخذ به ثم رجح الرجوع فيه إلى النية فإذا نوى به تسخط قضاؤه أو أخذ به أو استراحة من الألم جاز (الرافعي) إمام الدين في تاريخ قزوين (عن عائشة) قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندنا عليل يتن فقلنا له اسكت فذكره .

(دفن البنات من المسكرات) أي من الخصال التي يكرم الله تعالى بها أباهن ونعم الصهر القبر لأنها عورة ولضعفها بالأنوثة وعدم استقلالها وكثرة مؤثراتها وأتقالتها وقد تجر العار وتجلب العدو إلى الدار أخرج ابن أبي الدنيا عن قتادة أن الحبر مات له بنت فأثاه الناس بمزونه فقال عورة سترت ومؤونة كفيت وأجر سافه الله تعالى فاجتهد المهاجرون أن يزيدوا فيها حرفاً فما قدروا وفي الفردس عن الحبر نعم الكف القبر للجارية وأما خبر الصهر القبر فلا أصل له (تنبيه) قال بعضهم حاشاه أن يقول ذلك كرامة للبنات بل خرج مخرج التعزية للنفس (خط) من حديث محمد بن محمد بن حماد عن مسعر بن كدام عن عبد الله بن دينار (عن ابن عمر) بن الخطاب وحيد بن حماد أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن عدي يحدث عن الثقات بالمهاكير أنه ورواه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وأورد ابن الجوزي هذا الحديث من هذا الطريق وحكم بوضعه وأقره عليه الذهبي والمؤلف في مختصر الموضوعات.

(دفن بالطينة التي خلق منها) قاله لما رأى حبشياً يدفن بالمدينة وفي رواية للبخاري عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرّ بالمدينة فرأى جماعة يحفرون قبراً فسأل عنه فقالوا حبشى قدم فمات فقال لا إله إلا الله سيق من أرضه وسماه إلى التربة التي خلق منها وأخرج عبد الرزاق عن ابن عباس يدفن كل إنسان في التربة التي خلق منها وأخرج الدينوري في المجالس عن هلال بن يساف قال ما من مولود يولد إلا وفي سترته من تربة الأرض التي يموت فيها وأخرج عبد بن حميد عن عطاء أن الملك الموكل بالأرحام ينطلق فيأخذ من تراب المكان الذي يدفن فيه فيذره على النطفة فيخلق من التراب ومن النطفة وذلك قوله تعالى «منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى» وأخرج الديلمي عن أنس رفعه ما من مولود يولد إلا وفي سترته من تربة التي خلق منها فإذا رد إلى أرضه العمر رد إلى تربة التي خلق منها حتى يدفن فيها وأخرج عبد الرزاق عن أبي هريرة ما من مولود يولد إلا بعث الله ملكاً يأخذ من الأرض تراباً ليجمعه على مقطع سترته فكان فيه شفاؤه وكان قبره حيث أخذ التراب منه (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي وفيه عبد الله بن عيسى وهو ضعيف.

(١) قال في المصباح : أن الرجل يئن بالكسر أئيناً وأباً بالضم صوت فالذكر آن علي وزن فاعل والآنثى آنة اهـ

- ٤٢٣١ -- دَلِيلُ الْخَيْرِ كَفَا عَلَيْهِ - ابن النجار عن علي
 ٤٢٣٢ -- دَمُ عَفْرَاءٍ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ دَمِ سَوْدَاوِينَ - (ط ب) عن كثيرة بنت سفيان
 ٤٢٣٣ -- دَمُ عَفْرَاءٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ سَوْدَاوِينَ - (حم ك) عن أبي هريرة
 ٤٢٣٤ -- دَمُ عَمَّارٍ وَلَحْمُهُ حَرَامٌ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَهُ أَوْ تَمْسَهُ - ابن عساكر عن علي - (ح)
 ٤٢٣٥ -- دُورُوا مَعَ كِتَابِ اللَّهِ حَيْثُمَا دَارَ - (ك) عن حذيفة - (صح)
 ٤٢٣٦ -- دُونَكَ فَانْتَصِرِي - (ه) عن عائشة

(دليل الخير كفاه له) يعني من أرشدك إلى خير ففعاله يرشده فكأنه فعل ذلك الخير بنفسه قال عياض معناه أن المدال ثواباً كما أن لفاعل الخير ثواباً ولا يلزم تساوياً بينهما وخالفه غيره كما ستراه وبمعكس المعونة في أعمال الخير المعونة في أعمال الشر ذكره عياض أيضاً (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن علي) أمير المؤمنين (دم عفراء أزكى عند الله) في رواية أحب إلى الله (من دم سوداوين) يعني ضحوا بالعفراء وهي الشاة لا يضرب لونها إلى بياض غير ناصع والعفراء لون الأرض فإن دمها عند الله أفضل من دم شاتين سوداوين ذكره الزحشرى (ط ب) عن كثيرة بنت سفيان (الخزاعية) كانت أدركت الجاهلية قالت يا رسول الله إني وأدت أربع بنين في الجاهلية قال أعتق أربع رقبات قالت وقال لنا دم عفراء الخ قال الهيشمي وفيه محمد بن سليمان بن شمل وهو ضعيف

(دم عفراء أحب إلى الله من دم سوداوين) يعني في الأضاحي (حم ك) عن أبي هريرة (قال الذهبي في المذهب فيه أبو نقال واه وقال الهيشمي فيه أبو نقال قال البخاري فيه نظر.

(دم عمار) بن ياسر (ولحمه حرام على النار) أي نار جهنم (أن تأكله أو تمسه) من غير أكل لتمكن الايمان من قلبه وفي رواية بدل أن تأكله أن تطعمه (ابن عساكر) في التاريخ من حديث أوس بن أوس (عن علي) أمير المؤمنين قال كنت مع علي فسمعتة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وفيه عطاء من مسلم الخفاف أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن حبان لا يحتج به وضعفه أبو داود ورواه البزار عن علي أيضاً باللفظ المزبور قال الهيشمي ورجاله ثقات وفي بعضهم كلام لا يضر

(دوروا مع كتاب الله حيثما دار) قال الحرالي من الدور وهو رجوع الشيء عوداً على بدء والمراد كما في حديث آخر أحلوا حلاله وحرموا حرامه وهذا الحديث يؤيده ما رواه الطبراني عن معاذ خذوا العطاء مادام عطاء فإذا صار رشوة على الدين فلا تأخذوه إلا إن رحي الإسلام دائرة فدوروا مع الكتاب حيث دار إلا وإن الكتاب والسلطان سيفترقان فلا تفارقوا الكتاب (ك) عن حذيفة (بن اليمان).

(دونك) أي خذي حقتك يا عائشة (فانتصري) من زينب التي دخلت بغير إذن وهي غصبي ثم قالت يا رسول الله حبيبك إذا قالت لك بنية أبي بكر ذريعتها (١) ثم أقبلت على عائشة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ومعنى دون أدنى مكان من الشيء ومنه تدوين الكتب لأنه لإدناء البعض من البعض ودونك هذا أي خذه من أدنى مكان منك (ه) في التمسك من حديث خالد بن سلمة عن عروة (عن عائشة) قال فأقبلت عليها حتى رأيتهما قد بدس ريقهما في لهما لا ترد علي فأريت النبي صلى الله عليه وسلم يتהל وجهه قال ابن عدي خالد ابن وقال ابن معين أنه لكنه يغض عينا.

(١) قوله ذريعتها قال في النهاية الذريعة تصغير الذراع ولحوق الهاء فيها لكونها مؤنثة ثم نثتها مصغرة وأرادت به ساعديها اه

- ٤٢٣٧ - دية المعاهد نصف دية الحر - (د) عن ابن عمر - (ح)
- ٤٢٣٨ - دية عقل الكافر نصف عقل المؤمن - (ت) عن ابن عمرو - (ح)
- ٤٢٣٩ - دية المكاتب بقدر ما عتق منه دية الحر ، وبقدر ما رقيق منه دية العبد (طب) عن ابن عباس (ح)
- ٤٢٤٠ - دية أصابع اليدين والرجلين سواء عشر من الإبل لكل أصبع - (ت) عن ابن عباس (صح)
- ٤٢٤١ - دية الذمي دية المسلم - (طس) عن ابن عمر - (ض)
- ٤٢٤٢ - دين المرء عقله ، ومن لا عقل له لا دين له - أبو الشيخ في الثواب ، وابن النجار عن جابر (ض)

(دية المعاهد) بفتح الهاء أى الذمى الذى له عهد (نصف دية الحر) فيه حجة لما لك وأحد على قولهما دية الكتاني كنصف دية مسلم . وقال الشافعى كتلتها وأبو حنيفة كدية مسلم (تنبيه) قال بعضهم حكمة إيجاب الدية أن المقتول يقدم كالشاكى الذى يمشى إلى السلطان مستعديا على من ظلمه فجعل الدية كالإحسان لولى الدم لعل ذلك الشاكى إذا بلغه إحسانه لذوى قرابته يمسك عنه فلا يطالبه عند الله الحكيم العدل بذمته (د عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيمى فيه جماعة لم أعرفهم .

(دية عقل الكافر نصف عقل المؤمن) قال القاضى يريد بالكافر الكتاني الذى له ذمة وأمان وبه قال مالك مطلقا وأحمد إن كان القتل خطأ وإن كان عمدا فديته عنده دية مسلم والدية المسال الواجب بالجناية على الطرف النفس أو ما دونها مأخوذة من أثودى وهو أن يدفع الدية يقال وديت القتل أدبه وديا (ت عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه .

(دية المكاتب بقدر ما عتق منه دية الحر وبقدر ما رقيق منه دية العبد) قال الخطابي أجمعوا على أن المكاتب عبد ما بقي عليه درهم فى جنايته والجناية عليه ولم يذهب إلى هذا الحديث إلا النخعي وتعقبه ابن رسلان بأنه حكى عن أحمد (طب عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه .

(دية أصابع اليدين والرجلين سواء عشرة من الإبل لكل أصبع) قال أبو البقاء وقع فى هذه الرواية عشرة بالناء وهو خطأ والصواب عشر بغير الناء لأن الإبل مؤنثة والناء لا تثبت فى العدد مع المؤنث (ت عن ابن عباس) يرواه عنه أحمد أيضا وكان ينبغى للمصنف ضمه إلى الترمذى وقد رمز المصنف لصحته .

(دية الذمى دية المسلم) أى مثل دية موهبه أخذ الشعبى والنخعي ومجاهد فقالوا دية المسلم عمدا كان القتل أو خطأ وإليه ذهب الثورى وأصحاب الرأى نقله القاضى ولفظ رواية الطبرانى مثل دية المسلم فكأنه سقط من قلم المؤلف (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيمى وفيه أبو كرز عبدالله بن كرز وهو ضعيف وهذا أنكر حديث رواه أم وفى الميزان فى ترجمة عبدالله بن كرز هو قاضى الموصل عن نافع وعنه على بن الجعد واه وأنكر ماله عن نافع هذا الخبر قال أبو زرعة هو ضعيف وضرب على حديثه وقال الدار قطنى باطل لأصل له وحكم ابن الجوزى بوضعه وقال ابن حجر فى تخريج المختصر حديث غريب قال مخرجه الطبرانى لم يروه عن نافع إلا أبو كرز تفرد به على بن الجعد ومخرجه الدار قطنى أيضا وقال أبو كرز متروك الحديث ولم يروه عن نافع غيره وقد وهاه العقيلي وابن حبان أيضا . (دين المرء عقله ومن لا عقل له لا دين له) لأن العقل هو الكاشف عن مقادير العبودية ومحجوب الله ومكروهه وهو الدليل على الرشد والناهى عن الغى كلما كان حظ العبد من العقل أوفر فسلطان الدلالة فيه أبعدا فالعقل من عقل عن الله أمره ونهيه بأمره ونهى أمره وانزجر عما نهاه فتلك علامة العقل وصورة العبادة قد تكون عادة ومن ثم كان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا ذكر له عبادة رجل سأل عن عقله (أبو الشيخ) بن حبان (فى) كتاب (الثواب)

٤٢٤٣ - دِينَارُ أَنْفَقْتَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وَدِينَارُ أَنْفَقْتَهُ فِي رَقَبَةٍ ، وَدِينَارُ تَصَدَّقْتَ بِهِ عَلَى مَسْكِينٍ . وَدِينَارُ أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ ، أَعْظَمُهَا أَجْرًا الَّذِي أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٤٢٤٤ - الدَّارُ حَرَمٌ ، مَنْ دَخَلَ عَلَيْكَ حَرَمَكَ فَاقْتُلْهُ - (حم طب) عن عباد بن الصامت - (صح)
٤٢٤٥ - الدَّاعِي وَالْمُؤْمِنُ فِي الْأَجْرِ شَرِيكَانِ ، وَالْقَارِئُ وَالْمُسْتَمِعُ فِي الْأَجْرِ شَرِيكَانِ وَالْعَالِمُ وَالْمُتَلَمِّمُ فِي الْأَجْرِ شَرِيكَانِ - (فر) عن ابن عباس - (ض)
٤٢٤٦ - الدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَّاءٌ عَلَيْهِ - البزار عن ابن مسعود (طب) عن سهل بن سعد وعن ابن مسعود (صح)

علي الأعمال (وابن النجار) في تاريخ بغداد (عن جابر) ورواه عنه الديلمي أيضا .
(دينار أنفقه في سبيل الله) أي في موطن الغزو (ودينار أنفقه في رقبة) أي في عتاقها (ودينار تصدقت به على مسكين) المراد به ما يشمل الفقير لأنهما إذا افترقا اجتمعا وإذا اجتمعا افترقا (ودينار أنفقه على أهلك) يعني على مؤنة من تلزمك مؤنته (أعظمها أجرا الذي أنفقه على أهلك) قال القاضي قوله دينار مبتدأ وأنفقه في سبيل الله صفته والجملة أعنى أعظمها أجرا النسخ خبرية والنفقة على الأهل أعم من كون نفقتهم واجبة أو مندوبة فهي أكثر الكل ثوابا واستدل به على أن فرض العين أفضل من الكفاية لأن النفقة على الأهل التي هي فرض عين أفضل من النفقة في سبيل الله وهو الجراد الذي هو فرض كفاية (م) في الزكاة (عن أبي هريرة) ولم يخرج به البخاري

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الدار حرم لمن دخل عليك حرمك فاقتله) ان لم يندفع إلا بالقتل قال البيهقي إن صح فانما أراد به أنه يأمره بالخروج فان لم يخرج فله ضربه وإن أتى بالضرب على نفسه (حم طب عن عباد بن الصامت) رمز المصنف لصحته وهو زلل فقد أعله الهيثمي بأن فيه عندهما محمد بن كثير السلي وهو ضعيف فالحسن فضلا عن الصحة من أين وقال الذهبي في المذهب فيه محمد بن كثير السلي واه قال ويروى بإسناد آخر ضعيف انتهى وأورده في الميزان في ترجمة محمد بن كثير وقال الدارقطني وغيره ضعيف وابن المديني ذاهب الحديث

(الداعي والمؤمن) على الدعاء أي القائل آمين (في الأجر شريكان) يعني كل منهما له من الأجر مثل ما الآخر (والقارئ والمستمع) للقراءة أي قاصد السماع (في الأجر شريكان) حيث استويا في الإخلاص وحسن النية وغير ذلك من المقاصد والوسائل وظاهر الحديث أن السامع ليس كالمستمع (والعالم والمتعلم في الأجر شريكان) فر عن ابن عباس) وفيه اسماعيل الشامي قال الذهبي بمن يضع الحديث قال الدارقطني وجويبر بن سعيد وقال الدارقطني وغيره متروك (الدال على الخير كفاء له) فان حصل ذلك الخير فله مثل ثوابه وإلا فله ثواب دلالاته قال القرطبي ذهب بعض الأئمة إلى أن المثل المذكور إنما هو بغير تضعيف لأن فعل الخير لم يفعله الدال وليس كما قال بل ظاهر اللفظ المساواة ويمكن أن يصار إلى ذلك لأن الأجر على الأعمال إنما هو بفضل الله يهب لمن يشاء على أي فعل شاء وقد جاء في الشرع كثير وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته والدال على الشر كفاء له أي لإعائته عليه فله كفاءه من الإثم وإن لم يحصل به إثمته (البزار) في مسنده وكذا القضاء (عن ابن مسعود) إنما قال عبدالحق البزار عن أنس ثم رأيت المصنف في الدرر قال البزار عن أنس فما هنا سهو (طب عن سهل بن سعد) وقال لم يرو عن

٤٢٤٧ - الدال على الخير كفاً عليه ، والله يحب إغاثة اللّهفان - (حم ع) والضياء عن بريدة ، ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج عن أنس

٤٢٤٨ - الدباء تكبر الدماغ ، وتزيد في العقل - (فر) عن أنس - (ض)

٤٢٤٩ - الدجال عينه خضراء - (تخ) عن أبي - (صح)

٤٢٥٠ - الدجال مسح العين ، مكتوب بين عينيه « كافر » يقرؤه كل مسلم - (م) عن أنس (صح)

سهل إلا بهذا الاسناد وعن أبي مسعود وفيه من طريقة كما قال في المنار زياد النهري ضعفه ابن معين وقال أبو حاتم لا يحتج به ومن طريق الطبراني عمران بن محمد بن سعيد لم يسمع من أبي حازم قال الهيثمي فيه من لم أعرفه وقال العراقي في إسناده ضعيف جداً

(الدال على الخير كفاً عليه) قال الأبى ظاهر الحديث المساواة وقاعدة أن الثواب على قدر المشقة يقتضى خلاله إذ مشقة من أفق عشرة دراهم ليس لمن دل ويدل عليه أن من دل إنساناً على قتل آخر يعذر ولا يقتص منه (والله يحب إغاثة اللّهفان) أى الماهوف المكروب (حم ع والضياء) المقدسى (عن بريدة) بن الحصيب (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشى (ق) كتاب فضل (قضاء الحوائج) للناس (عن أنس) قال المنذرى فيه زياد النهري ضعفه وقد وثق وله شراهد قال الهيثمي فيه زياد النهري وثقه ابن حبان وقال يخطئ وابن عدى وضعفه جمع وبقية رجاله ثقات

(الدباء) بضم الدال وشد الموحدة وبالضم أشهر: القرع (تكبر الدماغ وتزيد في العقل) لخاصية فيه عليها ولذلك كان يحبه كما ورد في عدة أحاديث وفي القيلانيات عن عائشة مرفوعاً أنه يشد قلب الحزين (فر عن أنس) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر من أكل الدباء فقلنا يا رسول الله إنك لتحبها فذكره وفيه نصر بن حماد قال اللساني وغيره ليس بشمة ويحيى بن الغلاء قال الذهبي في الضعفاء قال أحمد كذاب يضع الحديث ومحمد بن عبد الله الحبطى لينة ابن حبان

(الدجال) فعال بفتح وتشديد من الدجل وهو التغطية أو غيرها وفي الفتح عن شيخه صاحب القاموس أنه اجتمع له من الأقوال في سبب تسمية المسيح خمسون قولاً (عينه خضراء) كالزجاجة هذا هو تمام الحديث وأعل المؤلف ذهل عنه قال ابن حجر وهذا يوافق رواية كأنها كوكب درى المراد بوصفها بالكركب شدة إيفادها قال وتشبيهها بالزجاجة أو بالكوكب الدرى لا ينافى تشبيهها بلعنة الطافية في رواية وبالإخاعة في الحائط المخصص في أخرى فإن كثيراً ممن يحدث في عينه التورع يبقى معه الإدراك فيكون من هذا القبيل والدجال آدمى يخرج آخر الزمان يبتلى الله عباده به ويقدره على أشياء تدهش العقول وتحير الالباب يغتر بها الرعاع ويثبت الله من سبق له السعادة وخالف في خروجه شذوذ من الخوارج والجهمية وبعض المعتزلة وما زعموه ترده الأخبار المفيدة للقطع (تذرية) قال ابن العربي شأن الدجال في ذاته عظيم والأحاديث الواردة فيه أظلم وقد انتهى الخذلان بمن لا توفيق عنه إلى أن قال إنه باطل (تخ عن أبي) بن كعب ورواه عنه أيضاً أحمد والطبراني بافظ الدجال إحدى عينيه كأنها زجاجة خضراء قال الهيثمي ورجاله ثقات - (الدجال) قال البساطى وهو رجل فصير كهل براق الثيابا (مسوح العين) أى موضع إحدى عينيه مسح مثل جهته ليس فيه أثر عين وفي رواية اليمى وفي أخرى اليسرى ولا تعارض لأن أحدهما طافية لاضوء فيها والآخرى نائمة كحبة عنب (مكتوب بين عينيه كافر) وفي رواية لكفر (يقرؤه كل مسلم) والكتابة مجاز عن حدوته وشقاوته بدليل رواية كل مؤمن كاتب وغير كاتب ولو كانت حقيقة لقراها الكافر أيضاً أو هي حقيقة بأن يخلق الله الإدراك في بصر المؤمن بحيث يراه وإن لم يعرف الكتابة ولا يراها الكافر

٤٣٥١ - الدِّجَالُ أَعُورُ الْعَيْنِ الْيُسْرَى ، جُفَالُ الشَّعْرِ ، مَعَهُ جَنَّةٌ وَنَارٌ : فَنَارُهُ جَنَّةٌ وَجَنَّتُهُ نَارٌ - (حمه م)
عن حذيفة - (صح).

وإن عرفها كما يرى المؤمن الأدلة بصيرته وإن لم يرها الكافر وذلك زمان خرق العادات وهذا أرجح عند النوى
(تمة) قال البسطامي الدجال مهدي اليهود ينتظرونه كما ينتظر المؤمنون المهدي ونقل عن كعب الأحبار أنه رجل
طويل عريض الصدر مملوس يدعي الربوبية معه جبل من خبز وجبل من أجناس الفواكه وأرباب الملاهي جميعاً
يضربون بين يديه بالطبول والعيودان والمعازف والنايات فلا يسمعه أحد إلا تبعه إلا من عصمه الله قال ومن أمارات
خروجه تهب ريح كريخ قوم عاد ويسمعون صيحة عظيمة وذلك عند ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وكثرة
الزنا وسفك الدماء وركون العلماء إلى الظلة والتردد إلى أبواب الملوك ويخرج من ناحية المشرق من قرية تسمى
دسرابادين ومدينة الهوازن ومدينة أصبهان ويخرج علي حمار وهو يتناول السحاب بيده ويخوض البحر إلى كعبه
ويستظل في أذن حماره خلق كثير ويمكث في الأرض أربعين يوماً ثم تطلع الشمس يوماً جراً ويوماً صفراً ويوماً
سوداً ثم يصل المهدي وعسكره إلى الدجال فيأقاه فيقتل من أصحابه ثلاثين ألفاً فيهزم الدجال ثم يبط عيسى إلى
الأرض وهو متعمم بهامة خضراء متقلد بسيف ركب علي فرسه ويده حربة فيأتي إليه فيقطعنه بها فيقتله إلى هنا
كلامه نقلًا عن كعب الأحبار (م عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً أبو يعلى وغيره

(الدجال أعور العين اليسرى) وفي رواية أعور عين اليسرى من إضافة الموصوف إلى صفته وفي رواية للبخاري
أعور العين اليمنى والله سبحانه منزه عن العور وعن كل آفة فإذا ادعى الربوبية ولبس عليهم بأشياء ليست في البشر
فإنه لا يقدر على إزالة العور الذي يسجل عليه بالبشرية ذكره البخاري وما ذكر من أنه أعور اليسرى لا يعارضه
ما ذكر من أنه أعور اليمنى لأنهما معيتان إحداهما طافية لا ضوء فيها والأخرى ناتئة كحبة عنب (جفال الشعر)

(١) ورد في صفته أنه هجان بكسر أوله وتخفيف الجيم أي أبيض أقر أي شديد البياض ضخم فليسان بفتح الفاء
وسكون التحتانية أي عظيم الجثة كأن رأسه أغصان شجرة أي شعر رأسه كثير متفرق قائم ومن صفاته تنام عيناها ولا
ينام قابله له حمار أهاب أي كثير الطلب الشعر الغليظ ما بين أذنيه أربعون ذراعاً يضع خطوه عند منتهى طرفه
وعن أمير المؤمنين علي أن طول الدجال أربعون ذراعاً بالأذرع الأولى تحته حمار أقر أي شديد البياض طول كل
أذن من أذنيه ثلاثون ذراعاً ما بين حماره إلى الحافر الآخر مسيرة يوم وليلة تطوى له الأرض منهلاً لا يتناول
السحاب يمينه ويسبق الشمس إلى مغربها يخوض البحر إلى كعبه وعن كعب الأحبار قال يتوجه الدجال فينزل عند باب
دمشق الشرق أي ابتداءً قبل خروجه ثم يلتمس فلا يقدر عليه ثم يرى عند المياه التي عند نهر الكسرة ثم يطلب
فلا يدرى أين توجه ثم يظهر بالشرق فيعطى الخلافة ثم يظهر السحر ثم يدعى النبوة فيتفرق الناس عنه أي المسلمون
فيأتي النهر فيأمره أن يسيل فيسيل ثم يأمره أن يبس فيبس ويبعث الله له شياطين فيقولون استعن بنا على ما تريد
فيقول نعم اذهبوا إلى الناس فقولوا أنا ربهم فيبهم في الآفاق ويخرج في خفة من الدين وإدبار من العلم فلا يبقى أحد
يحتاجه في أكثر الأرض ويذهل الناس عن ذكره وإن أكثر ما يتبعه الأعراب والنساء حتى أن الرجل ليرد أمه وبنته
وأخته وعمته فيوثقها رباطاً مخافة أن تخرج إليه وأنه يأتي فيقول لأعرابي أرايت إن بعثت لك أباك وأهلك أنشهد أني
ربك فيقول نعم فيتمثل له شيطان على صورة أبيه وآخر على صورة أمه فيقولان له يا بني اتبعه فإنه ربك فيتبعه ومن
ثم قال حذيفة لو خرج الدجال في زمانكم لرمته الصبيان بالحزف ولكنه يخرج في نقص من العلم وخفة من الدين والمراد
بالأعراب كل بعيد من العلماء ساكن في السادية والجبال سواء كان من الأعراب الاتراك أو الأكراد أو غير ذلك
لأنهم لا يميزون بين الحق والباطل وأكثر النفوس مائلة إلى تصديق الخوارق .

- ٤٣٥٢ - الدَّجَالُ لَا يُولَدُ لَهُ ، وَلَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ وَلَا مَكَّةَ - (حم) عن أبي سعيد - (صح)
- ٤٣٥٣ - الدَّجَالُ يُخْرِجُ مِنْ أَرْضٍ بِالْمَشْرِقِ يُقَالُ لَهَا « خُرَاسَانُ » يَتَّبِعُهُ أَقْوَامٌ كَانُوا مِنْهُمْ الْجِبَانُ الْمَطْرَقَةُ (ت ك) عن أبي بكر (صح)
- ٤٣٥٤ - الدَّجَالُ تِلْدُهُ أُمُّهُ وَهِيَ مَنْبُودَةٌ فِي قَبْرِهَا : فَأَذَا وَلَدَتْهُ حَمَلَتِ النِّسَاءُ بِالْخَطَّائِينَ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

بضم الجيم وتخفيف الفاء أى كثير وإذا خرج يخرج (معه جنة ونار فناره جنة وجنته نار) أى من أدخله الدجال ناره بتكذيبه إياه تكون تلك النار سبباً لدخوله الجنة فى الآخرة ومن أدخله جنته بتصديق إياه تكون تلك الجنة سبباً لدخوله النار فى الآخرة وزاد فى رواية بعد قوله وجنته نار فمن ابتلى بناره فليستغث بالله وليقرأ فواتح الكهف فتكون عليه برداً وسلاماً وفى رواية وأنه يحيى معه مثل الجنة والنار فالى يقول إنها الجنة هى النار وفى رواية معه صورة الجنة خضراء يحرق فيها المساء وصورة النار سوداء تدخن وقيل هذا يرجع إلى اختلاف المرتى بالنسبة إلى الرائي أو يكون الدجال ساحراً فيجعل الشيء بصورة عكسه وقيل غير ذلك (حم م ه عن حذيفة) بن اليمان قال الديلمي وفى الباب ابن عمر وغيره (الدجال لا يولد له) أى بعد خروجه أو مطلقاً (ولا يدخل المدينة) النبرية (ولا مكة) فإن الملائكة تقوم على أنفاسها تطرده عن الدخول أشريفاً للبلدين فينزل بقرهم ما فيخرج له من فى قلبه مرض وألحق البسطامى بمكة والمدينة بيت المقدس فحرم بأنه لا يدخله أيضاً وفى رواية لمسلم أنه يهودى وأنه لا يولد له وأنه لا يدخل مكة ولا المدينة (تنبيه) فذكرنا من خصائص تنبينا أنه بين له فى أمر الدجال ما لم يبين لأحد (حم عن أبي سعيد) الخدرى

(الدجال يخرج من أرض) يعنى بلد (بالمشرق) أى بجهة المشرق (يقال لها خراسان) بلد كبير مشهور قال البسطامى هو موضع الفتن ويكون خروجه إذا غلا السعر ونقص القطر قال ابن حجر أما خروجه من قبل المشرق فحرم ثم جاء فى هذه الرواية أنه يخرج من خراسان وفى أخرى أنه يخرج من أصبهان أخرجه مسلم وأما الذى يدعيه فإنه يخرج أولاً فيدعى الإيمان والصلاح ثم يدعى النبوة ثم يدعى الإلهية كما أخرجه الطبرانى فإن قلت يناقى خروجه من خراسان أو أصبهان ما أخرجه أبو نعيم من طريق كعب الأحبار أن الدجال تلد له أمه بقوس من أرض مصر قلت كلا لا احتمال أن يولد فيها ثم يرحل إلى المشرق وينشأ فيه ثم يخرج (يتبعه أقوام) من الأتراك واليهود كذا ذكره البسطامى (كان وجوههم المجان) واحداً من وهو الترس سمي به لأنه يستر المستجن به أى يغطيه (المطرقة) بضم الميم وتشديد الراء المفتوحة أى الأتراك التى ألبست العقب شيئاً فوق شئ ذكره الزنجشبرى شبه وجوه أتباعه بالمجان فى غاظها وعرضها وظاظنها (تنبيه) قال البسطامى فى كتاب الجفر الأكبر قال أبو بكر الصديق يخرج الدجال فيما بين العراق وخراسان ويخرج معه أصحاب العقد ويتبعه خمسة عشر ألفاً من نسائهم ويخرج من أصبهان وحدها سبعون ألف طيلسان كلهم يهود ويمر الدجال بالخربة فيقول لها أخرجى كنوزك فتبعه كنوزها كيعاسيب النحل ومعه جنة ونار فناره جنة وجنته نار لجنته خضراء وناره دخان ومعه جبل من خبز وهو جبل البصرة الذى يقال له سنام ومعه منهل من ماء فمن آمن به أطعمه وسقاه وإلا قتله وقال أنا ربكم (ت ك) كلاهما فى الفتن (عن أبي بكر الصديق) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال حسن غريب ورواه ابن ماجه أيضاً .

(الدجال تلد له أمه) وهى منبودة فى قبرها فإذا ولدته حملت النساء بالخطائين وفى رواية لابي نعيم والديلمي الدجال تلد له أمه وهى مقبورة فى قبرها قال الديلمي وذلك أن أمه حملت به فوضعت جلدة مصمتة فقالت القوابل هذه سلعة فقالت بل مقبور فيها ولد كان ينقر فى بطنى فتموها فاستهل صارخاً (تنبيه) قال عياض فى هذه الأحاديث حجة لاهل

٤٢٥٥ - الدِّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ - (حم ش خ د ع حب ك) عن النعمان بن بشير (ع) عن البراء

٤٢٥٦ - الدِّعَاءُ يُخَوِّلُ الْعِبَادَةَ - (ت) عن أنس (ض)

٤٢٥٧ - الدِّعَاءُ مِفْتَاحُ الرَّحْمَةِ ؛ وَالْوُضُوءُ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ ، وَالصَّلَاةُ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ - (فر) عن ابن عباس (ض)

٤٢٥٨ - الدِّعَاءُ سِلَاحُ الْمُؤْمِنِ ، وَرِعْمَادُ الدِّينِ ، وَنُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - (ع ك) عن علي (ع)

السنة في صحة وجود الدجال وأنه رجل معين يتبلى الله به عباده ويقدره على أشياء كإحياء الميت الذي يقتله وظهور الخصب والأهار والجنة والنار وإيناع كنوز الأرض له وأمره السماء فتُمْطَرُ والأرض فتنبث وغير ذلك ثم يبطل أمره ويقتله عيسى وقد خالف فيه بعض الخوارج والمعتزلة والجهمية فأنكروا وجوده وردوا الأحاديث الصحيحة (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه عثمان بن عبد الرحمن الجهمي قال البخاري مجهول اهـ . وفي الميزان قال أبو حاتم لا يحتج به وقال ابن عدي منكر الحديث ثم ساق في ترجمته أحاديث منكرة أو لها هذا .

(الدعاء هو العبادة) قال الطيبي أتى بضمير الفصل والخبر المعترف باللام ليبدل على الحصر وأن العبادة ليست غير الدعاء وقال غيره المعنى هو من أعظم العبادة فهو كخبر الحج عرفة أي ركته إلا كبر وذلك لدلالته على أن فاعله يقبل بوجهه إلى الله معرضاً عما سواه ولأنه مأثور به وفعل المأمور به عبادة وسماه عبادة لينضع الداعي ويظهر ذلته ومسكنته والتقاربه إذ العبادة ذل وخضوع ومسكنة قال الحكميم كانت الأمم الساسية ترفع حوائجها إلى الأنبياء فيرفعونها إلى الله فلما جاءت هذه الأمة أذن لهم في دعائه لكرامتها عليه (حم ش خ د ع حب ك) كلهم (عن النعمان بن بشير) قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح (ع عن البراء) قال النووي أسانيد صحه .

(الدعاء بخ العبادة) أي خالصها لأن الداعي إنما يدعو الله عند انقطاع أمله عما سواه وذلك حقيقة التوحيد والإخلاص ولا عبادة غيرها فكان يخها بهذا الاعتبار وأيضاً لما فيه من إظهار الافتقار والتبرئ من الحول والقوة وهو سمت العبودية واستشعار ذلة البشرية ومتضمن للثناء على الله وإضافة الكرم والجود إليه وبقية الحديث ثم قرأ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ، قال الفاضل إنما حكم بأن الدعاء هو العبادة الحقيقية التي تستأهل أن تسمى عبادة من حيث إنه يدل على أن فاعله مقبل بوجهه إلى الله معرض عما سواه لا يرجو ولا يخاف إلا منه استدلل عليه بالآية لأنها تدل على أنه أمر مأمور به إذا أتى به المكلف قبل منه لا محالة وترتب عليه المقصود ترتب الجزاء على الشرط والمنسبب على السبب وما كان كذلك كان أتم العبادة وأكملها اهـ . قال الراغب والعبودية إظهار التذلل والعبادة أبلغ منها لأنها غاية التذلل ولا يستحقها إلا من له غاية الأفعال قال الطيبي ويمكن حمل العبادة على المعنى اللغوي أي الدعاء ليس إلا إظهار غاية التذلل والافتقار والاستكانة قال تعالى ، يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الخبير . الجملتان واردتان على الحصر وشارعت العبادة إلا للخصم للباري والافتقار إليه (ت) في الدعوات (عن أنس) وقال غريب من هذا الوجه لا تعرفه إلا من حديث ابن طهيرة

(الدعاء مفتاح الرحمة والوضوء مفتاح الصلاة والصلاة مفتاح الجنة) أي مبيحة لدخولها لأن أبوابها مغلفة ولا يفتحها إلا الطاعة والصلاة أعظمها (فر عن ابن عباس) باسناد ضعيف

(الدعاء سلاح المؤمن) يعني أنه يدافع البلاء ويعالجه كما يدافع عدوه بالسلاح والدعاء مع البلاء ثلاث مقامات أن يكون أقوى من البلاء فيدفعه أو يكون أضعف منه فيقوى عليه البلاء فيصاب به العبد لكنه قد يخففه أو يتقارمان فيمنع كل منهما صاحبه فبين المصطفى صلى الله عليه وسلم بتزيله الدعاء نزلة السلاح أن السلاح يضارب به لا يحده فقط فتي كان السلاح تاراً لا آفة به والساعد قوى والمسانع مفترود حصلت به النكاية في العدو ومتى تخلف واحد من الثلاثة تخلف التأثير فإذا كان الدعاء في نفسه غير صالح والداعي لم يجمع بين قلبه ولسانه أو كان ثمة مانع من الإجابة لم يحصل التأثير (وعمداد

- ٤٢٥٩ - الدعاء لا يرد بين الأذان والإقامة - (حم دت ن حب) عن أنس - (صح)
 ٤٢٦٠ - الدعاء بين الأذان والإقامة مستجاب ، فادعوا - (ع د) عن أنس (صح)
 ٤٢٦١ - الدعاء مستجاب بين النداء والإقامة (ك) عن أنس
 ٤٢٦٢ - الدعاء يرد القضاء ، وإن البر يزيد في الرزق ، وإن العبد ليحرم الرزق بالذنب يصيبه - (ك)
 عن ثوبان - (صح)

الدين ونور السموات والأرض) أصل الحديث ألا أدلكم على ما ينجيكم من عدوكم ويدرككم أرزاقكم تدعون الله في ليالكم ونهاركم فإن الدعاء سلام المؤمن إلى آخر ما ذكره وفيه رد لقول بعض الصوفية إن الدعاء قدح في التوكل ولقول البعض المدعوه إن كان قدر فهو واقع لا محالة دعى أولا وإلا لم يقع وإن دعى ووجه الدفع أن المقدر قدر بأسباب منها الدعاء فلم يقدر مجردا عن سببه بل بسببه فإن وجد السبب وقع وإلا فلا (ع ك) في الدعاء (عن علي) ابن أبي طالب وصححه وأقره الذهبي في التلخيص لكنه عزاه له في البزان وقال إن فيه انقطاعا وقال الهيثمي في طريق أبي يعلى محمد بن الحسن بن أبي يزيد وهو متروك

(الدعاء لا يرد بين الأذان والإقامة) قال ابن القيم هذا مشروط بما إذا كان للداعي نفس فعالة وهمة مؤثرة فيكون حينئذ من أقوى الأسباب في دفع النوازل والمكاره وحصول المآرب والمطالب لكن قد يتخلف أثره عنه إما لضعف في نفسه بأن يكون دعاء لا يحبه الله لما فيه من العدوان وإيا لضعف القلب وعدم إقباله على الله وجمعيته عليه وقت الدعاء فيكون كالقوس الرخو فإن السهم يخرج منه بضعف وإما لحصول مانع من الإجابة كأكل حرام وظلم ودين ذنوب واستيلاء غفلة وسهو وهو فيبطل قوته أو يضعفها (حم دت ن حب عن أنس) حسنه الترمذي وضعفه ابن عدي وابن القطان ومغلطاي لسر قال الحافظ المراقي رواه النسائي في اليوم الليلة سناد آخر جيد وابن حبان والحاكم وصححه (الدعاء بين الأذان والإقامة مستجاب فادعوا) بعد أن تجمعوا شرط الدعاء التي منها حضور القلب وجمعه بكليته على المطلوب والخشوع والانكسار والتذلل والخضوع والاستقبال وغيرها وتقديم التوبة والاستغفار والخروج من المظالم والطهارة وغير ذلك وكثيرا ما يقع أن يرى إنسان إنسانا يدعو في وقت فيجيب فيظن أن السر في ذلك الوقت وفي اللائح فيأخذه مجردا عن تلك الأمور التي قارنته من الداعي وهو كما لو استعمل الرجل دواء نافعا في وقت وسال واستعداد دفعه قطن غيره أن استعماله بمجرد كاف فغلط (ع د عن أنس) قال الهيثمي فيه يزيد الرقاشي يختلف في الاحتجاج به

(الدعاء مستجاب ما بين النداء) يعني ما بين النداء بالصلاة والأذان والإقامة كما بينته الرواية السابقة ويجي فيه ما تقرر وقد ورد في أحاديث أخرى أن الدعاء يستجاب في مواطن أخرى منها في ليلتي العيد وليلة القدر وليلة النصف من شعبان وأول ليلة من رجب وعند نزول المطر والتقاء الصفيين في الجهاد وفي جوف الليل الآخر وعند فطر الصائم ورؤية الكعبة وأوقات الاضطراب وحال السفر والمرض وعند المحتضر وصياح الديك وختم القرآن وفي مجالس الذكر وجماع المسلمين وفي السجود ودبر المكتوبة وعند الزوال إلى مقدار أربع ركعات وبين صلاة الظهر والعصر من يوم الأربعاء وعند القشعريرة وفي الطواف وعند المنزلة وتحت الميزاب وفي الكعبة وعند زمزم وعلي الصفا والمروة وفي عرفة والمسعى وخلف المقام والمزدلفة ومنى والجرات وغير ذلك (ك عن أنس) بن مالك

(الدعاء يرد القضاء) يعني يرد وييسر الأمر فيه ويرزق بسببه الداعي الرضى بالقضاء حتى يعده نعمة ذكره القاضي وأصله قول التوربشتي القضاء الأمر المقدر وفي تأويله وجهان الأول أن يراد بالقضاء ما يخافه العبد من نزول

٤٣٦٣ - الدَّعَاءُ جُنْدٌ مِنْ أَجْنَادِ اللَّهِ يُجَنَّدُ ، يَرُدُّ الْقَضَاءَ بَعْدَ أَنْ يُبْرَمَ - ابن عساكر عن نير بن أوس مرسل - (ض)

٤٣٦٤ - الدَّعَاءُ يَنْفَعُ مِمَّا نَزَلَ وَمِمَّا لَمْ يَنْزِلْ فَعَلَيْكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِالْدَّعَاءِ - (ك) عن ابن عمر (ص)

المكروه فاذا وفق للدعاء دفع الله عنه فيكون تسميته بالقضاء مجازاً ويوضحه المصطفى صلى الله عليه وسلم في الرقية هي من قدر الله فقد أمر الله بالدعاء والتداوى مع علم الخلق بأن المقدور كائن اثني أن يراد به الحقيقة فيكون معنى رد الدعاء القضاء فهو ينسب حتى يكون القضاء النازل كأنه لم ينزل (وإن البر) بالكسر (يزيد في الرزق) أي في قدره أو في حصول البركة فيه (وإن العبد ليحرم الرزق بالذنب بصبيبه) تمامه عند العسكري والضياء المقدسي وغيرهما ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنا بلوناكم كما بلونا أصحاب الجنة إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين، (تذنيه) قال الغزالي قيل لإبراهيم بن آدم ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا وقد قال تعالى وادعوني استجب لكم قال : لأن قلوبكم ميثثة قبل وما الذي أماتها قال : ثمان خصال عرفتم حق الله فلم تقوموا به وقرأتم القرآن فلم تعملوا بحدوده وقتلتم نحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركتم سنته وقتلتم نخشى الموت فلم تستمدوا له وقد قال تعالى : إن الشيطان لكم عدو ، فواطأتموه على المأصبي وقتلتم نخاف النار فأرهقتم أبدانكم فيها وقتلتم نحب الجنة ولم تعملوا لها وإذا قتم من فرشكم وميتهم بعبوبكم وراء ظهوركم وقد متم عيوب الناس أمامكم فأسخطتم ربكم فكيف يستجيب لكم (ك) في المنافع عن علي بن قرين عن سعيد بن راشد عن الخليل بن مزة عن الأعرج عن مجاهد (عن ثوبان) قال الذهبي قال ابن قرين كذاب وسعيد واه وشيخه ضعيف ابن معين اه . فكان يجب حذفه من الكتاب

(الدعاء جند من أجناد الله مجند يرد القضاء بعد أن يبرم) أي يحكم بأن يسهله من حيث تضمنه للصبر على القضاء والرضى به والرجوع إلى الله فكانه رده قال الغزالي من القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود الرحمة كما أن التمس سبب لدفع السلاح والماء سبب لخروج النبات وليس شرط الاعتراف بالقضاء ألا يحمل السلاح قال الله تعالى وياخذوا حذرهم وأسلحتهم .

(حكاية) قال التوربشتي رأى العارف الكيلاني في اللوح المحفوظ أن تلميذاً له لابت أن يرنى بسبعين امرأة فقال يارب اجعلها في النوم فكان كذلك (ابن عساكر) في التاريخ (عن نير) تصغير نمر (ابن أوس) الأشعري قاضي دمشق تابعي ثقة قال في التقريب وهم من عده في الصحابة (مرسل) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مسنداً لأحد وإلا لما عدل لرواية إرساله وهو ذهل فقد رواه أبو الشيخ ثم الدبلي من حديث أبي موسى الأشعري

(الدعاء ينفع مما نزل) من المصائب والمكاره أي يسهل تحمل ما نزل من البلاء فيصبره أو يرضيه حتى أنه لا يكون متمنياً خلافة (والم ينزل) منها بأن يصرف ذلك عنه أو يمهده قبل النزول بتأييد إلهي من عبده حتى لا يعبأ به إذا نزل (عليكم عباد الله) يحذف حرف النداء (بالدعاء) قال الطيبي الفاء جزء شرط محذوف يعني إذا رزق بالدعاء الصبر والتحمل بالقضاء النازل ويرد به القضاء غير المازل فالزموا عباد الله الدعاء وحافظوا عليه وخص عباد الله بالذكر تحريضاً على الدعاء وإشارة إلى أن الدعاء هو العبادة فالزموا واجتهدوا وأحرا فيه وداوموا عليه لأن به يجاز الثواب ويحصل ما هو الصواب وكفى بك شرفاً أن تدعوه ليجيبك ويختار لك ما هو الأصلح في العاجل والآجل وخص عباد الله بالذكر زيادة في الحث وإيماء إلى أن الدعاء هو العبادة (ك) في الدعاء ومن حديث عبد الرحمن بن أبي بكر المايكي عن موسى عن عتبة عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب وصحبه وتعبه الذهبي بأن عبد الرحمن واه اه . وقال ابن حجر سنده لين ومع ذلك صححه الحاكم

- ٤٢٦٥ - الدعاء يرد البلاء - أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة - (ح)
 ٤٢٦٦ - الدعاء محبوب عن الله ، حتى يصلي على محمد وأهل بيته - أبو الشيخ عن علي - (ح)
 ٤٢٦٧ - الدم مقدار الدرهم يغسل وتعاد منه الصلاة - (خط) عن أبي هريرة - (ض)
 ٤٢٦٨ - الدنانير والدراهم خواتيم الله في أرضه ، من جاء بخاتم مولاه قضيت حاجته - (طس) عن أبي هريرة (ح)

(الدعاء يرد البلاء) إذ لولا إرادة الله تعالى رد ذلك البلاء المدعو برفعه لما فتح له باب الدعاء قال الله تعالى «إلا قوم يؤنس لما آمنوا كشفنا عنهم» (فائدة) في تذكرة المقرئ بسنده عن السهيلي أنه أنشد أبياتاً وقال إنه ماسأل الله سبحانه بها أحد حاجة إلا أعطاه إياها وهي هذه الآيات :

يا من يرى ما في الضمير ويسمع • أنت الممد لكل ما يتوقع
 يا من يرجى للشدائد كلها • يا من إليه المشتكى والمفرج
 يا من خزان رزقه في قول كن • امن فإن الخير عندك أجمع
 مالي سوى فقري إليك وسيلة • فبالافتقار إليك فقرى أدفع
 مالي سوى قرعى لبابك حيلة • فلئن رددت فأى باب أقرع
 ومن الذى أدعو وأهتف باسمه • إن كان فضلك عن فقيرك يمنع
 حاشا لمحمد أن تقطع عاصيا • الفضل أجزل والمواهب أوسع

(أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب) وكذا الديلمي (عن أبي هريرة) في الباب عن غيره أيضاً
 (الدعاء محبوب عن الله حتى يصلي على محمد وأهل بيته) جرد من نفسه إنساناً فطبه وهو هو والمعنى لا يرفع الدعاء إلى الله حتى يستصحبه الصلاة معه بمعنى أن الصلاة عليه هي الوسيلة إلى الإجابة قال الحلي وإنا شرعت الصلاة عليه في الدعاء لأنه علينا الدعاء بأركانها فبقى بعض حقه اعتداداً بالنعمة (أبو الشيخ) في الثواب (عن علي) أمير المؤمنين ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن البيهقي أخرجه من الشعب باللفظ المزبور عن علي مرفوعاً وموقوفاً بل رواه الترمذي عن ابن عمر بلفظ إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض ولا يصعد منه شيء حتى يصلي على محمد الخ

(الدم مقدار الدرهم يغسل) وجواباً (وتعاد منه الصلاة) (١) وهذا الحديث فيه حجة على أبي حنيفة في قوله الاستنجاء مستحب لا واجب وهو إحدى الروايتين عن مالك (خط) في ترجمة صالح الترمذي عن جعفر بن محمد الشرطي عن أحمد بن جعفر الحلال عن صالح بن محمد الترمذي عن القاسم بن عباد الترمذي عن أبي عامر عن نوح بن أبي مريم عن يزيد الهاشمي عن الزهري عن أبي سلمة (عن أبي هريرة) وصالح أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن حبان لا يحل كتب حديثه ونوح بن أبي مريم قال أعني الذهبي تركوه وقال الحاكم وضع نوح هذا الحديث في فضائل القرآن وحكم ابن الجوزي بوضعه وقال نوح كذاب وأقره عليه المؤلف في مختصر الموضوعات

(الدنانير والدراهم خواتيم الله في أرضه من جاء بخاتم مولاه قضيت حاجته) يعني أن الدنانير والدراهم إحدى المسخرات إني آدم قال الله تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض ، فإذا وصل إليك منافع المسخرة جاءت المنفعة فمن طلب المسخرة لإقامة خدمة الله فليس بأثم بل غانم ومن أخذها لنيل شهوة وبلوغ لذة ونهمة فقد ضيع

(١) أى إذا صلى وعلي بدنه أو ما وسد قدر درهم منه وجب قضاء الصلاة وهذا في دم الأجنبي فإنه يفي عن قليله فقط وهو مادون الدرهم وهذا أخذ بعض المجتهدين وأباط الشافعية القلة والكثرة بالعرف

٤٣١٩ - الدنيا حرام على أهل الآخرة ، والآخرة حرام على أهل الدنيا ، والدنيا والآخرة حرام على أهل الله . - (فر) عن ابن عباس - (ح)

٤٣٧٠ - الدنيا حلوة خضرة - (طب) عن ميمونة - (صح)

الخدمة وباء بالمذمة وبذلك تبين أنه لا تدافع بين هذا وبين الحديث المار إن هذا الدينار والدرهم قد أهلكا من كان قبلكم وهما مهلكا ثم من سلك السبيل الأول فليسا مهلكيه ومن سلك الثاني أهلكاه (تذنيه) قال الغزالي من نعم الله خلق الدراهم والدنانير وهما قوام الدنيا وهما حيران لا نفع في عينهما لكن يضطر الخلق إليهما لأن كل إنسان يحتاج إلى مطعم وملبس وسائر حوائجه وقد يعجز عما يحتاج ويملك ما يستغنى عنه فاحتج إليهما في المعارضات ومعرفة قيم الأشياء فخلقهما الله حاكمين متوسطين بين سائر الأموال لتقدير الأموال بهما فخلق كالحكم العدل وليتوسل بهما إلى جميع الأشياء لأهمها عزيزان في أنفسهما ولا غرض في عينهما ونسبتهما إلى سائر الأموال واحدة فمن ملكها فكأنه ملك كل شيء لا كمن يملك نحو ثوب فإنه لا يملك إلا ثوبا فلو احتاج لنحو طعام لم يرض صاحبه بالثوب فاحتج لشيء هو في صورته كأنه ليس بشيء وهو في معناه كأنه كل الأشياء وكما أن المرأة لا لون لها وتحكي كل لون بالنقد لا غرض فيه وهو وسيلة لكل غرض كالخرف لا معنى له في نفسه وتظهر به المعاني في غيره (طس) من حديث ابن عينة وابن أبي فديك عن محمد بن عمرو عن ابن أبي ليثة عن أبيه (عن أبي هريرة) وقال لا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد قال الهيثمي وفيه أحمد بن محمد بن مالك بن أنس وهو ضعيف وقال الذهبي حديث ضعيف

(الدنيا) قيل سميت الدنيا دنيا لدنوها ودنائها (حرام على أهل الآخرة) أي بمنوعة عنهم (والآخرة حرام على أهل الدنيا) لأن المتنع في معاش الدنيا يمكنه التوسع في عمل الآخرة والمنوسع في متاع الدنيا لا يمكنه التوسع في عمل الآخرة لما بينهما من التضاد فهما ضرطان قال الشافعي من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه فقد كذب وقال الراغب كما أن من المحال أن يظفر سالك طريق المشرق بما لا يوجد إلا في المغرب وعكسه فكذا من المحال أن يظفر سالك طريق معارف الدنيا بمعارف طريق الآخرة ولا يكاد الجمع بين معرفة طريق الآخرة على التحقيق والتصديق إلا من رشحه الله لتعذيب الناس في أمر معاشهم ومعادهم جميعا كالأنبياء وبعض الحكماء (والدنيا والآخرة حرام على أهل الله) لأن جنات عامة المؤمنين جنات المكاسب وجنة كل العارفين جنات المواهب فأهل الموهبة اتقوا الله حق تقاته لا خوفا من ناره ولا طمعا في جنته فصار جناتهم النظر إلى وجهه الأقدس ونارهم الحجاب عن جماله الأنفس لحجابهم عن رؤيته هو العذاب الآليم وعدم الحجاب هو جنات النعيم ومن ثمة قال البسطامي إن في الجنة رجالا لو حجب الله عنهم طرفة عين لاستغاثوا من الجنة كما يستغيث أهل النار من النار فقد استبان بذلك أن الدنيا والآخرة حرام عليهم معا وقال النصراني إذا بدا لك شيء من يواذي الحق فلا تلتفت معها إلى جنة ولا إلى نار فاذا رجعت من تلك الحال فعظم ما نظم الله (فر عن ابن عباس) وفيه جيلة بن سليمان أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن معين ليس بثقة

(الدنيا حلوة خضرة) أي مشتاهة موهنة تعجب الناظرين فمن استكثر منها أهلكته كالبهيمة إذا كثرت من رعى الزرع الأخضر أهلكها في تشبيه الدنيا بالخضرة التي ترعاها الأنعام إشارة إلى أن المستكثر منها كالبهايم فعلى العاقل القنع بما تدعو الحاجة منها وتجنب الإفراط والتفريط في تناولها فإنه مهلك وهذا الحديث رواه مسلم بزيادة وله قوله الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فأنظروا كيف تعملون فاتقوا الدنيا واتقوا النساء فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء اه بنصه ، والاستغلاف إقامة الغير مقام النفس أي جعل الله الدنيا موزنة لكم ابتلاء لكم في نظر هل تتصرفون فيها بغير ما يرضاه وقوله فاتقوا أي احذروا من الاغترار بما فيها فإنه في وشيك الزوال واحذروا النساء

- ٤٢٧١ — الدنيا حلوة رطبة - (فر) عن سعد (ض)
- ٤٢٧٢ — الدنيا حلوة خضرة فمن أخذها بحقه بورك له فيها ورب متخوٍض فيما اشتبهت نفسه ليس له يوم القيامة إلا النار - (طب) عن ابن عمرو - (صح)
- ٤٢٧٣ — الدنيا خضرة حلوة من اكتسب فيها مالا من حله وأنفق في حقه أثابه الله عليه وأورده جنة ، ومن اكتسب فيها مالا من غير حله وأنفق في غير حقه أحله الله دار الهوان ، ورب متخوٍض في مال الله ورسوله له النار يوم القيامة - (هب) عن ابن عمر - (صح)
- ٤٢٧٤ — الدنيا دار من لادار له ومال من لا مال له ، ولها يجمع من لا عقل له - (حم هب) عن عائشة (هب) عن ابن مسعود موقوفا - (صح)

وقبول قولن فانن نافصات عقل وقوله أول فتنة بني إسرائيل هي أن رجلا اسمه عاتيل طلب من ابن أخيه أو ابن عمه أن يزوجه بنته فأبى فقتله لينسكحها وقيل لينسكح زوجته وهو الذي نزلت فيه آية البقرة ﴿ تنبيه ﴾ هل الدنيا ماعلى الأرض إلى قيام الساعة أو كل موجود قبل الحشر أو ما أدرك حسا والآخرة ما أدرك عقلا أو ما فيه شهوة للنفس؟ رجوع النووي الثاني وبعض المحققين ما قبل الآخر (طب عن ميمونة) بذت الحارث الهلالية أم المؤمنين ماتت بعد الحسين وعزاه المصنف نفسه في الأحاديث المتواترة إلى الشيخين معاً ولفظهما الدنيا خضرة حلوة وذكر أنه متواتر (الدنيا حلوة رطبة) في وصفها بالخضرة وتشبيهها بالخضروات مع ما مر إشارة إلى سرعة زوالها وفنائها وأنها غزارة تفتن الناس بحسنها وطراوتها ونضارتها . قال بعض العارفين : من جرعت الدنيا حلواتها جرعتته الآخرة مرارتها بجافيه عنها (فر عن سعد) بن أبي وقاص وفيه مصعب بن سعيد أورده الذهبي في الضعفاء وقال خرج ابن عدى ورواه عنه الحاكم أيضا ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحا فلو عزاه إليه لكان أولى

(الدنيا حلوة خضرة) إنباء عن طيب المذاق والخبر وحسن المرأى والمنظر (فمن أخذها بحقه بورك له فيها) أى انتفع بما يأخذ في الدنيا بالتنمية وفي الآخرة بأجر النفقة (ورب متخوٍض) أى مسارع ومنهمك (فما اشتبهت نفسه) منها (ليس له يوم القيامة إلا النار) يريد أن الدنيا ظاهراً وباطناً فظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بخلافها والتمتع بملاذمها وإليه أشار قوله سبحانه ، يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا ، وحقيقتها أنها مجاز إلى الآخرة يتزود منها إليها بالطاعة والعمل الصالح ، ولهذا قال لقمان لابنه : خذ من الدنيا بلاغك وأنفق فتمنول كسبك لا تخزنك ولا ترفض كل الرفض فتكون عيالاً وعلى أعناق الرجال كلا (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال المنذرى رواه ثقات وقال الهيثمى رجاله ثقات (الدنيا حلوة خضرة) أى روضة خضراء أو شجرة ناعمة غضة مستحلاة الطعم (من اكتسب فيها مالا من حله وأنفق في حقه أثابه الله عليه) فى الآخرة (وأورده جنته) أى أدخله إياها (ومن اكتسب فيها مالا من غير حله وأنفق في غير حقه أحله الله دار الهوان ورب متخوٍض في مال الله ورسوله له النار يوم القيامة) فالدنيا لا نذم لذاتها فإنها مزرعة الآخرة فمن أخذ منها مراعيّاً للقوانين الشرعية أعانته على آخرته ومن ثمة قيل لا تركز إلى الدنيا فإنها لا تنقى على أحد ولا تتركها فإن الآخرة لا تنال إلا بها (هب عن ابن عمر) بن الخطاب

(الدنيا دار من لادار له) قال الطيبي : لما كان القصد الأول من الدار الإقامة مع عيش هنىء أبدي والدنيا بخلافه لم تستحق أن تسمى داراً فمن داره الدنيا فلا دار له وإن الدار الآخرة هى الحيوان لو كانوا يعلمونه قال عيسى من ذا الذى يبني على الموج داراً تلحم الدار فلا تتخذوها قراراً (ومال من لا مال له) لأن القصد من المال الإنفاق

٤٢٧٥ - الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ ، وَجَنَّةُ الْكَافِرِ - (حم م ت ه) عن أبي هريرة (طبك) عن سليمان ، البزار عن ابن عمر - (صح)

٤٢٨٦ - الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَسَنَّتُهُ ؛ فَإِذَا فَارَقَ الدُّنْيَا فَارَقَ السِّجْنَ وَالسَّنَةَ - (حم طب حل ك) عن ابن عمرو - (صح)

في وجوه القرب فمن أتلفه في شهواته واستيفاء لذاته لحقيق بأن يقال لا مال له وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور ، ولذلك قدّم الظرف على عامله في قوله (ولها يجمع من لا عقل له ، لغفاته عما يهيمه في الآخرة ويراد منه في الدنيا والعاقلة إنما يجمع للدار الآخرة ، وتزودوا فإن خير الزاد التقوى ، قال في الحكم : لا بد لبناء هذا الوجود أن تهدم دعائمه وأن تسلب كرائمه ؛ فالعاقلة من كان بما هو أبقي أفرح منه بما هو أفنى ، وأنشد ابن أبي الدنيا يافرة الأحباب لا بد لي منك • ويادار دنيا إنني راحل عنك • وياقصر الأيام مالي وللنسي • وياسكرات الموت مالي وللضحك • ومالي لا أبكي لنفسي بعبرة • إذا كنت لا أبكي لنفسي فمن يبكي ألا أي حتى ليس بالموت موقفا • وأي يقين منه أشبه بالشك

(حم هب عن عائشة هب عن ابن مسعود موقفا) قال المنذرى والمافظ العراقي إسناده جيد ، وقال الهيثمي : رجال أحمد رجال الصحيح غير دويل وهو ثقة

(الدنيا) أي الحياة الدنيا (سجن المؤمن) بالنسبة لما أعدله في الآخرة من النعيم المقيم (وجنة الكافر) بالنسبة لما أمّاه من عذاب الجحيم وعما قريب يحصل في السجن المستدام نسأل الله السلام يوم القيامة وقيل المؤمن صرف نفسه عن لذاتها فكأنه في السجن لمنع الملاذ عنه والكافر سرحها في الشهوات فهي له كالجنة قال السهروردي والسجن والخروج منه بتعاقبات على قلب المؤمن على توالي الساعات ومرور الاوقات لأن النفس كلما ظهرت صفاتها أظلم الوقت على القلب حتى ضاق وانكد وهل السجن إلا تضيق وحجر من الخروج فكلماهم القلب بالتبري عن شائمه الأهواء الدنيوية والتخلص عن قيود الشهوات المأجلة أشهيا إلى الآجلة وتزها في فضاء الماسكوت ومشاهدة للجمال الأزلي حجزه الشيطان المردود من هذا الباب المطرود بالاحتجاب فتدلى بحبل النفس الأمانة إليه فكدر صفو العيش عليه وحال بينه وبين محبوب طبعه وهذا من أعظم السجون وأضيقها فإن من حيل بينه وبين محبوبه ضاقت عليه الأرض بما رحبت وضاقت عليه نفسه (تتمه) ذكروا أن الحافظ ابن حجر لما كان قاضي القضاة مر يوما بالسوق في موكب عظيم وهيئة جميلة فهجم عليه يهودى يبيع الزيت الحار وأثراه ملطخة بالزيت وهو في غاية الرثاثة والشناعة فتقبض على لجام بغلته ، وقال يا شيخ الإسلام يزعم أن نبيكم قال الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فأى سجن أنت فيه وأى جنة أنا فيها فقال أنا بالنسبة لما أعد الله لي في الآخرة من النعيم كأتى الآن في السجن وأنت بالنسبة لما أعد لك في الآخرة من العذاب الأليم كأنك في جنة فأسلم اليهودى (حم م) في الرقائق (ت ه) في الزهد (عن أبي هريرة طب ك عن سليمان) ورواه عنه العسكري في الأمثال بأبسط من هذا وزاد بيان السبب فأخرج عن عامر بن عطية قال رأيت سلمان أكره على طعام فقال حسبي أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أطول الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شهوا في الدنيا يا سلمان إنما الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر (البزار عن ابن عمر) بن الخطاب زاد ابن المبارك في رواية عن ابن عمر وإنما مثل المؤمن حين تخرج نفسه كمثل رجل كان في سجن فأخرج منه فجعل يتقلب في الأرض ويتفصح فيها .

(الدنيا سجن المؤمن) لأنه ممنوع من شهواتها المحرمة فكأنه في سجن والكافر عكسه فكأنه في جنة (وسنته)

١٢٧٧ - الدنيا سبعة أيام من أيام الآخرة - (فر) عن أنس - (ض)
 ١٢٧٨ - الدنيا سبعة آلاف سنة ، أنا في آخرها ألماً - (طب) والبيهقي في الدلائل عن الضحاك
 ابن زمل - (ض)

بفتح أوله (فإذا فارق الدنيا) بالموت (فارق السجن) والسنة بفتح السين المهملة القحط والجذب هكذا ضبطه
 الزركشي في اللآلئ وتبعه المؤلف في شرح الصدور قال بعض العارفين الدنيا سجن المؤمن إن شعر به وضيق فيه
 على نفسه طلبت الدراج منه إلى الآخرة فليسعد ومن لم يشعر بأنها سجن فوسع فيها على نفسه طلبت البقاء فيها وليست
 بياقية فيشتق ولما مات داود الطائي سمعت المهتفة تقول أطلق داود من السجن وقال بعض الصوفية حق ملك الموت
 أن نحويه بالسلام فإنه سبب في خلاصنا من عالم الكون والفساد لحقه عظيم وشكره لازم وحكى أن قوما من
 الأوائل كانوا يعظمون زحلا بالتقديس ويقولون لا يعين على الحياة العرضية بل هو سبب إنقاذنا من الدنيا الدنية
 (رحم طب) حل (ك عن ابن عمرو) بن العاص ولم يصححه الحاكم بل سكت قال الهيثمي ورجال أحمد رجال الصحيح
 غير عبدالله بن جنادة وهو ثقة .

(الدنيا) كلها كذا هو عند الديلمي وكأنه سقط من قلم المصنف سهوا (سبعة أيام من أيام الآخرة) ثمساه عند
 مخرجه الديلمي وذلك قوله عز وجل وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون وما أورد ابن جرير الطبري في مقدمة
 تاريخه عن ابن عباس من قوله الدنيا جمعة من جمع الآخرة كل يوم ألف سنة . فغير ثابت وبمقدير صحته فالأخبار الثابتة
 في الصحيحين كما قال الحافظ ابن حجر تقتضي كون مدة هذه الأمة نحو الربع أو الخمس من اليوم لما ثبت في حديث
 ابن عمر إنما أجلكم فيمن مضى قبلكم كما بين صلاة العصر وغروب الشمس قال إذا ضم هذا إلى قول ابن عباس
 زاد على الألف زيادة كثيرة والحق أن ذلك لا يمل حقيقة إلا الله تعالى اه . وقال العارف ابن عربي قال سيدنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إن صاحبة أمي فلها يوم وإن فسدت فلها نصف يوم واليوم رباني فإن أيام الرب
 كل يوم ألف سنة مما يعد بخلاف أيام الله فإنها أكر فكان من أيام الرب وصالح الأمة بنظرها إليه عليه الصلاة
 والسلام وفسادها بإعراضه فوجدنا البسملة تتضمن ألف معنى لا يحصل إلا بعد انتضاء حول ولا بد من حصول هذه
 المعاني التي تضمنتها لأنه مظهر إلا ليعطى معناه فلا بد من كمال ألف سنة لهذه الأمة وهي في أول دورة الميزان
 ومدتها ستة آلاف سنة روحانية محقة (فر) من حديث العلاء بن زبدك (عن أنس) قال الذهبي في الضعفاء
 قال ابن المديني العلاء بن زبدك يضع الحديث اه وفي الميزان إنه تالف يضع وقال البخاري إنه منكر الحديث
 وساق له منا كبير هذا منها وقال ابن حبان يروي عن أنس نسخة موضوعة وقال البخاري إنساده غير ثابت

(الدنيا سبعة آلاف سنة) أي عمرها ذلك بعدد النجوم السيارة لكل واحد ألف سنة قال الخراساني الألف كمال
 العدد بكمال ثالث رتبة والسنة آخر تمام دورة الشمس وتمام اثنتي عشرة دورة القمر (أنا) وفي رواية وأنا بالواو
 (في آخرها أنا) فإذا تمت السبعة فذلك وقت تقرر العالم وطى الدنيا وقد أكثر الناس الخوض في ذلك فأخذ
 البعض بما صرح به هذا الخبر المعلول وبالغ العارف البسطامي فأدعى في كتابه مفتاح الجفر اتفاق وجوه الملل عليه
 فقال اتفق أهل المال الأربع المسلمون والنصارى والصابئة واليهود على أن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة وقال قال
 على كرم الله وجهه الباقي إلى خراب الدنيا ألف سنة وفي التوراة كذلك وفي التوراة الدنيا جمعة من جمع الآخرة وهي
 سبعة آلاف سنة وإن الله يبعث في كل ألف سنة نبيا بمعجزات واضحة وبراهين قاطعة لرفع أعلام دينه القويم وظهور
 صراطه المستقيم فكان في الألف الأولى آدم وفي الثانية إدريس وفي الثالثة نوح وفي الرابعة إبراهيم وفي الخامسة
 موسى وفي السادسة عيسى وفي السابعة محمد الذي ختمت به النبوة وتمت به الألاف فالألف الأولى لزحل والثانية

٤٢٧٩ - الدنيا كلها متاع ، وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة - (حم م ن عن ابن عمرو - صح)

المشتري والثالثة للبرخ والرابعة للشمس والخامسة للزهرة والسادسة لعطارد والسابعة للعمر فأتدلى على الف آدم حرف الألف وعلى ألف إدريس حرف الباء وعلى ألف نوح حرف الجيم وعلى ألف إبراهيم حرف الدال وعلى ألف موسى حرف الهاء وعلى ألف عيسى حرف الواو وعلى ألف محمد حرف الزاي وذهب البعض إلى أن عمر الدنيا اثنا عشر ألف سنة بعدد البروج لكل برج ألف وقال البعض ثلاثمائة وستون ألف سنة بعدد درجات الفلك وذكر الهند له حساباً طويلاً جعلوا في آخره اجتماع الكواكب في آخر نقطة من الحوت فتعود كما كانت حين تحركت من أول نقطة من الحمل وما بقي من أيام العالم عندهم في هذا الحساب أكثر مما مضى وما ذكر إنما هو ظن والظن لا يغني من الحق شيئاً ويتوجه على كل قول من الأقوال الثلاثة أن هذا الحكم وإن كان ملائماً لوضع الأفلاك والكواكب فيجوز إذا مرت بعد الآلاف أن يحدث مع كالأنسان الذي يمكن بقاؤه لكل طبيعة من الطبائع الأربع التي فيه مدة من المدد والآلفية مرت به قسمة بعضها انقطع عمره فلم يبلغ قسمة ما بقي منها فكذا يجوز مثله على عمر العالم والكواكب مختلفة الأحوال مختلفة القوى متفاوتة الأجرام فما الدليل على أن الذي يصيب كل كوكب أو كل برج ألف لا أقل ولا أكثر؟ فيتمين تفويض مدته إلى الله كما جاء به القرآن قال مغلطاي وهذا الحديث لا مسكة فيه فقد ذكر ابن الأثير في منال الطالب أن ألفاظه مصنوعة مائة وهو متداول بين رواة الحديث وأما وذكر بعض الحفاظ أنه موضوع ولما ذكره أبو الفرج في العلل وصف بعض رواته بالوضع وقال الذهبي قد جاءت النصوص في فناء هذه الدار وأهلها ونفس الجبال وذلك تواتره قطعي لا يحيد عنه ولا يعلم متى ذلك إلا الله فمن زعم أنه يعلم بحساب أو بشيء من علم الحرف أو بكشف أو بنحو ذلك فهو ضال مضل (طب واليه في الدلائل) وكذا ابن لال والدليلي (عن الضحاك بن زمل) الجهني تبع المصنف في تسميته الضحاك الطبراني ووافق الطبراني أبو نعيم قال ابن الأثير أراهما ذهباً غير مذهب ولما هما حفظا اسم الضحاك بن زمل فظناه ذاك والضحاك من أتباع التابعين قال ابن المديني أما ابن زمل هذا فلا أعلمه تسمى في شيء من الروايات قال مغلطاي وذكر العسكري وابن منته وابن حبان اسمه عبد الله ولما ذكر ابن حبان زملاً في الصحابة قال يقال له صحبة غير أني لا أعتمد على إسناده خبره وقال في الروض الأنف هذا الحديث وإن كان ضعيفاً فقد روى موقوفاً على ابن عباس من طرق صحاح وتعاضده آثاره . وقال ابن حجر هذا الحديث إنما هو عن ابن زمل وسنده ضعيف جداً وأخرجه ابن السبكي في الصحابة وقال إسناده مجهول وقال ابن الأثير ألفاظه مصنوعة وأورده ابن الجوزي في الموضوعات

(الدنيا كلها متاع) هي مع دنائها إلى فناء وإنما خلق ما فيها لأن يستمتع به مع حقارته أمداً قليلاً ثم ينقض ويختل ما ليس له بقاء قال في الكشف شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغتر حتى يشتريه ثم يتبين له فساد وردها وقال الحرالي وعبر بلفظ المتاع إلهاماً لحسنها لكونه من أسماء الجيفة التي إن ساهى منال المضطر على شعوره برفضه عن قرب من مرتجى الفناء عنها وأصل المتاع انتفاع يمتد من قرطهم ما تاع أي مرتفع طويل قال في الكشف هو من متع النهار إذا طال وطناً يستعمل في ابتداء مشارق الأرض للزوال ومنه متاع المسافر والتمتع بالنساء ولهذا غلب استعماله في معرض التحقير سيما في القرآن (وخير متاعها المرأة الصالحة) قال الطيبي المتاع من التمتع بالشئ وهو الانتفاع به وكل ما ينتفع به من عروض الدنيا متاع والظاهر أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أخبر بأن الاستمتاع بالدنيوية كلها حقيرة ولا يؤبه بها وذلك أنه تعالى لما ذكر أصنافها وملاذها في آية وزين للناس حب الشهوات ، أتبعه بقوله ذلك متاع الحياة الدنيا ثم قال بعده « والله عنده حسن المآب » اه قال الحرالي فيه إيماء إلى أنها أطيب حلال في الدنيا أي لأنه سبحانه زين الدنيا بسبعة أشياء ذكره بقوله « زين للناس » الآية وتلك السبعة هي ملاذها وغاية آمال طلابها وأعمها زينة وأعظمها شهوة النساء لأنها تحفظ زوجها عن الحرام وتعينه على القيام بالأمور الدنيوية والدينية وكل لذة أعانت على لذات الآخرة فهي محبوبة مرضية لله فصاحبها

٤٢٨٠ - الدنيا ملعونة ملعون ما فيها ، إلا ما كان من الله عز وجل - (حل) والضياء عن جابر - (صح)

٤٢٨١ - الدنيا ملعونة ملعون ما فيها ، إلا ذكر الله ، وما وآله ، وعالمه أو متعلما - (ه) عن أبي هريرة

يلتذ بها من جهة تنعمه وقرعة عينه بها ومن جهة إيصالها له إلى مرضاة ربه وإيصاله إلى لذة كل منها ، والطيب وقيد بالصالحات
إذنا بأشياء شر المتاع لو لم تكن صالحة وقال الأكل المراد بالصالحات النقية المصاحبة لحال زوجها في بيته المطيعة
لأمره (حم م ن) في الشكاح (عن ابن عمرو) بن العاص ولم يخرج البخاري

(الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان من الله عز وجل) يعني أن يكون المبدأ بلدها ملاذ شهواتها وجمع حظاها وما زين من
حب النساء والبنين وقاطير الذهب والفضة وحب البهايم التي يكون قوله ملعونة متروكة بعبادة متروكة ما فيها واللعن الترك وقد
يراد أنها متروكة لأنبياء والأصفياء كما في خبرهم الدنيا ولذا الآخرة (حل والضياء) المقدسي (عن جابر) عن عبد الله بن المصنف
لحسنه (الدنيا ملعونة) لأنها غرت النفس بزهوتها ولذا أنها إلهاماتها عن العبودية إلى الهوى حتى سلكت غير طريق الهدى
(ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما وآله) أي ما يحبه الله في الدنيا والمواالات المحبة بين اثنين وقد تكون من واحد وهو المراد هنا: يعني
ملعون ما في الدنيا إلا ذكر الله وما أحبه الله بما يجري في الدنيا وما سواه ملعون وقال الأشر في المراد بما يؤول إلى ذكر الله طاعته
واتباع أمره وتجنب نهيته لأن ذكر الله يقتضي ذلك (وعالمه أو متعلما) أي هي ما فيها سبب مدد عن الله تعالى إلا العلم النافع الدال على الله
فهذا هو المقصود منها قوله عالما أو متعلما بالنصب عطفًا على ذكر الله لأنه مستثنى من موجب وروى بالرفع أيضا
قال الطيبي والنصب ظاهر والرفع على التأويل كأنه قيل الدنيا مذمومة لا يحمد ما فيها إلا ذكر الله وعالمه ومتعلم وكان حق
الظاهر أن يكتفى بقوله وما والآله لاخوانه على جميع الخيرات والفاضلات ومستحسنات الشرع لكنه خصص بعد التعميم
دلالة على فضل العالم والمتعلم وتفخيم شأنهما صريحًا وإذنا بأن جميع الناس سواهما همج وتنبيهًا على أن المعنى بالعالم والمتعلم
العلماء بالله الجامعون بين العلم والعمل فيخرج الجهلاء وعالم لم يعمل بعلمه ومن يعمل عمل الفضول وما لا يتعلق بالدين وفيه
أن ذكر الله أفضل الأعمال ورأس كل عبادة والحديث من كنوز الحكم وجوامع الكلم لدلالته بالمنطوق على جميع الخلال
الحيدة وبالمفهوم على رذائلها الفبيحة (تنبيه) قال ابن عطاء الله تحقيرك الدنيا وأنت مقبل عليها زور وبهتان وتعظيمك الله
مع وجود إعراضك عنه من أمارات الخذلان كيف ترجو أن يكون لك ندر عنده وقد استعبدك ما ليس له قدر عنده لو اشتغلت
بالبقيات عنه ما كان ذلك عذرًا لك عنده هذا إن اشتغلت بباقي يبقى فكيف إذا اشتغلت بفان يفنى (تنبيه) قال الحكيم
الدنيا هي هذه الدار التي دورت أرضها تدويرًا بجبل قاف وأحيط عليها بالجبل وتلك دار أخرى وهي الآخرة وهذه
أولى وسميت دنيا لأنها أدنيت إليك ، والآخرة تعقبها فسميت عاقبة والمآلة للدين ، وفي هذه الدار زينة وحياة فرينة
هذه أصلها من تلك لكن نبتت ونشأت من أرض هي ذهبها وفضتها وجواهرها وأعمل الشهوة من الفرج وأصل
اللذة من الذهن وأصل القلب من التراب والحياة مسكنها في الروح ومسكنه في الدماغ وهو منبت في جميع
الجسد وأصله معلق في عرق القلب وهو نياطه والنفس مسكنها في البطن وهي منبتة في جميع البدن وأصلها مشدود بذلك العرق
والشعيرات في النفس واللذة منها وعمماها في الذهن ففيه الزينة والحياة التي في النفس تستعمل هذا القلب لها كان إلى العين
خرج إلى العين وما كان من السمع خرج للسمع وما من النطق خرج للسان وما كان من عمل اليد أو الرجل خرج إليهما وما من
عمل الفرج خرج إليه وما من عمل البطن خرج إليه فخرج أعمال الجوارح السبع من الفرج الذي في القلب ومن الزينة والحياة
التي في النفس وإذا حزن القلب ذلت النفس وانطلقت نار الشهوة وتعطلت الجوارح عن العمل وإذا فرح حاجت
النفس وصارت قوية طرية وأثارت نار الشهوة واستعملت الجوارح فكل نار تستعمل الجوارح التي يحياها فالفرح
رأس أعمال الجوارح والعبد مغلوبه فإذا حيي القلب بفرح شيء من زينة الدنيا تزيى بذلك النور الذي في قلبه فيصير
ذلك الفرح لله وناطق بالحمد لله وأضمر على الطاعة والشكر ثم ينشر سلطان ذلك الفرح من صار به في جميع جوارحه
فيذهب كسله ويقوى عزمه وتطيب نفسه ويصير حامدًا شكرًا وإن هاج الفرح تلك الزينة من قلبه وكان قلبه محجوبًا

(طس) عن ابن مسعود - (ح)

٤٢٨٢ - الدنيا ملعونة ملعون ما فيها ، إلا أمراً بمعروف ، أو نهياً عن منكر ، أو ذكر الله - البزار
عن ابن مسعود (صح)

٤٢٨٣ - الدنيا ملعونة ملعون ما فيها ، إلا ما يبتغي به وجه الله عز وجل - (طس) عن أبي الدرداء (صح)

عند الله وصدوره مظلماً بغيوم الهوى ودخان الشهوة وريب الذنوب لم يبصر بعين فؤاده صنع الله في تلك الزينة فيصير الفرح للنفس والفرح الدنيا فيظهر الفساد من الجوارح وتخرج السيئات من الجسد كل سيئة من معدنها من قلة الرحمة والمبالاة وظهرت الدنائة واليبس والغلظة والقسوة ومدانى الأخلاق حتى صارت الجوارح إلى الغش والمكر والخديعة وسوء النيات والمقاصد حتى خرج إلى الفرعة والتجبر وكل على قدره يتنعمون بنعم الله ويتلذذون تلك اللذات فرحوا بشراً وبطراً فبان أن الأمر كله أصله من الفرح فمن أمكنه صرفه إلى الله في كل عمل تنور قلبه وإلا وقع في الوبال فإن صرف ذلك لله لم يزد لربه إلا خشوعاً وخضوعاً وحياء فحمدته ودعاه ذلك إلى شكره بجميع جوارحه وإقامة فرائضه ومن لم يمكنه ذلك سباه فرحه فصار سبياً من سبائا النفس وإذا نالت النفس الفرح كان كرجل متغلب وجد كنزاً ففرقه في الغوغاء حتى صاروا أعوانه فخرج بتلك القوة على حاكم البلد فسجنه فإن تداركه الإمام الأعظم بمدد فقد نصره وإلا ذهبت الإمرة فهذا شأن القلب مع النفس قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ففرح الدنيا هلاك الدين والقلب وفرح الفضل والرحمة يوصل إلى الله فإذا رأى من عبد إقباله على هذه الدنيا الدنية والشهوات الرديئة أعرض عنه فاستولى عليه الشيطان فجعل همه دنياه ونهمته شهوات نفسه وطالب العلو فيها حتى يضاد أفضية ربه وتديره وقطع بها عمره فخير الدنيا والآخرة وإذا رأى إقباله على ربه هياً له تدبيراً ينال به سعادة الدارين بجميع ما في الدنيا متاع وإنما صارت مذمومة ملعونة لأنها غرت النفوس بنعيمها وزهرتها ولذتها فلما ذاقَت النفس طعم النعيم اشتت ومالت عن العبودية إلى هواها وقد جعل الله هذه الأشياء مسخرة يأخذ منها للحاجة لا للقضاء الشهوة واللغو إنما وقع على ما غرك من الدنيا لا على نعيمها ولذتها فإن الأنبياء قد نالته فذلك الذى استشاه المصطفى صلى الله عليه وسلم بقوله إلا ذكر الله الخ (ه عن أبي هريرة طس عن أبي مسعود) قال الطبراني لم يروه عن ثوبان عن عبد الله إلا أبوالمطرف المغيرة بن مطرف قال الهيثمى ولم أر من ذكره .

(الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر أو ذكر الله) فإن هذه الأمور وإن كانت فيها ليست منها بل هي من أعمال الآخرة الموصلة إلى النعيم المقيم قال الحكيم فكل شيء أريد به وجه الله من الأمور والأعمال فهو مستثنى من اللعنة فإنه قد أوى إلى ذكر الله والكفار والشياطين وكل أمر أو عمل لم يرد به وجه الله فهو ملعون فهذه الأرض صارت سبباً لمعاصي العباد بما عليها فبمدت عن ربها بذلك لأنها ماهية للعباد عنه وكل شيء بعد العبد عن ربه فالمركة ، نزوعة منه (البزار) في مسنده (عن ابن مسعود) رمز المصنف لصحته وليس كما زعم فقد قال الهيثمى فيه المغيرة بن مطرف ولم أعرفه وبقية رجاله وثقوا .

(الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما يبتغي به وجه الله تعالى) قد أعلم بهذا الحديث والأربعة قبله أن الدنيا مذمومة مبخوضة إليه تعالى إلا ما يتعلق منها بدار مفسدة أو جلب مصلحة فالمرأة الصالحة يندفع بها مفسدة الوقوع في الزنا والأمر بالمعروف جماع جلب المصالح والذكر جماع العبادة ومنشور الولاية ومفتاح السعادة والكل يبتغي به وجه الله تعالى وفيه وفيما قبله حجة لمن فضل الفقر على الننى قالوا لأن الله لعنها ومقتها وأبغضها إلا ما كان له فيها ومن أحب ما لعنه الله وأبغضه فقد تعرض للعنه وغضبه (طس عن أبي الدرداء) رمز المصنف لصحته وهو غير جيد فقد قال الهيثمى فيه خراش بن المهاجر ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات لكن قال المنذرى إسناده لا بأس به .

٤٢٨٤ - الدُّنْيَا لَا تَبْقَى لِمُحَمَّدٍ . وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ - أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ في الزُّهْدِ عَنْ عَائِشَةَ - (ح)

٤٢٨٥ - الدُّنْيَا لَا تَصْفُو لِمُؤْمِنٍ ، كَيْفَ وَهِيَ سَجْنَةٌ وَبَلَاؤُهُ ؟ - ابن لال عَنْ عَائِشَةَ

٤٢٨٦ - الدُّهْنُ يَذْهَبُ بِالْبُؤْسِ ، وَالْكِسْوَةُ تُظْهِرُ الْغِنَى . وَالْإِحْسَانُ إِلَى الْخَادِمِ بِمَا يَكْبِتُ اللَّهُ بِهِ الْعَدُوَّ - ابن السُّنِّي ، أَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبِيعَةِ (ض)

(الدنيا لا تبقى لمحمد ولا لآل محمد) فإنه سبحانه سمى من أحبه واصطفاه عنها لئلا يتدنس بها ومنعها أعداءه يشغلهم بها ويصرف وجوههم عنه ويتردهم عن بابه ويعمى ألبصير ويصم أسماعهم ، يحسبون أنها تذهب به من مال ودين تسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون . قال ابن عطاء الله لا عالم يرخص الدنيا لهم وجعل الدار الآخرة محلا لجزائهم لأن هذه الدار لا تسع ما يريد أن يعطيهم ولأنه أجل أقدارهم أن يجازيهم في دار لا بقاء لها (أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ) الصوفي (في) كتاب (الزهد عن عائشة) ورواه عنها أيضا الديلمي من طريقين

(الدنيا لا تصفو لمؤمن ، كيف) تصفو له (وهي سجنه وبلاؤه) قال ابن عطاء الله إنما جعلها الله محلا للأغيار ومعدنا الوجود والبلاء والأكدار تزهيدا لك فيها فإذا فتكت من ذواقها الأكدار فمن عرف ذلك ثم ركن إليها فها هو للأسف الخلق وأقلامهم عتلا ، أثر الخيال على الحقيقة والمنام على اليقظة والظل الزائل على النديم الدائم وباع حياة الأبد في أرغد عيش بحياة عن ظل زائل وحال حائل . إن اللبيب بمثلها لا يتخزع . لحق على كل عاقل أن يعلم أن الدنيا جمة المصائب كدرة المشارب تشمر للبرية أصناف البلية فيها مع كل لقمة غصة ومع كل جرعة شرقة فهي عدوة محبوبة كما قال أبو الذؤانس إذا امتحن الدنيا لييب تكشف له عن عدو في ثياب صديق

وكما روى عن الحسن ما مثلنا مع الدنيا إلا كما قال كثير عزة أسيد بننا أو أحسنى لا ملومة الدنيا ولا مقلية إن تقلت فما أحد فيها إلا وفي كل حال غرض لأشبه ثلاثة سهم بلية ، وسهم رزية ، وسهم منية كما قيل تناضله لآفاق من كل جانب فتخطئه يوما ويوما تصيبه

وقال حكيم أسباب الحزن فقد محبوب أو قوت مطلوب ولا يسلم منهما إنسان لأن الثبات والدوام معدومان في عالم الكون والفساد فمن أحب أن يعيش هو وأمله وأحبابه فهو غافل وقال الحكماء من قال لغيره صابك الله من نوب الأيام وصروف الزمان فإنه يدعو عليه بالموت فالإنسان لا يفك من ذلك إلا بخروجه من دار الكون والفساد (تمة) قال ابن عطاء الله لا تستغرب وقوع الأكدار مادمت في هذه الدار فإنها ما أبرزت إلا ما هو مستحق وصفها وواجب نعمتها وإنما جعلها محلا للأغيار ومعدنا لوجود الأكدار تزهيدا لك فيها علم أنك لا تقبل النصيح المجرد فذوقك من ذواقها ما يسهل عليك وجود فراقها (لطيفة) في تذكرة المقرئ في ترجمة العلاني أن من مره

وهو رام في الدنيا حياة خالية من الهم والأكدار رام محالا

فها تيك دعوى قد تركت دليلها على كل أبناء الزمان محالا

وقال الجنيد لست أتبع ما يرد علي من العالم في هذه الدار لأنني قد أصلت أصلا وهو أن ما في الدنيا كله شر فمن حكمه أن يتلقاني بكل ما أكره فإن تلقاني بما أحب فهو فضل والأصل هو الأول اه قال بعض العارفين فيبقى للإنسان أن يصحب الناس على التقص ويصاحبهم بالسكال فإن ظهر السكال فهو فضل وإلا فالأصل هو الأول (ابن لال عن عائشة) ورواه عنها أيضا الديلمي وذكر أن الحاكم خرج به (الدهن يذهب بالبؤس والكسوة) أي تحسينها (تظهر الغنى والإحسان إلى الخادم) في المأكل وحسن الهيئة والملابس (مما يكبت الله به العدو) أي يحزنه قال في المردوس البؤس الفقر وكبت العدو أي صرعه وأذله ويقال أحزنه والمسكوت الحزين (ابن السُّنِّي وأبو نعيم) معا (في) كتاب (الطب) النبوي (عن طائفة) بن عبيد الله ورواه الطبراني والديلمي عن عائشة

- ٤٠٨٧ - الدَّوَاءُ مِنَ الْقَدْرِ . وَقَدْ يَنْفَعُ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى - (طَب) وأبو نعيم عن ابن عباس - (ح)
- ٤٢٨٨ - الدَّوَاءُ مِنَ الْقَدْرِ ، وَهُوَ يَنْفَعُ مَنْ يَشَاءُ بِمَا شَاءَ - ابن السني عن ابن عباس - (ح)
- ٤٢٨٩ - الدَّوَاوِينَ ثَلَاثَةٌ : قَدِيرٌ أَنْ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا ، وَدَيَّوَانٌ لَا يَعْبَأُ اللَّهُ بِهِ شَيْئًا ، وَدَيَّوَانٌ لَا يَتْرُكُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا ؛ فَأَمَّا الدَّيَّوَانُ الَّذِي لَا يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا فَلَا شِرَاكَ بِاللَّهِ ، وَأَمَّا الدَّيَّوَانُ الَّذِي لَا يَعْبَأُ اللَّهُ بِهِ شَيْئًا فَظَلَمَ الْغَدِيرَ نَفْسَهُ . فَمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ : مِنْ صَرَمٍ يَوْمَ تَرْكِهِ أَوْ صَلَاةٍ تَرَكَهَا ، فَإِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ وَتَجَاوَزَ ، وَأَمَّا الدَّيَّوَانُ الَّذِي لَا يَتْرُكُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا فَظَلَمَ الْعِبَادَ بَيْنَهُمْ ، الْعَصَاغُ لَا مَحَالَةَ - (حم ك) عن عائشة - (ح)
- ٤٢٩٠ - الدِّيكُ الْأَبْيَضُ صَدِيقِي - ابن قانع عن أيوب بن عتبة (ضر)

(الدواء من القدر وقد ينفع) في إزالة الداء أو تخفيفه (بإذن الله) الذي لا ينفع شيء ولا يضر إلا بإذنه وهذا قاله لما سئل هل ينفع الدواء من القدر؟ هو الذي قدر الداء والدواء (طَب وأبو نعيم) في الطب (عن ابن عباس) رمز لحسنه وليس كما قال فقد قال الهيثمي بعد عزوه للطبراني فيه صالح بن بشير المري وهو ضعيف

(الدواء من القدر وهو ينفع) أي ينفع الله به (من شاء) نفعه من خلقه (بمأشأه) من الأدوية فربما يكون دواء لشخص لا يكون دواء لآخر مع اتحاد الملة فالثاني في الحقيقة هو الله والأدوية أسباب وهذا قاله وقد سئل هل ينفع الدواء من القدر (ابن السني) في الطب (عن ابن عباس) ورواه عنه الديلمي أيضا

(الدواوين) جمع ديوان بكسر الدال وقد تفتح فارسي معرب قال ابن العربي هو القدر قال في المغرب الديوان الجريدة من دُون الكتب إذا جمعها لأنها قطعة من القراطيس مجموعة قال الطيبي والمراد هنا صحائف الأعمال (ثلاثة ديوان لا يغفر الله منه شيئا وديوان لا يعبا الله به شيئا) يقال ما عباأت به إذا لم أبال به وأصله من العيب أي الثقل كأنه قال ما أرى له وزنا ولا قدرا قال تعالى وما يعبا بكم ربي لولا دعاؤكم (وديوان لا يشرك الله منه شيئا) بل يعمل فيه بقضية المدل بين أهله (فأما الديوان الذي لا يغفر الله منه شيئا فلا شراك بالله) قال تعالى ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وأما الديوان الذي لا يعبا الله به شيئا فظلم الله نفسه فيما بينه وبين ربه من صرم يوم) مفروض (تركة أو صلاة) مفروضة (تركها فإن الله يغفر ذلك) لم يخط منه (إن شاء) أن يغفره (ويتجاوز) عنه فانه حق كريم وشأن الكريم المسامحة (وأما الديوان الذي لا يترك الله منه شيئا فظلم العباد) بعضهم بعضا (بينهم) القصاص لا محالة) أي لابد أن يطالب بها حتى يقع القصاص من بعضهم بعضا قال الطيبي إنما قال في القربنة الأولى لا يغفر الله ليدل على أن الشريك لا يغفر أصلا وفي الثالثة لا يترك ليؤذن بأن حق الغير لا يحمل قطعا إما بأن يقتصر من خصمه أو يرضيه الله عنه وفي الثانية لا يعبأ أي يشعر بأن حقه تعالى مبني على المسامحة فيترك كرما وجوداً ولطفاً (حم ك) في المتن من حديث صدقة بن أبي موسى عن أبي عمران الجوني عن يزيد بن بابنوس (عن عائشة) قال الخاتم صحيح فردة الذهبي بأن صدقة ضعفه وابن بابنوس فيه جهالة وقال الهيثمي في سند أحمد صدقة بن أبي موسى ضعفه الجمهور بقيمة رجاله ثقات

(الديك الأبيض صديق) لأنه أقرب الحيوانات صوتا إلى الداء كرين الله وهو يحفظ غالب أوقات الصلوات ويوقظ لها فهو لإعانتة على ما يوصل إلى الرحمة والبركة كالصديق لمن هو أقرب إلى الرحمة، فتدبر، وما ذكر من أن اللفظ صديقي هو ما في خط المصنف ولعله سبق قلم من رواية أخرى فإن الذي وقفت عليه بخط الحافظ ابن حجر وغيره تبعاً لابن الأثير معزواً لتخرج ابن قانع إماماً هو خليلي بدل صديقي ولم يحكوا سواء ابن قانع في معجم الصحابة من طريق هارون بن يحيى عن جابر بن مالك (عن أثوب) بوزن أحمد وآخره مؤحدة ذكره ابن حجر (بن عتبة) صحابي

٤٢٩١ - الدِّيكُ الأَيْضُ صَدِيقِي ، وَصَدِيقُ صَدِيقِي ، وَعَدُوُّ عَدُوِّ اللَّهِ - أبو بكر البرقي عن أبي زيد الأنصاري - (ض)

٤٢٩٢ - الدِّيكُ الأَيْضُ صَدِيقِي ، وَصَدِيقُ صَدِيقِي ، وَعَدُوُّ عَدُوِّي - الحرث عن عائشة وأنس - (ض)

٤٢٩٣ - الدِّيكُ الأَيْضُ صَدِيقِي . وَعَدُوُّ عَدُوِّ اللَّهِ ، يَحْرُسُ دَارَ صَاحِبِهِ وَسَبْعَ دُورٍ - البغوي عن خالد ابن معدان - (ض)

٤٢٩٤ - الدِّيكُ الأَيْضُ الأَفْرَقُ حَبِيبِي ، وَحَبِيبُ حَبِيبِي ، جَبِيلٌ يَحْرُسُ بَيْتَهُ ، وَسِتَّةَ عَشَرَ بَيْتًا مِنْ جِبَرَانِهِ : أَرْبَعَةٌ عَنِ الْيَمِينِ ، وَأَرْبَعَةٌ عَنِ الشَّمَالِ ، وَأَرْبَعَةٌ مِنْ قُدَامٍ ، وَأَرْبَعَةٌ مِنْ خَلْفٍ - (عق)

قال ابن الأثير قال أحمد حديث منكر لا يصح إسناده وفي الإصابة ذكره المؤلف في المؤلفات وقال لا يصح سنده وفي التجريد جزأه منكر وفي اللسان عن ذيل الميزان جابر بن مالك عن أثوب بن شعبة إن الديك الأيض الخ وعنه به هارون بن نجيذ آفته أحدهما فإن رجال إسناده كلهم معروفون غيرهما قال الدار قطني في المؤلفات والمختلف لا يصح إسناده وابن ماكولا لا يثبت - إلى هنا كلامه

(الديك الأيض صديق وصديق صديق وعدو وعدو الله) تمامه كما ذكره المؤلف في الموضوعات كابن الجوزي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته معه في البيت اه وله أسماء كثيرة وكثرتها تدل على شرف المسمى غالباً فمنها الزاوي وقال الزمخشري الزواقي الديكة لأنهم كانوا يسمرون فتثقل عليهم زقاوها لا تقطع السمر عنهم بالتلاج الفجر (أبو بكر البرقي) بفتح الموحدة التحتية وسكون الراء نسبة إلى بركة بلد بالمغرب خرج منها جمع كثير من العلماء في كل فن من حديث ابن أبي السرى عن محمد بن حمير عن محمد بن مهاجر عن عبد الله بن عبد العزيز القرشي (عن أبي زيد الأنصاري) واسمه عمرو بن أحطاب صحابي مشهور بكنيته ومحمد بن حمير وضاع وشيخه ليس بشيء بل كذبه بعضهم ولهذا أورده ابن الجوزي في الموضوع وتبعه على ذلك المؤلف في مختصره فسله ولم يتعقبه فأعجب له كيف أورده هنا (الديك) بكسر الدال (الأيض صديق وصديق صديق وعدو عدوي) بوافقه خبر أبي نعيم لا تسبوا الديك فإنه صديق وأنا صديقه وعدوه عدوي والذي به ثنى بالحق لو يعلم بنو آدم مافي صوته لاشتروا لحمه وريشه بالذهب والفضة ولأنه يطرد مدى صوته من الجحش اه (الحرث) بن أبي أسامة في مسنده (عن عائشة وعن أنس) بن مالك معا (الديك الأيض صديق وعدو الله يحرس دار صاحبه وسبع دور) أي يحرس دار صاحبه وأهل سبعة دور حول داره أن يصيبهم مكروه أو سوء وللديك خصوصية ليست لغيره من معرفة الوقت الليلي فإنه يقسط صوته فيه تقسيطا لا يكاد يتفاوت ويتوالى صياحه قبل الفجر وبعده فلا يكاد يخطئ طال الليل أم قصر ومن ثمة أفتى بعض الشافعية باعتقاد الديك المتجرب في الوقت (البغوي) في المعجم من حديث أبي روح البلدي عن أبي شهاب عن طلحة بن يزيد عن الأخوص (عن خالد بن معدان) مرفوعا أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال مقطوع وطلحة متروك وتعبه المؤلف بأن ابن حجر قال لم يبين لي الحكم على مته بالوضع وإنما رواه ضعفاء

(الديك الأيض الأفرق حبيبي وحبيب حبيبي جبريل) أمين الرحي (يحرس بيته) أي المحل الذي هو فيه من بيت أو غيره (وسبعة عشر بيتاً من جبرانه) الملاصقين له من الجهات الأربع كما بينه بقوله (أربعة عن اليمين) أي عن يمين البيت الذي هو فيه (وأربعة عن الشمال وأربعة من قدام وأربعة من خلف) زاد أبو نعيم في روايته وكان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم بيته معه في البيت (عق وأبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (العظمة) كلاهما (عن أنس) قال في الميزان عن ابن أبي حاتم حديث منكر وتبعه المصنف في الدرر فقال : هو منكر وظاهر كلامه هنا أن مخرجه

- وأبو الشيخ في العظمة عن أنس - (ض)
- ٤٢٩٥ - الدِّيكُ يُؤذَنُ بِالصَّلَاةِ ، مَنْ أَخَذَ دِيكًا أَيْضَ حَفِظَ مِنْ ثَلَاثَةٍ : مَنْ شَرَّ كُلَّ شَيْطَانٍ ، وَسَاحِرٍ وَكَاهِنٍ - (هب) عن ابن عمر - (ض)
- ٤٢٩٦ - الدِّيكُ الْأَيْضُ صَدِيقِي ، وَصَدِيقُ صَدِيقِي ، وَعَدُوُّ عَدُوِّي ، يَحْرُسُ دَارَ صَاحِبِهِ وَتَسَعُ دُورَ حَوْلَهَا - الحارث عن أبي زيد الأنصاري - (ض)
- ٤٢٩٧ - الدِّينَارُ بِالدِّينَارِ لَأَفْضَلَ بَيْنَهُمَا ، وَالدِّرْهَمُ بِالدِّرْهَمِ لَأَفْضَلَ بَيْنَهُمَا - (م ز) عن أبي هريرة - (صح)
- ٤٢٩٨ - الدِّينَارُ كَنْزٌ ، وَالدِّرْهَمُ كَنْزٌ ، وَالْقِرَاطُ كَنْزٌ - ابن مردويه عن أبي هريرة - (ض)
- ٤٢٩٩ - الدِّينَارُ بِالدِّينَارِ ، وَالدِّرْهَمُ بِالدِّرْهَمِ ، وَصَاعٌ حِنْطَةٍ بِصَاعٍ حِنْطَةٍ ، وَصَاعٌ شَعِيرٍ بِصَاعٍ شَعِيرٍ ، وَصَاعٌ مِلْحٍ بِصَاعٍ مِلْحٍ . لَأَفْضَلَ بَيْنَ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ - (طب ك) عن أبي أسيد الساعدي - (صح)

العقيلي مخرجه ساكتا عليه والامر بخلافه بل قال في ترجمة احمد بن محمد البري هو منكر الحديث يوصل الأحاديث ثم ساق مما أنكروه عليه هذا الخبر وقال ابن أبي حاتم روى حديثا منكرا ثم أورد له هذا وقال أبوه أبو حاتم ضعيف الحديث سمعت منه ولا أحدث عنه ، وفيه أيضا الربيع بن صبيح أوردته الذهبي وغيره في الضعفاء وأوردته ابن الجوزي في الموضوعات فقال موضوع الربيع ضعيف والبري منكر الحديث وتبعه المؤلف على ذلك في مختصرها ولم يذكر إلا كلام ابن حجر السابق

(الدِّيكُ يُؤذَنُ بِالصَّلَاةِ) أى يعلم بدخول وقتها فيجوز الاعتماد عليه (من اتخذ ديكاً أبيض حفظ من ثلاثة : من شر كل شيطان وساحر وكاهن) قال الجاحظ : زعم أهل التجربة أن ذابح الديك لا فرق لم يزل ينكب في ماله . قال الداودي يتعلم من الديك خمس خصال : حسن الصوت والقيام في السحر والغيرة والسخاء وكثرة الجماع (هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال مخرجه اليهقي هذا إسناد مرسل ودوبه أشبه

(الدِّيكُ الْأَيْضُ صَدِيقٌ وَصَدِيقُ صَدِيقِي وَعَدُوُّ عَدُوِّي يَحْرُسُ دَارَ صَاحِبِهِ وَتَسَعُ دُورَ حَوْلَهَا) قد أفرد الجاحظ أبو نعيم أخبار الديك بتأليف ، وقد ذكر بعض المجريين أنه ما ذبح في دار إلا وأصاب أهله نكبة (الحارث) ابن أبي أسامة في مسنده (عن أبي زيد الأنصاري) قال الخطيب : ولا يصح ، وقال السخاوي : أخبار الديك كلها فيها ركة ولا رونق لها

(الدِّينَارُ بِالدِّينَارِ لَأَفْضَلَ بَيْنَهُمَا وَالدِّرْهَمُ بِالدِّرْهَمِ لَأَفْضَلَ بَيْنَهُمَا) أشار إلى أن الربا يحرم في الذهب والفضة إلا الفلوس وإن راجت لمة الثمنية الغالبة فالربويات بعة واحدة إن اتحد جنسها كبيع الفضة بالفضة والذهب بالذهب يحرم فيهما التفاضل وكذا النساء والتفرق قبل التقاض وبيان ذلك موضح في كتب الفروع (م ز) عن أبي هريرة (الدِّينَارُ كَنْزٌ وَالدِّرْهَمُ كَنْزٌ وَالْقِرَاطُ كَنْزٌ) أى إذا لم تخرج زكاته فهو كنز وإن كان على وجه الأرض لم يدفن فيدخل في قوله تعالى ، والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب آليم ، بخلاف مالو أدت زكاته فإن حكمه ليس حكم المكنوز وإن دفن في الأرض فلا يشمل الوعيد (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) إسناد ضعيف ورواه عنه في الفردوس وبيض لسنده

(الدِّينَارُ بِالدِّينَارِ وَالدِّرْهَمُ بِالدِّرْهَمِ وَصَاعٌ حِنْطَةٍ بِصَاعٍ حِنْطَةٍ وَصَاعٌ شَعِيرٍ بِصَاعٍ شَعِيرٍ وَصَاعٌ مِلْحٍ بِصَاعٍ مِلْحٍ) لَأَفْضَلَ بَيْنَ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ) زاد في رواية فمن زاد أو استزاد فقد أربى وفي أخرى فإذا اختلفت هذه الأجناس لم يبيعوا

٤٣٠٠ - الدينار بالدينار ، ولا فضل بينهما ، والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما ؛ فمن كانت له حاجة بورق فليصطرفها بذهب ومن كانت له حاجة بذهب فليصطرفها بالورق ، والصرف ماؤها - (هـ) عن علي - (صح)

٤٣٠١ - الدين يسر ، ولن يغالب الدين أحد إلا غلبه - (هـ) عن أبي هريرة

٤٣٠٢ - الدين النصيحة - (تخ) عن ثوبان ، البزار عن ابن عمر - (صح)

كيف شتم إذا كان يدا بيد أي مقابضة (طب ك) في البيع (عن أبي أسيد الساعدي) بفتح الهمزة مالك بن ربيعة قال راويه عن أبي أسيد سمعته وابن عباس يفتي الدينار بالدينارين فقال له أبو أسيد وأغلظ فقال ابن عباس ما كنت أظن أن أحدا يعرف قرابتي من رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول في مثل هذا فقال له أبو أسيد أشهد لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره فقال ابن عباس إنما هذا شيء كنت أقوله برأي ولم أسمع فيه شيئا هـ . قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال الهيثمي بعد ما عناه للطبراني إسناده حسن

(الدينار بالدينار لا فضل بينهما والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما فمن كانت له حاجة بورق) بثلاث الراء والكسر أفصح أي فضة (فليصطرفها بذهب ومن كانت له حاجة بذهب فليصطرفها بالورق) لفظ الحاكم في الموضعين لم يصرفها والباقي سراء (والصرف ماؤها) بالمد والقصر بمعنى خذ وهات فيشترط التقابض في الصرف بالمجلس (هـ ك عن علي) أمير المؤمنين ، وفيه العباس بن عثمان بن شافع جد الإمام الشافعي عن عمر بن محمد بن الحنفية . قال في الميزان : لم أر عنه راويا سوى رده محمد أيضا ورواه عنه أيضا الحاكم وقال صحيح غريب وأقره الذهبي

(الدين) بكسر الدال (يسر) أي الإسلام ذو يسر أي مبنى على التسهيل والتخفيف وهو بمعناه (ولن يغالب) في رواية وإن يشاد قال في مختصر الفتح وسمى الدين يسرا مبالغة بالنسبة للأديان قبله لأنه تعالى رفع عن أهله الإصر الذي كان على من قبلهم ومن أوضح الأمثلة له أن توبتهم كانت بقتل أنفسهم^(١) وتوبة هذه الأمة بالإقلاع والعزم والندم (الدين) أي لا يثاويه (أحد إلا غلبه) يعني لا يتعمق فيه أحد وترك الرفق وبأخذ بالعنف إلا غلبه الدين وعجز المتعمق وانقطع قال ابن حجر الدين منصوب على المفغولية وأضمر الفاعل للعلم به وحكى في المطالع أن أكثر الروايات برفع الدين على أن يغالب أو يشاد بالبناء للمفعول يعارضه النووي بأن أكثر الروايات بالنصب وجمع بينهما بأنه بالنسبة إلى روايات المغاربة والمشاركة قال ابن المنير فيه علم من أعلام النبوة فقد رأينا ورأى الناس قبلنا أن كل متنطع في الدين ينقطع ، وليس المراد من أخذ بالأكل في العبادة لأنه من الأمور المجموعة بل منع الإفراط المؤدى إلى الملل والمبالغة في التطوع المفضى إلى ترك الأفضل أو إخراج الفرض عن وقته كمن بات يصلي الليل كله ويغالب النوم إلى أن غلبه النوم آخر الليل فنام عن صلاة الصبح في جماعة أو إلى خروج الوقت المختار أو إلى طلوع الشمس (هـ) عن أبي هريرة) ورواه البخاري بالغظ إن الدين الخ .

(الدين النصيحة) أي عماده وقوامه النصيحة على وزان الحج عرفة فبرلخ في النصيحة حتى جعل الدين كله إياها وبقية الحديث كما في صحيح مسلم قالوا لم يارسول الله قال لله وكتابه ورسوله وأئمة المسلمين وعامتهم قال بعضهم هذا الحديث ربع الإسلام أي أحد أحاديث أربعة يدير عليها وقال النووي بل المدار عليه وحده ولما نظر السلف

(١) ومنها قطع الأعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن الثوب بالمقراض وتعين القصاص في القتل وتحريم أخذ الدية وترك العمل في السبت وأن صلاتهم لا تجوز إلا في كنائسهم وغير ذلك من التشديدات ، شبهت بالأغلال التي تجمع اليد إلى العنق أي في قوله تعالى ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم .

- ٤٣٠٣ - الدِّينُ شَيْنٌ الدِّينِ - أبو قديم في المعرفة عن مالك بن يخامر ، القضاء عن معاذ - (صح)
 ٤٣٠٤ - الدِّينُ رَايَةُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُذِلَّ عَبْدًا وَضَعَهَا فِي عُنُقِهِ - (ك) عن ابن عمر (صح)
 ٤٣٠٥ - الدِّينُ دَيْنَانِ : فَمَنْ مَاتَ وَهُوَ يَنْوِي قَضَاءَهُ فَأَنَا وَلِيُّهُ ، وَمَنْ مَاتَ وَلَا يَنْوِي قَضَاءَهُ فَذَلِكَ الَّذِي

إلى ذلك جعلوا النصيحة أعظم وصاياهم قال بعض العارفين أوصيك بالنصح نصيح الكلب لاهله فانهم يجمعونه ويطردونه وبأبي إلا أن يحوطهم ويحفظهم وظاهر الخبر وجوب النصح وإن علم أنه لا يفيد في المنصوح ومن قبل النصيحة أمن النصيحة ومن أبي فلا يلوم من لا لنفسه (تنبيه) قال بعض العارفين : النصاح الخيط والمنصحة الابرّة والناصح الخائط والخائط هو الذي يؤلف أجزاء النوب حتى يصير قيصاً أو نحوه فينتفع به بتأليفه إياه وما ألفه إلا لنصحه والناصح في دين الله هو الذي يؤلف بين عباد الله وبين ما فيه سعادتهم عند الله وبين خلقه وقال القاضي الدين في الأصل الطاعة والجزاء والمراد به الشريعة أطلق عليها لما فيها من الطاعة والانقياد (تخ عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وسلم (البزار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وقضية صنيع المصنف أن هذا لم يخرج به أحد الشيخين وهو ذمول فقد عزاه هو نفسه في الدرر إلى مسلم من حديث تميم الداري وعزاه ابن حجر إلى مسلم وأبي داود وأحمد موصولاً وإلى البخاري معلقاً وعزاه النووي في الأذكار إلى مسلم (الدين) بفتح الدال (شين الدين) بكسر الدال أي يعيبه قال الحرالي الدين في الأسر الظاهر معاملة علي تأخير كما أن الدين بالكسر فيما بين العبد وبين الله معاملة علي تأخير وفي شرح الشهاب لما جمع الدين بحسن الإسلام ظاهراً وجمال الإيمان باطنياً انتهى عن شين هذا الجمال بالدين وذلك لشغل القلب بهمة وقضائه والتذلل للغريم عند لقائه وتحمل منته إلى تأخير أدائه وربما يعد بالوفاء فيخاب أو يحث الغريم بسببه فيكذب أو يخلف فيحش أو يموت فيبرهن به (أبو نعيم في) كتاب (المعرفة عن مالك بن يخامر) بضم التحتية والمعجمة وكسر الميم الحمصي السكسكي قال الذهبي يقال له صحبة اه وقال أبو نعيم لم تثبت وفيه عبدالله بن شبيب الرضبي قال في الميزان أخباري علامة لكبه واه وقال الحاكم ذاهب الحديث وبالنسبة فضلك فقال يحل ضرب عنقه وقال ابن حبان يقلب الأخبار ثم ساق له هذا الخبر (القضاء) في مسند الشهاب (عنه) أي عن مالك المذكور (عن معاذ) بن جابر وفيه إسماعيل بن عياش أورده الذهبي في الضعفاء وقال يختلف فيه وليس بالقوى لكن قال العامري في شرحه حسن .

(الدين) بفتح الدال المشددة (راية الله في الأرض) أي التي وضعها فيها لإذلال من شاء إذلاله (فإذا أراد أن يذل عبداً) بين خلقه (وضعها في عنقه) وذلك بإيقاعه في الاستدانة ويترتب عليها الذل والهوان ولهذا تكرر في عدة أحاديث استعانة المصطفى صلى الله عليه وسلم منه ؛ فإن قيل إذا كان الدين كذلك فكيف استدان المصطفى صلى الله عليه وسلم قيل إنما تدين في ضرورة ولا خلاف في عدم ذمة للضرورة فإن قيل لا ضرورة لأن الله خير من أن يكون بطحاً مكة له ذهباً أجيب بأنه خير من اختيار الإقلال والقتل وما عدل عنه وهذا فيه لا يرجع إليه فالضرورة لازمة قال ابن العربي والدين عبارة عن كل معنى يثبت في ذمة الغير للغير في الذمة مؤجل أو حال (ك) في البيع من حديث بشر بن عبيد الدريسي عن حماد عن أيوب عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم على شرط مسلم ورده الذهبي فقال بشر واه فالصحة من أين ؟

(الدين دينان) بفتح الدالين (فمن مات وهو) أي والحال أنه (ينوي قضاءه) أي وفاء لصاحبه متى تمكن (فأنا وليه) أي أقضيه عنه مما بقى الله به من نحو غنيمة (ومن مات ولا ينوي قضاءه فذلك) أي المدين الذي لم ينو الوفاء (هو الذي يؤخذ من حسناته) يوم القيامة فيعطى لرب الدين فإنه (ليس يومئذ) أي يوم الحساب (دينار ولا درهم) يوفى به فإن لم تف به حسناته أخذ من سيئات خصمه فألقيت عليه ثم طرح في النار كما جاء في خبر أما من

يُخَذُّ مِنْ حَسَنَاتِهِ ، لَيْسَ يَوْئِدُ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ - (طب عن ابن عمر - ح)

٤٣٠٦ - الدِّينُ هُم بِاللَّيْلِ وَمِثْلُهُ بِالنَّهَارِ - (فر) عن عائشة - (ض)

٤٣٠٧ - الدِّينُ يَنْقُصُ مِنَ الدِّينِ وَالْحَسْبُ - (فر) عن عائشة (ض)

٤٣٠٨ - الدِّينُ قَبْلَ الْوَصِيَّةِ وَلَيْسَ لَوَارِثٍ وَصِيَّةٌ - (هق) عن علي - (صح)

حرف الذال

٤٣٠٩ - ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا ، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا ، وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا - (حم م ت) عن العباس بن عبد المطلب - (صح)

كانت نيته الوفاء متى تمكن فلا يتمكن فلم يؤخذ من حسناته لعدم تقصيره (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه محمد بن عبد الرحمن السلمي وهو ضعيف ورواه عنه أيضا الديلمي رمز المصنف لحسنه .

(الدين) بفتح الدال (هم بالليل) فإن المديون إذا خلى بنفسه وتذكر أنه إذا أصبح طراب وضيق عليه ولم يجد للخلاص حيلة لم يزل طول ليله في غم وهم حتى حال النوم بأن يرى أحلاماً منكدة من تلك الجهة (ومثلة بالنهار) لاسيما إذا كان خصمه الذي يتناهى فهو البلاء الأكبر والموت الآخر والقصد بهذه الأخبار الإعلام بأن الدين مكروه لما فيه من أمراض النفس المذلة فإن دعت إليه ضرورة فلا كراهة بل قد يجب ولا لوم على فاعله وأما بالنسبة إلى معطيه فندوب لانه من الإغاة على الخير (فر عن عائشة) ثم قال أعني الديلمي وفي الباب أنس وغيره

(الدين) بالفتح (ينقص من الدين) بكسرهما أي يذهب منه فإنه ربما جن إلى التخط بالقضاء أو إلى الاحتيال بتحصيل شيء من غير حله ليرضى به رب الدين أو نحو ذلك وكله حط من الديانة (و) من (الحسب) بالتحريك أي أنه مزور به وهذا وما قبله مسوق للتفجير من الاستدانة والزجر عن مقارفة ما يؤدي إليها (فر عن عائشة) وفيه الحكم ابن عبد الله الأيلي قال الذهبي في الضعفاء متروك منهم بالوضع ورواه عنها أيضا أبو الشيخ ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحاً لئلا عزاه المصنف للأصل لكان أولى .

(الدين) بالفتح (قبل الوصية) أي يجب تقديم وفائه على تنفيذها (وليس لوارث وصية) إلا أن يجيز الورثة ، والوصية لغة من وصات الشيء وصاته سميت به لانه وصل خير دنياه بخير عقابه وإذا أريد بها ما يخرج من الثلث وهي المراد هنا والمبوت لما في الفقه فعرفت بأنها عقد يوجب حقاً ثابتاً عاقده يلزم بموته (هق) من حديث يحيى بن أبي أنيسة عن أبي إسحاق عن عاصم بن حمزة (عن علي) أمير المؤمنين قال النهي في المذهب ويحيى ضعيفاه ، وأخرجه الدارقطني عن علي بن ربيعة وفيه عاصم ابنه ابن عدي عن شبيب بن شعبة ثقة له غرائب وشيخه يحيى بن أبي أنيسة تالف ذكره الغرباني وغيره وأخرجه الحرث بن أبي أسامة من حديث ابن عمر به مثله قال ابن حجر وسنده ضعيف

حرف الذال

(ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً) أي قنع بالله رباً واكتفى به ولم يطلب غيره (وبالإسلام ديناً) بأن لم يسع في غير طريقه قال الطيبي ولا يخلو إما أن يراد بالإسلام الانقياد كما في حديث جبريل أو بجمع ما يمبر بالدين عنه كما في خبر بني الإسلام على خمس ويد الثاني اقترانه بالدين لأن الدين جامع بالاتفاق وعلى التقديرين هو عطف على قوله بالله رباً عطف عام على خاص وكذا قوله (وبمحمد رسولاً) بأن لم يسلك إلا ما يوافق شرعه ومن كان هذا نعتة فقد وصلت حلاوة الإيمان إلى قلبه وذاق طعمه ؛ شه الأمر الحاصل للوحداني من

٤٣١٠ - ذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ بِمَنْزِلَةِ الصَّابِرِ فِي الْفَارِينَ - (طب) عن ابن مسعود - (صح)
 ٤٣١١ - ذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ مِثْلُ الَّذِي يَقَاتِلُ عَنِ الْفَارِينَ ، وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ كَالْمَصْبَاحِ فِي الْبَيْتِ الْمَظْلَمِ ، وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ كَمِثْلِ الشَّجَرَةِ الْخَضِرَاءِ فِي وَسْطِ الشَّجَرِ الَّذِي قَدْ تَحَاتَّ مِنْ الْعَرِيدِ ، وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ يَعْرِفُهُ اللَّهُ مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَهُ بِدَدِ كُلِّ فَصِيحٍ وَأَعْجَمٍ - (حل) عن ابن عمر - (ض)

الرضا بالأمور المذكورة بمطعم يستلذه ثم ذكر المشبه به وأراد المشبه ورشح بقوله ذاق فإن قيل الرضى بالثالث مستلزم للأولين فلم يذكرهما؟ قلنا التصريح بأن الرضا بكل مهما مقصود قال الراغب والدوق وجود الطعم في الفم وأصله فيما يقل تناوله وإذا كثر يقال له الأكل واستعمل في القرآن بمعنى وجود الإصابة إما في الرحمة نحو ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة وإما في العذاب نحو وليذرقوا العذاب وقال غيره الذوق ضرب مثلاً لما ينالونه عند المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم من الخير (حم م ت) في الإيمان (عن العباس بن عبد المطلب) ولم يخرج البخاري

(ذاكر الله في الغافلين بمنزلة الصابر في الفارين) شبه الذاكر الذي يذكر الله بين جماعة ولم يذكره بمجاهدين يقاتلون الكفار بعد فرار أصحابه منهم فالذاكر قاهر لجند الشيطان وهما زم له والغافل مهوور. قال ابن عري عنك بذكر الله بين الغافلين عن الله بحيث لا يعلم بك فتلك خلوة العارف بربه وهو كالمصلي بين النيام (طب) وكذا في الأوسط (عن ابن مسعود) قال الهيثمي بعد ما عزاه لها رجال الأوسط وثقوا وقضية أن رجال السكبر لم يوثقوا فلو عزاه المصنف للأوسط لكان أحسن

(ذاكر الله في الغافلين مثل الذي يقايل عن الفارين) لأن أهل الغفلة قد تعلق قلوبهم بالأسباب فاتخذوها دولا فصارت عليهم آتية فإذا ذكر الله بينهم كان فيه رداً عليهم غيبتهم وجفرهم وسوء صنيعهم وإعراضهم عن الذكر فكان ذاكر الله فيهم كمنى الفئة المنزلة فهو يطفئ ثمرة غضب الله على من أعرض عن ذكره ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ومن ثم شرع لداخل السوق الذي هو محل الغفلة الذكر المشهور ورتب عليه ذلك الجزاء العظيم الذي لم يقع مثله في حديث صحيح إلا قليلاً (وذاكر الله في الغافلين) كرهه ليناط به كل مرة مالم ينط به أولاً، ذكره الطائي (كالمصباح في البيت المظلم) شبه الذاكر بالسراج الذي يستضيء به أهل البيت ويهتدون به إلى المصالح ويحترزون بضوته من الهوام (وذاكر الله في الغافلين كمثل الشجرة الخضراء في وسط الشجر الذي قد تحات من الصريد الضريب) أي تتساقط من شدة البرد والضرب الصقيع ويروى من الجليل شبه الذاكر بالغصن الأخضر الذي يعد للإثمار والغافل باليابس الذي يهب الإحراق ذكره القاضي قال الحكيم فتكذلك أهل الغفلة أصابهم حريق الشهوات فذهبت ثمار القلوب وهي طاعة الأركان فالذاكر قلبه رطب بذكره فلم يضره قحط ولا برد وأما أهل الغفلة كأهل الأسواق فالحرص فيهم كامن وكلما ازداد الواحد منهم طلباً ازداد حرصاً فأقبل العدو فنصب كرسيه في وسط أسواقهم وركز رايته وبث جنوده لحملهم على الغفلة فأضاعوا الصلاة ومنعوا الحقوق فأهل الغفلة على خطر عظيم من نزول العذاب والذاكر بينهم يرد غضب الله فيدفع بالذاكر عن الغافل وبالمصلي عن لا يصلي (وذاكر الله في الغافلين يعرفه الله مقعده من الجنة) أي في الدنيا بأن يكشف له عنه قبره أو يرى له أو في القبر (وذاكر الله في الغافلين يغفر الله له بعد ذلك فصيح وأعجمي) فالصحيح بنو آدم والأعجمي البهائم هكذا ذكره متصلاً بخبره أبو نعيم فما أدرى أهو من تمة الحديث أو من تفسير الراوي، شبه الذاكر بشجرة خضراء لها منظر بين الأشجار سقيماً من فيض العطوف الغفار فهي رطبة بذكره لينة بفضلها وأهل الغفلة بأشجار جفت فسقط ورقها ويبست أغصانها لأن حريق الشهوة أصابهم

- ٤٣١٢ - ذَاكِرُ اللَّهِ فِي رَمَضَانَ مَغْفُورٌ لَهُ ، وَسَائِلُ اللَّهِ فِيهِ لَا يَخْشَى - (طس هب) عن عمر
- ٤٣١٣ - ذَاكِرُ اللَّهِ خَالِيًا كِبَارَةً إِلَى الْكُفَّارِ مِنْ بَيْنِ الصُّفُوفِ خَالِيًا - الشيرازي في الألقاب عن ابن عباس
- ٤٣١٤ - ذَبَحَ الرَّجُلُ أَنْ تُزَكِّيَهُ فِي وَجْهِهِ - ابن أبي الدنيا في الصمت عن إبراهيم التيمي مرسلًا - (ض)
- ٤٣١٥ - ذَبِيحَةُ الْمُسْلِمِ حَلَالٌ ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ أَوْ لَمْ يَذْكُرْ ؛ إِنَّهُ إِنْ ذَكَرَ لَمْ يَذْكُرْ إِلَّا اسْمَ اللَّهِ (د) في مراسيله عن الصلت مرسلًا - (صح)

فذهبت ثمار القلوب وهي طاعة الأركان وذهبت طلاوة الوجوه وسمتها وسكون النفوس وهدايا فلم يبق ثمر ولا ورق وما بقي من أثر فتر أو حلو لا طعم له كدر اللون عاقبه التخمة فهي أشجار بهذه الصفة (حل) وكذا البيهقي في الشعب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقي مسنده ضعيف أي وذلك لأن فيه عمران بن مسلم القصير قال في الميزان قال البخاري منكر الحديث ثم أورد له هذا الخبر

(ذاكر الله في) شهر (رمضان مغفور له) من الله وسكت عن الفاعل للعلم به (وسائل الله فيه) شيئاً من الخير في الدين أو الدنيا (لا يخيب) بفتح أوله أو ضمّه وإنما قال ذاكر الله في رمضان ولم يقل ذاكر الله وهو صائم ليبيّن شمول الحليم لليل (طس هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه هلال بن عبد الرحمن وهو ضعيف وقال الذهبي في الضعفاء منكر الحديث وأقول فيه أيضاً عبد الله بن علي بن جذعان قال لدارقطني لا يزال عندي فيه ابن وقال الذهبي في الضعفاء قال أحمد ويحيى ليس بشيء وأبو زرعة غير قوي

(ذاكر الله خالياً) أي في محل خال لا يطلع عليه فيه إلا الله والحفظة ركبارة إلى الكفار من بين الصفوف خالياً) أي ليس معه أحد فذكر الله في الخلوات يعدل في الثواب جوده بنفسه في القتال في الفلوات وهذا التنويه عظيم بفضل الذكر ومن ثمة كانت جميع العبادات تزول يوم القيامة إلا الذكر قال الإمام الرازي جميع التكالييف الظاهرة من صلاة أو غيرها تزول في عالم القيامة إلا الذكر والتوحيد لدلالة القرآن على مواظبتهم على الحمد والمواظبة عليه مواظبة عليهما قال الغزالي قال بعض المكاشفين ظهر لي الملك فسألي أن أملى عليه شيئاً من ذكرى الخفي عن مشاهدتي من التوحيد وقال ما نكتب لك عملاً ونحن نحب أن نصعد لك بعمل تتقرب به إلى الله فقلت ألتما تكتمان الفرائض قالاً بلى قلت فيكفيكما ذلك قال الغزالي وذا إشارة إلى أن الكاتبين لا يطلعان على أسرار القلوب إنما يطعمان على الأعمال الظاهرة (الشيرازي في) كتاب (الألقاب عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الديلمي لكن يبض له ولده

(ذبح الرجل أن تزكّيه في وجهه) أي تزكّيته في وجهه بمنزلة الذبح له إذا جعل ذلك المادح وسيلة إلى طلب شيء منه فإنه تلجئه شدة الحياء إلى الإجابة كرها فيتألم لذلك تألماً يكاد أن يضاهي تألم المذبح (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب فضل (الصمت) أي السكوت (عن إبراهيم) بن يزيد (التيمي) هو لما بفتح المثناة الفوقية وفتح المثناة التحتيّة نسبة إلى تيمم بالتحريك بطن من غافق أو بفتح الفوقية وسكون التحتيّة نسبة إلى قبيلة تيممة بالسكون وهو الزاهد العابد (مرسلًا) أرسل عن عائشة وغيرها

(ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله) عند الذبح (أو لم يذكر) إنه إن ذكر لم يذكر إلا اسم الله احتج به من ذهب إلى عدم وجوب التسمية على الذبيحة وهم الجمهور فقالوا هي سنة لا واجبة والمذبح حلال سواء تركها أو عمداً وافرّق أحد بين العامد والناسي ومال إليه الغزالي في الإحياء حيث قال في مراتب الشبهات المرتبة الأولى ما يتأكد الاستحباب في التورع عنه وهو ما يقوى فيه دليل المخالف فنه التورع عن أكل متروك التسمية لأن الآية أي وهي ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ظاهرة في الإيجاب والأخبار متواترة بالامر بها لكن لما صح قول المصطفى صلى الله عليه وسلم المؤمن يذبح على اسم الله سمي أو لم يسم يحتمل كونه عاماً موجهاً لصرف الآية والأخبار عن

- ٤٣١٦ - ذُبُو عَنْ أَغْرَاضِكُمْ بِأَمْرِ الْيَوْمِ - (خط) عن أبي هريرة، ابن لال عن عائشة - (ض)
- ٤٣١٧ - ذَرَارِي الْمُسْلِمِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَحْتَ الْعَرْشِ، شَافِعٌ وَمُشْفَعٌ مَنْ لَمْ يَبْلُغْ اثْنَيْ عَشْرَةَ سَنَةً، وَمَنْ بَلَغَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً فَعَلَيْهِ وَلَهُ - أبو بكر في الغيلانيات وابن عساكر عن أبي أمامة - (ح)
- ٤٣١٨ - ذَرَارِي الْمُسْلِمِينَ فِي عَصَافِيرِ خَضِرٍ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ يَكْفُلُهُمْ إِبْرَاهِيمُ إِيهِم - (ص) عن مكحول مرسل

ظاهر الأمر ويحتمل تخصيصه بالناسي والثاني أولى إلى هنا كلامه. وهذا الحديث الذي حكم بصحته بالغ النووي في إنكاره وقال هو مجمع على ضعفه قال وقد خرج البيهقي من حديث أبي هريرة وقال منكر / يحتج به (د في مراسيله عن الصلت) بفتح المهملة وسكون اللام وآخره مثناة السدوسي مولى سويد بن منجون (مرسلا) قال عبد الحق هو مع إرساله ضعيف قال ابن القطان وعليه إن الصلت لا يعرف حاله قال ابن حجر في التخريج رواه البيهقي من حديث ابن عباس موصولا وفي سنده ضعف واعله ابن الجوزي بمغفل بن عبد الله فزعم أنه مجهول فأخطأ لكن قال البيهقي الأصح وقفه علي ابن عساكر وقال في الفتح الصلت ذكره ابن حبان في الثقات وهو مرسل جيد أما كونه يبلغ درجة الصحة فلا (ذبو) أي امنعوا وادفعوا (عن أغراضكم) بفتح الهمزة (بأمر اليوم) تمامه عند خرج الخطيب قالوا يا رسول الله كيف نذب بأموالنا عن أغراضنا قال تعطون الشاعر ومن تخافون لسانه اه بلفظه (خط عن أبي هريرة ابن لال) أبو بكر (عن عائشة) ورواه عنها الديلمي أيضا

(ذراري المسلمين) أي أطفالهم من الذر بمعنى التفريق لأن الله فرقه في الأرض أو من الذر بمعنى الخلق (يوم القيامة تحت العرش) أي في ظله يوم لا ظل إلا ظله (شافع) أي كل منهم شافع عند الله فيمن أذن له (ومشفع) أي مقبول الشفاعة غير مردودها (من لم يبلغ اثني عشرة سنة) بدل مما قبله أو خبر مبتدأ محذوف تقديره وهم قال تعالى وكل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين قال علي وابن عمر رضي الله عنهم هم أطفال المسلمين قال المصنف ثم إذا دخلوا الجنة كانوا مع أرفع الأبرار مكانا وخير الوالدين فضلا واحسانا (ومن بلغ ثلاث عشرة سنة فعليه وله) أي فعليه وزر ما فعل بعد البلوغ من المعاصي وله أجر ما فعل من الطاعات وظاهره أن التكليف منوط ببلوغ هذا السن لكن مذهب الشافعية أن البلوغ وجريان القلم إما بالاحتلام أو ببلوغ خمس عشرة سنة (أبو بكر) الشامي (في الغيلانيات وابن عساكر) في التاريخ (عن أبي أمامة) ورواه عنه أيضا أبو زعيم والديلمي لما أوهمه عدول المصنف لذينك من أنه لا يوجد لأحد من المشاهير غير سديد ثم إن فيه ركن الشامي قال في الميزان وهاء ابن المبارك وقال النسائي والدارقطني متروك ثم ساق له هذا الخبر وفي اللسان عن الحاكم أنه يروي أحاديث موضوعه

(ذراري المسلمين) أي أرواح أطمالم (في عصافير خضر) تعاق (في شجر الجنة يكفلهم إبراهيم إيهيم) الخليل عليه السلام وفي رواية وسارة امرأته قال المصنف وروى ابن أبي الدنيا عن ابن مسعود وهو كرفوع السند إن أطمالم المسلمين ملوك في الجنة أما ذراري الكفار فمهم ثلاثة أقوال الأول قال النووي وهو قول الأكثر إنهم في النار إذ الغالب أن ولد اليهودي يهود وولد النصراني ينصر وولد المسلم يسلم لما غلب على الطوائع من التقليد والحرص على المؤلف والميل إلى متابعة الآباء وتعظيم شأنهم وترويج آدابهم فحكما بإسلام ولد المسلم وترقبنا خلاصه وسعينا كفر الكافر على ولده وخفنا عليه بناء على هذا الأمر الظاهر وإن احتمل غيره كما يترقع الخلاص للصالح المذعن ويخاف على المايق المتمرد إن جاز عكسه الثاني أنهم في الجنة وصححه النووي لخبر إبراهيم حين رآه في الجنة وحوله أولاد الناس وأما حديث البخاري الله أعلم بما كانوا عاملين فلا تصریح فيه بأنهم في النار الثالث الوقف ورجحه البيضاوي فقال الثواب والعقاب ليسا بالأعمال وإلا لم كون الذراري لافي الجنة ولا في النار بل موجهما اللطيف الرباني والخذلان الإلهي المقدر لهم في الأزل فالواجب في حقهم الوقف فمنهم من سبق القضاء بأنه سعيد حتى لو عاش

٤٣١٩ - ذَرَارَى الْمُسْلِمِينَ يَكْفُلُهُمْ إِبْرَاهِيمُ - أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي دَاوُدَ فِي الْبَعْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صح)
 ٤٣٢٠ - ذِرْوَةُ الْإِيمَانِ أَرْبَعٌ خِلَالٌ : الصَّبْرُ لِلْحَكْمِ ، وَالرِّضَا بِالْقَدَرِ ، وَالْإِخْلَاصُ لِلتَّوَكُّلِ ، وَالِاسْتِسْلَامُ
 لِلرَّبِّ - (حل) عن أبي الدرداء (صح)

٤٣٢١ - ذِرْوَةُ سَنَامِ الْإِسْلَامِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، لَا يَنَالُهُ إِلَّا أَفْضَاؤُهُمْ - (طب) عن أبي أمامة - (صح)
 ٤٣٢٢ - ذَرَالِاسَ يَعْمَلُونَ : فَإِنَّ الْجَنَّةَ مِائَةَ دَرَجَةٍ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، وَالْفِرْدَوْسُ
 أَعْلَاهَا دَرَجَةٌ وَأَوْسَطُهَا وَفَوْقَهَا عَرْشُ الرَّحْمَنِ . وَمِنْهَا تَفْجَرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ ، فَإِذَا سَأَلْتُمْ اللَّهَ فَأَسْأَلُوهُ
 الْفِرْدَوْسَ - (حم ت) عن معاذ (صح)

٤٣٢٣ - ذُرُّوا الْحَسَنَاءَ الْعَقِيمَ ، وَعَلَيْكُمْ بِالسُّودَاءِ الْوُلُودِ - (عد) عن ابن مسعود

عمل بعمل أهل الجنة وهم بالعكس اه (ص عن مكحول مرسل)

(ذراري المسلمين) في الجنة كما في رواية أحمد (يكفلهم إبراهيم) الخليل زاد في الرواية المسارة حتى يردمهم إلى آباءهم
 يوم القيامة، وأن الأرواح متفاوتة، في المقر أعظم تفاوت بحسب مقاماتها ودرجاتها قال المصنف ورد في حديث أن في
 الجنة شجرة من خير الشجر لها ضروع كضروع البقر فمن مات من الصبيان الدين يرضعون رضعوا منها قال
 وروى ابن أبي حاتم عن خالد بن معدان أن السقط يكون في نهر من أنهار الجنة يتقلب فيه حتى يوم القيامة (أبو بكر
 ابن أبي داود في) كتاب (البعث عن أبي هريرة) قضية صنيع المصنف أنه لا يوجد محرراً لا شهر ولا أعلى من عزاء إليه وإلا
 لما أبدت النجدة واقترع عليه وهو تقصير فقد رواه الإمام أحمد باللفظ المزبور ورواه الحاكم والديلمي وابن عساكر
 (ذروة الاسلام) أي أعلاه (أربع خصال الصبر للحكم) أي حبس النفس على كربه يتحمله أو لذيد يفارقه انقياداً
 لقضاء الله (والرضا بالقدر) بالتحريك أي بما قدره الله في الأزل بأن يترك الاختيار ونظمته نفسه على الواقع به
 لا يلتبس تقدماً ولا تأخراً ولا يستزيد ولا يستبدل حالاً (والإخلاص للتوكل) أي أفراد الحق سبحانه في التوكل
 عليه وتفويض سائر أموره إليه والاستسلام للرب أي الانقياد إليه في أحكامه من الأوامر والنواهي وظاهر صنيع
 المصنف أن هذا هو الحديث بنماه والأمر بخلافه بل بقيته عند محرجه أبي نعيم ولولا ثلاث خصال صلح الناس شح
 مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه (حل عن أبي الدرداء) ورواه عنه أيضاً الديلمي

(ذروة سنام الاسلام الجهاد في سبيل الله) بقصد إعلاء كلمة الله والذروة من كل شيء أعلاه وسنام الشيء أعلاه
 فالجمع بينهما هنا للمبالغة (لا يناله إلا أفضاؤهم) يعني أفضل المسلمين المدلول عليه بلفظ الاسلام فإن جاد بنفسه فهو
 أفضاهم بلا نزاع (طب عن أبي أمامة) روى المصنف لصحته وهو غير صواب فقد أنه الهيشمي بأن فيه على بن يزيد
 وهو ضعيف اه فالحسن فضلاً عن الصحة من أين

(ذر الناس يعملون) ولا تطعمهم في ترك العمل والاعتماد على مجرد الرجاء (فإن الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين
 كما بين السماء والأرض) ودخول الجنة وإن كان إنما هو بالفضل لا بالعمل فرفع الدرجات فيها بالأعمال (والفردوس)
 أي وجنة الفردوس (أعلاها درجة وأوسطها رفوها عرش الرحمن) فهو سقفها (ومنها تفجر أنهار الجنة) فإذا سألتهم
 الله فاسألوه (الفردوس) قال ابن القيم أنه الموجودات وأظهرها وأنورها وأعلاها ذاتاً وقدرها عرش الرحمن وكل
 ما قرب إلى العرش كان أنور وأزدر فلذا كان الفردوس أعلا الجنان وأفضلها (حم ت عن معاذ) بن جبل

(ذرُوا الحسَنَاءَ العَقِيمَ) أي التي لا ولد (وعليكم بالسوداء الولود) كان القياس مقابلة الحسَنَاءَ بالهبيجة لكن لما كان
 السواد مستعجباً عند أكثر الناس قابله به وزاد أبو يعلى في روايته فإني بكأثر بكم الامم حتى بالسقط بظلال محبطيناً بباب

٤٣٢٤ - ذرّوا العارفين المحدثين من أمّي، لا تنزلوهم الجنة ولا النار، حتّى يكون الله الذي يقضى فيهم يوم القيامة - (خط) عن علي - (ض)

٤٣٢٥ - ذروني ما تركتكم؛ فإنّما هلك من كان قبلكم بكثرة - وإلهم واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه - (حم ن ه) عن أبي هريرة (صح)

الجنة فقال له ادخل الجنة فيقول حتى يدخل والذي معي (عد) وكذا الموصلي والدلي (عن ابن مسعود) وفيه حسان ابن الأزرق ضعفه الدارقطني وغيره وأورد له ابن عدي ثمانية عشر حديثاً من أكبر وعد هذاها ونقله عنه في الميزان وقال في اللسان قال ابن عدي لا يتابع عليها والضعف على الحديث بين أهله وبه يعرف أن سكوت المصنف على عزوه لابن عدي وحذفه من كلامه إسناده غير صواب.

(ذرّوا العارفين المحدثين) بفتح الدال اسم مفعول جمع محدث بالفتح أي ملهم وهو من أتى في نفسه شيء لي وجه الإلهام والمكاشفة من الملائكة الأعلى (من أمّي لا تنزلوهم الجنة ولا النار) أي لا تحكموا لهم بإحدى الدارين (حتى يكون الله هو الذي يقضى فيهم يوم القيامة) يظهر أن المراد بهم المجاذيب ونحوهم الذين يبدو منهم مظاهره يخالف الشرع فلا يمرض لهم بشيء ويسلم أمرهم إلى الله (خط) من حديث أيوب بن سويد عن سفيان عن خالد عن عبد الله بن مسور عن محمد بن الحنفية (عن) أبيه (علي) أمير المؤمنين وأيوب قال الذهبي في الكاشف ضعفه أحمد وغيره وابن المسور قال في الميزان غير ثقة وقال أحمد وغيره أحاديثه موضوعة وقال النسائي والدارقطني متروك ثم أورد له مما أنكر عليه هذا الخبر.

(ذرّوني) أي اتركوني من السؤال (ما تركتكم) أي مدة تركي إياكم من الأمر بالشئ والنهي عنه فلا تنعرضوا لي بكثرة البحث عما لا يعنيكم في دينكم، مهما أتا تارككم لأقول لكم شيئاً فقد يوافق ذلك إلزاماً وتشديداً وخدوا بظاهر ما أمرتكم ولا تستكشفوا كما فعل أهل الكتاب ولا تكثروا من الاستقصاء فيما هو بين بوجه ظاهر وإن صلح لغيره لإمكان أن يكثّر الجواب المرتب عليه فيضاهي نصّة بقرة بنى إسرائيل شددوا فشدد عليهم غف وفوق ذلك بأمته ومن ثمة دله بقوله (فإنّما هلك من كان قبلكم) من أمم الأنبياء (بكثرة - وإلهم) أيهم لا يعنيهم (واختلافهم) بالضم لأنه أبلغ في ذم الاختلاف إذ لا تقيد حيث يذهب بكثرة بخلاف ما لوجر هذا ما جرى عليه بعض الشارحين وقال بعضهم واختلاف عطف على الكثرة لا على السؤال لأن الاختلاف على الأنبياء حرام قل أو كثر، وأثر تركتكم على ذرتكم ماضى ذروني لأن العرب لم تستعمله إلا في الشعر اغتناء عنه بترك كدع ماضى يدع (على أنبيائهم) فأنهم استوجبوا بذلك اللعن والمسح وغير ذلك من البلايا والمحن وكثرة السؤال لتفرق القلوب ووهن الدين وشعر بالتعنت وأكثره مما ألبس فتنة أو أشرب وأعقب عقوبة فلا ملجأ لما قيل إن الهوى يخص زمن النبي صلى الله عليه وسلم من خوف تحريم أو إيجاب يشق لا يقال السؤال مأمور به بنصّه فاسئلوا أهل الذكر فكيف يكون مأموراً منها لانا نقول إنّما هو مأمور فيما يأذن المعلم في السؤال منه والاصل أن من الناس من فرط فسد باب المسائل حتى قل فهمه وعلمه ومنهم من أفرط فتوسع حتى أكثر الخصومة والجدل بقصد المغالبة وصرف وجوه الناس إليه حتى تفرقت القلوب وانشجنت بالبغضاء ومنهم من اقتصد فبحث عن معاني الكتاب والسنة والحلال والحرام والرقائق ونحوها مما فيه صفاء القلوب والإخلاص لعلم الغيوب وهذا القسم محبوب مطلوب مندوب بل ربما كان واجبا شكر الله سبحانه قال ابن حجر الأصيل والتفريع والتفهيد والتقرير في النأليقات مطلوب مندوب بل ربما كان واجبا شكر الله سبحانه قال ابن حجر وكان ينفى تأنيس ما يكثّر وقوعه مجرداً عما يندر سبياً في المختصرات ليسهل تناوله (فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه) وجوباً في الواجب وندياً في المندوب (ما استطعتم) أي أطقم لأن فعله هو إخراجهم من العدم إلى الوجود وذلك

٤٣٢٦ - ذَاكَةُ الْجَنِينِ ذَاكَةُ أُمِّهِ - (د ك) عن جابر (حم د ت ه حب قط ك) عن أبي سعيد (ك) عن أبي أيوب ، وعن أبي هريرة (طب) عن أبي أمامة ، وأبي الدرداء ، وعن كعب بن مالك
٤٣٢٧ ذَاكَةُ الْجَنِينِ إِذَا أَشْعَرَ ذَاكَةُ أُمِّهِ ، وَلَكِنَّهُ يُذَبِّحُ حَتَّى يَنْصَابَ مَا فِيهِ مِنَ الدَّمِ - (ك) عن ابن عمر - (ض)

يتوقف على شرائط وأسباب كالقدرة على الفعل ونحوها وبعضه لا يتطاع وبعضه له فلا جرم يسقط التكليف بما لا يستطاع إذ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها وبدلالة الموافقة له يخص عموم « وما آتاكم الرسول فخذوه ، ويؤخذ منه كما قال النووي في الأذكار ينبغي لمن بلغه شيء من فضائل الأعمال أن يعمل به ولو مرة ليكون من أهله ولا يتركه مطلقاً بل يأتي بما تيسر منه لهذا الخبر (وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه) أي دائماً على كل تقدير مادام منياً عنه حتماً في الحرام ونهياً في المكروه إذ لا يمثل مقتضى النهي إلا بترك جميع جزئياته وإلا صدق عليه أنه عاص أو مخالف وهذا موافق لآية « فاتقوا الله ما استطعتم » وأما « اتقوا الله حق تقاته » فقبل نسخ وقيل تلك مفسرة لهذه قال النووي هذا الحديث من جوامع الكلم وقواعد الإسلام ويدخل فيه كثير من الأحكام كالصلاة لمن عجز عن ركن أو شرط فيأتي بمقدوره وكذا الوضوء وستر العورة وحفظ بعض الفاتحة وإخراج بعض ذكاة الفطر لمن لم يقدر على الكل والإمساك في رمضان لفطر بعذر قدر في أثناء الفطر إلى غير ذلك (حم م ن ه) عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه وليس كذلك بل رواه البخاري في الاعتصام عن أبي هريرة قال المناوي : وألفاظهما متقاربة

(ذكاة الجنين) بالرفع مبتدأ والخبر قوله (ذكاة أمه) أي ذكاة أمه ذكاة له لأنه جزء منها وذكاتها ذكاة يلجج أجزائها وروى بالنصب على الظرفية بجئت طلوع الشمس أي وقت طلوعها يعني ذكاته حاصلة وقت ذكاة أمه . قال الخطابي وغيره : ورواية الرفع هي المحفوظة وأياما كان فالمراد الجنين الميت بأن خرج ميتاً أو به حركة مذبوح على ما ذهب إليه الشافعي ويؤيده ما جاء في بعض طرق الحديث من قول السائل يا رسول الله إنا ننحر الإبل ونذبح البقر والشاة فنجد في بطنها الجنين فنلقيه أو نأكله فتمال كاره إن شئتم فإن ذكاته ذكاة أمه فسؤاله إنما هو عن الميت لأنه محل الشك بخلاف الحي الممكك الذبح فيكون الجراب عن الميت ليطلق السؤال ومن البعيد تأويل أبي حنيفة بأن المعنى على التشبيه أي مثل ذكاتها أو كذا كانها فيكون المراد الحي الحرة الميت عنده ووجه بعده ما فيه من التقدير المستغنى عنه ومن ثمة وافق أصحاب الشافعي قال ابن المنذر لم يرو عن أحد من الصحابة والعلماء أن الجنين لا يؤكل إلا باستئذان ذكاته إلا عن أبي حنيفة (د ك عن جابر) بن عبد الله (حم د ت) وحسنه (ه حب قط ك عن أبي سعيد) الخدرى (ك) عن أبي أيوب وعن أبي هريرة طب عن أبي أمامة وأبي الدرداء وعن كعب بن مالك قال الغزالي : صح صحة لا يتطرق احتمال إلى متنه وإلى ضعف في سنده وهو فيه متابع لإمامه فانه ذكره في الأساليب وقال الحاكم صحيح الإسناد . قال الزين العراقي : وليس كذلك قال عبد الحق لا يتجأسأسانيده كلها اه . قال ابن حجر الحق أن فيها ما تنهض به الحجة اه قال العراقي ورواه الطبراني في الأوسط بسند جيد اه . فكان ينبغي للمصنف عدم إغفاله فانه ليس فيما ذكره مثله بل الكل معلول أما حديث جابر ففيه عبدالله بن أبي زياد التمداح عن أبي الزبير القداح ضعيف وحديث أبي سعيد من طريق مجاهد عن أبي الوداك عنه قال ابن حزم حديث واه فإن مجاهداً ضعيف وذا أبو الوداك وقال ابن القطان لا يحتاج بأسانيد يفيد إلا أن الحجة تقوم بمجموع طرقه كما بيته اه . حجر أتم بيان وأقام عليه البرهان علي أن في الباب أيضاً أبو أمامة وأبو الدرداء وأبو هريرة وعلي وابن مسعود وأبو أيوب والبخاري وابن عمر وابن عباس وكعب وغيرهم ولما نظر إلى ذلك ابن حبان أقدم وصححه وتبعه القشيري وغيره

(ذكاة الجنين إذا أشعر) أي نبت له الشعر وأدرك بالحاسة (ذكاة أمه) أي تذكية أمه مغنية عن تذكيته إذا خرج

- ٤٣٢٨ - ذَكَاةُ الْمِيَةِ دِبَاغُهَا - (ن) عن عائشة - (صح)
 ٤٣٢٩ - ذَكَاةُ كُلِّ مَسْكٍ دِبَاغُهُ - (ك) عن عبد الله بن الحريث - (صح)
 ٤٣٣٠ - ذِكْرُ اللَّهِ شِفَاءُ الْقُلُوبِ - (فر) عن أنس - (ض)
 ٤٣٣١ - ذِكْرُ الْأَنْبِيَاءِ مِنَ الْعِبَادَةِ ، وَذِكْرُ الصَّالِحِينَ كَفَّارَةٌ ، وَذِكْرُ الْمَوْتِ صَدَقَةٌ ، وَذِكْرُ الْقَبْرِ يُقَرِّبُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ - (فر) عن معاذ - (ض)

بعد إشعاره (ولكنه يذبح) أى ندباً كما يفهمه السياق (حتى ينصاب ما فيه من الدم) فذبحه ليس إلا لانقائه من الدم لا يكون الحل متوقفاً عليه وهذه التفرقة لم يأخذ بقضيتها الشافعية والحنفية معاً بل الشافعية يقولون إن ذكاة أمه مغنبة عن ذكاته مطلقاً والحنفية لا مطلقاً وهذا يمارضه حديث الدارقطني عن ابن عمر مرفوعاً ذكاة الجنين ذكاة أمه أشعر أو لم يشعر وفيه مبارك بن مجاهد مضعف (ك) في الأطعمة (عن ابن عمر) بن الخطاب وظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه على القانون المعروف ، وكأنه ذهب لفقده خرج أبو داود باللفظ المزبور من حديث جابر

(ذكاة) جلود (المية دباغها) أى اندياغها بما ينزع الفضول فالاندياغ يقوم مقام الذكاة في الطهارة كما بينه رواية ذكاة الأديم دباغه (ن عن عائشة) قال الديلمي وفي الباب ابن عباس وغيره ورواه الدارقطني من عدة طرق بألفاظ مختلفة ثم قال أسانيدنا صحاح

(ذكاة كل مسك دباغه) بما ينزع فضوله وهذا نجس الجلد بالموت يخرج جلده بالمغظ فانه لا يطهر بالدباغ والمسك يفتح الميم وسكون السين الجلد والجمع مسوك كقلس وفلوس (ك) في الأطعمة (عن عبد الله بن الحريث) مصغر حرث بثلاثة قال الخاكم صحيح وأقره الذهبي

(ذكر الله شفاء القلوب) بما يلحقها من ظلمة الذنوب ويدنسها من درن الغفلة ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم أكمل الناس ذكراً بل كان كلامه كله في ذكر الله وما والاها أمره ونهيه وتشريع وإخباره عن أسماء الرب وصفاته وأحكامه وأفعاله ووعدته ووعيده وتمجيده وتسييده ورغبته ورهبته ذكراً منه بإسنانه وصحته ذكر منه بقلبه في كل أحيائه (تنبيه) قال الراغب ذكر الله تارة يكون لعظمته فيتولد منه الهيبة والإجلال وتارة لقدرته فيتولد منه الخوف والحزن وتارة لفضله ورحمته فيتولد منه الرجاء وتارة لنعمته فيتولد منه العز لحق المؤمن أن لا ينفك أبداً عن ذكره على أحد هذه الوجوه (فر عن أنس) بن مالك

(ذكر الأنبياء من العبادة وذكر الصالحين) أى القائمين بما وجب عليهم من حقوق الحق والخلق (كفارة) للذنوب (وذكر الموت صدقة) أى يؤجر عليه كما يؤجر على الصدقة (وذكر القبر) أى أحواله وأهواله (يقربكم من الجنة) لأن ذلك من أعظم المراعظ وأشد الزواجر عن المعاصي وأبعث على فعل الطاعات ولا يقرب إلى الجنة إلا ذلك وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند تخرجه الديلمي وذكر النار من الجهاد وذكر القيامة يبعدكم من النار وأفضل العبادة ترك الحبل ورأس مال العالم ترك التكبر وثمر الجنة ترك الحسد والندامة من الذنوب، التوبة الصادقة اهـ . فاقصص المصنف على هذه القطعة غير جيد (فر عن معاذ) بن جبل وفيه محمد بن محمد الأشعث قال الذهبي انهم ابن عدى أى بالوضع وكذبه الدارقطني والوليد بن مسلم ثقة مدلس ومحمد بن راشد قال النسائي ليس بالقوى .

- ٤٣٣٢ - ذَكَرَ عَلِيٌّ عِبَادَةَ - (فر) عن عائشة - (ض)
- ٤٣٣٣ - ذَكَرْتُ وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ تَبَرًّا عِنْدَنَا فَذَكَرْتُ أَنَّ يَدَيْتَ عِنْدَنَا فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ - (حم خ)
عن عقبه بن الحرث - (صح)
- ٤٣٣٤ - ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ، فَإِنْ جَارَتْ عَلَيْهِمْ جَائِرَةٌ فَلَا تُخْفَرُوهَا؛ فَإِنْ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يُعْرَفُ بِهِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ك) عن عائشة (صح)
- ٤٣٣٥ - ذَنْبُ الدَّالِمِ ذَنْبٌ وَاحِدٌ، وَذَنْبُ الْجَاهِلِ ذَنْبَانٌ - (فر) عن ابن عباس (ض)
- ٤٣٣٦ - ذَنْبٌ لَا يُغْفَرُ، وَذَنْبٌ لَا يُتْرَكُ، وَذَنْبٌ يُغْفَرُ: فَأَمَّا الَّذِي لَا يُغْفَرُ فَالشِّرْكُ بِاللَّهِ، وَأَمَّا الَّذِي
يُغْفَرُ فَذَنْبُ الْعَبْدِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَأَمَّا الَّذِي لَا يُتْرَكُ فَظَلْمُ الْعِبَادِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - (طب)
عن سليمان - (صح)

(ذكر عليّ) بن أبي طالب (عبادة) أي عبادة الله التي يثيب عليها والمراد ذكره بالترضى عنه أو مذكر مناقبه
وفضائله أو بنقل كلامه وتقرير مواعظه وأذكاره وأحكامه أو برواية الحديث عنه أو نحو ذلك (فر عن عائشة) وفيه
الحسن بن صابر قال الذهبي قال ابن حبان منكر الحديث .

(ذكرت) بصيغة الغاء (وأنا في الصلاة تبراً) بكم فسكر كون الذنب لم يصف ولم يضرب (عندنا فذكرت أن يبيت
عندنا فأمرت بقسمته) قبل المساء وفي رواية فقسمته وفيه أن التفكير في الصلاة فيما لا يتعاق بها لا يفسدها ولا ينقص
كاملها وأن إنشاء العزم في أثنائها على ما يجوز لا يضرب وإطلاق الفعل على الأمر وحل الاستئذان مع التمسك من المباشرة
(حم خ عن عقبه) بضم المهملة وسكون الفوقية (بن الحرث) بثلاثة بن عامر بن نوفل الترمذي المسكن من مسلبة الفتح .
(ذمة المسلمين واحدة) أي هي كشيء واحد لا يختلف باختلاف المراتب ولا يجوز نقضها بتفرد العاقد بها قال
القاضي والذمة العهد سمي به لأنه يذم متعاطيه على إضاعته وقال غيره الذمة ما يذم على إضاعته من عهد أو أمان ومنه
سمي المعاهد ذمياً (فإذا جارت عليهم جائرة) أي إذا أجاز واحد من المسلمين - شريف أو ضيع - كافراً أي أعطاه ذمته
(فلا تخفروها) بخاء معجمة وراء وهو بضم التاء وكسر الفاء أصوب من فتح التاء وضم الفاء أي لا تنقضوا عهده
وأمانه بل امضوا وإن كان عبداً أو ضعيفاً أو أنثى (فإن لكل غادر لواء) زاد في رواية عندنا (يعرف به يوم القيامة)
والمراد الهوى عن نقضها وأن من نقض ذمة غيره فكأنه نقض ذمة نفسه (ك عن عائشة) ورواه عنه أبو يعلى باللفظ
المزبور قال الهيثمي وفيه محمد بن سعد وثقه ابن حبان وضعفه أبو زرعة وبقية رجاله رجال الصحيح .

(ذنب العالم ذنب واحد وذنب الجاهل ذنبان) وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه وهو ذمول بل
بقية عند مخرجه الديلمي قيل ولم يارسول الله قال العالم يعذب على ركوبه الذنب والجاهل يعذب على ركوبه الذنب
وترك العلم اه بلفظه . فاقصص المصنف على قوله وتركه ما هو بيان وشرح له من سوء التصرف وهذا قد يمارضه
الحديث الآتي ويل لمن لا يعلم ولو شاء الله لعلمه واحد من الويل وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع من الويل (فر عن
ابن عباس) وفيه جوير بن سعيد قال الذهبي قال الدارقطني وغيره منترك

(ذنب لا يغفر) أي الذنب الذي هو الجرم بحسب المفقرة على ثلاثة أقسام الأول ذنب لا يغفره الله تعالى بمعنى أنه تعالى
حكم بأنه لا يدخل صاحبه الجنة بل يخذه في النار (و) الثاني (ذنب لا يترك) بضم أوله أي لا يمهله الله ولا يضيئه عملاً
بقضية ما أوجبه على نفسه وأمر به عباده إقامة من ناموس العدل (و) الثالث (ذنب يغفر) بالبناء للمفعول أي يرجى

٤٣٣٧ - ذَنْبٌ يُغْفَرُ ، وَذَنْبٌ لَا يُغْفَرُ ، وَذَنْبٌ يُجَازَى بِهِ : فَأَمَّا الذَّنْبُ الَّذِي لَا يُغْفَرُ فَالشِّرْكُ بِاللَّهِ ، وَأَمَّا الذَّنْبُ الَّذِي يُغْفَرُ فَعَمَلُكَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ رَبِّكَ ، وَأَمَّا الذَّنْبُ الَّذِي يُجَازَى بِهِ فَظُلْمُكَ أَخَاكَ - (طس)
عن أبي هريرة - (صح)

٤٣٣٨ - ذَهَابُ الْبَصَرِ مَغْفِرَةٌ لِلذُّنُوبِ ، وَذَهَابُ السَّمْعِ مَغْفِرَةٌ لِلذُّنُوبِ ، وَمَا نَقَصَ مِنَ الْجَسَدِ فَعَلَى قَدَرِ ذَلِكَ - (عد خط) عن ابن مسعود - (ح)

٤٣٣٩ - ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ - (حم ق ن) عن أنس (صح)

أن يغفره الله تعالى بالاستغفار والوابة وقد يغفره بدون ذلك أيضا على مذهب أهل الحق (وأما الذنب الذي لا يغفر فالشرك بالله) ومصادقه. إن الله لا يغفر أن يشرك به (وأما الذي يغفر فذنب العبد) الذي (بينه وبين الله عز وجل) من حقوق الله تعالى أي فالعفو يسارع إليه والتكفير يتطرق له لأنه حق أكرم الأكرمين (وأما الذي لا يترك لظلم العباد بعضهم بعضا) فأكثر ما يدخل المرحدين النار مظالم العباد فدوان العباد هو الدوان الذي لا يترك أي لا يسهل فهذا الاسم يحتاج إلى الترادف في الدنيا بالاستحلال أو رد الدين وإما في الآخرة برد ثواب الظالم إليه أو أنه تعالى يرضى المظلوم بفصله وكرمه ولطفه كما في حديث عرفة (طب) وكذا في الصغير (عن سليمان) الفارسي قال الهيثمي فيه يزيد بن سفيان بن عبيد الله بن ربيعة ضعيف تكلم فيه ابن حبان وغيره وبقية رجاله ثقات وفي الميزان يزيد بن سفيان له نسخة منكورة تكلم فيها ابن حبان ومن مناه كره هذا الخبر وساقه كما تناوبه يرفوهم المصنف في رمزه لصحته .

(ذَنْبٌ يُغْفَرُ وَذَنْبٌ لَا يُغْفَرُ وَذَنْبٌ يُجَازَى بِهِ فَأَمَّا الذَّنْبُ الَّذِي لَا يُغْفَرُ فَالشِّرْكُ بِاللَّهِ) «إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ» (وَأَمَّا الذَّنْبُ الَّذِي يُغْفَرُ فَعَمَلُكَ) الذي (بَيْنَكَ وَبَيْنَ رَبِّكَ) أي مالِكَ (وَأَمَّا الذَّنْبُ الَّذِي يُجَازَى بِهِ فَظُلْمُكَ أَخَاكَ) أي في الإسلام فإن الله سبحانه لا يظلم مثقال ذرة وفي بعض الآثار إن العبد ليوقف بين يدي الله وله من الحسنات أمثال الجبال ولو سلمت له لكان من أهل الجنة فيقوم أصحاب المظالم ويكون قد سب هذا وأخذ مال هذا وضرب هذا فينقص من حسناته حتى لا يبقى له حسنة فتقول الملائكة ربنا فزيت حسناته وبقى مطالبون فيقال ألقوا من سيئاتهم على سيئاته وصكوا به صكا في النار (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه طلحة بن عمرو وهو متروك .

(ذَهَابُ الْبَصَرِ) أي العمى إذا طرأ على الإنسان (مغفرة للذنوب) التي كان عملها ظاهرا يتناول الكبائر (وذهاب السمع) أي الصمم إذا عرض للمرء (مغفرة للذنوب) كذلك (وما نقص من الجسد) كقطع يد أو رجل (فاعلى قدر ذلك) أي بحسبه وقياسه (عد خط) وأبو نعيم كلهم جميعا من طريق داود بن الزبرقان عن مطر الورائي عن هارون بن عنترة عن عبد الله بن السائب عن زاذان (عن ابن مسعود) قضية صنيع المصنف أن يخرج سكك عليه والأمر بخلافه بل تعقبه ابن عدي بقوله هذا منكر المن والاسناد وهارون بن عنترة لا يحتاج به وداود بن الزبرقان ليس بشيء اهـ ولهذا حكم ابن الجوزي بوضعه وتبعه على ذلك المؤلف في مختصر الموضوعات .

(ذهب المفطرون اليوم) أي يوم كان الناس مع النبي صلى الله عليه وسلم في السفر فصام قوم فلم يصنموا شيئا أمجزهم عن العمل وأفطر قوم فبشروا الركاب وعالجوا فبشروهم النبي صلى الله عليه وسلم بأهم ذهبوا (بالأجر) أي الوافر قال الطيبي فيه من المبالغة ما فيه أي أنهم مضوا واستصحبوا معهم الأجر ولم يتركوا لغيرهم منه شيئا اهـ وهو أجر ما فملوه من خدمة الصائمين بضرب الأبنية والسقي وغير ذلك لما حصل منهم من النفع المتعدى ومثل أجر الصوام لتعاطيهم أشغالهم وأشغال الصوام وأما الصائون لحصل لهم أجر الصوم التام ولم يحصل لهم من الأجر ما حصل للمفطرين وليس المراد نقص أجر الصوام بل أن المفطرين أجروهم أعظم لقيامهم بوظائف الوقت فاللام للعهد ويحتمل

- ٤٣٤٠ - ذهبت النبوة ، وبقيت المبشرات - (هـ) عن أم كرز - (صح)
 ٤٣٤١ - ذهبت النبوة ، فلا نبوة بعدى ، إلا المبشرات : الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له - (طب)
 عن حذيفة بن أسيد - (صح)
 ٤٣٤٢ - ذهبت العزى ، فلا عزى بعد اليوم - ابن عساكر عن قتادة مرسل - (صح)
 ٤٣٤٣ - ذو الدرهمين أشد حساباً من ذى الدرهم ، وذو الدينارين أشد حساباً من ذى الدينار - (ك)
 فى تاريخه عن أبى هريرة - (هب) عن أبى ذر موقوفا - (ض)

كونها للجنس وتفيد المبالغة بأن يبلغ أجرهم بما يغفر فيه أجر الصوام فيجعل كأن الأجر كله للبطر كما يقال زيد الشجاع وفيه أن الفطر فى السفر أولى (حم ق ن) فى الصوم (عن أنس) بن مالك .

(ذهبت النبوة) اللام للعهد والمراد نبوته (وبقيت المبشرات) بكسر الشين المعجمة جمع مبشرة وهى البشرى وفسرها فى الخبر الآتى بأنها الرؤيا الصالحة قيل والذى روحان فاذا نام خرجت روح فأتت الحليم والصديق والبعيد والقريب لما كان منها فى ملكوت السموات وهى الصادقة وما فى الهواء فاضطت قال ابن التين معنى الحديث أن الوحي انقاع بموت المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله ولم ولم يق ما لم منه بما سيكون إلا الرؤيا ويرد عليه الإلهام فان فيه اخباراً بما سيكون وهو الأنبياء بالنسبة للوحي كالرؤيا وتقع لغير الأنبياء وقد أخبر كثير من الأنبياء والأولياء عن أمور فكانت كذلك وجوابه أن الإلهام نادر وخاص فلا يرد (هـ عن أم كرز) يضم السكاف وسكون الراء بعدها زاي السكبة ورواه عنها أحمد وصححه ابن خزيمة وابن حبان والبخاري وقال لا نعلمه يروى عنها إلا من هذا الوجه ورواه البخاري فى تاريخه الأوسط باللفظ المزبور عن أبى الطفيل مرفوعاً

(ذهبت النبوة فلا نبوة من بعدى) أى بعد وفاتى (إلا المبشرات: الرؤيا الصالحة) بدل مما قبله وأخبر به بتأخير أى وهى الرؤيا الصالحة (يراها الرجل) يعنى الإنسان ذكر الرجل وصف طردى (أو ترى له) بالبناء المفعول أى يراها غيره من الناس له قال الحافظ فى الفتح ظاهر الاستثناء مع ما تقدم ويحتمل من أن الرؤيا جزء من النبوة أن الرؤيا نبوة وهو غير مراد لأن جزء الشئ لا يستلزم ثبوت وصفه له كمن قال أشهد أن لا إله إلا الله رافعاً بها صوته لا يسمى مؤذناً ولا يقال إنه أذن وإن كان جزءاً من الأذان وكل من قرأ قائماً لا يسمى مضلياً وإن كانت القراءة جزءاً من الصلاة ثم إن الرؤيا الصالحة وإن اختلفت غالباً بأهل الصلاح لكن قد يقع لغيرهم قال علماء التعبير إذا رأى كافر أو فاسق رؤيا صالحة كانت بشرى به دايته أو توبته أو إنذار من قائه على حاله وقد يرى ما يدل على الرضى بما هو فيه ابتلاء وغروراً ومكراً فعرض بالله (جاء عن حذيفة) بضم المهملة الأولى (بن أسيد) بفتح الهمزة الغفارى صحابي من أصحاب الشجرة ورواه عنه أيضاً البزار باللفظ المزبور قال الميثمى رجال الطبراني رجال الصحيح ومن ثمة رمز المصنف لصحته

(ذهبت العزى) بضم المهملة وشدة الزاى المفتوحة (فلا عزى بعد اليوم) أراد به الصم الذى كانوا يعبدونه ويسمونه بهذا الاسم فأرسل إلى كسره فكسره حتى صار رضاضاً فلما أخبر بذلك ذكره فأفاد بذلك أن هذه الامة مخنوعة من عبادة الأصنام إلى يوم القيامة (ابن عساكر) فى التاريخ (عن قتادة) بن دعامة (مرسلاً)

(ذو الدرهمين أشد حساباً من ذى الدرهم وذو الدينارين أشد حساباً من ذى الدينار) ولهذا أدخل الفقهاء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام قال الغزالي وما من شئ فى الدنيا يتخلف عنك عند الموت إلا وهو حسرة عليك بعده فإن شئت فاستكثر وإن شئت فاستقل فإن استكثر فليست مستكثر من حسرة وإن استقلت فليست تخفف إلا عن ظهرك وما أعطى عبد من الدنيا إلا قبل له خذه على ثلاثة أثلاث شغل وهم وطول حساب (ك فى تاريخه) تاريخ نيسابور

- ٤٣٤٤ - ذُو السُّلْطَانِ وَذُو الْعِلْمِ أَحَقُّ بِشَرَفِ الْمَجْلِسِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)
 ٤٣٤٥ - ذُو الْوَجْهَيْنِ فِي الدُّنْيَا يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَهُ وَجْهَانِ مِنْ نَارٍ - (طس) عن سعد (ح)
 ٤٣٤٦ - ذَيْلُ الْمَرْأَةِ شِبْرٌ - (هق) عن أم سلمة، وعن ابن عمر
 ٤٣٤٧ - ذَيْلُكَ ذِرَاعٌ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

(عن أبي هريرة) مرفوعاً (هب عن أبي ذرٍّ موقوفاً^(١))

(ذو السلطان وذو العلم أحق بشرف المجلس) ممن سواهما من الرعايا والمراد العلم الشرعي وما كان آله والحديث بظاهره يتناول ما إذا كان السلطان جائراً والعالم فاسقاً لاسيما إن خيف من تأخير فتنه وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يعظم أكابر كفار قريش ويكرهمهم ويصدرهم في المجالس يتألفهم بذلك (فر عن أبي هريرة) وفيه يعقوب ابن حميد قال الذهبي ضعفه أبو حاتم وغير واحد وما ترك وفيه رجل بجهول ورواه عنه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف للأصل لكان أولى

(ذو الوجهين في الدنيا) قال النووي وهو الذي يأتي كل طائفة بما تحب فيظهر لما أنه منها ومخالف لضدها وصنيعه خداع ليطلع على أحوال الطائفتين وقال ابن العربي الوجه هنا بمعنى القصد (يأتي يوم القيامة) أي يجاء به إلى الموقف (وله وجهان من نار) جزاء له على إفساده وتشهيراً له في ذلك الموقف الأعظم بين كافة الخلائق فإن ذلك أصل من أصول النفاق يكرن مع قوم وفي حال على صفة ومع آخرين بخلافهما والمؤمن ليس إلا على حالة واحدة في الحق لا يخاف في الله لومة لائم إلا إن كان ثمة ما يوجب مداراة لنحو اتقاء شر أو تأليف أو إصلاح بين الناس كإتيانه كلاً بجميل يعتذر لكل عن الآخر فانه حسن مرغوب فيه وبما تقرر عرف أنه لا تدافع بين هذا وبين قول المصطفى صلى الله عليه وسلم فيمن استأذن عليه بشئ أخو العشيرة فلما دخل الآن له القول وقول عليّ إنا لنبش في وجوه أقوام وقلوبنا تلعنهم (طس عن سعد) بن أبي وقاص رمز المصنف لحسنه وهو خطأ فقد جزم المذري بضعفه وقال الهيثمي وغيره فيه خالد بن يزيد العمري وهو كذاب .

(ذيل المرأة شبر) أي ينبغي أن تجره على الأرض شبراً زيادة في الستر المطلوب لها وهذا قاله أولاً ثم استزادته فزادهن شبراً آخر فصار ذراعاً وقال لا تؤذن عليه وقال الزين العراقي فالأولى لمن الاختصار على شبر ولحق الزيادة إلى ذراع فقط وهذا كما أنه مدح الإزار في حق الرجل إلى نصف الساق ثم نفي الحرج فيما بعد ذلك إلى الكعبين فينبغي أن تكون المرأة كذلك ليس لها الاختصار على ما رخص فيه أولاً ولها أن تستكمل الرخصة في الذراع اهـ . (هق عن أم سلمة) قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم كم تجر المرأة من ذيلها قال شبراً قالت إذن ينكشف عنها قال لذراع لا تزيد عليه (د عن ابن عمر) بن الخطاب قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمهات المؤمنين شبراً ثم استزادته فزادهن شبراً، رمز المصنف لصحته

(ذيلك) بالكسر خطاب ماؤنث والخطاب مع فاطمة أو أم سلمة (ذراع) أي بذراع اليد وهو شبران فلا يزداد على ذلك للحصول المقصود من زيادة السترة قال الزين العراقي وهل أول الذراع من الحد الممنوع منه الرجال وهو من الكعبين أو من الحد المندوب وهو نصف الساق أو من أول ما يمس الأرض؟ الظاهر الثالث (ه عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمي وغيره وقد رمز المصنف لحسنه

(١) أي لم يرفعه للنبي صلى الله عليه وسلم قال العراقي في ألفيته :

وسم بالوقوف ما قصرته بصاحب وصالت أقطعتة وببعض أهل الفقه سباه الأثر وإن تقف بغيره قيد تبر

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٤٣٤٨ - الذَّبَابُ كُلُّهُ فِي النَّارِ إِلَّا النَّحْلَ - البزار (ع ط ب) عن ابن عمر (ط ب) عن ابن عباس، وعن ابن مسعود - (ض)

٤٣٤٩ - الذَّبَّاحُ إِسْحَقُ (قط) في الأفراد عن ابن مسعود، البزار وابن مردويه عن العباس بن عبد المطلب، ابن مردويه عن أبي هريرة - (ض)

٤٣٥٠ - الذَّكْرُ خَيْرٌ مِنَ الصَّدَقَةِ - أبو الشيخ عن أبي هريرة - (ض)

٤٣٥١ - الذَّكْرُ نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ، فَأَدْرَا شُكْرَهَا - (فر) عن نبيط بن شريط (ح)

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الذباب كله) في رواية كلها (في النار) ليعذب بها أهلها لا ليعذب هو كذا أوله الخطابي كالجاحظ (إلا النحل) فإن فيه شفاء فلا يناسب حالهم وتماه عند الطبراني وغيره ونهى عن قتالهن وعن إهراق الطعام في أرض العدو والذباب يتولد من العفونة حكى أن بعض الخلفاء سأل الشافعي لم خاق الذباب فقال: مذلة الملوك وكان علي حيته ذبابة قال الشافعي سألتني ولا جواب عندي فاستنبطته من الهيشة الحاصلة (البزار) في مسنده (ع) عن ابن عمر قال الهيشة رجال أبي يعلى ثقات قال ابن حجر في الفتح سنده لا بأس به (ط ب) عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه إسماعيل بن مسلم البصري قال في الميزان عن أحمد وغيره: منكر الحديث وعن يحيى لا يكتب حديثه وعن البخاري تركوه وعن الأزدى كذاب ثم ساق له هذا الخبر وقال الحافظ ابن حجر حديث ابن عمر هذا ضعيف (ط ب) عن ابن عباس وعن ابن مسعود) قال الهيشة رواه الطبراني في الكبير والأوسط بأسانيد وبه ضهار جاله ثقات كلهم وفي رواية أبي يعلى زيادة قوله لها عمر الذباب أربعون يوماً والذباب كله في النار اهـ قال الهيشة ورجاله ثقة وبه عرف أن حكم ابن الجوزي له بالوضع في حين المنع (الذبيح إسحق) أخذه إلا أكثر وأجمع عليه أهل الكتابين وعزى الثلاثين من الصحب وتابعيهم أو يزيدون واختاره ابن جرير وجرم به في الشفاء، لكن سياق الآية شاهد لكونه إسماعيل إذ هو والذي كان يكره لم ينقل أن إسحق كان بهاور ججه معظم المحدثين وقال الحلبي إنه لا ظهور وأبو حاتم إنه الصحيح والبيضاوي الأظهر وابن القيم الصواب قال والقول بأنه إسحق باطل من نيف وعشرين وجهاً قاله المصنف ويدل لكونه إسماعيل أنه سبحانه وصفه بالصبر دون إسحق فدل على أنه الصبر على الذبح وبصدق الوعد فدل على أن المراد أنه وعد بالصبر على ذبح نفسه ومن ثم قيل للصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم ابن الذبيحة (قط) كتاب (الأفراد عن ابن مسعود البزار) في مسنده (وابن مردويه) في تفسيره (عن العباس بن عبد المطلب) قال الهيشة وفيه المبارك بن فضالة ضعفه الجمهور اهـ ورواه عنه الحاكم بن طرق وقال على شرطهما وقال الذهبي صحيح (ابن مردويه) في التفسير (عن أبي هريرة) قال ابن كثير فيه الحسن بن دينار متروك وشيخه منكر ورواه ابن أبي حاتم مرهوعاً وهو قوفاً والموقوف أصح وتعبه المصنف بأن البزار رواه مرهوعاً وله شواهد

(الذكر خير من الصدقة) أي من صدقة النفل وظاهره أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أبي الشيخ والذكر خير من الصيام اهـ. فتركه غير مرضي قال الكشاف وذكر الله يتناول كل ما كان عن ذكر طيب كتسبيح وتهليل وتكبير وتمجيد وتوحيد وصلاة وتلاوة قرآن ودراسة علم وغير ذلك مما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغرق به ساعات ليله ونهاره (تنبيه) لو اقترن بالذكر فعل لم يطل ثوابه كما بينه ابن عربي حيث قال قد يكون الإنسان في بعض أموره موفق أو في بعضها مخدولاً كالذاكر لله بقلبه ولسانه وهو يضرب يده من يحرم ضربه لم يقدح في ذكره كما لا يرفع ذلك الذكر (أبو الشيخ) ابن حبان (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمي (الذكر نعمة من الله فأدوا شكرها) باللسان والأركان والجنان فذكر اللسان القول وذكر اليد العمل وذكر النفس

٤٣٥٢ - الذِّكْرُ الَّذِي لَا تَسْمَعُهُ الْحَفَظَةُ يَزِيدُ عَلَى الذِّكْرِ الَّذِي تَسْمَعُهُ الْحَفَظَةُ سَبْعِينَ ضِعْفًا - (ه ب)
عن عائشة - (ض)

٤٣٥٣ - الذَّنْبُ شَوْمٌ عَلَى غَيْرِ فَاعِلِهِ : إِنْ عَيَّرَهُ أَتَى بِهِ ، وَإِنْ اغْتَابَهُ أَثِمَ ، وَإِنْ رَضِيَ بِهِ شَارَكَهُ -
(فر) عن أنس - (ض)

٤٣٥٤ - الذَّهَبُ بِالْوَرَقِ رَبًّا إِلَّا هَا وَهَآ ، وَالسُّبْرُ بِالْبَرِّ رَبًّا إِلَّا هَا وَهَآ ، وَالتَّمَرُ بِالتَّمْرِ رَبًّا إِلَّا هَا وَهَآ ،

الحال والالافعال وذكر القلب المعرفة والعلم واليقين وانكل شيء ذكر بحسبه ومن ثمرات الذكر انه يوسع الرزق والاعراض عنه بقله ولذا قال بعض اكابر الصوفية لا يعرض احد عن ذكر ربه الا ويظلم عليه وقته ويشوش عليه رزقه (تذييه) قال ابن عربي اذا كرون اعل الطوائف مطلقا ولهذا ختم الله بذكرهم صفات المقربين من اهل الله فقال ان المسلمين والمسلمات الى ان ختم بقوله والذاكرين الله كثيرا وما ذكر بعد الذكر شيئا والذاكر من نعوته كونه متكلم وهو نفس الرحمن الذي ظهرت فيه حقائق حروف الكائنات (فر عن بيط) بالتصغير (ابن شريط) بفتح المعجمة الاشجعي الكوفي صحابي صغير يكنى ابا سلمة كوفي له صحبة ورواه عنه ايضا ابو نعيم وعنه تلقاه الديلمي مصرحا في اعمال المصنف الاصل واقتصاره على الفرع غير جيد

(الذكر) الحنفى (الذى لا تسمعه الحفظه) اى الملائكة الموكلين بكتابة الاعمال (يزيد على الذكر الذى تسمعه الحفظه سبعين ضعفا) قيل ولعل المراد به التدبر والتسكّر فى مصنوعات الله وآلاته وظاهر صنيع المصنف ان هذا هو الحديث بنامه والامر بخلافه بل بقيته فاذا جمع الله الخلق وجاءت الحفظه بما كتبوا ولفظوا يقول الله تعالى انظروا هل بقى له من شيء فيقولون ربنا ما تركنا شيئا الا احصيناه وكتبناه فيقول الله فان لك عندى شيئا لا يعلم به احد غيرى وانا اجزيك به وهو الذكر الحنفى اه هكذا رواه بنامه ابو يعلى والبيهقى والديلمي وغيرهم قال ابن عربى واذا شعر الانسان قلبه ذكر الله دائما فى كل حال لا بد ان يستنير قلبه بنور الذكر فيرزقه ذلك النور الكشف فانه بالنور يقع الكشف (ه ب عن عائشة) وفيه ابراهيم بن المختار اوردته الذهبى فى الضعفاء وقال تركه البخارى ولم يرصه وقال ابو حاتم صالح اه وقال الحافظ العراقى اسناده ضعيف

(الذنب شؤم) حتى (على غير فاعله) اى حتى انه يتجاوز شؤمه ويتمدى من فاعله الى غيره قال القاضى والذنب ماله تبعه دينوية واخرية مأخوذ من الذنب ثم بين وجه شؤمه على غيره بقوله (ان عيره) اى ان غير الغير به فاعله (ابتلى به) فى نفسه لما سبق انه لو غير احد احدا برضاع كابة لرضعها (وان اغتابه) اى ذكره به فى غيبته وهو يكره ذلك (اثم) اى كتب عليه اثم الغيبة (وان رضى به) اى بقله (شاركة) فى الاثم لان الراضى بالمعصية كفاعلا ولا يعارضه ما سر من خبر ان الله ينفع العبد بالذنب وان نفعه به من حيث الندم والذل والانكسار واما شؤمه فاصلي (فر عن أنس) بن مالك

(الذهب) اى بيع الذهب مضروبا او غيره بالورق بتثليث الرأى الفضة مضروبة أولا (ربّا) بالتونين من غير همز (لا هـ ها) بالماء وبمصر صوت بمعنى خذ ومنه هاؤم اقراوا كتابه وهى حرف خطاب والمستثنى منه مقدور يعنى هذا البيع ربّا فى كل حال الا حال حضورهما وتقابضهما فكفى عن التقابض هاؤم اى خذ ودات لانه لازمه وفيه اشتراط التقابض فى الصرف بالمجلس وهو مذهب الشافعية والحنفية ومذهب مالك لا يجوز تراخى التقبض فيه ولو فى المجلس (والبرّ) بالبرّ بضم الموحدة فيها معروف قال الراغب سمي به لكونه اوسع ما يحتاج اليه فى الغذاء فان اصل البر التوسع فى فعل الخير اى بيع احدهما بالآخر ربّا (لا) بيما لا فيه من جهة التنازل (هاؤم) اى يقول كل منهما للآخر خذ (والتمر بالتمر ربّا) لا هاؤم والشعير بفتح اوله ويكسر (بالشعير ربّا) لا هاؤم (فاراد ان البر والشعير صنفان

وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رَبًّا إِلَّا هَاهُنَا - مالك (ق ٤) عن عمر - (صح)
 ٤٣٥٥ - الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ ، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ ، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ ، وَالْمِلْحُ
 بِالْمِلْحِ : مِثْلًا يَدَا يَدَيْهِ ، فَمَنْ زَادَ أَوْ اسْتَزَادَ فَقَدْ أَرَبَى ، وَالْأَخْذُ وَالْمَطْيُ سَوَاءٌ - (حم م ن)
 عن أبي سعيد - (صح)

٤٣٥٦ - الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ ، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ ، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ ، وَالْمِلْحُ

وعليه الجمهور خلافاً لاحد وفيه أن النسبة لا تجوز في بيع الذهب بالورق إذا امتنع لهما في ذهب بذهب أو ورق
 بورق (تنبيه) قال القنوي اعلم أن مدار أمر الربا على أصلين الأول صاف والأول صاف فلا شك أن
 الأشياء الربوية التي طفيها رعاية المساواة في الوزن والكيل أجسام مركبة من جواهر تاحقها أعراض ولا ريب في نلو مرتبة
 الجواهر على الأعراض لتبعيتها في الوجود للجواهر فهذه الأشياء الربوية من حيث ذاتها متماثلة ومن حيث صفاتها مختلفة فمن لم
 نشط التساوي بينهما في المبيعة كانت الزيادة الذاتية في مقابلة وصف عرضي قد اشترى مداً من حنطة بيضاء أو كبيرة
 الحب بمدين من حنطة سمراء أو صغيرة الحب فيكون المد الثاني الزائد ثمناً للبياض وذلك ظلم لأنه ساوي في الشرف
 والحكم بين الجواهر والأعراض وليس بصحيح وقس عليه بقية الربويات كشعير وملح وتمر فإنه لا يرجح شيء منها
 على مثله إلا بنحو طعم أو لون وكلها أعراض والتسوية بين الذات والأعراض لا تصح فهذا سر تحريم الربا وكذا
 في الذهب والفضة فإن الزيادة والترجيح لا يكون إلا بسبب الصناعة أو تغيير الشكل وذلك عرض وأما تحريم الربا
 من حيث الزمان فإن المقرض مائة دينار إلى سنة بمائة وعشرين جمل العشرين مقابل الزمان والزمن المعين ليس
 موجوداً بعد ولا ملوكاً للمقرض فيجوز له يمه فإن الزمان لله ويحكم الله لاحكم لغيره عليه والاشتراط الآخر في
 حق من راعى أمر المساواة في الزمان كحصوله في كمية البيع لأنه لو لم يكن كذلك كانت المساحة في النسبة والتأخر
 مددية لتحكم ما من المعهل على الزمان فيكون من قبيل ما تقدم (مالك) في الموطأ (ق ٤) في الربا (عن عمر) بن
 الخطاب وفيه بقية .

(الذهب بالذهب) بالرفع أي بيع الذهب بخلاف المضاف للعلم به أو مبتدأ حذف خبره أي الذهب يباع بالذهب
 أو بإسناد الفعل المسمى للفعول إليه أي يباع الذهب ، يجوز نصبه أي يبعوا الذهب بالذهب (والفضة بالفضة والبر
 بالبر والشعير بالشعير) بفتح الشين على المشهور وحكى كسرهما (والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل) أي حال كونهما
 متماثلين أي متساويين في القدر (يداً بيد) أي نقداً غير نسبية (فمن زاد) على مقدار البيع الآخر من جنسه (أو استزاد)
 أي طلب الزيادة وأخذها (فقد أربى) أي فعل الربا المحرم (والأخذ والمطى سواء) في اشتراكهما في الإثم لتعاونهما
 عليه فإن كلا منهما آكل وموكل وألحق بهذه الستة ما في معناها المشارك لها في العلة فقال الشافعي العلة في النقد الثمنية
 فلا يتمدى بكل موزون وفي البقية الطعم فيتمدى ووافقه مالك في النقد وجعل العلة في الأربعة للأدغار وجعل أبو حنيفة
 العلة في النقد الوزن وفي الباقي الكيل فعداهما (حم م ن) في الربا (عن أبي سعيد) الخدرى ولم يخرج به البخارى .

(الذهب بالذهب) أي يباع به (والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل)
 أي حال كونهما متساويين في القدر (سواء بسواء) أي عينا بعين حاضر ابجاضر (يداً بيد) أي مقابضة في المجلس وجمع
 بينهما تأكيداً وهو بالغ في الإيضاح (فاذا اختلفت هذه الأصناف) هذا لفظ مسلم وهو الصواب وما وقع في المصاييح من
 ذكر الأجناس بدله من تصرفه وما درى أن الأصناف أقوى في هذا المحل وأن المصطفى صلى الله عليه وسلم أراد بيان الجنس
 الذي يجري فيه الربا فقد اصنّفه ذكره الطيبى لكن عهد بهم أنهم يستعملون بعض الألفاظ المتقاربة المعنى مكان
 بعض فالأمر سهل (فبعضهم كيف شئتم إذا كان يداً بيد) أي مقابضة وقال القاضى والطيبى هذا الحديث عمدة باب الربا

بالمِلْح : مثلاً بِمِثْلٍ ، سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ ، يَدًا يَدًا ، فَإِذَا اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الْأَصْنَافُ فَيَسْأَلُونَ كَيْفَ يَشْتُمُّ إِذَا كَانَ يَدًا يَدًا (حم م ده) عن عبادة بن الصامت - (صح)

٤٣٥٧ - الذَّهَبُ وَالْحَرِيرُ حُلٌّ لِإِنَاثِ أُمَّتِي ، وَحَرَامٌ عَلَى ذُكُورِهَا - (طب) عن زيد بن أرقم وعن وائلة (صح)

عدا صولا وصرح بأحكامها وشروطها على الوجوه التي يتعامل بها ونبه على ما هو العلة لكل واحد منها ليتوصل به المجتهد إلى أن يستنبط منها حكم ما لم يذكر من أخواتها (فإنه) ذكر التقدين والمطعومات الأربع لإشعارا بأن الربا فيما يكون نقداً أو مطعوماً فإن العلة فيه النقد والطعم للنسبة واقتران الحكم وذكر من المطعوم الحب والتمر وما يقصد به طعمه ما لنفسه وبغيره ليعلم أن الكل سواء في الحكم ثم قسم التعامل على ثلاثة أوجه أن يباع شيء منها بحسنه كبير يبر وبغيره من هذه الأجناس المشاركة في علة الربا كبير بشعبه وبما ليس من جنسه ولا بما يشاركه في العلة كبيع بر بذهب أو نحاس وصرح في القسمين الأولين لأنهما المقصودان بالبيان لمخالفتهم كسائر العقود في الشروط ونشرط في الأول التماثل في القدر وأكده بقوله سواء بسواء لأن المماثلة أعم من كونها في القدر بخلاف المساواة والحلول والتفاضل بالمجلس بقوله يدايد وفي الثاني الحلول والتفاضل لا التماثل وسكت عن الثالث أما لأنه جار على قياس جميع المبايعات فلا حاجة لبيان أول أن أمره معلوم مما ذكر مدلول عليه بالمفهوم فارتب تقييد اعتبار الحلول بالمشاركة في علة الربا بقوله فإذا اختلفت هذه الأجناس في اعتبار المماثلة بها مع اتحاد الجنس يدل على عدم اعتبارها فيما ليس كذلك (تنبيه) قال الغزالي إنما امتنع الربا لمخالفته للحكمة التي خلق النقد لها وهو كونه وسيلة لتحصيل غيره وإنما جاز بيع أحد التقدين بالآخر لأن كلا يخالف الآخر في مقصود التوصل وبيع درهم بدرهم مثله لأن ذلك لا يرغب فيه عاقد لتساويهما فلا معنى لمنع ما لا تشوف النفس إليه فإن فرض أن أحدهما أجود فصاحبه لا يرضى بمثله من الردي فلا ينظم العقد وأما بيع درهم بدرهم نسيئة فممنوع إذ لا يفعله إلا مساحق قاصد للاحسان له أجر وحمد والمعارضة لا أحد فيها ولا أجر فهو ظلم لأنه أضاع خصوص المساحقة وأخرجهما في معرض المعاوضة وكذا الأطعمة خلقت ليتغذى أو يتداوى بها فلا تصرف عن جهتها وفتح باب التعامل فيها يفسدها بالأيدي ويؤخر عنها الأكل الذي أريدت له لما خلق الطعام إلا ليتوكل والحاجة إلى الأطعمة شديدة فتخرج عن يد المستغنى عنها إلى المحتاج نعم بائع تمر بتمر معذور إذ أحدهما لا يسد مسد الآخر في الغرض وبائع صاع بر بمثله غير معذور لكنه عايب فلا يحتاج لمنع لأن النفس لا تسمح به إلا عند التفاوت في الجودة وذو الجيد لا يرضى وإما جيد بر بدثنين فقد بقصد لكن لما كانت الأطعمة من الضروريات والجيد يساوي الردي في أصل الفائدة ريخافه في التمتع أسقط الشرع غرض التمتع فيما هو القوام فهذه حكمة الشرع في تحريم الربا وقد انكشف لنا بعد إعراضنا عن فن الفقه فليأخذ به فإنه أقوى من كل ما ذكر في الخلافات وبه يتضح رجحان مذهب الشافعي في التخصيص بالأطعمة دون المكيلات إذ لو دخله الحصر كانت الثياب والدراب أولى بالدخول ولولا الملاح لكان مذهب مالك أقوم المذاهب فيه إذ خصصه بالاقوات لكن كل معنى رعاه الشرع يمكن أن يضبطه بحد وتحديد هذا كان ممكناً بالقوت وبالمطعوم فرأى الشرع التحديد بجنس المطعوم أولى بكل ما هو ضرورة للبقاء (حم م ده عن عبادة بن الصامت)

(الذهب والحري ح ل ل إ ن ا ث أ م ت و ح ر ا م ع ل ي ذ ك و ر ه ا) قال ابن أبي جرة إن قلنا إن تخصيص الهبة للرجال لحكمة فيظهر أنه تعالى علم قلة صبرهن عن التزين فلطف بهن في إباحته ولأن تزنيهن غالباً إنما هو للأزواج وقد ورد أن حسن التبعيل من الإيمان ويؤخذ منه أن الفعل لا يصلح أن يبالغ في استعمال المذوذات لكونه من صفات الإناث (طب) وكذا أحمد والطحاوي وصححه (عن زيد بن أرقم) قال الهيشمي فيه ثابت بن زيد بن أرقم وهو ضعيف روعن وائلة (بن الاسقع رمز المصنف لصحته ورواه الحارث بن أبي أسامة من حديث ابن عمر والطيا لسي من حديث أبي موسى قال الديلمي وفيه أنس وعمر وعقبة والبراء وحذيفة وأم هاني وعمران بن الحصين وابن الزبير وجابر وأبو ربحانة

٤٣٥٨ - الذَّهَبُ حَلِيَّةُ الْمُشْرِكِينَ ، وَالْفِضَّةُ حَلِيَّةُ الْمُسْلِمِينَ ، وَالْحَدِيدُ حَلِيَّةُ أَهْلِ النَّارِ - الزُّنْحَشَرِيُّ فِي جَزْئِهِ عَنْ أَنَسٍ - (ض)

حرف الرا

٤٣٥٩ - رَأَتْ أُمِّي حِينَ وَضَعْتَنِي سَطَعَ مِنْهُ نُورٌ أَضَاءَتْ لَهُ قُصُورُ بَصْرَى - ابن سعد عن أبي الجعفاء - (ص)

٤٣٦٠ - رَأَتْ أُمِّي كَأَنَّهُ خَرَجَ مِنْهَا نُورٌ أَضَاءَتْ مِنْهُ قُصُورُ الشَّامِ - ابن سعد عن أبي أمامة - (ح)

وابن عمر وعلي أمير المؤمنين وغيرهم

(الذهب حلية المشركين) أي زينتهم وسميت الحلية زينة لأنها تزين العضو المحلى بها في أعين الناظرين وتحسنه في قلوبهم (والفضة حلية المسلمين) فيحل اتخاذ الخاتم للرجال منها بل تمسك باطلاقة ابن القيم لجوز حل التحلي بها للرجال مطلقاً (والحديد حلية أهل النار) أي قيود أهل النار وسلاسلهم منه وإلا فأهل النار لا يحملون فيها قال ابن القيم والذهب زينة الدنيا وطلسم الوجود ومفرح الوجود ومقوى الظهور وسر الله في أرضه وفيه حرارة لطيفة تدخل في سائر المعجونات الملوقة والمفرحة وهو أعدل المعدنيات على الإطلاق وأثرفها وهو والفضة طلسم الحاجات وصاحبهما مرموق في العيون معظم في النفوس والفضة من الأدوية المفروحة النافعة من الهمم والغم وضعف القلب وخفقانه (الزُّنْحَشَرِيُّ) بفتح الزاي والميم وسكون الخاء وفتح الشين المعجمتين نسبة إلى زُنْحَشَرٍ قرية كبيرة بخوارزم وهو العلامة العديم النظير محمود بن عمر المضروب به المثل في علوم الأدب والقرآن وديران شعره مشهور في جزئه عن أنس) ورواه عنه أيضا الديلمي لكن بيض ولده لسنده.

حرف الرا

(رأت أمي) سيدة نساء بني زهرة آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي (حين وضعتني) هذه رؤيا عين والرؤيا في الحديث الذي عقبه رؤيا نوم به عليه المصنف وبه يعرف أنه كان ينبغي له عكس هذا الترتيب (سطع منها نور أضاءت له قصور بصرى) بموحدة ضمومة بلد من أعمال دمشق وخصت بذلك النور إشارة إلى أنها أول ما يفتح من بلاد الشام وقد وقع وأما جراب ابن رجب بأنه إشارة إلى بلوغ ملكة ذلك الموضع وأنه لا ينافي الزيادة عليه فغير ناهض وفي الر. ض الأنف ان خالد بن سعيد بن العاص رأى قبيل المبعث نوراً خرج من زمزم حتى ظهرت له مخيل يثرب فقصها على أخيه فقال إنها حفيرة عبد المطلب وهذا النور منهم. قال جمع: ولم يلد أبواه غيره (تنبه) الأصح أنه ولد بمكة بالشعب بعبد الجحر الإثنين ثاني عشر ربيع الأول عام الفيل ولم يكن يوم جمعة ولا شهر حرام دفناً لتوهم أنه شرف بذلك الزمن الفاضل لجعل في المفضول لتظهر به رتبته على الفاضل ونظيره دفنه بالمدينة دون مكة إذ لو دفن بها لقصد تبعاً (ابن سعد) في الطبقات (عن أبي الجعفاء) بفتح العين المهملة وسكون الجيم السلي البصري هرم بن شبيب وقيل بالعكس وقيل بصاد بدل السين المهملة وصنع المصنف يصرح بأنه صحابي وهو وهم وإنما هو تابعي كبير روى عن عمر وغيره وثقه بعضهم وقال البخاري في حديثه نظر

(رأت أمي) في المنام (كأنه خرج منها نور) لأنها حين حملت به كانت ظر فالنور المنتقل إليها من آية (أضأت منه) أي من ذلك النور (قصور الشام) فأزل بولد يخرج منها يكون كذلك وذا النور إشارة لظهور نبوته ما بين المشرق والمغرب واضمحلال ظلية الكفر والقتلال. قال في اللطائف هذا النور إشارة إلى ما جاء به من النور الذي اهتدى به أهل الأرض وزال به ظلم الشرك وخصت به الشام لأنها دار ملكة ومحمل سلطانه وفي وصفه في الكتب السابقة محمد رسول الله مولده بمكة وهاجرته يثرب وملكه بالشام (ابن سعد) في الطبقات (عن أبي أمامة) قال ابن حجر صححه ابن حبان والحاكم

- ٤٣٦١ - رأس الحكمة مخافة الله تعالى - الحكيم وابن لال عن ابن مسعود - (صح)
- ٥٣٦٢ - رأس الدين النصيحة لله ولدينه ولرسوله وأئمة الدين ولعلمائهم عامة - سمويه (طس) عن ثوبان - (صح)
- ٤٣٦٣ - رأس الدين الورع - (عد) عن أنس (ض)
- ٣٤٦٤ - رأس العقل بعد الإيمان بالله التجب إلى الناس، وأصطنع الخير إلى كل بر وفاجر - (طس) عن علي - (ض)

(رأس الحكمة مخافة) وفي رواية خشية (الله) أي أصلها وأصلها الخوف منه لأن الحكمة تمنع النفس عن الشهوات والشبهات ولا يحمل على العمل بها إلا الخوف منه تعالى فيحاسب النفس على كل خطرة وأنقرة ولذة ولان الخشية تدعوه إلى الزهد في الدنيا فيفرغ قلبه فيعرضه الله في قلبه حكمة ينطق بها فالخوف سبب وأصل لورود الحكم والحكمة العلم بأحوال الموجودات على ما هي عليه بقدر الطاقة البشرية ويطلق على المعلومات وعلى أحكام الأمور وسلاقتها من الآفات وعلى منع النفس من الشهوات وغير ذلك وأوثقها العمل بالطاعات بحيث يكون خرقه أكثر من رجائه فيحاسب نفسه على كل خطرة ونظرة ومخافة الله أكد أسباب النجاة (١). قيل وجد حكيمين وفي يد أحدهما رقعة فيها إن أحسنت كل شيء فلا تطعن أنك أحسنت شيئاً حتى تعرف الله وتخافه وتعلم أنه مسبب الأسباب؛ وفي يد الآخر كنت قبل أن أعرف الله أشرب وأظمأ حتى عرفته رويت بلا شرب (الحكيم) الترمذي (وابن لال) أبو بكر في المكارم والقضاء في الشهاب (عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضاً البيهقي في الشعب وضعفه

(رأس الدين) أي أصله وعماده الذي يقوم به (النصيحة) قيل لم ؟ قال (له) ولدينه ولرسوله واسكتابه ولأئمة المسلمين والمسلمين عامة) جعل النصيحة للكل رأساً لأن من نصح بعضاً مما ذكر وترك بعضاً لم يعتد بنصحه فكانه غير ناصح للكل. قال في الكشف والنصح لإخلاص العمل من شائبة الفساد (سمويه طس عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وآله وسلم. قال الحافظ الزين العراقي في شرح الترمذي فيه أيوب بن سويد ضعفه أحمد وابن معين وذكره ابن حبان في الثقات قال روى الحافظ قال الذهبي فلم يصنع ابن حبان جيداً وقال الهيثم فيه أيوب بن سويد ضعفه لا يحتاج به قال العلاني وحديثه يصلح المناقبات والشراهد

(رأس الدين الورع) أي قوة الدين واستحكام قواعده التي بها ثباته الورع بالكف عن أسباب التوسع في الأمور الدنيوية صيانة لدينه وحراسة لعرضه ومروءته والمنورع دائم المراقبة للخلق حذراً من مزج حق بباطل وبذلك قوام الدين ونظامه يعني أن فضيلة الدين استعمال التورع فمن أهمله فلا كمال لدينه فإن من تعداه يوشك أن يقع في حيز الباطل. قال يحيى بن معاذ: كيف يكون زاهداً من لا ورع له؟ توزع فيما ليس لك ثم ازهد فيما لك (عد عن أنس) بن مالك

(رأس العقل بعد الإيمان بالله التجب إلى الناس) وفي بعض التفاسير عن ابن جرير مكتوب في النوراة ليكن وجهك بسيطاً وكأنتك طيبة تسكن أحب إلى الناس من الذين يعطونهم العطاء وقال الحسن سأل موسى ربه جماعاً من العمل فقيل له انظر ما تريد أن يصاحبك به الناس فصاحبهم به (تدبيره) قال بعضهم: من أسباب التأليف المطلوب شرعاً وهو عمدة في التجب والورع. الذي هو رأس العقل والهيئة بنحو الأعياد والشهور وقد صرح بعضهم بأنها بدعة حسنة وقال المؤلف بل لها أصل في السنة كالتبعية بالمولود، وألف فيها أصول الأمان بحصول التهان (طس عن علي)

(١) قال الغزالي: وقد جمع الله للخائفين الهدى والرحمة والعلم والرضوان وناهيك بذلك فقال تعالى وهدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون، وقال: إنما يخشى الله من عباده العلماء، ورضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه،

٤٢٦٥ - رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ - البزار عن أبي هريرة - (هب)
 ٤٢٦٦ - رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدَ الدِّينِ التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ، وَأَصْطِنَاعُ الْخَيْرِ إِلَى كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ - (هب) عن علي
 ٤٢٦٧ - رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ، وَأَهْلُ التَّوَدُّدِ فِي الدُّنْيَا لَهُمْ دَرَجَةٌ فِي الْجَنَّةِ،
 وَمَنْ كَانَتْ لَهُ فِي الْجَنَّةِ دَرَجَةٌ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ، وَنِصْفُ الْعِلْمِ حُسْنُ الْمَسْأَلَةِ، وَالْاِقْتِصَادُ فِي الْمَعِيشَةِ نِصْفُ
 الْعَيْشِ، يُبْقَى نِصْفُ النِّفَقَةِ. وَرَكْعَتَانِ مِنْ رَجُلٍ رِعٌّ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ رَكْعَةٍ مِنْ مُخْطِطٍ، وَمَا تَمَّ دِينُ

أمير المؤمنين وهو من حديث آل البيت عن آبائهم إلى علي .

(رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس) أي التسبب في محبتهم لك بالبشر والطلاقة والهدية والإحسان ونحو ذلك وتبما في غير ترك الحق هكذا ساقه الديلمي وغيره وهو قيد معتبر لحذف المصنف له غير صواب اللهم إلا أن تكون رواية قال بعض العارفين علامة العاقل أربعة لا يتنكر من المصائب ولا يتخذ عمله رياء ويحتمل أذى الخلق ولا يكافئهم ويداري العباد على تفارقت أخلاقهم (البزار) في مسنده عن أبي هريرة . قال الهيثمي وفيه عيب الله بن عمر القيسى وهو ضعيف (هب) من حديث هشيم بن علي بن زيد بن جدعان عن ابن المسيب (عن أبي هريرة) ثم قال اعني الهيثمي لم يسمعه هشيم بن علي وهذا حديث يعرف بأشعث بن برز عن علي بن زيد عن ابن المسيب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فدلسه هشيم اه . وأعاده مرة أخرى وقال في هذا الاسناد ضعف .

(رأس العقل بعد الإيمان بالله التعجب إلى الناس - طس عن علي)

(رأس العقل بعد الدين التودد إلى الناس واصطناع الخير إلى كل بر وفاجر) ولهذا قال الحكماء اتسعت دار من يدارى وضافت أسباب من يمارى وقال ابن أبي ليلى أما أنا فلا أمارى صاحبي ؛ فإما أن أغضبه وإما أن أكذبه قال في شرح الرسالة العضدية والتودد طلب مودة الاكفاء والامثال وأهل الفضل والكمال وأنشد
 فإذا أردت مودة تحظى بها هـ فعليك بالاكفاء والامثال

قال ومودة الأراذل تورث ذلة ومودة العلماء تورث عزاً وقائدة قال العسكري ما من حديث صحيح إلا أصله في القرآن فقبل له الحديث رأس العقل الخ أي هو في القرآن قال في قوله وما أجرم هجراً جيلاء (هب عن علي) أمير المؤمنين وفيه عبد الله بن أحمد بن عامر عن أبيه عن أهل البيت أورده الذهبي في الضعفاء وقال له نسخة باطلة وعلي بن موسى الرضى أورده الذهبي في الضعفاء وقال له عجائب عن أبيه عن جده ورواه عن علي أيضاً باللفظ المزبور الطبراني في الاوسط والجماع في تاريخ الطالبين

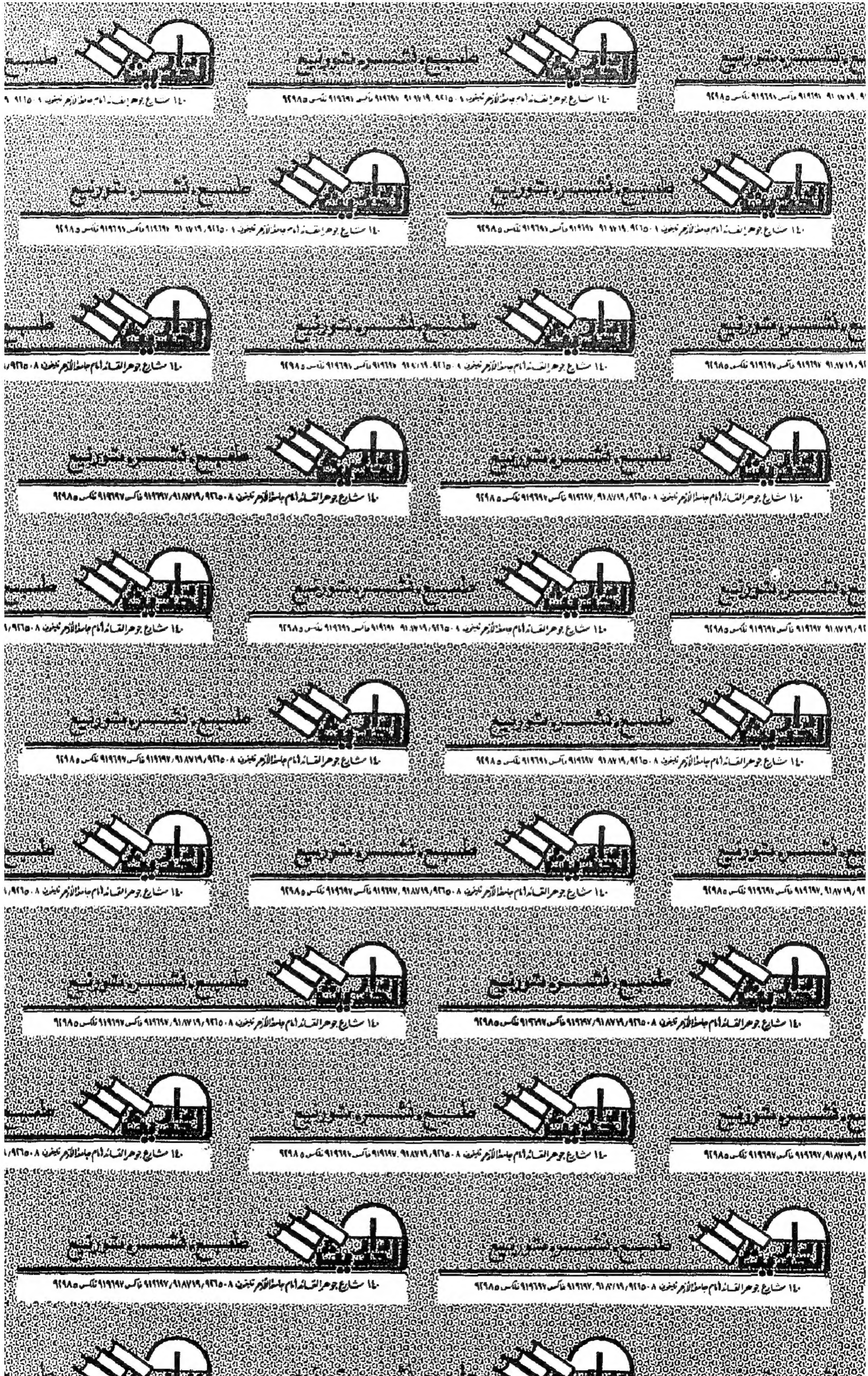
(رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس) قالوا معنى التودد في هذه الاخبار الإتيان بالأفعال التي تودد الناس ويحبونك لاجلها كيشير إليه خبر ازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس فمن فعل ذلك وده الناس لكن لا يريد بذلك محبتهم له بل يفعله لله لوجوب حق العباد لا لمطالبة الود منهم وإذا فعله لله أودع الله وده في قلوبهم بوجه تعالى له وإن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً (وأهل التودد في الدنيا لهم درجة في الجنة) أي منزلة عالية فيها مودة لهم ومن كانت له في الجنة درجة فهو في الجنة) ولهذا قال علي كرم الله وجهه إياكم ومعاذة الرجال فإنهم لا يخلون من ضربير عاقل يسكر بكم أو جاهل يعجل عليكم بما ليس فيكم وقال بعض الحكماء من سمع كلمة فسكت عنها سقط عنه ما بهدما ومن اجاب عنها سمع ما هو أغظ منها وقال الماوردي التودد يهطف القلوب على المحبة ويزيل البغضاء ويكون ذلك بصنوف من البر ويختلف باختلاف الاحوال والاشخاص فإن ذلك من سمات الفضل وشروط التودد فإنه ما أحد بعدم عدوا ولا يفقد حاسداً وبحسب وفور النعمة تكثر الاعداء والحسدة ومن أغفل تألف الاعداء وودادهم مع وفور النعمة وظهور الحسد توالى عليه من مكر حليمهم وبادره سفهمهم ما نصير به النعمة عذاباً

إِنْسَانٌ قَطُّ حَقَّى يَتِمَّ عَقْلُهُ ، وَالدُّعَاءُ يَرُدُّ الْأَمْرَ ، وَصَدَقَةُ السِّرِّ تُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ ، وَصَدَقَةُ الْعَلَانِيَةِ تَقِي مِيتَةَ السُّوءِ ، صَنَائِعُ الْمَعْرُوفِ إِلَى النَّاسِ تَقِي صَاحِبَهَا مَصَارِعَ السُّوءِ : الْآفَاتُ الْهَالِكَاتُ وَأَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الدُّنْيَا هُمُ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ ، وَالْعُرْفُ يَنْقَطِعُ فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ وَلَا يَنْقَطِعُ فِيمَا بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ مَنْ أَفْتَعَلَهُ - الشيرازي في الآلاء - (هب) عن أنس - (ض)

والدعة ملاما (ونصف العلم حسن المسألة) أي حسن سؤال الطالب للعلم فإنه إذا أحسن أن يسأله قبل عليه العالم بشرائره ، وألقى إليه ما في سرائره . فكأنه حاز نصف العلم من أول الطلب ؛ وكما أن حسن السؤال محمود في الأمور الدينية . فكذا في الدنيوية . قال عبد الملك بن صالح الرشيد : أسألك بالقراءة والخاصة ؟ أم بالخلافة والعامية ؟ فقال بل الأولى . قال يدك بالعطية أطلق من لسانك بالمسألة فاعطاه وأجزل . وقال ابن زائدة لمأبئة لم أزل أزل أمتطى الليل بعد النهار ولم أجد معولا إلا عليك وإذا بلغتك فهو كما قيل : أحطط عن راحلك رحلتها والسلام وقيل لابن المهلب في مقام الطالب ليس العجب أن تفعل بل العجب أن لا تفعل . فاستفهمه حاجته فقصها (والاقتصاد في المعيشة نصف العيش يقي) بضم أوله (نصف النفقة وركعتان من رجل ورع أفضل من ألف ركة من) رجل (مخاط) لا يتوقى الشبهات ومن ثمة قال إياس بن معاوية كل ديانة أسست على غير ورع فهي هباء قال بعض العارفين والورع اجتناب ما يفسد أنواع القربات ويكدر صفاء المعاملة وحقائقه توقي كل ما يحذر منه وضايته تدفق النظر في طهارة الإخلاص من شائبة الشرك الخو (وما تم دين إنسان قط حتى يتم عقله) ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا وصف له عبادة إنسان سأل عن عقله (والدعاء يرد الأمر) أي يرد القضاء المبرم كما صرح به في الرواية السابقة (وصدقة السر تطفي غضب الرب) كما سبق توجيهه (وصدقة العلانية تقي ميتة السوء) (١) وصنائع المعروف إلى الناس تقي صاحبها مصارع السوء) كما سبق (الآفات) بدل مما قبله أو عطف بيان أو خبر مبتدأ محذوف أي وهي الآفات (والهالكات وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة) أي من بذل معروفه للناس في الدنيا آثام الله جزاء معروفه في الآخرة وقبل أراد من بذل جاهه لأصحاب الجرائم التي لا تبليح الحدود فيشفع فيهم شفاعة الله في أهل التوحيد في الآخرة ذكره ابن الأثير (والمعروف) وفي نسخة والعرف (ينقطع فيما بين الناس) أي ينقطع الشاء منهم على فاعله به (ولا ينقطع فيما بين الله وبين من افتعله) وهذه أحاديث عدة مرأ أكثرها ويحيى منها فتداخلت في هذا الحديث واجتمعت فيه وهي كثيرة الفوائد جليلة العوائد (الشيرازي) بكسر الميم وسكون المثناة التحتية نسبة إلى شيراز قصة فارس ودار الملك بها (في) كتاب (الآلقاب هب) من حديث إسماعيل بن يحيى العسكري واقبه سيمان عن إسحق العمري عن يونس بن عبيد عن الحسن (عن أنس) ظاهر صنيع الصنف أن مخرجه البيهقي مخرجه سا كذا عليه والأمر بخلافه فإنه تعقبه بما نصه هذا إساد ضعيف والجل فيه على العسكري أو المعنى اه ورواه الحاكم وأبو نعيم والديلمي ثم قال وفي الباب على أمير المؤمنين .

(١) بكسر الميم وفتح السين الحالة التي يكون عليها الإنسان عند الموت مما لا تحمد عاقبته

(تم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع إن شاء الله)
وأوله حديث : رأس العقل المداراة . . . الخ ،





Bibliotheca Alexandrina



0589416